

پادشاهِ مملکت یار و نیک
 محمد عبید اللہ دہلی بی بی سے
 ہوا جس میں خط کو آیت ایڈیٹر سے لکھی گئی

۱۔ امامین کے بعد میں خط کتابت ایڈیٹر سے کی جا

بر ۱ دروشتیه - ۳۳۲ جلدی اول ۳۳۲ جلدی مطابق ۱۹۳۵ء صید ۱۱

ماں کی مثالوں بے غرض و بے لوث محبت کا اگر کشتیاں بنانا ہے
 تو بہن ہی کی ذات ہیں۔ بہن رکھنے والا اسکا بھرپور رکھتا ہے۔ اللہ نے
 آج وہ نعمت واپس لے لی۔ نعمت کے حق اتنے دنوں کب داؤد اٹھا
 جو اب آئندہ اسکی امیدیں خاتم کی جائیں۔ ہمیشہ کی خصوصی ایک
 شادی کے وقت ہوتی ہے 'اور ایک یہ۔۔۔ دو مجاز اور یہ حقیقت !
 عقلاً صبر کیا معنی تسلیم و رضا داخل اچان ہے۔ لیکن طبع غم پر
 بس نہیں چلتا۔ زندگی میں جو مستقل غم پیدا ہو گیا ہے 'وہ زندگی بھر
 کے لیے ہے۔ صدق کے پڑھنے والے نبیائی اور بہن اگر کوئی بہن



ہمشیر کی خصوصی

124596

٩٥ ٨١

ہمسرا ایک ہی تھیں۔ سن میں ۵۰ سال بڑی۔ عمر میں ۶۰ سال
اندر۔ عابدہ اور صالحہ ایسی کہ دُرُود تک نشان ذرا شکل ہی
کے باقیں۔ حاجیہ، تنجد گزار، نماز و تلاوت کی عاشق۔ غیبت بدگوئی
الٹی جھگڑے سے مستغلب۔ اکب ایک کی سوز و غمناخ۔ ۴۵ سال کی
عمر میں بیوہ ہو گئی تھیں۔ اولاد کوئی نہ تھی۔ دست اپیل میں لکھنویں
پار پڑیں اور بیماری کے دو شائد کہ الامان۔ اسے دو بیمار دار سی
تھیں! کبھی مایوسی کی تاریکی، کبھی امید کی شبابیں۔ ابھی قرآن مجید
پر ہر پڑھ کر سنایا جا رہا ہے، رور و گرد عایش انگلی جا رہی ہیں۔
اور ابھی غفلت پر امید دن کے جلوے دکھاتے لگی! — پورا
باب ہفتہ موت و حیات کی کشمکش میں گزرا۔ سورائیس دن میں
سینوں کا چٹکا جاتی۔ ہی اور داسے زیادہ استعمار آٹ بزم اور
تبدیل کا۔ اپریل کی ۲۲ تھی اور جمادی الاولیٰ کے ۱۷۔ کہ تقدیر کا
شستہ پورا ہوا تھا اور جو شاگرد بندہ شتاب جنت ہی کے لیے
نی تھی، جنت کے سفر پر روانہ ہو گئی! پھر غیب انکار سورہ یس
سنار ہوتا اور ایک صانع بیتیجا منہ میں آپ زرم ڈال رہا تھا۔
نزد نے والی کی پشانی پر پسینہ دیکھا گیا اور کمرہ روئے کی بے اختیار
دوازیں اور سکین کے ساتھ کلہ شہادت کی صد اوس سے گنج افشا
نوت شاید ہر موسم کی یوں ہی ہوتی ہے۔

محسوس کریں تو سب سے تعزیت نامہ پر دقت مروت برے کے ہیں اپنی اپنی جگہ قرآن پاک حسبہ ہیں آسانی سے پڑھ سکیں، مرحومہ کو بخش دیں۔
 غم، جی غم، میں علم آفریں نے بل کی لذت رکھ دی ہے اور
 قلب کی فسادت کا تو اس سے بڑھ کر کوئی علاج ہی نہیں۔ کاش اسی
 کے اذات میں پوری ہوئی! — عجب شانِ مکتبہ ہے اور
 جمال میں کمال، کہ خدمت دیتے ہیں تو ہنسا کر، واپس لیتے ہیں ڈر لاکر
 جیم کی لذت اُس میں، روح کی صدفیت اس میں!

نیاز اپنے آئینہ میں

نیاز فقیر کی نگار کے اپیل نہیں
 اپنی تصویر درج کر کے اُسکے نیچے سب سے اپنے نام کے کتبے میں سے
 "کے از دشمنان دین اہل ایمان حسین و محمد و جوہل و دران
 سر لپا کفر و عدوان حق و عدیاں مسلمان کافر سے کافر مسلمان
 نہ دیش نہ دیش نہ دار نہ دینا"

شاعری میں خیر بنا لہ تو ہو ہی جاتا ہے، لیکن اغراق و سبالہ سے
 اگر قطع نظر کر لی جائے تو کون کہہ سکتا ہے کہ نیاز کا قلم شری طرح
 نظم میں بھی حقیقت نگاری پر قادر نہیں؟

صحیح تبکیہ

اکابر پرستی کے مرض پر از حد حدیث میں جو نوٹ
 لکھے، اور ایکسٹنٹنگی کتب میں جو کچھ عرض کیا گیا تھا، اسکے سلسلہ میں
 فاضل محرم، مولانا سید مناظر حسن صاحب گیلانی اپنے کتب گرامی
 میں تحریر فرماتے ہیں:-

"فقیر کے ساتھ حسن ظن کا اظہار کیا گیا ہے، خدا کرے وہ چہ
 لیے کم از کم خال نیک ہی بن جائے۔ چاہیے تو میں کہ رجال کو حق سے
 پہچاتا جائے، لیکن لوگوں نے پیمبروں پر قیاس کر کے رجال سے حق
 کو پہچانا شروع کیا ہے۔ میرے معلقہ احباب کے بعض بزرگوں میں تو یہ
 رنگ اتنا گہرا ہو گیا ہے کہ شیخ اور نبی میں کم از کم علما انکے نزدیک کوئی
 فرق باقی نہیں رہا ہے۔ قرآن مجید میں ایک طرح سے اگر ان لوگوں کو ڈانٹا
 گیا ہے جو کسی چیز کے غلط ہونے کی دلیل مروت اس بات کو قرار دیتے
 تھے کہ وہ اولین کے اساطیر سے ہے، گویا زمانہ جو ہم سے مقدم
 ہیں، انکی ہر بات غلط ہے، اور اس بے غلطی کے وہ ہم سے پہلے
 دنیا میں آئے۔ لیکن اسکے منہ پر نہیں دوسرا طبقہ لگا تھا اور اب بھی
 ہے جو کسی بات کی صحت کے لیے اسی کا کافی قرار دیتے ہوئے ہیں
 کہ گزشتہ سلسلوں کا وہی طریقہ عمل رہتا۔ گویا ہر وہ شخص جو ہم سے پہلے
 دنیا میں آیا تھا اسکا چلے پیہا ہو جانا اسکو اس امر کا سخن بنادیتا ہے
 کہ جو بات بھی اُسکے منہ سے نکلے صحیح ہے۔"

مولانا علیہ آبادنا الاولین والاولوں کو اسی لیے میں "آئینہ"
 کہتا ہوں اور جن لوگوں کے نزدیک تغلیط کے بے کسی پتھر کا اساطیر
 اولین میں سے ہونا کافی ہے، یعنی پہلے زمانہ کی ہر بات "انجیل قدیم"

ہے۔ "دشمن دنیاوں کے اس گروہ کا نام میں سنیہ رکھتا ہوں۔
 میں نہ آباؤ ہوں نہ اقلیہ۔ حق کے حق ہونے یا باطل کے باطل
 کے بے آخر یہ کیا دلیل ہے کہ یہ انکا قول ہے جو ہم سے پہلے
 آئے تھے! چاہتا ہوں کہ حق تعالیٰ اسکا مسلک قدیم پر فخر
 اور اسی پر پیسے ادبی سسلی کا، تمام ہو۔"

یہی حق بتی، حق شناسی، حق جوئی اور حق گوئی اگر ہمارے علماء
 و مشائخ کی اکثریت میں ہوتی تو آج ملت کی حالت ہی کچھ
 سے کچھ جوئی اور سب سے پر اٹھ، منتشر ٹوٹیوں اور ٹکڑیوں کے ایک
 منظم و متحد، اتہ و احدہ دنیا کے سلسلے موجود ہوتی! —
 کتبہ ادب و احترام میں تفریط میں طرح محدودی کی دلیل ہے، افراط
 بھی اُسی طرح قائل و تباہ کن ہے۔

یوم اقبال اور عرس اقبال

ذیل کا پیغام یوم اقبال میں بھی لکھا
 بھیجا گیا تھا:-

"اب ضرورت اسکی ہے کہ کلام اقبال و پیغام اقبال کی روح کو
 تھام کر محفوظ رکھا جائے، اور یوم اقبال کو محض ایک تماشہ اور رسم
 سے بچایا جائے۔ اور اقبال کی گرمی روح اور اسلامیات کو گھر گھر
 پھیلا دیا جائے۔ اقبال یوم تھامترا سلام و غیرت اسلام ہی کا پیغام تھا۔
 لیکن اسی یوم اقبال کی روئداد میں یہ بھی درج ہے:-
 "دن بھر لڑکھار اور لڑکیوں کی کافی تعداد نے اقبال مجید اقدس
 کہا، جس پر حضرت علامہ اقبال کی تصویر تھی۔ (اعلانیت۔ بمبئی)
 اور یہ بھی:-

"۱۲ بجے شب جلسہ، غناست ہوا۔ صدر نے جلسہ پر غناست
 کرنے سے قبل ایشاد فرمایا کہ کل ۱۲ بجے جلسہ کا آغاز ہو گا۔
 گل کا پر، گرام نہایت دلچسپ ہے۔ یعنی قوالی ہوگی۔ جس میں زیادہ تو
 علامہ اقبال کا کلام پڑھا جائیگا چونکہ کل کافی دیر تک جلسہ رہیگا،
 لہذا لوگ دن میں استراحت فرما کر آئیں۔"
 گویا دن میں تصویر فردشی، اور شب میں قوالی بس۔ "نست
 حجازہ" نہ سہی، تو فردس گوش کی تیاری تو ضرور ہی ہو جائے گی۔
 اور اسکا نام وقت کے سب سے بڑے علمبردار وقت کی یادگار ہے، اللہ
 سچ کہا جس نے کہا:-

یادوں نے بُت شکن کو بُت ہی بنا کے چھوڑا
 تصویر فردشی اور قوالی کی محفلوں کو اُس احلام سے کوئی ڈور کی بھی
 نسبت ہے، جس طرح اقبال سب کو بلا گئے ہیں؟ — "یوم"
 اقبال کا نام بدل کر اسے آئینہ صاف عرس اقبال ہی کہیں
 نہ قرار دیا جائے؟

ریاض پر لائیل ایک معزز و سنجیدہ سماجی رسالہ کے ایک
 آراء مضمون کا اقتباس:-

مشورے اور گزارشیں

نمبر (۳۶)

(اس خلافت سوال کی ہے، آج سلا جواب کی)

س۔ جب انسانی اخلاق و عادات درندی و پارستانی ہوگا، اور انکی نصیبی ہوں ہمارے تربیت اور با مخصوص بچپن کے ماحول کا آؤ گناہ و ثواب کے ذمہ دار ہم کس حالت ہو سکتے ہیں۔

ج۔ جس حالت کے بارے میں سوال کیا گیا ہے، تصدیق و تردید کے بغیر جواب دیا جاتا ہے۔ سوال میں یہ فرض کر لیتے ہیں کہ ہمارے اخلاق و عادات تمام تر اختیار پر مبنی ہیں، مگر اختیار کا بھی اصل مناسطہ ہے۔ اختیار کا عمل کو تاثر دینا، اختیار کا نتیجہ دینا ہی خلاف واقعہ ہے۔ ایک مذہب یقیناً وہ ابتدائی اور غیر اختیاری عوامل بھی مؤثر ہونے لگتا ہے اس اُسی مذہب، مفسرین کی سوال بھی نہ ہوگا۔ لیکن اسکے آگے ناساتو بائع ہونے کے بعد جہاں سے اپنے تصدیق و اختیار کے مدد و شریعت ہوتے ہیں۔ بس وہیں سے عذاب و ثواب بھی مرتب ہونے لگتا۔

اگر کوئی مثال ہے جہاں زندگی بھر اپنے تصدیق و اختیار کا کوئی ثمر نہ ہو رہی تھی، بلکہ تین کی طرح، بغیر اپنے ارادہ کے داخل و تصرف کے۔ دوسروں ہی کا ارادہ کلام کرتا رہا، تو ایسا شخص مجنون کے حکم میں داخل اور غیر مکلف سمجھا جائیگا۔

س۔ کسی طوائف زادی کا گندے اعمال میں آنکس کوئی اور آگے چل کر اس غلط راہ پر نہ چل پڑنا کس مذہب اسکے بس کی بات ہے۔ تو پھر مصیبت و زہد اسکی مشیت کے تابع نہیں ہو سکتا۔ بنگال کی ۴۵ ہزار عورتیں قحط اور فاقہ کی تاب نہ لا کر بیسوا بن جاتی ہیں ان میں کتنی تو ایسی ہونگی جسکے سینے شریعتانہ احساسات سے ذرا نی ہونگے، لیکن یہ کیا سے کیا ہو گئیں۔ اور کس کے حکم اور کس کی مشیت سے۔ بے! اللہ اللہ میرا تو سر چکرانے لگا۔

ج۔ وہ سوال الگ الگ ہیں۔ انکے درمیان خلط نہ لگایا ہے ایک کا تعلق اخلاقی خلق سے ہے، دوسرے کمال خالق سے۔

ایک مسئلہ تو یہ ہے کہ ان بیچاروں کو کتنے سخت ایسا میں کیوں ڈالا گیا، تو کیا ہے کہ اسکا مفصل اور بقیہ جزئیات جواب کوئی بشر نہیں دے سکتا۔ خالق کے چھوٹے بڑے کسی بھی عقل کی ممکن کا احاطہ عقل بشری ضرور کیا معنی تمام اگلے اور پچھلے انسانوں کی عقلیں مل کر بھی نہیں کر سکتیں۔ اجمالاً صرف اس قدر معلوم ہے کہ مکرم مطلق کے ہر عمل میں بیشمار نیکو مینی مصیبتیں اور ممکن ہیں۔ آخر اسی نوعیت کے بیشمار واقعات روزمرہ ہوتے ہی رہتے ہیں۔ طوفان میں سیکڑوں ہزاروں نذر ابل ہوتے رہتے ہیں۔ زلزلہ سے آبادیوں کی آبادیاں صاف ہوتی رہتی ہیں۔ جنگ میں ہزاروں لاکھوں کٹے رہتے ہیں۔ کتنے بگناہ پہنسی پر اکٹ ہاتے ہیں۔ کتنے معصوم بچے بچے تیر

ہو جاتے ہیں، کتنی ذہن کم سن، غارت میں جوہر ہوتی رہتی ہیں۔ جس پر وہ کائنات ہر سات دن ایسے بیشمار واقعات کے ستر پہنچتی ہے ہیں۔ تفصیلی تجزیہ ان میں سے کسی ایک جزئی واقعہ کی بھی نہایت درجہ محدود و مفید عقل بشری کے لیے ممکن ہی نہیں۔

البتہ دوسرا سوال اخلاقی خلق سے متعلق ہے۔ یعنی بندوں کو اس حال میں کیا کرنا چاہیے۔ اور ان پر جب ایسا وقت آن پڑے تو انہیں ان حالات کو برتنا کیسے چاہیے! اور یہی سوال کام کا ہے۔ سوا اسکا جواب یہ ہے کہ حالات کی بھوریوں اور ماحول کا انتظار میں رہ کر بڑھتا جائیگا، بندہ کی ذمہ داری ہے کہ وہ اپنے نفس و طبیعت سے جتنی عاقلی۔ اور جس نسبت سے اپنے نفس و طبیعت کا خواہش کا حصہ شامل ہوگا، اُسی قدر مصیبت کی شدت بھی بڑھتی جائیگی۔ حرام دراکے استعمال یا فردار خوار کی اجازت حالت انتظار میں ہے اس کے قبل نہیں۔ اور حد و سدرت تک ہے، اس سے زائد اسے لینے نہیں۔ بلکہ یہ کہ ہر بندہ کے لیے مدد و انتظار کیا گیا ہے، سوا اسکا تعلق کیسے بندہ کے ضمیر و زیادت سے ہے۔ باہر کا کوئی شخص عہد و خالق کے تابع اس لیے حالات میں دخل نہیں دے سکتا۔

س۔ ایک مسلمان گورنمنٹ کے کسی عہدہ پر فائز ہے، اسکو اللہ کے فضل سے قرآنی مطالعہ کا شوق پیدا ہوا اور مجھے کہہ کہ کوئی انگلش ترجمہ قرآن پاک کا دو میں نے ڈرا کر اسکی کاپی کر لی، انگلش ترجمہ قرآن پاک کا جلد اول خرید کر دیدیا۔ باقی سب کچھ بھی ان کو ضرورت ہے۔ خدا کے فضل و کرم سے دوسرے جلدیں بھی کھینچ لیں۔

ج۔ یہ علامتیں رموز و اوقات بتاتی ہیں۔ اگر کسی کی ملازمت کا، غل اشاپ وغیرہ سے لگن ہوئی، لیکن ان سے زیادہ منقبض و کسل، "د" علامت دفع مطلق کی ہے، "م" وقت لازم کی، "د" دفع علیٰ ہذا۔ انکی مفصل تشریح اکثر معصوموں کے شروع میں دیتے ہیں۔ سلاٹوں نے قرآن مجید کے رسم الخط کے ساتھ جو شفقت و ایہام و افتاد برتا ہے، وہ اپنا مثال بس آپا ہے۔

س۔ قبض و بسط کا سلسلہ اب تک جاری ہے۔

ج۔ یہ تو مکرر جاری رہنے کی چیز ہے۔

س۔ بعض ادنیٰ قبض کا ناقابل برداشت ظہر ہوا کرتا ہے۔ میں ان حالات کی طرف عقلاً متوجہ نہیں ہوتا مگر قلباً ہر زیادہ ہوتا ہے۔ اسی لیے آپ بزرگوں کی خدمت میں بار بار تحریر کر دیتا ہوں۔

ج۔ ان شاء اللہ ہی بار بار کا ایک ایسا ہیچہ اگر ہوگا۔

بعض اوقات غسل واجب ہونے پر بھیج کی نماز قضا ہو جاتی ہے۔
 نماز میں ساتھ ایک روز دن اسی بنا پر مولات میں بھی غسل پڑ گیا۔ اس لیے
 مقدم بہت شرمندہ ہے کہ منزل سلوک میں قدم رکھتے ہوئے اس قسم کی
 عیلة ازی میں پھنسے رہنا غیلائی فریب ہے۔ آخر اس کے لیے کیا کیا جائے
 اس طرح اس سے نجات حاصل کروں۔ لکھ کر فرمائیں۔

ج۔ غسل کی حاجت ہونا تو طبعی امر ہے اور جو ان مردوں کے
 لیے ناگزیر۔ البتہ اس کے باعث نماز فجر کے قضا ہو جانے کی نوبت آتا
 ہے۔ یہ تک تساہل اور بے پروائی کا نتیجہ ہے۔ اور بہت معمولی ذوق
 و محنت سے اس سے نجات مل سکتی ہے۔ سفر کے حالات یا شدید
 سردی یا گرمی یا بیشک عذر بن سکتے ہیں، لیکن اپنے گھر پر عام حالات
 اور سال کے بیشتر حصہ میں پانی کا انتظام با دقت ممکن ہے۔ اور اگر یوں
 کے موسم میں تو کوئی شائبہ بھی دقت کا نہیں۔ بہت دالے وغسل کر کے
 تہہ بھی ناخن نہیں ہونے دیتے۔ چہ جائیکہ فریضہ فجر۔ سلطان ابن سعد
 (روائی مجدد حجاز)۔ ظاہر کوئی سالک درویش نہیں ایک دن بار بار
 با وضو رہا۔ اور ماشاء اللہ ایک بڑا حرم رکھتے ہیں۔ لیکن انکی بہت
 روایت مشہور ہیں۔

بعض مسوڑوں میں جہاں جس میں دقتیں بہت زائد ہوں، تبسم کی
 گنجائش بھی نکل سکتی ہے۔ اور ان سب کوششوں کے بعد بھی اگر آنگھڑی
 نہ کھلے یا کوئی اور ایسا ہی عذر قوی پیش آجائے، تو پھر بندہ سات
 ہے۔ لیکن اپنی دلی بہت رکوشش ہر حال مندرجہ کی ہے۔

س۔ آج کچھ روز سے غور کرنے پر معلوم ہوا کہ میرے اندر
 ریاکاری کا مرض نمایاں طور پر ہے۔ سب سیریں تشریف کرنا۔ ہر کام
 میں چالاک کھلاؤں۔ کسی نہ کسی طرح میری اچھا بنائیں سب کے سامنے
 آجائیں، سب کے نزدیک میں اچھا ہوں۔ یہ سب باتیں میرے
 دل کے اندر ہیں۔

ج۔ اپنے کو دوسروں کی نظر میں محبوب و مدوح رکھنے کی
 خواہش تو طبعی ہے۔ اور انہیں مدد دینا اگر ہے تو کوئی مضائقہ
 نہیں۔ بلکہ یہ معنوں تو مدد دینا دعاؤں تک میں آیا ہے کہ اے اللہ میں
 اپنی نظروں میں حقیر اور دوسروں کی نظر میں عزیز ہوں۔

خوابی و اہل پیدا ہوتی ہے، جب انسان کوئی اچھا کام اس لیے
 اور اسی نیت سے کرتے نکلے۔ یعنی ادا سے فرین یا تعمیل ارشاد الہی
 کے سبب سے بھی خلق کی نظر میں محبوبیت مقصود و غایہ بن جائے
 نماز اسی دقت پڑے تب خلقت سے داد ملنے کی توقع
 ہو۔ اور جب کوئی دیکھنے والا نہ ہو تو نماز ترک ہی کر دے۔

نمود و نمایش کی تحریکات پر عمل نہ کرنا یہ خود ایک بڑا مجاہدہ ہے
 اور اصلاح نفس کے حق میں اکیس۔ اخلاص پیدا کرنے اور درجہ
 اخلاص بڑھانے کے لیے بڑی گنجائش برداشت ہے۔ درجہ قریب و علاقہ
 میں ایک بہت بڑی لذت، غلبہ میں کی طوین محبت ہے۔
 اس میں سے اتنے کر انکی کتابوں کا مطالعہ۔ خصوصاً امام غزالی کی

کیسیا سے سادت اور احیاء علوم الدین کے ابواب مملکت و نبیات کا۔
 اور حکیم الامت نظامی کے مباحث اور کتب سلوک و طریقت کا۔
 مولانا کی تربیت الہامات میں رہا اور وسوسہ ریا اور سائل متعلقہ
 کا بیان جا بجا بسط و تفسیر سے لکھا۔

س۔ میری سب سے بڑی کم نفسی ہے۔ یہ کہ میں آج تک
 کوئی مرض اپنے اندر سے تفتیش کرنے والا مرشدی و فلاح دہا ہے
 اصلاح نہ کر سکا۔ مگر کہ مرشدی قبائے خود بخود فرمایا کہ سب سے
 مقدم اصلاح نفس ہے۔ مرض کی اطلاع دیکھ کر ~~میں نے~~ ~~میں نے~~
 مقدم نام نہیں اپنی نوالی اور غلطی کی بنا پر خود ~~میں نے~~ ~~میں نے~~ کر سکا کہ
 کون کن سے امراض نمایاں ہو رہے ہیں جو فی الفور اصلاح کروں۔

ج۔ قرآن مجید کی یہ اصولی تعلیم کہ لا یكلف اللہ نفساً الا وسعہا
 ہمیشہ یاد رہے جس کس کو کوشش کے باوجود اپنے اندر کوئی مرض
 نغمہ آئے اور بجا رہے۔ مدین میں سے جانے اور آگئے نہ
 کھلنے کو نماز جیسے فرض جلی سے عذر قرار دیا گیا ہے، تو جو ذہن
 نسبت خفی ہیں، ان کے باب میں طبعی غفلت کیسے عذر نہ ہوگی۔
 اچھی کتابوں کے طویل مطالعہ اور اچھی صحبتوں کی مداومت سے
 اپنے نفس سے متعلق بصیرت از خود پیدا ہو جاتی ہے۔

صدق کی قیمت

ایک مخلص عزیز لکھتے ہیں:-

"صدق کی ترقی دیکھ کر کس کو خوش نہ ہوگی، ~~میں نے~~ ~~میں نے~~ دل سے
 نہ بچاؤں۔ اگر صداقت دنیا میں ایسی ہی پھیل جائے تو پھر دنیا میں کس
 بات کا راز جائے۔ مگر صدق کے ساتھ ردد ہونے میں خوشی اُس وقت
 بہت زیادہ ہوتی جب اُس کے فیروں کے ساتھ جناب کے حرفوں کی
 تعداد بھی بڑھتی۔ جب ایسا نہیں تو جناب کی تحریروں کی لذت کے اندازوں
 کی تشنہ ہی کہیں اس طرح بجھ سکتی ہے۔ خبر عافویں ہے کہ اللہ آپ
 کے وقت کی کمی کے باوجود آپ کی تحریروں کی زیادتی میں کہ اللہ چاہے۔
 البتہ چند ہ کے امانہ سے مجھے اتنا حق نہیں ہوا۔ موجودہ وقت
 میں جہاں ایسروں کی امیری بڑھ گئی ہے، اہل غریبوں کی غریبی میں
 بھی امانہ ہو گیا ہے۔ اور بہت سے غریب شائقین شایہ اس رقم کے
 متعل نہ ہو سکیں۔ اور اس طرح یہ کہیں ایک ادب سے و طبقہ کا
 پرچہ ہو کر نہ رہ جائے۔ ہر اچھی تو یہ جانتا تھا کہ ملک کے بعد ہرچہ
 اور کم قیمت پر ہوتا۔ تاکہ معمولی آمدنی والا بھی اس کا خریدار بن سکتا۔
 لیکن اب سب حضرات مجھ سے زیادہ ذہنی فہم و دراندیش ہیں، تقیہ
 اسی میں کچھ عیاں ہو گئی۔"

شورہ بالکل صحیح و جانچ ہے۔ اپنا پس اگر چلتا، تو ملک کے
 بہ نہیں، غلبہ سے کہ مدد ان ہی میں قیمت گدا دی جاتی۔ کہے کہ
 ملین مدد تک کر دی جاتی۔ تبلیغ اور نجات میں بڑا وزن

میں نے ان کی تحریروں کو مفید و نفع بخش سمجھا ہے اور ان پر بہت محبت کرتا ہوں۔
 اور ان کے ہر لفظ کو گہرا خیال سے سمجھتا ہوں۔

ایک تفسیری بحث

از مولوی اصغر حسین صاحب بیادری

سورۃ النور آیت: ﴿فَلْيَاذَنُوا الذُّرَّادَ اِنْجِنَا مِنَ النَّارِ﴾
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: "الآية" اس کے تحت میں آپ کے مقرر
 رسالہ ترجمان القرآن میں جو مفسرین نے تلاوت ایک یا نہیں پیش
 کیا گیا ہے۔ لیکن ہمارے خیال میں جو مفسرین جو خیال اس باب میں
 لکھتے ہیں: یہی صحابہ ہے۔ نبی اس کے مقرر مفسرین کی انتہائی کثرت
 ہم انجام دیں مناسب ہوگا کہ ترجمان القرآن میں جو خیال پیش کیا گیا ہے
 اُسے اجمال کے ساتھ ماننے لائیں تاکہ اصل حقیقت کا پتہ چلے۔ اس سبب
 ہو۔ جن صاحب کو تفصیل مطلوب ہو وہ سالہ ذیل کے جوں کی توہم
 کے مجوزہ کی طرف راہ جو ت فرمائیں

اس آیت سے متعلق رسالہ مذکور کے صفحہ ۳۲ کا تشریحی نوٹ ملاحظہ ہو
 "اس آیت سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں تیس قسم کے لوگ موجود تھے
 ایک وہ جو دھڑکنے سے احکام الہی کی غفلت و درمی کر رہے تھے۔
 دوسرے وہ جو خود غفلت و درمی نہیں کر رہے تھے مگر اس غفلت
 و درمی کی خاموشی کے ساتھ بیٹھے دیکھ رہے تھے۔ اور انہوں سے کہتے
 تھے کہ ان کی جنتوں کو نصیحت کرنے سے کیا حاصل ہے۔ تیسرے وہ جنکی
 غیرت ایمانی حدود اللہ کی اس کلمہ فطریہ حرمتی کو بڑا اشتہار کر سکتی تھی
 اور وہ اس خیال سے نیکی کا کام کرنے اور بدی سے روکے نہیں ہو سکتے
 تھے کہ شاید وہ مجرم لوگ انکی نصیحت سے راہ راست پر آجائیں۔
 اور اگر وہ راہ راست نہ اختیار کریں۔ تب بھی ہم اپنی حد تک نصیحت
 ادا کر کے جہنم کے سامنے اپنی براءت کا ثبوت پیش کر ہی دیں۔
 اس صورت حال میں جب اللہ کا عذاب اس سبق پر آیا تو قرآن مجید
 لکھا ہے کہ ان نبیوں کو کہہ دو کہ اس سے صبر تیرا گروہ ہی اس عذاب
 سے بچا یا گیا کیونکہ اسی نے عذاب کے حضور اپنی سذرت پیش کرنے کی
 فکر تھی۔ اور وہی تمام جس نے اپنی براءت کا ثبوت فراہم کر رکھا تھا۔
 باقی دونوں گروہوں کا شمار ظالموں میں ہوا۔ اور وہ اپنے جرم کی حد
 تک مبتلا سے عذاب پرے۔ اس کے بعد مفسرین کے اس خیال کی صحت
 سے انکار کیا گیا ہے کہ نجات پانے والے دو گروہ ہیں اور بڑے شہرہ سے
 یہ ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے کہ نجات پانے والا ایک ہی گروہ تھا۔
 سورۃ انفال کی آیت: ﴿وَاتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُغِيْبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ (الآیہ)
 اور ایک حدیث سے بھی اسے شیدہ کیا گیا ہے۔

مفسرین کا خیال تھا کہ "لم تظنون" تو نا (الایہ) کہنے والے گروہ کا شمار
 ظالموں میں ہوا۔ اور اس کا بھی وہی حال ہوا جو ظالمین کا ہوا۔ لیکن بعد
 میں انہوں نے اس خیال سے رجوع فرمایا تھا۔ اور جو مفسرین کی
 اس رائے سے اتفاق فرمایا تھا کہ اس کا شمار ظالموں میں نہیں بلکہ
 انجینا الذین یبوءون عن سوء بین وہ بھی داخل ہے۔ سوال ہو سکتا ہے

آخروہ کیا وجہ ہیں جنکی بنا پر تم مجبور کی رائے صحیح سمجھتے ہو۔ کیا مجبور بہت
 تو نہیں ہو؟ ایسا نہیں ہے کیونکہ ہم تو اور بھی کہے پر نام ہیں بلکہ اصل
 یہ ہے کہ اس باب میں حق و مواب انہیں کے ساتھ ہے۔ اس لیے
 انکی رائے کی تائید کرنا ہمارا اخلاقی فرض ہے۔

صاحب ترجمان القرآن کی رائے اگر آیت کے سیاق و سباق
 سے ہوتی تو ہم تسلیم کر لیتے لیکن اس جہت سے جب آیت مذکورہ
 جائزہ لیتے ہیں تو پھر "انجینا الذین یبوءون عن سوء بین" کے کڑے کے اور
 کوئی اور لفظ ایسا نہیں ملتا جس سے اس شہد کی گنجائش بھی کل کے
 کہ "لم تظنون" تو نا اللہ معلوم اور عذیم عذاباً شہداً کہنے والے کا شمار
 ظالموں میں ہوا اور اس کا انجام سزا میں فی السبوت کا دار برعکس اس کے
 بہت سے ایسے قرآن میں جن سے اس امر کی طرف رجوع ہوتی ہے
 کہ جس طرح یہ گروہ دوسری

سطح کے عذاب سے محفوظ رہا (بقول صاحب ترجمان القرآن) اسی
 طرح پہلی سطح کے عذاب سے محفوظ رہا۔ کیونکہ "انجینا الذین ظلموا"
 عذاب نہیں بلکہ ان کا وہ فیقتہ "کے کڑے میں ظلم اور فیقتہوں سے
 ان لوگوں کے جرائم پر نشان دہی کی گئی ہے جو بڑے و عظمیٰ سے
 سبوت کے احکام کی بے عزتی کر رہے تھے۔ کوئی قرینہ اور نہیں
 جس سے یہ سمجھا جاسکے کہ ان جرائم میں "لم تظنون" تو نا "مظلم"
 کہنے والے گروہ کی بھی شرکت ہے۔ اور اگر یہی اس میں شامل ہیں
 تو سوال یہ ہے کہ ان ظالم اور نشی کیا ہے۔ اور اگر خاموشی کی بنا پر
 (بقول صاحب ترجمان القرآن) ان کا شمار ظالموں میں ہوا تو کوئی
 وجہ نہیں کہ پہلی سطح کے عذاب میں تو وہ شامل مانے جائیں اور دوسری
 قسم کے عذاب سے انہیں بری قرار دیا جائے۔ اگر ظالم کے درجہ میں
 فرض کر کے پہلی سطح کے عذاب کا انہیں مستحق ٹھہرایا جاسکتا ہے تو پھر
 دوسری سطح کے عذاب کا سزا ٹھہرانے میں کیا مانع ہے۔ اس تقسیم دینی
 پہلی سطح کے عذاب کی زد میں تو وہ آئے اور دوسری قسم کے عذاب
 سے محفوظ رہنے پر کوئی قرینہ نہیں ہے۔ یہی وہی بات ہے کہ اگر
 وہ ظالم ہیں تو ظالمین کا جو حال ہوا وہی ان کا بھی ہونا چاہیے۔ وہ
 سطحوں میں ظالموں پر (قرآن کے الفاظ سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے)
 اگر عذاب آج ہے تو پھر اسکی زد میں انہیں بھی آنا چاہیے کیونکہ یہ ظالم ہیں
 ایک شخص کہہ سکتا ہے کہ آیت کے اس کڑے "انجینا الذین یبوءون
 عن سوء بین" کے ظاہر الفاظ سے تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ نجات صرف
 انہیں لوگوں کو ہوتی جو جنوں نے احکام سبوت کی بے ترستی کرنے والوں
 کو اس سے روکنے میں جدوجہد کی اور بقیہ لوگ عذاب کی زد میں آئے
 لہذا ہر ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور غلط فہمی دراصل اسی کڑے سے
 ہوتی ہے۔ الذین یبوءون عن سوء بین وہ بھی داخل ہیں جو ان کی
 اصلاح میں جدوجہد کر کے نجات گئے تھے اور اب مزید انکے انجام اور
 تقسیم میں کوشش نفیحات اوقات تصور کرتے تھے۔ اور جب کوئی انکی اصلاح
 کے لیے قدم اٹھاتا تو علی تجربہ کہتے کہ دوبارہ کو سناتے کیا حاصل

باصول مناسب صاحب توحید القرآن ان کیجیوں کو نصیحت کرنے سے کیا حاصل۔ اور یہ واقعہ ہے کہ جب کوئی داعی حق کسی جماعت کی اصلاح پذیری سے باز ہو جائے اور اسے تجربہ سے یقین ہو جائے کہ اس جماعت کو سمجھانا کچھ نالا حاصل ہے تو اس کے لیے مناسب ہے کہ ایسی جماعت کو چھوڑ کر دوسری جماعت میں کام کرے۔ مناسب ہی نہیں بلکہ ضروری ہے کیونکہ ایسا عمل کرنے سے ایسا ناکارہ سبکدوشی کا نتیجہ نہیں۔ پیغمبروں کو بھی اس طریقہ دعوت کی تلقین کی گئی ہے۔ یہ اور بات ہے کہ نبیائے اسیوں کو اور راست پر لاسنے کی انتہائی کوشش کی ہے جس سے کوئی توقع نہ تھی لیکن اس سے بھی تو انتظار نہیں کیا جاسکتا ہے کہ ایسے کے پیچھے وقت ضائع کرنے سے روکا گیا ہے اور پیغمبر عالم کو تو بیشمار مقامات پر ایسے لوگوں کے پیچھے وقت صرف کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ اور نیز بعد کے حالات نے اسکی تصدیق بھی کی کہ اس کام سبب کی بے حسی کرنے والوں کے بارے میں جو اسے انہوں نے قائم کی تھی وہی ٹھیک نکلی۔ یعنی جو لوگ انکی افہام و تفہیم میں لگے ہو سنے انکی ایک نہ سنی گئی۔ انہوں نے کہا تھا انہیں سمجھانے سے کوئی حاصل نہیں انہیں تو عذاب الہی بھرنے کو ہے۔ چنانچہ وہی ہوا۔ انکی دعوت و تذکیر بالحق بے اثر رہی اور عذاب الہی کی زد میں وہ آئے۔ لیکن ہے کہ کوئی یہ کہے کہ انکے عذاب سے محفوظ رہنے کی کوئی نصیحت نہیں۔ ہاں ایسا ہے۔ لیکن قرآن سے صاف طور سے یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ گروہ ناجی ہے عذاب نہیں۔ ایک بت ہی واضح قرینہ آیت "فلما عتوا عما نوا منہ قانوا ہم کو ذوقا قاسیون" ہے۔ وہ اس طرح سے کہ یہ آیت "ما سبق آیت فلما نورا ذکرناہم استجنا الذین یہون من اسود" واخذنا الذین بعذاب منس با کا ذوا یفحقون" کی شرح و تفسیر ہے یعنی اصل صلاح کی دعوت دینا کہ پر دو قسط میں عذاب آبا۔ پہلی قسط میں جو عذاب آبا تھا وہ پہلے درجہ کا تھا۔ ہو سکتا ہے کہ فقر و فاقہ کا عذاب رہا ہو جیسا کہ اسامہ و امراء میں تو ہوں اور جماعتوں کو ہٹایا کرنے کا قانون ہے اور اسکا ذکر قرآن میں بیشمار مقامات میں ہوا ہے۔ لیکن جب اس سے انکی آنکھ نہ کھلی اور انکی مدحوشی اور سرسختی اسی طرح قائم رہی تو عذاب کی دوسری قسط ان پر نازل ہوئی اور دونوں عذاب کی زد میں احکام سبب کی بے حسی کرنے والے ہی آئے۔ اس پر دور اور قریب کا کوئی قرینہ موجود نہیں کہ عذاب کی پہلی قسط کی زد میں متدین بنی السبب کے ساتھ افہام و تفہیم کا باعث سمجھنے والے بھی آئے۔ اور دوسرا قرینہ یہ ہے کہ قبلا سے عذاب ہونے کے وجود پر بتائے گئے ہیں، انکا انبیا کی طرح بھی ہم تخطون تو ان اللہ مملکہ اور عذاب عذابا شدیداً" کہنے والے گروہ کے مال پر نہیں ہوتا ہے۔ عذاب میں آنے کی ایک علت یہ بتائی گئی ہے کہ انہوں نے فہم کیا دوسرے کے کفر و انکے دُعا و ریشہ میں رہ چکے ہیں کیا تھا۔ مثلاً ہرے ان دونوں بابوں میں تخطون تو ان اللہ مملکہ اور عذاب عذابا شدیداً" کہنے والے کا دوسرا

پاک معلوم ہوتا ہے۔ یہ لوگ نیک ہیں۔ نیکی اور بری کا شعور رکھتے ہیں تو ہوں اور جماعتوں کے دفع و دفع کو قانون الہی کے تحت تصور کرتے ہیں۔ نیز انکا یہ فقرہ "ان اللہ مملکہ و منہ ہم عذابا شدیداً" بجا رہا کہ کہ اس سے کہ یہ کوئی عذابا شدید جماعت ہے۔ اور اسے متدین بنی السبب کے احوال سے پوری واقفیت ہے اور انی ہے اس واقفیت کا دار سنی سنائی باقی نہیں ہیں۔ بلکہ خود اس نے علی میدان میں کافروں کو کر دینے کا وعدہ کیا ہے۔ اور اس کی بے حسی سے روکا ہے اور بار بار روکا ہے۔ اور پھر عا جزا کر بیٹھ گئی ہے اور انہیں خدا کے واسطے کر دیا ہے۔ جس طرح کب ڈاکٹر کسی مریض پر اپنے تجربات صرف کیجے لیکن کوئی قاعدہ نہ ہو اور مایوس ہو کر بیٹھ جائے ٹھیک اسی طرح اس گروہ نے اتنا کوشش کر کے۔ کچھ لیا تھا کہ اس نے مدھورنے کی ذرا بھی صلاحیت باقی نہیں۔ اس لیے کوشش بیکار ہے۔ نیز انکے اس فقرہ سے "ان اللہ مملکہ و منہ ہم سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ کئی طور پر مایوس ہے اور جس عذاب الہی کے بھرنے کا انہیں انتظار تھا انہوں نے اپنی حقیقت میں نگاہوں سے دیکھ لیا تھا کہ یہ بجا جماعت شفاء پائے گی اور آج نہیں تو کل عذاب کی ذلت پائے گی۔ یہی بات کہ حدود اللہ کی بے حرمتی ہونے ہوئے دیکھ کر نما موش و ہمارا جرم ہے تو واقعہ ہے کہ متاثر ہو کر بہت برا جرم ہے اور تباہی علی الاطلاق کے ہم معنی ہے۔ لیکن سوال یہ ہے کہ کس لفظ سے یہ معلوم ہو رہا ہے کہ انہوں نے حدود اللہ کی بے حرمتی کر کے ان لوگوں کے نفس پر تکبر نہیں کیا اور خیرانہ نما موش اختیار کی یہ دعویٰ بالسر ہے بات ہے۔ پس "استجنا الذین یہون من اسود" میں دونوں گروہ داخل ہیں فرق ان دونوں میں صرف یہ تھا کہ وہ لوگ جو سبب کی اصلاح پر کوشش کر رہے تھے وہ اپنا فرض تذکیر ادا کر رہے تھے اور اس وقت تک انکی صلاح سے کئی طور پر مایوس نہ تھے۔ چنانچہ "لعلکم تتقون" کے ٹکڑے سے انہیں کی جھاک صاف نظر آ رہی ہے اور جو لوگ یہ کہہ رہے تھے کہ انہیں سمجھانے سے کیا حاصل وہ اپنا فرض تذکیر ادا کر چکے تھے۔ اور انکی صلاح پذیری سے نفس مایوس تھے اور انہیں نہ اب اپنا ایک لمحہ بھی ان پر صرف کرنا گوارا تھا۔ اور نہ ہی چاہتے تھے کہ کوئی دوسرا ان پر تجربہ کرے کیونکہ انہیں اس جماعت کے متعلق یقین تھا کہ اسکی نگاہیں ہر دنیا کی مغلظات اس درجہ کھب گئی ہیں کہ وہ ایسی باتیں سن ہی نہیں سکتے جو اسکی لذتوں پر اثر انداز ہو۔ چنانچہ نتیجہ یہی ہوا جس سے پہلے ہر انہوں نے انہیں مطلع کر دیا تھا۔ رہا یہ کہ تذکیر براہ راست تذکیر تاج کے قطع نظر میں تو سرگرم رہنا چاہیے۔ یہ بیچ نہیں چلے کہ بے حالات اور منہا کا بھائی اور نیز تاج پہ لگانا رکھنا بھی ضروری ہے بلکہ حالات کے تقاضا سے ایک جماعت کو چھوڑ کر دوسرا جاتا ہے کہ کوئی عذاب الہی بعض وقت ضروری ہوتا ہے۔

حاصل کلام یہ کہ "لم تخطون تو ان اللہ مملکہ" کہنے والے

گروہ سے حدود اللہ کی بھرتی پر مجراہ خاموشی اختیار نہیں کی کہ عذاب کی زد میں نہ آتا۔ بلکہ انکا ایسا کتنا انکی اصلاحی باؤس کی بنا پر تھا۔ آیت کا اسلوب بیان بیکار کر کہ راہے کہ باؤس کی یوں ہی نہ تھی بلکہ علی تجربہ تھی۔ چنانچہ نتیجہ ہوا بھی دسبائی جیسا انھوں نے کہا تھا۔ تو پھر اس جماعت کا شمار غلاموں میں کیونکر ہو سکتا ہے۔ عذاب کی زد میں نہ کیونکر آسکتے ہے۔۔۔ دگنی سیرا انھوں کی آیت "و اتقوا فتنة لا تقع بين الذين ظلموا الا بالبر" تو خدا نے چاہا تو کسی فریب فرصت میں اس پر ہم معنوں لکھیں گے کہ اسکا وہ معنوم نہیں جس میں وہ لی جا رہا ہے۔ اس لیے یہاں استدلال صحیح نہیں۔۔۔ وہ گنی حدیث خود اپنی جگہ صحیح ہے لیکن اس آیت کے تحت لانا صحیح نہیں۔ کیونکہ وہ ایسے حالات کے لیے ہے جب سوائی اس درجہ گڑباج نہ کہ شکر پر لوگ مجرمانہ خاموشی اختیار کر لیں اور شکر کے خلاف آواز بلند کرنے والا کوئی نہ ہو۔ یہاں تو حدود اللہ کی بے حرمتی پر کبیر کرنے والی ایک جماعت کے موجود ہونے کا صاف تر بیان القرآن کو ہمیں انترات ہے۔ پھر اس سے اس امر پر بیان کیونکر راستہ لال ہو سکتا ہے؟

مسئلہ

الکرم والمہترم مولانا عبدالمجید صاحب دریا آبادی دہلی مکرم بعد سلام علیکم وادب کے واضح رہے کہ کیا معجزات انبیاء و آل اولاد و اہل انبیاء و آل مکہ پر اسی سلف صالحین کو ماننا جزو ایمان ہے یا ان تمام کے معجزات کو جھوٹا اور ماری کا ٹھیل جاننے والا اور یقین کہنے والا مسلمان رہ سکتا ہے؟ کیا ایسے خیالات رکھنے والا شخص شہر فی الدین نہیں کہہ رہا ہے؟ شرع اسلامی میں ایسے استہزاء کرنے والے کی کیا سزا ہے؟ میں تو جرد۔ باسب یہ یہ ہے کہ چند غلامت آفس میں ایک پورا نا اخیار بے لے کے لیے گیا وہاں آڈیٹر صاحب نے دوران گفتگو میں کہا کہ آپ کی کتاب حالات امام حسنؑ میں نے پڑھی ہے انہیں ہے کہ آپ نے تعلیم یافتہ جو تھوڑے امام مسیح کے معجزات اور کرامات لکھے ہیں۔ یہ سب تو ہیں ماری کے ٹھیل ہیں وغیرہ وغیرہ۔ میں نے کہا انہیں ہے کہ غلامت بھیسے اسلامی ادارے میں یہ باتیں کیا قرآن میں انبیاء علیہم السلام کے معجزے نہیں بیان ہوئے ہیں؟ انھوں نے وہی جواب دیا کہ جو کسی بھری یا تادیانی یا دہریہ کی زبان سے متوقع ہو سکتی ہے لیکن سراسر منکر معجزات انبیاء و صالحین ہیں۔ کیا ظلم ہے کہ جو آڈیٹر ترقی اور علوم اسلامی کا پیش ہے وہ اس اہم ترین مسئلہ پر اپنی رٹے کو دوسروں پر ٹھونسا مارتا ہے۔ زور اس اخبار کا آڈیٹر ہے جس کے بالی مہیج العقیدہ مسلمان اور

اسلام کی جہت پر نڈا ہونے والے تھے (رحمہ اللہ تبارک و تعالیٰ) انھیں تو اس بات کا ہے کہ آڈیٹر کے ہذا ایک تو زبان آدمی جو شاہ و فخر جی کا بڑا اور نازن تینوں نے جیسا طور پہ مجھے قائل کرنا چاہا کہ معجزات و کرامات ڈھکڑھکڑا ہیں (نہوذا اللہ) اسید ہے کہ آپ اس اہم مسئلہ پر از قرآن و حدیث کی روشنی ڈال کر مجھے نیز تمام صحیحہ و سنیوں کو معنوں و شکور فرمائیں گے۔ جزاکم اللہ۔ والسلام

غاکسار محمد علی ابجاج سالمین
(محبوب منزل - نورث بیلی)
صدق - معجزات انبیاء و آیات الہی کا وجود تو قرآن مجید کا ایک مسلم عقیدہ ہے۔ یقین نہیں آتا کہ اہل سنت سے کبھی بھی اسکا شکر ہو۔ نڈا معلوم در اسلام لکھا کہ کبھی غلط نہیں ہوگا۔ البتہ غیرتیں کے کرامات و عوارق عادت میں گنہگار گنہگار ہیں۔

(بقیہ صفحہ ۳)

مہنہ اور تماشہ اور راک اور ناچ کا ایک سوانح بنا ڈالے! اللہ کے بند و انبال کا نام لیتے ہو تو کچھ تو اس کے پیام کا احترام کیجیو!

ایک سرگرم وکیل
ایک محترم بزرگ کا کتب خانہ۔
"مولانا عبید اللہ سندھی پر پرد غیسر سرور کی جو کتاب شائع ہوئی تھی اس پر مولوی مسعود عالم صاحب مذہبی نے، مذہب انھیں جہلے غیر علمت تجارت میں خوب لکھا۔ لیکن بڑا ہی طرح "گواہ پست" بن کر اس "دمی ست" کی نصرت و تائید کی جو سادات ماحصل کر رہے ہیں اسید ہے کہ وہ بھی آپ کی نظر سے گھٹن نہ ہوگی۔ کیا صدق میں اس پر کچھ لکھنے کا ارادہ نہیں؟"
ارادہ اگر ہوتا ہے تو اس گواہ پست کے بیخ فقرہ کے بعد کچھ لکھنا اب تفصیل ماحصل سے ہو گیا ہے۔ ایسا جائز اور سرگرم کہیں ہر بزرگ کو نصیب بھی تو نہیں ہوتا۔
دل روز مشہر اُنکا طرنداد ہو گیا۔
گڑا سالہ مرا جھوٹے گواہ سے

"صدق" کی فائل

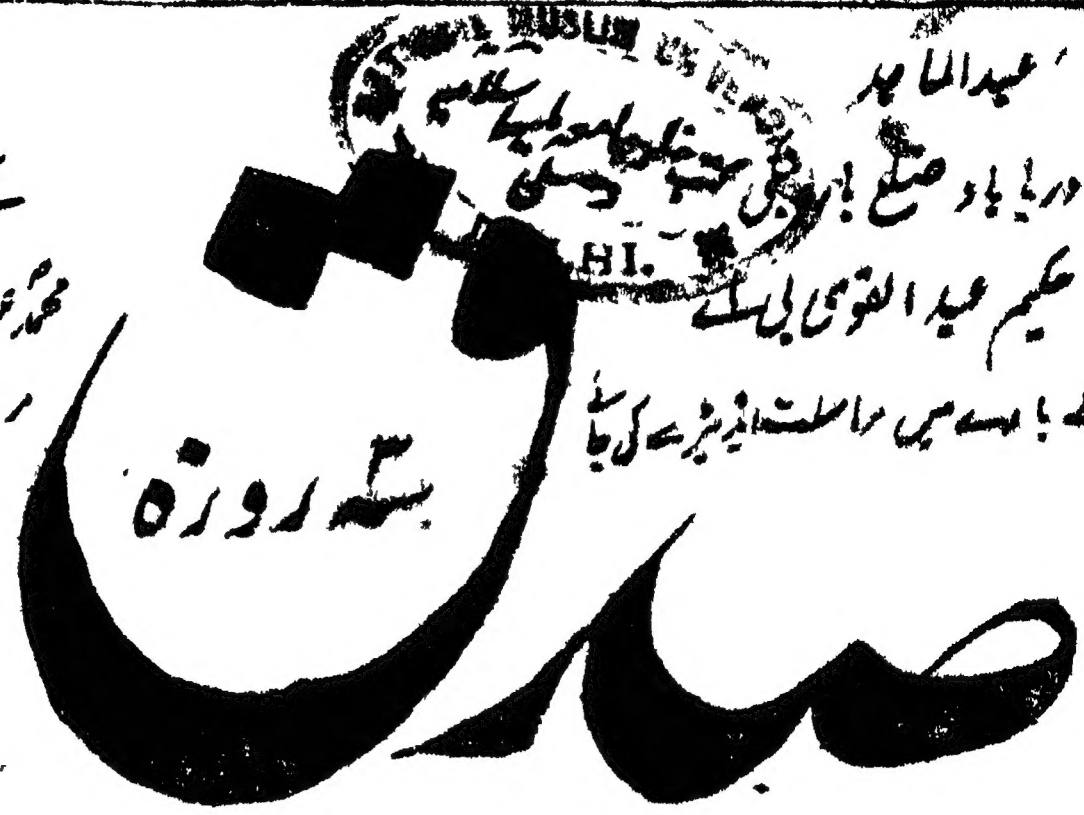
صدق کی سال گذشتہ کی فائل تیار ہے۔ جن صاحب کو ضرورت ہو فی الفور دفتر سے طلب فرمائیں۔ قیمت مکمل فائل سے روڈ محصول چاک اسکے علاوہ)

شیخ شوکت حسین پرٹرنے حسن پرٹنگ پریس میں طبع کر کے دفتر اخبار صدق گولا گنج۔ لکھنؤ میں طبع ہوا

راہنہ جی جی بالصدق وصدق بہ اذلت ہما لمتو

پندرہ اور مقامی امور

کے ستن مراسلت اس پتہ پر کیجیے۔
محمد عبدالکریم عباسی "صدق"
مرشد آباد پٹیس - گوردھارا - لکھنؤ
چند سالانہ آٹھ روپے
ششما
بیرون ہند سے سالانہ اشٹک
قیمت فی کپی ۲۰



پتہ :- دریا باد صلیقہ
نائب :- حکیم عبدالقوی بیگ
مخبرین کے نام سے مراسلت فرمائیے گی

نمبر ۲ چار شنبہ یکم جمادی الثانی ۱۳۵۷ھ مطابق ۱۶ - سنی ۱۹۳۵ء جلد ۱۱

سچی باتیں

صدر روز دہلیٹ کل سپر کورڈ فٹا و فٹا ہائے - صرف ایک مرتبہ یہ کہا کہ میرا سرور سے پٹنا جانا ہے، اور سنا بیوش ہو گئے۔ نیکر و فزٹنگار سنے ہاتھوں ہاتھ دو مہرے کمرے میں جا کر ٹا دیا۔ اور فوڈ ڈاکٹر کو بلایا۔ انھوں نے آکر کہا کہ روح پہلے ہی مفارقت کر چکی ہے (روٹ) خبر پچھلے نہیں آپ سب اخباروں میں پڑھ چکے ہیں۔ یہ امریکہ کا صدہ کون شخص تھا؟ مٹنا چاہیے کہ شاید دنیا کی سب سے بڑی شخصیت جرج ہل، اسٹائن، ہٹلر سے ٹھٹ کر تو یقیناً نہیں، ممکن ہے کہ ان سے کچھ بڑی ہی ہو۔ اور پھر دنیا کو اس وقت اس کی مہریت بھی کتنی زائد تھی۔ دوا علاج دنیا میں سب سے زیادہ مشکل لیکن تھا وہ دسی تھا طلب جدید کی کوئی حکمت، کوئی صنعت اس کے علاج کے لیے آٹھ رہتی؟ برطانیہ، امریکہ، دس، فرانس کے بڑے سے بڑے نامور ڈاکٹر سبکی جان بچانے کو اپنی جانیں لڑا رہے۔ جب وقت آگیا، تو ہلٹ ڈوٹسٹ، ایک فٹ، چند مکات کی بھی نیلی، اور قبل اسکے کہ دنیا کو باری کی اطلاع ہو پنے موت کی خبر مل گئی تھل اسکے کہ فرب ترین مقام سے ڈاکٹر پھیں موت کا فرشتہ پہنچ گیا۔

اور پھر غم اور حوصلے کیا کیا تھے کیسے کیسے تھے؟ جنگ ختم ہونے پر ہے، اور میری ہی کو ششوں سے ختم ہونے پر ہے۔ آئندہ سیاسیات کا نقشہ یہ ہو گا، ملکوں کے باہمی تعلقات میں قائم کرادھا

روس اور برطانیہ اور فرانس اور اٹلی اور کناڈا اور آسٹریا اور جرمنی اور امریکہ کے لیے فلاں فلاں قاعدہ قانون جاری کر دینا، کسی ایک ملک یا چند ملکوں کا نہیں، ساری دنیا کا نظام امن فلاں فلاں منابعد کے تحت قائم کر دینا۔ سین فرانسسکو کانفرنس میں اب دیر ہی کتنی ہے، صبح شام ہوا ہی چاہتی ہے، پس وہیں اپنی اسکریم شلو کر کر، دنیا کے مستقبل میں ایک نئے باب کا اعجاز کر دینا۔ یہ سب خیالات صدر روز دہلیٹ کے فٹے یا نہیں؟۔۔۔ بچپن میں سنا ہوا، بادشاہ شہزاد کا وہ قصہ یاد کر لیجیے، کہ برسوں کی مدت اور بیشمار مہرے زر کے بعد جب "جنت" میں کرتیا رہو گئی، اور بادشاہ اسے پہلی بار دیکھنے کے لیے چلا ہے، تو جنت کے عین پہلا ملک پر شاہی گھوڑے سے اترنے وقت، پیر بھی رکاب ہی پر تھا، کہ وقت وہاں آگیا، اور جنت ساز کو دید جنت کی حسرت لیے ہرے ہی دنیا سے سفر کر جانا پڑا۔ کیا فرق ہے اس پچھلے قصہ اور اس بد واقعہ میں؟

صدیوں خلا سخی کی چٹاں اور چٹیں رہی لیکن مذاکی بات جہاں تھی وہیں رہی اکبر نے یہ کتنی سچی بات کہہ ڈالی ہے! جو خدا کا دھڑلے کل بھی تھا وہ آج بھی ہے! بن سے اس کے محتاج جس طرح کل تھے آج بھی ہیں! ملکی حکومت و فرماں دہانی جس طرح کل شہزادہ و فرعون دہان پر چل رہی تھی آج بھی چلر اور رسولینی، اور اسٹائن اور جرج ہل پر چل رہی ہے۔ بندوں کی باتیں ترقیوں کے باوجود اسکی خدائی جوں کی توہ قائم ہے!۔۔۔ روز وٹ اچھا تھا یا بُرا تھا،

سہ روزہ صدق - ایک ہفتہ کہ اس ہفتے سے صورتی سوزہ کر دیا گیا ہے۔ تمام شامت خیز و سرخیز ہو گئی۔

لیکن ملک پر نئے لوگ ہیں، جو ملک کو صنعتی بنانے

انتیار کرنا پڑی تھی، اسکے باب پر بھی کوئی بیان انہیں کے فلم ہوتا تھا۔ ۱۹۷۱ء میں مجلس نمائندگی کی ورکنگ کمیٹی کی طرف سے انگریزی میں جو بیان شایع ہوا تھا، وہ مولانا اسی کا لکھا ہوا تھا۔ اُسے باساق لیا جاتا تھا۔

مولانا کی انگریزی تحریر کے شیدائیوں کو یہ مجبوراً ایک نکتہ معلوم ہو گا۔ اور یہی معلوم ہونا چاہیے ہی۔ افضل اقبال صاحب نہ جاس ہیں نہ طلب۔ اگر نہ کہیں مولانا کی صحبت میں رہے۔ اس پر بھی وہ دونوں کتابیں شایع کر کے وہ کام کر گئے ہیں جس پر چاروں اور ہر ملک کا رشک کرنا چاہیے۔

نکتہ غلطہ، گو کاغذ اور سامان طباعت کی موجودہ گراہیوں کے لحاظ سے زائد نہ ہو، تاہم عام شائقین کی حسیب کے لیے تو یقیناً ایک بار ثابت ہوگی۔ کاش ہزارہیں ذاب صاحب راہپڑ

یا ہزارہیں ذاب صاحب بھوپال یا اور کوئی صاحب ہمت ہزار پانچ سو کتابیں خرید کر ملک کی تمام شہر لاہور، یوپی، بنارس، پونا، دہلی،

(۲) اشتراکیت اور اسلام۔ از مولانا سید مسعود عالم مدنی ۸۰ صفحے - ۱۸ x ۲۲ قطع - قیمت ۵ روپے - دارالمصنفین، لاہور۔ اس پر موقوف پورا دو میں اب تک متعدد کتابیں آچکی ہیں۔

چھوٹی ہیں اور بڑی ہیں اور چھوٹی اور بڑی ہیں۔ یہ رسالہ ان سب سے

زیادہ سلجھا ہوا ہے، اور مختصر ہونے کے باوجود کافی اور جامع اور مستند ہیں۔ صنعت لے کر شروع ہی میں کھول دی کہ اشتراکیت

(سوشلزم) محض ایک سماجی نظریہ نہیں، ایک مستقل مذہب کا نام ہے۔ جس کے اپنے مخصوص عقائد ہیں۔ مخصوص اخلاق اور مخصوص

تہذیب کا نظام ہے۔ پھر دونوں طرفوں کی تعلیمات کا موازنہ کیا ہے اور اشتراکیت کی فلسفیانہ اور سماجی بنیادوں پر تبصرہ۔

کتاب مندرجہ عبارت دونوں کے لحاظ سے پوری ایک مذہبی کی تعینیت ہے اور انہیں مخصوصیات کی حامل جو ایک مذہبی کے

لیے طرز امتیاز ہیں۔ نکتہ چینی کی نگاہ کو کتاب بھر میں گنتی کے ترن و لفظ لکھے۔ اور مصنف کی عام شگلی تحریر سے لکھا ہوا نہ مل سکا۔

ایک "تراجم" دوسرے "سماج"۔ ہندی لفظوں کا استعمال سب سے ہڈ

پرائیں، لیکن ان لفظوں کے استعمال میں اس وقت تک تاثر چاہیے، جب تک یہ الفاظ ثقافت اور ادب کی زبان پر نہ آجائیں۔

(۳) لہو ترنگ۔ از میر سکندر علی صاحب دہلوی اسے صفحات ۱۹۰ صفحہ۔ قیمت ۱۵ روپے، قسم اول سے، قسم دوم سے، چپہ، خدائے الہی، حیدر آباد،

دہلی صاحب حیدر آبادی، جامعہ عثمانیہ کے بہترین فرزندوں میں سے ہیں۔ اور خود تو ہمارے نہیں، لیکن انکی شاعری کی عمر خاص پرانی ہو چکی ہے۔

کلام ان کا جو حصہ دیکھنے میں آ رہا ہے۔ شاعر کی نفرت لیکھ لکھ ہیں۔

خود آواز: ہیں انکلام دہلی آفرین!

"لہو ترنگ" سماجی انقلاب کے ایک شعر سے لیا گیا ہے۔ اور خود اقبال کا ایک ہے کہ کتاب کے مصنف مصنف سے چھوٹا لکھا ہے۔ کتاب کی کھیات جدید ہے۔ سنہ ان کی نظموں اور غزلوں کا مجموعہ ہے۔ نظمیں کتاب کے بعد غزلیں۔ گل اشعار کا مجموعہ ایک ہزار دو پانچ سو گرام۔

نظمیں کوئی ۵۰-۵۵ کی تعداد میں ہونگی۔ مزامنات لسان اور ایک قلم سے لیکر اقبال اور محمد علی ملک ہیں۔ اقبال والی نظم تو مسوئی ہے

البتہ شاعر کے ہرے جو ہر محمد علی والی نظم میں لکھے ہیں۔ وہ ایک بندہ ملا تھا ہوں نے

نفرت ازلی تھی تجھے دنیا و دردم سے جمیل نہ کہیں آنکھ زری جاہ و خرم سے سرحد تک نہ سکا سہل است سکندر و جرم سے

تقریر میں تھا سوز مجاہد کی اذان کا

یہ تیسرا بند تھا، اب پانچواں ملا خطہ ہو۔ کرتے ہی رہے نیش زنی اور ذل و اشلوار غازی ہو اسامان سفر باغ کے تیار

اسباب تھا قرآن، اہل بیت و تن زار مونس تھی: لاسے غلط حیدر کر آزار

در پیش نیا سرکہ کرب و بلا تھا بے خوف اجل مرہر مذہب چلا تھا

غزلوں کی تعداد کوئی۔ اس کے قریب ہوگی۔ اکثر چلی ہوئی، شگفتہ بگردن اور مشہور اُستادوں کی زمین میں۔ غزلوں کا مرغ نظموں سے کتر نہیں، کچھ

بڑھا ہی ہوا ہے۔ اور ایسا معلوم ہوتا ہے کہ شاعر اپنے جوش و ہمت کے اس کے سلاب کو بار بار رد کر دے اور دہ دہ کے اندر رکھنا چاہا ہے۔

کہیں کہیں کسی لفظ یا ترکیب پر ممکن ہے کہ نکتہ چینی ہو، لیکن یہ کونسا شاعر ہے؟ پر دستا نہ پیدا کرنا، یا مثلاً "دل پر دم"۔ لیکن معصوم کونسا

شاعر یا ادیب ہوا ہے؟ ہو سکتا ہے؟ شاعر کی داد کے لیے یہ کافی ہے

زاد ہے کہ وہ شاعر نظری ہے۔ وہ آواز نہیں، آدم کے بل پر چل رہا ہے اور اس کا دل و دماغ دونوں سلمان ہیں اور اسکی زبان اہل زبان کی

سی زبان ہے۔ (۲) اسٹیڈی ان اقبال الس (فارسی) (انگریزی) از بشیر احمد صاحب ایم اے، نمائندگی ۲۳۵ صفحہ۔ مجلد۔ قیمت ۵ روپے، شیخ

محمد اشرف، تاجر کتب انگریزی۔ کشمیری بازار۔ لاہور اقبال پر کتابوں کا سلسلہ جاری ہے۔ یہ کتاب انگریزی میں

اقبال کی شاعری یا مذہب پر نہیں، بلکہ فلسفہ پر ہے۔ مطلب صرف یہ ہے کہ اس میں اقبال کے خیالات و تعلیمات کو فلسفہ کی اصطلاحوں میں

پیش کیا گیا ہے، وہ غلط ہے کہ مذہب سے اگر قطع نظر کر لی جائے تو اقبال کے کلام کے پھر معنی ہی کیا رہ جاتے ہیں؟ اور یہ غلط فہم انگریزی

خوانوں کے حق میں خاص طور پر مفید ہے۔ کتاب ایسا چمکے کے بعد چار ماہوں میں تقسیم ہے۔ اور آخر میں تین

نیمے ہیں۔ ایک سیمی سوشلسٹ (اسفند لکے) نے حال میں اقبال پر بہت کچھ زیر آگ لگایا۔ مصنف نے بہت اچھا کیا کہ ایک نیا نکتہ

(نکتہ چینی) لکھا۔

روایات نزول مسیح

نمبر (۳)

(امام مولوی عبد الرحیم خاں شہنا پیوری، فرنگی مصلیٰ)

ان اور دو دوزخ گانہ کو ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے اب آئیے علامہ
محیب مختاریؒ کے تالیفات پر صاحب عثمانی کے اصل مضمون پر توجہ کی جائے
کہ کہاں تک اصل سوال اس سے حل ہوتا ہے۔

جیسا کہ اوپر عرض کیا جا چکا ہے۔ میرے مضمون میں تو اس سے
بحث نہیں کہ ان مسائل کے متعلق حدیثیں ہیں یا نہیں اور نہ اس سے بحث
ہے کہ عقائد کی کتابوں میں بطور عقیدہ ان مسائل کا ذکر ہے یا نہیں۔
اصل سوال یہ تھا کہ (۱) کیا حیات و نزول مسیح علیہ السلام درالے مسائل
”قلعیات“ میں سے ہیں جیسا کہ مبصر صاحب نے تحریر فرمایا تھا اور (۲)
کیا خروج مہدی کے متعلق کوئی ایک صحیح متواتر حدیث موجود ہے۔ چنانچہ
امادیت میسر متواترہ جیسا کہ مبصر صاحب نے تحریر فرمایا تھا۔ اور آخر
میں ضمنی طریقے درخواست نہیں کہ تنیم فائدہ کے لیے معتبر، متداول
عقائد کی کتابوں کی وہ عبارتیں پیش کر دی جائیں کہ جن میں ان مسائل کو
بطور عقیدہ بیان کیا گیا ہو۔ (۲) درخواست کیوں تھی اسکا جواب آگے
آئیگا) مجھے افسوس ہے کہ علامہ محیب نے جس طرز پر جواب تحریر فرمایا
ہے اس سے دو ذوں سوالوں میں سے کوئی بھی حل نہیں ہوتا۔ جس کی
تفصیل سب ذیل ہے :-

علامہ محیب نے پہلی عبارت ”قد تواترت الاخبار واستفاضت
کثرة رواياتنا من المصطفى صلى الله عليه وسلم في المهدى وانه من اول بيته
وانه يولد الارض عدلا وان عيسى عليه السلام يخرج نبياً بعد علي بن ابي طالب
وانه يوم يذو الامة وعيسى خلقه في طول سن قصته دامته بكونه ذكره للقرطبي في قوله
سبح فنج الباري في عبارات باوجود تلاش مجھے نہیں ملی۔ علامہ محیب سے
امیدوار ہوں کہ اس معاملہ میں میری زہری فرمائیں اور باب اور حدیث
کے حوالے سے مطلع فرمائیں۔ مذکورہ للقرطبی سرورست میرے پاس موجود نہیں
البتہ علامہ شعرانی نے اُسے مختصر کر کے جو رسالہ تیار کیا ہے وہ موجود ہے
اُس میں بھی یہ عبارت مجھے نہیں ملی۔ (حالانکہ شعرانی نے اصل کتاب کے
صرف اُن حصوں کو چھوڑا ہے جنکا تعلق تشریح الفاظ اور تفصیل اعراب
سے تھا جیسا کہ اس مختصر کے دیباچہ میں مصرح ہے) اس مختصر میں شعرانی
نے علامہ قرطبی کا قول لامہدی الامام العیسیٰ والی حدیث پر بحث کے سلسلہ میں
یوں نقل کیا ہے (قال الامام القرطبي) وهذا لا ينافي التقدم في اعادة
المهدي لان سنا، تنظيم شان عيسى بن مريم عليه الصلوة والسلام على المهدى
من ان لا يهدي الامام العیسیٰ لعمته، كما لا ينافي رجوع المهدى كقولهم لان
الا على والله اعلم، في ذلك لك حديث المهدى من اول بيتي بين الامام
وانه يخرج عيسى عليه الصلوة والسلام بعد علي بن ابي طالب باسبيل من
ارض فلسطين وانه يوم يذو الامة وعيسى خلقه عيسى بن مريم وانه تعالى

(ظاہر ہے کہ قرطبی کی اس عبارت منقولہ میں ”تواتر“ کا لفظ بھی نہیں آیا)
بہر حال اگر اُس میں یا فنج الباری میں یا کسی اور کتاب میں یہ عبارت
موجود بھی ہو تو اس سے ان مسائل میں سے نہ کسی قطعیت ظاہر ہوتی ہے
اور نہ کسی سلسلہ کے متعلق امادیت متواترہ کا ہونا ثابت ہوتا ہے۔
ظاہر ہوں کہ ”قد تواترت الاخبار“ کے لفظ سے شاید دھوکا ہو۔ حالانکہ اس کے
بعد کا تفصیل جملہ ”واستفاضت کثرة رواياتنا“ تو اس امر کو بتا رہا ہے
کہ تواتر سے یہاں ————— تواتر اصطلاحی مراد نہیں بلکہ تواتر
کے بعد ”استفاضت کثرة رواياتنا“ کے ذکر سے کیا فائدہ جبکہ اس استفاضت
کے بغیر تواتر اصطلاحی کا وجود عادتاً ممکن ہی نہیں علاوہ اس کے
تواتر کا مرتبہ استفاضت سے بڑھا ہوا ہے پھر تواتر کے ذکر کے بعد بغیر کسی
اہم فائدہ کے پیش نظر اس سے ادنیٰ صفت کا ذکر طریقہ انشاء کے
بالکل غلط ہے علاوہ اسکے ”الاخبار“ جمع معرفت بالامام ہے جس کے
متعلق محققین کا فیصلہ یہ ہے (کما فی التلویح) کہ اگر غم نہ ہو (جیسا کہ
عبارت مذکورہ میں ہے) تو وہ عام ہوتی ہے اور الفت لام سے اشارہ
استغراق کی طرف ہوتا ہے اس بنا پر سنی یہ ہوئے (اگر تواتر سے تواتر
اصطلاحی مراد ہو) کہ فلاں فلاں چیزوں کے بارے میں (مہدی مہدی
کا اہل بیت سے ہونا وغیرہ وغیرہ) جیسا کہ ذکر الفاظ ”صلی اللہ علیہ وسلم“
کے بعد ہے) جو جو خبریں ہیں ان میں سے ہر خبر حتمی ہے۔ کیا کوئی ہول
حدیث سے واقف شخص اتنی کثیر خبروں کو متواتر مان سکتا ہے؟ ”الاخبار“
میں خبر مرزا دینا مجاز ہو گا کہ نہ مجمع مصلیٰ باللام میں کے لیے مجاز ہے
(کما فی التوضیح) اور حقیقت کے ہونے مجاز ماننا شان علم کے خلاف ہے
اور یہاں حقیقت بن سکتی ہے بلکہ طور کہ ”تواتر“ کو ”کثرت“ کے
معنی میں لیا جائے جو اس لفظ کے حقیقی معنی کا حاصل ہے (جیسا کہ
میرے ظاہر ہوتا ہے) اور ”الاخبار“ میں الفت لام استغراق کا ہو
اور معنی یہ ہوں کہ فلاں فلاں چیزوں کے متعلق ہر خبر کثیر طریقوں سے
مردی ہے۔ ”تواتر“ میں تواتر کے اصطلاحی معنی لیکر ”الاخبار“ میں مجاز
کا قائل ہونا عجیب و غریب امر ہو گا۔ اس سے قطع نظر ”تواتر“ خبر کے
”خبر“ کی صفت ہوتی ہے نہ کہ جس خبر کی اس لیے کسی سلسلہ کی جس
خبر کو تواتر کہنا ایک نیا مجاز ہو گا۔ اصل یہی ہے کہ اس عبارت میں
”تواتر الاخبار“ کے حاصل معنی ”کثرت الاخبار“ ہی کے ہو سکتے ہیں
(تواتر کے اصطلاحی معنی کی جانب ذہن متوجہ نہ ہو جائے) اسی لیے
”استفاضت کثرة رواياتنا“ کا اضافہ کیا گیا) محدثین کے کلام میں
اسکا نمونہ موجود ہے جیسا کہ مسلمان گزرا، اور استفاضت خبر تواتر
اصطلاحی کو تسلیم ہے اور قطعیت کو۔ خبر مشہور سے ظن کا اعلیٰ مرتبہ
حاصل ہوتا ہے، جو اگرچہ یقین کے گنگ جھگ ہو تا ہے مگر یقین نہیں
ہوتا جیسا کہ مسلمان گزرا۔ پس اگر مبصر صاحب نے مہدی کے بارے
میں امادیت متواترہ سے امادیت مشکافہ مراد لیا تھا تو میری بحث
اس سے متعلق نہیں۔ مبصر صاحب کے لیے میں ہی تشریح کر دینا کافی ہے
علامہ محیب نے دوسری عبارت ”ابن خلدون“ کی پیش کی ہے

رحم کی درخواست

(از مولانا خاں حسن صاحب گیلانی)

ادھر بیٹے دو بیٹے سے نہ صرف بلکہ اہل اسلام سے بھی پالیسی پیدا میں تقریر کرنے کے لیے فقیر کی طلبی کا ایک غیر منظم سلسلہ جاری ہے۔ جہاں تک میرے اسکان میں ہے، بہت فرائض سمجھ کر غریب کی کوشش بھی کرتا ہوں بلکہ تقریباً چار سال سے جامع مسجد سکندر آباد میں ہر ہفتہ جو کچھ مجھ سے ممکن ہو سکتا ہے مسلمانوں کی تقریری کی خدمت کرتا ہوں لیکن علاوہ اس بات کے شبہی قوتوں کو غور کیا ہوں، اگرچہ ایسے امراض شدید ہیں مثلاً ہر اکرا جہاد آباد میں جنہوں نے میری عام توانائی کو بہت متاثر کیا ہے۔ میں دیکھتا ہوں کہ چند تقریروں کے بعد ایسا معلوم ہوتا ہے کہ بار بار چاروں گاہ بھی وہ ہے کہ ان کا محدود مطالبہ کی تکمیل میرے بس کی بات نہیں ہے بلکہ دیکھا یہ بار بار ہے کہ جن حضرات کی فرمائش کی تھیں میں منظور ہو جاتا ہوں وہ غیظ و غضب سے بھرے ہوئے گناہ مخلوط سے بچنے کا مطالبہ کرتے ہیں۔ سب دشمن سے بھی نہیں چوکنے اور کچھ لوگوں نے یہ طریقہ اختیار کیا ہے کہ میرے استخراج یا اظہار، منامندی کے بغیر انباروں میں اعلان کر دیتے ہیں کہ اس نے بھی ہماری مجلس میں شرکت اور تقریر کا وعدہ کیا ہے لیکن وقت پر وہ نہیں پہنچتا تو غلطی عدلی اور نقص عہد کا الزام مجھ ہی پر عائد کر دیا جاتا ہے۔

میں اپنے دینی عہدوں کے یہ دریا زنت کرنا چاہتا ہوں اس فقیر کی قدر ادا کیوں کر کیا ہی طریقہ ہے۔ اپنے کسی سلطان بھائی کے ساتھ مسلمانوں کو کیا ہی سلوک کرنا چاہیے؟ اس سوچ پر تو اب ہمارے غار مرحوم یاد آتے ہیں انکی وجہ سے لوگوں نے فقیر کا پیچھا چھوڑ دیا تھا۔ واقعہ تو یہ ہے کہ موت تو ہر شخص کی وقت ہی پر آتی ہے لیکن بہادر خاں کی موت کے پہلے دیگر ظاہری اسباب کے اگر یہ ایک سبب اسکو بھی قرار دیا جائے کہ ردا شت سے زیادہ لوگوں نے ان پر بار ڈال دیا تھا تو طبی نقطہ نظر سے شاید یہ بوجہ نہ ہو۔

بہر حال اپنے قدر فرماؤں سے میں رحم کی درخواست کرتا ہوں (الافتخار، خانہ انبارہ) کی دعا آدمی خدا سے بھی مانگتا ہے۔ کیا میں بندوں کے بھی یہ استدعا نہیں کر سکتا۔ (رحمہم) صدق۔ مولانا کی یہ فرما دینا بخیر و برکت کے ساتھ نہایت جی ہے۔ البتہ مولانا کو اپنی نسلی گلیے معلوم ہو جانا چاہیے کہ وہ اپنا غلطیت میں مبتلا نہیں ہیں۔ ملت کے آج جو بھی غارم ہیں۔ تقریباً سب اپنے اپنے ظرف و بساط کے مطابق ایسے ہی نظام میں مبتلا ہیں۔ بگاڑوں کے نہیں اپنوں کے ہاتھوں۔ ۶۔ کہ با من ہر چہ کہ توں آشنا کرد!

اعلم ان المشورین الکافۃ من اہل الاسلام علی ممر الاعداء لابل فی آخر الزمان الخ" اس عبارت میں دو مسائل بیوت عنان کے متعلق طبیعت کا ہونا کیا گیا ہے اور نہ احادیث متواتر سے ثبوت کا۔ کسی چیز کے مشورین الکافۃ من اہل الاسلام" ہونے سے نہ تو اسکا قطعی ہونا ثابت ہوتا ہے نہ یہ امر کہ اس کے متعلق احادیث متواتر ہیں۔ "قرآن" کی سورتوں اور آیتوں کے فقہاء کیسے کیسے مشور ہو سکتے۔ اور یہاں۔ ثبوت ہر علماء نے انکو کتابوں میں جگہ دی ہے لیکن ان میں کی ایک جہاں عامی تعداد ضعیف حدیثوں کی جانب منسوب ہے۔ یہی ہے متعلق تو "ممنوعات" میں سے ہونے کا حکم رکھا دیا گیا ہے۔ کیا علم الامنہ سے انکا اثبات علی نے توجہ و اذنی ناکل کے مابین پر فضائل سورہ آیات و روایات۔ البتہ مشورین الکافۃ من اہل الاسلام یا بطلان یا در سبب فضائل قطعات میں سے ہیں۔ ولایت شریعت کے وقت اور ان کے تزلزل ہو جانے کی شہرت ہر عالم جانتا ہے لہذا اس سے اس واقعہ کی طبیعت ثابت ہو جائیگی۔ یکتی و متبیین زبانوں میں شتہ کلام بعد از احادیث زبانوں پر مبنی ہیں کیا وہ سب اہم مشن میں اور وہ جن امور پر داں ہیں کیا وہ نہایت۔ میں سے ہیں؟ ابن خلدون نے اپنی اسی عبارت کی چند سطر بعد سے وہ حدیثیں لکھنا شروع کر دی ہیں کہ انکو اس شہرت یافتہ مسئلہ کی بنیاد قرار دیا جائے کہ پھر ان پر جھگڑا شروع کی ہے جس سے کہنے والوں کو موقع مل گیا۔ لہذا ابن خلدون کو ظہور ہندی کے بارے میں کلام ہے۔ خود علامہ عجیب نے بھی شروع معنوں میں یہ عبارت تحریر فرمائی ہے کہ "علامہ ابن خلدون اور بعض اُن کے ہم زبان فلسفی علماء نے تاریخ ہندی میں تو اچھے کلام کیا۔ مگر اگر (الخ) کیا عجیب نامہ ہے کہ ان کا وہ قول سند میں پیش کیا جائے کہ مسلم بنیاد کی صحت کے بارے میں خود اُسے کلام ہو۔

علامہ عجیب نے میری عبارت "القول المختصر لای حجر" کی پیش ہے۔ الذی یبین اعتقادہ و مادل علیہ الاما دیف الصحیحہ من وجود ہے اور۔ "خروج الدجال" وغیرہ کی زمانہ و بیانی علیہ فلسفہ۔ اس عبارت سے صرف یہی امر ظاہر ہوتا ہے کہ ان امور کے متعلق اعتقاد رکھنا نہیں ہے۔ جہاں مترجم ہوتا ہے۔ البتہ کہ ان امور کے متعلق احادیث صحیحہ ہیں۔ ان بالان سے کسی کے متعلق ثبوت نہ تھی کہ ان امور کا اعتقاد رکھنا چاہیے۔ کس نے کہا کہ احادیث صحیحہ اس پر داں نہیں۔ بحث ہو کچھ ہے وہ یہ کہ ان امور کے متعلق اعتقاد لازم ہونا بطریق فرضیت ہے جس کے لیے دلیل قطعی سے ثبوت ضروری ہے۔ باہر طریق وجوب (جسٹ) کے دلیل قطعی کافی ہے۔ اور یہ کہ جو احادیث صحیحہ ان امور پر داں ہیں وہ ان میں باخبر متواتر۔ اور ان سبب ایہ اجماع امور سے یہ عبارت مکتبہ کے لیے فرض اور واجب کا استسکان محض استغناء ہے (ذاتی آئندہ)

شیخ شوکت حسین پر مشر نے جن پر شک ہے پریس میں طبع کرانے و غیر اخبار صدق۔ سر نہ آباد پریس۔ گورکھ لکھنؤ سے شائع کیا

بیسویں صدی کے دو مجاہد

(محمد علی کی برسی کے موقع پر)

قدرتِ شہید کے بعد جو دم سب سے زیادہ محبوب ہوئی اور
 بھی امتِ اسلامیہ میں۔ جو روایتِ ابد سے جو لوگ بالکل خاموش اور
 مروجہ کر دیے گئے وہ ہم سے ہی آباد اجداد سے ہر کسی کی ہمت تھی
 جو فرنگی حکومت کے ملک سے حق ہی بلند کر سکا، علی سے
 اسلام نے اس "خاموش معاومت" ہی پر انگلیاں اڑا دیں اور ترک و لا
 کے فساد۔ صادر کر دیے۔ لیکن سرشید نے جب دیکھا کہ برادرِ وطن
 سکاؤس کو خاموش اور غافل سے نہ جائز ہوا تھا۔ ہے اس
 اور حکومت کے اعضاء جو ارجح شکرِ برکت و بنیادی سعادت ہی نہیں بلکہ
 حکومت کے پردہ میں مسلمانوں سے انتقام میں سے رہے ہیں، خود
 مریدانِ بکرستان آگئے اور قوم کو آزادی کی سیاسی تہ سے
 کام لے، اپنا مقصد پیش نظر، کلمہ وہ "اختیارِ نو بوز" جو حیات و
 ضرورت ہے مگر جانا ہے ستریں مقصد و کی طریت، سرسید نے منظرِ حیات
 کا چاقو قائم کرنے وقت اعلان یہ کیا تھا کہ اس درگاہ کے طلباء
 ایک مقررہ علم ہو گا، دوسرے میں تلوار اور پیشانی پر کلہاڑی
 اس تکتہ کو سب سے بہتر علی برادران نے سمجھا۔ اور اسی کو
 انھوں نے اپنی زندگی کا نشان اور لائحہ عمل بنا لیا۔ انھوں نے انگریزی
 کی اعلیٰ تعلیم، محض ملازمت سرکاری کی غرض سے نہیں حاصل کی
 بلکہ برطانوی اور مغربی سائنس و تمدن کا علمی مطالعہ کرنے کی نیت
 سے حاصل کی تاکہ مخالفت کے گھر کا جغرافیہ طبعی بھی معلوم ہو جائے
 اور اس کے خلاف اسے جید امتیاز استعمال کر سکیں۔ چنانچہ انگریزی
 ادب میں بھی انھوں نے وہ کمال حاصل کر لیا کہ بڑے بڑے انگریزی
 ادبا و رشاک کرتے تھے۔ مغربی سیاست آئین جہاں بانی اور دستور
 حکومت سیکھنے پر آئے تو اس کے صریح عاذنا ہی نہیں ہو گئے بلکہ انکی
 خامیاں خود غرضانہ نکالتے، اور پوشیدہ اغراض، مفاد کی فانی
 کھول کے رکھ دی۔ انکی تہذیب، معاشرت، انکا اخلاق و کردار،
 انکی اقتصادیات و ضروریات اور ڈپلومیسی و معاشرت کا انداز
 اور گہرا مطالعہ کیا کہ فرنگی بھی غش غش کر رہے تھے، اس طرح تمام مغربی
 ہتھیاروں سے مسلح ہو کر یہ مجاہدین میدانِ مقابلہ میں آئے اور
 اور ان کے تمام داؤں پیچ کا اس اس طرح سے توڑ دیا کہ فرنگیوں کو
 کان ہی پکڑنا پڑا۔ ایسے نفوس دنیا میں کہاں ہوتے ہیں جو سیاہی
 کے وطن میں غوطہ لگاتے کے بعد بھی جالب آئیں تو جسم و لباس
 و دودھ اور بچے کے ہر کی طرح سفید و شفاف رہے؟ علی برادران
 نے اپنی ذات سے ثابت کر دیا کہ اگر ایمان اور نیت سلامت ہو،
 مختلف نظر اسلام کی توفیق کی فلاح اور وطن کی آزادی ہو۔

تو مخالفین کے گھروں میں رہ کر بھی انسان بے راہ نہیں ہو سکتا اور
 نہ اس پر مخالفت رنگ جڑا سکتا۔

علی برادران نے اپنے زمانہ میں اپنے قومی حقوق آزادی
 وطن، اور اشتیاق میں مالکِ اسلامیہ کا مطالبہ پیش کیا۔ بلکہ حکومت
 کی مرضی کے خلاف زبان و قلم سے ایک لفظ نکالنا بھی نہ تاک سمجھا
 جاتا تھا۔ جبکہ حکومت سے عبرت "غرض" گزارش کی جاتی تھی اور
 جبکہ لفظ "مطالبہ" کو "گستاخ" سمجھا جاتا تھا۔ کانپور کی سب کے
 دروازہ کے اندام پر جب مسلمانانِ ہندوستان ایک ہیجان پیدا ہوا
 تو حضرت مولانا محمد علی نے اس وقت کے لفظ "گورنر مجسٹریٹ" کو
 جو خط لکھا تھا اور جسے کامرپ میں شایع کر دیا تھا۔ اس میں ان کی
 "کافی ڈیر" لکھ کر مخاطب کیا گیا تھا۔ نایب ہند ہیں یہ پہلا واقعہ تھا
 جس میں ایک محکوم نے حاکم وقت کو برابر کے درجہ سے مخاطب کی
 تھا۔ اسے پدم کرونگ انگشت بنداں رو گئے تھے۔

اس کے بعد علی برادران نے "ہدایتِ اسلامیہ" (بین اسلام فرم
 کی وہ تحریک زندہ کرنی چاہی جسے ختم کئے گئے تھے اس پر اس نے ایک
 پاپ پیمن و مسٹرپ، اپنا بڑے جاتی نے "مقام کعبہ" کی تحریک
 شروع کی۔ جبکہ اس سفر میں "مرکز اسلامی" تھا۔ اور چھوٹے جہاز
 ترکی سے تعلقات و روابط اسی مقصد سے پیدا کیے۔ جنگِ لبنان
 کے زمانہ میں میں مشن بھیجے اور ترکی کی "وفقت میں" جو اس وقت
 دی ٹیکس "مفتون" لکھ کر نظر بند و قید ہوئے کا مقصد اس کے سوا اور
 کچھ نہیں تھا کہ سارے عالم کے مسلمانوں کو ایک مرکز پر لا جا جائے۔
 اور مالکِ اسلامیہ کو آزاد کرانے کے لیے ہندوستان کو سپیل
 آزاد کرنا چاہئے۔ اس "وحدتِ اسلامیہ" کی خاطر بڑے جاتی
 نے کلکٹری جھوڑی، انگریزی وضع جھوڑی، اپنا وطن جھوڑا۔
 اور قوم کی "سہ سالاری" بانی زمانہ اور خانیوں سے انکی تحلیف
 و مصیبت قید و بند، خلاص و عزت کی بھٹی میں بنایا اور
 قدرتِ خداوندی نے انکو "جوہر" بنا کے نکالا اور اس پر کے دھیم
 بچوں کو، شہسے نوازا۔ انکی عداوت اسلامی قبول کر کے ایک
 کو گوارہ انبیاء میں جگہ دی اور ایک گوارہ ادا کیا میں۔

اللہ تعالیٰ انکی ارواح کو سکون اہی اور اپنے جو ارادت میں
 جگہ عطا فرمائے۔ اعلیٰ قبور کو نور سے بھر دے اور ہم کو ان کے نصرت قدم
 پر چل کر ان کے مشن کو کامیاب بنانے کی ہمت و توفیق عطا فرمائے۔
 آمین ثم آمین۔ (انقلابِ بھٹی)

اپنے مراسلہ نگاروں سے

(۱) موسیٰ اسماعیل دیپانی صاحب (کیشور) بہتر ذہن و ملک کا
 نسل آئیں تو اس پر چھوڑ دیجئے جو علوم اسلامی میں اہر ہیں اور خبا
 کے محبت و شفقت میں اور اقبال کی عظمت کے عزائم میں سی سے پیچھے نہیں
 اخباریں تفصیل بحث کرنا اقبال کے کسی دانا درست کام نہیں۔

ہمارے عرس

جماعت احرار کے لیڈر سرتاج الدین اور سردار محمد شیخ دی پچھلے عرس کے موقع پر پیران گلبرگے۔ وہاں آپ نے ہمارے اپنی آنکھوں سے دیکھے ایک بیان میں فرمایا ہے۔

”سایان کے بچے ایک بڑا اجتماع دیکھا۔ وہاں کے آدمی غائب بھٹائے گئے۔ گھارے لگائے۔ سیاٹ آدھی امیروں کی دھنچ بٹائے گھیرا ڈال کر بیٹھے ہوئے تھے۔ انکی پشت پر سیاڑوں آدی بیٹھے ہوئے تھے۔ ایک طرف کچھ عدنیس بھی بیٹھی ہوئی تھیں۔ ہزاروں آدی اسٹار کھڑے ہوئے تھے۔ وہاں میں ایک رنڈی نیم بوجھ ذوق بھٹا لباس پہنے نایچ رہی تھی۔ اور لوگ ڈنٹ پوڈٹ دسیا پڑے تھے۔ رقص کے ایک ہی جگہ میں ڈنچہ دو سو روپے کے ڈنٹ اسکو دے لگا ہوئے بینظاہرہ دیکھ کر ہم وہاں سے ہٹ کر دس قدم اور آگے گئے۔ وہاں بھی ایسا ہی صحیح تھا۔ اور اسی طرح رنڈی نایچ رہی تھی۔ وہاں بھی اسی طرح آدیوں کے ساتھ ایک طرف برنچ پوش عورتیں نقاب اٹھ کر بیٹھی ہوئی تھیں۔ اور رنڈی اسی طرح ڈنٹ پوڈٹ وصول کر رہی تھی۔

ایک ہی بازار میں بیسیوں جگہ پر ایسے اجتماع اور رنڈیوں کے نایچ ہو رہے تھے۔ ہم تھوڑی دور جا کر۔ پس کیمپ میں پلٹ آئے میرے ہمراہیوں نے مجھے بتایا کہ کم از کم ڈیڑھ دو سو روپے پر اسی طرح نایچ ہو رہے تھے۔ رنڈیوں کی پارٹیاں ہیں۔ ہر رنڈی چند ہی منٹ نایچتی ہے۔ پھر دوسری نایچنے لگتی ہے۔ رات کو ڈیڑھ سے سلس ۱۲ گھنٹے ہر جگہ یہ کیفیت رہتی ہے۔ بندوستان کے ہر گوشے سے دو ہزار سے زیادہ رنڈیاں جیاں آتی ہیں اور لاکھوں دھیرے لگا کر لے جاتی ہیں۔

دوسرے دن میں معلوم ہوا کہ پولیس میں چار عورتوں کے اغوا کی رپورٹ ہوئی ہے جن میں سے ایک رنڈی بھی ہے۔ اور ایک بڑی سنگین کیس مقبوضہ کی چار دیواری کے اندر رکھی گئی ہے۔

بہت سے لوگوں نے جوں بٹا کر یہاں کے لوگوں کی باتوں میں غلابہ شراب بھی پی جا رہی ہے۔ ہمارا اندازہ تھا کہ ہر رنڈی کے نایچ اور گانے میں کم از کم ۲۰ لاکھ روپیہ اور دو لاکھ روپیہ وصول ہوتے ہیں۔ اور رہنے کا خرچ کم از کم ڈیڑھ سو روپے زیادہ ہوتا ہے۔ مسلمانوں کا ہر سال برباد ہوتا ہے۔ ہم نے سمجھا تھا کہ یہاں کے کابینہ سال رنڈیوں کا نایچ بیاں نہیں دیتے ویسا تھا۔ خواہ دو ہزار روپیہ گزرتا رہی کیوں نہ کرانے پڑیں۔

تو صرف ایک درگاہ پیران گلبرگ کے واقعات ہیں۔ کئی درگاہ درگاہ ہے جہاں میں سب کچھ مذہب کے نام پر نہیں ہوتا۔ اور جہاں کے کھاد میں کے اسپتال سے کم ہیں۔ (لیا سے)

جواب کے بے وقت آدیا۔ اقبال کی جو تعلیمات ہیں اور جو پیام ہے وہ بالکل ظاہر ہیں۔ اب نہ وہ کسی تقاریر کے محتاج تھے انہیں۔ اور نہ وہ ہر وقت رہنے کی ضرورت۔ مصنف کا اسان ہو ہے کہ انہیں صحافیوں کو انہوں نے ایسے انداز میں بیان کر دیا۔ جس سے تعلیم یافتہ انگریزی خوں طبقہ یقیناً متاثر و مستفید ہو گا۔ اور یہ بھی اپنے ملک میں جس خاص خدمت ہے اقبال کی بھی اور ملک کے آباؤ اجداد کے بھی۔ یعنی اسلام کی بھی۔

آخر میں انڈکس (اشاریہ) اور کتابیات (بلیو گرینی) اور ان مفید ہیں۔

رسید کتب

(۱) تقریر خان بہادر شیخ عبداللہ صاحب۔ ۲۰ نومبر ۱۹۲۲ء کو مسلم گزٹ کالج۔ علیاڈہ میں۔ ۲۲ صفحے۔ قیمت درج نہیں

مسلمان عورتوں میں تہذیب جدید کیا نام دے؟ ”تعلیم“ پچھلے سیمینار کی کہانی۔ شیخ عبداللہ صاحب کی زبانی۔ شاعروں کی مصنفت اور مصنفہ می گوید کا نشر میں نونہ۔ کیا خوب کہا ہے دہرہ حیدر آبادی سے

کم جوش ہوا پیر دی دین خدا کا
میں نے دیا ساتھ زانگی ہوا کا

مقدمہ کا فصل

لاہور۔ ۲۲۔ سنی۔ ”ہندوستانی نوجوان جو اپنے اخلاق حسہ اور قوت کی وجہ سے عالمگیر شہرت رکھتے تھے پہلے ہی کافی ان اوصاف سے بڑی حد تک محروم ہو چکے ہیں۔ لیکن اب انہیں مزید تباہی کے گوشے میں ڈھکیانے والے نام نہاد ترقی پسند ادیبوں سے میں درخواست کروں گا کہ وہ خدا کے لیے عوام کے عیسائی مذہبات کے ساتھ کھیلنے سے باز آئیں اور آرمٹ کے نام پر ایسے ادب کی تخلیق سے ہاتھ اٹھالیں۔ ان ریپارکس کے ساتھ جو ہر ری ہدی علی خاں مجسٹریٹ درجہ اول نے لاہور کے ماہوار رسالہ ”ادب لطیف“ کے ۱۹۲۵ء کے سال نامہ میں سادات حسن ٹٹو کے لکھے ہوئے ایک عجیب فحش اور قابل اعتراض افسانہ ”بو“ کے سلسلہ میں مقدمہ کا فیصلہ سناتے ہوئے رسالہ کے مالک چودھری برکت علی اور ایڈیٹر نعیم قاسمی نو زیر دفعہ ۲۹۵ تعزیرات ہند ساتھ ساتھ رد پتے جمانہ کیا۔ اور چودھری تیز احمد پرنٹر ڈپاشیر کو بری کر دیا۔ افسانہ ”بو“ کے مصنف سٹر ٹٹو اور دیگر لکڑیوں کے غلامات ایک مقدمہ ۳۸ ٹیفیس روپے کے نامت بھی مل رہا تھا۔ سٹر ٹٹو پہلے ڈسپارچ ہو چکے ہیں اور اس مقدمہ کے دوسرے لکڑی آج بری کیے گئے۔ س۔ ت۔ (انتخاب)

والذی جاء بالقدری وشدن یم اؤلف هم المشرق اور جو بھی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو پھاڑا وہی لوگ بدتر گمارہیں

ایڈیٹر: عبد الماجد

پتہ: دریا باد - ضلع بارہ ننگی

نائب: حکیم عبدالقوی بی لے

مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر سے کی جائے

چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر کی جائے

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق

مرشد آباد پولیس گوردہ گنج بکھو

چندہ سالانہ آمد روپیہ

ششماہی شش

بیرون ہند سے شائع

قیمت فی پرچہ ۱۲

۳۹۱۲۱۹۵۱

نمبر ۳ - شنبہ - ۶ جمادی الثانی ۱۳۶۲ھ مطابق ۱۹ - مئی ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

پچی باتیں

سولینے کے ہم کے نعرے اور جیکارے تو ابھی کاؤں میں گونج رہے ہونگے؟ کس طعنے اور کس دید بے کا فروغ وقت تھا؟ شہد و شہدہ و شہدہ میں کیا اسکے نام کا طوطی بول رہا تھا۔ فرانس اور روس اور برطانیہ اور امریکہ کے اچھے اچھے شیردلوں اور اونچے اونچے مہیوں تک پر اس کے نام کی بہت طاری تھی۔ شہدہ ۶ بلکہ شہدہ ۶ کے شروع تک دنیا پر اسکی عظمت کا سکہ بیٹھا ہوا تھا۔ ۴۰ ہزار سپاہی اور ۶ ہزار ہوا بازیج، ۱۹۳۶ء میں ملک عیشہ کا فاتحہ ہی کر دیا۔ کیسے کیسے خواب ملک گیری لے دیکر رہا تھا۔ گویا قدیم رومن ایمپائر از سر نو قائم ہو جائیگی اور برطانیہ اور فرانس تک پر اسکی اقبالندی کا علم نصب ہو جائیگا۔ دیکھتے دیکھتے وہ عظیم الشان و عالی مرتبت سولینی کہاں گیا؟

گئے، اور سزا سے موت کا مشا حکم ملا۔ ۲۸ مارچ کو ۴ سیکر امنٹ پر ایک کیونسٹ کرنل کی ماتحتی میں ۱۵ سپاہیوں کے ایک دستہ نے بارڈہ ماروی - لاغور نیفٹ لیکن مضابطہ و مہار سولینی کا جسم مٹا تراپ ٹرپ کر ٹھنڈا ہو گیا۔ (۱۷- اور رفیقوں کا بھی یہی مشر ہوا) لاش میلان لائی گئی اور ایک نمایاں مقام پر رکھ دی گئی۔ لوگ گزرتے سقے، اور کوئی کوئی ان میں سے اس کے جسم پر جو ۲۳ سال تک اٹلی کا آمر مطلق رہا تھا، تنوک بھی دیتا تھا۔ ایک سن عورت نے لاش کے قریب آکر پانچ گولیاں اور اس پر چلا دیں یہ کہ کہ اس جلا دے میرے پانچ بیٹوں کو ہلاک کر ڈالا تھا، آج اپنے ہر بیٹے کی طرف سے بدلہ لے رہی ہوں۔

سولینی، چھٹا تھا یا بڑا تھا، ہر حال جبار کتا بڑا تھا، یہ سرتناک و غیرتناک انجام، خود اسی کے ملک میں، اسی کے سولینوں کے اتھوں، کسی کے خواب و خیال میں بھی تھا؟ جس مذا لے بندوں کی زبان سے یہ مناجات کھلائی ہے، کہ

الطہم ملک الملک توفی الما اب | اسے بادشاہ حقیقی آپ ہی ہے
من تشاء و تنزع الملک من تشاء | چاہیں حکومت دیں اور جس سے
و تنزع من تشاء و تنزع من تشاء | چاہیں حکومت سلب کر لیں آپ
بید ک الخیر، ابک علی کل شیء قدیر | ہی چاہیں ذلیل و خوار کر دیں
ساری بھلائی آپ ہی کے ہاتھ میں ہے | آپ ہی قدرت ہر چیز رکھتے ہیں
وہ آج بھی زندہ و قیوم غذاؤ ہے۔ وہ آج بھی جس تینے کو چاہے
پھاڑ بنا دیتا ہے، اور جس پہاڑ کو چاہتا ہے تھکا کر کے دکھا دیتا ہے۔ اولہ
الکبر تو فی السموات والارض، بڑائی صرف اسی کی ہے۔ اور جس کو چاہے
خود اپنے کو بڑھا کر پالا، اٹھا، انجام کیا ہر ذراک ہر زمانہ میں ہوتا آیا ہے!

"میلان (اٹلی) - یکم مئی - ڈیوہ، اس وقت میلان کے شمال میں کوئٹھ تھا۔ جہاں اس نے ریڈیو کے ذریعہ سے احکام جاری کر کے ۲۰ ہزار فوج جمع کر لی۔ اتحادیوں کو اسکی خبر مل گئی، اور اٹلیوں نے ہوائی حملوں سے شہر کو سار کر دینے کا تہیہ کر لیا۔ سولینی نے در شبانہ روز ایک گڈوں میں اپنی داشتہ کے ہمراہ سر کیے۔ فوج اسی درمیان میں منتشر ہو گئی، اور سولینی نے جرمن درزی میں گر بھاگنے کی ٹھان لی۔ نین اس وقت جبکہ کلاوٹر سوئزر لینڈ کی سرحد میں داخل ہو رہا تھا، کیونسٹ حکومت کے کارندوں نے اسے گرفتار کر لیا۔ مقدمہ کا فیصلہ سناتے میں کل پھٹ

سورہ بقرہ، رکوع ۲۱

(سلسلہ صدق نمبر ۴ جلد ۱۰)

(از عبد الماجد)

۱۶۹۔ انما یمرکم بالسوء والفتنۃ
وان تقوا لعلی اللہ
لا یتقون
۱۷۰۔ واذ اقبل ہم انہم
انزل اللہ فالوہم فی سبیل
الغنا علیہ آباءہم الاولاد
آلہم لا یقولون شیئاً ولا
ہیتدون
۱۷۱۔ ان الذین کفروا کذلک
الذین یقین بالاسماع
دعائہم ذلک
عمی فہم لا یقولون
اور اسکا کہ تم اللہ پر ایسی باتیں کر رہو
جبکہ تم علم نہیں رکھتے ہو۔ اور جب
’ن سے کہا جاتا ہے کہ جو کچھ اللہ نے امار
ہے اس کی پیروی کرو، تو کہتے ہیں کہ
نہیں ہم تو اُس کی پیروی کریں گے جس
ہم نے اپنے باپ (دادا) کو پایا ہے
خود اُنکے باپ (دادا) نے ابا بھی عقل
رکھتے ہوں اور نہ ہی انت رکھتے ہوں۔
اور جو لوگ کافروں کا حال تو اُس
شخص جیسا ہے جو ایسے رہا تو اس کے
چھپے چلا رہا ہے جو کچھ بتاتا ہی نہیں بجز
جھوٹے اور بکا رہے سکے۔ (یہ) لوگ
بہرے ہیں، گنگے ہیں اذنیہ ہی سو
(کچھ بھی) نہیں سمجھتے۔

سوء و فتنۃ دو لفظ تقاب الی ہیں، لیکن سوء المعنی نہیں۔
سوء تو وہ چیز ہے جو عقلاً بھی ناپسندیدہ ہے، اور فتنۃ وہ ہے جسے
شریت نے بُرا ٹھہرایا ہے۔
الذین (الفتنۃ) انکروا العقل و استقیمہ الشرع و اللطف لاختلاف
الوہمین (مبیناوی)

یہ فرق بھی کیا گیا ہے کہ سوء میں کوئی مد شرعی مفر نہیں اور فتنۃ میں
مد شرعی یقین ہوتی ہے۔ اور یہ معنی ابن عباسؓ سے منسوب ہیں۔
السوء الماحد فیہ والفتنۃ المانیہ مد زعلی عن ابن عباسؓ وغیرہ (تقریباً)
۱۷۲۔ یعنی اپنی طرف سے نکالی ہوئی چیزوں کو احکام خداوندی کی طرح
سمجھنے لگو۔

تقوا لعلی اللہ۔ قول کا صلہ جب طے کے ساتھ آتا ہے تو اس کے
معنی ہوتے ہیں کسی کے خلاف گڑبٹ لینا، کسی پر ہتھان لگانا۔
اللا یتقون علم سے ہوا مراد علم یقینی یا علم ثابت بالوحی ہے۔
پس اس وعید کے تحت میں صرف کفر ہی سمجھیں، بلکہ بدعت کے
اقول بھی داخل ہو جاتے ہیں

نید غل فی چراغل کا قرآن مند ع ایضاً (تقریباً) یہ عمل نیہ
کل ما یمنات الی اللہ تعالیٰ علیہ (مبارک)
۱۷۳۔ یعنی جو کچھ اللہ نے تم سے یہ کہنے کے ذریعہ اُتارا ہے۔

ذکر ما در تصریحات کی ہیں اور معنی ابن حیان نے یہاں لکھا کہ اللہ ہے کہ
ہذا القول ہو الذی یارب
منہ صلب الانبیاء و اولائہم
المنسوب للعباد فان فی قمتہ
ان فیہم ذکرہ بالانسیۃ لکن انبیاء
(بحر المحیط)
مفسرین کی جانب منسوب ہے اس قصہ
میں تو ایسی باتیں آگئی ہیں جنکا
انتساب ہی پیہری جانب جائز نہیں۔

حضرت سلیمان (شہنشاہ شام) کی گویا پڑھیں فوج کی تعداد
۱۷۴۔ ہزار دی ہوئی ہے۔ بنیادین کی ان سواروں کا جائزہ دیتے
رہنا، تو عین عیادت تھی، نہ کہ مزیل عبادت۔ اللہ ارادنا حق معاً۔

ایک تعزیت نامہ

بہت سے موصول شدہ تعزیت ناموں میں
سے کم از کم ایک ضرور ایسا ہے جو ناظرین صدق تک پہنچانے کے لکھا
قابل ہے۔ نامیں گرامی مولانا سید مناظر حسن صاحب گیلانی، غلہ
غریب فرماتے ہیں :-

”آپ نے حزن نے مجھے بھی مجزوں کیا، اسی وقت خاتوہ اور
آیات قرآنی کی تلاوت کا ثواب انکی روح پر فوج کو پہنچا دیا اور
گو ایسا کم ہوا ہے لیکن پچھلی رات کو جب مناجات کا موقع
ہوا، تو وہ یاد آئیں۔ دعا کی گئی، دل نے اطمینان پایا کہ ان شاء اللہ
انکی مغفرت ہو چلی۔ آخر مسکلی زندگی نمازوں میں گزری، روزوں میں
گزری، مالک کی یاد میں گزری، انکی مغفرت کی توقع نہ کی جائے
تو اور کس کی کی جائے؟ دنیا کا ایک بڑا حصہ کفر پر مقرر ہے۔ قرآن مبارک
ہے کہ اُسکو جہنم میں روکے، کہ لگا۔ لیکن جنت کے لیے بھی آدم ہی کی اولاد
کا ایک حصہ پیدا کیا گیا ہے۔ اس حصہ میں آخری لوگ نہ ہونگے تو اور
کون ہوں گے؟ محمد رسول اللہ صلی علیہ وسلم کی رسالت پر جو ایمان لے لیا، اُنکی
کا وعدہ کر چلے، اس وعدہ کے متعلق اس خطبہ خواہ کی حد تک اُنکی
کی کوشش میں بھی مصروف ہیں اور عام مسلمانوں کا بھی حال ہے۔ ان
شاء اللہ ان سب کی مغفرت ہوگی، اور انھیں کو عمارت جنت کے لیے
انکے خالق نے اُنکو پیدا کیا ہے، آپ بھی ممبر کے کام لیجیے، لیکن فرق
اور حیدائی کا صدہ طبعی صدہ ہے، اور طبعی صدہ کا ازالہ وقت کے
گزرنے کا پابند ہے۔“

مولانا نے تعزیت کے ضمن میں سلسلہ کے عمومی پہلو پر جو اظہار خیال کیا
ہے، وہ بہت ہیچ اور عین سلیک جن ہے۔ نجات کو صرف مخصوص اولیاء
کالمین کے ساتھ محدود کر لیا، حق تعالیٰ کی رحمت کی بڑی ناقصہ گئی ہے۔
— ہم گرنے پڑتے عوام مسلمانوں کے لیے یہ نجات اور جنت کی بشارت
بہت بڑا ہمارا ہے!

سہ روزہ صدق
۱۷۵۔ اللہ اللہ کہ اب صدق سہ روزہ ہو گیا ہے۔
۱۷۶۔ مگر میں کرام سے دیکھ استقامت کی، نہا ہے۔ (تقریباً)

مراد یہ ہے کہ جب ان سے عالمگیر شریعت الہی کی مانتی میں آئیں گے
یہ کہا جاتا ہے۔

تین گواہین آجائی میں خلا و غلطی کا اسکان ہی اُنکے نزدیک نہیں۔ اور
بیکہ دو میں جہالت و غفلت ہے۔

آج شرک قوسوں اور بدعت فروق کا بھی یہی حال ہے۔ جب
انہیں اتباع حق کی دعوت دی جاتی ہے تو وہ جواب میں اپنے آباد
امہار کے رسوم کو پیش کر دیتے ہیں۔

تین بین زعم بن اور اُنکے حقائق و سادات کی رکھتے ہوں اور نہ
ہر ایت کسی کتاب آسمانی کے ماتحت رکھتے ہوں۔

لا یفلحون شیئاً المراد انہم لا یفلحون شیئاً من الدین (کبیر)

لا یبتدون۔ اے لا یبتدون الی الحق (روح)

یعنی اُنکے فروق نے آیت سے تقلید نفی کا عدم جواز ثابت کرنا چاہا ہے
حالانکہ قاعدہ اعتقاد نفس اسکا مقتضی ہے کہ آیت سے تقلید کے عدم

جواز پر نہیں مبنی جواز پر استدلال کیا جائے آیت میں جس امر کی
ذمت وارد ہوئی ہے وہ نفس تقلید نہیں بلکہ گمراہ و نادان اسلام کی
تقلید ہے۔ اور یہ قید خود اس امر کی دلیل ہے کہ محققین اہل علم کی تقلید
جائز ہی نہیں بلکہ عین مطلوب ہے! — کسی مرعین سے اگر یہ

کہا جائے کہ تم سب نے یہ کیا حماقت کی کہ ایک انڈی اور ان پڑھ کو
علاج شروع کر دیا، تو ظاہر ہے کہ اس فقرہ سے ذمت نفسی علاج کی
ہرگز نہیں نکلی، بلکہ انڈی اور ان پڑھ سے علاج کی نکل اور نفس
علاج کی مقتصدیت یا مطلوبیت ہی ظاہر ہوئی!

تین اے جس اور نامہ میں!

ذکر داعی حق کی دعوت حق کا جو رہا ہے۔ ایک تشبیہ رسول اور
اسکی دعوت است کے روئے سے متعلق پیش کی جا رہی ہے۔ معانات
"داعی" معذرت ہے۔

علیٰ مذات معانات تعذیرہ مثل اعمی الذین کفرنا (میںناوی) اے
مثل داعی الی الایمان (کشتات) فیما خلاصت عذرت الامن جانب
الشہادۃ الشہادۃ (روح)

تین بن اُس جاذب کی طرح جبکہ کان میں پکارنے والے کی آواز اور
الفاظ تو آرہے ہیں! مگر وہ معنی و مفہوم کچھ نہیں سمجھتا، بس وہی سالہ
یہ منکر یہ دعوت حق کے ساتھ کر رہے ہیں۔ داعی کے الفاظ تو سن لیتے
ہیں، لیکن اُنکے معنی و مفہوم پر غور ہی نہیں کرتے۔

مثل الداعی بتناوی فتیح ولا یفلح لایقال لہا کذا الکافر
یسع الصوت ولا یفلح (ابن جریر۔ من ابن عباس)

تین معنی ہرے ہیں آواز حق کی طرف سے۔ مگر عن الحق فلا
سیونہ ولا یفلحون (ابن جریر۔ من قنادہ)

تین معنی افرام کے لیے انکی زبان کو گھسی ہے۔ کلم عن الحق
فلا یفلحون (ابن جریر۔ من قنادہ)

تین معنی اللہ میں خود اپنے نفع و نقصان کے باب میں مانتی

عن الہدی فلا یفلحون (ابن جریر۔ من قنادہ)

اس سے لانا جانا ایک نذرہ ذمت میں بھی موجود ہے۔
"وہ نہیں جانتے اور نہیں سمجھتے کہ انکی آنکھیں لپی گئیں، سو
وہ دیکھتے نہیں" اور اُنکے دل بھی سودہ سمجھتے نہیں۔ (سیدہ)
(۱۸: ۴۴)

تین معنی کہا جاتی سکتے ہو، کھانے پینے کی اجازت ہے۔ معینہ امر بیاں
یہ معنی اجازت ہے، ہر معنی حکم نہیں

کلو انی ہذا الموضع لا یغید الا یجاب ولا الذوب بل الاباحۃ (کبیر)
کلو ایماں عقلی معنی میں بیاں نہرت کھانے تک محدود نہیں بلکہ
ہر قسم کا جائز انتفاع اس میں آگیا۔

المراد بالاکل الانتفاع من فیج الوجہ (فرطی) کلو الموم صحیح وجہ
الانتفاع دلالتہ عبارتہ (روح)

یا ایہا الذین آمنوا۔ خطاب ایماں عامۃ الناس سے تھا۔ مطلق
و حرام کے باب میں شرکین کی غلطی کے اظہار کے لیے۔ اب خطاب نہرت
مومنین سے ہے۔ اُن سے ارشاد ہو رہا ہے کہ طہاں و حرام کے باب میں
منکرین کی پیروی نہ کریں۔

ملکیات۔ یعنی وہ چیزیں جنہیں شریعت خداوندی نے پاکیزہ قرار دیا
تین از بان سے بھی اور عمل سے بھی

اشکروا، شکر اس امر کا کہ اُس نے یہ رزق عطا کیا اور رزق بھی
عطا دلطیب۔ بیاں معینہ امر و جواب کے لیے ہے کہ نہرت اجازت
کے لیے۔ اشکروا اللہ امر! لیس با باچہ (کبیر)

خدا کی یاد "لندن۔ ۸ ستمبر۔ آج شام کو جنگ کے خاتمہ پر

خدا سے تعالیٰ کے حضور میں عاجزانہ شکر کی تجویز، وزیر اعظم سٹرچل
نے پارلیمنٹ میں پیش کرتے وقت الفاظ ذیل کہے۔

"مجھے خوب یاد ہے کہ آج سے ۲۵ سال قبل جب جرمنوں نے

کے ہتھیار رکھ دینے کی اطلاع اس ایوان کو موصول ہوئی تھی، تو
ایوان نے بجا سے تعزیر دس کے خدا سے بزرگ و برتر کا شکر ادا کرنا ہی
منا سب سمجھا تھا جو افراد و اقوام سب کا تقدیر ساز اور حکم سلسلہ ہے۔
چنانچہ میں آج بھی تجویز پیش کرنا ہوں کہ ہم سب لوگ ویسٹ منسٹر کے
چرچ سینٹ مارگیرٹ کو روانہ ہوں۔ اور وہاں خدا کے حضور میں جلیں۔
اور گریں۔"

اسکے بعد ایوان کے سب لوگ ایک مجلس مرتب کر کے چرچ کے
پے روانہ ہوئے۔ (ریپورٹر)

اگر انہی شہداء و مردہ ہلاکتوں اور مصیبتوں کے بعد بھی خدا کسی درجہ
میں، اور کسی حد تک یاد آجایا کرے تو چہ ساری قربانیاں اور
خونریزیاں بالکل منافع دیکھا۔ تو شاید نہ ٹھہریا!

ابن چہرہ البجی ست؟ کم از کم میری فہم ناقص تو اس گتھی کو سلجھانے سے قاصر ہے۔

اسکے بعد علامہ محیب بخاری فرماتے ہیں "ما فتنا ابن جبرئیل عیسیٰ علیہ السلام کا متواتر ہونا ابو الحسن آبروی کے حوالہ سے لکھا ہے (جو بہت بڑے محدث ہیں) "بیشک آبروی" حفاظ حدیث میں سے ہیں لیکن فتح الباری میں (علامہ محیب کی عربی عبارت میں فتح الباری کا ذکر ہے لیکن ترجمہ میں رد کیا ہے) باوجود تلاش کے آبروی کے حوالہ سے ابن جبر کا یہ قول مجھے نہیں ملا کہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کی خبر خبر تو اتھ ہے کیا ہی اچھا ہو کہ علامہ محیب فتح الباری کے باب اور حدیث کے حوالہ سے مجھے مطلع فرمائیں۔ نزول عیسیٰ علیہ السلام کے وقت امام کون ہو گا؟ مہدی یا عیسیٰ اسکے بارے میں مختلف اقوال تحریر فرماتے کے سلسلہ میں علامہ ابن جبر فتح الباری میں تحریر فرماتے ہیں وقال ابو الحسن الحسنی (الامری) (مطبوعہ نسخوں میں اسی طرح ہے) میں نے اُستاذ محترم نظام سے اسکے بارے میں دریافت کیا، فرمایا کہ میرے خیال میں آئندہ کہ یہ من قبیل "سوال النسخ" ہے، "مصحح" السیاحی (الآبروی) "معلوم ہوتا ہے" انکی کنیت ابو الحسن اور نام محمد ابن اکھین ہے۔ (۱۰) مناقب الشافعی

تواتر الاخبار بان المہدی من ہذہ الامۃ وان عیسیٰ یصلی علیہ وسلم، و ذکر ذلک روا للحديث الذی اخبرہ ابن ماجہ عن انس و فیہ لا مہدی الا ہی جبکہ حاصل یہ ہے کہ ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مہدی اور عیسیٰ کی شخصیت کے ایک ہونے کے متعلق جو روایت کی ہے اسکی رد کرتے ہوئے "مناقب الشافعی" نامی کتاب میں "ابو الحسن آبروی" نے یہ فرمایا ہے کہ مہدی کا اس امت میں سے ہونا اور حضرت عیسیٰ کا انکی اقتدا میں نازل ہونا اس کے متعلق کثرت احادیث ہیں (پھر مہدی اور عیسیٰ کی شخصیت ایک کس طرح ہو سکتی ہے) اس عبارت میں بھی "تواتر الاخبار" سے "کثرت الاخبار" کے بجائے تواتر اصطلاحی مراد لیا جائے تو وہی سب خرابیاں لازم آئیں گی جو مذکورہ تقریبی اور فتح الباری کی جانب منسوب عبارت مذکورہ میں بیان ہو چکی ہیں، اگر علامہ محیب کے پیش نظر فتح الباری کی یہی عبارت ہے تو محض اس عبارت کی بنا پر علامہ محیب کا یہ تحریر فرمایا کہاں تک درست ہو سکتا ہے کہ ابن جبر سے آبروی کے حوالہ سے نزول عیسیٰ بن مریم کا متواتر ہونا لکھا ہے۔ لکھنا اور

چیز ہے اور لکھنے سے لازم آتا: دوسری چیز۔ علاوہ اسکے لازم بھی نہیں آتا جبکہ "تواتر الاخبار" میں تواتر سے تواتر اصطلاحی مراد نہیں لیا جاتا کما مر۔ علاوہ اسکے محض کسی کا قول نقل کر دینا عزت میں کسی کا بجا اُلٹ فلاں "لکھنا" نہیں کہا جاتا کہ اس سے تبادر ہو نا ہے کسی نے اپنی رائے لکھی ہے اور سند یا تائید میں فلاں کا قول نقل کر دیا ہے یا اسکا حوالہ دے دیا ہے اور اس سرف پر علامہ ابن جبر نے اپنی خود کوئی رائے لکھی ہی نہیں مختلف علماء کے مختلف اقوال لکھے ہیں میں سے ایک آبروی کا یہ قول بھی ہے۔ علاوہ اسکے عبارت مذکورہ میں وجود مسیح فی آخر الزماں کا ذکر ہے (جو بابہ البیٹ نہیں) نہ کہ نزول عیسیٰ کا۔

روایات نزول مسیح

(۴)

(از مولوی عبد الرحیم خاں صاحب بیوپاری، قرنگی مہلی)

علامہ محیب نے جو تفسیر عبارت "ابن کثیر" کی تحریر فرمائی ہے

"قد تواترت الاحادیث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ اخبر بنزول عیسیٰ علیہ السلام قبل یوم القیۃ اما ما دلّٰہ نکتاً مستظہراً اس عبارت میں بھی تواتر الاحادیث کے متعلق وہی گفتگو ہے جو اوپر تواتر الاخبار کے متعلق تحریر کی گئی۔ اس عبارت میں بھی "تواتر الاحادیث" کے اصل معنی "کثرت الاحادیث" کے ہیں اس عبارت کا تواتر اصطلاحی سے جو بابہ البیٹ ہے کوئی تعلق نہیں۔ اس لیے اس عبارت سے نزول عیسیٰ بن مریم کا قطعیات میں ہونا ثابت نہیں ہوتا اور خود مہدی کا تو اس عبارت میں ذکر ہی نہیں۔ حالانکہ احادیث متواترہ کا اصل مطلب یہ خودی "مہدی" ہی کے متعلق تھا۔

اس جو تفسیر عبارت کے بعد علامہ محیب نے ابن کثیر کے سورہ نساء میں نزول ابن مریم کے متعلق بہت سی حدیثیں ذکر کرنے کو بیان کیا ہے۔ کیا ابن کثیر کی ان ذکر کردہ حدیثوں میں سے کئی ایک احادیث متواترہ ہیں؟ اگر جواب اثبات میں ہے تو ان حدیثوں کو متبیین کیا کیا جائے کم از کم تین ہوں تاکہ "تواتر الاحادیث" والی عبارت میں "الاحادیث" کی حیثیت قائم رہے۔ کیونکہ حقیقت کے لحاظ سے جمیعت کی شخصیت تین ہی تک ہو سکتی ہے کما فی التوضیح) اور اگر جواب نفی میں ہے بایں طور کہ ان مذکورہ احادیث میں سے کوئی حدیث متواتر نہیں تو پھر اس عبارت کی تحریر سے کیا فائدہ سمجھا جائے؟ اس سے کس نے انکار کیا تھا کہ اسکے متعلق بہت سی حدیثیں نہیں ہیں اور اگر جواب نفی میں ہے بایں طور کہ ان مذکورہ حدیثوں میں سے ایک حدیث یا دو حدیثیں (ہر حال تین کی تعداد سے کم) متواتر ہیں تو تواتر حدیث کو متبیین کیا جائے کہ کون ہے؟ اور پھر اسی کے ساتھ "تواتر الاحادیث" میں "الاحادیث" کی حیثیت پر بھی روشنی ڈالنا مناسب ہو گا۔

ابن کثیر کے ان اقوال کی نقل کے بعد علامہ محیب تحریر فرماتے ہیں "و ترجمہ نے اپنی جامع میں عیسیٰ علیہ السلام کے دجال کو قتل کرنے کی حدیث کا حوالہ ہندو صحابیوں پر دیا ہے (کہ ہندو صحابی اس حدیث کے راوی ہیں) اور تو اتنے کیلئے یہ حدیث کثرت کا کافی ہے۔ آج - نیا انٹرنیٹ ہوا کہ خبر کے متواتر ہونے کے لیے بس یہ کافی ہے کہ طبقہ اولیٰ میں ایسے صحابہ ہونے کے (اور میں) کثیر تعداد راویوں کی ہو۔ معلوم نہیں کہ یہ اصول حدیث سے پہلے اور یہ اصول فقہ والے تواتر کے لیے ہر دور میں کثرت راوی کی شرط کیوں لگاتے ہیں اور پھر حدیث متواتر کے پاسے جاسے اور پاسے جانے کے متعلق آخر یہ ناحق جھگڑا اور اختلاف محدثین میں کیوں برپا ہو؟

نابالغیت ہے) اور جو دزدوں کو مستلزم نہیں۔

اسکے بعد علامہ مجیب نے شوکانی کے رسالہ کا تذکرہ کیا ہے لیکن افسوس کہ علامہ مجیب نے اس رسالہ کی کوئی ایسی عبارت نہیں تحریر فرمائی کہ جس سے یہ معلوم ہوتا کہ شوکانی نزول عیسیٰ یا خروج ہمدی کے بارے میں اس امر کے قائل ہیں کہ ان کے متعلق احادیث متواترہ موجود ہیں یا کوئی حدیث متواتر پائی جاتی ہے۔ محض رسالہ کے نام "التوہیح فی تواتر ما جاز فی المنظر اند ما باللسج" کے ذکر پر استغناء فرمایا ہے، اکیس کتبوں کے نام سے بھی کسی حدیث کا ثبوت ہوتا ہے؟ رسالہ کے اندر جو کچھ لکھا ہے اُس کا ذکر علامہ مجیب نے محض ان الفاظ سے کر دیا ہے "اُس میں نزول عیسیٰ علیہ السلام کے بارے میں اتنی حدیثیں ذکر کی ہیں جن میں صحیح بھی سن بھی اور صالح بھی اور یہ زیادہ تر مرفوع اور آثار کا تو شمار نہیں ہو سکتا" کیا کسی معاملہ کے متعلق محض اُن حدیثوں کا ہونا (اگرچہ طُرُق متباہن نہ ہوں اور تواتر کے دوسرے شرائط بھی نہ پائے جاتے ہوں) کافی ہے؟ اور کیا نزول عیسیٰ کے متعلق اُن حدیثوں میں حدیثیں ہونے سے یہ بھی لازم آگیا کہ ہمدی منظر کے متعلق بھی (جس کا ذکر رسالہ کے نام میں ہے) حدیثیں مدنی ہیں؟

اب تک علامہ مجیب نے جتنی عباراتیں تحریر فرمائی تھیں اُن میں سے کسی میں بھی "حیات یحییٰ" کا ذکر نہ تھا۔ اب پہلی مرتبہ اس چودھویں ہمدی کے ایک بڑے عالم مولانا سید انور شاہ کشمیری کے رسالہ عقیدۃ الاسلام فی حیات عیسیٰ علیہ السلام کے تذکرہ سے اس سلسلہ کا ذکر ملنے آیا ہے۔ اس رسالہ کی یہ عبارت نقل کی گئی ہے "واعلم انہ لما اتر النفل بانزل انفع الاجماع علیہ بن الامۃ واسب الی المعزۃ من اختلاف فلا یصل لہ واما مخالفہ الملامدۃ المتطلفۃ کما فی عقیدۃ السفارینی وکذا من نسب الی ابن حزم فانہ مصرح بتواتر النزول فی کما بہ کتاب الملل و فی العقیدۃ قال مالک بن النضر قیام یستون اقامۃ الصلوۃ تغشاهم نماۃ ما ذا عیسیٰ قد نزل" اور مولانا انور شاہ کی عبارت استدلال میں پیش کرنا دیکھا ہی ہے کہ جس طرح میں اپنے دوسرے کے استدلال میں اپنے کسی اُستاد محرم کا قول نقل کر دوں (اُمید بھی پیش کرنا دوسری بات ہے) جو سرت علوم حدیث ہی سے واقفیت نہ رکھتے ہوں۔ بلکہ اُس کے ساتھ مرتبہ نقلاً بہت سے بھی نقل فرمیں تو اگر مولانا موصوف نے نزول عیسیٰ کے بارے میں تواتر یا اجماع کا دعوہ کیا تو محض ان کے دعوے سے تواتر یا اجماع کا ثبوت نہیں آنا جا سکتا جب تک کہ اسے ثابت نہ کر دیا جائے (نصوٹنا جبکہ یہ معلوم ہے کہ ان کا یہ قول اُس رسالہ میں ہے کہ جو کچھ معاملات پر مناظرانہ انداز سے ثابت کیا گیا ہے) لیکن اس سے قطع نظر محض کسی کے کہنے سے اگرچہ کہنے والا کتنے ہی مرتبہ کا عالم ہو کہ ظان سلسلہ پر اجماع ہے اس سلسلہ کی قطعیت نہیں ثابت ہو جاتی جب تک کہ یہ معلوم نہ ہو جائے کہ اجماع کے تحت تک اسکی نقل جبرقہ قطعیہ ہوئی ہے جیسا کہ میں گذرا۔ علاوہ اسکے اس دعوے اجماع پر اجماع سے اجماع ملوئی مراہفہ جیسا کہ سیاق و سباق سے

ظاہر ہوتا ہے کہ اجماع کے ثبوت میں کسی کے اختلاف نہ ہونے کا اہتمام ذکر فرمایا گیا ہے) تو اس سے بھی سلسلہ کی قطعیت مسلمہ نہیں ہے جیسا کہ میں گذرا۔ علاوہ اسکے میں اجماع کا دعوہ کیا گیا ہے وہ اجماع ایک امر مستقبل کے متعلق ہے جو غیر مستند ہے کیونکہ خود شارع علیہ السلام سے اسکے متعلق روایتیں بکثرت موجود ہیں اور ایسے امر مستقبل پر جو اجماع ہو اُس کا اجماع شرعی اصطلاحی ہونا مستحب ہے جیسا کہ میں گذرا۔ پھر اس اجماع سے سلسلہ کی قطعیت (اصطلاحی جبرقی) کیسے ثابت ہوگی جو اجماع شرعی اصطلاحی پر متفرع ہے اسی طرح "تواتر نقل" کے بارے میں بھی گفتگو ہے کہ مولانا موصوف کی اس سے مراد تواتر اصطلاحی ہے تو اسکی سند؟ کس نقل اور حدیث کا متواتر؟ کس کی روایت؟ ثابت نہیں ہوتی کہ اس سے عام علماء بے خبر ہیں؟ بے خبری و غور اسکی دلیل ہے کہ تواتر نہیں ہے (اُس سے گنتی کے چند علماء کے کس جبر نام کے قول میں نزول عیسیٰ کے متعلق کسی حدیث کے بے تواتر کے لفظ کا استعمال نہیں، عام طور سے علماء نے اس چودھویں ہمدی کے پہلے) اس کے لیے احادیث صحیحہ کا حفظ استعمال کیا ہے۔ ادا اگر "تواتر" یعنی "کثر" ہے تو اس سے معنوں کا رکا کا ر نہیں لیکن اس سے سلسلہ کی قطعیت ثابت نہیں ہوتی۔ مولانا مرحوم کی واقفیت فی علوم، حدیث کی بنا پر میرا خیال تو یہ ہے کہ شاید مولانا مرحوم کی مراد "نقل" سے "نقل مادہ" من کتب الہیہ حدیث ہے، تو اس نقل کا تواتر اگر تسلیم بھی کر لیا جائے تو اس سے بھی سلسلہ کی قطعیت ثابت نہیں ہوتی۔ کتنے اخبار و احادیث جو میری ہمدی کے بعد بطور تواتر نقل ہوئے ہیں جیسا کہ میں گذرا۔ مل و خل میں مجھے کوئی ایسی عبارت نہیں ملی جس سے یہ معلوم ہو کہ ابن حزم نزول عیسیٰ کے خبر تواتر (بالمعنی المصطلح) سے ثابت ہونے کے قائل ہوں۔ مولانا تو اب اس دنیا میں تشریف نہیں رکھتے ورنہ اُن سے ہدایت حاصل کرنا۔ اس لیے اب صاحب معنوں علامہ مجیب مولانا ظفر احمد صاحب سے درخواست ہے کہ وہ میری اس معاملہ میں رہبری فرمائیں۔ بیشک امام مالک کو اس سے اختلاف نہ تھا (جیسا کہ عقیدہ میں ہے) کہ حضرت عیسیٰ کا نزول ہوگا۔ اس معجزے بھی امام مالک کی جانب انکار کو منسوب نہیں کیا تھا (امام مالک اور ابن حزم کی جانب نزول عیسیٰ کے انکار کی نسبت میں نے کسی کے کلام میں نہیں پائی۔ اگر نادانیوں نے منسوب کیا ہے تو بات یسوع علیہ السلام کے انکار کو جس سے اس عبارت میں کوئی بحث نہیں قاددانی تو آخر زمانہ میں یسوع کے وجود کے متعلق احادیث کو بہت شد و دہ سے مانع ہیں یہ دوسرا امر ہے کہ وہ ان احادیث میں تاویلات بارہ کا انتخاب کرتے ہیں وہ اگر دوسری فی آخر الزماں کا انکار کر دیں تو اُن کے مذہب کی ساری عمارت بیٹھ جائے اور اگر نزول عیسیٰ کے انکار کا مطلب اسکے سنارث اور ارتقاء یعنی کائنات کا انکار ہے تو ایسے شخص کے لیے ابن حزم اور امام مالک کی عبارتوں میں بھی اُس قسم کی ہونہوئی نہیں کہنے سے کون چڑھا رہا ہے کہ ہمیں احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں جو حدیثیں کی جاتی ہیں۔

میں نے اس مسئلہ پر مولانا سید انور شاہ کشمیری کے رسالہ عقیدۃ الاسلام فی حیات عیسیٰ علیہ السلام کے تذکرہ سے اس سلسلہ کا ذکر ملنے آیا ہے۔ اس رسالہ کی یہ عبارت نقل کی گئی ہے "واعلم انہ لما اتر النفل بانزل انفع الاجماع علیہ بن الامۃ واسب الی المعزۃ من اختلاف فلا یصل لہ واما مخالفہ الملامدۃ المتطلفۃ کما فی عقیدۃ السفارینی وکذا من نسب الی ابن حزم فانہ مصرح بتواتر النزول فی کما بہ کتاب الملل و فی العقیدۃ قال مالک بن النضر قیام یستون اقامۃ الصلوۃ تغشاهم نماۃ ما ذا عیسیٰ قد نزل" اور مولانا انور شاہ کی عبارت استدلال میں پیش کرنا دیکھا ہی ہے کہ جس طرح میں اپنے دوسرے کے استدلال میں اپنے کسی اُستاد محرم کا قول نقل کر دوں (اُمید بھی پیش کرنا دوسری بات ہے) جو سرت علوم حدیث ہی سے واقفیت نہ رکھتے ہوں۔ بلکہ اُس کے ساتھ مرتبہ نقلاً بہت سے بھی نقل فرمیں تو اگر مولانا موصوف نے نزول عیسیٰ کے بارے میں تواتر یا اجماع کا دعوہ کیا تو محض ان کے دعوے سے تواتر یا اجماع کا ثبوت نہیں آنا جا سکتا جب تک کہ اسے ثابت نہ کر دیا جائے (نصوٹنا جبکہ یہ معلوم ہے کہ ان کا یہ قول اُس رسالہ میں ہے کہ جو کچھ معاملات پر مناظرانہ انداز سے ثابت کیا گیا ہے) لیکن اس سے قطع نظر محض کسی کے کہنے سے اگرچہ کہنے والا کتنے ہی مرتبہ کا عالم ہو کہ ظان سلسلہ پر اجماع ہے اس سلسلہ کی قطعیت نہیں ثابت ہو جاتی جب تک کہ یہ معلوم نہ ہو جائے کہ اجماع کے تحت تک اسکی نقل جبرقہ قطعیہ ہوئی ہے جیسا کہ میں گذرا۔ علاوہ اسکے اس دعوے اجماع پر اجماع سے اجماع ملوئی مراہفہ جیسا کہ سیاق و سباق سے

”شش“

پہلے دوں خبر آئی کہ لندن کے ہوٹل اور تھاول نمائے
جشن فنج کے لیے شراب بچا بچا کر ذخیرہ کر رہے ہیں۔ تاکہ جب فنج کی
خبر آئے تو شلوں کے منہ کھول دیے جائیں اور دن بھر درات
بھی اتنی گنڈھائی بلے کہ ساری برطانوی قوم اٹھا غصیل ہو کر رہ جائے
کوئی عیش و عشرت کے لیے ”یوم فنج“ سے زیادہ موزوں موقع اور کون سا
ہو سکتا ہے۔

شاہنشاہ سرب کے رہنے والو! اللہ تعالیٰ تو بڑا ہی منتقم ہے۔ اور
اُسکے جبر و قہر کی آگ نے سرب کی آبادیوں کی آبادیاں جلا کر خاکستر
کر دی ہیں، لیکن تم بھی اتنے شقی اور بیکنے گروے۔ ارفع ہو کہ
تمہارے قلوب کے اندر اس مذہب علیہ سے جیکو۔ بگسکتے ہیں
عبرت کا ایک ذرہ بھی پیدا نہیں ہوا۔

شہروں کے شہر ڈھنڈھے ہو گئے۔ لاکھوں کوردوں انسانوں کا
خون ندی نالوں کی طرح بہ گیا۔ جہاں دھماکا خدا کے خینڈا کہا آگ
نے۔ مارے یورپ کو اپنے شلوں کی پیٹ میں لے لیا۔ کوردوں
انسان بے خانہ ہو کر اپنے ماں باپ بہن بھائی، شہر بیوی
بیٹے بیٹی سب سے عزیزوں سے بچھڑ گئے۔ لیکن کیا مجال کہ یورپ کی آبادی
مقام سے اور لب مستحق سے ایک لمحہ کھلبے بھی اجتناب کر سکے؟

ماہانیم کہ بودیم و ہاں خواہم بود
چاہیے تو یہ تھا کہ تم غضب الہی کی اس آگ کے فرد ہو جانے
کے بعد اپنی جبین نیاز کو اللہ کی حضور میں جھکا دیتے۔ فائین کا سچہ بچہ
شکر و سپاس الہی کے جڑ سے سرشار ہو جاتا۔ گرجاؤں کی دست
شا کر بن کے جوم پر تنگ ہو جاتی۔ سادہ اور حمد اللہ و شکر اللہ کے
نمنوں سے گونج اٹھتا۔ تم اپنی زندگیوں پر نظر ثانی کرتے اور شراب و
کباب اور ظلم و استبداد سے توبہ کرتے۔ تاکہ خدا تم پر رحم و شفقت
کی نظر ڈالے۔ لیکن تمہارے قلوب اور تمہارے دماغ آج بھی وہی
میں جو ۱۹۱۷ء میں تھے۔ یہ عالمگیر آگ بھی تمہیں گناہوں کی آلودگی سے
پاک نہ کر سکے۔ اور تم اپنی عیش پسندی سے اللہ کے مزید قہر و غضب
کو دعوت دے رہے ہو۔

فرانس کے زوال پر مارشل پٹان نے اس بد قسمت اور غمزدہ
بڑھے نے اپنے پرکشہ بخت وطن کے زوال کے راز کو سمجھ چکا تھا
ایک تقریر کی جو کیرنل فریڈرکس نے اس نے کہا کہ جانتے ہو؟ ہمارے
اس خرمناک تنزل کا راز کیا ہے؟ جب دوسرے اپنے حالات کو درست
کر رہے تھے تو ہم سے دستوں میں سترن تھے۔ اور ہمارے کارخانے توپوں
کے پاؤں سے سرخی و لب اشک بنا رہے تھے۔ ہمارے مرد عیاش اور
پواری مورس اور باش بور ہی تھے۔ اسکا لازمی نتیجہ یہی تھا جو نظر آ گیا۔
ایک لندن پر کیا موقع ہے ہمارے یورپ کی یہ کیفیت ہے

”تیسرے جنگ“ کا پروگرام تو بدینہ دیکھا جائیگا۔ فی اسکاں تو ہر لباس
کے باشندے اس فکر میں سرگرداں ہیں کہ شراہوں اور شرابوں کا آنا بٹا
ذخیرہ جمع کر لیں کہ فنج کا اعلان ہونے کے بعد ہر شخص کا چہرہ فریخ
نے سے گلستاں نظر آئے اور ہر شخص کی آغوش آباد ہو جائے کیونکہ
یونان کے ”اسپا کورس“ ایران کے خیام اور ہندوستان کے ”لیجو سومی“
کے نزدیک شکر نسبت کا یہی طریقہ ہے کہ جی قبر کے عیش کیا جائے۔
انسان میں عجب شہ ہے۔ اذاعتہ اشتر جزو عاذا اسہ انجیر نمونا۔
(الغلاب)

تصحیح مصنفون ردایات نزول سیح

(از سوالہ نگار)

صدق (۱) کے شرح میں لفظ ”اجماع“ کے بعد
لفظ ”یس“ کا امانانہ اور پہلی عربی عبارت کے پہلے لفظ ”توضیح“ کے
بعد ”یس“ کا امانانہ، اور اسی پہلی عبارت میں ”دلیکت آسیا جت“
کے بجائے ”دلیکت الاما قون“ اور تیسری عربی عبارت میں ”الاسفرا“ کے
بجائے ”اسقرار“

(صدق ۲) کے میں پہلی عربی عبارت کے شروع میں ”ثم الاجماع“
کے بعد ”علیٰ مراتب اجماع الصحابة و اجماع“ کا امانانہ
مست۔ میں دوسری عربی عبارت کے شروع میں ”قال جمع الاجماع“
”قال جمع الاجماع“ اور اسی عبارت میں ”و ما فی المستغلات“ کے بجائے
”و ما فی المستغلات“

۱۔ کی دوسری عبارت میں ”فلیرب نہ“ کے بجائے ”فلیرب نہ“
مست۔ کی پہلی عربی عبارت میں ”عند القلب“ کے بجائے ”عند القلب“
اور دوسری عربی عبارت ”عند اشتر فتو جب علم علم الطمانیہ سنا الواعد“
کے بجائے ”سنا ما اشتر فتو جب علم الطمانیہ و سنا ما خبر الواعد“
اور مست۔ (الف) میں الفاظ فتح الباری میں (کتاب الانبیاء و نزول)
کے بجائے ”فتح الباری میں ہے (کتاب الانبیاء و باب نزول) اور اس
نمبر کی دوسری عربی عبارت میں ”لعماد اکھضر“ کے بعد الفاظ ”بل الیاس البنا“
غل ما ذہب الیہ العظما و من العلماء و من ان ادبہ من انبیاء و فی ذفرۃ الادیاء
اکھضر“ کا امانانہ۔

اور مست۔ (ب) میں الفاظ ”میں موقع پر“ کے بعد الفاظ ”ظور
نہدی: نزول عیسیٰ و خروج دجال کے بارے میں امارت صحیحہ کے
دارد ہونے کا ذکر ہے اس موقع پر“ کا امانانہ اور الفاظ ”تحت قول
”نہ فاعل دروت کے بجائے“ کا امانانہ۔

علم کا جاوہر

حال ہی میں شمالی ہند کے ایک مدرسہ منوں کی کتابت ۱۔
استحانی پوجہ میں یہ سوال کیا گیا تھا کہ تم فارغ التحصیل ہو جاؤ
کس قسم کی زندگی گزارنا پسند کرنا گے؟ اسرار

ان جوابات سے اعلازہ ہو سکتا ہے کہ آج کل ہمارا کارخانہ حرکت اور زمانہ کی رفتار کس منزل کی طرف ہیں یہی ہمارے بارہوی ہے؟ یہ مجرہ مرث ایک ہی اسکول سے تعلق رکھتا ہے۔ مجھے یقین ہے کہ ہندوستان کی کسی لڑکی ر شرط یہ ہے کہ وہ نئی روشنی کی ہوا کا سینہ چیر کر دکھایا جائے تو اسکے سینے میں یہ تنہا مضطرب پائی جائیگی کہ — میں فلم اکیٹس بنجاؤں! میں فلم اکیٹس بنجاؤں! — آپ جانتے ہیں کہ آج ہر ترقی یافتہ لڑکی کی یہ تمنا کیوں ہے؟ صرف اس لیے ہے کہ مغربی تہذیب نے اداکارہ کی زندگی کو آئیڈیل زندگی قرار دیا ہے۔ اور مغربی تہذیب ہم لوگوں کا دین دایاں ہے۔ عورت کے متعلق افلاطون نے یہ دوسے ظاہر کی تھی کہ عورت کچھ نہیں ہے مگر خود نمائی — اور حقیقت بھی یہی ہے کہ ہم جس نازک درمیان وجود کو عورت کہہ کر پکارتے ہیں وہ خود غرور اور خود بینی و خود نمائی کی ایک پٹ ہے۔ آپ عورت کو کس رنگ اور کسی روپ میں بھی دیکھیں وہ خود ہیں۔ خود پسند، خود غماظ، ایک فکری زندگی میں سب بڑی کشش ہے کہ وہ عورت کے اس جذبہ کی نیکیں اس کی تنہائی نکیل کر رہے۔ وہ جب ملکہ کے لباس میں اسکرین پر نظر آتی ہے اور ہزاروں لاکھوں تماشائیوں کو اپنی ساحرانہ طاقت سے بخود بنا دیتی ہے اس وقت اسکے جذبہ خود نمائی کو سکون ملتا ہے (ریاست)

اس سوال کا جواب اس مدرسہ کی ۴۳ لڑکیوں نے ثنائیت شرح دہلی کے ساتھ تحریر کیا۔ ان ۴۳ لڑکیوں میں سے ۴۰ لڑکیوں نے اس سوال کے جواب میں اپنے محبوب بھانوات اور دلہنہ وقتات پر روشنی ڈالنے ہوئے لکھا تھا کہ ”نعلین زندگی کو خیر یا شکر کے بعد یہ نعلی دنیا میں داخل ہونے کی کوشش کرے گی۔ اور اگر اس کوشش میں نعلین کا سایہ بانی ہوئی تو وہ ریڈیو آرٹسٹ بننا زیادہ پسند کرے گی مگر یہ بھی ممکن نہ ہو تو وہ اس پر تامل کرے گی کہ اس نے لکھ کر پیٹ پائیں۔“ میرا خیال ہے کہ اگر اسکے بعد ان سے یہ دریافت کیا جائے کہ اگر اس آخری کوشش میں بھی نعلین اس کا میں ہوئی تو تم کیا کر دو گی تو اس سوال کا جواب یہ دیتیں کہ — خود کشی!

بقیہ چھ لڑکیوں میں سے تین لڑکیوں نے اس سوال کے جواب میں لکھا تھا کہ کالج سے نکلنے کے بعد وہ معلمی کا پیشہ اختیار کریں گی۔ دو لڑکیوں نے ڈاکٹری کی طرف اپنا رجحان ظاہر کیا تھا۔ صرف ایک بیچارہ لڑکی نے یہ خواہش ظاہر کی تھی کہ لکھ پڑھ کر وہ بہترین ازدواجی زندگی بسر کرنا پسند کریں گی اور کسی شریف گریبا حاصلہ جوان کے ساتھ اپنی زندگی بسر کر دیں گی۔

میں قابل مطالعہ کتابیں!

۱۔ اس وقت کی یعنی فردوس شہاد۔ قوم لوط۔ قوم عاد۔ بنی اسرائیل۔ موسیٰ۔ عیسیٰ۔ اور زمانہ جاہلیت عرب کی دردناک داستان جرم و سزا کی تاریخ اور اسکے ساتھ جو قرآن مجید نے عدل و اصول سزا سقر کیے اور جن افعال کو جرم قرار دیا اور انکی جو سزا مقرر کی اور جنہوں نے ان اصولوں کے مطابق قاتل۔ ذانی۔ چور۔ شرابی۔ بھاسوس وغیرہ کے فیصلے دیے۔ علی طور پر جو اصول وضع کیے۔ اور جنہوں نے اپنی زہر دینے والی۔ اپنے قتل کے ارادہ سے آنے والی۔ صاف جزا دی اور چھاپہ جرمہ کے قاتلوں کے ساتھ جو سلوک کیا۔ حضور مسلم اور حضرت ابو بکرؓ۔ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ۔ حضرت علیؓ کے زمانہ میں قید خانے کس قسم کے تھے۔ اور کہاں قیدیوں کو رکھا جاتا تھا۔ اور انکے ساتھ کیا انسانی اور شریفانہ سلوک ہوتا تھا۔ اور کس طرح حالات کے مطابق جرم و سزا کا معیار مقرر ہوا۔ اور عدل و انصاف کس شان کے ساتھ ہوتا تھا۔ یہ سب آپ کی تاریخ جرم و سزا۔ جلد دوم میں لیکھا جو اسلامی ابتدائی دور کی جرم و سزا کی کسل تاریخ ہے۔ ۲۰۰ صفحات۔ قیمت تین روپے۔ علاوہ محصول ڈاک۔

۲۔ علامہ اقبال مرحوم کی تصانیف پر علامہ مولانا محمد اسلم صاحب جیرا جوہری کا نا منلانہ تبصرہ۔ ملاحظہ کرنا چاہئے تو آپ مقالات اسلم ملاحظہ کیجئے۔ تاکہ آپ علامہ اقبال کے تبلیغی ارشادات سے لطف اندوز ہو سکیں۔ قیمت نا علاوہ محصول ڈاک۔

۳۔ اردو۔ ہندی۔ فارسی و انگریزی محاوروں و مثالوں کے متعلق اگر یہ معلوم کرنا ہے کہ وہ کب اور کیوں نکلا تو آپ قصص الامثال لکھا کر مطالعہ کریں۔ اس میں محاورات کو دفعہ و کہانیوں کے ذریعہ بتایا گیا ہے کہ وہ کیوں نکلا اور کب۔ انداز بیان دلچسپ اور عام فہم ہے۔ قیمت نا علاوہ محصول ڈاک۔ نوٹ۔ تینوں کتابیں انکسٹنٹ منگوانے پر محصول ڈاک معاف۔ ملنے کا پتہ

رائل ایجوکیشنل بک ڈپو۔ ۴۸ اردو بازار۔ دہلی

پتہ ۱ - عبدالمجید

پتہ ۲ - دریا پار - ضلع بارہ ننگی

مکتب ۱ - حکیم عبدالقوی بی اے
ضامین کے بارے میں غلط کتابت اور غلطی

۳ روزہ

چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہو۔

محکمہ عبدالرؤف عباسی نعتیہ تصدیق
مرشد آباد پبلش - گو لہ گنج - لکھنؤ

چند ہ سالانہ ۲۰۰۰ روپے

۲۰۰۰ روپے

مالک غیر سے سالانہ ۱۸ شاہی

قیمت فی کپی ۲

(ٹیلیفون نمبر ۱۲۹۱)



نمبر ۲ - ۹ - جمادی الثانی ۱۳۶۲ھ مطابق ۲۲ - مئی ۱۹۵۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

روز و لٹ اور سولہ لکھ کے بعد ہنگامہ ان تینوں میں سب سے بڑا اور دنیا میں سب سے زیادہ بڑا وقت ہے۔ بڑا وقت بڑا عطا کیا گیا ہے۔ آپ نے دیکھا کہ کیا آٹا فائنا دنیا کے پردے سے غائب ہو گیا اور کبھی تھا ہی نہیں! نہ کہیں جنازہ اٹھا، نہ مقبرہ تعمیر ہوا، نہ کوئی مافی جلاوس نکلا، نہ کہیں دنیا کا کاروبار ایک گھنٹہ کے لیے بند ہوا! جب وقت آیا، تو اس طرح چپ چپاتے دنیا سے رخصت ہو گیا، جیسا کہ لاکھوں کروڑوں اشک کے بندے ہر روز جلتے ہی جلتے اٹھتے ہی رہتے ہیں! اتنے حسرتناک و غیرتناک انجام کا کوئی تصور بھی کر سکتا تھا؟ اور تو صرف دوسروں کو مارنے لگا، اگر اسے فنا و ہلاک کوہنے کے لیے تھا۔ خود اسے فنا و ہلاکت سے کیا واسطہ تھا۔ اور باغرض، گویا یہ طور فرض محال اسے موت آتی بھی، تو کیسی زلزلہ انگن ہوتی! دنیا کو ہلا کر آتی! یہ معلوم ہوتا کہ گویا مرکز کائنات اپنی جگہ سے ہٹ گیا ہے! زمین و آسمان جنبش میں آجاتے! آفتاب و اجرام غرق و اسفلتے۔ ستارے بہت سے گر پڑتے! اور ہم و خیال کے سارے خواب کچھ جھوٹے نکلتے!

اور ہنگامہ کے بعد کیرنگ اور رینڈنٹ اور گورنمنٹ! ان میں سے کون رستم و اسفند پار سے کم تھا؟ ان میں سے ایک ایک کی گرفتاری اس قابل تھی کہ انجمن امت ہفتوں اس کے غمگوں کے بچے چوں سے

بروز رہتے! اور ان سب سے بھی بڑا ہنگامہ اکثر گورنمنٹ اور دیپنڈا کے صبح اور اصلی فن کا روسے زبیں پر بہترین ماہر! اسکی اس خاموشی سے خود کشی کس کے ذہن میں آسکتی تھی؟ خیالی ہی تھا کہ اسکی موت قیامت پر پا کر کے رہ گئی! نئے نئے بیوں کے نشان کیسے کیسے! آٹا فائنا، تڑپاڑ، سب کچھ ہو کر رہ گیا! گویا نامش کے پتے تھے، کہ ہوا کے ایک جھونکے نے سب گھیر کر رکھ دیے! انسان کس چیز کے بھی ثبات کا قیام کا دعویٰ ان حیرت انگیز مثالوں کے بعد کر سکتا ہے؟ بے بسی اور بے غوری کی قیامت ہی اور ہے۔ در نہ احساس اگر ذرا بھی صبح ہو، اور غور و فکر سے کسی درجہ میں بھی کام لیا جائے، تو بعد اعبادت کے دفتر کے دفتر ان سماں و اوقات میں ان سامنے گزرتے ہوئے حالات میں پوشیدہ ہیں!

صدیوں فلاسفی کی چٹانیں اور چٹانیں رہی
لیکن خدا کی بات جہاں تھی وہیں رہی
اکبر نے یہ کہا، تو کیا غلط کہا ہے؟ انسانی رستے عقل و تدبیر کی
کیسی پختہ سے پختہ تعمیر ہیں یک باب ہلنے اور گرنے اور افق خاک میں
ہلے ان آنکھوں نے دیکھ لیں! فارسی شاعر نے بڑی سے بڑی شاہ
"نادر شاہ" کی سامنے نہ کہہ سکا تھا
"ایک گردش چرخ بیلخوری" خداوند سبحان نے نادر
"دوسرے معرکہ میں" "نادر" اور "نادر" کے "ہنگامہ" "ہنگامہ" کا
تصویر ہو سکتا ہے، آج "گردش چرخ" اور اور انقلاب نادر

سے بھی بد جوا بڑی ہوئی کیسی کیسی بنائیں اور انہیں نظروں کے سامنے
فراہم کر دیں !

اور وہ فراہم کر دیں تھیں جو جفا یا دبا جس نے سلسلہ میں

تھیں۔ لے صفحات میں بار بار اور سب قلم سے چھاپا تھا کہ

"میں اعلیٰ آوازوں کے ساتھ کہتا ہوں کہ اب یہاں امور سے باز آنا ہوں
اور وعدہ کرتا ہوں کہ آئندہ میری طرف سے ایسے مقالات
نہیں لکھے گا جو ملک میں سے مذہبی شکایت کا سبب بن سکیں۔"

"میں آج سے کسی قسم کے مذہبی تعذیب سے باز رہتا ہوں۔"

کر دیکھو - واقعہ علیٰ انقول شہید -

اور یہی صفحہ و صفحہ کے وعدے اور اعلانات بار بار کیے اور ٹھیک
"نہیں" صفحات میں وہ دے کے ساتھ اپنی یہ تحقیق چھاپ رہا ہے کہ
"نفع نفع سے کہہ دوں گی اور اسی کے ساتھ سرت
روام کی خیال سے سچا سے خوراک کا اطفال نہ نیاں ہے۔
جب ہم اس امر پر غور کرتے ہیں کہ ان عقائد کے پیدا
وئے کا سبب کیا ہے تو اسکا سراغ ہمیں انسان کے
س غلط عقائد تک پہنچاتا ہے جو عقائد کے متعلق اس نے
قائم کیا تھا، اور جس میں اسکی دنیاوی زندگی کی انکساری
نے اور زیادہ پختگی پیدا کر دی تھی۔" (تکڑا - اپریل ۱۹۷۷ء)
اور یہی وہی سبب ہے کہ اس کی دنیاوی زندگی کی انکساری
اور یہی وہی سبب ہے کہ اس کی دنیاوی زندگی کی انکساری
وہ قرآن مجید پر انوکھے اعتراضات ایک سیم کی زبان سے ابھرتے ہیں
کر رہا ہے، بلکہ ہر طرف اسے شہ بھی دیتا جاتا ہے، اور مسلمان ماہرین و علماء
کے بیانات پر زیادہ سے زیادہ ماسخیں چڑھاتا جاتا ہے۔ ملاحظہ ہوں
تھیں کہ "تجزیہ و تفسیر" ماہنامہ اپریل نمبر - دین کے ارتداد
کے ساتھ ساتھ اس نکتہ پر روشنی سے کیا دینت و پاس عہد سے اخراجات
کی بھی نشان لگے؟

"صاحب" کی نشہ نوازی

وزیر اعظم پر طائفہ کی ایک چند ہفتہ

قبل کی تقریر کا اقتباس -

"ایک عظیم الشان دستاویز جو کی شراب کی کافی مقدار کی
فراہمی ہے۔ جس کی مقدار ہندوستان اور جنوبی مشرقی ایشیا کا ٹڈ کے
کے حلقوں میں امانت کرنے کے لیے سرگرم کوششیں جاری ہیں۔ مقدار
اب بھی بڑھ چکی ہے، لیکن ابھی اور بڑھنے کی ضرورت باقی ہے۔
حکومت ہند وعدہ کر چکی ہے کہ فوجیوں کے سرت کے لیے جتنی بھیجائی
اس پر محسوس حمایت ہو گا۔
ہندوستان اور مشرق کے بڑے بڑے رینگنے اور نیٹے آباد ہیں
نے بھی یہ اہتمام اپنی سپاہ کو نشہ تین رکھنے کا اپنے فوجیوں کو

پتے چلاتے رہنے کا کیسے؟ اتنی آزادیاں، یہ نشہ بازیاں، "صاحب"
کے دور سے قبل کیوں کبھی کسی کو نصیب ہوئی تھیں؟ - - سچ کہا
میں نے کہا -

گورنمنٹ کی خبریں رو سنا

ماہنامہ قلم اور سولی نہ پار

فرعون وقت کا حشر

ڈیلی اکپرس (لندن) کے وقت کا حشر

اطلی کا چشمہ بد بیان :-

"میں نے بنی ڈوسو یعنی کے خوفناک انجام کا شاہدہ کیا۔ سوینی
۲۳ سال اٹلی کا ڈکٹیٹر رہا - سیلان میں پایا ز اور یو میں وہ اپنے آخری
۱۳ ساتھیوں کے درمیان جو سب کے سب مردہ تھے پڑا ہوا تھا۔ اور
۲۵ ہزار آدمی سخت جوش و خروش کے عالم میں اسے ٹھوکر مارنے
یا اس پر ٹھوکنے کی غرض سے جاؤروں کی طرح آپس میں بڑھ رہے تھے۔
یہ جو وہ نقشیں ایک لاری میں سے زمین کے ایک قطعہ پر پھینکی
گئی تھیں، جہاں گھاس اُگی ہوئی تھی اور وہ صفحہ خیز مائوں میں
پڑی ہوئی تھیں۔ اس ذات کے وقت سوینی کی ملائگوں ہاسکی
داشتہ کلیر جاب پیک کی لاش پڑی ہوئی ہوئی تھی۔"

یہاں اس سابق ڈکٹیٹر کی نفس کو مرنے والوں کی عدست میں
ایک ہر یہ کے طور پر پیش کیا گیا۔ مسلمان کے ہزاروں مسیبت زدہ
شہریوں نے اسکی تذلیل پر انھما سرست کیا اور اسکی سخت توہینیں
عبرت کی آنکھیں اس سے کچھ زیادہ دیکھنے کو لاہر کے کان
اس سے کچھ زیادہ سمجھنے کو تیار ہیں؟

صلہ اور حملہ آور - "میں نے ایک مہذب محسن الملک مردم کی سکرٹری

شپ کے زمانہ ہی میں علیگندہ کا نفرش کا ایکٹ جیلہ ہوا۔ میں نے
عینہ تعلیم نسوان کی اہمیت دینے کے لیے ایک بڑے پیمانہ پر فوجوں
کی مصنوعات اور دستکاری کی غامض کی"

یہ خان بہادر شیخ عبداللہ عنایت نے اپنی اس تقریر میں فرمایا
جسے اُنکے ذاتی کارناموں کی کثرت بیان کے لحاظ سے "تقریر شیخ" نامہ
کہنا چاہیے۔ اور پھر فرمایا :-

"کا نفرش کے جیلہ میں میں نے درجہ جاری کرنے کی تجویز پیش
کی۔ باہر سے آنے والے مسلمان نے زیادہ تر اس تجویز کا خیرہم کیا،
لیکن بعض اولاد ہوتے سخت مخالفت کی۔ طلبہ میں تو زبانی مخالفت
ہی ہو اکتفا کیا۔ مگر دوسرے دن ایک صاحب نے مجھ پر دسٹی حملہ بھی کیا۔"

شیخ صاحب تب آپ اپنی کہ بیان کرنے پر اُتر ہی آ پٹے تھے، تو
کیا ہرج تھاکہ آخری سطر میں "ایک صاحب" کے سرفے بھی تعاقب
اُٹھا دیے! یہ جس منازادہ ہوا اس نے شیخ صاحب سے جہاں
گناہی کی برکت کی تھی، وہاں علوم کس شدید اشغال سے بند اسکا

صاحب کاندھلوی۔ صفحات ۱۶۰ قیمت پیر پتہ: کتب خانہ
نسینی۔ بستی نظام الدین۔ متصل دہلی۔

اس رسالہ میں عقائد اسلامی اور فرائض عینی نماز روزہ زکوٰۃ اور حج کے ضروری درجہ کے سائل سلسلہ انداز میں مختصراً بیان کیے گئے ہیں۔ ساتھ ہی ساتھ ہر فرقہ کے فضائل کی احادیث بھی تشریح کے لیے بیان کر دی گئی ہیں۔ لیکن بہشتی زیور۔ علم الفقہ اور فتاویٰ عثمانی کی سی کس دلائل کتابوں اور معنی محمد کفایت اللہ صاحب کی تعلیم الاسلام کے سے مختصر و جامع رسائل کے شایع رائج ہونے کے بعد اس کتاب کی کوئی خاص ضرورت بھی نہ تھی۔ (۱-۲-۳)

۱۳۴۵ سنہ ۱۲۵ صفحات۔ قیمت پیر پتہ: دفتر انجمن ترقی اردو۔ دریائے گنج۔ دہلی۔

انجمن ترقی اردو کا ذوق اردو خواں پاک کو آج سے بنیں منجانبہ دور کے آخری زمانہ سے ہے، لیکن بہت کم لوگ ہیں جو یہ جانتے ہوئے کہ اخبار نویسی (صحافت) یورپ وغیرہ میں ایک مستقل فن کی حیثیت رکھتی ہے۔ اسکی اہمیت بلکہ تعلیم و اس کی یونیورسٹیوں میں ہوتی ہے اور اس پر اور اسکے مختلف شعبوں پر انگریزی اور دوسری یورپی زبانوں میں پیشہ کار کتابیں مستند دستبرو موجود ہیں۔

انجمن ترقی اردو زبان اردو کی ہمہ گیر مذاہات انجام دے رہی ہے، اس کے زیر انتظام: اہم کئی مجلس ہلی بار پوری ہو رہی ہے۔ اور فن صحافت پر ایک کنہ شش صحافی کے قلم سے ایک مستند کتاب اردو خواؤں کے سامنے آ رہی ہے۔

کتاب ۲ حصوں میں منقسم ہے۔ حصہ اول میں اردو صحافت کے ارضی و حال، اردو ٹائپ، اخبار کی تعریف، ایڈیٹر اسٹنڈ ایڈیٹر اخبار کے انداز تحریر وغیرہ کا ذکر ہے، مرتب کتاب جو کہ مستند انگریزی و اردو روزناموں میں کام کیے ہوئے ہیں، انھوں نے مختصر انگریزی ترجمہ و اخذ پر اکتفا نہیں کی ہے بلکہ باسجا عملی تجربات بھی لکھ دیے ہیں، جسکا مطالعہ ان لوگوں کے لیے جو اخبار نویس کے پیشہ میں داخل ہیں واپس ہونے کا ارادہ کر رہے ہیں، بہت ہی مفید ہو گا۔

حصہ دوم میں صحافت کے مراحل کی تفصیل ہے اور حصہ سوم میں انتظامی امور سے بحث ہے۔ یہ دونوں حصے عام قارئین کے زیادہ کام اور دلچسپی کے نہیں، ہاں فن صحافت میں پڑنے والوں کے لیے انکا مطالعہ ضروری ہے، خصوصاً ان حضرات کے لیے جو اردو کے علاوہ کوئی اور زبان نہیں جانتے۔ مرتب کتاب نے صحافت کی ترقی کے لیے لیتھو (چھپائی) کے بجائے ٹائپ (ادب کا چھاپا) کو انگریز بتایا ہے اور اس سلسلہ میں جو دلائل دیے ہیں وہ اردو اخبار نویسوں کے لیے یقیناً قابل غور ہیں۔ (۱-۲-۳)

(۴) واجد علی شاہ۔ آخری تہذیب اردو۔ مرتبہ محمد تقی احمد

ایم اے۔ صفحات ۱۱۶ قیمت پیر پتہ: کتاب خانہ
دانش محل۔ امین الدہ پارک۔ لکھنؤ

کتاب کا امس موضوع اودھ کے آخری فرماں روا: واجد علی شاہ کی مختصر سوانح اور انکی معزولی کے تفصیلی اسباب ہیں۔ مختصراً یہ ہے مگر ان اودھ کا مختصر تذکرہ آگیا ہے، اور اس سلسلہ میں مرتب نے اودھ کے متعلق اردو و فارسی کی مشہور کتابوں کے علاوہ انگریزی کتب اور سرکاری کاغذات (ریکارڈ) کو بھی پیش نظر رکھا ہے۔ اور ان الزامات کو جو آخری تہذیب اردو پر عائد کیے گئے ہیں، مستند حوالوں سے باسجا رفع کیا ہے۔ اور یہ دکھایا ہے کہ انتراع سلطنت جن اسباب کی بنا پر ان میں بہت کچھ کمیٹی کی حرکت اور اسکے کار پر دلاؤں خصوصاً ریڈیٹ ہلاور کی مداخلت کیجا کو دخل تھا سیاسی واقعات کے ساتھ ساتھ مختصر تذکرہ اس زمانہ کی تہذیب و معاشرت کا بھی آگیا ہے۔ کتاب میں اختصار و ضرورت سے زیادہ ملحوظ رکھا گیا ہے۔ ممکن ہے کہ موجودہ زمانہ کی کاغذ کی قلت اسکا سبب ہو۔ اسید ہے کہ آئندہ ایڈیشن میں اور زیادہ ربط سے کام لیا جائیگا۔ (۱-۲-۳)

(۵) حیات سکندر۔ مولفہ مرزا احمد سعید بیگ۔ صاحب صفحات ۲۲۲ قیمت پیر پتہ: تاج کتبیں ریلوے روڈ۔ لاہور

کتاب کے نام سے مطالعہ نہ ہو، یہ سکندر معتمد دہلی یا سکندر لودی کی نہیں بلکہ (سر) سکندر حیات پنجابی کی سوانح حیات ہے لیکن سوانح حیات سے زیادہ انکے کوائف مرگ پر مشتمل ہے۔ یعنی کتاب کا تقریباً نصف آخر سر سکندر مرحوم کی اچانک وفات و تدفین اور انکے متعلق مختلف مشاہیر کے تعزیتی بیانات، اور بعض جمادات و رسائل کے ماقہ مضامین پر مشتمل ہے۔ سکندر دہلوی اور سر سکندر (پنجابی) کی موت میں یک گونہ مماثلت بھی پائی جاتی ہے۔ کہ نہ اول الذکر کا انتقال بھی عین اُس زمانہ میں ہوا تھا جبکہ اُسکا اتنا دور و افراد تھا اور پنجاب میں عظیم الشان فتوحات حاصل کر کے اپنے وطن واپس جا رہا تھا۔ سر سکندر حیات کی وفات بھی اُس وقت ہوئی جبکہ وہ پنجاب کی نمایاں ترین سیاسی ہستی تھے۔ اور اس سے زیادہ غیرت و تاثیر کی چیز یہ کہ وفات میں اُس دن ہوئی جبکہ وہ اپنے روز بچوں اور ایک بیٹی کے کالج کی رخصتی سے فارغ ہوئے تھے۔ اور نئے شادی آئے ناگنا نہ غم میں بدل کر رہا۔ انکی وفات کے حالات اس حدت پذیر ہی کے اعتبار سے بار بار پڑھنے کے قابل ہیں۔

کتاب کے شروع کے ابواب میں انکے خاندانی حالات ابتدائی تعلیم اور پھر سیاسی زندگی کے کوائف درج ہیں۔ انکی نازکی پابندی، شہید کی ادائی، قرآن مجید کی اشاعت میں سرگرمی، نوکردن کے ساتھ حسن سلوک (مثلاً انکے خادموں کے لیے جو سالن پکنا تھا وہ انکے دسترخوان پر بھی ضرور آتا تھا، اور سچلہ اور کھانا ان کے سامنے منہ

چلتے تھے) ذریعہ کی جو حکایات اس کتاب میں درج ہیں وہ خاص طور پر قابل مطالعہ ہیں۔

کتاب کے باب سوم میں جو سرسکندر کے والد ذوالمہر حیات خان کے حالات پر مشتمل ہے، ماموت انگریزی کی وفاداری پر جو ذرا دیا گیا ہے اور مشہور کے ہنگاموں میں حصہ لیتے والوں کو باطنی و غیرہ کے لقب سے جو لقب دیا گیا ہے یہ آئندہ اڈیشن میں عدالت کیے جانے کے قابل ہے۔ اسی طرح تاج کپہی اور سرسکندر مرقوم کے تعلقات کے ذکر میں بہت زیادہ تفصیل سے کام لیا گیا ہے۔ جسے آسانی مختصر کیا جاسکتا ہے (خ - ق) ۱

(۱) شعرلے عصر کے کلام کا انتخاب جدید - ۱۹۲۲ء تا ۱۹۲۳ء

مرتبہ بناب عزیز احمد صاحب استاد جامعہ عثمانیہ حیدرآباد دکن و جناب آل احمد صاحب سربراہ استاد دیو پورٹی علی گڑھ۔ صفحات ۲۴۳ صفحات قیمت بجلد بے غیر مجلد پیر تا شہر انجمن ترقی اردو - دہلی۔ حیدرآباد وہ شاعری کے ایک سنگم سیاری مجبور کی شگفتہ اکوٹیم ادبی ضرورت تھی۔ ملک کی دو مشہور ریویو ریشیوں کے صاحب نظر استادوں نے انتخاب حیدرآبادیہ کے اس ادبی ضرورت کو پورا کرنے کی ایک قابل قدر کوشش کی ہے۔ دیباچہ سرور صاحب کے حکم سے ہے اور تمیز عزیز صاحب کے قلم سے۔ سنین کی مد بندی کے اندر حدت بھی کے اعتبار سے اقبال سے لیکر آس چٹگری اردو کے اہم شاعر اس انتخاب کی زیب و زینت بنے ہوئے ہیں۔ انہوں نے اندرونی ترتیب یا بجا غلطی ناقص ہے۔ تا منل مرتضیٰ نے کلام کے انتخاب میں محنت و کاوش سے کام لیا ہے اور انتخاب اپنی بصیرت کے مطابق اسی کلام کا کیا ہے جو پڑھنے اور یاد رکھنے کے قابل ہے۔ بھلائے ہوئے شاعر محمد علی کو مدید شرا کی بزم میں ملکہ دنیا جھڑپ شاسی کا ایک نمایاں ثبوت ہے۔ اسی طرح ہاشمی فرید آبادی کو نیا اب تک ایک ادیب اور ترجمہ سمجھتی تھی گراب معلوم ہوا کہ وہ اعلیٰ شاعرانہ صلاحیتیں بھی رکھتی ہیں

جہاں تک حیدرآبادیہ کے فن کا تعلق ہے۔ ہمیشہ مجبوری انتخاب اچھا ہے، مگر بعض حیثیتوں سے اسکا ادبی پایہ گرا ہوا ہے سبب یہ ہے کہ بعض کے ذوق سلیم سے توقع یہ تھی کہ وہ ترقی پسند شاعروں کے لیے اپنے معیاری انتخاب میں کوئی دقت کی جگہ نہ نکال سکیں گے، وہ ملک بندی کے نوڈن سے اپنے مجموعہ کو آلودہ نہ کرینگے، انہیں اس لیے کہ انکی خواہش بیانیہ اقبال، حسرت، ریاض، آصف، بلکہ قافی، عزیز، جوش، آثر، غیرہ کے چلوں راشدہ غیرہ کو بھی

بٹھادیا

دیباچہ، سرور صاحب کے قلم سے یوں بھی "ترقی پسندی" کا لقب ہے، لیکن ذیل کی تنقید میں تو عدد سے متجاوز تخفیف و درجہ تک ہے۔ اکبر کے ذکر میں فراموشی "مشرقیہ کا یہ پتہ سار ہر چیز کو معنات کی آنکھ سے دیکھتا تھا۔"

ہر نئی چیز سے جھڑپتا تھا۔ اس نے ساری عمر تہوں کے عشق میں گزاردی اور آخر میں باعذار ہنا چاہتا تھا۔

اس سے اکبر کا تو کچھ نہ بڑھا۔ البتہ خود دیباچہ نگار کی سبب ذاتی عالم آشکار ہوئی۔

اس قسم کی چند غامضیوں نے انہوں کے باوجود بہر حال انتخاب حیدرآبادیہ کا ایک خاصہ دلچسپ اور نظر انداز مرغ ہے۔ تا یقین ادیب اپنے مطالعہ سے لطف و نفع دونوں حاصل کر سکتے ہیں۔ (ح - ۱ - ق)

شہد کے فائدے

جالیوں نے لکھا ہے کہ اکثر بیادوں میں شہد سے بہتر کوئی دوا نہیں ہے۔ مصطلکی خالص کو شہد کے قوام میں سبب بنائی جائے۔ یہ سبب سبب سبب کو قوت دیتی ہے اور آنکھوں کی کمزوری کو رفع کرتی ہے، دماغ ریا ہے، دماغی رطوبتوں کو جذب کرتی ہے۔ خود شہد کے افعال ہیں کہ چلا کر تپے، شہدوں کو در کرتا ہے، لیسڈار لیم اور رطوبت کو چھانٹ دیتا ہے، اور بدن کی گہرائی سے خراب مادہ کو نکال دیتا ہے۔ بھوک بڑھاتا ہے، عورتوں سے سرک کے ساتھ شہد کو ملا کر اگر دوا دانتوں پر لیں تو دانت محفوظ رہتے ہیں۔ اس کے علاوہ شہد خالص زخموں کو صاف کر لیتا ہے۔ نیلگرم پانی میں ملا کر اسکا غرض کرنا صحت کے درم اور زبان کے زخم کو دور کرتا ہے۔ کان کے درد اور کان سے سپا آنے میں اسکا کان میں چھکانا مفید ہے۔ اگر رات کو سوتے ہوئے شہد کو سلائی سے آنکھوں میں پاندی سے لگاتے ہیں تو نظر کو قوت ہوگی اور آنکھوں کی صحت رہیگی۔ میں سبب کو شہد دیا جاتا ہے انکا نشرو غائب ہوتا ہے۔

ان تمام فوائد کے علاوہ علم دین کے آگے چلنے والے کے لیے موجودہ دور ترقی میں شہد کا امر کیہ میں آگے چلنے والے کے لیے بہت عظیم الشان تجربہ ہوا ہے۔ جسکی سبب ذیل روایت امر کیہ کے ایک رسالہ میں شایع ہو چکی ہے "آگ سے جلنے کی تعلیم میں شہد کا استعمال کئی تجربوں سے امر کیہ میں ثابت معین ثابت ہوا ہے ایک عورت بوسنی کے لیے کنڈا تیا کر رہی تھی۔ اسکی بچی خوش کی عمر پڑھ سال تھی) گو میں تھی بیجری میں تھی اس البتہ بچی ہندو میں گر پڑی۔ اسے فوراً نکال ڈالیا گیا، لیکن بچہ بھی اس کے ہوسے اور جسم کی تمام جلد جل گئی۔ سر اور بازو کی اندرونی جانب بھی جلنے سے نہیں بچی۔ زخم اتنے گہرے تھے کہ بعض جگہ تو جلد کی اندرونی بائیں دیکھائی دینے لگیں، اور بچی کو تشنگ ہونے لگا۔ سانس آکھڑا گیا، بعض جلدی جلدی اور بغاوتہ سہلنے لگی۔ بعض اور سانس کی یہ رفتار بتا رہی تھی کہ بچی موت کی سرمد میں داخل ہو رہی ہے۔ تاہم زخموں کو صاف کر کے تمام جلد ہل ہوتی جگہ پر شہد کا لیسپ کر دیا گیا۔

روایات نزول مسیح

نمبر (۵)

از مولیٰ عبد الرحیم خان صاحب جے پوری نرنگی مہلی

علامہ عجیب نے اس کے بعد علامہ برزنجی شافعی کی عبارت میں
 ثم در دست کذب بالہ جال نقد کفر من کذب بالہ ہی نقد کفر وہ ابو بکر
 لا کذب فی ذلک الا اخبارہ الخ القاسم السبلی فی شرح السیرۃ "نقل
 من ثم وہ اس کے ترجمہ میں تحریر فرمایا ہے "اسی تو اتر یقیناً
 لایا ہوا ہے وارو ہوا ہے" کیا اس تشریح کے لیے اقبل کی کوئی عبارت
 قرینہ ہے مگر یہ تو معلوم ہونا چاہیے کہ تو اتر کے علاوہ یقیناً
 قطبیت کو ظاہر کرنے کے لیے علامہ برزنجی نے کیا لفظ اختیار کیا ہے
 قطع نظر اس سے کہ سبیل نے خود من کذب الخ والی روایت کو شرح سیر
 میں روایت کیا ہے (جیسا کہ علامہ عجیب کے کلام سے ظاہر ہوتا ہے)
 ابو بکر الاسکاف کی روایت کو ان کتاب فوائد سے نقل کیا ہے اور
 اس سے بھی قطع نظر کہ ابو بکر اسکاف کا پایہ علوم حدیث میں ناما جانا
 ہے یا سہو اور اس سے بھی قطع نظر کہ ایسے اہم مصنفین کی حدیث
 سے جس میں ایک مسئلہ کے انکار کو کفر بتایا گیا ہے معتبر حدیثوں کا سارا
 فقرہ غائی ہے یا نہیں اور یہ کہ دجال اور ہمدی کے متعلق جن جن اکابر
 علماء نے بحثیں کی ہیں کسی نے بھی اسے لاین اعتنا سمجھا یا نہیں اور یہ
 کہ عقائد فقہ کی مستبر کتابوں کے ادران کی درن گردانی سے اس روایت
 دانے مصنفین کا پتہ چلتا ہے یا نہیں اور یہ کہ کفریات کی فرست ہی جہا
 معمولی معمولی باتیں مل جاتی ہیں منکا قطع محض اجتہاد سے ہوتا ہے وہاں
 یہ کفر جو مصدر معارف و صریح طریقہ سے ابو بکر الاسکاف کی روایت
 میں موجود ہے درج ہے یا نہیں اور اس سے بھی قطع نظر کہ ابو بکر الاسکاف
 نے من کذب الخ والے قول کو اپنی روایت میں رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی جانب منسوب کیا ہے اور علامہ برزنجی فرماتے ہیں (بقول
 علامہ عجیب) کہ اسی تو اتر یقیناً کی وجہ سے تو اتر یقیناً کی بنا پر
 (لفظ صاف طبع میں ہوا ہے) من کذب الخ والی قول وارو ہوا ہے تو اتر
 اتر یقیناً کا خبر تو قول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوتا ہے۔ یہ کیا کہ
 تو اتر یقیناً کی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا من کذب
 الخ العجب ثم العجب ثم العجب۔ کہیں یہ برزنجی وہی تو نہیں جو اپنے
 مولود شریف کے رسالہ کی جہ سے عرب رہند میر۔ جہوں
 نے قیام مولود شریف کے متعلق یہ تحریر فرمادیا ہے "دعا شتمن القیام
 منذ ذکر مولود الشریف اللہ وارو ایہ درود"۔ اس سے بھی قطع نظر
 کہ کذب دجال تو عین ان ہے وہ وجہ کفر کیسے ہو سکتی ہے الا ان
 تیا ول دجال مرادہ من کذب بخروج الدجال بہر حال ان سب امور سے
 قطع نظر ابو بکر الاسکاف کی اس روایت کو بخاری اور مسلم کی روایت

نزدہ حدیث کا اسی مرتبہ دیدیا جائے تب بھی زائد سے زائد یہ روایت
 خبر واحد ہوگی جس سے کسی مسلمان مدعی اسلام منکر خروج ہمدی کا کفر
 قطبیت کے ساتھ کیسے ثابت ہوگا۔ پھر اس سے خروج ہمدی کی قطبیت
 پر کیسے استدلال کیا جاسکتا ہے۔ علاوہ اسکے خروج ہمدی کے
 متعلق احادیث متواترہ کا مطالعہ کیا گیا تھا کہ اس مسئلہ کی قطبیت
 کے ثبوت کا اور ظاہر ہے کہ قطبیت کا ثبوت تو اتر پر موقوف نہیں
 پھر اس مسئلہ کی قطبیت ثابت ہو جانے سے مسئلہ خروج ہمدی کے
 متعلق احادیث متواترہ ہونے کا ثبوت کس طرح ہو جائیگا۔ اس مسئلہ
 کے نقل کے بعد کسی کا یہ کہنا کہ (جیسا کہ علامہ عجیب کے مصنفین ہیں ہے)
 "میں کہتا ہوں کہ جن احادیث میں خروج دجال کا ذکر ہے ان میں سے
 شاذ و نادر ہی کوئی حدیث ہوگی جس میں نزول عیسیٰ علیہ السلام اور اس کے
 قاتل دجال ہمنے کا ذکر نہ ہو۔ پس لازم ہے کہ جو نزول عیسیٰ علیہ السلام
 کا منکر ہو وہ بھی کا فر ہو" کیا یہ دن رکھتا ہے۔ یکہ محض اس روایت
 کی بنا پر لزوم یعنی منکر خروج دجال کا کفر" ہی قطبیت کے ساتھ
 ثابت نہیں کیا جاسکتا ہے جیسا کہ لازم یعنی "منکر نزول مسیح کا کفر" قطبیت
 کے ساتھ (قطبیت کے ساتھ ثبوت کفر سے مسئلہ نزول مسیح کی قطبیت
 ثابت نہیں ہو سکتی) علاوہ اسکے علی سبیل التشریح یہ بھی کہا
 جاسکتا ہے کہ وجود مسیح اور مسیح کا قاتل دجال ہونا یہ نزول مسیح
 کو مستلزم نہیں بنیر نزول مسیح کے مانے ہوئے بھی مسیح کا قاتل دجال
 ہونا مانا جاسکتا ہے جس کے لیے محض وجود مسیح کافی ہے اگرچہ یہ وجود
 بطریق نزول نہ ہوا ہو۔ خروج دجال والی حدیثوں کے متعلق یہ کہنا کہ
 ان میں سے شاذ و نادر ہی کوئی حدیث ہوگی جس میں نزول عیسیٰ علیہ السلام
 کا ذکر نہ ہو وہ لاین تسلیم نہیں۔ شاذ و نادر کہا، خروج دجال کے
 متعلق متعدد روایتیں ذخیرہ احادیث سے ایسی پیش کی جاسکتی ہیں۔
 اسکے بعد علامہ عجیب نے تفسیر بحر المحیط اور تفسیر النہر الماد کی
 غلطی غلطیہ و عباراتیں نقل فرمائی ہیں حالانکہ واقف کار جانتے
 ہیں کہ تفسیر نہر الماد کوئی مستقل غلطیہ کتاب نہیں وہ البحر المحیط کا
 غلط نامہ ہے اور لطف یہ کہ یہ غلطیہ کسی دوسرے مولف کا کیا ہوا
 بھی نہیں خود مولف بحر المحیط نے غلطیہ کیا ہے۔ کیا اس کے یہ نہ
 سمجھا جائے کہ تصنیفوں اور مؤلفین کی فرست میں محض اضافہ
 کے لیے ان دونوں تفسیروں کا غلط نامہ غلطیہ ذکر کیا گیا ہے۔ بہر حال
 تفسیر البحر المحیط کی نقل کردہ عبارت یہ ہے "قال ابن عطیہ و جمہور
 الامۃ علی ما نقلتہ اکبریٰ التواتر من ان عیسیٰ ابن مریم فی السماء حتی
 وانہ یترک فی آخر الزمان" کیا ابن عطیہ کا یہ قول کچھ بھی لاین توجہ ہے
 جبکہ حیات مسیح علیہ السلام پر متفق صحیح مرفوع پانچ حدیثیں بھی ہیں
 جہ جابکہ حدیث متواترہ۔ کیا نزول فی آخر الزمان "حیاۃ فی السماء"
 کو مستلزم ہے، کیا قادر و مقتدر ذات کسی کو اتنے عرصہ دراز تک
 زندہ رکھ سکتی ہے۔ کیا وہ اس پر قادر نہیں کہ کسی انسان کو مرنے
 کے بعد قرب قیامت میں زندہ کر سکے اور اس نئی زندگی کے بعد پھر

اُس پر دوبارہ موت طاری گئی۔ کیا ابن عطیہ کے علاوہ اس پر دوسرے محدثین کے قبل کسی معتبر عالم نے حیات مسیح علیہ السلام کے متعلق کسی حدیث متواتر ہونے کو بیان کیا ہے کسی اور دلیل سے استدلال کی بحث نہیں) کا اجماع متواتر کی شان ہو سکتی ہے کہ اُس سے موت ابن عطیہ باخبر ہوں: شرفاً و باکاً معتبر عالم کی زبان پر اس حدیث متواتر کا ذکر نہ ہو۔ علامہ مجیب دعوے استہانت کہ وہ ابن عطیہ دالہ حدیث کو متواتر بیان فرمائیں تاکہ ماہرین دین کے علماء کرام علم میں اس سے اضافہ ہو۔ حیات مسیح پر جس اجماع کا دعویٰ کیا گیا ہے آخر یہ اجماع کس قرن پر؟ وہ ابن عطیہ اس اجماع سے بھری نظر سے قطعاً مطلع ہوئے یا بھری نظر سے اور کہیں اس اجماع سے اجماع گونئی تو مراد نہیں۔ ہر حال اس دعوے اجماع کے متعلق بھی وہی گفتگو ہے جو ادھر مولانا انور شاہ مرحوم منصف کے دعوت اجماع کے متعلق گزری۔ آئیے بعد علامہ مجیب نے الی عبارت نقل فرمائی ہے: ”وہ فرمایا ہے کہ یہ عبارت اُس طبقہ تفسیر جامع البیان کی عبارت ہے جس کے حاشیہ تفسیر ابن کثیر ہے۔ وہ عبارت یہ ہے: ”والاجماع علی انہ صلی اللہ علیہ وسلم یزول بقول الہ بال و یومئذ لا“ اگر تفسیر جامع البیان سے تفسیر طبری مراد ہو تو وہ طبری تفسیر طبری کے حاشیہ تفسیر ابن کثیر پر ادھر میرے پاس موجود نہیں۔ ادب اب تک میرے علم میں ہیں میں بھی نہیں آیا کہ ایسی کوئی تفسیر طبری طبع ہوئی ہے میرے پیش نظر جو طبری تفسیر طبری ہے جس کے حاشیہ پر قس نیشا پوری کی تفسیر ہے اس تفسیر طبری میں مجھے یہ عبارت نہیں ملی۔ کہا ہی اچھا ہو کہ علامہ مجیب اُس آیت سے مطلع فرمائیں کہ جس کے تحت ابن جریر طبری نے اپنی

تین قابل مطالعہ کتابیں!

۱۔ اُس وقت کی یعنی فرود۔ شہاد۔ قوم لوط۔ قوم عاد بنو اسرائیل۔ موسیٰ۔ عیسیٰ۔ اور زمانہ جاہلیت عرب کی دردناک و شہناک جرم و سزا کی تاریخ اور اس کے ساتھ قرآن مجید نے جو اصول عدل و اصول سزا مقرر کیے اور جن انفال کو جرم قرار دیا۔ اور ان کی جو سزا مقرر کی۔ اور حضور نے ان اصولوں کے مطابق قاتل۔ زانی۔ چور۔ شرابی۔ جادوگر و جاسوس وغیرہ کے مقدمات کے پھیلے دیے۔ عملی طور پر جو اصول وضع کیے۔ اور حضور نے اپنی زہر دینے والی۔ اپنے قتل کے ارادہ سے آنے والوں۔ صابری و صابری کے قاتلوں کے ساتھ جو سلوک کیا۔ حضور صلعم اور حضرت ابو بکرؓ۔ حضرت عمرؓ۔ حضرت عثمانؓ۔ حضرت علیؓ کے زمانے میں قید خانے کس قسم کے تھے۔ اور کہاں قیدیوں کو رکھا جاتا تھا۔ اور اُن کے ساتھ کیا انسانی اور شریفانہ سلوک ہوتا تھا۔ اور کس طرح حالات کے مطابق جرم و سزا کا میاں سقرا ہوا اور عدل و انصاف کس شان کے ساتھ ہوتا تھا۔ یہ سب آپ کو تاریخ جرم و سزا جلد دوم میں ملے گا جو اسلامی ابتدائی دور کی جرم و سزا کی کئی تاریخ ہے۔ ۳۰۴ صفحات۔ جلد۔ قیمت تین روپے۔ علاوہ محصول ڈاک۔

۲۔ علامہ اقبال مرحوم کی تعانیف پر علامہ مولانا محمد اسلم صاحب جیرا پوری کا غامضانہ تفسیر بے خطر کرنا ہے تو آپ مقامات اہم ملاحظہ کیجیے۔ تاکہ آپ علامہ اقبال کے تفسیری ارشادات سے لطافت انداز ہو سکیں۔ قیمت ۱۰ روپے۔ علاوہ محصول ڈاک۔

۳۔ اردو۔ ہندی۔ فارسی و انگریزی محاذوں و مثالوں کے متعلق اگر یہ معلوم کرنا ہے کہ وہ کب اور کون کون سا راج ہوئے تو آپ قصص الامثال۔ منگا کر مطالعہ کریں۔ اس میں محاذ و مثال کو قصہ و کہانیوں کے ذریعہ بتایا گیا ہے کہ وہ کون کون سا راج ہوئے۔ انداز

بیان دلچسپ اور عام فہم ہے۔ قیمت ۱۰ روپے۔ علاوہ محصول ڈاک۔

نوٹ:- تینوں کتابیں اکٹھی منگا لے کر محصول ڈاک نہ

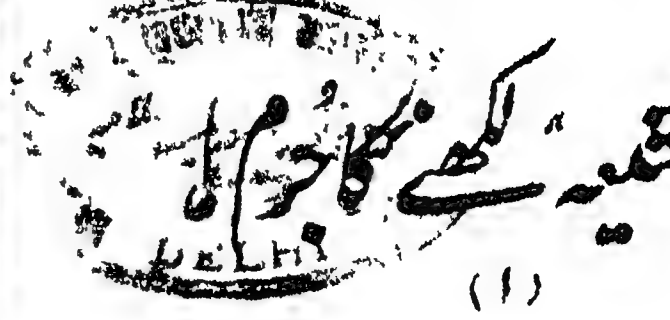
ملنے کا پتہ

راکھ ایجوکیشنل بک ڈپو ۲۸ اردو بازار۔ دہلی

تفسیر میں یہ عبارت درج کی ہو: تفسیر جامع البیان کے نام سے

ایک غیر مشہور تفسیر یہ مبین ابن سید۔ غنی کی تالیف کردہ ہے۔ انبیاء اُسے بھی میں سے دیکھ لیا، قنوس کہ اُس میں بھی باوجود تواتر یہ عبارت نہیں ملی۔ علامہ مجیب کے متعلق یہ بدگمانی تو کی نہیں جاسکتی کہ موصوف نے عمداً اسکی تشریح نہیں فرمائی کہ جامع البیان نامی تفسیر سے کون سی تفسیر مراد ہے تاکہ ناظر دھوکا کہہ کر طبری کی تفسیر سمجھیں جس میں نون تو اسی کا مقتضی ہے کہ صرف کے نام کی تشریح ہو اور دیکھی ہے یا دالہ تفسیر طبری کی یہ عبارت ہے جس کا تفسیر طبری میں جیسے نہ ملتا میرا تصور ہے۔ واللہ اعلم

ہر حال جس تفسیر کی بھی عبارت ہو اُس میں بھی اجماع کے متعلق وہی گفتگو ہے جو مولانا انور شاہ مرحوم و منصف کے دعوت اجماع کے متعلق اور ذکر ہو چکی ہے۔ میں امام رازی کے دعویٰ پر جرح و قبح کا حال آرزو رکھتا ہوں۔ اسی کی تفسیر غامضانہ ابن الدین عراقی کا بھی دعوے اجماع ہے جو اُنہوں نے شیخ المقرئ کے واقعہ کے تردد کے متعلق کیا تھا۔ شمس آفندی نے شرح شفا میں اسے علامہ ابن الدین عراقی کے ہو اور غفلت پر پھول کیا۔ جس سے یہ امر ظاہر ہوتا ہے کہ دعویٰ اجماع پر بہت اعتدال کے ساتھ توجہ کی ضرورت ہے۔ ہر دعوے اجماع قابل قبول نہیں ہو جاتا کس مسئلہ کے متعلق: ایک آدمیوں کے دعوے اجماع سے اس مسئلہ کی قطعیت ثابت نہیں ہو جاتی (باقی)



(۱)

المکرم والمحرّم جناب عبدالمجید صاحب دریا بادی طلال عمر کم
عبد سلام سنون کے عرض ہے کہ ۱۶ جولائی ۱۳۶۱ء کا
”صدق“ ملا۔ افسوس کہ آپ مصنفہ پر رسیدگی کتب کے سلسلہ
میں ہا۔ ہی کتاب دی ہوئی پرافٹ از عظم حضرت علامہ الحاج
سالمین مدظلہ العالی کے بارے میں اگر صرف ”ایک مسلم مبلغ کے
قلم سے“ لکھ دیتے تو کیا آپ کی نسبت میں فرق آجاتا؟ افسوس
عبد ہزار افسوس کہ آپ کے ذہن سے دہریت سے پائا لکھا یا تو
گرے ایک عین مرض میں اور دہریت سے فرقہ بازی کا۔ ایک مسلم
لکھنے کے بجائے آپ نے شیعہ لکھا۔ حقیقت یہ ہے کہ حضرت
علامہ الحاج سالمین صاحب نہ سنی ہیں اور نہ شیعہ اور ہر فرقہ
اسلام سے بالاتر ہیں۔ دراصل انہیں فرق اسلام نے اسلام کا
ستیا ناس کر دیا ہے اور جو آئے دن مصائب مسلم قوم پر نازل ہوتے
ہیں وہ بھی اسی عذاب الیم کا ہی نتیجہ ہیں۔ خدا اپنے حبیب کے
عبد سے میں مسلم قوم کو ان طاؤں اور بولوں اور مولاناؤں کے
بچے سے چھڑانے جو دراصل فرقہ پرستی کو شہ دیتے رہے ہیں۔ ہمارے
نزدیک کافر اور منافق اسلام کو امتا ذیل نہیں کہتے تھا کہ فرقہ
بازی کر رہے۔ خدا آپ کو راہ حق پر چلنے کی ہدایت کرے
اور آپ کی آنکھیں ان لوگوں کی طرف متوجہ ہوں جو اسلام پر
حملہ آور رہی کر رہی ہیں یعنی آریہ۔ بہائی۔ عیسائیت وغیرہ وغیرہ
خدا اسلام کو فرقہ بازی سے بچائے۔ خدا اسلام پر رحم کیجے
۱۳ سال کیا فرقہ بازی کے لیے کم تھے؟ جو آپ نے پھر سے
اپنے انہماک میں مسلمین میں تفرقہ بازی شروع کر دی ہے۔ کیا آپ
قرآن سے ثابت کر سکتے ہیں کہ اسلام میں فرقے ہیں؟ اور کیا آپ
کا یہ فرض نہیں کہ آپ بھی سب سے تفریق کے ذمہ دار اسلام پر
ہو رہے ہیں اور ہر کلمہ جس سے تفریق ہوتی ہو اسکو مدین بن اخل
نہ ہونے دیں۔ آپ یا د رکھیں کہ فرقہ بازی کا دنت گزر گیا۔ وہ
ہوا گئی۔ اور اب تمام اہل اسلام فقط ایک ہی نام سے موسوم
ہونا پسند کرتے ہیں۔ اور وہ قرآنی لفظ ”مسلم“ ہے۔ ورنہ آپ یہ
ثابت کریں کہ کیا حضرت رسول اکرم کے زمانہ میں شیعہ۔ سنی۔ اہل بیت
وغیرہ وغیرہ تھے۔ اگر ثابت نہیں کر سکتے تو پھر یہ کوہوم اور اسلام
کے لیے معجزہ ہے۔ خدا اسلاموں کے حال پر رحم کیجے اور
اپنوں کو ہر دغاب و دشمنی سے بچائے۔ آخر غیر مسلموں میں بھی تو
شاید آپ کا اخبار جانا ہو گا۔ انکے سامنے آپ اسلام کو ایک
کوتاہہ بنا رہے ہیں۔ اللہ ہر قومی انہماکوں۔ آپ کی ہر غریب اور

جواب کا انتہا جواب اب جواب دوں گا بھول اشد دقت۔ تا آنکہ
آپ اب راست پر آجائیں اور فتنہ بازی سے توبہ کریں۔ بھلا
نے من تبع الہی
المحقیر۔ سکرٹری گرانڈ مسلم شن۔ یہی ملے

(۲)

مورخہ ۴۔ مئی ۱۹۳۵ء۔ المحترم طلال عمر کم۔ آمین

عبد سلام سنون اس خط کے قبل آپ کی جانب ایک مفصل
خط روانہ کر چکا ہوں مگر افسوس کہ دستخط کرتا بھول گیا اور پھر اس وقت
سے کہ شاید آپ اس بات کو بزدلی اور دھوکا دہی پر نہ محمول کہیں
بندہ خود آیا د آجملے کے بعد اس خط دہم کے ذریعہ اذالہ کرتا ہے۔
بندہ اس خط کے ذریعہ پھر دوبارہ آپ جیسے اہل تہذیب و علم
کے رشتہ دیوبندی سے سوال کی جرأت کرتا ہے کہ آخر یہ فرق اسلام
کی تو میں میں کب تک؟ یہ آپس میں یمن و کافر گری کب تک؟
آپ کا کیا بگڑ جانا اگر الحاج مولانا سالمین صاحب کی نسبت
یا سنیت یا کی جگہ فقط ایک مسلم مبلغ لکھ دیتے مگر آپ
و بعد ان کا ہنگو ایسا کہنے لگا۔ وہ بات ہی کہا جب تک کہ آپ
معزز اطرافین جنگی کثرت شاید منی شصت کردہ کی ہوگی انکو خوش نہ کریں۔
خدا ارادے سے امر سر کے نفقہ قدم پر چلنے کی کوشش کیجئے تو
انہوں نے اور ہمارے الحاج صاحب نے آج سے ۱۵ یا
۲۰ سال سے لگا تار کوشش کی ہے کہ اسلام کے
نام ہمارے فرقوں کا قطع قی کر کے فقط مسلم بنے اور مسلم کا نام کافی سمجھ کر
دوسرے ناموں کو آباد کریں کہ اسلام کی عظمت و قوت اسی میں ہے
اور قرآن بھی ہماری تائید میں ہے۔ ہمارا پورٹ ارسال مذمت
کر دیا گیا ہے۔ خدا کرے کہ اس سے آپ کا شرع صدر ہو جائے
واللہ یہی من یشاء الی صراط مستقیم۔ والسلام
ناکسار دہلوی کے۔ عبدالحق دہلوی۔ سکرٹری گرانڈ مسلم
شن۔ یہی ملے

صدق۔ اس لیے پناہ دوز قلم کے مقابلہ کی قوت بعد اس
غریب ”کثر خفی دیوبندی“ میں کب ہے؟ دونوں کتب بات عالی
حوت بخت صرت چند فقرہوں کو زیر خط کر کے ”من انشأ کے ایک
نوتہ کی حیثیت سے درج کیے جا رہے ہیں! آتش نشان
جب پھاڑ ہو سکتے ہیں، تو آخر قلم کیوں نہیں ہو سکتا؟

بقیہ

سکاؤر آئی فائدہ یہ ہوا کہ شیخ سو قوت ہو گیا۔ پھر دوز و بقراری میں تسکین محسوس ہوئی
اور جنس اور سانس کی بقیہ عدلی اسٹ کسٹور اندر رہ گئی۔ انبیاء کے لوا
اکے بعد بارہن کی بچا۔ ہی میں زیر علیہ کردی گئی (ناتکھی امام سے سو جائے) اسکے بعد
دودانہ شہد کا شمار کرتے تھے۔ چند روز میں کچھ بالکل تندرست ہو گئی اور اس غی
کے ساتھ کہ علیہ کا تفتان تک نہ رہا۔ ۲۰ مئی کے عرصہ میں نئی دہلی پر و قی علیہ
ہیں کیاں ہو گئی۔ کوئی دہلی و علیہ باقی نہ رہا۔ (پسینہ بنا۔ دہلی)

واللہی جاء بالصدق وصدق بہ اولادک محمد المکرمات اور جو بھی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو سچ مانا وہی لوگ پھر نکلا ہوں

ایڈیٹر:- عبدالماعود

ستہ روزہ

چندہ اور استقامی امور

چندہ:- دریا باد- صلیح بارہ شکی

نائب:- حکیم عبدالقوی بی لے

معاونین کے بارے میں فدا و کتابت ایڈیٹر کے کچھ

کے شوق مرسلات اس پتہ پر ہونے

محمد عبدالرؤف عباسی مستم صدق

مرشد آباد بیس - گولہ ٹنچ - لکھنؤ

چندہ سالانہ آئندہ

شعبہ

چندہ سالانہ ۱۸ شذک

نی پوچھ

(پیشین نمبر ۱۲۹۱)



چندہ سالانہ ۱۲۹۱

شعبہ - ۱۳ - جمادی الاولیٰ ۱۳۶۲ اور مطابق ۲۶ - مئی ۱۹۴۱ء ۶ جلد ۱۱

ماہنامہ

(نمبر ۸)

۱۰-۱۱ سال اور عمر کا ذکر ہے۔ بھی گریوں کا موسم ہے۔ مئی کا مہینہ ہے گرم گرم ہوا اور لو اور گرمی و سوپ کے دن ہیں، صبح سیر سے کا وقت ہے نماز سے فراغت کے بعد اب پڑھائی کا وقت شروع ہونے لگے۔ اللہ اب قرآن مجید اور تسبیح پڑھو پڑھا بیٹھیں ہوئی ہم لوگوں کے لیے شربت کے گلاس، المی کے پاکس اور ٹھنڈی چیز کے تیار کر رہی ہیں۔ اودھم تینوں جہانوں میں اسی کے انتظار میں اس پاس گھر سے ہوئے ہیں۔ گھر میں اللہ کے دیے ہوئے نوکر چاکر، اندر اور باہر مستعد ہیں، لیکن اللہ اپنے ہی ہاتھ سے شربت بنا اور چاہ رہی ہیں۔ اس کو بچوں کا کام پہنچانے سے کرنے میں جو لطف آتا ہے وہ دوسروں سے کام لینے میں نہیں آتا!

یہ ایک مثال نونہ کے طور پر اس کے کام کرنے کی یاد پڑ گئی شرقی میں، مائیں، اچھی خاصی، خوشحال مسلمان مائیں، بچوں کا شوہر کا گھر کا کوٹنا کام، خوش ولی کے ساتھ اپنے ہاتھ سے انجام نہیں دیتیں؟ غانا: اسی کے کن سے کانوں سے شرابی ہیں، بچکپاتی ہیں؟ گھر کے چپو لے بڑوں کی خدمت کو کرنا، اپنی خدمت کو اپنا مقصد زندگی سمجھنا، اسے شروع سے بنایا جاتا، ایکے دل میں، نماز، اجاتا ہے۔ سب کے کھانے پانی کی فکر رکھنا، دوسروں کو کھانا کھانا کھانا

کھانا، گھر میں کوئی بیمار پڑے، تو اُسکی دوا کرنا، بیمار دوا کرنا، بچوں کی خدمت کے لیے نگہداشت کے لیے، رات رات بھر جاگ کر صبح کر دینا، اسی تربیت میں اسکی آنکھیں کھلتی ہیں، اور یہی سرایہ ہے ہوسے وہ دنیا سے رخصت ہوتی ہے۔ کم از کم، ایک نشت پیشتر تو یہی ہر شریف گھر گھرانے کا پروگرام تھا۔ خدمت کے بے جینے اور خدمت ہی پر مرنے کا دستور عام تھا۔

نہ کوئی ریڈیو جنرل نہ کوئی "ڈومیس" ایسوسی ایشن۔ نہ پردہ کلب نہ بے پردہ کلب، نہ کوئی انجمن خواتین، نہ کوئی گولڈ کلاب، نہ "سلاوات" کا زور، نہ مسلمانہ حقوق کا شور، نہ میری نہ دہلی، نہ لب، نہ ایک نہ روز۔ نہ کریم نہ پلٹ، نہ سگار نہ سگریٹ، ہاں بس ہی عطر، پھیل سنے میں پان، انا قہر میں ہوندا، بچہ رہی تو اس باپ کی آنکھوں کا تارا، جوان رہی تو شوہر کی نظروں میں اور پارہ، سن اُترا تو جوان جوان اٹکے خدمت کو موجود، چاکری پر کمر بستہ۔ زندگی کا لطف اس میں تھا یا اس نفاقی صمیم صاحب "بن جلتے ہیں؟" "پکھڑا" اور "آٹ" میں فرق ہو جاتے ہیں؟۔ شیراز کا مریض برطانیہ اور امریکہ اور فرانس اور روس میں گفتگوں کو لاحق ہوتا ہے، اور نجد و یمن میں کتبیوں کو؟ جواب اللہ فرام کر کے دیجیے۔ خود کشی کی فوجیں لندن اور پیرس اور نیویارک میں کثرت سے پیش آتی رہتی ہیں، باہر سے قنبیوں اور دیباؤوں میں ہے۔ حشر کو چھوٹے، آج دنیا ہی میں کس کا کیا حشر ہو رہا ہے؟

۱۱ اس سلسلہ کا نمبر، مہدی جلد ۱۰، ۲۰ - ۲۱ - ۲۲ - ۲۳ - ۲۴ - ۲۵ - ۲۶ - ۲۷ - ۲۸ - ۲۹ - ۳۰ - ۳۱ - ۳۲ - ۳۳ - ۳۴ - ۳۵ - ۳۶ - ۳۷ - ۳۸ - ۳۹ - ۴۰ - ۴۱ - ۴۲ - ۴۳ - ۴۴ - ۴۵ - ۴۶ - ۴۷ - ۴۸ - ۴۹ - ۵۰ - ۵۱ - ۵۲ - ۵۳ - ۵۴ - ۵۵ - ۵۶ - ۵۷ - ۵۸ - ۵۹ - ۶۰ - ۶۱ - ۶۲ - ۶۳ - ۶۴ - ۶۵ - ۶۶ - ۶۷ - ۶۸ - ۶۹ - ۷۰ - ۷۱ - ۷۲ - ۷۳ - ۷۴ - ۷۵ - ۷۶ - ۷۷ - ۷۸ - ۷۹ - ۸۰ - ۸۱ - ۸۲ - ۸۳ - ۸۴ - ۸۵ - ۸۶ - ۸۷ - ۸۸ - ۸۹ - ۹۰ - ۹۱ - ۹۲ - ۹۳ - ۹۴ - ۹۵ - ۹۶ - ۹۷ - ۹۸ - ۹۹ - ۱۰۰ - ۱۰۱ - ۱۰۲ - ۱۰۳ - ۱۰۴ - ۱۰۵ - ۱۰۶ - ۱۰۷ - ۱۰۸ - ۱۰۹ - ۱۱۰ - ۱۱۱ - ۱۱۲ - ۱۱۳ - ۱۱۴ - ۱۱۵ - ۱۱۶ - ۱۱۷ - ۱۱۸ - ۱۱۹ - ۱۲۰ - ۱۲۱ - ۱۲۲ - ۱۲۳ - ۱۲۴ - ۱۲۵ - ۱۲۶ - ۱۲۷ - ۱۲۸ - ۱۲۹ - ۱۳۰ - ۱۳۱ - ۱۳۲ - ۱۳۳ - ۱۳۴ - ۱۳۵ - ۱۳۶ - ۱۳۷ - ۱۳۸ - ۱۳۹ - ۱۴۰ - ۱۴۱ - ۱۴۲ - ۱۴۳ - ۱۴۴ - ۱۴۵ - ۱۴۶ - ۱۴۷ - ۱۴۸ - ۱۴۹ - ۱۵۰ - ۱۵۱ - ۱۵۲ - ۱۵۳ - ۱۵۴ - ۱۵۵ - ۱۵۶ - ۱۵۷ - ۱۵۸ - ۱۵۹ - ۱۶۰ - ۱۶۱ - ۱۶۲ - ۱۶۳ - ۱۶۴ - ۱۶۵ - ۱۶۶ - ۱۶۷ - ۱۶۸ - ۱۶۹ - ۱۷۰ - ۱۷۱ - ۱۷۲ - ۱۷۳ - ۱۷۴ - ۱۷۵ - ۱۷۶ - ۱۷۷ - ۱۷۸ - ۱۷۹ - ۱۸۰ - ۱۸۱ - ۱۸۲ - ۱۸۳ - ۱۸۴ - ۱۸۵ - ۱۸۶ - ۱۸۷ - ۱۸۸ - ۱۸۹ - ۱۹۰ - ۱۹۱ - ۱۹۲ - ۱۹۳ - ۱۹۴ - ۱۹۵ - ۱۹۶ - ۱۹۷ - ۱۹۸ - ۱۹۹ - ۲۰۰ - ۲۰۱ - ۲۰۲ - ۲۰۳ - ۲۰۴ - ۲۰۵ - ۲۰۶ - ۲۰۷ - ۲۰۸ - ۲۰۹ - ۲۱۰ - ۲۱۱ - ۲۱۲ - ۲۱۳ - ۲۱۴ - ۲۱۵ - ۲۱۶ - ۲۱۷ - ۲۱۸ - ۲۱۹ - ۲۲۰ - ۲۲۱ - ۲۲۲ - ۲۲۳ - ۲۲۴ - ۲۲۵ - ۲۲۶ - ۲۲۷ - ۲۲۸ - ۲۲۹ - ۲۳۰ - ۲۳۱ - ۲۳۲ - ۲۳۳ - ۲۳۴ - ۲۳۵ - ۲۳۶ - ۲۳۷ - ۲۳۸ - ۲۳۹ - ۲۴۰ - ۲۴۱ - ۲۴۲ - ۲۴۳ - ۲۴۴ - ۲۴۵ - ۲۴۶ - ۲۴۷ - ۲۴۸ - ۲۴۹ - ۲۵۰ - ۲۵۱ - ۲۵۲ - ۲۵۳ - ۲۵۴ - ۲۵۵ - ۲۵۶ - ۲۵۷ - ۲۵۸ - ۲۵۹ - ۲۶۰ - ۲۶۱ - ۲۶۲ - ۲۶۳ - ۲۶۴ - ۲۶۵ - ۲۶۶ - ۲۶۷ - ۲۶۸ - ۲۶۹ - ۲۷۰ - ۲۷۱ - ۲۷۲ - ۲۷۳ - ۲۷۴ - ۲۷۵ - ۲۷۶ - ۲۷۷ - ۲۷۸ - ۲۷۹ - ۲۸۰ - ۲۸۱ - ۲۸۲ - ۲۸۳ - ۲۸۴ - ۲۸۵ - ۲۸۶ - ۲۸۷ - ۲۸۸ - ۲۸۹ - ۲۹۰ - ۲۹۱ - ۲۹۲ - ۲۹۳ - ۲۹۴ - ۲۹۵ - ۲۹۶ - ۲۹۷ - ۲۹۸ - ۲۹۹ - ۳۰۰ - ۳۰۱ - ۳۰۲ - ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ - ۳۰۶ - ۳۰۷ - ۳۰۸ - ۳۰۹ - ۳۱۰ - ۳۱۱ - ۳۱۲ - ۳۱۳ - ۳۱۴ - ۳۱۵ - ۳۱۶ - ۳۱۷ - ۳۱۸ - ۳۱۹ - ۳۲۰ - ۳۲۱ - ۳۲۲ - ۳۲۳ - ۳۲۴ - ۳۲۵ - ۳۲۶ - ۳۲۷ - ۳۲۸ - ۳۲۹ - ۳۳۰ - ۳۳۱ - ۳۳۲ - ۳۳۳ - ۳۳۴ - ۳۳۵ - ۳۳۶ - ۳۳۷ - ۳۳۸ - ۳۳۹ - ۳۴۰ - ۳۴۱ - ۳۴۲ - ۳۴۳ - ۳۴۴ - ۳۴۵ - ۳۴۶ - ۳۴۷ - ۳۴۸ - ۳۴۹ - ۳۵۰ - ۳۵۱ - ۳۵۲ - ۳۵۳ - ۳۵۴ - ۳۵۵ - ۳۵۶ - ۳۵۷ - ۳۵۸ - ۳۵۹ - ۳۶۰ - ۳۶۱ - ۳۶۲ - ۳۶۳ - ۳۶۴ - ۳۶۵ - ۳۶۶ - ۳۶۷ - ۳۶۸ - ۳۶۹ - ۳۷۰ - ۳۷۱ - ۳۷۲ - ۳۷۳ - ۳۷۴ - ۳۷۵ - ۳۷۶ - ۳۷۷ - ۳۷۸ - ۳۷۹ - ۳۸۰ - ۳۸۱ - ۳۸۲ - ۳۸۳ - ۳۸۴ - ۳۸۵ - ۳۸۶ - ۳۸۷ - ۳۸۸ - ۳۸۹ - ۳۹۰ - ۳۹۱ - ۳۹۲ - ۳۹۳ - ۳۹۴ - ۳۹۵ - ۳۹۶ - ۳۹۷ - ۳۹۸ - ۳۹۹ - ۴۰۰ - ۴۰۱ - ۴۰۲ - ۴۰۳ - ۴۰۴ - ۴۰۵ - ۴۰۶ - ۴۰۷ - ۴۰۸ - ۴۰۹ - ۴۱۰ - ۴۱۱ - ۴۱۲ - ۴۱۳ - ۴۱۴ - ۴۱۵ - ۴۱۶ - ۴۱۷ - ۴۱۸ - ۴۱۹ - ۴۲۰ - ۴۲۱ - ۴۲۲ - ۴۲۳ - ۴۲۴ - ۴۲۵ - ۴۲۶ - ۴۲۷ - ۴۲۸ - ۴۲۹ - ۴۳۰ - ۴۳۱ - ۴۳۲ - ۴۳۳ - ۴۳۴ - ۴۳۵ - ۴۳۶ - ۴۳۷ - ۴۳۸ - ۴۳۹ - ۴۴۰ - ۴۴۱ - ۴۴۲ - ۴۴۳ - ۴۴۴ - ۴۴۵ - ۴۴۶ - ۴۴۷ - ۴۴۸ - ۴۴۹ - ۴۵۰ - ۴۵۱ - ۴۵۲ - ۴۵۳ - ۴۵۴ - ۴۵۵ - ۴۵۶ - ۴۵۷ - ۴۵۸ - ۴۵۹ - ۴۶۰ - ۴۶۱ - ۴۶۲ - ۴۶۳ - ۴۶۴ - ۴۶۵ - ۴۶۶ - ۴۶۷ - ۴۶۸ - ۴۶۹ - ۴۷۰ - ۴۷۱ - ۴۷۲ - ۴۷۳ - ۴۷۴ - ۴۷۵ - ۴۷۶ - ۴۷۷ - ۴۷۸ - ۴۷۹ - ۴۸۰ - ۴۸۱ - ۴۸۲ - ۴۸۳ - ۴۸۴ - ۴۸۵ - ۴۸۶ - ۴۸۷ - ۴۸۸ - ۴۸۹ - ۴۹۰ - ۴۹۱ - ۴۹۲ - ۴۹۳ - ۴۹۴ - ۴۹۵ - ۴۹۶ - ۴۹۷ - ۴۹۸ - ۴۹۹ - ۵۰۰ - ۵۰۱ - ۵۰۲ - ۵۰۳ - ۵۰۴ - ۵۰۵ - ۵۰۶ - ۵۰۷ - ۵۰۸ - ۵۰۹ - ۵۱۰ - ۵۱۱ - ۵۱۲ - ۵۱۳ - ۵۱۴ - ۵۱۵ - ۵۱۶ - ۵۱۷ - ۵۱۸ - ۵۱۹ - ۵۲۰ - ۵۲۱ - ۵۲۲ - ۵۲۳ - ۵۲۴ - ۵۲۵ - ۵۲۶ - ۵۲۷ - ۵۲۸ - ۵۲۹ - ۵۳۰ - ۵۳۱ - ۵۳۲ - ۵۳۳ - ۵۳۴ - ۵۳۵ - ۵۳۶ - ۵۳۷ - ۵۳۸ - ۵۳۹ - ۵۴۰ - ۵۴۱ - ۵۴۲ - ۵۴۳ - ۵۴۴ - ۵۴۵ - ۵۴۶ - ۵۴۷ - ۵۴۸ - ۵۴۹ - ۵۵۰ - ۵۵۱ - ۵۵۲ - ۵۵۳ - ۵۵۴ - ۵۵۵ - ۵۵۶ - ۵۵۷ - ۵۵۸ - ۵۵۹ - ۵۶۰ - ۵۶۱ - ۵۶۲ - ۵۶۳ - ۵۶۴ - ۵۶۵ - ۵۶۶ - ۵۶۷ - ۵۶۸ - ۵۶۹ - ۵۷۰ - ۵۷۱ - ۵۷۲ - ۵۷۳ - ۵۷۴ - ۵۷۵ - ۵۷۶ - ۵۷۷ - ۵۷۸ - ۵۷۹ - ۵۸۰ - ۵۸۱ - ۵۸۲ - ۵۸۳ - ۵۸۴ - ۵۸۵ - ۵۸۶ - ۵۸۷ - ۵۸۸ - ۵۸۹ - ۵۹۰ - ۵۹۱ - ۵۹۲ - ۵۹۳ - ۵۹۴ - ۵۹۵ - ۵۹۶ - ۵۹۷ - ۵۹۸ - ۵۹۹ - ۶۰۰ - ۶۰۱ - ۶۰۲ - ۶۰۳ - ۶۰۴ - ۶۰۵ - ۶۰۶ - ۶۰۷ - ۶۰۸ - ۶۰۹ - ۶۱۰ - ۶۱۱ - ۶۱۲ - ۶۱۳ - ۶۱۴ - ۶۱۵ - ۶۱۶ - ۶۱۷ - ۶۱۸ - ۶۱۹ - ۶۲۰ - ۶۲۱ - ۶۲۲ - ۶۲۳ - ۶۲۴ - ۶۲۵ - ۶۲۶ - ۶۲۷ - ۶۲۸ - ۶۲۹ - ۶۳۰ - ۶۳۱ - ۶۳۲ - ۶۳۳ - ۶۳۴ - ۶۳۵ - ۶۳۶ - ۶۳۷ - ۶۳۸ - ۶۳۹ - ۶۴۰ - ۶۴۱ - ۶۴۲ - ۶۴۳ - ۶۴۴ - ۶۴۵ - ۶۴۶ - ۶۴۷ - ۶۴۸ - ۶۴۹ - ۶۵۰ - ۶۵۱ - ۶۵۲ - ۶۵۳ - ۶۵۴ - ۶۵۵ - ۶۵۶ - ۶۵۷ - ۶۵۸ - ۶۵۹ - ۶۶۰ - ۶۶۱ - ۶۶۲ - ۶۶۳ - ۶۶۴ - ۶۶۵ - ۶۶۶ - ۶۶۷ - ۶۶۸ - ۶۶۹ - ۶۷۰ - ۶۷۱ - ۶۷۲ - ۶۷۳ - ۶۷۴ - ۶۷۵ - ۶۷۶ - ۶۷۷ - ۶۷۸ - ۶۷۹ - ۶۸۰ - ۶۸۱ - ۶۸۲ - ۶۸۳ - ۶۸۴ - ۶۸۵ - ۶۸۶ - ۶۸۷ - ۶۸۸ - ۶۸۹ - ۶۹۰ - ۶۹۱ - ۶۹۲ - ۶۹۳ - ۶۹۴ - ۶۹۵ - ۶۹۶ - ۶۹۷ - ۶۹۸ - ۶۹۹ - ۷۰۰ - ۷۰۱ - ۷۰۲ - ۷۰۳ - ۷۰۴ - ۷۰۵ - ۷۰۶ - ۷۰۷ - ۷۰۸ - ۷۰۹ - ۷۱۰ - ۷۱۱ - ۷۱۲ - ۷۱۳ - ۷۱۴ - ۷۱۵ - ۷۱۶ - ۷۱۷ - ۷۱۸ - ۷۱۹ - ۷۲۰ - ۷۲۱ - ۷۲۲ - ۷۲۳ - ۷۲۴ - ۷۲۵ - ۷۲۶ - ۷۲۷ - ۷۲۸ - ۷۲۹ - ۷۳۰ - ۷۳۱ - ۷۳۲ - ۷۳۳ - ۷۳۴ - ۷۳۵ - ۷۳۶ - ۷۳۷ - ۷۳۸ - ۷۳۹ - ۷۴۰ - ۷۴۱ - ۷۴۲ - ۷۴۳ - ۷۴۴ - ۷۴۵ - ۷۴۶ - ۷۴۷ - ۷۴۸ - ۷۴۹ - ۷۵۰ - ۷۵۱ - ۷۵۲ - ۷۵۳ - ۷۵۴ - ۷۵۵ - ۷۵۶ - ۷۵۷ - ۷۵۸ - ۷۵۹ - ۷۶۰ - ۷۶۱ - ۷۶۲ - ۷۶۳ - ۷۶۴ - ۷۶۵ - ۷۶۶ - ۷۶۷ - ۷۶۸ - ۷۶۹ - ۷۷۰ - ۷۷۱ - ۷۷۲ - ۷۷۳ - ۷۷۴ - ۷۷۵ - ۷۷۶ - ۷۷۷ - ۷۷۸ - ۷۷۹ - ۷۸۰ - ۷۸۱ - ۷۸۲ - ۷۸۳ - ۷۸۴ - ۷۸۵ - ۷۸۶ - ۷۸۷ - ۷۸۸ - ۷۸۹ - ۷۹۰ - ۷۹۱ - ۷۹۲ - ۷۹۳ - ۷۹۴ - ۷۹۵ - ۷۹۶ - ۷۹۷ - ۷۹۸ - ۷۹۹ - ۸۰۰ - ۸۰۱ - ۸۰۲ - ۸۰۳ - ۸۰۴ - ۸۰۵ - ۸۰۶ - ۸۰۷ - ۸۰۸ - ۸۰۹ - ۸۱۰ - ۸۱۱ - ۸۱۲ - ۸۱۳ - ۸۱۴ - ۸۱۵ - ۸۱۶ - ۸۱۷ - ۸۱۸ - ۸۱۹ - ۸۲۰ - ۸۲۱ - ۸۲۲ - ۸۲۳ - ۸۲۴ - ۸۲۵ - ۸۲۶ - ۸۲۷ - ۸۲۸ - ۸۲۹ - ۸۳۰ - ۸۳۱ - ۸۳۲ - ۸۳۳ - ۸۳۴ - ۸۳۵ - ۸۳۶ - ۸۳۷ - ۸۳۸ - ۸۳۹ - ۸۴۰ - ۸۴۱ - ۸۴۲ - ۸۴۳ - ۸۴۴ - ۸۴۵ - ۸۴۶ - ۸۴۷ - ۸۴۸ - ۸۴۹ - ۸۵۰ - ۸۵۱ - ۸۵۲ - ۸۵۳ - ۸۵۴ - ۸۵۵ - ۸۵۶ - ۸۵۷ - ۸۵۸ - ۸۵۹ - ۸۶۰ - ۸۶۱ - ۸۶۲ - ۸۶۳ - ۸۶۴ - ۸۶۵ - ۸۶۶ - ۸۶۷ - ۸۶۸ - ۸۶۹ - ۸۷۰ - ۸۷۱ - ۸۷۲ - ۸۷۳ - ۸۷۴ - ۸۷۵ - ۸۷۶ - ۸۷۷ - ۸۷۸ - ۸۷۹ - ۸۸۰ - ۸۸۱ - ۸۸۲ - ۸۸۳ - ۸۸۴ - ۸۸۵ - ۸۸۶ - ۸۸۷ - ۸۸۸ - ۸۸۹ - ۸۹۰ - ۸۹۱ - ۸۹۲ - ۸۹۳ - ۸۹۴ - ۸۹۵ - ۸۹۶ - ۸۹۷ - ۸۹۸ - ۸۹۹ - ۹۰۰ - ۹۰۱ - ۹۰۲ - ۹۰۳ - ۹۰۴ - ۹۰۵ - ۹۰۶ - ۹۰۷ - ۹۰۸ - ۹۰۹ - ۹۱۰ - ۹۱۱ - ۹۱۲ - ۹۱۳ - ۹۱۴ - ۹۱۵ - ۹۱۶ - ۹۱۷ - ۹۱۸ - ۹۱۹ - ۹۲۰ - ۹۲۱ - ۹۲۲ - ۹۲۳ - ۹۲۴ - ۹۲۵ - ۹۲۶ - ۹۲۷ - ۹۲۸ - ۹۲۹ - ۹۳۰ - ۹۳۱ - ۹۳۲ - ۹۳۳ - ۹۳۴ - ۹۳۵ - ۹۳۶ - ۹۳۷ - ۹۳۸ - ۹۳۹ - ۹۴۰ - ۹۴۱ - ۹۴۲ - ۹۴۳ - ۹۴۴ - ۹۴۵ - ۹۴۶ - ۹۴۷ - ۹۴۸ - ۹۴۹ - ۹۵۰ - ۹۵۱ - ۹۵۲ - ۹۵۳ - ۹۵۴ - ۹۵۵ - ۹۵۶ - ۹۵۷ - ۹۵۸ - ۹۵۹ - ۹۶۰ - ۹۶۱ - ۹۶۲ - ۹۶۳ - ۹۶۴ - ۹۶۵ - ۹۶۶ - ۹۶۷ - ۹۶۸ - ۹۶۹ - ۹۷۰ - ۹۷۱ - ۹۷۲ - ۹۷۳ - ۹۷۴ - ۹۷۵ - ۹۷۶ - ۹۷۷ - ۹۷۸ - ۹۷۹ - ۹۸۰ - ۹۸۱ - ۹۸۲ - ۹۸۳ - ۹۸۴ - ۹۸۵ - ۹۸۶ - ۹۸۷ - ۹۸۸ - ۹۸۹ - ۹۹۰ - ۹۹۱ - ۹۹۲ - ۹۹۳ - ۹۹۴ - ۹۹۵ - ۹۹۶ - ۹۹۷ - ۹۹۸ - ۹۹۹ - ۱۰۰۰

سورہ بقرہ بقیہ رکوع ۲۱

(بہ سلسلہ صدق ۱۱)

(از عبد الماجد)

۱۴۱ یا ایہ الذین آمنوا کلموا اسے ایمان والو، پاک چیزوں میں سے
من طیبات ما رزقکم و جو ہم نے تمہیں دے رکھی ہیں، کھاؤ پو
و شکرہ اللہ ان کنتم یاء اور اللہ کا شکر ادا کرتے رہو، اگر تم نہ میں
شکر دان۔ اسی کی بناگی کرنے والے ہو۔

۱۴۲ انما حرم علیکم الميتہ و اس نے تو تم پر پس مردار اور خون اور سور
ادم و لحم الخنزیر و اہل کما گوشت اور جو (بافور) غیر اللہ کیلے
ہے لیسوا، فنہ منظر نہ مزہ کیا گیا ہو، حرام کیا ہے لیکن (اس
غیر باغ و لا فاد خلاقم میں بھی) جو شخص منظر ہو جلے اور نہ

۱۴۳ یعنی اگر اپنے دعوت ایمان و اخلاص میں سچے ہو تو اللہ نے حکم پھیل کر د
اور اس کے مقرر کیے ہوئے حق ادا کرتے رہو۔

۱۴۴ یعنی حیوانات کے سلسلہ میں تو شریعت الہی کی حرام کی ہوئی ہیں یہ چیزیں
ہیں نہ وہ چیزیں جو تم نے اپنی تجویز سے گڑھ رکھی ہیں۔

۱۴۵ یہاں یہ دید تائید شرکوں کے خود تراشیدہ محرمات کی ہو رہی ہے۔ باقی
جو چیزیں حدیث صحیح کی بنا پر، یا کسی اور دلیل شرعی سے حرام ہیں۔ ان سے
آیت کو کوئی بحث نہیں۔

۱۴۶ لیس المراد من الآیہ نصر المحرمۃ علی ما ذکر مطلقا بل مقید بما اعتقدہ
مطلقا (روح)

۱۴۷ المیتہ میت یا مردار وہ جانور ہے جو بغیر کسی کے ہلاک نہ ہو
مر جائے۔ یا ہلاک تو کیا جائے، لیکن ذبح شرعی کے مطابق نہ ہو۔

۱۴۸ جو غیر از مزی الا لہ لم یذبح اذانہ ذبح و لکن لم یکن ذبح ذکاۃ (کبیر)
و ہی کل ما فارقہ الریح من غیر ذکاۃ ما یذبح (مدارک)

۱۴۹ زندہ جانور ہے اگر گوشت کا کچھ حصہ کاٹ لیا جائے تو وہ بھی
مردار ہی کے حکم میں داخل ہوگا

۱۵۰ حنفیہ کے ہاں مردار سے کسی قسم کا بھی نفع حاصل کرنا جائز نہیں۔

۱۵۱ یہاں تک کہ مردار گوشت کتوں اور شکاری پرندوں کو کھلانا بھی درست نہیں۔
کہ یہ بھی تو اس سے نفع اٹھایا ہی ہوا، دراستحالیہ کہ قرآن میں مردار کی حرمت
مطلق صورت میں ہے۔

۱۵۲ قال اصحابنا لا یجوز الانتفاع بالمیتہ علی وجہ ولا بطبعها الکتاب الواح
لان ذلک منہ من الانتفاع بما رزقہ اللہ المیتہ تحریرا مطلقا مطلقا
بہینما (جمعا ص)

۱۵۳ لیکن عمل و بانٹ کے بعد، مردار کی بڑی کھال وغیرہ پاک ہو جاتی ہے
اور مردار کے حکم میں رہتی ہی نہیں۔ یہ مسئلہ عادیث و آثار سے ثابت ہے،
اور حنفیہ اور بعض دوسرے ائمہ فقہ کا بھی یہی مذہب ہے۔

علیہ ان اللہ غفور رحیم

۱۵۴ بے حکمی کرنے والا ہو اور نہ حد
بکل جائزے والا ہو تو اس پر کوئی گناہ
نہیں۔ بیشک اللہ بڑا بخشنے والا ہے
بڑا رحمت والا ہے۔

۱۵۵ قال ابو حنیفہ و اصحابہ زکسن بن صالح و سفیان الثوری و عبد اللہ بن مسعود
النبیری و الاوزاعی و الشافعی و یحییٰ بن سعید بعد الدباغ و الانتفاع بہ (تعبیر
داحجۃ لمن ہربا و جملہا ذکاۃ اور عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان الذب
المتاخرۃ من الوجہ المختلفۃ بالفاظ مختلفۃ کلہا یوجب طہارتا و اللہ
بذکارتہا (جمعا ص)

۱۵۶ اور احادیث اس قسم کی وارد ہوئی ہیں :-

۱۵۷ یا ارباب دین فذکرہ (عن ابن عباس)

۱۵۸ یا باغ بلاء المیتہ طورہ (عن زید بن ثابت)

۱۵۹ ذکاۃ الادیم زبائتہ (عن سلمہ بن المہین)

۱۶۰ دو جانور ایسے ہیں جو حدیث صحیح کی دستے بغیر زبح بھی جائز
ہیں، ایک مچھلی - دوسرے ٹڈی -

۱۶۱ وقد علقت المیتان باحدیث السکب و البحراد (مدارک) ہذا الآیۃ
نکلا لتخصیص بقولہ علیہ السلام علقت لہا نیتا الموت و البحراد

۱۶۲ آخر جہ دار قطنی (قرطبی)

۱۶۳ فقہ مفسرین نے اسی سلسلہ میں اس مسئلہ کو بھی بیان کر دیا ہے
کہ بن غذاؤں میں ذبیحہ کا سوال نہ پیدا ہو، وہ مجوس اور مشرکوں اور
سب غیر گناہیوں کے گناہ کی جائز ہیں۔

۱۶۴ وقال ابو عمر لا یاس باکل طعام عبدة الاوثان و المجوس و ما
من لا کتاب لہ من الکفار الم یکن من ذباختہم و قرطبی)

۱۶۵ والدم - یعنی خون جاری یا سیاہ

۱۶۶ المراد بالدم الجاری (سالم) یعنی السائل (مدارک)

۱۶۷ اور سورۃ النعام میں دم مسفوح کی قید خود موجود ہے۔

۱۶۸ اور فقہاء کا تفسیر فیصلہ ہے کہ دم جو ہوا یا مطلق صورت میں۔

۱۶۹ در اسی قید مسفوحیت کے ساتھ حرام ہے۔

۱۷۰ وحل العلماء بہنا المطلق علی المقید (جامعاً) (ابن العربی)

۱۷۱ اس پر فقہاء امت کا اجماع ہے کہ خون جاری سلام بھی ہے اور نہیں
نہ اسکا کھانا جائز ہے نہ اس سے اور کوئی نفع اٹھانا جائز ہے۔

۱۷۲ اتفق العلماء علی ان الدم حرام نجس لا یوکل ولا یشف بہ (ابن العربی)

۱۷۳ حدیث صحیح کی رو سے دو منجمد خون حلال ہیں، ایک جگر دوسرے تلی۔

۱۷۴ اور انکی حلت پر فقہاء امت کا اجماع ہے۔

۱۷۵ اعلت لہا وان الکبد و الطحال آخر جہ دار قطنی (قرطبی)

۱۷۶ گو علماء نے یہ بھی کہا ہے کہ جگر و طحال خون کی تعریف میں آتے ہی گنہ
ہیں، وہ گوشت کی قسم کی چیز ہیں نہ کہ خون کی قسم کی اور اس کے
دانشنا و کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

روایات نزول مسیح

نمبر (۶)

نزد سولوی عبدالمہم بنان صاحب جے پوری فرنگی ملی

اسکے بعد علامہ مجیب نے الابانہ عن اصول الدیانہ کی عبارت پیش کی جس میں رفع عیسیٰ علیہ السلام پر اجماع نقل کیا گیا ہے۔ یہ ہے "اجتمعت الامۃ علی ان اللہ عزوجل رفع عیسیٰ الی السماء" اگر رفع عیسیٰ علیہ السلام پر اجماع ہوا ہے تو یہ اتباع شرعی اصطلاحی ہے یعنی نہیں، بلکہ معاملہ ایک امر اضنی کا ہے اور مستنبط نہیں (مسئلہ غلطہ طلب) بلکہ قرآن کی نص صریح اس پر دلالت ہے۔ اس کے قطع نظر رفع عیسیٰ علیہ السلام پر اجماع سے حیات عیسیٰ یا نزول مسیح پر اجماع کیسے ثابت ہوگا، کیا "رفع" حیات یا نزول فی آخر الزمان کو مشتمل ہے اور ابہد بحث رفع عیسیٰ علیہ السلام کی قطعییت نہیں (وہ تو نہیں قرآنی ثابت ہے) بلکہ حیات مسیح علیہ السلام اور نزول مسیح علیہ السلام کی قطعییت ابہد بحث ہے۔

اسکے بعد علامہ مجیب نے فتوحات کبیر کی ایک عبارت نقل کی جو یہ ہے "لا خلاف فی انہ یزل فی آخر الزمان" آخر زمان میں مسیح علیہ السلام کے نازل ہونے کے بارے میں کسی اختلاف کے نہ ہونے سے اس مسئلہ کی قطعییت کیسے ثابت ہو گئی، کیا جس مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہ ہو وہ مسئلہ قطعی ہوتا ہے، کیا نمازیں تکبیرات، رکوع و سجود ادا کرنے کے بارے میں کسی کا اختلاف ہے یا کیفیت اور میں اختلاف کی بحث نہیں) پھر کیا اس اختلاف نہ ہونے کی وجہ سے یہ مسئلہ قطعیات میں سے ہو جائیگا، اصولی طور سے مسامحہ فقہیہ کو جاننے والا بھی ظاہر ہے کہ تکبیرات، رکوع و سجود ادا کرنے کو قطعیات میں سے شمار نہیں کر سکتا۔

علامہ مجیب نے اپنے مضمون کی پہلی قسط میں جتنی عبارتیں نقل فرمائی ہیں ان میں سے ہر ایک کا حال ادھر معلوم ہوا جبکہ خلاصہ یہ ہوا کہ خروج مہدی کے متعلق احادیث صحیحہ متواترہ کے ہونے کا (مسلکہ دعویٰ) مبصر صاحب نے لیا تھا، ثبوت و پیش کردہ خیارات میں سے کسی سے نہیں ہوتا۔ پیش کردہ عبارتوں میں سے کسی عبارت میں اس مسئلہ کو مذکور متواتر کی جانب شائبہ ہی نہیں کیا گیا ہے، چہ جائیکہ اس مسئلہ کے متعلق کسی حدیث صحیح متواتر کا بیان اس لیے اصل سوال بہر حال باقی رہا کہ کیا خروج مہدی کے متعلق کوئی حدیث صحیح متواتر ہے، چہ جائیکہ تعداد صحیحہ متواترہ (جیسا کہ مبصر صاحب نے تحریر کیا تھا)

دوسرے مسئلہ حیات علیہ السلام کے متعلق پیش کردہ عبارتوں میں سے صرف تفسیر بحر المحیط اور اسکے علاوہ الزماریہ اور تفسیر جناح (البیان کی عبارتیں میں ہیں) اس مسئلہ پر اجماع کا ذکر ہے، اول تو بحث

ان الذین کذبوا علی اللہ و علی اللہ و علی رسولہ من الکتاب و یشترون بہ ثمنًا ضلالتًا اولئک ہم الناس الناصون
بیشک جو لوگ اللہ کی نازل کی ہوئی کتاب کو جھپٹاتے ہیں اور اسکے ساتھ میں ناپسندیدہ بات حاصل کرتے ہیں۔
اس لیے لوگ تو اپنے

والصیحح: نہ لم یخصس و ان الکتاب و الاحوال ہم شیعہ بذاتہم الیان الذی لا یعارضہ بیان ولا یفتقر الی برہان۔ (ابن العربی)
و لحم الخنزیر۔ قرآن مجید میں مراعات کے ساتھ حرمت لحم خنزیر کی آئی ہے۔ یعنی فقہاء حرمت کا اجماع ہے کہ سور کا نہ صرف گوشت ہی نہیں بلکہ اسکی ہڈی، ہڈی، کھان، بال، سب ہی حرام ہیں۔ اور لحم کی تفسیر یہ تو اس لیے ہے کہ گوشت ہی ہر جانور کے جسم کا، ہم ترین حصہ ہوتا ہے۔ اس لیے گوشت کہہ دیا اس کے تحت و بابت میں جانور کے دوسرے اجزاء بھی آگئے۔

یعنی الخنزیر بھی اجزاء و حصہ اللحم لانا، المقصود بالاکل (ارک) انھت الابانہ علی ان الخنزیر لحمی اجزاء (ابن العربی)
یعنی بتہ سا فرقوں کے، اس قول کے جواب میں کہ گوشت کی حرمت سے چربی کی حرمت کہاں لازم آتی ہے، فقہ ابن العربی مانگتے ہیں، کہ یہ اعتراض اس لحیم کی طرف ہے جو وہی نہیں جانتے کہ لفظ لحم میں لحم شامل ہے، البتہ لحم میں لحم شامل نہیں۔ جس طرح ہر حصہ شارب، لیکن ہر شکرہ حد نہیں
و ہم انا ہم لا یطون انہ من قال یحکم نقذ قال شتمًا و من قال شتمًا فلم یقتل شتمًا کل شتم لحم و لیس کل لحم شتم (ابن العربی)
یہی اسکے مسیم کی سبب سے، تو جہور فقہاء اسکے بھی قائل ہیں۔
قال جہور العلماء انہ نجس۔ (ابن العربی) (باقی آئندہ)

بقیہ صفحہ ۲

تو یہ مطالبہ کر چکی ہے کہ بجاری (خراب بازی) کے منکھ میں اسکی تعداد بڑھانی چاہیے اور جو اس پر اس کے چھوٹے افراد، سالے تیار کر چکے ہیں! یہی "خاندانی" مایوں کے گھڑوں کی بربادیاں تو اس سلسلہ میں بھی یہ کوئی پہلی بات نہیں، اکثریت سے مثالیں دیکھے دیکھتے اب ان میں فسادات آگئی ہے۔ کوئی کس نس کو روکے، کبھی آذر کے ہاں ازراہیم پیدا ہوئے تھے، اب تو اکثریت سے ابراہیم کے ہاں آذر پیدا ہوا ہے، یہاں! — کم عمر لڑکا ابھی ذرا اور مبصر کر لیتا اور کم سے کم اپنے گریجویٹ ہونے کا انتظار کر لیتا، تو اس وقت تک اتنا کم عمر اور کم عقل تو نہ رہتا!

ارشاد شریعت حسین پر شریف حسن پرٹنک پریس میں طبع کرا کے
نور محمد رشتہ گوشت لکھنؤ شائع کیا

طلب یہ امر ہے اگر قبلمیں ہی کہ لیا جائے کہ یہ عبارتیں ان کتابوں میں آجی کہ پہلے جانب ہو منسوب ہیں، کہ اجماع "غزلیہ: الا اجماع ہے جو قطعیت کو مفید ہے یا یقینت والہ (یعنی اجماع سکونی) جس کا مفید قطعیت ہوتا ہے تم نہیں۔ دوسرے یہ کہ لیا محض ان تفسیروں کے حکایت اجماع سے نقل اجماع بطریقہ قطعیت ہو جائے؟ یہ ظاہر ہے کہ اس کا جواب نفی ہی میں ہو سکتا ہے۔ پھر اس نقل اجماع سے بطریقہ قطعیت نہیں مسئلہ حیات مسیح کی قطعیت کہے ثابت ہو جائیگی جس کا وہ جسے معبر صاحب نے کیا تھا۔

نیرب مسئلہ "مسئلہ نزول مسیح علیہ السلام" کے متعلق پیش کردہ عبارتوں سے یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس کے متعلق کثرت صحاح و تفسیریں ہیں کہ کتاب کسی مسئلہ کے متعلق کثرت صحاح حدیثوں کے ہونے کی وجہ سے وہ مسئلہ قطعی ہو جاتا ہے، بغیر اس کے کہ وہ حدیثیں حدیث اتر (اصطلاح میں) تک پہنچیں۔ چتر کردہ عبارتوں میں سے نہ صرف حدیث عبارتوں میں تو اتر کا لفظ آلیٹ لیکن ان عبارتوں میں تفسیر تحریر ہوئی (ان عبارت کے علاوہ) تو تر سے اصطلاحی تو اتر مراد ہو سکتی ہے، جیسا کہ اردو محفل ذکر ہو چکا ہے (تفسیر بحر محیط والی عبارت لایق امتناء نہیں کما تر) لیکن اس سے قطع نظر کیا چیز تہی کے شخص اس کے کہہ نے سے اگرچہ خالی کہے ہیں تعلیم المرتبت ہوں کہ فلاں مسئلہ کا ثبوت حدیث متواتر سے ہے یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ واقعی اس مسئلہ کے متعلق حدیث متواتر موجود ہے؟ یہ بھی کوئی تعلیمی مسئلہ ہے خصوصاً جبکہ دوسرے سب علماء اس مسئلہ کے ذکر کے وقت اجماع صحاح سے ثابت ہونے کا ذکر کرتے ہیں کوئی تو اتر کا نام بھی نہیں لیتا اور دفاتر حدیث کو چھان ڈالنے کے بعد اس حدیث کا متواتر ہونا ثابت نہیں کیا جاسکتا، اور خبر متواتر کے پائے مائے اور پائے جانے کی بحث کے مسئلہ میں اس حدیث متواتر کا کوئی ذکر ہی نہیں کرنا۔ کیا حدیث متواتر کی یہی شان ہوتی ہے؟ ہر حال پیش کردہ عبارتوں میں اس سے کسی عبارت سے بھی یہ ثابت نہیں کیا جاسکتا کہ نزول مسیح کے متعلق کوئی حدیث متواتر ہے۔ لہذا اس مسئلہ پر اجماع و سب سے پہلے یہ امر تصفیہ طلب ہے کہ اسے امر متفق پر جو مستند نزد اس کے بے صحیح احادیث موجود ہوں اجماع، اجماع شرعی اصطلاحی سمجھا جاسکتا بھی ہے یا نہیں۔ اس کے بعد یہ امر تصفیہ طلب ہے کہ اجماع اجماع سکونی ہے جیسا کہ قطعیت ہوتا ہے امر مسلم نہیں، یا غزلیہ: الا اجماع جو مفید قطعیت ہے۔ اس کے بعد یہ امر تصفیہ طلب ہے کہ یہ اجماع بطریقہ قطعیت منقول بھی ہے یا نہیں بغیر ان سب مراحل کے طے ہونے اس مسئلہ کے متعلق بعض کسی کے دعوے اجماع سے اس مسئلہ کا قطعیت پر سے ہونا ثابت نہیں ہو سکتا۔ یہ ثابت کیا کہ وہ عبارتوں میں سے کسی عبارت سے یہ ثابت ہو سکتا ہے کہ اجماع قطعیت شرعی ہے جو نقل ہی باری قطعیت ہو

ذہن اس مسئلہ کی قطعیت کیسے ثابت ہوگی جس کا دعویٰ معبر صاحب نے کیا تھا جبکہ ان دو مذکورہ دوہ قطعیت کے علاوہ علامہ محیب نے کوئی تیسری وجہ قطعیت کی بیان بھی نہیں فرمائی اس لیے سوال پہلا حصہ بھی بدستور جواب طلب رہا کہ کیا حیات نزول مسیح واسلے سال قطعیات میں سے ہیں؟

اگرچہ میرا یہ منصب نہیں کہ میں حیات مسیح پر اجماع ہونے کے خلاف اور اس امر کے متعلق کہ خدو ج مہدی اور حیات نزول مسیح علیہ السلام کے خبر متواتر سے ثابت نہ ہونے کے متعلق کوئی عبارت پیش کروں لیکن یہ کہہ سکتا ہوں کہ یہ مسئلہ میں فتح الباری اور شرح مقاصد کی عبارتیں نقل کر دی ہیں جن سے حیات مسیح علیہ السلام کے متعلق وہ اس اجماع پر اور خدو ج مہدی و نزول مسیح علیہ السلام کے ثبوت با تواتر پر دشمنی پڑتی ہے کیا ان عبارتوں کے پیش نظر مسئلہ حیات و نزول مسیح کی قطعیت کے متعلق اور خدو ج مہدی کے متعلق اجماع حدیث صحیحہ متواترہ موجود ہونے کے بارے میں (جیسا کہ معبر صاحب نے تحریر فرما دیا تھا) وہ سوال پیدا نہیں ہو جاتا کہ جو میں نے اپنے مضمون میں اٹھا یا ہے اور جس کا تشفی بخش جواب علامہ محیب مولانا فقیر احمد صاحب کے مضمون سے نہیں ملتا۔

مسائل حیات و نزول مسیح علیہ السلام کے تعینات میں سے نہ ہونے کے سلسلہ میں میں نے اپنے مضمون میں جن دو امروں کے قابل لحاظ ہونے کا ذکر کیا تھا، ان میں سے ایک یہ تھا کہ "حیات مسیح علیہ السلام: اسلے مسئلہ کے لیے بھی کوئی صحیح مرفوع حدیث (اگرچہ وہ خبر: اعدی کیوں نہ ہو) ہے؟ اگر ہے تو اس میں حیات مسیح سے وہی حیات مراد ہے جسے ہم سب حیات اور زندگی کہتے ہیں، جس کے لیے کھانا، پینا اور پھر اس کے لوازمات عادیہ ہوں و براد وغیرہ سمجھے جاتے ہیں، یا کوئی دوسری حیات۔ پہلی صورت میں جبکہ کہہ اور عن سے علمدہ قیام مانا جاتا ہے ذہن کھانے کے انتظام (جو کہہ اور عن سے متعلق ہے) کے بارے میں کیا خیال کیا جائے اور اگر اس کے متعلق نیا نظریہ ہو تو پھر مسئلہ اس شق سے خارج ہو کر دوسری شق میں داخل ہو جاتا ہے۔ پھر اس کے بعد دوسری شق کی صورت میں کہا گیا تھا کہ "حضرت مسیح کی حیات کی نوعیت اور دوسرے انبیاء اور شہداء کی حیات برزخی کے مابین تفریق کوئی چیز ہوگی اور اس فرق کے ثبوت کے لیے کیا چیز پیش کی جائیگی الخ" علامہ محیب مولانا فقیر احمد صاحب عثمانی نے میرے مضمون کے اس حصہ کے متعلق جواب دینے ہوئے میرے اس سوال کا کوئی جواب نہیں دیا کہ حیات مسیح کیسے کوئی صحیح مرفوع حدیث ہے یا نہیں اس کے سمجھنے کو علامہ نے سمجھے کہ اس کا جواب نفی میں تھا ورنہ حدیث متواتر تحریر کر جاتی۔ اگر جواب اثبات میں ہے تو اب بھی اس کا واضح ہے مولانا فقیر احمد صاحب محیب نبیائے مسیح کے بارے میں جو

علامہ محیب مولانا فقیر احمد صاحب عثمانی نے میرے مضمون کے اس حصہ کے متعلق جواب دینے ہوئے میرے اس سوال کا کوئی جواب نہیں دیا کہ حیات مسیح کیسے کوئی صحیح مرفوع حدیث ہے یا نہیں اس کے سمجھنے کو علامہ نے سمجھے کہ اس کا جواب نفی میں تھا ورنہ حدیث متواتر تحریر کر جاتی۔ اگر جواب اثبات میں ہے تو اب بھی اس کا واضح ہے مولانا فقیر احمد صاحب محیب نبیائے مسیح کے بارے میں جو

موسیقی اور اسلام

صاحب کرام پر لا ٹیل

{میں نے نسیا وال بن احمد بنی صاحب ایم اے کا مکتوب دیکھا جو موسیقی اور اسلام کے متعلق لکھا ہے۔ اس میں بعض غلطیاں ہیں۔ مثلاً: "موسیقی پر انگریزی زبان میں ایک کتاب لکھی گئی ہے۔ آٹ انڈیا کے نام سے لکھی گئی ہے۔ اس کے حوالہ پر وہ لکھتی ہیں کہ خلیفہ عمر کیوز (نفا ساز) تھے۔ خلیفہ عثمان مکتوب گوئیے ابن مریع کے نام سے لکھا ہے۔ خلیفہ علی اور خلیفہ معاویہ راکر ان کے خاص سرپرستوں میں تھے۔ ان روایتوں کی کیا اہمیت ہے؟

اسی سوال کے جواب میں مولانا شاہ حسین الدین احمد ذریعے مقالہ ذیل تحریر فرمایا ہے۔

موسیقی یعنی نغمہ ساز سے حضرت عمر، حضرت عثمان، حضرت علی اور حضرت امیر معاویہ کی دلچسپی اور اس کی سرپرستی و قدردانی کا کیا ذکر کسی مولیٰ سے مولیٰ صحابی کے متعلق بھی اس قسم کی کوئی مستند روایت نہیں مل سکتی۔ اگر کسی واقعہ سے کسی ناواقف نے یہ نتیجہ نکالا ہے تو وہ خود اس کی خوش نمیشی ہے۔

اسکی حقیقت یہ ہے کہ یہ بزرگ خصوصاً حضرت عمر اور حضرت علی (رضی اللہ عنہم) بڑے سخن سنج اور نقاد سخن تھے۔ شعر و شاعری کا بڑا بلند ر اور پاکیزہ ذہان رکھتے تھے، بعض اشعار بھی ان کی جانب منسوب ہیں۔ کبھی لہجہ وہاں چھے اور پاکیزہ اشعار پڑھ کر یا سن کر ان سے

لطف اندوز بھی ہوتے تھے۔ حضرت امیر معاویہ کو بھی شعر و سخن کا مذاق تھا۔ اس کی تفصیل ادب اور تاریخ کی کتابوں میں موجود ہے۔ اب اگر کوئی خوش فہم ذوق شری سے موسیقی سے دلچسپی کا نتیجہ نکالنا ہے تو یہ کسی خوش فہم نہیں ہے۔ ان دونوں میں جو فرق ہے وہ ظاہر ہے۔

اس قسم کی روایات کا اخذ زیادہ تر ابو الفرج اسفہانی کی مشہور کتاب اغانی ہے۔ اسکی حیثیت یہ ہے کہ وہ کوئی مستند تاریخ نویس بلکہ عربی شعر و ادب اور عربی موسیقی کی کتاب ہے جیسا کہ خود اس کے نام اغانی (آگ، آگنی) سے ظاہر ہے۔ اس خاص موضوع

سے متعلق معلومات کے بارے میں تو وہ بلاشبہ وہ بہت عادی اور معتبر کتاب ہے لیکن خالص تاریخی واقعات ہیں اسکو استناد کا درجہ حاصل نہیں ہے۔ اس بارے میں ابو الفرج غیر مختاط ہے اور موسیقی کی اہمیت اور اسلامی عہد میں اسکی ترقی و مقبولیت کے ثبوت میں ہر قسم کی رطب و یابس روایتیں نقل کر دیتا ہے۔ لیکن اس

بے انتیاطی کے باوجود اس نے حضرت امیر معاویہ کے سوا باقی اور بزرگوں کے متعلق اس قسم کا کوئی واقعہ نہیں لکھا ہے بلکہ سختی سے تردید کی ہے۔ خلفاء اور خلفاء زادوں کے ذوق موسیقی پر اس نے ایک خاص باب لکھا ہے۔ اس میں لکھا ہے

خاص باب لکھا ہے۔ اس میں لکھا ہے

"خلفاء کی جانب آگ، آگنی اور نغمہ ساز سے دلچسپی کے بظاہر واقعات منسوب ہیں انکا بڑا حصہ غلط ہے۔ انکی کوئی حقیقت نہیں۔ ابن خرداد بہ نے حضرت عمر کے بارے میں جو واقعہ لکھا ہے کہ کپ نے ایک مرتبہ اس شعر کو حکم مصرع یہ ہے ۴

کان را کہا غضن بمرود

گا کہ پڑھا تھا، بالکل غلط ہے۔ ابن خرداد بہ نے موسیقی سے خلفاء

کی دلچسپی کے واقعات اس التزام سے نقل کیے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے موسیقی بھی خلافت و امامت کا کوئی بڑا رکن نہیں۔ بلکہ یہ سادہ بیان لغویں۔ انکی کوئی حقیقت نہیں۔ اگر نکالنے کا انتساب کسی خلیفہ کی جانب بھی ہو سکتا تو بھی حضرت عمر کی ذات سے بہت جلد

ہے۔ البتہ یہ صحیح ہے کہ ایک مرتبہ آپ نے ابنٹ کو بٹھانے وقت یہ شعر پڑھا تھا یا نہیں تھا اور اُن کے زمانہ میں حدیث اور منصب (عربی شعر و انشا کی ایک قسم) کے علاوہ عرب میں موسیقی رائج تھی۔ ہاں یہ ہو لی تھی۔۔۔ حدیث اور منصب ایک طرح کی شروعاتی

تھی جس میں نو، مارتھم ہوتا تھا۔ فن موسیقی (نغمہ ساز، غزلیہ) اور تدوین حضرت عمرؓ، عزیز کے زمانہ میں اور آپ کے بے ہوئی زمانہ میں

ث۔ ۱۴۴

اس بیان میں چند باتیں قابل غور ہیں۔ ایک یہ کہ حضرت عمر کے متعلق زیادہ سے زیادہ ... صرف یہ واقعہ ملتا ہے کہ آپ نے ایک موقع پر ایک شعر ترنم کے ساتھ پڑھا تھا اور اسکو بھی ابو الفرج اسفہانی جیسا غیر مختاط مصنف بھی صحیح نہیں سمجھتا۔ لیکن اگر اسے صحیح بھی مان لیا جائے تو کسی شعر کا ترنم کے ساتھ پڑھنا موسیقی نہیں ہے۔ دوسرے

سب سے اہم ٹکڑا یہ ہے کہ اس زمانہ میں عرب میں سب سے اہم گانا ہی رائج نہ ہوا تھا جس پر موجودہ اصطلاح کے لحاظ سے موسیقی کا اطلاق کیا جاسکے۔ فن موسیقی کی تدوین حضرت عمر بن عبدالعزیز کے زمانہ میں عمل میں آئی۔ اس لیے آپ کے پیروروں کی موسیقی سے دلچسپی اور اس کی قدردانی اور سرپرستی کا سوال باقی نہیں رہتا۔

اگرچہ اغانی کے اس بیان کے بعد مذکور بالا بزرگوں کی موسیقی

لے حضرت عمر بن عبدالعزیز کو نظر نہ ملے، لیکن ان کی پرورش انوی شاہزادوں کی طرح عیش و آسائش کے گوارہ میں ہوئی تھی اور خلافت سے پہلے انکی زندگی بڑی امیرانہ اور عیش پرستانہ تھی۔ اسکی تفصیلات تاریخوں میں موجود ہیں۔ موسیقی سے بھی انکو ذوق تھا بلکہ آپ بعض لوگوں کے موجود بھی کئے جاتے ہیں۔ لیکن یہ واقعات خلافت سے پہلے کے ہیں۔ بیت خلافت کے بعد انکی زندگی جیسا زاپلانہ ہو گئی تھی

وہ معلوم و مشہور ہے اور آپ پانچویں خلیفہ راشد شمار کیے جاتے ہیں۔ اس لیے خلافت سے پہلے آپ کا کوئی فعل سند کی حیثیت نہیں رکھتا۔ اس واقعہ کا لکھنا اس لیے ضروری معلوم ہوا کہ اس شخص میں موسیقی سے ایسے متعلق جو واقعات مذکور ہیں ان سے کسی کو غلط فہمی نہ ہو۔

سے ایسے متعلق جو واقعات مذکور ہیں ان سے کسی کو غلط فہمی نہ ہو۔

اسے دلچسپی پر بحث کی ضرورت باقی نہیں رہے باقی لیکن اس سے نقل تھوڑے
ہمکے متعلق افغانی میں بھی اس قسم کا کوئی واقعہ نہیں ملتا۔ حضرت عمرؓ
حضرت علیؓ کو تو شعر و سخن کا بھی مذاق تھا اور حضرت عثمانؓ کو اس سے
بھی کوئی خاص دلچسپی نہ تھی۔ آپ کی غریبہ کے ننہی ابن سیرین کی سرپرستی
کا کہیں کوئی ذکر نہیں ہے۔ افغانی نے ابن سیرین کے نہایت مفصل
حالات لکھے ہیں اگر اس قسم کا کوئی واقعہ ہوتا تو وہ ضرور نقل کرنا۔
اسکا نہ کہنا اس واقعہ کی تردید کے لیے کافی ہے۔ وہ عثمانؓ تھمدین
تھا۔ یہ ظن ہے کہ حضرت عثمانؓ نے کسی مرتبہ پر اس سے یہ اشعار
سنے ہوں اور اسکے ساتھ میں کچھ دیکھ دیا ہو۔ گو اسکا کہیں کوئی ذکر نہیں
ہے لیکن اسے مان بھی لیا جائے تو اسکو وسیع سے دلچسپی اور اسکی
قدردانی نہیں کہا جاسکتا۔

حضرت علیؓ کے متعلق بھی اس قسم کی کوئی روایت نہیں ہے۔
زیادہ سے زیادہ حضرت شعر و سخن سے دلچسپی کے اندازات مل سکتے ہیں
بخاری کی زبان سے آپ کا ایک جزالبندہ مذکور ہے لیکن رجز خوانی کو
موسیقی سے کیا نسبت۔ اگر تلوار کی جھینکار کا، آگ کا جھانکنا ہے
البتہ رجز خوانی موسیقی کے معنی میں نہ سکتی ہے۔
حضرت امیر معاویہؓ کے متعلق البتہ افغانی نے ہمیں ایسی روایتیں
مقل کی ہیں جن سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ آپؓ نے اس زمانہ کا غزب کا مرد
گمانا ہوتا ہے (معمود ساز نہیں) اس لیے کہ وہ اس زمانہ میں رائج ہی
نہ تھا۔ لیکن اس بیان میں بھی دو باتیں قابل غور ہیں ایک یہ کہ
افغانی کی تمام روایات کو اسناد کا درجہ حاصل نہیں ہے۔ دوسرے
ابو العزج شیعہ تھا۔ گو شیعہ ہونا بے اعتباری کی دلیل نہیں ہے لیکن
امیر معاویہؓ کے متعلق شیعوں کے اس قسم کے بیانات جس حد تک
قابل قبول ہو سکتے ہیں وہ ظاہر ہیں۔

اس سلسلہ میں یہ اصول بھی پیش نظر رہنا چاہیے کہ ان امور میں
جسکا تعلق دینی مسائل اور اس کے جواز و عدم جواز سے ہے صحابہ کرام
کے فعل و عمل کے ثبوت کے لیے جنہیں اصطلاح حدیث میں "اثر" کہا
جاتا ہے اور جو مسلمانوں کے لیے سزا جواز کا حکم رکھتے ہیں تنہا تاریخ
کی شہادت کافی نہیں ہے بلکہ اسکا ثبوت روایت حدیث کے جملہ
شرائط کے مطابق ہونا چاہیے ورنہ وہ بیان مردود ہوگا۔

اس سلسلہ میں یہ بھی عرض کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ
کہ ہر زمانہ کے متبعین اپنے مسابک کی تائید مذہب ہی سے پیش کرتے
ہے ہیں اور مسلمانوں میں کوئی گمراہ سے گمراہ اور باطل سے باطل
عقیدہ رکھنے والا فرقہ ایسا نہیں ہے جو اپنے گمان میں اپنے عقیدہ
کی مذہبی دلیل نہ رکھتا ہو۔ اس لیے ایسے مسائل میں دیکھنے کی چیز یہ
ہے کہ جس بنیاد پر وہ عقیدہ قائم کیا گیا ہے اسکی نوعیت کیا ہے۔
اور اس سے اس عقیدہ کا استنباط کہاں تک صحیح ہے۔ مثلاً پردہ کے
حالات ایک دلیل یہ بھی دی جاتی ہے کہ اہل اہل سنت و اہل باطن
غزوات میں ساتھ جاتی تھیں، اور مجاہدین کی عزت کرنی تھیں۔

یا موجودہ تعلیم لوگوں کی تائید میں یہ حدیث پیش کی جاتی ہے کہ ۱۰۰
فریضہ علیٰ کل مسلم رسالۃ۔ یا صحابہ کرام! حدیث نبویؐ میں حضرت
عائشہؓ مدینہ سے استفادہ کرتی تھیں۔ لیکن مجاہدین فی سبیل اللہ کی
عزت کے لیے پردہ کے شرعی اہتمام کے ساتھ غزوات کے نکلنے اور مخلوط
گروہ پارٹیوں میں شرکت اور سبیل، پارکوں، نمائیوں اور تفریح گاہوں کے
سیر پارٹیوں میں کیا جانا سببت ہے۔ اس طریقہ سے دینی علوم کی تعلیم
تعلیم اور افادہ، استفادہ اور موجودہ کالجوں اور یونیورسٹیوں کی تعلیم
کو ایک دوسرے سے کیا تعلق ہے۔ اس قسم کے مناظروں اور مذاہن
مع الفارق کی مثالیں آئے دن دیکھنے میں آتی رہتی ہیں۔

علوم عصریہ اور عالمگیر مذہب

(ادقانی محمد زاہد صاحب۔ دارالاشاعت شریک آباد منٹلنگ اگسٹ)

موضوع مذکور مدت سے محل بحث رہا ہے۔ زمانہ گذشتہ میں تو
اکثر علماء دینت کا رجحان اس موضوع کے عدم جواز کی طرف رہا
لیکن کتب فقہ اسلامی میں کچھ اشارات ایسے ملتے ہیں کہ اعلیٰ ملت
نے تکمیل کو امامت حضرت کے لیے مناسب قرار نہیں دیا۔ مگر جب
ابلا مہیب عالمگیر مذہب کا تھیل کیا جاتا ہے تو اس موضوع کے جواز
ملکہ اسکی ضرورت کا احساس نہایت ہی شدت سے پیدا ہوتا ہے۔ رسائل
اسلامیہ میں: تنہا نہ تو کئی طریقیہ پر اس موضوع کو پیش کیا جاتا ہے
میں سے چاہا کہ اس موضوع پر اپنے سلومات کے زیر اثر مذاہن
سے لکھوں، شاید کوئی صاحب علم اس ضرورت کو محسوس کر کے اپنے
قیمتی وقت کی ذریعہ سلومات طلبا و علوم تک پہنچانے میں بذات
سے کام لے۔

دنیا میں لوگوں کو غلامت سے نکال کر مستقر کرنے کے لیے ہمیشہ
نبی و رسول آئے۔ خداوند تعالیٰ نے انکو امتیاز ہی مدلل نشان سے
وازا۔ جسے معجزہ کہا جاتا ہے۔ ایک انسان جبکہ ہادی کا مقام
حاصل ہو جاتا ہے اس کے لیے ایک مہیا مقرر کر دیا جاتا ہے جو
اس زمانہ میں اس قوم کو ہرگز نہیں ملتا بلکہ وہ اسکا مقابلہ کرنے
سے عاجز ہو جاتی۔ معجزات انبیاء علیہم السلام پر غور کرنے سے
آپ کو یہ بات معلوم ہو جائیگی کہ معجزات ما التلق طریقہ پر نہیں
دیا جاتا، بلکہ زمانہ کے حالات جسکا تقاضا کرتے ہیں وہی چیز
ایہ الامتیاز بنائی جاتی ہے۔ مثلاً حضرت موسیٰ علیہ السلام کو یہ معجزہ
عصا کا معجزہ دیا گیا تو عیسیٰ علیہ السلام کو احیاء موتی، ابراہیم
کے نشان سے واذا گیا۔ جناب شمس الرسل محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
و سلم کو قرآن مجید جیسے بحر کلام سے سرفراز کر کے کائنات عالم کے لیے
ہادی بنا کر بھیجا گیا۔ آخر اس ترتیب اور وضع میں کوئی اثر کار و اثر ہے
ورنہ اس کے برعکس کر دیا جاتا۔ معجزہ، ترتیب ہی اس سب سوال کا حل

بتا دیگی۔ تاریخ عالم کا مطالعہ کرنے والے بخوبی جانتے ہیں کہ
 موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں سحر کا دور تھا اور حضرت مسیح علیہ السلام
 کے زمانہ میں مکت کی ترقی تھی۔ سردارِ عالم کے زمانہ میں شہرِ شام میں
 فصاحت و بلاغت کا عام چرچا تھا، اسی لیے ان انبیاء علیہم السلام
 کو دقت کی منزلت کے مطابق ان اعجازی حالتوں کے مختلف آثار
 سے معرفت کر کے دنیا میں بھیجا گیا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے
 تو یہی فرمایا تھا کہ میرے پاس آیاتِ تعجیل میں سے بڑھتا اور
 عصاب ہے۔ عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تھا میں مردِ سکو زندہ کر سکا
 ہوں۔ حضور محمد نور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر میری صداقت
 میں شک ہو تو قرآن کی ایک چھوٹی سی سورہ ہی بنا کر لے آؤ۔

اس تحریر سے کم از کم یہ امر خود واضح ہو گیا کہ نبی دقت کو ہمیشہ
 وہ طاقت ہی جاتی ہے کہ جسکی اُس مقام پر ضرورت ہو اور وہ
 اُسی کو اختیار کر کے اپنی تبلیغ کی برتری اور کامیابی میں نصرت
 حاصل کرتا ہے۔ اس سے یہ امر بھی واضح ہو گیا کہ جس طاقت
 نصرت کے ایجاد سے خالقِ باری تعالیٰ نے مسلمانوں کو فرمایا ہو اسے غریب
 کی اشاعت میں استعمال کرنا ممنوع نہیں بلکہ وہ محبوب اور مشروع
 ہو سکتا ہے۔ عقلی استدلالات الہامی دلائل کے سوا دوسرے کسی
 دلائل کا استعمال جبکہ اُن سے مقصد اعلیٰ (تخلیج قانون الہی) حاصل
 ہو محبوب و منظور ہو جائیگا۔ قرآن مجید کا طرز بیان دیکھنے سے پھر
 صلی اللہ علیہ وسلم کی اعلیٰ امن و سخاوت علیہ الصلوٰۃ کے ارشاد است اَدِّ
 طرزِ عمل کا مطالعہ کرنے سے میرے دماغ کی پوری تصدیق ہو جائیگی
 باری تعالیٰ ابدی مجرموں کو یوں ارشاد فرماتا ہے کہ نہ جنت

میں ہرگز داخل نہ ہو سکیں گے تا آنکہ انٹ سوئی کے ناکے میں
 داخل ہو جائے۔ اگر یہ حقائق کی اصطلاح میں تلیق بالمال
 نہیں تو اذہر کیا ہے۔ اسی تاکید ہی حکم کا مفہوم دوسرے الفاظ کے
 ذریعہ ادا ہو سکتا تھا۔

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ سوال پیش کیا
 گیا کہ قرآن کا ارشاد ہے تم اور وہ جنکو تم مسیود سمجھتے ہو جہنم کا
 آئندہ میں ہیں۔ یہ اعلان اُن انبیاء علیہم السلام پر عادی ہو سکتا
 ہے جنکو تم نے مسیود سمجھا۔ مسلم انسانیت علیہ السلام نے فرمایا کہ
 کلام الہی نے ہر کافرا کو استغاث فرمایا جس سے غیر ذی روح اشیاء
 مراد ہیں۔ یعنی پتھر وغیرہ۔ ذروہ اشیاء انبیاء علیہم السلام مراد
 نہیں ہو سکتے۔

فذلک تمہیم کے ایک دند نے مغائرت میں مقابلہ کی دعوت دی۔
 جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُنکے شاعرانہ بات بن تیس کے
 مقابلہ میں صانعِ بن قایت کو حکم فرمایا۔ سردارانِ نبی تمہیں نے حضرت
 کے ارشاد اور خود اپنے توبہ کی سب سے بڑی بات ہو گئی

و کائنات کے ساتھ کشتی کی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بچھاڑ دیا۔ وہ
 مسلمان ہو گیا۔

اسی طرح اکثر اسامات کے کارنامے اُنکے سوانح میں آج تک
 محفوظ ہیں کہ انہوں نے عصری رجحانات کے زیر اثر تقویتِ دین
 کی غرض سے اٹھا رکھا کیا۔ آخراں علوم کا انکار کس طرح مفید
 ہو سکتا ہے کہ جسکے وضع کرنے کی غرض ہی تعلیم کی تھی اس سے علی کہ
 یقین کی لہری ماحول کرنا ہے۔ (باقی اگلے صفحہ)

(بقیہ صفحہ ۵)

صحیح مرفوع حدیث ہو اُسے پیش فرمادیں تاکہ اُنکے پیش نظر بات
 صحیح علیہ السلام کی جو ذمیت علامہ محیب نے متین فرمادی ہے
 اُس پر مزید گفتگو نہ سکے۔ سردست دیکھ لیا کہ محیب کی طرف سے
 ہی نہیں بتایا گیا کہ اُنکے متین کوئی صحیح مرفوع حدیث ہے ہی
 یا نہیں۔ علامہ محیب نے حیاتِ مسیح کی جو ذمیت متین فرمائی ہے
 کہ "جس طرح آدم علیہ السلام زمین پر اُترنے سے پہلے آسمان میں
 تھے اُسی طرح عیسیٰ علیہ السلام زمین پر اُتارے جانے کے بعد زمین
 اُن کی شکل میں اُتر کر کشتی آدم"۔ اُنکے متین صرف یہ عرض ہے کہ
 علامہ محیب کی اس تحریر سے بظاہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ حیاتِ
 مسیح علیہ السلام کو حیاتِ متعارفہ نہیں قرار دیتے۔ حیاتِ متعارفہ
 تو زمین پر اُترنے سے اُنکو اور اُنکے بعد اُنکی اولاد کو حاصل ہوئی۔

قرآن شریف میں جو طوطا آدم کے سلسلہ میں ارشاد ہوتا ہے قال یطو
 اذ ذلک لعلکم تعقلون و لکم فی الارض سفوف و نواع الیٰ میں قال نہا
 یحیون و نہا توؤن و نہا تخرجون۔ اور زمین پر تشریف آوری پر وہ
 اُن ادا مرد و عورتوں کے مکلف بنائے گئے جنکی جزا اس کے لیے جنت
 و دوزخ ہے۔ قرآن میں ارشاد ہوا ہے قلنا اسئلوا انما جیسا قالوا

یٰٰ عیسیٰ بنی ہدیٰ لمن یبع ہدای فلان خوت یم و دلام یخزون و الذین کفروا
 و کذبوا باننا اولئک اصحاب النار ہم فیہا خالدون۔ اور زمین پر
 اُترنے کے پہلے جنت کے کھانے انکی غذا تھے، و کلنا ہمارے غذا
 تھی۔ اور ظاہر ہے کہ حیاتِ متعارفہ رکھنے والے انسان کی غذا
 سمجھا جنت نہیں۔ ہو سکتا ہے عقیق اور آسمانی زندگی میں کھانے
 پینے کے لیے بول و براز و لازم عادیہ میں سے نہ ہوں۔ لیکن عقیق اور
 آسمانی زندگی حیاتِ متعارفہ تو نہیں۔ میں نے پہلی شق اُس حیات
 کو قرار دیا تھا جسکے لیے کھانا پینا اور پھر اُنکے لوازم عادیہ بول
 و براز وغیرہ سمجھے جاتے ہیں۔ اور حیات کی دوسری شق اُنکے
 خلافت۔ علامہ محیب حیاتِ آدم کے متین تحریر فرماتے ہیں

"تعبیر آدم کھانے پینے کے لیے اُتر کر اسکی ذمیت و ذمہ داری
 سوا خدا کے نہیں ہو سکتی۔ اگرچہ اسکی لیے بول و براز و
 لوازم عادیہ

اس کی ذمہ داری خدا کے پاس ہے۔ اگرچہ اسکی لیے بول و براز و
 لوازم عادیہ

وَالْقَدِيمُ جَاءَ بِالْقَدِيمِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

اور جو بھی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو صحیح نادہی پہنچا رہا ہے

ایڈیٹر :- عبدالماجد

پتہ :- دریا باد ضلع بارہ ٹکلی

نائب :- حکیم عبدالقوی بی اے

مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر کے کی جائے



سہ روزہ

چندہ اور انتظامی امور

حکومت خلیفہ مرسلت اس پتہ پر کی جائے

محمد عبد الرؤف عباسی مستمصدق

مرشد آباد پولیس گورنگ - لکھنؤ

چندہ سالانہ آئیڈیو

سلسلہ

بیرون ہند سالانہ اشاعت

نیت فی پرچہ

جلد ۱۱

دوشنبہ ۱۵ جمادی الثانی ۱۳۶۳ھ مطابق ۲۹ مئی ۱۹۴۵ء

نمبر ۶

پچی باتیں

کہتے ہیں کہ دلاوت مسیح سے ڈیڑھ ہزار سال قبل جب قوم اسرائیل کے تئیں بڑے بھڑکے فرعون مصر کی فوج و فوج ڈوبی ہے تو خود شمشاد وقت بھی غرق ہونے سے نہ بچ سکا، سمولی سپاہیوں کی طرح وہ بھی ڈوبا۔ یہ اور بات ہے کہ عزتانی کے بعد اسکی لاش سطح سمندر پر تیرائی اور بعد کو محفوظ کر لی گئی۔ اور تو اور! خود قرآن مجید سے قصہ کے اسی جزو یعنی فرعون کی عزتانی کو مراحت کے ساتھ بیان کیا ہے اور قدرت کے بیان کی تصدیق کی ہے۔ قرآن کے لفظ لفظ پر ایمان یہ بالکل درست۔ لیکن کچھ کھاسی بھی کہیں ہوتی رہی، کہ عام لشکر کی اگر ڈوبے تھے تو خیر، لیکن فرعون کی شخصیت تو بہت اونچی پتی پر جلالت تھی وہ سب کے ساتھ کیسے غرق ہو گیا اسکے بچنے بچانے کی کوئی صورت نہ نکل سکی؟ اس بے سامان نہیں! 'باسامان' فرعون کی حفاظت کا کوئی بھی سامان نہ ہو سکا؟

کھلم کھلم کے انجام نے بالکل مٹا دی۔ اس سے بڑھ کر اسامان شخصیت آج پورے مہر میں کسی کی تھی؟ روئے زمین پر کسی کی تھی؟ ہمت تدبیر، عزم، اقبال، دی، قدم قدم پر قدم چوستی تھی۔ بعد موخر اللہ کو دیکھ لیا، میدان، موت تھا۔ مشکلات کے ہمارا، بات کی بات میں اپنی تھے۔ کیسے کہے نہ بدست حربوں میں آج اسے گرایا، کل اسے کھینچا۔ سکندر، شیخال، چنگیز، خولین، کسی کی بھی فتوحات اسکے

سامنے لائی جا سکتی ہیں؟ کیسے کیسے ناموروں اور امیوں کے نام اس نے گرد کر دیے تھے۔ ایک آدھن تھا، بگولا تھا، بجلی کی اڑکھ تھا۔ رامن قریب رامن بوبہ، ساری نابینا میں نہ اپنا نظیر رکھتا تھا نہ جواب۔ آنا نانا کی یاد بوز ہوا، گویا کہیں تھا ہی نہیں! کھانا کھاتے ہی نہیں آنا۔ کیسے یقین آئے؟ دیوتا تھا تو دیوتا کہیں مرا کرتے ہیں؟ سب کو مار کر بھی نہ مرنے، اور اگر کہیں مری جاتا، تو زمین و آسمان لرز اٹھتے، مرکز کائنات جنبش میں آ جاتا! ہزاروں لاکھوں انسان ہیں کہ موت کی خبریں، اطلاعیں پڑھتے ہیں، مگر یقین کسی طرح نہیں کرتے!۔۔۔ اللہ کی قدرت اور مشیت جیسے کسی کے یقین و عدم یقین کی پابند ہے!

شکر کی موت فرعون کی موت پر ایمان تازہ کر گئی۔ حفاظت کا سامان آج اسکے لیے اللہ رہا تھا، کل اسکے لیے کچھ اللہ نہ ہو سکا۔ لیکن ہر تدبیر کے آگے ہر تدبیر کے اچھے اور اس سے بڑے ایک تقدیر بھی ہوتی ہے، تدبیر تدبیر کا ڈر کر سکتی ہے، تقدیر کا نہیں۔ مکمل تب وقت آیا، تو جو سب سے بڑا کھانا تھا، وہ چھوٹے سے چھوٹوں کی طرح پانی کی موجوں کا شکار ہو گیا۔ آج جب حکم ہو چکا، تو جو سب سے بڑا سمجھا گیا تھا، وہ چھوٹے سے چھوٹوں کی طرح بارود اور دھوئیں کی نذر ہو گیا۔۔۔ وہی بے کسی، وہی بے بسی، جو کل بھی بندہ کے لیے تھی، آج بھی ہے! خاک کا پتلا، اور دھوئے بڑائی اور سرداری کا!

زمین کھا گئی آسمان کیسے کہے!

وہ رہے احکام الہامی! دیکھ لی دلی کی آنکھوں نے بھی اور زبان

آنگھوں نے بھی تیری بڑائی اور سرداری بڑائی صرف تیرے لیے ہے اور سرداری صرف تجھی کو حاصل ہے۔ اسکے سوا جو کچھ ہے سب جھوٹ ہے اور بنیاد کا سب سے بڑا غریب ہے۔

۶۰ لاکھ کتابیں!

”دشمن نے صرف یرطانیہ میں ۵۰ لاکھ کتابیں تباہ کر ڈالی ہیں اور ضایع شدہ کتابوں کی تعداد لاکھوں لاکھ تک پہنچتی ہے! بعض کتابیں ان میں سے نابالغ تھیں اور اب اس نقصان کی تلافی کی کوئی صورت نہیں۔ دسمبر ۱۹۴۵ء میں جرمنوں کی جو ہوائی طاقتیں لندن پر ہوئیں انھوں نے کتابوں کو بے حد نقصان پہنچایا، خصوصاً جب سینٹ پال کے گرجا کے قریب کا سارا عظیم عتی علاقہ برباد ہوا تھا، اور کوئی ۶۰ لاکھ کتابیں تباہ ہو گئی تھیں۔“

”یہ حال تو یرطانیہ کا تھا، یورپ کے دوسرے ملکوں کی حالت اس سے کہیں بدتر ہے۔ ڈیٹمیلڈ میں ۶۰ لاکھ اور فی صدی کے درمیان قتل عام ہو چکے ہیں۔ یوگوسلیویا میں ۵۰ لاکھ سے ۶۰ لاکھ کتابیں تباہ ہو چکے ہیں۔“

۱۰ لاکھ کتابیں نذر آتش آ رہی ہیں صرف ایک ملک میں نہ تھیں، انہیں انداز کسی اخباری افواہ سے نہیں، حکومت ہند کے محکمہ اطلاعات کے سرکاری بیان مورخہ ۲۳ اپریل ۱۹۴۵ء سے اخذ و نقل ہیں۔ اور اگر صحیح ہیں تو قدرت نے کیا خوب جواب دیا ان ظالموں کے جنہوں نے اپنی تاریخوں میں از رو فتروں میں یہ چھاپ رکھا ہے، کہ سچی صدی بھری میں مسلمانوں نے کتنی کتب خانہ اسکندریہ جلا دیا تھا!

شوں کا شہر

یوٹر کے دنائے بھگیا خصوصاً شہید پیرس کا تختہ یہ بیان :-

”برلن آج فردوں کا شہر ہے۔ جس پر یہ تخت کا نام برلن تھا، آج اسے زمین سے فنا ہو چکا ہے۔ میاں تک یہ نظر آ رہا ہے کہ جیسے فرداً فرداً ایک ایک مکان پر بمباری ہوئی ہے۔ میں لندن میں ایک بمباری کے عین زمانہ میں رہ چکا ہوں۔ اسٹالن گراڈ کو اس کی ہی سے بید دیکھ چکا ہوں۔ روس کے دس بارہ شہروں کا انکی بربادی بے درودہ کر چکا ہوں۔ لیکن برلن کا ان میں سے کسی کا مقابلہ نہیں۔ جس کی تباہی و تخریب حالت الفاظ کے ذریعہ سے ناقابل بیان ہے۔ ان کی تباہی تو اسکے مقابلہ میں محض ہنسی کھیل معلوم ہوتی ہے! ایک بڑی بڑی مشہور شہر، مشہور محکمے، دوسرے کے پورے آباد ہو گئے۔ شہر میں کوئی کسی کو کہیں کامپتہ تہلے تو کس طرح تہلے پتہ تہلے کی جو علامتیں تھیں وہ خود ہی مٹ کر رہی ہیں۔ ”مجاہدانی سفارتخانہ“ قریب ہے، لیکن خود سفارت خانہ ہی اب کہاں ہے؟ ڈاکخانہ نہیں ہے۔ جب ڈاکخانہ کا بھی راجہ دیکھیں تو اس طرح تقریباً

نام شود عمارتیں سرکاری، غیر سرکاری مٹ چکی ہیں۔ گورنمنٹ کی ہوائی وزارت، گورنمنٹ کی پریگنڈ، وزارت یہ سب دفاتر اب معدوم ہیں۔ ہٹلر کے شاہی قلعہ یا امارت نمائندہ (پارسلری) کو تو کچھ نہ بچا، ہٹلر کوئی برانا قبرستان معلوم ہو رہا ہے۔ نٹوں لمبہ پڑا ہوا ہے۔ اور اسی ڈمیر کے نیچے عجب نہیں کہ ہٹلر کا جسم بھی کہیں رہا پڑا ہو۔ برلن سے ہٹلر ہوئے شہر اب اس وقت تک کے بعد اور سرخ روسی جھڑے نصب ہو چکے کے بعد شہر میں رہا ہے، لیکن اب شہر میں رکھا گیا ہے۔ جس کے لیے وہاں آ رہے ہیں۔

یہ کوئی ناول یا پانچا انسانہ نہیں۔ آج کے بیٹے جگتے آنگھوں کے سامنے گزرتے ہوئے دانت ہیں، پوری کی پوری جرمن ایپارٹا کیوں پاش پاش ہو جانا کسی کے تصور میں بھی تھا، قرآن مجید نے مائیں کی پرقوت و پرشکوہ قوموں اور ان کے مسکنوں کی جو تباہ حالی اور بربادی دکھائی ہے آج واقعات ان پر کسی شہر تمدن لکھتے جلتے ہیں!

سنگار کے آئینہ میں

”سب سے پہلا سوال یہ ہے کہ سنگار نے ڈاکٹر ٹڈل کی یہ کتاب ترجمہ کر کے چھاپی ہی کیوں؟“ سوال جناب عبدالرزاق خاں صاحب لمع آبادی صاحب ہند نے کیا۔ اور پھر خود ہی جواب دیا :-

”سچی بات یہ ہے کہ سنگار اپنی بدینتی میں مشہور ہو چکا ہے۔ آدھے تیرا اور آدھے شیر کو کوئی پسند نہیں کرتا۔ یہ راہ بزدلی اور منافقت کی راہ ہے۔ جناب نیاز فتحپوری اگر سلطان نہیں ہیں تو انھیں سچائی اور بہادری سے یہ بات اعلان کر دینا چاہیے۔ اب اگر سلطان نہیں ہیں، انھیں عام بھی ڈالیں تو انھیں مرنے کے لیے تیار رہنا چاہیے۔ لیکن اگر سلطان ہیں تو اسلام کی پیٹھ میں پھری نہیں مارنا چاہیے۔ اب بھی وقت ہے کہ نیاز صاحب اپنے میں استقامت پیدا کریں ورنہ یقین کریں کہ سچی عزت نہ پاسکیں گے۔ سچی عزت تو صرف سچے بہادری لوگوں کو ملتی ہے۔ بزدل اور دل سے بھڑکی سچی عزت لے ہی نہیں سکتے، اگرچہ روپیہ کما سکتے ہیں۔“

متن کی شرح بھی صاحب متن ہی کے قلم سے ملاحظہ ہو (یہ سب عبارتیں سنگار کے مکتبہ سے نقل ہو رہی ہیں) :-

”ڈاکٹر ٹڈل بھی شیطان اور گولیتہ جیسا ایک مستشرق ہے، جاہل ہے، اور اسکی جمالیات بہت ہی اختصار کے ساتھ آپ ان کا لٹریچر لیکن مام ہے نیاز پر امان ہے نیاز پر امان ہے نیاز پر! یہ شخص اگر مرد ہوتا تو اس طرح دہل و تلبیس کے ساتھ ٹڈل کی یہ کتاب عام مسلمانوں کو پریشان اور گراہ کرنے کے لیے اپنے رسالہ میں نہ چھاپتا، لیکن بزدل اور نامرد آدمی ہمیشہ ایسی ہی حرکتیں کیا کرتے ہیں۔ نیاز کی میرے دل میں ذرا بھر عزت نہیں ہے۔ کیونکہ یہ شخص ثابت ہو چکا ہے کہ سچا اور بہادر نہیں ہے۔ اس شخص نے یہ کتاب بزدلی کی رائے سے چھاپی ہے تاکہ عام مسلمانوں کو اسلام کی راہ سے ہٹا دے۔ انھیں نیاز پر

مشورے اور گزارشیں

نمبر (۲۷)

س۔ علامت سوال کی ہے ج علامت جواب کی

س۔ عشاء و فجر کی نماز باقاعدگی سے ہو شل میں ہوتی ہے۔ ایک کی البتہ محسوس کرتا ہوں۔ پہلے نماز دل لگا کر تو جہ سے پڑھتا تھا۔ آواز تھا۔ سچے پر جب کھڑا ہوتا تھا حالت ہی اور ہوتی تھی۔ خوف و خشیت کا خطا اٹھاتا تھا۔ اب تو ROUTINE بن گئی ہے۔ اس لیے وہ بے توجہی جو اکیلی نمازوں میں رہتی تھی۔ اب امامت کے وقت بھی رہنے لگی ہے۔

ج۔ جذبات و کیفیات میں تیزی ہمیشہ آغاز کار ہی میں ہوتی ہے مشق عبادت، عزالت کے بعد اس میں کمی پیدا ہو جاتا تو نفس بشری کا ایک قانون طبعی ہے۔ نئی دوا دھن کے ساتھ جذبات کا جو تعلق ہوتا ہے وہ کئی سال کی بیوی کے ساتھ باقی نہیں رہتا۔ اس میں سسٹم بڑھ جاتا ہے۔ نماز پڑھانے کا جو اجر و عود ہے، یقین رکھا جائے کہ اس میں جذبات و کیفیات کے اس آواز چڑھاؤ سے ان شاء اللہ مطمئن کمی نہ ہوگی۔ اور اسی اصل مقصود ہے۔ اسی کا استحفاظ برابر ہے۔ س۔ مجاہد کے دن غلبہ سے پہلے بھی تھوڑا بہت جو کچھ اس نامی چیز سے ہو جاتا ہے غرض میں کر دیتا ہوں اپنی حالت تو گراؤ فون سے مشابہ پاتا ہوں جو کچھ آپ بزرگوں کے ہاں سے پڑھا یا سنا سنی اور سچ مٹھیں الفاظ میں چوسچا دیا۔ اپنی حالت تو ویسی ہی پاتا ہوں، بیسے پہلے تھا ویسے ہی اب بھی ہوں۔ کیا خبر کہ امتد اس بے عمل اور لافنی کے اس کام کی بدولت ہی اسے چھوڑ دیں۔

ج۔ اچھی باتوں کی تبلیغ سب سے خود ایک عبادت ہے۔ البتہ بندی کے لیے اس راہ میں خطرات زیادہ ہیں اور خطرات سے محفوظ تو توسط منتہی کوئی بھی نہیں اس لیے بہتر یہ ہوتا کہ اس قسم کی ایک آدمہ تقریر نو نہ کے طور پر قلمبند کر کے بیچ دی جاتی۔

س۔ ڈر سجدہ اللہ سلمان بنا لیا گیا۔ ۷۰ھ کے نام سے آپ اہل سنت ہو گئے۔ بیرٹر محمد امین (سابق ساگر چند) تھے۔ خرافات کے بجائے اکھد اللہ چند اچھی اچھی باتیں کا فون میں پڑیں۔ بار لوگ بہت ہی چین بچیں ہوئے، مگر ہیں سجدہ اللہ انقلاب میں کامیابی ہو گئی۔

ج۔ اچھے سو قہوں کو چاہے وہ چھوٹے چھوٹے ہوں ہاتھ سے ہرگز نہ دینا چاہیے۔ نیکی کے یہی ذرے ذرے کیا محبوب کہ اعتبار بن کر پھاڑ ہو جائیں۔

س۔ نقادیر کے سلسلہ سے شعلی پچھلے عرصہ میں مرمن کر چکا ہوں۔ اکھد محمد علی قدم اس طبقہ میں بھی اٹھا لیا گیا۔ تین تقریریں

اور افسوس نیاز کے محار پر۔ میں اگر نیاز جیسا بزدل ہوتا تو قلم قلم کے پان بڑی کی پانہائی کی دکان کر لیتا۔ بزدل اور منافق اخبار نویس ہندوستان کی اخبار نویس کے اٹھے پر کاہک کاٹکا ہیں۔
پچھراوہ ہند کے درمیان محاکمہ کی نہ بہت دور نہ سر دست ایک ضرورت دو دن اپنی جگہ اپنے اپنے رنگ کے الگ ہیں۔ غریب صدق کے نقطہ نظر سے

لگے ہو یا مرزا ہو ہم خود فون کو بلے سمجھے اسے تیر قضا اسکو پر سیر قضا سمجھے! البتہ کہیں ہند کے ذریعہ کسی مولوی قلمانی کی جانب منسوب کر لیا جائے اس لیے علحدہ ہے۔ یہ سن لیجیے کہ یہ انشاء روشن خیالوں کے سرسراج، مشہور مولوی کشن داسی اور "انٹینٹ لائیک" کے بانی و مامم کی ہے!

شخصہ معزول "لندن ۱۵ اگست ۱۹۵۰ء" اتحادیوں کے سپہا، عظیم جنرل آئرن ہارن نے آج فرماں شایع کیا ہے کہ آئندہ سے کسی بڑے سے بڑے جرمن گرفتار شدہ افسر سے بھی کسی قسم کی رعایت یا نرمی کا برتاؤ نہ کیا جائیگا۔

فرمان کی ضرورت اس لیے پڑی کہ ابھی مارشل گورنگ کی گرفتاری سے تھک کر افسرین ۳۶۰۰ اور کی ڈوئیز کے جنرل رابرٹ سٹیگ ان سے ہاتھ ملائے تھے، اور اسے عزت کے ساتھ گرفتار کر کے لائے تھے۔ روسی اخبارات نے اس پر سخت احتجاج کیا اور لکھا کہ "انسانیت کے مجرم ہرگز کسی رحمہ کر کے سستی نہیں۔ ہنگے اکابر کے ساتھ بھی مولوی مجرموں کا سا برتاؤ رکھنا چاہیے۔" (ریوٹر) یہ فیلڈ مارشل گورنگ دہی ہیں جو ابھی کل تک ہٹلر کے بعد اکابر برمن کے صف اول میں تھے۔ خود کتوں کو اعزاز بخش رہے تھے! کسی کی طرف نگاہ التفات سے دیکھ لیتا ہی اس کے لیے باعث شرف تھا۔ جیسا سلام قبول کر لیں وہ اپنے کو خوش نصیب سمجھنے لگے! آج سنا یہ ذبت آگئی کہ دوسروں کو عزت دینا الگ رہا خود ہی کسی عزت کے قابل نہیں۔ مولوی اور روسی اخلاق کے بھی مستحق نہیں! اور جو کوئی ان کے ساتھ تھوڑی بہت لاطفت برت لے، وہ خود زیر عتاب آ جائے! ————— و تعزین تشاء و نذل من نشاء کی علی تفسیر اس سے بڑھ کر اور کیا ہوگی!

فتنہ سامانیاں "ہنگو، نیاں اور سرگرا نیاں" یہ ایک عنوان ہے لکھار کے سنی قبر کا، اور اسکے ماتحت "علمائے کرام کے خطوط" لفظ القرآن کے خطوط پر لکھار کے نام کے درج ہیں۔ لیکن یہ عنوان کچھ تشنہ و نامام سا رہا۔ کیا ہرج تھا اگر اسی دلیل و قافیہ میں مسمرہ کو بڑھا کر پورا شعر بنا دیا جاتا۔ ہوں۔

"علمائے ہنگو، نیاں اور سرگرا نیاں اور علامتہ کی من ترانیاں اور پاکدہ سنیاں!

اس وقت تک چوہلی ہیں۔ اس نتیجہ پر پھر نکالوں کہ نتائج سے بے پروا ہو کر ہی کچھ کام ہو سکتا ہے۔ اتنا کہ اتنا کہ کچھ بیٹھنے سے یہ کہیں بہتر ہے کہ کچھ کیا جائے۔ چاہے کوئی نتیجہ پر آم نہ ہو۔ ہدایت و دوستی اللہ کے ہاتھ ہے۔

سج - خیال بالکل صحیح ہے۔

س - اپنی حالت پہلے سے بہت بدتر ہے۔ کبیر، فخر و غم و رکا اور عود کر آیا ہے۔ پناہ دلوں سے انھیں ہونا بسا اور ذات الیں بت ہوتا ہے۔ نماز کو سکھانے کے لیے جب لوگوں کے ہاں جاتا ہوں تو اپنے کو برتر کھوس کر تا ہوں۔ اللہ تعالیٰ اپنی پناہ میں رکھے۔ آخر اس مرعنی کا کچھ علاج بھی ہے۔ کہیں یہ سب ریاکاری ہی میں تبدیل ہو کر رہ جائے۔ اسے اللہ مجھے اس سے بچا۔

سج - اپنے اس احساس برتری و نفیست کو بڑا سمجھنا خود اسکی دلیل ہے، کہ یہ احساس اپنے تقدیر و مقام سے نہیں بلکہ اس کے برعکس ہے۔ اور جب یہ ہے تو مقصود میں نفل بھی نہیں۔ البتہ اس احساس تفوق کی غلطی کا استعمار بڑا بڑا ذہن میں رہنا چاہیے۔ بہت دفعہ ایسا بھی ہوتا ہے کہ گو اس غلط احساس کے مقتضی پر عمل ارادہ نہیں ہوتا۔ تاہم اس احساس کے ذہن پر مستولی رہنے اور اسکی غلطی کے ذہول ہو جانے سے، نفس واقفہ اپنے کو انفل و برگزیدہ سمجھنے لگتا ہے۔ ہر حال خود بینی کی شکست کے اور خود شکستی کے اسباب و اسباب پر نظر رکھنی ضروری ہے۔

س - ریاکاری سے اسکا کوئی تعلق نہیں۔ ریاکاری تو جب تھی کہ بالآخر اجر و لوگوں پر اثر ڈالنے کے لیے دعوت سلوۃ یا کوئی دعوت خیر اپنے سرے لی جاتی!

س - طبیعت میں اعصابی کمزوری اور بد معنی کی شکایت رہتی ہے۔ اس لیے شستی اور کالی پیدا ہوتی ہے۔ علاج ہو جو بھی کر رہا ہوں۔ حضور قلبی آج تک نصیب نہیں ہوئی۔ بار بار کوشش کر رہا ہوں مگر قلب میں انکسار اور دل و داغ اللہ کی طرف متوجہ نہیں ہوتا۔

سج - جو جسمانی امراض و عوارض ہیں انکے علاج بھی جسمانی ہیں۔ اور طاعت و عبادت میں جو کوتاہیاں انکی بنا پر پیدا ہوتی ہیں وہ بالکل معاف ہیں۔ انکے لحاظ سے بالکل معذروں کا حکم ہے۔ "مغصوب قلب" اور "خشوع" اور "توجہ الی اللہ" اور اسی قسم کے دوسرے لفظوں کے لیے یہ خوب اچھی طرح ذہن نشین کر لیا جائے کہ یہ سب ایمانی مفہوم رکھتے ہیں۔ عوام نے انھیں مطلق معنی میں سمجھ رکھا ہے۔ یعنی وہ یہ سمجھتے ہیں کہ ہر صورت میں مقصود استغراق ہے۔ اور یہی غلط ہے۔ استغراق کیفیت صرف خاص خاص اہل حال کو نصیب ہوتی ہے، اور اسکا کمال کامرادت سمجھنا ہی ناواقفانہ ہے۔ عام مومنین کے لیے یہ بالکل کافی ہے کہ کوئی عمل وادبہ طاعت و عبادت ہی نہ کریں۔ اور جب جب ذہن سے اسکا ذہول ہو جائے یا دہتے پڑا

وغیرہ کے ذہن سے خود اسکا مذاک کر لیں۔ اپنی اس سے زیادہ اگر دستخط رہے تو وہ عین نعمت الہی ہے۔ حاصل ہو جائے تو یقیناً بہت شکر یہ کہے گا، لیکن اگر نہ حاصل ہو تو خود بخود توفیق و نصیب میں ہٹنے کی ضرورت نہیں۔

س - ہمارا سوچو دیکھو دوبار ایک ادنیٰ چنانچہ ہے۔ بیچارہ بھی خاطر خواہ نہیں۔ کوئی دوسری ادائیگی نکل آئی۔ آمدنی کم، خرچہ کا اندراج زیادہ، دکھائی دیتا ہے اس لیے بعض اوقات دلی میں کچھ تردد رہا کرتا ہے۔

سج - اللہ فراغت و فراخی نصیب کرے۔ رزق میں فراخی بیشک دیکھی میں بہت حسین ہوتی ہے۔ لیکن فراخی کے حدود ہر شخص کے مناسب حال الگ الگ ہوتے ہیں۔ اور بندہ کے ظرف و تحمل کا صحیح اندازہ خود بندہ کو نہیں بندہ کے خالق ہی کو ہو سکتا ہے۔ اور پھر مناسب کوشش کے بن آخری تسکین اسی عقیدہ سے حاصل کرنا چاہیے۔ اور پھر یہ بات بھی یاد رکھنے کی ہے کہ آمدنی کی کمی جس سے بعض ضروری مصارف میں بھی تنگی ہو اس سے کہیں بہتر ہے کہ آمدنی دافر ہو، اور طرح طرح کے ناجائز اور قابلِ مبالغہ کاموں پر اکتف رہی ہو۔ آج کی حسرت صرف اکل صرفت بیجا کے مقابلہ میں کہیں غنیمت بلکہ نعمت معلوم ہو گی! — بیسے پر خوری کے نتائج معور ہی سی بھوک کے مقابلہ میں ہمیشہ زیادہ افسوسناک ثابت ہوتے ہیں۔

س - مخلصین اور بزرگوں کی صحبت سے محدودی پر خادم سخت پریشان۔ اور غمزدہ ہے۔ نہ معلوم کتنے بزرگوں کی خدمت صحبت سے نصیب ہونے کا موقع ملے گا۔

سج - جو چیز اپنے اختیار اور بس کی نہ ہو، عقل کا فتوہ ہے کہ اسکے زیادہ درپے نہ رہا جائے۔ دعا اسکے لیے جاری رہے لیکن اصل مشغولی انھیں چیزوں میں رکھی جائے جو اپنے اختیار کے اندر ہوں۔

س - [صدق، جلد ۱۱، صفحہ ۱۱۱ کے حوالہ سے] میرے محترم عذارا اگر ہو سکے تو اسکا پلوہ کرایے جو کتنے ہیں کہ شہر کے سے بھی زیادہ قریب ہے۔ زیادہ نہیں اتنا ہی جتنا کہ اس قسم و جان کے ساتھ دیکھا جاسکتا ہے۔

سج - لیکن ہمہ د جان ہی تو سب کے یکساں نہیں ہوتے۔ اور اسی اختلاف نے یہ شورش اور یہ سوزش پیدا کر رکھی ہے۔ ہر ایک کا ظرف، ہر ایک کا آلہ احساس الگ الگ ہے، اور ہر ایک کی پائنت اسی کے ظرف کے مطابق ہے۔

ادراک سب کو ہو رہا ہے۔ جو چیز آفتاب سے روشن تر ہے اسکے عدم ادراک کے کوئی معنی ہی نہیں۔ لیکن ادراک اور ادراک میں عبادت یافت میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ ایک سرے پر لمحہ دوسری کا ادراک ہے، اور دوسرے سرے پر حضرات انبیاء کی معرفت و اپنی

احتضاری مکاشفات

صدق میں ایک سو سنہ مرحومہ کا تذکرہ آچکا ہے۔ بین وفات کے وقت مرحومہ کے قریب ترین عزیز ایک صاحب زوجہ ان سے حبیب و غریب نظر دیکھے اور وفات کے لمحہ بعد تک یہ نظارہ قائم رہا۔ خلاصہ یہ کہ معن نورانی ہستیوں سے میرا ہوا ہے، گو یا برن دنیا کے بنے ہوئے سنگے ہیں، اور کوئی کہہ رہا ہے کہ یہ فرشتے ہیں۔ نعمانیہ ایک نہایت خوش رنگ گلجالی گٹنا چھائی ہوئی ہے، اور نہایت خوشبو اور ٹھنڈی ہو انیس چل رہی ہیں۔ مرحومہ نہایت خوش خوش ایک سفید برات لباس میں لبوس ہیں، اور انکی سواری کے بلے ایک انتہائی نورانی چیز آئی ہے، جسے کوئی رفعت کہہ رہا ہے۔ دیکھنے والے کی زبان سے بے اختیار سبحان اللہ سبحان اللہ نکل رہا ہے۔ اور کوئی بچارے: اللہ مرحومہ سے متعلق کہہ رہا ہے کہ یہ ایک متغافل ہو رہا ہے۔ رفعت سب آسمان کی طرف بلند ہونے لگا، وہ اس غرور باد صوفیہ زوجہ ان سے پوچھا کہ ایسا کب لانا تھا؟ جواب میں آواز آئی: "میں اللہ سے اللہ معلوم، علی الوت معلوم" دیکھنے والے پر یہ ظاہر اتنی دیر فش کی کیفیت طاری رہی

ایک ۲۲ سال کی مصوم بچی نے مرحومہ کے لیے پکار کر کہا کہ وہ دیکھو سبز کپڑے لٹکا لگے ہوئے ہیں آسمان سے جہانک رہی ہیں۔ یہ سارا ماجرا حضرت گرامی مولانا مینا علی حسن صاحب گیلانی کی خدمت میں لکھ کر بھیج دیا گیا تھا (کاش آج حضرت تھانوی موجود ہوتے) مولانا کا مکتوب گرامی مجنبہ درج ذیل ہے:

گرامی نامہ کے ساتھ ہی صدق میں ہمشیرہ کی جنسیت والا سنوٹون نگرے گزرا۔ مرحومہ سے اس درجہ آپ کے دل کا لگاؤ تھا، اسکا بیچ نہ اڑا دیا پہلے نہ ہو سکا تھا۔ گو یا انکی حیثیت آپ کے گھر میں اس کے بعد دوسری ماں ہی کی تھی۔ یقیناً اس سے آپ کا سارا گھر آتا جتنا بھی متاثر ہو کم ہے۔ گرامی نامہ میں جس تفصیلی واقعہ کا ذکر فرمایا گیا ہے، نہ صرف میرا بلکہ اُس وقت میرے پاس جو لوگ بھی موجود تھے، انکی ترقی اجائی کا ذریعہ بنتا چلا جا رہا تھا۔ یہ محب اتفاق ہے کہ اسی سے ایک دن پہلے

خاکسار اپنے عزیزوں کے سامنے جن میں میرے جیسے بھائی منظر احسن گیلانی ایچ۔ اے سلیم جو گلبرگہ کالج میں معاشیات کے لکچرار ہیں اور میرا بچہ سید محی الدین حسن گیلانی سلیم دونوں موجود تھے۔ میں ان لوگوں سے کہہ رہا تھا کہ یہ معمولی روایتوں میں نہیں آتا بلکہ قرآن میں مستوح مقامات پر حق تعالیٰ سبحانہ کا ارشاد ہے کہ موتیں اور کافر دونوں پر موت جب طاری ہونے لگتی ہے تو اس وقت سب سے خاص قسم کے عجیب و غریب احوال کا ظہور شروع ہو جاتا ہے۔ وہ اب ایمان کے متعلق تو قرآن میں فرمایا گیا ہے کہ النین تو قاتم اللہ انکے یسین۔ یسین ان سلام علیکم اذ علوا النجۃ بالکنز نہیں (مسلحہ ساس) میں

نیکوں کو اٹھانے کے لیے لائے تھے ہیں، یہ کہتے ہوئے پھر انکو اس عالم سے دوسرے عالم میں لیجاتے ہیں کہ تم پر سلام ہو۔ گویا ہر قسم کے آلام و مصائب دور و رکھ دینے سے ساری کی بشارت سناتے ہوئے انکو لے جاتے ہیں۔ اور انکو جنت کی خوش خبری بھی دیتے پہلے پہلے ہیں جو انکے اعمال کا نتیجہ ہوگی اور جیسے ایمان والوں کے متعلق یہ اور اسی قسم کی آیتیں قرآن میں ہیں۔ منکروں اور کافروں کی بابت بھی صریح لفظوں میں یہ اطلاع دی گئی ہے کہ "تو تری اذ النامون فی غمرات الموت والملائکۃ باسطوا ایدیہن" اور جو انکے دلوں میں عذاب الہی باکتسم تقولون علی منہم غیر الحق باکتسم عن آیاتہ تستکبرون (الانعام ۱۱) جاں کنی کے غلوں میں حب وہ مبتلا ہوں گے معفوں نے حدود اللہ سے ہٹ کر زندگی گزار رہی ہے تو قرآن خبر دیتا ہے کہ اس وقت بھی "الملائکۃ" اذہر ہوتے ہیں اور کہتے ہیں، اسی پر اسے اسے کو کہتے ہیں نکالو! اپنی جانوں کو اور کہتے ہیں کہ آج بد لادیا جائیگا (نہیں) ذات کے عذاب کا۔ یہ سزا ہوگی اسکی جو عہد پر غلط باقرار کیا۔ منسوب کرتے تھے اور عدالت آیتوں کو سن کر انکو ہلاتے تھے۔ (سین) اپنی سجدہ اور اپنا ٹکڑا نظر پر جنس زیادہ اعتماد تھا۔ سورۃ الانفال میں ایمان والوں کی فزوں کے اس انگریز وقت کا تذکرہ ان الفاظ میں فرماتے ہوئے کہ دلو اذیتونی ولذین کفروا الملائکۃ یضربون وجہہم واذیابہم وذنوبہم واذیاب عذاب الہی (ع ۱۱) دیکھنے والوں کو دکھایا گیا ہے کہ انکا رجحود ہی پر اپنی آخری سانس اس دنیا میں چو پڑی کر کے دوسرے عالم کی طرف جب روانہ ہوتے ہیں تو "الملائکۃ" انکے چہروں اور ہاتھوں کے چوڑوں پر مارنے جاتے ہیں (اور ان سے کہا جاتا ہے) کہ چلو! عین کا عذاب۔ الغرض ان ہی باتوں کا ان نوجوانوں سے تذکرہ کر رہا تھا۔ زیادہ زور اس پر دے رہا تھا کہ قرآن کی ہدایت سے آگاہی سے جب یہ واقعات ہر مومن کے سامنے پیش کر دیے گئے ہیں تو پھر انکو نہ دیکھنا اور ان سے اعراض کتنی غفلت کی بات ہے۔ یہ فقہ و فہم پوچھا، دوسرے دن جو وقت آپ کا گرامی نامہ لا رہی تھی۔ نے خود پڑھنے کے بعد انھی لوگوں کو خط کے اس حصہ کو سنانا شروع کیا تو منظر سنا نے یاد دلایا کہ کل ہی تو آپ اس سلسلہ پر گفتگو کر رہے تھے اور آج انکی تصدیق آگئی۔ کہ مومن اور کافر کی موت کے وقت ایسا منظر کے واقعات پیش آتے۔ انکے یاد دلانے پر مجھے بھی یاد آگیا اور تعجب ہوا۔ بہر حال ایسی صورت میں یہ واقعہ ہے کہ ہر مومن نے اسے متعلق ہیں یہ یقین رکھنا چاہیے کہ احتیاط و سگارت کی ان گفتگوں میں حب آدمی و بنا کے آخری لمحات کو ختم کرتے ہوئے آخرت کی زندگی میں قدم رکھتا ہے تو غیر معمولی ایسے واقعات سرور پیش آتے ہیں جنکا احساس ناسوتی آنکھوں کو عموماً نہیں ہوتا۔ اب رہ گئی اس عزیز کی یہ حالت کیا تھی؟ انکا کرکے کا ارادہ کر لیا جائے تو کہہ دیا جاسکتا ہے کہ شدت محبت میں انکی ساری قوم ایک ہی نقطہ پر مرکوز ہو کر انھی معاملات کا مشاہدہ کرانے لگی جو انکے دماغ میں پہلے موجود تھے۔ ان کو اپنے مذہب و عقیدہ کی بنیاد پر معلوم

روایات نزول مسیح

نمبر (۴)

از موسیٰ عبد الرحیم خاں صاحب جے پور کی فرنگی مصلیٰ

بیکلام غلامہ میں ہوا کہ جنت میں حیات آدم میری بیان کردہ ہفتوں کے بعد طے شدہ شق دوم میں داخل ہوئی یعنی وہ حیات کہ پہلے کھاتے پینے کے لوازم عادیہ میں سے بول و براہ نہیں۔ تو جب علامہ محیب کے بیان کے مطابق مسیح علیہ السلام کی حیات آدم علیہ السلام کی اس حیات کے مانند ہوئی جو زمین پر اترنے کے قبل جنت میں انھیں مل رہی تھی اور جو یقیناً وہ حیات متنازعہ تھی کہ مہلک ذکر حیات کے متعلق میری بیان کردہ شق اول میں تھا تو مسیح علیہ السلام کے حیات کی نوعیت وہ ہوئی نہ میں نے شق دوم میں ذکر کی تھی اس لیے علامہ محیب کے لیے لازم تھا کہ اس شق دوم پر جو سوال دریافت کیا گیا تھا کہ "حضرت مسیح کی حیات کی نوعیت اور دوسرے انبیاء و شہداء کی حیات برزخی کی نوعیت کے امین طارق کون چیز ہوگی اور اس فرق کے ثبوت کے لیے کیا چیز پیش کی جائیگی الخ" اسے بھی حل فرماتے ہیں اس سوال کے حل کے لیے جو مسیح علیہ السلام کی حیات کی نوعیت متعین نہیں ہوئی۔ اس سلسلہ میں یہ امر بھی مل طلب ہے کہ کیا جنت آسمان میں ہے؟ اگر جواب انبات میں ہے تو کیا ہر ہر مشر "السلام" کے ناما ہونے سے جنت بھی دنیا ہو جائیگی؟ یا آسمان بھی جنت کی طرح ابدی ہے؟ اگر جواب نفی میں ہے تو علامہ محیب کی اس تحریر کا کیا مطلب سمجھا جائے؟ کہ جس طرح آدم علیہ السلام زمین پر اترنے سے پہلے آسمان میں زندہ تھے۔ آدم کے لیے جنتی زندگی تو اس آیت سے سمجھ سکتا ہے کہ "حیکما ذکر علامہ محیب نے کیا ہے لیکن اس آیت کا ذکر کیلئے کثرت ابواب اگر مضمون مذکور کیلئے بول و براہ لازم عادیہ میں سے ہیں تو محض اس سے یہ کہنے لازم آیا کہ آسمانی زندگی کے لیے بھی بول و براہ لازم عادیہ میں سے نہیں۔ یہ سوال اس صورت میں جنت آدم کے متعلق بھی پیدا ہوتا ہے کہ جب جنت آدم کو جزا والی ابدی جنت نہ قرار دیا جائے۔ علاوہ اسکے اگر مسیح علیہ السلام کی حیات فی الارض کے ختم کے بعد الی حیات آدم علیہ السلام کی حیات کے مانند ہے تو پھر کیا وجہ ہے کہ انبیاء و شہداء کی حیات برزخی کو بھی حیات آدم کے مائل نہ مانا جائے پھر مسیح و حضرت انیس اور اور میں علیہم السلام کے ناموں کے ساتھ حیات کی کیا تفصیلات خصوصاً تاہیک شہداء کے لیے قرآن شریف میں حیات کی تصریح موجود۔ اور ان مذکورہ حضرات کی حیات کے لیے قرآن شریف میں کوئی مراحہ نہیں۔ علامہ محیب نے حضرت مسیح کی حیات کو حیات آدم کے مائل قرار دینے کے بعد قرآن شریف کی ایک آیت کا حصہ بھی نقل فرمایا یعنی "انہم مثل عیسیٰ عند اللہ کما کمل آدم" مالا کہ اسکے بعد بلا کلام "خلقہ من تراب کما خلق فیلون" وجہ مائلت کو

صاف بتا رہا ہے کہ یہ مائلت خلقت من التراب اور کن فیلون کے بارے میں ہے حیات کا اس آیت میں ذکر ہی نہیں اور اگر مائلت کو خلقت من التراب اور کن فیلون کے بارے میں مختصر نہ لکھا جائے تو پھر اسی حصہ آیت سے اسکا بھی استنباط کیا جاسکتا ہے کہ آخر زمانہ میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا وجود بغیر ماں باپ کے اسی طرح عدم محض سے ہو گا جس طرح آدم کا وجود عدم محض کے بعد ہوا تھا کیونکہ آج سے تقریباً دو ہزار سال پہلے وجود عیسیٰ علیہ السلام میں ماں کا ذریعہ موجود تھا جس سے مائلت آدم تو ہوئی نہ تھی اس لیے اب مائلت آدم کو ظاہر کرنے کے لیے باری تعالیٰ آخر زمانہ میں بالکل آدم کی طرح حضرت مسیح کو بغیر ماں اور باپ کے کتم عدم سے وجود میں لائے گا جس طرح آدم کو بغیر ماں باپ کے کتم عدم سے وجود میں لایا تھا جس سے لازم آتا ہے کہ مسیح اپنے آخری زمانہ میں وجود کے پہلے کتم عدم میں ہوں پھر حیات مسیح علیہ السلام کے مسئلہ کا کیا حشر ہو گا؟ کیا علامہ محیب کی اس آیت کو استدلال میں پیش کرتے دیکھ کر کوئی یہ نہیں کہہ سکتا ہے کہ علامہ محیب بھی قادیانیوں کی صف میں آگئے؟ ابھی تک تو نزول عیسیٰ علیہ السلام کی قطعیت پر زور دے دے کر قادیانی تحریک کو ہوا دی جا رہی تھی۔ اب اس طرز استدلال سے تو کھلے بندوں قادیانی صفت میں نمودار ہوتی جاتی ہے (میں ان آخری کلمات کے لیے جو مباحثہ میرے قلم سے نکل گیا محیب سے مدافعتی چاہتا ہوں اور امید کرتا ہوں کہ انھیں کلمات سے ادا کرے میں معذور رکھیں گے) جبکہ علامہ محیب میرے مضمون کے جواب کے سلسلہ میں متعدد جگہ قادیانیوں کا نام و تذکرہ کمال کوسری دشمنی کا باعث بن چکے ہیں اسی لیے مجھے اس امر کے بتانے کی ضرورت ہوئی کہ مسئلہ حیات و نزول مسیح کی قطعیت سے انکار تو قادیانی تحریک کو بیخ و بن سے اکھاڑ دیتا ہے مگر مسیح علیہ السلام کی حیات کا حیات آدم کی طرح قرار دینا اور اسکا ان مثل عیسیٰ الخ سے ثبوت قادیانی تحریک کی جڑوں کو مضبوط کرتا ہے تو اب فضیلہ ناظرین کے ذمہ ہے کہ وہ مجرم کا پتہ چلائیں کسی معتد عالم کی شان سے کہ کفر و بیدہ سے کہ اپنی رائے کے مخالف کو ملعون کر کے اپنی بات منوانے۔ میرا اشارہ صرف علماء میں نہیں ہے اس لیے میرے لیے اتنا یہ امر ازبیا نہیں مانتا ان حضرات اہل علم کے لیے جنگی تقریریں اور تحریروں کی تقلید کی جاتی ہے۔ میں حیات مسیح کا منکر نہیں صرف مسئلہ کی قطعیت کا منکر ہوں اور قادیانی سرسے حیات مسیح ہی کے منکر ہیں۔ میں نزول مسیح کی قطعیت کا منکر ہوں قادیانیوں کی ساری تحریک کا دواہ دار ان ہی احادیث پر ہے کہ جن میں وجود مسیح فی آخر الزماں کا ذکر ہے۔ اگر وہ قطعاً نہ ہوں تو قادیانی دعوے کی کیا عظمت باقی رہ جاتی ہے۔ پھر میرے معامین کے جواب میں قادیانیوں کا بار بار ذکر بلاوجہ نہیں تو ادر کیا ہے۔ اصل یہ ہے کہ ایک علمی مسئلہ ہے اسے صاف بتانا چاہیے اس میں اس سے کیا بحث کہ اس سے کسی فرقہ کی تائید

ہوئی ہے یا نہیں۔ اگر بات صحیح ہے تو انہیں کیا مضائقہ۔ کیا محض دوسرے فرقہ کو ذک وینے کی خاطر ہم غلط بات کے قائل ہو جائیں۔ اس میں اس سلسلہ میں نہ میرے لیے مناسب ہے اور نہ کسی دوسرے کے لیے ایک دوسرے کو محض ملعون کرنے کے لیے قادیانوں کا ذکر کرے۔ کس قدر افسوس کی بات ہے کہ علامہ مجیب نے خواہ مخواہ قادیانوں کو متوجہ کر دینے کا سامان کر دیا۔ اب خدا معلوم وہ ان تحریرات سے متنبہ نہ جاتا تو قادیانوں سے اٹھائیں۔ جسکی بنا واسطہ ابتدائی ذمہ داری ہر حال میرے سر نہیں۔ اللہ اعلم انہی خلیا یا ناواہرا ثانی (امرا)۔ یہ حق تو یہ ہے کہ علامہ مجیب نے حیاتِ یح کو حیاتِ آدم کے مانند قرار دینے پر اس نے ان مثل عیسیٰ عند اللہ کثل آدم کا ذکر کیسے کر دیا۔ اگر انتہا سہہ ذکر نظر آگے انتہا سہہ۔ میرے ذکر کردہ دوا میں یہ سے نہ صرف ایک ہی امر کے متعلق علامہ مجیب نے کچھ لکھا۔ سب سمجھا چکا ذکر ابھی ہے ۱۱ دوسرے امر کے بارے میں جبکہ تعلق قرآن شریف کی آیات سے تھا علامہ مجیب نے خاموشی اختیار فرمائی۔ کیا یہ احقر اس سے یہ خیال نہ قائم کرے کہ علامہ مجیب کو اس سے اختلاف نہیں ہے۔

سیراجو حصہ معنون بطور تنبیہ شاہد ہوا تھا اس میں یہ ہے "خروجِ ہمدی اعظم کے متعلق" امادیت صحیحہ متواترہ کے وجود کا ذکر کہ قواتر کا جیسا کہ علامہ مجیب نے تحریر فرمادیا) لکھا کیا تھا اور مبرور صاحب نے خروجِ ہمدی اعظم کے متعلق امادیت صحیحہ متواترہ ہونے کو جو تحریر کر دیا تھا اس پر میں نے تعجب کا اظہار کیا تھا اس کے جواب میں آپ نے مذکورہ بیان کا (جس پر سرائیگر اور دیگر احوال دیتے ہوئے علامہ مجیب تحریر فرماتے ہیں) "اسکا جواب میں اس تحریر میں مختصراً آچکا ہے"۔ اس احقر نے اول سے لیکر آخر تک علامہ مجیب کے ذکر کردہ بیان کو (جسکی جانب الفاظ "اس تحریر" اشارہ تھا) متعدد دفعہ پڑھا، لیکن افسوس کہ مجھے اشارہ ہی اس بارے میں معنون میں خروجِ ہمدی اعظم کے متعلق کوئی ایک حدیث متواتر بھی نظر نہ آئی، چہ جائیکہ امادیت متواترہ میں میران ہوں کہ "اس تحریر" کی کس عبارت کو مختصر جواب سمجھوں، کیونکہ جو کچھ "اس تحریر" میں ہے میں ہے وہ علماء کے اقوال ہیں۔ سوائے ایک حدیث کے (جسے ابوبکر الاسکاف نے روایت کیا ہے) سوائے کوئی حدیث میں متحول نہیں۔ چہ جائیکہ متواتر حدیث اور ابوبکر الاسکاف والی حدیث کے متعلق قسم دے کر کہا جاسکتا ہے کہ وہ متواتر حدیث تو کیا حدیث مشہور بھی نہیں۔ اور لطف یہ کہ اس میں سوائے "خروجِ ہمدی" کا ذکر ہی نہیں چہ جائیکہ "خروجِ ہمدی اعظم"۔ اس حدیث کا لفظ ایہ ہے "من کذب بالہمدی فقد کفر" کیا "تکذیب بالہمدی" تکذیب بخروجِ ہمدی "اعظم" کے مراد ہے یا اہل ثانی یہاں مختصر ہے یا اہل ثانی کو تسلیم ہے کہ کیا ہمدی کے دعوے ہمدیت کی تکذیب، تکذیب بالہمدی نہیں خواہ وہ کسی زمانہ کا ہمدی ہو اور نایاب الحدیث "ہمدی اعظم" جس کے

آخری زمانہ میں خروج کے متعلق امادیت صحیحہ متواترہ کے وجود ہونے کا دعوے کیا گیا تھا۔ البتہ اگر سحر ذکر کرنا جاسکتا ہے وہ یہ کہ ثانی اول کو مستلزم ہو اور یہ ظاہر ہے کہ اسی وقت ہو سکتا ہے کہ جب اس حدیث کے ساتھ اس دوسری حدیث کا بھی لحاظ کر لیا جائے جس میں خروجِ ہمدی اعظم کا ذکر ہو جیسا کہ اس حدیث کے ساتھ کیا نہیں گیا۔ نہ لکھا تو اسے) علماء نے اس کے متعلق امادیت متواترہ ہونا لکھا ہے یا نہیں اس سے میرے تنبیہ مذکورہ میں کوئی بحث تھی ہی نہیں میں نے تو عرض کیا تھا کہ اس کے متعلق میں نے کوئی حدیث متواتر اب تک نہ دیکھی تھی۔ اسکا جواب تو یہی ہو سکتا تھا کہ اس کے متعلق کوئی حدیث صحیح متواتر دکھائی جاتی اور بتائی جاتی۔ ایسی کسی صحیح متواتر حدیث کا نہ تو سراہنا اور نہ ہی علامہ مجیب کے معنون میں ذکر ہے اور نہ معنی۔ اس طور کہ ایسی حدیث کا ترجمہ کر دیا جاتا یا اس حدیث کی جس میں جس نے تخریج کی ہو تو اسکا حوالہ دیا جاتا۔ اس کے متعلق بعض علماء کے احوال وہ اگرچہ اس تنبیہ کی حد تک بالکل غیر متعلق ہیں ان کے متعلق ادھر کا تو بحث ہو چکی ہے۔

تنبیہ میں میں نے خروجِ ہمدی اعظم کے متعلق امادیت متواترہ کے وجود کا اظہار کیا تھا، اس کے جواب میں علامہ مجیب نے جس مختصر جواب کی جانب اشارہ کیا تھا اسکا ذکر ابھی ابھی ہو چکا ہے اس کے تفصیلی جواب کے لیے علامہ مجیب نے چند کتابوں کا نام لکھ کر ان کے مطالعہ کرنے کی اور اپنی ایک غیر مطبوعہ کتاب العطر الوردی کی مباحث کے انتظار کی ہدایت فرمائی ہے۔ علامہ مجیب کو یہ شکھت حاصل ہوگی کہ بزرگ کی کتاب کے علاوہ دوسرے ذکر کردہ کتب کے مطالعہ کے متعلق اتنی ہدایت پر پہلے ہی علامہ آمد ہو چکا ہے لیکن میں اپنی کم سواد کی کو کیا کہوں کہ ان کتابوں میں خروجِ ہمدی اعظم فی آخر الزماں کے متعلق مجھے کوئی حدیث متواتر نظر نہ آئی چہ جائیکہ امادیت متواترہ۔ اگر واقعی اس بارے میں ان کتابوں میں کوئی متواتر حدیث ہے تو علامہ مجیب سے درخواست ہے کہ وہ براہ کرم اس حدیث کو منظر عام پر لے آئیں کہ ہم ایسے بے سواد اشخاص بھی اس سے فیضیاب ہو سکیں اور اگر نہیں ہے تو اس سے مطلع فرمائیں کہ تنبیہ والے حصہ معنون کے متعلق تفصیلی جواب کے لیے ان کتابوں کے مطالعہ کی کیوں ہدایت فرمائی گئی ہے۔ ہمدی کی کتاب سر دست میرے پاس نہیں ہے مگر جن لوگوں نے اسکا مطالعہ کیا ہے ان میں سے بعض اہل ثانی اشخاص سے دریافت کرنے پر معلوم ہوا کہ اس میں بھی "خروجِ ہمدی اعظم" کے بارے میں امادیت صحیحہ متواترہ تو ایک طرف اس کے بارے میں کوئی ایک صحیح متواتر حدیث بھی نہیں بیان کی گئی ہے۔ واللہ اعلم اس کتاب کی جو عبارت علامہ مجیب نے اپنے اس معنون میں نقل کی ہے (جسکا ذکر نا علیہ کے ساتھ یاد ہو چکا ہے) اس کے دیکھ لینے کے بعد تو جی نہیں چاہتا کہ ایسی غیر ذمہ دارانہ کتاب کا ایک حرف بھی پڑھوں مگر علامہ مجیب کی ہدایت کی بنا پر بالکل نا خواستہ انشاء اللہ اسکا مطالعہ کر دیتا ہوں

(ان کی انہی) - (ان کی انہی)

اور جو بات لیکر آئے اور میں نے اسکو ۲۱ ج ۱ دی پو پیز کا رہی

چند دریا بارہ منسلح بارہ بنی

”ایب۔ حکیم۔ القوی بی اے

میں نے کہا کہ میں نے خط و کتابت ایڈیٹر سے کی ہے

卷之四

کے متعلق مراہلت اس پتہ پر ہو :-

محمد عبد الرؤف عباسی ہستم صدق
مرشد آباد پبلش۔ گولڈ میڈ۔ لکھنؤ

چند سالہ آثار و پتہ

تشی

بیران میرزا - ۱۸۱۸

۱. نظم و انضام

در میسون بر

محمّد عبید
مرشد

القوی بنی اے
یہیں خط و کتابت ایڈیٹر سے کی جائے

مکتبہ

شنبه - ۳۰ جمادی الثانی ۱۳۴۲ هـ مطابق ۲: جون ۱۹۲۵ء جلد ۱۱

سچی بات

گلاندھی جی کی انہی مختصر کی یادگار میں دو کتب خانہ قائم ہوئے۔
کون چڑھا لکھا اُس سے نادافٹ ہے : رقم ایک کروڑ کی جس کو گنئی باب
یاد رہے : ایک کروڑ اس تولا دریں پوینے اکھار کے کی رقم (سیران کل)۔
تتلا ایک ڈاک کا ہے : باقی ۹۹ لاکھ میں ہندوستان کے شمال و

جنوب، مغرب، مغرب کے چھوٹے بڑے ہزار ہا ہزار
شخص شرکاء ہیں، یہ ایک ذات نہت ہندو میں غیر اہل پر،
آپ سمجھے کس کی ہے؟ کسی ڈاکٹر کی، انجینئر کی، تاجر کی، برسرِ کار کی،
کی نہیں، کراٹا، (صوفیہ مدراس) کی ایک مشہور گائت (گائتے) سبھانے
والی پیشہ دروغت کی! — — — — —
ہے، جسکے ہاں آدمی کے جواز و عدم جواز، پاک اور اپاک ہونے پر
اتنی چھان بین ہوتی ہے؟ اور اکل ملال کے لیے موشگافیاں کجاتی
ہیں؟ — — — — — ہاں تو سرِ فرست بہ مدرسی عقیدہ ہے۔ کلکتہ اور بھی
او۔ دہلی اور آدھے پور میں سب کہتے ہیں، "میکے قدردان موجود تھے،
مدراس ہی کے علاقہ میں اس کے مجرے پانچ چھ مفاہات پر ہوئے کیمبر
۱۰ ہزار اٹنے لے، کہیں ۵ ہزار، کہیں ۳۰ ہزار، اور یہ سب رقم اس
اٹھا کر کسٹور بالی کے مہویریل فنڈ میں ابدی — — — — —

[illegible]

تفصیل درج ہے اور پوری داد انکی، انیار اور قوم پروردی کی،
 کہ اتنی بڑی رقم اٹھا کر اس قومی فتنہ میں نہ دی! — گرنہیں
 نے ریڈیٹر ایک مسلمان ہیں، اور پرچہ جس قدر ہندوؤں نے مقبول ہے
 تعلیم یافتہ مسلمانوں میں بھی۔ اور یہ مضمون خدا معلوم ہمارے مکتبہ
 بھائیوں، اور بیٹوں کی نگاہ سے گزرا ہو گا یا انکے دلوں سے نکالنے
 بجائے کی ہے واقعی اب کم کر دی ہوگی! انکے دماغ میں اس
 پسند کی وقعت و عظمت اور چھادی ہوگی! — کانے سچے
 کو بخیر اللہ کے سچے دین اور سچی شریعت اسلام کے اور حرام کس
 نے قرار دیا ہے؟ جہاں مذہبوں میں تو یہ فسق نہیں، عین عبادت
 ہے۔ ہندو تو ناب، فرنگی تہذیب، غرض کل جہاں ہندو میں تو
 عین اسکی تردید، ترغیب، تشویق اپنے پر و غلام میں داخل یک
 سو سے ہوا! آہ مسلمان تجھے کن کن موافقوں پر متکبر کرنا ہے!
 ایک ایک کالج، ایک ایک یونیورسٹی، ایک ایک کونسل، اور
 بینک، ہر انشورنس، ہر فنانس، ہر ایڈمنسٹریشن، ہر میڈیکل
 ہر ہر کلب، اور کہنا چاہیے کہ اس کے بغیر ہر کچھ، ہر سارے ایسٹ انڈیا
 اور سارے کمرے، ریڈیو ٹھکانے، سچے پختہ اور بڑے۔ اور دیہاتی
 کائنات کا زمین و آسمان سب مل کر تجھے پہنچ کر رہے ہیں!

لحمہ کی بے بھری

اکبر بن محمد بن علی بن ابی طالب

’ہستی باری پر واضح دلیں کیا ہے۔ معنوعات سے ممانہ پر استدلال کرنا جس طرح کفر ہے اسے کفر ہی سنا کر کے جوہر پر کیا جانا ہے اگر بھی ہے‘ تو اس پر متطہیوں نے پختہ دیکھنا ہے۔ عالم متطہی عن المورثہ و کل ما ہو مستثن عن المورثہ ہو قدیم قالہ ہم قدم عینی عالم زائر

ایک ولی کے لمحوں کی حالت

حضرت مولانا محمد الیاس کے

کچھ لمحوں کی حالت رسالہ "نفرانِ ربی" کے اردو نمبر میں شائع ہوئے ہیں، ایک اردو لمحوں کا اس میں سے نقل ہیں۔ سارے لمحوں کی اس کتاب میں کہ اول سے آخر تک پڑھئے جائیں :-

(۱) ایک صحبت میں فرمایا :- حدیث میں ہے "نیا سجن الوبس و جنتہ الابرار" اس کا مطلب یہ ہے کہ جو نیا سجن کی حالت میں اور نقصان خواہشات پر پہننے کے لیے نہیں بھیجے گئے، اس سے دنیا آدمی کے لیے "جنت" بن جاتی ہے، اگر ہم نفس کی مخالفت اور احکامِ الہی کی اطاعت کے لیے بھیجے گئے ہیں، جن سے یہ دنیا سجن کے لیے سجن (جہنم) بن جاتی ہے۔ پس اگر ہم بھی کفار کی طرح نفس کی حمایت و رافقت کر کے دنیا کو اپنے لیے جنت بنائیں گے تو ہم جنت کفار کے نام سے ہو جائیں گے، اور اس سیرت میں نصرت حق غائب کے ساتھ نہ ہوگی، بلکہ منصوبہ کے ساتھ ہوگی۔ فرمایا اس میں اچھی طرح غور کرو۔

حدیث نبوی کی دانتی یہ بہترین اور نہایت درجہ دلنشین شرح ہے: "کاش" روشن خیالی "کو ان ملکوں کے سمجھنے پر کھنکھانے اور انکی تدارک کرنے کی توفیق ہوتی! — سمیت اور بے مغزی کا نام وقت کی اصطلاح میں "روشن خیالی" پڑ گیا ہے!

(۲) ایک بار فرمایا :- سن لائے رحم لائے رحم اور جو امن فی الارض و حکم من السماء۔ مگر انفس لوگوں نے اس حدیث کو بھول کر فنا کر کے کر کے دالوں پر رحم کے ساتھ مخصوص کر لیا ہے۔ اس لیے انکو اس شخص پر تو رحم آتا ہے جو بھولے ہو، پیا سا ہو، شکا ہو، مگر مسلمانوں کی دین سے محرومی پر رحم نہیں آتا۔ گویا دنیا کے نقصان کو تو نقصان سمجھا جاتا ہے لیکن دین کے نقصان کو نقصان نہیں سمجھا جاتا۔ پھر ہم پر آسمان والا کیوں رحم کرے۔ جب ہیں مسلمانوں کی دینی حالت کے اعتبار سے پر رحم نہیں۔ فرمایا ہماری اس تبلیغ کی بنیاد اس پر ہے کہ اس سے یہ کام شفقت اور رحم کے ساتھ ہونا چاہیے۔ اگر تبلیغ اس لیے تیار ہو کہ اسکو اپنے بھائیوں کی دینی حالت کے اعتبار سے کام دے رہے تو یقیناً وہ رحم اور شفقت کے ساتھ اپنے فریضہ کو انجام دے گا۔ لیکن اگر یہ انشا نہیں، کچھ اور انشا ہے، تو پھر کبر و عجب میں مبتلا ہوگا، جس سے نفع کی امید نہیں۔

مولانا کے مرتبہ دلالت کو بہت کم لوگوں نے سمجھا۔ اور حق یہ ہے کہ سعادت کا حجاب بہت سخت حجاب ہو رہا ہے۔

برلن کے نیچے برلن

"اسکو۔ ۱۵۔ سنی۔ دوسری فوج والوں نے آخر کار ایک پارے زمیں دوز شہر کو دریافت کر لیا ہے جو برلن کے نیچے آباد تھا۔ اس میں باقاعدہ شریک، محلے، مکانات و کارخانے، نوٹر خانے، اسان و سہ کے ذخیرے، اور رستہ کی ایک پوری پھیل چلائی سب ہی کچھ تھا۔ یہ دیر میں شہر خود برلن والوں کی نظر سے مخفی رہا۔

گیا تھا۔ اور انتہام اخلاص کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ درودِ درساؤ جو سنتری یا پھر دار تعینات رہتے تھے، انہیں دروازہ سے آگے کسی بات کا علم نہیں ہونے پاتا تھا۔ بڑے بڑے انیسویں کو بھی علم ایک محدث حصہ کیا رہتا تھا۔ پناہ گاہوں کے سلسلہ میں گو رنگ اور گوہر کی زبردست پناہ گاہوں کا بھی پتہ لگ گیا ہے۔ یہ پناہ گاہیں ہم پر "سنی" یعنی انکی صحبتوں پر کنکریٹ اور فولاد کا اندازہ تھا۔ جہاں پر دنیا کا کوئی سٹوہم اثر نہیں کر سکتا تھا۔ گوہر کی پناہ گاہ سطحِ زمیں سے ۶۰۰ فٹ نیچے تھی۔ زمین کے آخری سرعہ میں گوہر ہیں اپنے اشان اور اپنے نامزدان کے ساتھ رہتا تھا۔ اور ہمیں سے انکے دوزخ کے درجہ کے برمن قوم کی محبت بندھانے والے اور جوش دلانے والے نظریہ وہ آخر تک برادر کا سرٹ کرتا رہا۔ یہ پناہ گاہیں جنگ سے پہلے ہی تیار ہو چکی تھیں اور لوگوں نے ان عام فوں میں دنیا سگہا ہی سے شروع کر دیا تھا۔ (ریوٹر)

انسان زمین و ملباع، اپنی حکمت و تدبیر اور اسجادات، اختراعات پر نامزدان انسان، موت سے بچنے کی امت سے لڑنے کی کس کس کی صورتیں اختیار کرتا رہتا ہے! اور جب وہ مقررہ گھڑی آ جاتی ہے، تو شکست پر شکست بھی لیں کھاتا رہتا ہے! دنیا کو نوادیر گلم الموت، لو تم کہیں بھی ہو، موت تمہیں (دنت) پتہ کتنی ہی بدوچ مشیدہ۔ آکر ہی رہی، خواہ تم بڑے بڑے معصوم تملوں کے اندر ہی ہو۔

کی مہا کتنی دلنواز، کتنی دلادینہ وقت اپنے اندر رکھتی ہے۔ موت آتی، اور نولاد اور کنکریٹ کی جھڑوں کو توڑتی ہوئی آتی! — بنا ہوا پتہ "بم پر دنت" اسجا دکھ گایا، "موت پر دنت" اسجا دکھ کر سکا!

خریدارانِ صدق کی خدمت میں

حسب ذیل خریداروں کی سیار خریداری ماہ جون ۱۹۵۵ء کے اندر اندر تمام ہو رہی ہے بعض کو وسط ماہ کے قریب، دوسری پوری ماہ کے ہونگے اور بعض کو آخر ماہ کے قریب۔ اگر دوسری پوری مطلوب نہیں ہے تو چند ذریعہ سنی آرڈر وقت سے پہلے پہلے بھیج دیا جائے کہ اس میں درجیت بھی ہے۔

(۱) جنگی سیارہ وسط ماہ کے ایک ایک نام ہو رہی ہے :-			
خریدار	۱۱۳	۱۲۴	۲۲۲
۲۶۸	۲۶۹	۲۶۵	۲۳۱
۵۲۰	۵۲۹	۵۳۰	۵۳۸
۱۰۹۱	۱۰۲۸	۱۲۳۹	۱۲۵۱
۱۲۵۱	۱۲۵۸	۱۲۶۶	۱۳۴۳
۲۴۸	۱۳۴۴	۱۳۴۸	۱۳۴۹
۱۶۸۰	۱۳۸۴	۱۳۸۸	۱۳۸۹
۱۳۹۹	۱۲۰۳	۸۱۱	۸۰۵
۸۰۳			

سورہ بقرہ کو ع ۲۱

(از عبداللہ)

تبیہ حشری صدقہ

الہیہ الامم مائت کا رسول چونکہ یہ ہے کہ زندگی خود دلیل طاعت ہے اور ہر زندہ جانور پال ہے اس لیے سورہ بقرہ کی نجات کے لیے قائل نہیں۔

قال الله انه لما هودكناك كل حيوان عنده فان تلك الامم
منه (عياض الدين العربي)

سورہ بقرہ اور سورہ اسیم تو پالک ہے ہی ہے البتہ اس کے ان سے نفع اٹھانے کی گنجائش ہے۔ چنانچہ ایک حدیث میں اسکا زندہ کورہ لا غلات ان حبلہ الخنزیر مخرجه الا اشرفا لا يجوز اخراجه
قد روى ان مولانا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخزانة
يشتر الخنزير فقال لا بأس بذلك (قرطبی)

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے اس سورہ کے بالوں سے اتھاغ کے جواز کے قائل ہیں اور امام شافعی عدم جواز کے اور امام ابو یوسف سے جواز ذکر اہت دونوں کی روایتیں منقول ہیں۔

وقد اختلف الفقهاء في جواز الاتعاف بشر الخنزير فقال ابو حنیفہ
و محمد يجوز الاتعاف بالفرز قال الشافعی لا يجوز الاتعاف بشر الخنزير
(جداس)

فقہی احکام اور شرعی حرمت سے قطع نظر خنزیر ہے ہی ایسی نفس پینر کہ نفرت سلیم اسے گندہ سمجھتی ہے اور نظافت طبع کو اسکی جانب رغبت کرنے سے کراہت آتی ہے۔ یہاں تک کہ لفظ خنزیر میں عربی فیلا لوجی (سانپاٹ) کے بعض اہروں کا خیال ہے کہ تدریشی (زہ) چیز گندی ہوگئی) سے بنا ہے۔ اگر یہی زبان میں بھی جتنے نام اس جانور کے مثلاً **HOG, SWINE** یا **PIG** یا **BACON** ہیں وہ بھی سب کے سب رلات ناؤی گندگی۔
نفاقت پر کرتے ہیں۔

اور اس کے گوشت کے جملہ نقصانات ہیں، خصوصاً امراض غددیہ میں یہ جس طرح مبین ہوتا ہے اس پر آج کل کے ڈاکٹر بھی بت کچھ لکھ چکے ہیں۔

سورہ کی گندگی اور ناپاکی اتنی روشن دیاں ہے کہ بعض پرانی قومیں مثلاً اہل مصر بھی اسے نجس ہی سمجھتی رہی ہیں بلکہ خود یود کے ہاں بھی یہ حرام تھا۔

آج "سیچی" قومیں جس ذوق و شوق سے گندہ گوشت 'انڈہ اور خشک و ذوق صوفیوں میں کھایا کرتی ہیں اور اسکی جربہ سے جو طرح طرح کے کام لیتی رہتی ہیں بلکہ اسکی نسل کی پرورش کا انتظام جس بڑے

چاند پر جا بجا کیے ہوئے ہیں اس سے دیکھ کر تو تپاس ہی یہ ہوتا ہے کہ اہت کسی عجب نہیں کہ کچھ فضائل اس جانور کے سمیت تیس دوازہ ہوسے ہوں! حالانکہ اسکی حرمت اور نجاست دونوں صحراست کے ساتھ بائبل میں موجود ہیں۔

"اور سورہ کہ گھراسکا ذر حصہ ہوتا ہے اور اسکا پاؤں چرا ہے پودہ جگالی نہیں کرتا وہ بھی تمہارے لیے ناپاکی ہے" (احزاب: ۱۵۱)
"اور سورہ بھی کہ اس کے گھر چرے ہوتے ہیں۔ یہ جگالی نہیں کرتا اور بھی تمہارے لیے ناپاکی ہے۔ تم اسکا گوشت نہ کھاؤ نہ انکی لاش کو ہاتھ لگایو" (استغناء: ۱۷۱)

و اما آمل لئیر اللہ پر اللہ کے اصل معنی آواز بلند کرنے پکار کر دینے شہرت دینے کے ذریعہ۔

یو رفع الصوت عند رية اللال ثم مستقل لكل صوت (غیب) اللال رفع الصوت (قرطبی) مراد یہ ہے کہ جس جانور کو بطنی تقطیع و عبادت یا یہ قصد تقرب کسی مخلوق کے لیے نامزد کر دیا جائے اور نیت کسی مخلوق کی نامزد و نیاز یا ہمنیت کی کرنی جائے وہ حرام ہو جاتا ہے، خواہ اس کے ذبح کے وقت بسم اللہ بھی پڑھ لی جیسے شیخ سعدی کے نام کے لیے اور اس قبیل کی نام چیزیں اسی حکم کے تحت میں آجاتی ہیں۔

ولا غلات بين المسلمين ان المراد به الذبحة اذا ابل بها لئیر اللہ عند الذبح (جداس)

وہ حدیث صحیح واردست کہ ملعون من ذبح لئیر اللہ یعنی ہر کہ یہ ذبح جانور تقرب غیر خدا نمایاں ملہ بن است خواہ در وقت ذبح ام خدا گیرد زیرا کہ چون شہرت داد کہ ای جانور براے فلائے ست ذکر نام خدا وقت ذبح قائم نہ کر دے (تفسیر فتح العزیز) جس جانور کو غیر اللہ کے نامزد اس نیت سے کیا ہو کہ وہ ہم سے خوش ہوئے اور ہماری کارروائی کر دینگے جیسا کہ اکثر عام جانوروں کی عادت ہوتی ہے کہ اس نیت سے بکرا، مرغ، وغیرہ مغز کر دیتے ہیں وہ حرام ہو جاتا ہے۔ اگرچہ ذبح کے وقت اس پر اللہ کا نام لیا جو البتہ اگر اس طرح نامزد کرنے کے بعد اس سے قہر کرے پھر حلال ہو جاتا ہے۔ (تھاؤی)

بعض فقہاء نے یہاں تک لکھا ہے کہ اگر کسی جانور یا ہر دور کے آنے پر یہ طور بیعت کے ذبح کر لگا تو بھی وہ حرام ہو جائیگا اگرچہ اس پر اللہ کا نام لے لیا گیا ہو۔

ذبح لئیر اللہ لئیر اللہ کو احد سن العظا و یحرم لئیر اللہ لئیر اللہ و لئیر اللہ ذکر اسم اللہ تعالیٰ (در مختار)

بلکہ فقہاء نے تو یہ بھی کہہ دیا ہے کہ کوئی مسلمان اگر جانور کو تقرب غیر اللہ کے قصد سے ذبح کر لگا تو مرتد ہو جائیگا اور مسلمان ذبیحہ مرتد کا ذبیحہ سمجھا جائیگا۔

قال العلماء لو ان سلا ذبح فذبحه وقصد بهما تقرب

احصائے رسمی مکاشفات

(نمبر ۱۲)

از مولانا سنا عراس صاحب گیلانی

(سلسلہ مدن ۷۸)

انہی بڑوں انوں کے نزدیک مومن و کافر کی موت میں کوئی فرق نہیں ہے۔
 وہی بھی اسٹے بنان ہیں، اسی طرح مر جاتا ہے جس طرح چوہ یا مارا ہو کر۔
 مگر مر جاتے ہیں تو ان کے نقل و حرکت سے جو استے احسن ہوں کہ انسان
 کی تمام فوٹا ٹاٹ کو پیدا کرے۔ اسکو تو وہ مان سکتے ہیں، لیکن ملائکہ
 کہ خدا پیدا کرے یہ بات انکی سمجھ میں نہیں آتی تو ظاہر ہے کہ پھر وہ نہ
 سمجھ نہیں سکتے۔ لیکنے والے نہ دانت۔ ان شاہدات کو پکارا
 کیا اس سے زیادہ تو یہ ماننا آسان ہے کہ کہنے والے کے ملنے
 ان چیزوں کو خدا پیدا کرے، ان کو کیا کہتے ہیں انسانی پر ہمہ۔
 پر انکی یہ کیفیت ظاہری ہو چکی ہے۔ جسکی نہایت نوع علیہ السلام نے
 اہل علم و تہذیب و ثقافت سے قرآنی خم جب اپنے مالک و آقا
 کا وہاں ہی انما شیت کی موجودہ شکل و اسلحہ سے نکل چکا ہے۔ تو ب
 ان سے کیا رہا ہے؟ انکی ہمت اگرچہ نڈر ہے۔ مگر کھڑا کر آسانی و
 وہاں ہی سے جہاد است و سب سے بڑا غنا۔ اسے بھی ایسی قوتیں کا
 نامور ہو سکتا ہے کہ انہیں کی بددلت آفت زبیاں پر رہی ہیں انوار
 جو انوار ہے ہیں۔ کیڑوں میں کے کولے اور وہ مذاہر چیزیں سیکڑوں
 میل کی مسافت سنٹوں میں سے کر لیتی ہیں۔ ثقت ہے ان لوگوں پر
 اور انہوں سے ان سمجھوں کے لیے جو پانی اور بھاپا بجلی اور ٹرول
 کی ان قوتوں کا بھی دیکھ کر اس حقیقت کی زندگی و توانائی طاقت کا کھنچ
 اندازہ نہیں کر سکتیں جو ان سب کا پیدا کرنے والا ہے۔

ہر حال بزدلی اور شالی واقعات کا غور و غما اس اسونی دینا
 میں تم ہو تا ہے۔ لیکن کبھی نہیں ہوتا۔ یہ صحیح نہیں ہے حافظ ابن
 قیم نے کتاب الروا میں ایک بار افہ نقل کیا ہے کہ ایک صاحب
 تھے جکا پڑوسی عموماً حضرت مدنی و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی
 شان میں گستاخیاں کیا کرتا تھا۔ خواب پر ایک دن اس شخص نے اپنے
 اس بڑوسی کو اس حال میں دیکھا کہ حضرت عمر فاروق اسکو پرست ہو رہے
 ہیں اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے کھڑا کر کے فرما رہے ہیں
 نہ دیکھے۔ ہر ہشتہ مجھے بڑا بھلا لگتا ہے۔ حضرت علی کرم اللہ
 وجہہ کو دیکھا کرتا ہے۔ غصہ میں اس شخص کو پکڑا اور حضرت عمر کو
 خطاب کر کے فرمایا کہ اسکو زندہ کر دینا ہو ہی چکا ہے کہ خواب
 دیکھنے والے نے دیکھا کہ اس بڑوسی کو حضرت علی نے زندہ کر دیا۔
 خواب تھا جو گزر گیا۔ خواب دیکھنے والے نے کیسی کو انکے جب مملکت
 ہے تو اپنے اسی بڑوسی کے گھر سے نالہ و فریاد کی آواز آئے کیے کان
 میں آئے لگی۔ ایسا محسوس ہوا کہ اس گھر میں کوئی مر رہا ہے۔ جو ان
 کے خیال سے یہ سچا وہ گھبرا ہوا ہوا ہوا۔ در بابت سے معلوم ہوا کہ

ایک س بڑوسی کی رات کو جاگا۔ اسکا دل بول گیا۔ یہ سن کر اس
 اتنا ٹھنکا۔ اس نے خیال کیا کہ شب نے خواب۔ یہ مومن ہو کر نہ
 کہہ اس شخص کو ضرور غفلت ہے۔ اسے بعد میں یہ کہشتی کر کے
 غسل لے۔ وقت صبح کے والے فی لا شا کر دیکھا۔ حافظ ابن قیم نے
 لکھا ہے کہ اس کا بیان تھا۔ اسکی زبان اور منہ پر ایک سیاہ
 مار لگا ہوا تھا۔ اسکو اسکی زبان سے اسکو اسکی زبان سے اسکو اسکی زبان سے
 لیے کسی سے نہ سنا۔ مگر اسکا دل بول گیا۔ اس نے فرمایا تھا۔

انہی بڑوں انوں کے نزدیک مومن و کافر کی موت میں کوئی فرق نہیں ہے۔
 وہی بھی اسٹے بنان ہیں، اسی طرح مر جاتا ہے جس طرح چوہ یا مارا ہو کر۔
 مگر مر جاتے ہیں تو ان کے نقل و حرکت سے جو استے احسن ہوں کہ انسان
 کی تمام فوٹا ٹاٹ کو پیدا کرے۔ اسکو تو وہ مان سکتے ہیں، لیکن ملائکہ
 کہ خدا پیدا کرے یہ بات انکی سمجھ میں نہیں آتی تو ظاہر ہے کہ پھر وہ نہ
 سمجھ نہیں سکتے۔ لیکنے والے نہ دانت۔ ان شاہدات کو پکارا
 کیا اس سے زیادہ تو یہ ماننا آسان ہے کہ کہنے والے کے ملنے
 ان چیزوں کو خدا پیدا کرے، ان کو کیا کہتے ہیں انسانی پر ہمہ۔
 پر انکی یہ کیفیت ظاہری ہو چکی ہے۔ جسکی نہایت نوع علیہ السلام نے
 اہل علم و تہذیب و ثقافت سے قرآنی خم جب اپنے مالک و آقا
 کا وہاں ہی انما شیت کی موجودہ شکل و اسلحہ سے نکل چکا ہے۔ تو ب
 ان سے کیا رہا ہے؟ انکی ہمت اگرچہ نڈر ہے۔ مگر کھڑا کر آسانی و
 وہاں ہی سے جہاد است و سب سے بڑا غنا۔ اسے بھی ایسی قوتیں کا
 نامور ہو سکتا ہے کہ انہیں کی بددلت آفت زبیاں پر رہی ہیں انوار
 جو انوار ہے ہیں۔ کیڑوں میں کے کولے اور وہ مذاہر چیزیں سیکڑوں
 میل کی مسافت سنٹوں میں سے کر لیتی ہیں۔ ثقت ہے ان لوگوں پر
 اور انہوں سے ان سمجھوں کے لیے جو پانی اور بھاپا بجلی اور ٹرول
 کی ان قوتوں کا بھی دیکھ کر اس حقیقت کی زندگی و توانائی طاقت کا کھنچ
 اندازہ نہیں کر سکتیں جو ان سب کا پیدا کرنے والا ہے۔

ہر حال بزدلی اور شالی واقعات کا غور و غما اس اسونی دینا
 میں تم ہو تا ہے۔ لیکن کبھی نہیں ہوتا۔ یہ صحیح نہیں ہے حافظ ابن
 قیم نے کتاب الروا میں ایک بار افہ نقل کیا ہے کہ ایک صاحب
 تھے جکا پڑوسی عموماً حضرت مدنی و فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی
 شان میں گستاخیاں کیا کرتا تھا۔ خواب پر ایک دن اس شخص نے اپنے
 اس بڑوسی کو اس حال میں دیکھا کہ حضرت عمر فاروق اسکو پرست ہو رہے
 ہیں اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے سامنے کھڑا کر کے فرما رہے ہیں
 نہ دیکھے۔ ہر ہشتہ مجھے بڑا بھلا لگتا ہے۔ حضرت علی کرم اللہ
 وجہہ کو دیکھا کرتا ہے۔ غصہ میں اس شخص کو پکڑا اور حضرت عمر کو
 خطاب کر کے فرمایا کہ اسکو زندہ کر دینا ہو ہی چکا ہے کہ خواب
 دیکھنے والے نے دیکھا کہ اس بڑوسی کو حضرت علی نے زندہ کر دیا۔
 خواب تھا جو گزر گیا۔ خواب دیکھنے والے نے کیسی کو انکے جب مملکت
 ہے تو اپنے اسی بڑوسی کے گھر سے نالہ و فریاد کی آواز آئے کیے کان
 میں آئے لگی۔ ایسا محسوس ہوا کہ اس گھر میں کوئی مر رہا ہے۔ جو ان
 کے خیال سے یہ سچا وہ گھبرا ہوا ہوا ہوا۔ در بابت سے معلوم ہوا کہ

شیخ شوکت حسین پور نے حسن پور ٹنک پر سیں میں ہیں کر کے
 دفن انہی رصاف کو لے کر لکھنؤ سے شہر کے

اتمام حجت

نیاز کے نام خطوط رسالہ "ماخذ القرآن" کے سلسلہ میں

۱۔ از مولانا سید سلیمان ندوی

سلم کذہ... رمضان المبارک ۱۳۸۷ھ

اگرم نیاز... آپ کے اس خیال سے متفق نہیں ہوں کہ موجودہ اتحاد و ہریت کی دباؤ پھیل رہی ہے اسکا سبب ارباب کھیا میں پادریوں کے دو اعتراضات ہیں جنہیں آپ نے شافی انداز میں رد کی طرف سے نہیں کیا۔ مجھے یقین ہے کہ آپ کو بھی یقین ہے کہ ان ارباب کھیا کے ہر اس دو اعتراضات کا ثبوت جو آپ نے مسلمانوں کی طرف سے دیا ہے چکا ہے۔ اور اگر آپ کے نزدیک وہ جواب کافی نہیں ہیں تو تقویٰ و دیرگئی کے لیے آپ "ماخذ" کے تمام متن میں اس کے جوابات شافی لکھ کر بہت دنیا کی اپنی بدگمانی و مہر و برائیوں اور مسلمانوں پر احسان کر جائیں۔

نیاز صاحب! آخر آپ کی کیا غرض تھی کہ اس کتاب کی اشاعت ہوگی؟
علاوہ برہنہ و رد و محاذ و مذہب ایمان
اور زلف و نیرانم کہ چہ در سر دارد

(۲) در بعضی عظم کذہ

گرامی نامہ... ڈاکٹر نذیر کی کتاب کا نام "اندر القرآن آپ نے رکوعات یا صفحات پر؟ یہ حال **SOURCES OF ISLAM** انگریزی دیکھی ہے فارسی و عربی نسخہ نہیں دیکھا۔ اسکا جواب اردو میں جناب! کسی صاحب نے دیا تھا۔ جو میرے پاس نہیں۔ اردو میں بھی جناب! شری نے بیابح الاسلام کے نام سے اسکو شایع کیا ہے۔ خواجہ لار الدین کی کتاب بیابح المسیحیہ اور مصری فاضل کی کتاب التلخیص بین الدین الیوم و الیوم المسیحیہ اسی کے جواب میں ہے، غالباً ملاحظہ فرمائیں۔ انہوں نے اردو میں بھی کسی نے جواب نہیں لکھا تو آپ سہروردی صاحب نے جو حقیقت کا نامہ ہو اور مسلمانوں پر احسان ہو۔ اس کے بجائے بیابح الاسلام کو جو اردو میں عیسائیوں کی طرف سے شایع بھی ہو چکی ہے آپ دوبارہ شکار میں شایع کر کے دنیا اور آخرت میں دبا پھیل جائیں گے۔ براہ عنایت میری ان باتوں پر غور سے دل سے غور کریں۔

(۳) از مولانا مسعود عالم ندوی

ہندو روایت... ۱۱۔ اشوال ۱۳۸۷ھ

کرمی۔ سام و تحیات

آپ کا خط بہت دلچسپ و مؤثر... وقت پاس لیا تھا۔ اگر ان دونوں آیتوں کے باعث معرفت اور اکثر باہر ہوا۔ کل

وطن سے واپس آیا ہوں، اور ۳۰ کتب کی بیچ کو فیروز پور کا قصد ہے۔ کتب میں دو تین دن قیام رہے گا، مگر اندوہ میں قیام کرنا ہوں اگر جناب اس باب میں کچھ لکھ کرنا چاہیں، تو تشریف لے سکتے ہیں۔ عجلت اور سفر کی تیاریوں کے باعث کوئی مفصل خط لکھنے سے قاصر ہوں۔ مختصر طور پر یہ عرض کر سکتا ہوں کہ اعتراضات کی ایک اشاعت سے نقصان کے سوا فائدہ کی کوئی صورت نظر نہیں آتی۔ آپ کا یہ خیال بھی غلط ہے، کہ مخالفین کے اعتراضات کا جواب کوئی ثبوتی جواب نہیں دیا گیا، اصل یہ ہے کہ جو بعضیں اتحاد و جمود پر اتر آتی ہیں، انہیں کسی دلیل سے مطمئن نہیں کیا جاسکتا۔ ان کی ہر ایت اللہ ہی کی توفیق و عنایت سے ہو سکتی ہے۔ خود جناب ہی کی مثال کافی ہے۔ آپ کے کس اعتراض کا ثبوت کافی جواب نہیں دیا گیا، مگر شاید آپ نے کبھی اپنی غلطی تسلیم نہیں کی۔ "شاید" اس لیے کہ راہوں کے ادھر چند سالوں سے "تکبار" دیکھنے کا اتفاق نہیں ہوا۔ ہمارے ذہن کسی ناگزیری میں نہیں آتا۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

(۴) از مولانا حفص الرحمن دہلی

محترم نیاز صاحب۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ

مزاج گرامی۔ آپ کا مجھ کو گرامی نامہ موصول ہوا۔ "اتحاد و ہریت" کے خلاف جس عملی جدوجہد کا آپ نے اپنے کتب گرامی میں ذکر فرمایا ہے قبل اسکے کہ میں اس مسئلہ پر کچھ گزارش کر دوں یہ دریافت کرنا ضروری سمجھا ہوں کہ نگار کی گزشتہ تاریخ اس امر کی شاہد ہے کہ وہ ہندوستان کے ان سالوں میں بحیثیت قائد کے رہنا رہا ہے جو اتحاد و ہریت کے مبلغ و نثار ہیں لہذا اب اس کا اتحاد و ہریت کے خلاف یہ اقدام کیا تبدیلی اعتقاد اس کے بعد برصغیر کا راز رہا ہے؟ اعتقادات کے میری مراد قرآن عزیز کے ان اصول سے ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ سے آج تک مسلمہ اصول اور جمہور مسلمانوں کا مسلک قدیم بنے رہے ہیں تو اگر "تکبار" نے اتحاد و ہریت کے اب قدیم مسلک کو ترک کر کے حقیقی اسلام کی خدمت کو اپنا نصب العین بنا دیا ہے تو عمد ہزار بار کیا اور تہریک و تہنیت کے بے شمار مخلصانہ دے۔ ورنہ اگر قدیم مسلک کے مطابق ہی "تکبار" کی یہ خدمت بھی برصغیر کا راز رہی ہے تو اسکا مطلب یہ ہو چکا کہ "تکبار" چاہتا ہے کہ جن مسلم فوجیوں کو اسلام سے معرفت کر کے چھوٹ رالھا دے گی جانب لایا جا رہا ہے انکی مذہبی تعلیم سے ناواقفیت کا فائدہ اٹھا کر غیر مسلموں کے اعتراضات کو اردو میں نقل کر کے ان کے اتحاد پر مزید رنگ و روغن بھرنے کی سعی کرے۔ آپ سات فرمائیں میں نے جو کچھ لکھا ہے بغیر کسی طعن و طنز کے اصل حقیقت سمجھ کر تحریر کیا ہے۔ پس اگر جناب والا اس سلسلہ میں میری تشفی فرمادیں تو میں اصل تجویز کے متعلق جو خیال رکھتا ہوں اسکو ظاہر کروں۔

(۵) از مولانا محمد منظور نعمانی۔ بریلی

دفتر افغان بریلی۔

میں نہیں تھا۔ غرض سے یہ سلسلہ علاج بریلی سے باہر تھا۔ اب اسی بقیہ واپسی ہوئی ہے، آپ کے مطلوبہ کارڈ کا جواب صرف یہ ہے ہر سنگے کے خواہی جامہ میں پوش من اذانت رد کی شام

(۷) از مولانا محمد اسلم جبراجپوری

منزلی زاد لطفہ۔ تسلیم۔ رسالہ نکاح۔ بذریعہ نمبر ۱۱ ہوا۔ یاد آوری کا شکر یہ۔ یادری قسطنطنیہ کی کتاب جو آپ نے چھاپی ہے نیا پس بیاس سال سے بائبل سوسائٹی سے نیا بیچ الاسلام کے نام سے آدھ اور فارسی میں دودھ اور چار چار آسنے کی فروخت ہو رہی ہے۔ معلوم نہیں کیوں آپ نے اسکا شایع کرنا پس فرمایا۔ کیا کوئی دوسری چیز شایع کرنے کے لیے نہ تھی؟

مجھے آپ کا اردو بی حسن ذوق پسند تھا۔ گراں شری ہوئی متعین لاش کو علمیں بدن میں لا کر آپ نے اسکو بھی کھو دیا۔ مجھے نہایت افسوس ہوا۔

کیا آپ نے قرآن کی مانت کے لیے اسکو چھاپا ہے۔ ہرگز نہیں کیا بائبل سوسائٹی نے چھپوایا ہے۔ شاید یہ بھی نہیں میرا خیال ہے کہ چند سال ہوئے آپ نے قرآن کے متعلق جو کچھ لکھا تھا اور اس پر ہر طرف سے مخالفت کا طوفان اٹھا تھا وہ ہنگامہ آپ کو پس آیا تھا اور اب اسکا یہ نیا سامان آپ نے ڈھکھو ہے۔ وہ نہ یہ جاہلانہ خرافات آپ شایع نہ کرتے۔ نہ آپ کو ہدایت دے۔

(۸) از مولانا ابو الاعلیٰ مودودی

کرمی و محترمی۔ آپ کا مطلوبہ کارڈ ملا۔ ہندوستان میں اتحاد ہریت کی رہا پھیلتے دیکھ کر آپ کا معطر ہونا فی الواقع حیرت انگیز ہے اور موجب مسرت بھی۔ اللہ زدہ فرد اگر اجڑے نگار سے پہلے کے دور میں اس قسم کا خیال آپ ظاہر فرماتے تو وہ میری توقع کے عین مطابق ہوتا۔ مگر اب دوسرا "نگار" کی روش دیکھتے رہنے کے بعد آپ کی طرف سے یہ کارڈ موصول ہونے پر دل میں یہ گھٹکا پیدا ہوا کہ:

ساتی نے کچھ ملانہ دیا ہوشربا میں!

بہر حال محرک خواہ کچھ ہو۔ میں آپ کی بس تجویز کا غیر مقدم کرتا ہوں۔ اس میں اتنا اور اضافہ کرنا چاہتا ہوں کہ آپ صرف اہل کلیسا ہی نہیں بلکہ تمام مذہب اور دہریوں اور عقل پرستوں اور کیونسٹوں کے دلائل بھی جمع فرمادیں اور میں اسکا وعدہ کرتا ہوں کہ انشاء اللہ ان سب کا جواب عرض کر دینا۔ بشرطیکہ آپ "نگار" میں اسے بے کم و کاست شایع کرنے کا وعدہ فرمائیں۔

(۹) از مولانا ابن حسن اصلاحی

ہور، مبارک پور۔ اغترائے

کرم۔ اگر یہ اعتراضات آپ خود بھی اپنے دل میں چھپائے

ہو سے ہیں تو آپ اپنی طرف سے انکو شائع کیجیے تاکہ جواب دینے والے آپ کو جواب دیں اور آپ کی حیثیت انکو معلوم رہے اور اگر آپ ان اعتراضات کو غلط سمجھتے ہیں اور حق اسلام کے ساتھ سمجھتے ہیں تو حق دوستی کا تقاضا یہ ہے کہ خود آپ سب سے پہلے حمایت حق میں قلم اٹھائیں اور دوسرے علماء کو بھی نصرت حق کی دعوت دیں۔ یاقینی یہ طریقہ جو آپ نے اختیار فرمایا ہے سخت سودن پیدا کرنے والا ہے۔ اس سے بجا طور پر لوگوں کو گمان ہو گا کہ اچ اس طرح ایک طرف تو اسلام کی مخالفت ایک نے ہلو سے کرنا چاہتے ہیں اور دوسری طرف اعتراض جواب بالابک ہنگامہ برپا کر کے لوگوں کو اپنے اخبار کی طرف متوجہ کرنا چاہتے ہیں۔ اور اگر آپ مجھ سے کچھ واقف ہیں تو آپ جانتے ہونگے کہ مجھے ایسے لوگوں کے کسی کام سے کوئی دلچسپی نہیں ہوتی جنکے نزدیک ہر چیز صرف بیچنے اور نفع اٹھانے کے لیے ہے۔

(باقی آئندہ)

(بقیہ صفحہ ۳۰)

الی خیر اللہ صابر تداؤذیحینہ ذبیحہ مرتد (کبر)

۱۔ منی مجبور ہو حرام غذا کے استعمال پر
اسے منی اضطرابی شئی من ذیہ المحدثات اسے احوق الیہا (قرطبی)
اضطر اضطراباً من ذیہ المحدثات سے شتن ہے اور اس کے باب انتقال سے ہے مطلب یہ ہے کہ شدید ضرورت کے وقت ان حرام غذاؤں کو بھی یہ قدر کفایت کھایا جا سکتا ہے۔ اور شدید ضرورت کی صورت میں دہرہ سکتی ہیں۔

(۱) یہ کہ بھوک کی شدت سے معلوم ہوتا ہو کہ دم نکلا جا رہا ہے اور

حلال غذا سرے سے دستیاب ہی نہیں ہو رہی ہے یا انطاس کی بنا پر

انس کا کف و ستر نہ ہو اور یا پھر کسی مرض کی بنا پر وہ حلال غذا ناقابل استعمال ہو۔

(۲) دوسرے یہ کہ کوئی حاکم اس حرام غذا کے استعمال پر مجبور کر دے۔

وہذا الضرورة لما سبب ان اندھا رجوع الشدید انما فی اذا اکره علی تناول

کمرہ (کبر) الا معطر لا یخلو ان کیون باکراد من ظالم اور رجوع فی

مختہ الذی علیہ اجمہورنا الفقہاء والعلماؤ فی معنی الا یہ ہون بعیرہ

العدم والغرض ہوا رجوع الی ذلک (قرطبی)

۱۔ ان حرام چیزوں کے کھانے میں بلکہ اکثر تو ایسے سوخ پر نہ

کھانا گما ہے۔

بل رجاء یثم تبرک انما دل (روح)

ایسے کہ حفظ نفس تو اولیٰ من نفی تیہ سے ہے۔ اور ایسے سوخ پر

غذا نہ کرنا خود کشی کے مترادف ہے۔ جو حرام غذا سے شدید تر ہے۔

لا خلاف انہ لا یجوز قتل نفسہ بالاساک عن الاکل وانا امور

بالا کل علی وجہ الوجوب (قرطبی) لو ترکہ اہل لعت نفسہ و ملک

اکبر العاصی (قرطبی)

(مواصلہ) گرانڈ مسلم شن رہی

۲۰۔ سخی کے مدنی میں کے عبدالوہاب دیواری صاحب مکروری گرانڈ مسلم شن رہی کے دو اعلیٰ شایع ہوئے ہیں جن میں انھوں نے مولانا عبدالمجید صاحب سے اس امر کی شکایت کی ہے کہ انھوں نے صدق کے نس ساین پرچہ میں علامہ سالین کی کتاب دی ہولی کوانٹ کی رسید تحریر فرماتے ہوئے صفت کو شبہ پہنچا دیوں لکھ دیا۔ ساین صاحب کو اپنے شبہ پونے سے ایسا ہے اگرچہ انکی غریب پکارا کر نہ رہی ہیں کہ وہ مولوی درجہ کے نہیں بلکہ ایرانی شیعہ ہیں۔ میں نے اس میں انکی کتاب "علی دی کلیت" پڑھی ہے۔ جسکے دیباچہ میں انھوں نے نہایت بیباکی سے لکھا ہے کہ

"اگرچہ یہ اعتراف کیا جا سکتا ہے کہ پہلے دو خلفائے منصب خلافت کو رہائش سے دنیا داری میں تبدیل کر دیا۔ اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ لوگ شہرت اور دنیا فح کے طالب تھے۔ تاہم اس سے اخرا نہیں کیا جا سکتا کہ انکی خلافت کے دوران میں مسلمانوں کی ترقی اور اسلام کی شہرت اپنے انتہائی عروج کو پہنچ گئی تھی" (مسک دیباچہ) اس کتاب کے صفحہ ۱۲۱ پر ہے:-

"جو لوگ یہ جانتے ہیں کہ علیؑ اپنے قریبی پیرو عثمان کی طرح حکومت کے سارے خزانہ کو اپنے عزیزوں کے لیے استعمال کرتے اور تمام مسلمانوں کو اس سے محروم کر دیتے، انکو معلوم ہونا چاہیے کہ علیؑ ابن ابوطالب کو عکرائی کی کوئی حاجت نہ تھی۔ انکی خلافت زبان حق اور اسکا بقا و استحکام روحانی قوت اور شجاعت پر مبنی تھا۔ دنیا میں کون مسلمان ہے جو جانشینان رسول کے مقام اس قسم کے اتنا مات تراش سکتا ہے؟ یہ عزت خلیوں ہی کی جبارست ہے جو ایک عزت سلم پونے کے دی ہیں اور دوسری طرف پیرو اسلام کے ان خلفاء اکرام کی شان میں گستاخی کرتے ہیں جسکے دست حق پرست ہر خود حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے بہت کی تھی۔

گرانڈ مسلم شن کی ایک ریڈرٹ سالین صاحب بانی و مدیر شن کی تحریر کردہ ۲۸۔ اپریل اور بعد کی قسطوں میں انھوں نے شیعہ اخبار نگارہ میں شایع ہوئی ہے۔ میں سے معلوم ہوا کہ انھوں نے اس شن کی جانب سے علاوہ حضور سرور کائنات کی سوا انھوں نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ، حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا، حضرت حسین رضی اللہ عنہ، حضرت زینب بنت حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی سوا انھوں نے شایع کی ہیں اور اللہ انھوں کے حالات میں ایک کتاب لکھی ہے جو ابھی تک شایع نہیں ہوئی۔ کیا میں دانہ اس بات کے اتبات کے لیے کافی نہیں کہ گرانڈ مسلم شن ایک شیعہ

اذان ہے۔ اگر وہ شیعہ نہ ہوتے اور واقعی مسلم ہوتے تو حضرت علیؑ سے قبل دسٹر و مشر و شہرہ شہرہ (مبین اور حضرت ام المومنین) اور عثمانی عنم کو نظر انداز کرتے۔ انہ انشا عشر میں سے لیتے ہیں جو صحابی کیا سن ۱۲ یعنی اور بتے تاہیں میں نہیں ہیں۔ پھر "علی دی کلیت" میں سلسل اس بات کی کوشش کی گئی ہے کہ حضرت علی کے منائب و فضائل ہی کے بیان پر قناعت نہ کی جائے بلکہ انکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حقیقی جانشین اور بعد رسول کے اسلام کا سب سے بڑا پیشوا بتایا جائے۔ کتبہ مکرمہ کے اندر انکی ولادت کے واقعہ کو معتم بالشان بتانے کے لیے بفرس مقبول سند کے یہ مجرہ تصنیف فرمایا گیا ہے کہ جب انکی والدہ کو آثار حل معلوم ہوئے تو انھوں نے اللہ کی جناب میں دعا کی اور مانا کتبہ مکرمہ کی دیوار شق ہو گئی اور وہ اسکی آڑ میں چلی گئیں اور تین دن تک وہیں رہیں جبکہ دیوار شل سابق جزا گئی تھی۔ تین دن کے بعد دوبارہ دیوار شق ہوئی تو وہ حضرت علی کو گود میں لیے ہوئے باہر نکلیں اور دیوار دوبارہ چڑ گئی۔

کتبہ مکرمہ میں ولادت کا شرف تھا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو حاصل نہیں ہوا بلکہ انکے علاوہ سند و اشخاص ایام باہلیت میں کتبہ مکرمہ کے اندر پیدا ہو چکے تھے۔ چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی ولادت سے چالیس سال قبل حکیم ابن خزام، حضرت عذیبہ الکبریٰ کے برادر زادہ کی ولادت کا حال و مولانا عبدالحی فرنگی مہملی نے اصابۃ میں اور عالم نے سترگ میں درج کیا ہے۔

اور میں مجرہ کو سالین صاحب نے بیان کیا ہے اسکی سند وہی بتا سکتے ہیں۔ علامہ اسلام اور اسلامی مورخین کے علم سے یہ واقعہ خارج رہا اور نہ کوئی ذمہ سے بیان کرنا۔

حضرت علیؑ اور اللہ انشا عشر کی امامت کا کوئی ثبوت قرآن میں نہیں ملا تو قرآن کی ہشیم گئی سے مدد حاصل کی گئی جس میں حضرت ابراہیم کی اولاد میں بارہ خیرادوں کے ہونے کی بشارت دی گئی ہے۔ اس قسم کے عقائد رکھنے کے بعد بھی مطالبہ یہ ہے کہ ہم کو شیعہ کہنے کے بجائے مسلم کہا جائے۔ حالانکہ مسلمان اس قسم کے عقائد رکھنے میں اور نہ قرآن کریم نے ایسی و دراز کار باتوں کی تجاویز رکھی ہے۔

سالین صاحب کو اگر اپنے شن کے لیے مسلمانوں سے امداد حاصل کرنا ہے اور وہ واقعہ شیعہ سے ہونے پر انھیں علی الاطلاق حضرت خلفائے ثلاثہ کی شان میں گستاخانہ باتیں لکھنے پر اظہار مذمت کرنا چاہیے اور اپنے "ذوق قلم" کو حدود اعتدال کے اندر رکھ کر تبلیغ اسلام کرنا چاہیے۔ فرقہ پرستی کی تبلیغ کرنے اور شیعہ عقائد کو بھیلانے میں اگر انھیں کوئی فرق نہیں محسوس ہوتا تو وہ نام مسلمانوں کو کیوں ایسا نادان سمجھتے ہیں کہ وہ بھی حق و باطل کی تیز نگاہ رکھتے۔

یہ وہی وہی دام و بارہم دگر نہ کہ عقائد الجندہ است آخیاں۔ صدق۔ براہ کرم انکی اور صاحب اس موضوع پہلچ آذانی غفرانی

اسم بزرگانی

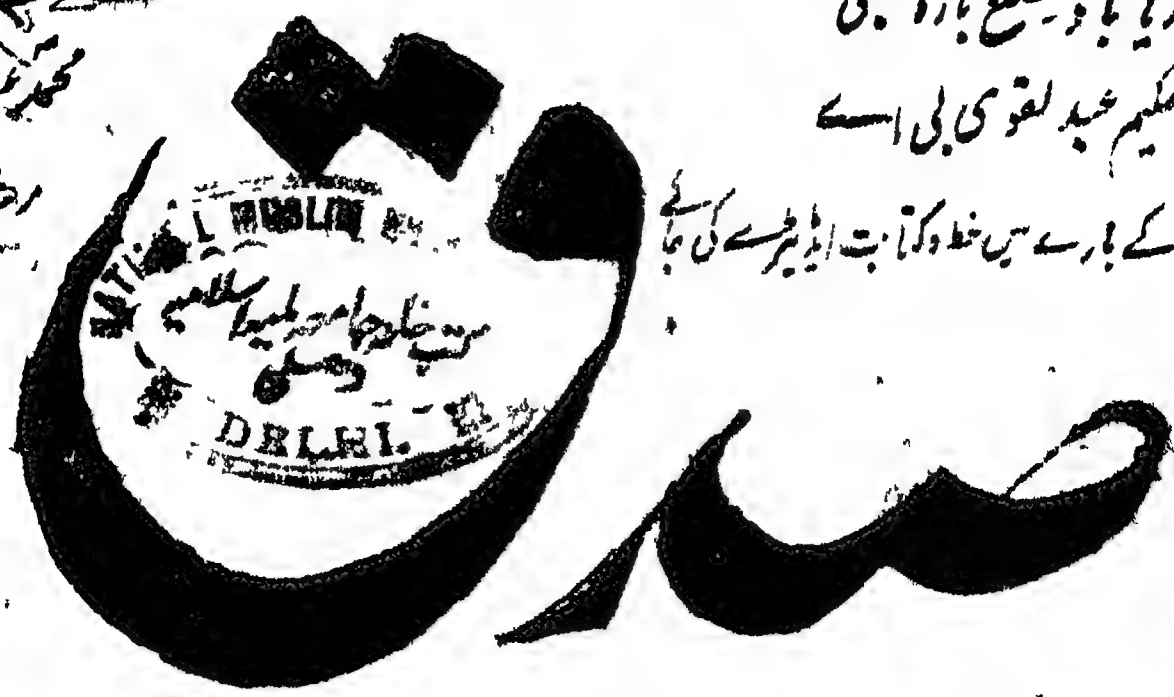
اسم بزرگانی

والہدی جاء بالقہدق وصدق بہ اولئک علیہم السلام

ایڈیٹر: عبد الماجد سہ روزہ

پتہ: دریا باد - ضلع بارہ بنگلی
نائب: حکیم عبد لغوی بی اسے

مضمین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر سے کی جائے



مخدوم عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق
مرشد آباد پلس - گورنگھ - لکھنؤ
چند سالہ آگے
شعبہ
بروز ہندو سالہ اشوک
قیمت فی کپی ۲۰
(ٹیلیفون نمبر ۲۹۱)

(ممبران کے نام)

نمبر ۹ - شنبہ ۲۸ - جلدی الثانی ۱۳۶۲ھ مطابق ۹ - جون ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

”جہان پیری (خلینگر) ۲۳- مئی جس طرح نکسا کا ایوان
کے ڈاکٹر کے حضور میں طلب ہوا ہے اور یہ تجربہ وہاں ہو چکا ہے
نوکتاب اور غن کے اہرام میں لکھنؤ کی تحریکات میں دیہا بانا
ہے۔ اسی طرح آج میجر جنرل لال رکس کے کمرہ میں جرسی کے آر
گراڈ ایئرل کمارل ڈوئیٹز پیش ہوئے اور منہ انہیں عکس لایا کہ
انکی جرم گورنٹ اور جرم میں اپنی کمانڈ سب اسی منٹ سے ختم
ہوتے ہیں اور پوڈ کے وقائع نگار خصوصی کا بیان ہے کہ لکھنؤ
جرمنی کے ڈرامائے اس سب سے آخری سین میں کل چار منٹ کا
وقت لگا اور پوڈ

بہن کل ۴ منٹ کی مدت میں اس عظیم الشان اور گردن گشت
گورنٹ کا سچا کھچا حرمہ ہست سے نیست ہو جو دس صدوم محقق
اور دنیا کا یہ نامور ایڈمرل (ایئر ایجراد) دم کے دم میں معزوں و نظریہ
فیصلہ قطعی آگے نہ اپیل نہ دلیل نہ دلیل! - - - - -
اسجیسی نے افسانہ کی زبان (انتیاریٹس کی) نفوس اسی واقعات
خود انتہائی ہیرت انگیزی کے باعث افسانے بن گئے!

”لندن ۲۳- مئی۔ ان ریش ہلر، یورپ کے خوفناک ترین
شخص نے رات کو ۱۱ بجے ۳ منٹ پر برطانوی دوسرے فوج کے
کمپ میں خود کشی کر لی۔ ہلر کے اس درست راست اور دیرپا پلے
اور وزیر داخلہ کی فوج سے خود کشی فوج کی اس بات پر

پڑی ہوئی ہے۔ آنگریں بہت کی طرف لگی ہوئی ہیں۔ جسم پر انگریزی
فوج کے کپڑے ہیں۔ جو انہیں کل ہی سکی گرفتاری کے بعد انگریزی
افسروں نے زبردستی اسے پہنائے تھے۔ آدھا جسم انگریزی کتلے
و مٹکا ہوا ہے۔ پاس ہی پانی کے برتن رکھے ہیں اور زمین پر
پانی پڑا ہوا ہے۔ بڑے بڑے فوجی ڈاکٹر زہر نکالنے اور تنفس باری
کرنے کی کوشش میں ۵ منٹ تک انتہائی کوشش کے بعد کامیاب
ہوئے ہیں۔ ڈاکٹروں اور فوجی افسروں نے ہلر کی گرفتاری کے بعد
بعد ہی اس کے جسم کی تلاشی بار بار لیلی یعنی اور یہ چوتھی بار سنا
اس کے منہ کو کھول کر اور منہ میں انگلی ڈال کر ایک ڈاکٹر کہہ رہا تھا۔ جب
اسے سنا تو آت پوچھا شیم کی ایک ننھی سی شیشی کو جسے وہ منہ
میں چھپانے چاہتے تھے۔ سنا تو ڈاکٹر زہر نکال گیا اور ایک منٹ کے
اندر ختم ہو گیا۔ آدھا لٹا کر معدہ و صاف کر لے کی جو کوشش
۵ منٹ تک جاری رہی ہیں سب سے سوڈا ثابت ہوئی۔ عمر ۳۳-
۴۴ سال کی تھی۔ نش ابھی تک پڑی ہوئی ہے، جسم کی پیمائش
ہو کر اتنے بڑے تانہ کی تلاش ہو رہی ہے۔ یہ بھی نہیں معلوم
کہ ہلر کے عقائد کیا تھے، اور اسکی تدفین کس فرقہ کے دستور کے مطابق
ہوگی۔ اب پوری نے کہا کہ اس مرتد کی تدفین سچیت کے مطابق
کرنا سچیت کا منہ چڑھانا ہے۔ (ریوٹر)
یہ واقعات افسانہ پارہ نہیں، آپ کی آنکھوں کے سامنے گزر
رہے ہیں۔ اس کے ہوتے ہوئے یہ بد چھنے کی حاجت کس کو باقی رہ
جاتی ہے، کہ دارالحکومت کو کیا ہوا تھا، اور سکندر نے جان کس سر
سے یہ سچی تھی؟ چنانچہ کس طرح مراقبہ اور پوچھنے نے دم کس پکلی
اور بے بسی کے ساتھ ڈھالتا

علاج! کل کے حاملہ و اب بون بننا ہے کہ جس میں اس کا

” مسلم مجلس کی پہلا مطلع نظریہ ہے کہ مسلمانوں کے اندر روح اسلامی
 کی پھر حرکت دی جائے۔ اور ان سے امر اور کیا جائے کہ وہ عقائد
 اسلامیہ کے مطابق زندگی بسر کریں۔ اسلام کے معنی محض زبانی اقرا
 کے نہیں ہیں، بلکہ یہ ہیں کہ عملی حقیقت سے عذر و رسول کی فرمانبرداری
 کی جائے۔ مسلم سیاست کو مذہب کے تابع ہی نہیں ہونا چاہیے
 بلکہ اسکو بہ حیثیت کلمہ کے قبول کرنا چاہیے۔
 آل انڈیا مسلم مجلس، مسلم لیگ کی مقابل اور عربیت کی حیثیت

حدود و تقلید

مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی قاضی کے اہتمام

مفت کا اقتباس :-

"اس مسئلہ میں جملہ ائمہ نے امام ابوحنیفہؒ کی رسالہ اختلاف کیا ہے حتیٰ کہ اگلے سب سے بڑے شاکرود امام ابو یوسفؒ بھی کے ساتھ نہیں ہیں اور سب کے پاس قاضی کی کافعی دیکھیں جس کے مقابلہ میں امام ابوحنیفہؒ کے پاس بجز ایک ضعیف حدیث یا ضعیف قیاس کے کوئی قوی دلیل نہیں۔ اور اس عادت میں ہمارے لیے اتنا ہی بس ہے کہ امام صاحب کے لیے سے کسی طرح مخالفہ نفس نفسی کے امام کو یقین کے اگلے دامن تہجد کو یقین و تشکیق سے بچالیں۔ سلام عرضتہ قولی ابی غنیفہ کا نام نہیں بلکہ قرآن و حدیث کے احکام کا نام ہے۔ اگر قویاں ضعیفہ اگلے موافق ہو گا اسلام ہو گا۔ اور امام کے قول کا کوئی شخص مستحق تلافی کیا جائیگا۔ (مسامحت، ص ۲۵۷)

الحمد للہ و جزا للہ۔ تقلید کے یہی حدود و نما اکرے ہمارے تمام علماء یا در کھیں، اور تقلید کو ادا نہ ہو یہی اپنے امام کی تقلید جائز یا امام پرستی کے مراد نہ بنے دیں!

ہمارے امراء "امجد علی" کی انگریزی تقریر اور تحریر دیکھی اس مجبور کی قبرت عنہ کو موجود و رسد، جس جگہ غیر کے کاخ سے گراں نہ ہو، لیکن متوسط طبقہ کی جیب پر یقیناً ایسا بار ہے کاش ہزارائیں نو اب صاحب راپور، ہزارائیں نو اب صاحب بھوپال یا اور کوئی صاحب ہمت رئیس اس کی ہزار پانسو کا بیاں خرید کر ملک کی ہر بڑی لائبریری تک پہنچا دیں۔

صدق مسئلے کے اس فقرے پر شیخ محمد اشرف (ناشر کتاب لکھنؤ) اپنی اس سفارش کا شکریہ منور ہی سمجھتا ہوں۔ بظاہر نے دایان ریاست کو قوجہ دلائی ہے کہ اسکی ۵۰۰ کا بیاں خرید کر تقسیم کریں۔ مگر میں اس سالہ میں حیدر آبادیوسی ہے وہ حد بیان سے باہر ہے دایان ریاست اور نو ابوں کا طبقہ میرٹ اسی بلکہ حدود کر سکتا ہے جہاں نام و نود ہے۔ کسی ٹھوس علمی مذہبی کارکن کو اب یہ بھی دینا انکے لیے ناممکن ہے۔ ہمارے ادارہ نے ہندوستان میں اب اپنے نئے ذوق یعنی انگریزی میں اسلامی کتب کا باب کھول دیا ہے اور جس حد تک کامیاب ہوا ہے اسکا علم آپ کو ہے۔ یہ سب صرف ایک شخص تنہا کر رہے۔ کبھی کسی امیر، نو اب، دلی ریاست سے نہ حقیر سی حقیر امداد ملی ہے اور نہ اسکی توقع ہے۔ ہم رت ایک اللہ ہی کی خوشامد کرنا چاہتے ہیں۔

بات بڑی بد تکبیج ہے البتہ یہ تجویز کلی نہیں۔ بہت سے مسامحت خیر میں ان امراء کے زندہ کام نہ ہوتے ہیں۔ البتہ یہ بالکل صحیح ہے کہ ان تک رسائی آسان نہیں اور ہر ایک کا کام نہیں۔ ہندی کا تجربہ گلستان میں بالکل صحیح ہے۔ رابطہ۔ جہاں ساری باتیں

سورہ بقرہ کو ع ۲۲ و ۲۱

(بقیہ صدق نمبر ۲)

(از عبد المجید)

(بقیہ ماشیہ) عند الضرورة رخصت بل ذلک عزیمت و ابیہ و لو متع من الاکل کان عاملاً (بجہ)

دعاں سرزق یعنی انہ من اضطراری المیتہ فار جمل حتی مات و مثل ان رکازہ اشار الی انہ یقاتل میتہ بترکہ ما ابرح انہ (بجہ) غیر دینا، یعنی اسکی نیت اور ارادہ مافرمای اور قانون شکنی کا نہ ہو۔ اور وہ محض طالب لذت نہ ہو۔

یعنی ضرورت واقعی ہو یہ ہرگز نہ ہو کہ کسی شخص کے دل میں قانون الہی کا احترام ہی کیا ہو یا وہ حرام چیزوں سے لذت ہی حاصل کرنا چاہتا ہو۔ باقی کے معنی دو ہو سکتے ہیں۔

ایک دوسرے پر ظلم کرنے والا دوسرے طالب لذت۔

دعا عاز اور نہ مدد شرعی سے تجاوز نہ کرے والا۔ یعنی مقدار میں پس محض بہ قدر ضرورت کھائے، یہ نہ ہو کہ خوب بزدل کھائے لگے۔ قال الشافعی دایہ منیفة: اصحابہ لایاکل المسطر من المیتة الا قدر

ایک رقعہ و کبیرا

غلہ غفور۔ ایسا مغفرت والا کہ لیونہ مالات پس برائے پر بھی مواخذہ نہیں کرتا بلکہ انھیں برائے باقی بھی نہیں رہنے دیتا۔

یمیم۔ ایسا شفقت والا کہ ننگی کے ہاتھوں پر آسانی بھی پہنچا دیتا ہو۔

اللہ یہ وہ کی جانب اشارہ ہے جو اپنے اہل کی آسانی قبلت کو چھپاتے تھے اور اس افتاد و کتمان سے انکا مقصود کچھ نفع دنیوی حاصل کرتا ہوتا تھا۔

ثنا قلیلاً سے یہ مراد نہیں کہ زیادہ قیمت اور بڑے سادہ پر دین فردخی جائز ہے۔ مراد اس سے محض دنیوی سادہ ہے۔ اور دنیوی سادہ نفع آخرت کے مقابلہ میں ہمیشہ قلیل ہی ہو گا۔

اللہ یہ وہ کجایم اخفا سے حق اور کتمان دینی آسانی انکی معصیت اہل حرام سے کہیں بڑھا ہوا تھا۔ اس لیے اس جرم کی سزا بھی اس سے سخت تر مذکور ہوئی۔

اللہ (بہ طریق لطف و ملاحظت)

جو خطاب بہ طریق غائب ہو گا وہ ظاہر ہے کہ اس سے متعلق ہے۔

قیامت کے دن اللہ کی اپنے بندوں سے گفتگو انکی انتہائی خوش قسمتی ہوگی۔ اور اس سے محرومی انکی انتہائی ناخوشی ہوگی۔

اللہ (گناہوں سے)

بروز کے بعد شرم بھی جو لوگ اپنے ایمان اور دوسری نیکیوں کی بنا پر اپنے گناہوں سے ڈھکا۔ صلا یا (در اپنے)

۱۰۶۔ اودھک ماہکون فی
 بطنہم الا انما رد لا یحکم
 یوم القیۃ ولا یرکیم و ہم
 مذاب الیم۔
 ۱۰۷۔ اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار
 سینور میں جس آگ سی آں بھرتے
 یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے گمراہی کو خرابیا
 ہے۔ ایت کے بدلہ میں اور یہ لوگ کسی
 نجات کے بدلہ میں اور یہ لوگ کسی
 جیوٹ رکھتے ہیں اور غ کے لیے

۱۰۶۔ ذلک بان اللہ نزل اللہ
 بمنی وان الذین
 اختلفوا فی الذلک
 منی شقان بعید۔
 اور جو (منا) اس جگہ ہوئی کہ اللہ
 تو کتاب کو (بالکل) شکیب نہیں
 اور استرا، اور شکیب جو لوگ کتاب
 کے بارے میں اختلاف ڈال رہے
 ہیں وہ (بڑے) دور دور کے
 خلاف میں ہیں۔
 ۱۰۷۔ اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار
 اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار

قرآن مجید کے مندرجہ مقامات کی طرح یہ آیت بھی اصلاً گمراہ و
 مشرک قوموں کے رد میں ہے اور اسکا مفہوم وہی طرح بھی روشن
 ہو گا، جب اُنکے عقائد باطل کو پیش نظر رکھا جائے۔
 البتہ یہ کہ معنی لذت حرامی میں بہت وسیع ہیں، نیکی کے
 جملہ اقسام پر شامل ہے۔ اور وہ اسکا صحیح مفہوم لفظ طاعت ہی
 سے دیا ہو سکتا ہے۔

ابہ التوسع فی فعل الخیر فمن اللہ تعالیٰ الثواب ومن العبدان
 (راغب) البتہ الطمانہ (تاج) فان بعضہم البتہ غیر قائل ولا اعلم تفسیر
 اربع منہ لانا یحیط بجمع ما قالوا راجع۔

اہل لذت ہی کو نہیں اہل تفسیر کو بھی تیرے مفہوم کی بھی بہت سی
 البتہ اسم جامع للطاعات و اعمال الخیر المقربۃ الی اللہ تعالیٰ (کبیر)
 اسم عام بجمع ما یوحی علیہ الانسان (کبیر) اسم جامع لافواح الخیر و
 الطاعات المقربۃ الی اللہ تعالیٰ (روح) البتہ فعل مرضی (بیضاوی)

روایات نزول مسیح

(نمبر ۸)

(بلسلہ صدق علی)

۱۔ از مولوی عبد الرحیم خان صاحب جے پوری فرنگی محل

۲۔ علامہ عجیب کی نیز طبع سے کتاب العطر الوردی کی طباعت کا انتظار

بہتر ہے بعد شوق و ذوق انتظار رہے کہ شام جاں اس سے مطبوعہ خدا
 کرے انتظار کی گھڑیاں جلد ختم ہوں اور تاکہ انتظار کی گھڑیاں و آبگیاں
 ثابت نہ ہوں۔ یہی دہائی کے معنایں کا طور طریقہ از رطرز

۳۔ لانا علامہ عجیب کے اس مضمون کا ایسا نہ ہو۔ اور یہ کہ علامہ عجیب
 نے اپنے مضمون کے شروع میں شانہ از لفظوں کے ساتھ جن کتابوں کا
 تدارک لایا ہے ان میں سے بعض کتابوں کی طرح عجیب غریب جادیل
 دعویٰ اور معاندانہ آیتوں کو پیش کر کے ان کو کتابوں کی طرح نہ ہو کہ جن پر
 ماہی بحث اور مسئلہ حیات و نزول مسیح کی قطعیت کا ثبوت اور

خروج ہندی غلط کے متعلق انا مارٹن سمیوئیل و کیمپان کے تعلق کوئی ذکر نہیں
 عقائد کی مستند و مستدل عربی کتابوں میں عام طریقہ سے مباحثہ
 مسیح علیہ السلام کا بطور عقیدہ نہیں بیان کیا گیا تھا اور بعض کتابوں میں
 کی عبارتوں سے تو اس مسئلہ کا مختلف فیہا ہونا متبادر ہوتا تھا۔ بہر حال
 کسی مستند و مستدل عربی کتاب سے مسئلہ حیات و نزول مسیح کی قطعیت ظاہر

گرفت سے پاک پائے گئے، یہی گویا بڑے سستے پھوٹ جائیگے۔ بڑوں
 اور اصلی معنیت اُنکے، جن میں قیامت کے دن بھی کوئی شاہد
 نہ پائے جائیگا۔
 ۱۰۸۔ اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار
 اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار

۱۰۹۔ اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار
 اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار

۱۱۰۔ اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار
 اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار

۱۱۱۔ اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار
 اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار

۱۱۲۔ اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار
 اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار

۱۱۳۔ اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار
 اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار

۱۱۴۔ اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار
 اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار

۱۱۵۔ اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار
 اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار

۱۱۶۔ اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار
 اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار

۱۱۷۔ اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار
 اذ لک لدرین استرا
 باہدی والذاب بالمغفرۃ
 فہا امہرم علی النار

عقائد کی کسی معتبر اور مستند اول عربی کتاب سے یہ ظاہر نہیں ہوتا تھا کہ
مسئلہ قطعیات میں سے نہیں ہے اور مبصر صاحب نے (جسکے معنون
ہیں یہ ساری بحث شروع ہوئی ہے) مسئلہ حیات و نزول پر
علیہ السلام کو قطعیات میں سے قرار دیا تھا۔ اسی لیے معتز نے
اپنے معنون کے فقر پر ایڈیٹر صاحب مدن اور مبصر صاحب
درخواست کی تھی کہ آپ میں سے کوئی صاحب تنقید نامہ اس کے لیے
عقائد کی کسی معتبر اور مستند اول عربی کتاب کی وہ عبارت بھی پیش
کر دیں جس میں حیات مسیح علیہ السلام اور نزول مسیح علیہ السلام کا
ذکر بطور عقیدہ بیان کیا گیا ہو۔ یہ درخواست اس امید پر تھی کہ
جب کوئی صاحب عبارت پیش کرے گا تو اس کے لیے عقائد کی معتبر اور
مستند اول عربی کتابوں کا مطالعہ کریں گے تو انہیں ان مسائل کے
قطعیات میں سے ہونے نہ ہونے کا خود ہی اندازہ ہو جائے گا۔
لیکن چونکہ مسئلہ نزول مسیح علیہ السلام کا ذکر بطور عقیدہ عقائد کی
ان معتبر اور مستند اول کتابوں میں تھا اس لیے بطور عقیدہ اس مسئلہ کے
ذکر سے یہ غلط فہمی نہ ہو جائے کہ یہ مسئلہ قطعیات میں سے ہے۔ اپنی
اس درخواست کے شروع ہی میں میں نے یہ عرض کر دیا تھا کہ عقائد
کی کتابوں میں جو مسائل ذکر کیے جاتے ہیں ان میں سے ہر مسئلہ
بزرگہ قطعی نہیں ہو کرنا، مگر سب ہو گا کہ تنقید نامہ دیکھے "اے"
علامہ عجیب نے اس سلسلہ میں سب سے پہلے سفارینی کے عقیدہ
مستند اور اسکی شرح کی عبارتیں پیش کی ہیں جن سے استفادہ ہوتا
ہے کہ (۱) خروج ہمدی کے متعلق کثرت روایات ہیں جو قرات
سنوئی کی حد تک پہنچ گئی ہیں (۲) خروج ہمدی کا مسئلہ علماء
اہل سنت میں شایع ہے یہاں تک کہ ان کے عقائد میں شمار ہو گیا ہے۔
(۳) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی شدہ روایتیں اور
صحابہ اور تابعین کے اقوال یہ سب اس مسئلہ خروج ہمدی کی
قطعیات پر دال ہیں اس لیے خروج ہمدی کا عقیدہ رکھنا واجب
ہے جیسا کہ عقائد اہل سنت و اجماعت میں مدون ہے "کشف الرجوب
کی بات ہے کہ مسئلہ حیات مسیح اور مسئلہ نزول مسیح کے متعلق (ذکر
مسئلہ خروج ہمدی کے متعلق) عقائد کی کتابوں کی ان عبارتوں کی
نقل کی درخواست تھی جن میں یہ دونوں بطور عقیدہ بیان کیے
گئے ہوں اور پیش کردہ عبارت میں سرسے ان دونوں مسئلوں
میں سے کسی مسئلہ کا سراغ نہ ذکر ہی نہیں۔ اس سے قطع نظر جو
نقل عقائد کی معتبر اور مستند اول عربی کتاب کی عبارت پیش کرنے کی
اور پیش کی جا رہی ہے اس کتاب کی عبارت کہ جو سرسے
مستند اول بین العلماء ہی نہیں اور مبصر صاحب ہونا ہی سلامت میں
سے نہیں۔ اس جو دعویٰ ہمدی کے پہلے عام طور سے علماء معتبرین
کی کتابوں میں استناد کے نوع پر اسکا ذکر ہی نہیں آتا۔ اس سے
میں قطع نظر "قواتر سنوئی کی حد تک پہنچنے" کا کیا مطلب ہے
کیا روایات کے لیے بھی روایات ہوتی ہیں جنکی کثرت کی بنا پر روایات

قواتر سنوئی کی حد تک پہنچتی ہیں۔ قراتر سنوئی کی عجیب و غریب
شکل جس عبارت میں ہو گیا رسی مبارک کی بنیاد پر قراتر سنوئی
عبارت قائم ہو سکتی ہے۔ سفارینی تنگی یہ عبارت ہے اور بزرگی
تنگی عجیبہ روزہ عبارت کا ذکر اور ہو چکا ہے دونوں کہیں ایک سلسلہ
علم کی وجوہات تو نہیں ہیں "قواتر" کا اس قدر شوق کہ جہاں کہیں یہ لفظ
نظر آگیا اور امانت میں محفوظ کر لیا گیا۔ اس سے مطلب نہیں کہ
کہاں اور اس طور سے یہ لفظ اسناد لیا گیا ہے۔ طالب علم کی
شان تو ہو سکتی ہے لیکن ایک نامنل اور قابل ذی مرتبت عالم کی
شان کہ تو اس سے ارفع اور اعلیٰ ہے۔ چاہے اور پھر "حق بلنت عد
النوار" اور "نلت ن عد النوار" یا "بلنت بلن النوار" ہم معنی
الفاظ ہیں؟ اور پھر کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی شدہ
روایتوں اور صحابہ اور تابعین کے اقوال کا ہر مجموعہ بھی مفید قطعیات
سے (بغیر اسکے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی شدہ
روایتیں اس دور میں پہنچیں کہ جو مفید قطعیات ہیں اور جب ایسا ہو تو
پھر صحابہ اور تابعین کے اقوال کے تنقید کی کیا ضرورت) سفارینی
کی اس عبارت سے یہ ایک بنا انکشاف ہوا کہ اس نے بھی مفید قطعیات
سے غائب اور دوسرے علماء و حنفیوں نے مفید یقین چیزوں کو گنوا یا
ان سے سو ہو گیا۔ اب علامہ سفارینی سے ذرا صحیح نقل کا مطالبہ کیا
نہیں جاسکتا۔ البتہ علامہ عجیب سے درخواست ہو کہ کہ اپنی قراتر
عقائد کی معتبر اور مستند اول عربی کتابوں میں سے کسی کتاب کی کوئی عبارت
پیش فرادیں جس میں خروج ہمدی پر ایمان رکھنے کا درجہ (جو
دلیل قطعی سے ثابت ہو کیونکہ سفارینی نے وجوب ایمان بخرج ہمدی
کی تفریع "علم قطعی" ہی پر کی ہے) بتایا گیا ہو، آخر ان ہی اندویش
پیش نظر تو درخواست میں عقائد کی معتبر اور مستند اول کتاب کی کتب
کردی گئی تھی۔ ان سب امور سے قطع نظر، کیا سفارینی کی عبارت
سے خروج ہمدی اعظم کے لیے احادیث صحیحہ متواترہ کا ہونا (جیسا کہ
مبصر صاحب نے دعویٰ کیا تھا) ثابت ہو گیا؟ کیا قراتر سنوئی
جن کثیر روایات پر مبنی ہوتا ہے ان احادیث صحیحہ متواترہ ہوا لازم
ہے؟ (ما نظر طلب ہے)

علامہ عجیب سفارینی کی عبارات مذکورہ کے ذکر کے بعد تحریر
فرماتے ہیں "میں کتابوں کہ جب بطور ہمدی پر اعتقاد واجب ہے تو
حیات و نزول مسیح پر بعد اولی اعتقاد رکھنا واجب ہے" کس نے انکار کیا تھا۔
ابہ البتہ تو اس مسئلہ کی قطعیات ہے کہ اس پر اعتقاد رکھنے کا
کار واجب، پھر ہر وجہ اولی اعتقاد رکھنا واجب ہے "کی تو جیسے
علامہ عجیب فرماتے ہیں" کیونکہ اسکا ذکر قرآن حکیم میں وارد ہوا ہے
گو بعض علماء نے ان آیات میں دوسری تاویل بھی کی ہے مگر قراتر
احادیث کی بنا پر ان آیات کا نزول مسیح علیہ السلام پر مجبور ہونا ہی
صحیح ہے۔ ابھی تک تو انسانی کتابوں کے حوالے ہوتے تھے جو اگر
نسب کتابوں میں نہ ملتے تھے تو اپنا ہی تصور سمجھ میں آ سکتا تھا۔

(بابت ۱۰) ...

تاریخ ماضی کا ایک ورق

۱۔ سلسلہ مجوزہ جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی

۲۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی

۳۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۴۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۵۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی

مطلب یہ ہے کہ اسباب خواہ کچھ ہی ہوں، ہوتی ہوں یا
انہی انہی اسباب، اختلافی قوانین سے نہ آدم کا نتیجہ نظر آیا جائے
یا سیاسی غلط کاریوں کا خباثت، لیکن ہر حال سیاسی میدان کی
کشش میں سیاسیوں کا جیت ہو جائے اب ایک واقعہ ہے۔ ایسا واقعہ
جو واقع ہو چکا۔

اگرچہ مسلمانوں کے پیچھے جانے کے اس وقتی عادت کو دیکھ کر
یہ ریلے قائم کر لیا کہ ان کی قسمت پر حکومت کی گویا یہ آخری ٹھہرتی
جو لگ گئی اسیر سے نزدیک اس قسم کے مبالغہ آرائی خیالات سے
زیادہ وقعت نہیں رکھتا کہ دن کو دیکھ کر اس سے پیدا ہونے
والے سکون سے کوئی ہمیشہ کہیے مایوس ہو جائے۔ یا رات
کی ہویا ہو، تاریکیوں میں مبتلا ہونے والے یہ خیالہ گزشتہ میں کہ اب
دن کیلئے نکلے گا۔

آج اسی ہندوستان میں جب ایسے ایسے مقامی جتھے جنہیں
پورے ملک پر یا ملک کے کسی سمت پر بھی نہیں بلکہ کسی خاص
سمت سے ایک محدود خطہ ارضی پر حکومت کرنے کا صرف
اتنا وقفہ سیر کیا تھا کہ مشکل حکومت کی اسی طاقت سے ایک
بادشاہ بھی اپنے بادشاہی حوصلوں کے پورا کرنے میں بیچ طور پر
کامیاب نہ ہو سکا۔ دہلی اس حکومت کا ادلی بھی تھا اور دہلی آخر
ہو، لیکن کسی قسم کی ایک شاہی حکومتوں کے خیال کو جگا جگا کر
لوگ، جب حکومت کا خواب نہ دیکھ سکتے ہیں، حکومت کو اپنا پیدا ہونے
کا ارادہ دینے کی ہمت وہ بھی جب اسی طرح کر رہے ہیں جس طرح
اس حق کا دعوے اس سرزمین ہند کے بعض اُن قبائل کی طرف
... جنہیں پورا ہمارے جنگے بڑے بڑے ہونے لگے ہیں کہ کچھ دن
پچھلے ماضی تاج پہننے کا ارادہ کیا تھا۔ بلکہ اسی ارادہ سے دلی کے
پانچ سو تائب بھی ہونے لگے تھے لیکن ارادہ ارادے کے علاوہ
آج نہ بڑھ رہا۔

۱۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۲۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۳۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی

۴۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۵۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۶۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۷۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۸۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۹۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۱۰۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی

۱۱۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۱۲۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۱۳۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۱۴۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۱۵۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۱۶۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۱۷۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی

۱۸۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۱۹۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۲۰۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۲۱۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۲۲۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۲۳۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۲۴۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۲۵۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی

۲۶۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۲۷۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۲۸۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۲۹۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۳۰۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۳۱۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی
۳۲۔ سلسلہ ماسٹر آف آرٹس، جلیہ کالج، سلم یونیورسٹی

اعزاز و احترام پر عالم قومن کے افراد کو مجبور کر دیا ہے، وہ
بھیابی حبیب ابن اٹال کا بیٹا ہے۔ ابن ابی اسبیہ نے
اپنی طبقات میں لکھا ہے

”جب حضرت سادہ بادشاہ ہو گئے تو ابن اٹال کو بھروسہ
ہو گیا اور اس نے اپنے ذات کے لیے چن لیا۔ وہ ہنس کے ساتھ بڑی عقیدت رکھنے
لگے۔ شب دروز اس سے گفتگو کرتے رہتے۔“

بنی اسب کے اسی شاہی دربار میں دوسرا حبیب جو برسر انداز
آیا وہ بھی ایک سیانی ہی حبیب اور حکم تھا۔ اور ابو حکم کے بعد
اسی دربار میں بیٹے وجود سے اتنی اہمیت حاصل کر لی کہ جو
سب کو ڈرتا، بھڑاتا تھا وہی حجاج اس سے بھی ڈرتا تھا۔ سب کی
جانیں حجاج کی مرضی سے وابستہ ہو گئی تھیں لیکن حجاج نے
اپنی جان کا مالک بنے بنا دیا تھا وہ تباہ و تاراج نامی نصرانی حبیب
تھا۔ سب پر حجاج اور حجاج کی تلوار کا حکم چلتا تھا لیکن حجاج
پر بھی جب تک حکم چلتا تھا وہ یہی تباہ و تاراج حبیب تھا۔ مشہور ہے کہ
اداء پستہ کے چند وادوں کے استعمال کا حکم تباہ و تاراج نے حجاج
کو دیا۔ لیکن پستہ جیسی چیز کو بھلا حجاج بھی آدمی جو ایک ایک
وقت میں عیا کہ ابن مساک نے لکھا ہے

”کھینچنے والوں نے گناہ سے جو راستہ چوری چوری روٹیاں کھانا
تھا۔ ایک ایک روٹی میں ایک ایک کھٹ دست کھن دانا اور
کل جاتا تھا“ (ابن مساک)

پستوں کو بھی ہتھی میں دھر کر مچا کھانا چلا گیا۔ شہنشاہ مغز معتم
نہ ہو سکا۔ دست جاری ہو گئے۔ تباہ و تاراج بکریا گیا۔ اشد اکبر جو
بڑے بڑے آدمی کی ہر بات کا جواب تلوار سے دیتا تھا آج
اس نصرانی حبیب کے آگے پڑا ہوا ہے۔ ہر نہت میں سخت
ست جو کچھ حجاج کے سنا مقدور تھا ستار ہا۔ مٹی کھانے کی
جڑی لست میں ایک دندہ حجاج بھی مبتلا ہو گیا۔ تباہ و تاراج سے
اس نے اپنی بڑی عادت کا انکار کیا۔ ایک ڈانٹ میں
حجاج ہمیشہ کے لیے مٹی کھانا بھول گیا۔

دور بنی اسبہ کے اتنی سال تو خیر گزرنے ہی کے لیے تھے۔
وہ جلد گزر گئے، اسکے بعد اسلامی نہایت کی شاہی گدہ تھی
یہ بنی عباس جب جلوہ افروز ہوئے تو اس وقت اپنی محکوم قوم اور
دور اپنے محکوم دین عیسائیت کی پشت پناہیوں میں ان عیسائی بیسوں
کے جو کام کیا حقیقت یہ ہے کہ سلطان اپنی محکومیت کے اس دور
میں چاہیں تو ان سے بہت کچھ سیکھ سکتے ہیں۔

نیالی تو کیجیے ہی ہارون الرشید عباسی خلیفہ ہے جو عباسیوں
کے بادشاہ قسطنطین کو یا کلب الریم (اسے یورپ کے گئے)
نے خطابہ سے خطوط میں مناد کیا تھا لیکن محکوم عیسائیوں
نے بندہ سادہ دین اپنا بیسہ کالج اورستان کے ساتھ ساتھ جو نام
اور کھانا تھا اسی بنی اسب کا صدر جو ریں خلیفہ ابو جعفر منصور

کے دربار میں سب سے پہلے رسائی حاصل کرتا ہے اور اس کی رسائی
ایسی کارگر ہوتی ہے کہ جو صدیوں اسی درسہ کے اہلکاروں نے ہاتھوں میں
عباسی خاندان و ذرا امراد اور شاہزادوں اور شاہی محل کی خواتین
کی جانیں چلی جاتی رہا۔ طبقات الامداد میں لکھا ہے کہ نورس کے
ہونے جبریل حبیب کے ماتہ ہارون کا جو خلق تھا اس کی تیسر لوک اسبہ
مثل نصفہ (اپنی جان کی حرص اسے عزیز رکھتا تھا۔ ست کرتے تھے۔ اس
حبیب کے ستن ہارون کا یہ مشورہ زبان معادروا تھا۔ ”کل من کانت
لہ الی ماتہ فلیما یبہ ما یرئیل لہ انفس کل ما یالینہ بہ۔“ (طبیعی
طبقات) ترجمہ۔ جو منزلت کسی کی وابستہ ہو چاہے لڑوہ
جبریل کو اپنی است۔ سر مطلق ایک یوہ میرہ ست بیٹ کر لیا ہے
کہ جبریل جو کچھ بھی نجد سے لے گئے گا اسے دینا۔

انتہا یہ کہ ہارون نے برسر دربار حبیب ہاشمی شاہزادے بھی
بیٹھے ہوئے جبریل کو مخاطب کر کے کہا کہ ج کے ہونے پر عرفات
کے میدان میں نے تیرے لیے بہت بہت دوائیں دی ہیں۔ یہ لے گئے کے
ساتھ ہی شاہزادوں کی خدمت خطاب کر کے ہارون نے کہا کہ لوگوں
کو شاید میری یہ ادانا پسند ہوئی ہوگی لیکن بات یہ ہے کہ میری ذات سے
مارے اسلامی عالم کی بقا وابستہ ہے اور جبریل نے ساقہ میری موت
اور میری بقا کا تعلق ہے۔ اب تباہ و تاراج سے بڑا کون ہے؟
یہی جبریل تھا۔ ہارون ہاشمی کا دورہ بڑ گیا۔ علاج کیا، اچھا
ہوا، آنکھیں جب ہارون کی نگاہیں تباہی بڑی کھار ڈکا انسر
ماننے کھڑا تھا پوچھا تجھے کیا تنخواہ ملتی ہے۔ ہوا، تین لاکھ درہم
سالانہ۔ اتنے میں کو تو الیدہ مانتر ہوا، اس سے بھی ہی دریافت
کیا اس نے اپنی تنخواہ پانچ لاکھ درہم سالانہ بتائی۔ اسکے بعد
موجب آیا۔ تنخواہ پوچھی۔ معلوم ہوا ایک کروڑ درہم سالانہ۔ چونکہ
جبریل کی تنخواہ اس وقت تک ان لوگوں سے کم تھی اس نے کہا کہ
کہ یہ انصاف سے بعید ہے کہ انسانوں سے جو میری حفاظت کریں انکو
تو اتنی بڑی بڑی تنخواہیں دی جائیں اور امراض و اسقام سے جو میری
حفاظت کرتا ہے اسکی تنخواہ ان سے کم ہو۔ پھر کیا تھا جبریل کو جو
دولت عباسی دربار سے ملی آج تک منہ لے لے کر مورخین اسکا
ذکر کرتے ہیں۔ حلوہ کے خزانہ سے اور دیگر درباری امراد شاہزادوں
اور شاہی بیگمات وغیرہ سے جو۔ بے نقد جبریل کو ملے تھے اس کا
حساب جب کیا گیا تو ستائیس کروڑ درہم لاکھ درہم ہوئے۔ اسکے
سوا مکانات اور باغ سیرگاہوں کی شکل میں نیز گھوڑے، آٹھ گدھے
غلام وغیرہ کی قیمت لگائی گئی تو یہ کروڑ درہم ہوئے۔ ۸ کروڑ

آلات طبی اور دواؤں وغیرہ کی قیمت میں اس نے وصول کیے اور
باگیر اسکے علاوہ مٹی کی قیمت بارہ کروڑ درہم لگائی گئی۔ لکھا
ہے کہ جبریل کے پاس چاہر وغیرہ کے جو ذخیرے تھے انکی قیمت
پانچ لاکھ اشرفیاں اور پچاس کروڑ درہم تھی۔ انکو میزان کر کے
دیکھیے۔ اس حساب میں جو آجکل فنکے۔ کے عمارت بیان کے پاس

نہیں جونی تھی اور نہ نزدیک مسیح علیہ السلام کے متعلق بھی اگرچہ وہ ان کے عیب ایک
 تین ہیں لیکن غیر العقول اس صاحب کے امداد بھی اسی طرح ہیں مسطح و مدہا کے
 منہل ممدات کو ستر آدمی سہوت ہو جاتا ہے اور یہ حال کچھ گھٹنے نہ جھٹے چند
 بیبیوں ہیں کہ انہیں تھا عباسی دربار اور عباسی خلفائے عباسی بیبیوں
 کی نہ بہت اگر بنا فی ہائے نو سیکڑوں سے متجاوز ہوگی۔ آخر زمانہ
 ملک ان غیر مسلم بیبیوں کا اثر خلفاء اور اسلامی سلطین کے دربار
 میں قائم رہا۔ انتہائی کہ سیاحوں کے سلیبی جنگ روئے اسے
 ناری صلاح اورین لاوی تاکہ کے دربار کا سب سے بڑا طبیب
 غیر مسلم مرنسی۔ ہمدی تھا۔ جس کے حالات اور سوانح کے لیے ایک
 محل جلد کی ضرورت ہے۔

نہ غیر مسلم بیبیوں نے محکومت کے اس عہد میں صرف ہی نہیں کیا
 کہ دنیا دی منافع حاصل کیے بلکہ آپ ان کے حالات کو چرچہ ہائے
 ہر ایک اپنی قومی اور مذہبی خصوصیتوں کو چرچہ ہی وقت کے ساتھ
 قائم رکھے ہوئے تھا۔ وہی جو جس جند ساہور کے طبع کا لچ کا پڑپل
 اس کے متعلق لکھا ہے کہ جب خلیفہ منصور کے دربار میں آیا اور انعام و
 انعام سے نوازا گیا تو اس سلسلہ میں چند عجیب گریاں جنگا اس زمانہ میں
 رواج تھا، خلیفہ نے اس کے پاس بھیجا کہ ائیں۔ اور دیکھ کر جو جس بہت
 نہم ہوا۔ اور اسی وقت "اور اس کیا۔ خلیفہ کو کھلا بھیجا کہ ایک
 شام یہ معلوم نہیں ہے کہ ہم بیسیوں کے پاس ایک بیوی کے رہتے ہیں
 وہ مری عورت سے متعلق اختیار کرنا حرام ہے۔

ابن ابی اصیبعہ نے اسی جو جس کے نام اذان کے اہل بار کا
 ذکر کر کے لکھا ہے کہ "یہ لوگ نکلی کرتے اور خیر خیرات" بیادوں کی خبر گیری
 مساکین کے ساتھ حسن سلوک، مصیبت زدوں کی اعانت، بیچاروں
 کی امداد میں مدد سے بڑھے ہوئے تھے۔ اتنا کہ ہم بیان نہیں کر سکتے۔
 (صفحہ ۱۳۶) اور ظاہر ہے کہ ان تمام نیکیوں میں زیادہ حصہ قدنا خود
 ان کے لوگوں کا ہوتا تھا۔ جس کے تفصیلات بھی کتابوں میں
 لکھے ہوئے ہیں۔ ان عباسی اہل بار کو اپنے دین اور اپنی قومیت
 پر استغنائت پر کتنا اصرار تھا۔ اسکا اندازہ اسی مشہور واقعہ سے
 کیا جا سکتا ہے کہ وہی جو جس مدد درہ جند ساہور جب مرعین الموت
 میں مبتلا ہوا تو ابو جعفر خلیفہ خود اس کی عیادت کو اسکے گھر آیا۔
 خلیفہ نے یہ طور ہی خواہی کے جو جس سے کہا "جو جس دیکھو احدا
 سے ڈرو۔ اب تیرا وقت آخر ہے" سلمان ہو جا۔ میں جنت کی ضمانت
 دیتا ہوں۔" جو جس نے مطلق الدنان خلیفہ کی اس فرمائش کے
 سننے کے بعد جو بات کسی دہی غور کرنے کے قابل ہے۔ اس نے کہا
 "منصور بندہ تو اپنے آباء اجداد کے دین ہی پر قائم ہے۔
 اس پر فرمایا۔ اب میرے آباء اجداد جہاں کہیں ہوں وہی
 جگہ میرے لیے سیدیدہ ہے خواہ وہ جنت میں ہوں یا جہنم میں۔
 (صفحہ ۱۲۵) کہتے ہیں منصور اس کی یہ بات سن کر ہنسنے لگا۔ اور
 میں شہید نہیں نہ جو جس کی یہ بد بختی تھی کہ اسلام سے وہ غرور رہا، لیکن

مجھے تو غرور یہ دکھانا ہے کہ محکومت کے زمانہ میں انہی لوگوں
 نے اپنے کمال سے جسے انہوں نے محنت اور جان کشی سے حاصل
 کیا تھا اسی کے ذریعہ سے خود اپنی قوم اور اپنے دین اور اپنی
 کو کس طرح بچا لیا۔ یہ تو یہ ہے کہ آج یورپ اور امریکہ کے عیال
 کو جو کچھ بھی اپنے آباء اجداد کا رشتہ ملا ہے وہ انہی مخلص ہرگز
 کی محنتوں کا نتیجہ ہے انہی لوگوں نے یونانیوں کے سارے علوم
 و فنون کو عباسی خلفاء کی سرپرستیوں کے نیچے رہ کر مسلمانوں میں توجہ
 کر کے انہیں پھیلا دیا اور غیر مسلمانوں نے ان پیرزوں کو یورپ کے
 حوالہ کیا۔ عدالہ کے مسلم یونیورسٹی کا یہ طبقہ کالج بھی مسلمانوں کی
 محکومت کے اس عہد میں ایسے باکمال مسلمان اہل بار کہ جسے
 جتنے بنیروقت حاکم کا کام ہی نہ پہلے۔ آج کا یہ تو جو ان تھوڑی
 قوجہ سے کام لیں۔ مغربی طب کے ساتھ ساتھ اسلامی اور ہندو طب
 کے گہرے ہوسے خزانوں کو برآمد کر کے ایک ایسا نظام طبی قائم
 کریں کہ مسلم یونیورسٹی کا طبیب کالج جند ساہور کا مدرسہ اور "ارتان"
 بنجائے اور سرے خیال میں کچھ بھی ہو ضرورت تو اس طبی کالج کی
 مسلم یونیورسٹی میں اس لحاظ سے اتنی زیادہ تھی کہ سب سے
 پہلے کم از کم اگر مجھ سے پوچھا جاتا تو اسی کالج کے قیام کا مشورہ دیتا۔
 لیکن خیر دیر میں سہی جب بات سمجھ میں آگئی تو جہاں تک جلد
 ممکن ہو چاہیے کہ اس کالج کو قائم کر دیا جائے۔ کل ساتھ ہزار کا
 کا مطالعہ مسلمانوں سے ہے۔ کاش! کوئی اہل غیر اسلامی تاریخ
 کے اس ورق سے جو میں نے پیش کیا ہے، متاثر ہو اور مسلمانوں کو
 بھی اپنی محکومت کے اس دور میں سچاے جند ساہور کے طبیبوں
 میں ایک، ایسے طبقہ کالج کے قائم کرنے میں مدد سے جسکے پڑھنے
 والے طبیبانی اسے ہی کہنا۔ کہ لیکر اس کالج سے کھلیں کہ جس
 طرح عیسائیوں نے اپنی محکومت کے زمانہ میں ہماری ملکوت کو
 سحر کر لیا تھا ہم بھی عاکم قوموں پر اس راہ سے اپنا اقتدار
 قائم کر سکیں۔ اور یہ کوئی مشکل بات نہیں ہے۔ صرف توجہ
 کی ضرورت ہے۔

دیکھو اس ہم کہتے ہیں سچا می کرد
 دانا ملک علی اللہ بعزیز۔ (راہبردکن)

اپنے مراسلہ نگاروں سے
 غوث انصاری صاحب فرنگی محل لکھنو۔ مناب نامہ بحر طور
 میں موصول ہوا۔ بہت خوب ہے۔ لیکن میں دینواز کھیل کا نام آپ
 نے "گریسی اچھا اور اچھا لانا" لکھا ہے، اس کے لیے آپ کے قلم
 کے بہتے ہوئے اور کس کا حق ہو سکتا ہے۔
 شیخ شاکت مینا پرنس نے حسن پرنسنگ پریس میں طبع کر کے
 دفتر اخبار نمبر۔ گورنمنٹ لکھنؤ سے شایع کیا۔

وَمَنْ يَكُنْ جَانِبًا لِّمَنْ هُوَ، وَمَنْ يَكُنْ بِهٖ اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُونَ

اور جو بھی بات لیکر آیا اور جس نے اُس کا چاٹنا دہی پڑھ کر گار

عبدالماجد

سہ روزہ

چندہ اور تہائی امور

دریا بار و ضلع بار و بنگی

ابوبکر - میکیم عبدالقوی بی لے

میں سے اسے میں خد کا بیت ایڈیٹر سے کی جائے

صوت

(۱۳۹۱)

میکے متعلق مراسلت اس پر

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدیقی

مرشد آباد پولیس - گولہ ٹینج - لکھنؤ

چند سالہ آٹھ روزہ

شعبہ

بروز ہفتے سالانہ اشاعت

قیمت فی کپی

نمبر ۱۱ - شنبہ - رجب المرجب ۱۳۶۷ھ مطابق ۱۶ - جون ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

چچی بائیں

مال میں ایک کتاب فرقہ دہلی نگر سے گزری۔ اصل کتاب مختصر کی کوئی ۲۰ صفحوں کی فافہ میں ہے۔ مصنف دکن کے ایک رئیس، خان دوراں ذاب درگاہ علی خاں سالار جنگ ہیں۔ سالانہ مطابق ۱۳۳۵ء میں دکن سے دہلی آئے اور پراپیسی پر یہ مرقع دہلی ملکہ ڈالا۔ دونوں کے بعد کسی صاحب حکیم مظفر حسین نے اسے بہت مفصل اور معتد اور تصویروں کے اضافہ کے ساتھ حیدر آباد سے شائع کیا۔ آئے ان آئینہ میں ذرا دو سو سال قبل کی دہلی کی، کچھ شہر دہلی کی بوجھ جھلپاؤں دیکھتے چلیں۔ یہ خیال میں ہے کہ فو ایک مروت، شاعر تھے، ادب دانشاویں دستگاہ رکھتے تھے اور آزاد بلگرامی، مرزا مظہر جان جاناں، سراج الدین خاں آزاد، علی نزاری کے جمعے

کتاب میں ذکر چند معاصر "بزرگوں" اور چند عسوں کا ہے۔ محفل عرس کے نوٹنے کے طور پر سرت ایک مجلس کا سفر خانہ مشعل منظر ہے۔ عرس خانہ منزل، محترم کی ۳۰۰ کو ہوتا ہے۔ اب مہینہ میں نے خیار ذرا بڑھ جاتی ہیں۔ وہ دعووم و دعام اور دشمنی میں وہ صنعت و اہتمام دیکھتا ہے کہ سرور شمشاد رنگ کرنے لگے ہیں اور آفتاب مانڈ پڑنے لگا ہے۔ دست و پنہان کا بازار گرم ہوتا ہے۔ سامان فواہش بٹنا بہ ایک عالم سامان فراحت اس کثرت سے ہونے ہے فنان بکام دل می کہندہ و اسباب کہ فافہ میں کی ایک دنیا اپنی ہوتی

جہالت ہرچہ کہ ایک بیان پوری کر سکتی ہے اور خیانت کا نیا کب تلخ می ٹا بند۔ اسباب اتنا اکٹھا ہوتا ہے کہ بکاویں کی پوری دنیا اپنی راد پوری کر سکتی ہے۔ مغرب و قوال از گلس زیادہ تر "گوئیوں اور قوالوں کی قند و گلیوں سے بھی بڑی ہوئی ہے" ذندہ بزرگوں میں ایک صاحب معتد: ہمیشہ حرکت و جدوجہد حال یعنی شہر لال ہیں۔ اس کے کمالات یہ ہیں کہ "در عالم فقر شیلے رنگین و مسرور واقع شدہ" (۱۳۵۵) کپڑے ایسے نفیس بنتے ہیں کہ ان کا بوجھ نہیں کیا، ان نکات کا کھاسے ہیں کہ اپنی نظیر آپ ہوتا ہے۔ یہ وجد و حال و شمع زیادہ اور وجد و حال اور شمع کے شوقی از حد شائق صاحب زمانہ ہیں! ایک اور بزرگ مجنون نانک شاہی ہیں (۱۳۲۵) جو سوسے سلطان ہی نہیں اور بھر بھی بزرگ ہیں! دریا کے کنارے اب دقت معین پر ایک تفریح گاہ میں نکل کر بیٹھے ہیں، واکٹر سے از ہنود و مسلمین بدائیہ اور ہندوؤں کی ساتھ بہت سے سلطان و بدنش سرے بان تفریح گاہ کشیدہ ہیں آئے دیدار کے شوق میں اس تفریح گاہ کا رخ کرنے رہتے ہیں!

یہ حال "بزرگوں" کا ہوا۔ اس کے علاوہ ایک سے ایک بالکال "آرٹ" شہر میں بھرے پڑے تھے! آرٹ بہ معنی مذاکری نہیں ایک سے ایک "پریزاد" بیوا نہیں ہیں! ایک صاحب رئیس زادوں اور شرفاء میں مرزا آتو تھے۔ ان کا فن خصوصاً سربا وازی و امر و پستی! تفصیلات کی نقل کی اب کہاں سے لانی جائے

۵ گنا انتقام!

زندہ دل دلی

۱۱۱۱ کی محمد شاہی دہلی کا

(مرقع: ۵۵)

اسن کی برکنیں! " شملہ ۲۵- سب- گھیڑ دہڑ دہڑا ہیں

”مما حب“ کی چلائی ہوئی جنگ کے تھر، شغف کے نوسے تو سب زکیم ہی پیچے ہیں، اب یہ نوسے ”مما حب“ کے پھیلائے ہوئے امن کے ملاحظہ ہوں! — — — شیطان کا جہاں کیا شیطان کے جہاں — — — کچھ کم ہے؟

سکون کی راہ " ہمارے ہاں ہر دس شادیوں میں ایک شادی

صدی تک پہنچ گئی ہو" ۱۔ پیل، لندن - ۶۔ مئی ۱۹۵۷ء
 یہ میریج گلاڈسٹون کوئٹل، مجلسِ برائتِ نواح کے ڈائریکٹر
 یہ صدر ڈاکٹر نہیں نے جال میں کہا۔ یہ کہہ کر رشاد ہوا ہے
 کہ یہ طمانیہ میں اگر ۲۰ فی صدی نہیں تو کم از کم ۱۰ فی صدی شادیاں
 کا کام ہی رہتی ہیں! ————— اب تک تو سننے میں آیا تھا اور

اگرچہ وہ اپنے ہمتیوں کے ساتھ

(1) (2) (3) (4) (5) (6) (7) (8) (9) (10) (11) (12) (13) (14) (15) (16) (17) (18) (19) (20) (21) (22) (23) (24) (25) (26) (27) (28) (29) (30) (31) (32) (33) (34) (35) (36) (37) (38) (39) (40) (41) (42) (43) (44) (45) (46) (47) (48) (49) (50) (51) (52) (53) (54) (55) (56) (57) (58) (59) (60) (61) (62) (63) (64) (65) (66) (67) (68) (69) (70) (71) (72) (73) (74) (75) (76) (77) (78) (79) (80) (81) (82) (83) (84) (85) (86) (87) (88) (89) (90) (91) (92) (93) (94) (95) (96) (97) (98) (99) (100)

۱۰۰
 ان تو از او در حقیقت
 قبیل المشرقین و المغرب
 و لدن البرزخ و امن باشد
 و ایوم و لایز و انما یات
 و الاکتاب و انما یست

که رقم ابنا منه مشرق
 یا مغرب کی طرقت بهیر ایام و بلکه
 طاعت یا سب که کوئی شخص الله
 او در فرشتوں اور کتاب او به سیروں پر
 ایام و لایز

۵۷۹ حالت نماز میں یا عبادت کے وقت

[illegible]

ہمارے حضرات مفسرین کو اس آیت میں جو اشکال نظر آیا، مذہب
محض اس لیے کہ انکی نظر مذہب غیر کی اس گہری پر نہ تھی۔

اسلام سننا ہر ہے کہ نماز کے لیے کوئی سمت 'پیشیت' ہے
 ہرگز متعین نہیں کی ہے، اُس نے نہ صرف ایک متعین مکان، یعنی
 خانہ کعبہ کو ایک مرکزی حیثیت دی ہے، اور اسے پہلے توچہ ٹھہرایا
 خواہ وہ کسی سمت میں پڑ جائے۔ چنانچہ شاہد یہ کہ تعبیر مصر و طرابلس
 و عبشہ سے مشرق میں پڑتا ہے۔ ہندوستان، افغانستان اور چین
 کے مغرب میں، شام و فلسطین و دینیہ کے جنوب میں، اور یمن اور
 بحر قازم کے جنوبی ساحلوں سے شمال میں اور بیت کے مقامات
 سے ان مختلف سمتوں کے مختلف گوشوں میں۔

المشرق سورج دیوتا دنیا پر شرک کا عبودیت کا علم رہا ہے۔
 شرک قوموں نے اس پر پیش پڑی کفر سے کی ہے۔ اور یہ جو شرک
 مشرق سے ماریع ہو رہا ہے اس لیے ہوا جہاں تو وہاں سے مشرق
 تو بھی مقدس محکمہ رہا۔ اور عبادت کے لیے مشرق کی بھی اختیار ہوئی۔
 سنہ ۱۸۷۱ء کے چند ہی سال بعد جب سیمپسن نے ایک شخص کو کوس
 نامے آگے لے کر آج سینٹ جیمز کے نام سے
 کوئی ہے) اور اس سے سمیت کما کر شریعہ کی تہذیب و روایت کے

ایک مستقل تبلیغی شرک کی طرت پھیر دیا۔ رومی اُس وقت عالمِ قوم تھا اور جیسے آج ہندوستان کے ہر شیعہ زندگی میں "اگر نیت" اور عالمیت کا ہاں بلا ہے، اُس وقت بھی عالمیوں کے دلوں پر رومی مشنروں ہی کے علوم و فنون، تہذیب و معاشرت، دین و عقائد کا تسلط چھایا ہوا تھا۔ رومی مذہب کا ایک جزو آفتاب پرستی بھی تھا۔ پولو سوی مسیحیوں نے جہاں اور بہت سے مشرکانہ مراعات دیوں سے دھڑا دھڑا کر لے کر لیا، وہیں بہترین پرستی کو بھی اُن سے لے لیا، اور عبادتِ مشرق کی طرانت رُٹا کر نئے ارستہ بنا دیے۔ بنائے مسیحیوں کے کُرچے آج تک مشرق و دیہ چلے آتے ہیں۔ وہ آج بھی اس مشرقِ رُخی پر زبردست مزب افغان اور تاجک کہ یہ حکمت و ار تقدس تو کسی درجہ پر بھی حکمت عبادتِ فیضیہ کا ایک عالم تھا۔ یہ عالمی تہذیب و معاشرت کے

والغریب مشرق پرستی سے تو بہر جاں کہ اور بہت کم، لیکن
 پھر بھی بہت کچھ عام اور وسیع۔ باغریب پرستی کو بھی مشرق کی
 دنیا میں رائج مانی ہے۔ آفتاب کے طلوع و غروب پر تو اس کو کے
 مشرق و بہتیت نے یہ نتیجہ نکالا کہ سعد و حیات جس طرف سمت
 مشرق ہے، اسی طرح سفر موت و اہل سمت مغرب ہے۔ اور
 یہ بھی صحت تعلیم و تقدیر ہے۔

نیز ما خطہ ہوں جو ان کے واسطے ہے۔

المشرق والمغرب - یہ دو نام صراحت کے ساتھ عرب شمال کے
طور پر لے لے گئے، مقصود تمام ستوں کی تقسیم ہے انھیں اہستوں
کی تجدید یا ترمیمیں نہیں۔

۱۲۰۔ مشرکانہ فہمیت کی تردید کے بعد ارشاد ہوتا ہے کہ اسلی فہمات یہ ہے جیسا بیان اب ہو رہا ہے، آیت کے اس جزو میں عقائد کی تصحیح آگئی۔

وَلَكِن اِسْرَافِیْنَ كَے تَقْدِیرِ كَلَامِ یَحِیَی ۛ كُن اِسْرَافِیْنَ -

ما رت تو اسکی ہے، جو اللہ پر ایمان لایا۔ اٹخ

والتقدم لكتبت البر بزمين الترمي (نعت المصنات : كثر
في الكلام وفي العراء : الزجاج و تعرب (كبر)

آسن باشد. اس میری دہریت را احادیث کی پہلی دفعی ہر مشورہ

نی تو یہ آگئی۔ ایسا نہ ہو کہ اس نے اپنے کلمہ کا ہی دروازہ ہے،

کہو! یہ انتظام ہر ملک (خواہ) کی بنیادیں نقلی ہوں یا اخلاقی یا سماجی

اس سے سمجھیں کہ جس میں اللہ کی آیات و صفات پر ایمان کامل داخل نہ ہو

ملاعت سے کوئی علاقہ ہی نہیں رہتا۔

انہیں تعلیم اور نظم و انضام دینا بہت (گراؤٹی سیرم) ! الثویت

وغیرہ سب اسی حکم کے تحت برپا جاتی ہیں۔ اور پورے مذہب اور

میں مت میں اُن کی بابت یہ بیان صحیح ہے کہ ان میں تو عید باری
وجود نہیں۔

والیوم الآخر میں میں تردید اس تمام کردہ قوس کی آٹمی وجود
باری کی تو قائل ہوں، لیکن اس عقیدہ سے کہ ان پر ایک عالم، عزت
میں ہے، جہاں ایک روز روز جزا کا سامنا کرنا اور عزت کے ایک
ایک معاملہ کا حساب دینا ہے۔ اور تو اور جو دہنے اپنی زبردست
حید کے وجود عالم آخرت کے اپنا تابع ذات درجہ صیغہ
کر کے تھا۔ جزا اور جزا ہی دنیا میں جزا خود تو قائل رہا تھا،
یہ وہاں سے، خود یہ قائل تھا کہ عزت کا یہ روز ہے۔
نہ پھر یہ سب کچھ، اور نہ ہی ان کی شکلیں ہیں۔

واللہ اعلم، فرشتوں پر ایمان لائے گئے تھے کہ یہ اس کے لئے
اور جو دہنے کے لئے جو دہنے کے بندوں اور کلمہ سائنس کے
پا صدوں، قادیانوں اور کلمہ سائنس کے
گیا جائے، نہ یہ کہ جو دہنے کو مستقل قوس کی طرح غافل
عالمی مشہور، نہ تو ان سے دیکھیں۔ ان کی بات، اور ان کے
کو ایک چھوٹے چاند پر حاجت اور تڑپ لبا جائے۔ یہاں
اللہ کے لئے یونان، روس، ہندوستان، ایران، ان تمام شرک
تو مولائی تردید ہو گئی، جسوں نے فرشتوں ہی کے قیل و قال کر کے
کائنات کے مختلف شعبوں کے لیے دیوایاں اور دیوتے جو یوں کہہ
ہیں۔

والکلیب کتاب بیان ہے طور اسم میں آیا ہے اسکا اطلاق
معنیہ آسمانی کے نفس نخیل پر ہو گا۔

کتاب آسمانی کا عقیدہ، بھی ایک نامترا ساری عقیدہ ہے۔
شرک تو میں تو غیر اس نہیں ہی سے آسمانیں، کہ اللہ کے ہاں
سے کوئی کتاب کسی بندہ پر نازل ہوئی ہے۔ خود ازل کتاب تک
اب اسانی، یہاں یہ مطالعہ کسی کتاب اس کے قائل نہیں
انکے ہاں کتاب کے معنی صرف اس قدر ہیں کہ ان کے ہاں کتاب کے
یہ معنی اشتیاق نہ کہ پڑھ لیا، اور انکے قلوب میں کچھ معانی ہیں جو
الہام، لقاء کر دیے۔ اور ایسا الہام حرارت کو ہو سکتا ہے نبوت
اسکی کوئی لازمی شرط نہیں۔ پھر بعد کو ان مذاہب اور مافوق نے
انہیں معنایں دہانی کو اپنے لفظ و عبارت میں رہ کر
اپنے شاگردوں اور مریدوں کو سنایا، پھر ان معانی سے
انہیں اپنے طور پر لکھ لکھا لیا۔ (بجز قریت کی ابتدائی پانچ
سورتوں کے کہ وہ یودی عقیدہ کے مطابق خود حضرت موسیٰ کی

کی نشہ ہیں)۔ گویا ان الہامی کتابوں کی حیثیت کل وہ ہے
جو ہمارے ہاں بزرگوں کے جمع کیے ہوئے ملفوظات کی ہوتی ہے!
کہاں یہ نخیل، اور کہاں مسلمانوں کا یہ عقیدہ کہ قرآن مجید کا ایک ایک
لفظ بلکہ ایک ایک حرف تک وحی شدہ ہے، جس میں غلطی اور
غلط کا امکان ہی نہیں!

اور یہی تو جب حضرت مسیح کی رسالت نبوت ہی کے لئے
سے قائل نہیں بلکہ ان کی رسالت کے مدعی ہیں۔ تو حضرت کا
صاحب کتاب رسول ہونا انکے ہاں کوئی نئی ہی نہیں تھا۔
کوئی آپ اپنے ادیب بھی بلا کتاب نازل کیا کرتا ہے؟

والجہنم یعنی عقیدہ یہ ہو کہ اللہ انسان کا پیر بنا کر بھیجا
ہے۔ یہ نہ ہو کہ خود حق تعالیٰ مجسم ہو کر اس دنیا میں آ جاتا ہے۔
باکسی نہ لب لباب ملوں کر آتا ہے۔ اس عقیدہ میں عبادت تردید
ہو گئی، اور پڑھی گئی، مندرجہ سنی کی، مہلک کی، مجسم باری تعالیٰ کی۔
"اللہ ایک ہے اور وہ مقابلی ہے" پیر کے۔ اور ان کا مقوم
یہ ہے کہ ان کے لئے خود کوئی آدمی بلکہ اختیار کرنے، یا یہ آ جانا
ہے اور یہ نہ نہیں کرے۔ غالب انسان ہی کا۔ شیوہ یا
بشن جو جس طرح اس جہیز کی، اور اس کی روشنی پر آ سکتے ہیں
اس طرح صاحب بلکہ شیریں کر لیا ہوگی، باکچھ سے کا طالب اختیار
کر لے آ سکتے ہیں۔ غرض یہ کہ ان کے لئے یہ ہے کہ ان کے لئے
مذاہب نامہ ہے، اور صورت اور ظاہر ہے، عقیدہ ہے انسان یا جانور۔
پھر اس کے برعکس صرف بشر ہوتا ہے اور عیشہ بشر ہی۔ یہ کسی ذوق البشر
نہیں تحت بشر اور غیر اس کے کہ صاحب وحی ہوتا ہے (اور اس لیے اخلاق کی
باکیزگی میں بے نظیر اور جرم و حصاں سے پاک، اور نہ شہیت
سے، شکل و صورت میں چھپنے پھرتے ہیں، بولنے چاہتے ہیں، بھوک
پاس میں، غم و مسرت میں، نعمات بشری سے غنا نہیں ہوتا۔
آیت کے اتنے سے جزو میں قرآن مجید نے اپنے ہر جزو پر پختہ و پکا
سے تمام اعتقاد ہی گمراہیوں کی بڑھاپا دی، اور سارے مذاہب
اللہ کی تردید کر دی۔ اعتقاد ہی گمراہی جب کسی بھی انسان کو
گمراہی، جو شہ ایمان باللہ، ایمان بالانوارت، ایمان باللہ کلمہ دینان
بالکتاب اور ایمان بالانبا، ہی کی کسی نہ کی غلطی یا غلط فہمی کی راہ
سے آئیگی۔

ناظرین صدق سے

صدق کے معنی اور جناب مذکور صاحب دونوں کے ہوتے،
ہر پرچہ میں بلا ناغہ الگ الگ چھپے رہتے ہیں، لیکن اسکے باوجود
کثرت سے ناظرین صدق غلط سمجھ کر رہتے ہیں۔ معنایں اور
ریویس کے لیے مختصر، غیر، مکتوبہ دفتر کے چہ پر ارسال کر دیتے ہیں، اور
چند روز دہری ہدایات دریا باد، ایڈیٹر صاحب کے پاس بھیجنے
رہتے ہیں۔ اس سے خود انہیں کی فرما بشوں کی تعمیل میں سخت تاخیر
ہو جاتی ہے۔ ناظرین کی تکلیف خود ہمارے تکلیف ہے۔ لیکن اسکا
علاج خود انہیں کے ہاتھ میں ہے۔

مستم صدق

فکر سندھی پر تبصرہ

مولانا عبید اللہ سندھی کے افکار و خیالات 'مذہبی اسلام' اور 'نظام' کے تحت ہیں۔ اب کسی جدید تعارف کے زیادہ علاج نہیں۔ ذیل میں ان کے بعض تفصیلی تبصرہ علامہ شافعی حسن گیلانی درمیان کے قلم سے شائع ہو رہے ہیں۔ اس سے قبل روزنامہ 'نشر' (دہلی) میں کل چھپکے ہیں۔ یہاں تبصرہ کے نکل کیا جا رہا ہے۔

تبصرہ کا ایک اور اہم باب سچا جناب سندھی کے معتقدین کو یقیناً لمحہ نہ ہو گا۔ سچا آدمی، سلیم ہو گا۔ لیکن مولانا کے گیلانی نے بھی اسے جس جوش و غیرت ایمانی کے ماتحت لکھا ہے، اس کے لحاظ سے، یہ بھی معذور ہیں۔ صاحب اخبار، دیوبند، رحمت اللہ علیہ نے آپ کوئی کسر نہیں اور پورا سلی اور بادشاہ اکبر کے تذکرہ میں اٹھا رکھی؟

بہر حال مقالہ کے سر و مطالب کی اہمیت کے پیش نظر، جناب سندھی کے معتقدین سے معافی طلب کر کے اصل مقالہ 'نشر' میں شائع کیا۔ محمد رشید دہلوی، دہلی، السلام علی عبید اللہ علیہ وسلم۔

مجھے مولوی عبید اللہ سندھی کی نزاکت سے بحث ہے اور نہ سفاک، بلکہ سیر سے سامنے اس وقت ایک نیا باب، دیوبند میں سرور کی کتاب مولانا عبید اللہ سندھی نامی ہے۔ اس کتاب میں یہ نام لکھا گیا ہے کہ مولانا نے کتاب سے دو تہائی تو مولوی عبید اللہ سندھی کے خیالات جوئے ہیں انہیں تسلیم کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔ کتاب بارہ حصوں میں (۲۸۴) صفحات پر ختم ہوئی ہے۔ نام لکھا ہے کہ آخری ضخیم کتاب میں کیا کچھ نہ ہو گا۔ لیکن پڑھ کر مولوی عبید اللہ صاحب سندھی کے خیالات میں اس سے دریافت کر سکتا ہوں انہیں ایک خاص ترتیب سے ذیل میں درج کرتا ہوں۔

اس کتاب میں مولوی عبید اللہ صاحب کی سوانح عمری بھی مختصراً موجود کتاب نے لکھی ہے اور اس کے بعد مختلف عنوان کے تحت ان ہی کی طرف منسوب کر کے انہوں نے مولوی صاحب کے خیالات کا اظہار کیا ہے۔

سچ پوچھیے تو مجھے اس سے بحث نہیں کہ اپنے سیاسی سفر سے پہلے مولوی عبید اللہ صاحب کیا تھے۔ سکھ تھے۔ ڈیڑھ فارسی قاف کے ایک پڑوسی کے تہم بھانجے تھے۔ پھر مسلمان ہونے کی صورت کیسے پیش آئی؟ مسلمان ہونے کے بعد دارالعلوم دیوبند میں داخل ہو کر انہوں نے کیا کیا پڑھا؟ فارغ ہونے کے بعد انکی زندگی کن بنیادوں پر گزری، اداوت، ہتھکڑی، دیوبندی ہندوؤں کے انہوں نے ماحول کیا، یا سندھی پرہیز کی صحبت میں رہے۔ ان کے پہلے پیر سندھی پر مانتا محمد بن مریم خود اس عقیدہ اور عمل کے آدمی تھے۔ پھر انکی چند ماہ کی صحبت دیوبند آنے سے پہلے کس تک

ان پر اثر انداز ہوئی۔ دیوبند سے واپسی کے بعد جس طریقہ کا رشتہ بنی تھوڑی طریقہ نام انہوں نے لکھا ہے اس طریقہ کے خصوصیات نمایاں ہیں اور اس طریقہ کے ہندوؤں نے ذکر و شمس کے طریقے جو انہیں بتائے تو اس وقت سے کہ

"اگر یہ ان اشغال و افکار میں ملے، تو انہیں نام نہ نہ کر سکیں گے۔ اس لیے ادھر سے توجہ کم کر دی اور دوسری بات میں زیادہ وقت دینے لگا" (صفحہ ۱۰۸ کتاب ذکر)

مولانا اشغال و افکار کو شروع کرنے کے بعد درمیان میں یہ بیچوڑ مینے کے نتائج کیا ہوتے ہیں۔ اور اس قسم کی بیسیوں باتیں بحث طلب ہو سکتی ہیں۔ میں ان میں ابھی نہیں چاہتا۔ اسی طرح سرور صاحب نے ان کے متعلق جو یہ لکھا ہے کہ

"دیوبند میں مولانا کی سلامتی کی سلامتی سے گھر بیٹھ کر اس طرح سکھ سماج کا دائرہ مولانا کے لیے تنگ ثابت ہوا، اسی طرح مسلمانوں کے خود ساختہ سماج سے بھی جسے وہ اسلام کا نام دیتے تھے مولانا پر اپنے دور کے بند کر دیے" (صفحہ ۳۲)

ان لکھ کا مطلب کیا تھا اور اگر کن لوگوں کے مقابلہ میں تھی۔ معنی کہ سرور صاحب کا جو بیان ہے کہ علماء دیوبند جنہیں انہوں نے "مشائخ دیوبند" کے نام سے موسوم کیا ہے ان "علماء" یا "مشائخ دیوبند" سے مولوی عبید اللہ صاحب کو کافر کا لقب بھی ملا (صفحہ ۲۲) ان مشائخ اور علماء میں حضرت مولانا انور شاہ صاحب کشمیری حضرت مفتی عزیز الرحمن صاحب مفتی دارالعلوم مولانا حبیب الرحمن عثمانی مولانا شبیر احمد صاحب شہنشاہ دہلی و غیرہ حضرات کے سوا اور کون کون سے حضرات تھے۔ کیونکہ یہ سارے واقعات ناکارہ کے سامنے گزرے ہیں، جب دارالعلوم دیوبند میں بحیثیت ایک عالم کے فقیر شریک تھا۔ وہ مسئلہ کیا تھا اور بالآخر مولوی عبید اللہ صاحب کو یہ فیصلہ کرنا پڑا جیسا کہ ان ہی کے الرادیہ سرور صاحب الرادیہ ہیں کہ

"وہ (یعنی مولوی عبید اللہ صاحب) جان گئے کہ اسلام وہ نہیں ہے جسکے ٹکڑے دار یہ لوگ ہیں" (صفحہ ۲۲)

"یہ لوگ" یعنی مولانا انور شاہ کشمیری، مفتی عزیز الرحمن صاحب، مولانا حبیب الرحمن اور مولانا شبیر احمد صاحب وغیرہ حضرات جس اسلام کے ٹکڑے دار ہیں۔ مولوی عبید اللہ پر یہ حقیقت شائع ہوئی کہ سرور سے وہ اسلام ہی نہیں ہے۔ اس کا یہ مطلب ہے؟ اور یہ سلوک تو مولوی عبید اللہ مشائخ دیوبند سے اپنا صورت تعلیمی اور ظاہری علوم کے پڑھنے پڑھانے کا تعلق تھا لیکن ان کے الرادیہ کا بیان ہے کہ مولوی عبید اللہ "دیوبند کی ظاہری رنگ و روپ اور شکل و صورت کے قوہ کیسے قائل نہ تھے" (صفحہ ۲۱) (باقی آئندہ)

روایات نزولِ مسیح

نمبر (۱۱)

(سلسلہ سندی نمبر ۱)

از مولوی عبد الرحیم خاں صاحب بیورو فرنگی مکلی
وہ عبارت میں اس امر پر شاہد ہے کہ مذکورہ امر عقائد میں سے نہیں،
یہ ناکوئی سمجھدار ذی فہم شخص، ان توجیہوں کو عقائد میں شمار کر سکتا ہے۔
حیاتہ ذہن ہر پہلی توجیہ کے قرآن کا نسخہ خبرہ امد سے لازم آتا ہے۔
اور دوسری توجیہ سے علت غیر منصفانہ کے نہ پائے جانے کی وجہ سے
نفس ملک کا عدم لازم آتا ہے۔ اور یہ دونوں امر کم از کم اصول حنفیہ
نے لہذا سے دور است نہیں (ہر حال خیالی کی اس عبارت سے
بھی نزولِ مسیح یا حیاتِ مسیح واسلے سائل میں سے کسی کی قطعیت
ثابت نہیں ہوتی۔ حیاتِ مسیح کا تو اس عبارت میں ذکر ہی نہیں اور
نزولِ مسیح کا ذکر ہے لیکن مسئلہ کی قطعیت پر کوئی افظ بھی دلالت
نہیں کرتا۔ شارح عقائد دفعہ از خیالی کی ان عبارتوں کے
علامہ شارحین و محققین اور عبارتیں بھی پیش کی جاسکتی ہیں۔
جن میں ذکر شدہ مسئلہ کو عقائد میں سے نہیں شمار کیا جاسکتا۔

اسلے بعد علامہ محیب نے ماشیہ عبد الحکیم یا لکھوٹی پر خیالی
سائنس عبارت تحریر فرمائی ہے: "انما الکفر بالشراح بذاکر عیسیٰ علیہ
السلام لان حیاتہ و نزولہ الارض و استقرارہ علیہ قد ثبت باحادیث
صحیحہ بحیث لم یبق فیہ شبہہ ولم یختلف فیہ احد سجدات الثلاثہ البتہ۔"
اس عبارت میں جو کچھ تحریر ہے اس کی صحت اگر تسلیم ہی کر لی جائے
و حیاتِ مسیح علیہ السلام کے لیے احادیث صحیحہ سے ایسا ثبوت کہ
جس میں شبہ نہ باقی رہے اور اسکا مختلف فیہ نہ ہو نامہ اور قابل
تسلیم نہیں) تب بھی اس سے مسئلہ حیات و نزولِ مسیح کی قطعیت
ثابت نہیں کی جاسکتی۔ کیونکہ حدیث شوریہ مستفیض (جو مفید قطعیت
نہیں) کے متعلق بھی بعض مرتبہ "لم یبق فیہ شبہہ" کا گمان ہو جاتا ہے
تاں اور غور کے بعد "شبہہ" تک رسائی ہوتی ہے (نمبرہ ملاحظہ طلب)
اور کسی مسئلہ میں کسی کا اختلاف نہ کرنا یہ بھی کوئی قطعیت کی دلیل نہیں
ملا دے اسلے عبد الحکیم یا لکھوٹی نے جس امر کا ذکر کیا ہے اس کا
تعلق علم حدیث اور اصول فقہ سے ہے اور یہ قول بھی بطور ادعا ہے
نہ نہیں۔ کما فیہ ونقل (یا لکھوٹی نے اپنے بیان کے لیے کوئی حوالہ
نہیں دیا ہے) اور عبد الحکیم یا لکھوٹی نے اپنے اور فقہ کے مستند
علماء و دین سے نہیں۔ درس نظامی کی کتاب میں محض پڑھ لینا (جنگل
ملاحظہ نہ کرنے کا علامہ محیب نے مجھ پر طعن فرمایا ہے) کافی نہیں
ہوتا۔ ایک من علم مادہ بن عقل بایدا مشہور مثل ہے۔

ایک بہت بڑے شیخ الامام کے متعلق "علامہ اکبر بن عقاد لکھا ہے

ان ہم الا بخیر من اللہ انما الحق عقاد و زنا انما

علامہ محیب نے اپنے مضمون میں جو کچھ تحریر فرمایا تھا اس پر

تبصرہ ختم ہو گیا۔ اب آخر میں گزارش ہے کہ اس لکھنے سے کہ ظلالِ مسئلہ
تجلیات میں سے ہے یا ظلالِ مسئلہ کے متعلق احادیث متواتر ہیں، ظلال
لوگ کیا بلکہ خواص تک عام طریقہ سے ہی سمجھتے ہیں کہ اس مسئلہ پر
منکر کا فہمہ اگرچہ وہ مدعی اسلام ہو (حالانکہ محققان کی تحقیق میں
ہے کہ ہر وہ مسئلہ کہ جو تعذبات میں سے ہو کوئی ضروری نہیں ہے
کہ اس کے منکر کی تکفیر کی جائے حیکہ وہ "مؤدین" میں سے ہو اور
مسئلہ ضروریات دین میں سے نہ ہو) بنا بریں مبصر صاحب نے
جب حیات و نزولِ مسیح کو تعذبات میں سے شروع کیا اور خود
مدعی کے متعلق احادیث متواتر ہونے کا دعوے کیا تو اس پر
احقر مبصر صاحب کی خدمت میں جو چند گزارشات پیش کیے (جنگل
جواب میں علامہ محیب محرمی مولانا ظفر احمد صاحب عثمانی نے یہ
تحریر فرمائی جس پر میرا تبصرہ ناظرین کی خدمت میں پیش ہوا ہے) ان کے
اصلی غرض میں تھی کہ مبصر صاحب کی تحریر سے کوئی صاحبِ علم
میں مبتلا نہ ہو، اگر غلط فہمی باقی رہی اور معاملہ سمات نہ
تو آئندہ نسلیں اس پر ہدیہ مسدی کے علمدار کی تحریر درج
سند کچھ کر ایک غلط امر کے ارتکاب میں مبتلا نہ گئی، اور جس طرح
اس پر ہدیہ مسدی میں بعض بگئے علماء کے ہوش
الفاظ سے غلط فہم نہ ہونے ہوئے ایک جماعت علماء میں سائل
میں "مؤدین" کی تکفیر پر آمادہ ہے۔ اس سے بڑھ کر آئندہ یہ
ایک متفقہ فیصلہ سمجھا جاتا اگر ان معاملات پر پردہ پڑا رہتا۔
کا لاکھ لاکھ شاکر کہ صدق مصلحتاً مبلد ۱۰ سورۃ ۱۱۔ مارچ ۱۹۸۶ء میں
ایڈیٹر صاحب سندھ کا جو نوٹ صفحہ ۳ پر بعنوان "روایات نزولِ مسیح"
شائع ہوا اس سے یہ ظاہر ہو گیا کہ سیری کو شش بار آور ہو گئی
اور ایک صاحبِ علم قلم سے کم از کم مسئلہ نزولِ مسیح کے متعلق
تو یہ تحریر شائع ہو گئی کہ اس کے منکر کی تکفیر نہ کی جائیگی۔

اگر مبصر صاحب یا علامہ محیب بھی یہ ظاہر فرمادیں کہ ان ہر سہ
سائل میں سے کسی سے اگر کوئی مدعی اسلام کسی تاویل کی بنا پر انکار
کرے تو اس کی تکفیر نہ کی جائیگی اور یہ کہ نزولِ مسیح اور خروجِ ہمدی کے
منکر کی تفصیل و تفسیق کے مابین "مئلانہ دون غلامانہ" کا موازنہ
کیا جائیگا یہ امام بخاری کے "کفر دون کفر" کی طرح ایک نئی
مطالعہ ہے) کہ منکر خروج ہمدی کو سبب عین اور فرقہ امتداد
میں سے نہ شمار کیا جائیگا اور حیاتِ مسیح کا منکر کسی تفسیق و تفصیل
کا بھی مستحق نہیں کہ یہ کوئی تقابلی مسئلہ نہیں کہ جس میں علماء
کے مسائل کی تقلید ضروری ہو) تو یہ بحث کم از کم میری طرف
سے ختم ہو جائیگی، کہ پھر نزاع محض عقلی اور اصطلاحی رہ جائیگی
جس کے لیے ہمارے میں ہیں نہ کہ اخبار و رسائل کے صفحات و اس کے
سالقہ سابقہ ان "صاحب علم" کی خدمت میں بھی گزارش ہے کہ
ان ہر سائل میں سے صورتِ نزولِ مسیح کے متعلق تو اتنے ضروری
سے اخبارات و بعض ہر دو سائل کے متعلق حکومت سے اس اعتراف

اسکات فی موعن ابیان بیان کے لحاظ سے یہ خیال قائم کیا ہے کہ
جناب والا بقیہ ہر دو مسائل کے بارے میں میرے ہمنوا ہیں یعنی
آپ بھی مسئلہ حیاتِ مسیح کو غلط بات میں سے نہیں سمجھتے اور آپ کے
مذہب ایک بھی خروجِ مہدی کے لیے کوئی صحیح سوا تر حدیث موجود
نہیں۔ چہ جائیکہ احادیث صحیحہ سوا ترہ راہِ ہدایت کہ یہ مسئلہ بھی تعلیمات
میں سے نہیں ہے اگر میرا یہ خیال صحیح ہے تو بہت مناسب ہے
کہ اسے بھی بیواحت آپ تحریر فرمادیں یا محض اس امر کی صراحت
فرمادیں کہ محض ان دو مسائل میں سے کسی منکر کی بھی تکفیر
نہیں کی جا سکتی۔ اسی کے ساتھ یہ بھی درخواست ہے کہ "تذاتی
مسیح کے بارے میں سوا تر معنی ہے" اس پر نظر ثانی بھی فرمائیں کیا
مجبور ہے کہ نظر ثانی کے بعد "تذاتی مسیح کے بارے میں سوا تر معنی
میں جیسے "وجود مسیح کے بارے میں سوا تر معنی" ہونے کے آپ
قائل ہو جائیں۔ اس طرح میرے اور آپ کے مابین اختلافِ عقلی
اور مسئلہ حیاتِ مسیح اور بھی کم ہو جائیگا۔ کیا یہ امر تعجب بن نہیں کہ
اس مہدی کے قبل پھر چند غیر حضرت علماء کے چٹکا پائیہ استناد دہی
معرض میں بحث میں آ سکتا ہے کسی غیر اور مستند عالم کی زبان اور غلط
پر تذاتی مسیح کے متعلق سوا تر معنی کا لفظ نہ ہو۔ بالآخر بے شمار مستند
علماء نے اس مسئلہ کا ذکر کیا ہے اور عام طور سے اسے اسنادِ صحیحہ
کی جانب نسبت دی ہو اور ہم آج اس جو دعویٰ مہدی میں سوا تر
معنی کی جانب اس مسئلہ کو انوسید کریں۔ علامہ تفتازانی کی
تشریح مفادِ حدیث کی عبارت جو مسئلہ (ب) میں از پر مذکور ہوئی۔ کیا
لائقِ توجہ نہیں جبکہ مسئلہ امامت مہدی رضی اللہ علیہ السلام کے
بارے میں انکی رائے پر جرح کی گئی ہے۔ لیکن اس معاملہ میں آپر
کسی کی جرح کم از کم میری نظر سے نہیں گزری۔ اور اگر نہ میرے
امتیاز و تحقیق میں کیا معاملہ سوا تر احادیث کا ذخیرہ سامنے ہے آپر
نظر ثانی کر ڈھل کر دیکھا جائے کہ تذاتی مسیح کے بارے میں (ب) وجود
مسیح آخر الزماں کے بارے میں) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے
سننے ہی کثرت سے روایات مختلفہ ارشادات ہیں کہ انکی بنا پر سوا تر
معنی کا خیال قائم کیا جاسکے۔ مجھے امید ہے کہ میری یہ گزارش
راہِ گمان نہ جائیگی اور اگر نظر ثانی کے بعد اسے عالی میں کوئی ترمیم
ہو تو اس سے مہدی کے معنیات محرم نہ رکھے جائیں گے۔ ورنہ
کم از کم میری طرف سے تو اپنے لیے اس بحث کو ختم ہی سمجھیں۔ بلکہ نزاع
محض لفظی: اصطلاحی رہ جائیگی۔ جسکے لیے یہاں کہ اوپر ہی
نے عرض کیا ہے اخبار در رسائل موزوں نہیں۔ آپ کی مذکورہ تحریر پر
جو کچھ موناظفرا تہد صاحب نے تحریر فرمایا ہے (جو صدق نہ) بعد
میں شایع ہو چکا ہے) اُسے ملاحظہ فرما کر غالباً آپ نے اندازہ کر لیا
ہو گا کہ سببِ نزاع یہاں تک پہنچ جائے کہ مسئلہ کی حقیقت تو ایک طرف
یہ بھی علامہ حنیف کی تحقیق اور انکی اجتہاد کے خلاف ہے۔ سوا تر
مزدربا ت دین میں سے نہیں ہے تو کس طرح خاموش رہا جاتا ہے

کیا اب مزدربا ت دین کی نئی نرسٹ بنائی جاسکتی ہے؟
اللهم انما نقودیک من شرور انفسنا من بدات اعمالنا
و نشتک ان یصلی علی سیدنا و مولانا محمد و علی آلہ
و مولانا محمد و آئندہ و انما ان محمد للشر رب العالمین۔

امارت و افلاس

اسلام کا نظریہ توانف

یہ تو ایک حقیقت نفس الامریہ ہے کہ اس دنیا میں اگر ایک طرف
دولت و امارت کی دعوم ہے تو دوسری طرف غربت و افلاس
کی پکار۔ ہزاروں سال سے دنیا میں اس تضاد و تقابلی دونوں ہی
میں سرگرداں ہے۔ روس کی اشتراکیت بھی اسکا گرونی میں مایوم
کر سکتی ہے۔
بھی سرگرداں ہو جاتی ہے۔ اسکو دیکھنا ابھی باقی ہے۔ اب
مذہب کا یہ ادعا ہے کہ دنیا کے اس قدر نفس نظام کی پیروی کیوں
کہ سلجھاتے ہیں اسکی روشنی ہی میں کامیابی کا راستہ نظر آ سکتا ہے
اسلام نے امارت اور غربت میں توانف پیدا کرنے کی کامیاب
کوشش کی۔ (۱)۔ ہونے مباشرت کے ایسے و لپیڈ آئیں وضع کیے
کہ انکی پابندی سے ہر شخص جی کا سکھ حاصل کر سکتا ہے۔
سود کی وجہ سے نظام معاشرت میں جو فساد پیدا ہوتا ہے
اسکے سدباب کے لیے اسلام نے بہت سخت نقطہ نظر قائم کیا۔
اسلام نے ہر قسم کے سودی کاروبار کو خود غدا سے جنگ کے
مصدان قرار دیا ہے۔ بعد میں اسلامی قوانین کے رد عمل کے طور
پر مغربی ممالک جنوں کے جنون امارت نے دنیا میں اپنی پرتوی سوائی
دنیا اب اس جنون کے رد عمل کے چنگل میں گرفتار ہے۔
معاشرتی قوانین اسلام کے رد عمل سے پہلے تھا کہ اسلام کو
ایک بہت شد بد فلسفیانہ رد عمل سے دوچار ہونا پڑا تھا۔
اسوقت یہ ہوا کہ مسلمان فلسفہ کے مکاتب میں شراب و زک
زاؤ سے ادب تہ کرتے اور ان علوم میں پوری قمارت اور
دسترس پیدا کرتے تھے۔ جنگِ متعلق یہ خیال تھا کہ ان سے
اسلام کی بنیادیں کمزور ہو جاتی ہیں۔ لیکن کچھ زیادہ عرصہ نہیں
گزرا کہ خود فلسفہ نے علوم کی تائید و رد سے سلیمان غلاموں نے
خود فلسفہ کی بنیادیں تزلزل کر دی۔ امام رازی اور امام غزالی
نے فلسفہ کے خیال و دہم کے بارہ پود کو پھیر دیا۔ اور اس زمانہ
میں بالآخر جو وفیہ پلہ سن کو تسلیم کرنا پڑا کہ فلسفہ کے بڑھتے ہوئے
سیلاب کو روکنے میں امام غزالی کی شخصیت سد سکندری اہمیت رکھتی
ہوگ۔ نقطہ تھے کہ اس معاشرتی افراط و تفریط کے دور میں

بیت شہادت حین پڑھنے میں پڑھنے پر اس لکھنؤ میں لکھا کہ
مزا جب رسید گو کہ گنج - لکھنؤ سے شایع کیا

مستم کتب خانہ اور یہ تحفہ شریفہ کا طبع کیا گیا

المستتر :- عبد الماجد

در ایام و صنایع ایران

نامک :- حکیم عبدالغنی بی اے
 مضامین کے بارے میں خط و کتابت اور تحریر

7161

۳۰۰۰

چند روز انتظار می نمود

کے متعلق مراسلت اس پر کیجئے۔

محمد عبد الوہاب عباسی رحمہ اللہ "
 سرشد آباد پولیس۔ گورنگیج۔ لکھنؤ

چند روز بعد از آنکه از آنجا بازگشتیم

بزرگن ہندو سے ملانے کی شکایت

فیہ

(تالیفون نمبر ۴۹۱)



۱۲

Figure 6

- بحالہ

۶۱۳۴۵

203-19

4 19 Nov

114

۱۱۱

نمبر (۱۹)

(از عید الامید)

ابھی کل کی بات ہے، ہمارے درمیان ایک زرد بزرگ تھے، مولانا
حمید الدینؒ، غلط فہم کے شعلہ ہیں ایک جھوٹی سسی بستیا ہے، پھر یہ وہاں
کے رہنے والے۔ عربی تلفظ میں اسی نسبت سے انگریزی کہل گئے۔
عربی زبان و ادب اور اسلامی علوم کے ذریعہ دست نامت۔ مولانا شبلی
نحوی کے عزیز قریب، عجب دلاویز دوسر شخصیت تھی۔ ایسے ہون نہایت
ایسے زندہ سلمان کتر دیکھنے میں آئے ہیں۔ ———— قرآن مجید
پر بڑی غائر نظر رکھتے تھے، عربی پر قدرت اہل زبان کی سنی دکتے
تھے۔ متعدد سورتوں کی تفسیر عربی میں لکھ گئے ہیں۔ لیکن یہاں ذکر
ملکی تصانیف کا نہیں، محض شخصیت کا، جو راہ ہے ————— اللہ
والوں کی تعریف میں : کہا گیا ہے کہ آٹھ سو سال پہلے کر اللہ یاد آتا ہے۔
مولانا اس حیار پر پورے اہل اللہ تھے۔ حیدر آباد میں مدتوں رہے
اس لیے بڑے مشاہیر پرندہ دار العلوم کے صدر (پرنسپل) تھے۔ تعلقات
قدرت اعلیٰ طبقوں سے رہے۔ اپنی قناعت و سادگی، دیانت و
پے لوشی، بے غرضی و صداقت، کسی چیز میں فرق نہ آنے دیا۔ اور
کوئی ناظر کی تو گویا تصویر تھے۔ نفس مطمئنہ کا لفظ کتابوں میں بار بار
نظر سے گزرتا رہتا تھا۔ انھیں دیکھ کر دل کو ابھی دنیا کہ لفظ بعضی نہیں

نماز کے تو گویا عاشق تھے۔ وقت کی آمد کے انتظار میں جیسے گھر ٹی
لے بیٹھے ہوئے ہیں (اور یہی بات اکبر الہ آبادی مرحوم میں بھی تھی)
معاشر کی طرف سے ایسے مطمئن کہ جیسے یہ چیز کوئی فکر کرنے کے
قابل ہی نہیں (تقاعد و توکل، اعتماد علی اللہ کی یہ مثال
حسرت سوانہ کی اس بھی دیکھنے میں آئی)۔ پیشین کی رقم بہت سستا
قلین منگور ہوئے کوئی دوسرا ہوتا تو کاشش اور پردی کر کے اُسے
بڑھوا لیتا۔ جاس و اسخیز، یہ تمام ہی نہ تھا۔ اُسے قیام پر سہر
کے ساتھ نہیں، شکر کے ساتھ ہنسی خونی گزربسر کر کے دکا دیا۔ غلیظیت
لہو گوئی، نفیول کلامی، ہزل کا بھلن میں گزرنے تھا۔ کام ہی کی بات
کہتے، کام ہی کی بات سوچتے۔ ذکا، فکر، سب قدون آیات قرآنی
سے متعلق رہتا۔

ذکر جہالت، غلامی و عیال، دیگر شیخ نہ کارے دارم
سادہ کھاتے سادہ پہنتے، دنیا سے بہ قدر ضرورت لینے۔
کھانا کھا رہے ہیں، دسترخوان پر سر نہ ڈال اور روٹی ہے۔ دال
میں تھک کر ہے۔ بلا کسی ناخوشی کے اذپر سے ٹھک ملا لیا۔ اور
جہرہ تک سے ناگوار ہی نہ ظاہر ہونے دی۔ دوسرے دن پھر وہی
کھانا۔ راج ٹھک بہت زائد ہو گیا ہے، اُسی انداز سے اُٹھے اور
آج پانی ملا کر پھر اس ناخوشگوار کو خوشگوار بنا لیا۔ کھانے میں شریک بنا سلیم
کچھ جھنجھالے، کچھ دھبہ دے گئے۔ منہ سب نے بنایا۔ فرمایا، بھائی
بات کچھ نہیں، ایک میٹھی تیار رکھو، پھر پیسہ کوڑی کے خراج کے تیار
ہو جاتی ہے، جس کھانے میں ملا لو گے، مزہ دار ہو جائے گا، میٹھی
کا نام ہے تنہا نت!

حضرت سارہ اور حضرت ہاجرہ

جناب صفدر صاحب

(خود رقم کے سوا کہ)

(۱) کیا شاہ شہر نے حضرت سارہ سے سواری کا قصد کیا تھا؟
(۲) حضرت ہاجرہ علیہا السلام شاہ مصر کی لڑائی میں یا لڑائی؟
براہِ فرائض ان دونوں کی حقیقت سے متعلق آپ اپنی تحقیقات سے مشرف فرمائیں۔

(۱) پہلے سوال کے جواب میں عرض ہے کہ تاریخ سے تو ایسا ہی معلوم ہوتا ہے۔ مصری اُس زمانہ کے اپنی بدعینی میں مشہور تھے۔ اور حضرت ابراہیم کو مندرت اسی ملک میں جانے کی پیش آگئی تھی تو ریت میں ہے۔

”جب مصر نزدیک ہو سچا تو اُس نے اپنی جود سرہ کو کہا کہ دیکھیں جانا ہوں کہ تو نہ کہنے میں خوبصورت غرت ہے اور یوں نہ کہ نہ مصری تھے دیکھ کے کہنے کہ اس کی جود ہے۔ سو مجھ کو اور لینے اور تجھے جتا رہا کہیں تو کہو کہ میں اسکی بہن ہوں، تاکہ میرے بے سے میری خیر ہو، اور میری جان تیرے سید سے سلامت رہے۔ جب ابراہام مصر آیا ہو سچا مصریوں نے اس جود کو دیکھا کہ وہ ذات خوبصورت ہے اور فرعون کے اسیروں نے بھی اُسے دیکھا اور فرعون کے حضور میں اس کی تعریف کی اور اُس جود کو فرعون کے گھر میں لے گئے، اور اُس نے اس کے سبب ابراہام پر احسان کیا۔ پر خداوند نے فرعون اور اُس کے خاندان کو ابراہام اور اُس کی جود کے سبب بڑی مار مار دی۔ تب فرعون نے ابراہام کو بلا کر کہا اے کہا کہ تو نے یہ مجھ سے کیا کیا، کیوں نہ جتا یا کہ یہ میری جود ہے، تو نے کہا کہ ابراہام کہ وہ میری بہن ہے، یہاں تک کہ میں نے اُسے اپنی جود بنانے کو لیا۔ دیکھ یہ میری جود عامر ہے اسکو لے اور چلو جا“ (پیدائش ۱۲: ۱۰-۳۰)

دوسرے یودی فشتوں میں اس اجمال کی تفصیل آئی ہے۔ ہاں صبح بخاری اور صحیح مسلم دونوں میں نفس واقعہ زیادہ تفصیل کے ساتھ مذکور ہے۔ لیکن ایک مصر اور فرعون مصر کی تصریح کسی حدیث میں نہیں۔ اور چونکہ قریت میں کتبہ ہی ایک واقعہ دو مختلف وقتوں کے لیے بیان ہوا ہے اس لیے احادیث سے یہ بات نہیں کھٹانا کہ اُن میں تذکرہ کس کا ہے، آیا شاہ مصر کا یا دوسرے بادشاہ کا، جبکہ نام قریت میں ابی ملک آیا ہے۔

(۲) حضرت ہاجرہ سے متعلق قریت میں تو لڑائی ہی کا لفظ آیا ہے، لیکن یودی کے دوسرے مقدس فشتوں میں تصریح ملتی ہے کہ آپ شاہ مصر کی مہاجرادی تھیں۔ چنانچہ ہاجرہ اس میں ہے کہ فرعون مصر نے جب حضرت سارہ کے سحریات مشاہدہ کر لیے تو یہاں اپنی مہاجرادی کو انکی خدمت میں دیکھ پیش کر دیا کہ اپنے گھر میں رکھنے سے سارہ کے اُن باندی بکر رہنا بہتر ہے۔ درجوش اسانیکو پیدیا

جلد ۶ صفحہ ۱ اور پارسے اُن کی تاریخوں اور نہیں دیا ہوں ہیں آپ کی عالی سببی سلم ہی ہے۔

ترقی کی ترقی

نیویارک۔ ایک تاریخ ۲۰۔ جنوری سے معلوم ہوا کہ نیویارک کے ٹائمس ہاں میں ایک طب مطربہ اور اداکارنی س علیہ نے مشرق قریب والا لباس پہن کر اداکاری کی ہے۔ اچوں چہرے کے عربوں کے راگ، انکی سننے۔ تیس رب سازندے بھی اُنکے چہرے میں خود قانون اور دیکھ کی سجا کر انکی سنگت کر رہے تھے۔ نیویارک کے پولیس نے بڑا جو معاملہ انرا تبصرہ کیا ہے (اسلامک کلچر مجلہ ۲۰۰۵) اپریل ۲۰۰۵ء

نیارک جو مالک عرب کو کہ اب اُنکے دن پھرے کا زمانہ آیا! عرب قانون ناچ مجرے کے لیے باہر نکل آئی اور اپنے کمالات فن کے مظاہرے کے لیے ایک پورا المانٹہ سازندہ دن کا لیے ہوئے تھی دنیا میں جو سچی اور دہاں کے سبروں کی دو تھیں حاصل کرنے میں کامیاب ہو گئی! اس سے زیادہ اور اس کے کہے۔ چاہیے کیا چاہے کہا تھا اُس کے کہنے، جو ہمیشہ سچ ہی کہتا تھا، کہ عربیہ قیامت کے قبل ایک بار پھر ناچ اور شاہ لیگی! لا تقوم الساعة فی تعطرب الیات النساء درس حول ذی الخلفہ۔

جامعہ عثمانیہ کے بعض مقالات

فضل و علاء اپنے علمی و ادبی کارناموں کے دین و مذہب کی سبب جو خدمات مسلسل سجالا رہے ہیں انہیں دیکھ کر حیرت ہوتی ہے۔ حیرت اس لیے کہ اصلاً یہ کوئی دینی درس گاہ نہیں، دوسری یونیورسٹیوں کی طرح محض دنیوی علوم کا ایک ادارہ ہے۔ دنیا کا شعبہ تو محض ایک فردعی حیثیت رکھتا ہے۔ اسلامک کلچر کے تازہ پرچہ سے معلوم ہوا کہ اس سال اسٹرکی ڈگری کے لیے جو مقالے پیش ہوئے ہیں ان میں متعدد اسلامی عنوانات پر ہیں۔ چنانچہ اسٹراٹ (الانام) کی ڈگری کے لیے ایک مقالہ کا عنوان ہے ”منصب خلیفہ اور پاپائیت کا تقابل“ عربی کے ایم اے کے لیے ایک مقالہ کا عنوان ہے ”حسان بن ثابت اور انکی شاعری“ اور تالیف کے ایم اے کے لیے ایک مقالہ کا عنوان ہے ”مولانا محمد علی کی فکر سیاسی“۔ یہ آخری مقالہ ایک غیر مسلم نے لیا ہے۔ محمد علی کی سیاسی فکر ظاہر ہے کہ اسلام کے سوا اور کیا تھی۔

جہالت میں کنگلی!

”آج (۸ دسمبر) کو لندن میں یہ ہر طرف جو فحش کے جشن نظر آ رہے ہیں اس ساریے جو شہرت میں ایک بنامس بات یہ ہے کہ سڑکوں پر نوجوان عورتوں کی جو ٹولیاں لگاتی ہوئی نکل رہی ہیں، ان میں صرف تھیں ہی جو تھیں ہیں، اور کوئی نہیں ان میں بہت سی فود ہیں جو جہالت کے کس ٹکڑیوں کا نام

ایک بے - آزاد گھوڑا اس طرح اگلے ہلوس میں توڑی سی عورتیں نہیں
 دیکھیں۔ دوسری طرف میں بھی عورتیں بغیر چنچیا
 ہر ایک نے نہیں - بعض ٹولیاں اس کے شریعتیوں کی عورتوں
 کی علامت پر رہی نہیں - لیکن ہر صورت سب اکیلی ہی نہیں بغیر کسی
 مرد کی شرکت و احاطے - اس میں شک نہیں کہ وہی بڑی ہے
 عورتوں میں ایک نئی قسم کی خودداری اور مردوں - بے نیاز
 کی روح پھونک رہی ہے - (ماہنامہ ٹرانسپیرنٹ، ڈین، لندن، ۱۹۰۷ء ص ۱۰۷)
 آزاد آزادی اور سوانح خودداری کی یہ نئی قسم ساری دنیا
 شہد کو مبارک ہو - لیکن مردوں کی شرکت تو اختلاط کے بغیر مخلوط
 سماجی ٹکے بغیر ان دختران تعذیب کو لطف ہی کیا آیا ہوگا -
 یہ تو کچھ وہی سینا بازار کی قسم کی ہیرت رہی - اور وہاں تک تو مشتری
 رانہ کی رسانی سدھور، ہنتر، علی علی - - - یہ حرکت ارتقائی
 تو نہ ہوئی، کچھ ارتقا ہی ہو کر رہ گئی!

۱۔ علماء میں مقابلہ حسن میں اول انعام لیا تھا، اور دوسرا درجہ
نہلاتی تھی، آج سمندر کے کنارے مردہ پائی گئی۔ وہ خواب آرہ
دوا کھا کر سمندر میں کود پڑی تھی۔ خود کشی کا سبب قمار بازی کی کثرت
اور اس میں شکست خیال کیا جاتا ہے۔ (خبر)

قلب کی قساوت

میں دو بالکل نو عمر (۱۴-۱۵ سال کی عمر کے) تانوں کی تصویریں
آئی ہیں۔ روپیہ کی طرح ہیں ایک سابق عہدہ دار کو ڈنڈوں سے
مار مار کر ختم کر دیا تھا۔ سزائے موت کا حکم ہو چکا ہے، اور وہ قاتل
ایک دوسرے کے گلے میں ہاتھ ڈالے ہوئے ایک کس پادری کے
جہاز اپنے جیل کے کمرے میں کھڑے ہوئے ہیں، شاداں و فرماں
جوہ پر غم و حزن کا کوئی اثر نہیں۔ یہ پہلی تصویر ہوئی۔ دوسری تصویر
میں ایک قاتل اچھا خاصہ منس رہا ہے۔ تیسری صورت میں وہی
قاتل برقی کرسی پر جو شکنجہ موت سبز بھانے کے لیے لایا جا رہا ہے۔
اور اتم میں سگریٹ لیے ہوئے ہے۔ چوتھی تصویر میں دوسرا قاتل
انت نکالے ہنستا ہوا اسی خونی کرسی کی طرف قدم اٹھاتا جا رہا ہے۔
————— بین لوگوں نے سلطان بے خونی ہی کو خواہ وہ شرط فطرت
ارکمال قسارت ہی سے ناشی ہو، دلیل حق و صداقت سمجھ لیا ہے،

اس مثال پر غور کریں۔ موت کی پرست پریشانی ہی اگر دنیا رہنائیت ہو
 ذہیر ان اہل باطل سے بڑھ کر حق پرست اور کون ہو گا؟
 نسخہ دہن نے اُن تفسیری روائتوں کی یاد تازہ کر دی جن میں یہ
 مضمون ہے کہ فلاں کافر کو ذکر آخرت سے بھی عبرت نہیں ہوتی تھی بلکہ
 وہ فخر یہ کہا کرتا تھا کہ ہم مشرکین بھی اسی طرح اکڑتے ہوئے آئیں گے۔
 اور فلاں حقدار کے حق میں ادا کر دینے!۔۔۔ جالبینحساب کنی ذہنیت جاب
 اس سے کچھ مختلف نہیں اور قرآن مجید کے اشارے دونوں کی طرف
 کیساں ہیں!

کچھ مسلمانوں کے ہاتھ میں تو ہمارا بلند پایہ اور علمی رسالہ ہے 'اور یہ نیشیت
مجموعی بڑی اچھی، جیسی خدمات کئی سال سے انجام دے رہا ہے۔
ایک انٹرنیشنل لائن سیرٹ ہے۔ اپنی پبل فیسر میں یہ دیکھ کر سیرت ہوئی کہ
ہماری امن اسکول آف اسلامک اسٹڈیز کا تدارک اس لب و
سمجہ میں کیا گیا ہے کہ گویا وہ کوئی گہرا علمی اور تحقیقی ادارہ ہے اہل لائیک
اصل حقیقت یہ ہے کہ وہ تناظر ایک "شرعی" کارخانہ ہے جسکا
کلام ہی دشمن لباس میں اسلام و اسلامیات سے متعلق زیادہ سے
زیادہ غلط فہمیاں پھیلاتا ہے۔ پہلے لاہور میں تھا، اب علی گڑھ منتقل
ہو آیا ہے شاید اس خیال سے کہ یہاں مسلمان فوجیوں کو درغلانے
کے موقع بہت زیادہ حاصل ہیں! چنانچہ اب تک اسکی جو مطبوعات
بھی نکلی ہیں ان میں یہ زہریلی حقیقت مخفی نہیں 'گھایاں رہے۔ ایسا تحریر
ازادہ اس میں فوجیوں کے اسکا ہنر "نیوٹن" اور "اسٹار" کی طرح کیا گیا ہے۔
ان کو مینہ کے بارشوں کے صحیح تصور میں اگر اب بھی نہیں تو پھر
کب بوجھ نہیں آئے۔

کے سامنے اپنی بارہ تقریریں ترکی سماٹلے یا دولا یا کہ کمال نامزاد
نے کس طرح ذریعہ قوانین نامزد کر کے صورتوں کو آزادی دلا دی۔ لیکن
ترکیہ میں یہ کے باقی اعظم کا قانونی تغذیہ کے ذریعہ سے تنہا ہی ایک
احسان نہیں اُس نے حکومتی مذہب کا خاتمہ کر دیا اور اُس نے
مسجدوں میں قرآنی درسوں کو بند کر دیا۔ اُس نے لاطینی حروف چلائے
اور سب سے بڑا عظیم الشان انقلاب اُس نے یہ کر دکھا یا کہ سلطنتیت
اور ملازمت کا خاتمہ کر دیا۔ وطنی مجلس کبیر کے سامنے جو اُس نے
تقریر کی تھی اُس میں کہا تھا کہ جو لوگ یہاں اس وقت موجود ہیں اور
مجلس اور سارا ملک اس تجویز کو سنہر کرے جب تو بہت اچھا ہے۔ لیکن اگر
سب اس پر متفق نہ ہوں تو بھی میں دبا رہ کر تا ہوں کہ یہ قانون پاس ہو کر
ہیکل، خذہ اسکے لیے متعدد مرتب سے ہدا دیہا یں " (ایڈر، الہ آباد)

(۳۔ سنی شہدہ)

سب ایک دماغ اور دوست نے فوقیہ جامعہ پوزلہ دار بنائے ۵۱

مشورے اور گزارش

نمبر (۳۹)

دس نکات سوال کی ہے اور آج علامت جو اب کی (س) (علامت) تہ نیا ڈیڑھ ماہ سے دہوی سروریتیں (طرح) کی نمازیں ہو رہی ہیں کہ بہت سے عزموری مشاغل ترک ہو گئے ہیں۔ یہ زیادہ انفس اور رنج اسکا ہے کہ حفظ قرآن کے کام میں غیر مانتہا بہت زیادہ ہونے لگی ہیں۔ ہذا کے فضل سے کام لیا تو اولاد کی تنبیہ ہرگز نہیں ہوتی پھر بھی اتنے ہنسنے سوتے ہوتے ہیں۔ اپنی اس غیر ذرا دارانہ روش پر جب نگاہ پڑتی ہے تو شرمسار ہوتا ہوں اور اپنے آپ پر غصہ کر کے ارادہ کر لیتا ہوں کہ آئندہ ایسا نہیں ہونے دوں گا۔ لیکن دو چار روز بعد پھر وہی مانہ مسلسل اسی کنی دن تک ہونے لگتا ہے۔

ج۔ بات بشارت بہت انوسناک ہے۔ انسان کا نفس بڑا بے باک و بازدراع ہوا ہے۔ اپنی ہر خطا کے لیے کوئی نہ کوئی خوشگام تاویل کر دیتا ہے اور انسان کو نیکی کی راہ سے برابر گناہ ثابت۔ سذوریوں اور موافق اگر واقعی اور حقیقی ہیں، جب تو فراموش تک صاف ہو جاتے ہیں، لیکن اگر محض تسوئل نفس اور تساہل کا نتیجہ ہیں، تو حیرت انگیز بھی ہیں اور انوسناک بھی۔ حفظ قرآن بھی ایک بڑی نعمت ہے۔ اور اس سے محروم ہو جانا ایسا ہی جیسے گھر میں کوئی بڑی چوری ہو جانا یا کاروبار میں ہزار ہا کی رقم کا بیکار ہو جانا۔ اور پھر جب اسکی نذرمان لی گئی ہو، تو غم کا پورا کرنا تو واجب ہے۔ اسکی استحقار کے بعد ہر نظرت سلیم والے کا ذہن عزمور از سر ذمہ مستعدی پر آمادہ ہو جائیگا۔

س۔ مقصود اس طویل سمع فراشی سے یہ ہے کہ آپ میرے حق میں دعا فرمائیں کہ خدا مجھے اس ارادہ کو تکمیل تک پہنچانے کی توفیق دے۔

ج۔ دعا قبول ارشاد میں کر دی گئی۔ لیکن دعا ایسے مقاصد کے لیے جو تا متراپنی محنت اور اپنی سعی کے ماتحت آجھے اچھے مقبول کی زبان سے بھی کافی نہیں، بلکہ اس قسم کے سہارے اختیار کرنا تو نفس کے ہاتھ میں اپنی بد عملی کے لیے ایک اور ہبانہ دینا ہے۔ نفس کو ایسے رخ پر سزا دینا ضروری ہے۔ مثلاً ہر نامہ پر ایک وقت یا دو وقت کا فائدہ۔ یا نقد جبرانہ کی کوئی بڑی رقم۔ یا زیادہ تعداد میں نماز نفل کی رکعتیں۔ ارشد یا مؤذنب کی ضرورت محض ایسے ہی موقعوں کے لیے ہے۔

یہ دیکھا کہ دنیا کی معمولی گرمی کو قیامت سے تشبیہ دینا تو بالکل برہمی میں بے ادبی ہوئی کہ جس دن کی ہونا کہہ سے قرآن مجید پڑھنا نہ دیا گیا ہے۔ اُسے اپنی روزانہ تجلیت پر قیاس لیا جائے۔ میں نے سیکھ ان دوست کو یہ سب لکھ بھیجا اور یہ بھی عرض کر دیا کہ یہ محض دل والوں نے یہ ہیں، عوام کے لیے مسونات اور مستحبات کی شاہراہ ہوتی ہے۔ لیکن خواص کی گرفت میں ایسی چھوٹی باتوں پر بھی نہ پہنچنے کہ کیا تم نے قیامت کو ایسا ہلکا سمجھ لیا تھا۔ ان دوست نے جواب میں لکھا کہ یہ خوشگامی صحیح نہیں۔ تشبیہ اور تنبیہ میں زمین و آسمان کا فرق ہے۔ یہ محض تشبیہ تھی۔ زیادہ سے زیادہ اسے مبالغہ کر دیا جائے۔ لیکن تنبیہ یا سزا دینا کوئی جہل و اس میں نہ تھا۔ میں یہ کہتا ہوں کہ ان دوستوں پر بھی قرار نہیں دیتا، لیکن کسی صاحبہ اہل اللہ کے شایان شان تو نہیں معلوم ہوتا کہ قیامت جیسی زبردست ہیتناک شے کو اتنا معمولی سمجھ لیں۔ یہ جاننا چاہتا ہوں کہ میری گزارش کسی حد تک سمجھ ہے؟ محض میری دماغی کمزوری یا اختلال کا باعث ہے۔

ج۔ ہر زبان میں کثرت سے لفظیں اور عبارتیں ایسی ہوتی ہیں، جو علاوہ اپنے حقیقی اور اعلیٰ معنی کے ایک ثانوی اور بازی معنوم بھی رکھتی ہیں۔ اور یہ معنوم بھی خوب ستارہ اور عجب ہوتا ہے۔ اور لفظ و عبارت کو اس دوسرے معنوم میں بھی استعمال کرنا اسی طرح جائز ہوتا ہے جس طرح پہلے معنوم میں۔

قرآن مجید تک نے ہر مناسب موقع پر مجاز کا استعمال اسی طرح بے غدغہ کیا ہے جس طرح الفاظ کا ان کے لفظی معنوم میں مثلاً سببیں کو سبب سے ستر کے متعین عدد کے محض کثرت کے معنی میں! الخط الابض کو سبب سے سفید دھاگے کے سپید و صبح کے معنی میں۔ دس علی ہذا۔ اور یہ عین اقتضائے بلاغت ہے۔

تو قیامت کے بھی دو مستقل معنی اسی طرح اردو میں پلے ہوئے ہیں۔ ایک تو شرعی اصطلاح کے لحاظ سے دوسرے معنی قیامت کے، محض شدت کے ہیں۔ "قیامت کی گرمی" کے کھلے ہوئے معنی "شدت کی گرمی" کے ہیں۔ ہر شخص ہی مراد سمجھے گا۔ یوم قیامت کی طرف کسی کا ذہن بھی نہ جائیگا اور نہ کوئی اس بیان میں قیامت کا ترجمہ انگریزی میں - DAY OF JUDGMENT - یا SURRECTION وغیرہ سے کرے گا۔ ہونے والے کی نیت بھی یوم قیامت سے تشبیہ دینے کی نہیں ہوتی اور وہ محض وہ لفظ دہرانا ہوتا ہے جسے اُس نے "شدت" کے معنوم کے لیے بچپن سے سنا ہے۔ اس لیے ہر ادب و غیرہ کا کوئی سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

اللہ محبت کے نقطہ نظر سے جو بات اہل دل کے لیے کہی گئی ہے اسے اندر بڑی گنجائش ہے۔ عاشق تو سیوہ کھلی ہوئی چیزیں اپنے حق میں نہ جان کر لیتا ہے۔ ادنیٰ ادنیٰ شک اور دور دورہ کے اختلافات کو اہمیت دیتے لگتا ہے اور بار بار خود پسند سے جھگڑتا ہے۔

س (زبانیت) ایک درست اور خط لکھنے و سنت قلم سے بیان نہ ہو نہ ہو، بلکہ انگریزوں کی گرمی پڑھیں۔ یہ کہہ کر دل سے

بہارِ نبوی

! سنا یہ تو اتنی پسند عشقِ ست و ہزار بگنائی
ظلم ہی دوسرا ہے اور اسکا کاروبار ہی نوالا۔ پھر اس میں بھی
اپنا اپنا ٹکڑ ہے اور اپنا اپنا حوصلہ۔ ایک کی سند دوسرے کے
لیے کام نہیں آتی، اور ایک کی نظیر دوسرے کے لیے سند نہیں بن
سکتی۔ شرفِ رتق سے بڑھ کر صاحبِ مقام اور صاحبِ رسوخ
و تکین اور کوہِ بگکا، مگر وہ تک و ذات رسول کے اہم ترین مادہ کے
وقتِ غلبہِ حال سے مضطر ہو کر پکار اٹھے کہ جو کوئی یہ خبر زبان سے
بگایگا اس کی گردن اڑا دوں گا۔ اِینا یہ بظاہر ہی سے متعلق مشہور ہے
کہ عمر بھر اُنھوں نے شربوزہ اس خیال سے کھایا ہی نہیں کہ معلوم نہیں
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کس طرح تناول فرمایا ہے۔ تو
ایسوں کو کسی سے استفادہ کی حاجت نہیں، انکا قلب خود اپنا شکر مٹاتی
ہے۔ ان مصیبت کے مدد میں اعلیٰ ہونے کی اجازت کسی کو بھی
نہیں۔

س۔ کثر اپنے خیالات کی دنیا میں کھو یا ہو اسارت میں۔
خدا معلوم: باغ بھی صحیح ہے یا نہیں۔ مجھے انگریزی پڑھنے کا بہت
شوق تھا۔ لیکن اب اسکا مطالعہ ترک کر دیا ہے۔ حضرت مولانا
تھانویؒ کی تصانیف کا مطالعہ روزانہ پابندی کے ساتھ کیا کرتا ہوں۔
ج۔ مولانا کے بواعظ و تصانیف کی برکت و انادت نکال دیا
گیا۔ لیکن انگریزی پڑھنے میں بھی کوئی معافقت نہیں، بشرطیکہ مقصد
صحیح کے ساتھ ہو۔ اور خدمتِ دین کی نیت سے اگر کافرؤں کی
زبانیں اور علوم سیکھے جائیں (بجز اُن چند علوم کے جو حرام و
حرام ہیں) تو یہ تو سب سے خدا ایک عبادت ہے۔

تذکرہ حبیبی اردو

(مولانا مرشدی دہلوی) علیہ السلام حافظ محمد علی حیدر شاہ صاحبِ قلندر
پہلی جلد میں تصوف کی اہمیت، خیال و یقین، شریعت و طہارت
کا باہمی سمبند اور موفیاء کرام کے تقریباً تمام مروجہ سلسلوں کا تفصیلی
ذکر ہے اور دوسری جلد میں ایک ایسے دیدار پر طہارت و طہارت
کے سوانحِ حیات جو ذات و صفات کے انسانی مظہر ہونے کے ساتھ
ماتر کچھ اور بھی تھے یعنی سے دل و دردا آشنا آشنائے۔ اہل دل اور
صاحبانِ نظر کے لیے تذکرہ حبیبی کا مطالعہ کوئین کی عینیت دیا کرتے
کی صلاحیت رکھتا ہے۔ صرف چند جلدیں اور محفوظ ہیں۔ دہلی
جلدوں کی محبوبی قیمت صرف چھ روپیہ علاوہ محصورہ ڈاک۔
کاغذ و لائی، طباعت و کتابت شایان شان۔

ملنے کا پتہ

مستمر کتب خانہ انوریہ، مکیہ شریفہ کاظمیہ کا کوری (منزل لکھنؤ)

(بقیہ صفحہ ۵)

لیکن اچھا ہے کہ "لا زوال سردار" کے ان کارناموں کی یاد دہانی
کے ساتھ مخلوقوں کے دل میں کبھی کبھی آواز ہوتی رہے۔ یہ آواز
حجاج کے در سے لیکر اس بیسویں صدی عیسوی تک کس سے
غلانٹ چلیے ایم اور مرکزی دینی ادارہ پڑھنے والے کی
جرات کی نفی؟

تصحیح مضمون: آیا نزول مسیح

صدق ۱۱ جلد ۱۱ صفحہ ۶ سطر ۵ کے شروع میں الفاظ
"کے فرس اور واجب" کے بجائے "ہے (لفظ فرس اور واجب)"

صدق ۱۱ جلد ۱۱ صفحہ ۶ سطر ۳۰ میں عربی عبارت
صحیح یوں ہے "اُمۃ ذورِ رایتہ و رایتہ"

صدق ۱۱ جلد ۱۱ صفحہ ۴ کالم ۲ کی سطر ۲۶ میں
"پیش کردہ اس لیے" کے بجائے صحیح عبارت یوں پڑھیے:-
"پیش کردہ عبارتوں میں سے کسی عبارت میں اس سلسلہ کے
متعلق کسی ایک ہی حدیث صحیح متواتر کا بیان نہیں ہوا ہے" چہ
جائیکہ احادیث صحیحہ متواترہ کا بیان "اس لیے"۔
صفحہ ۵ کالم ۳ سطر ۳ میں الفاظ "کسی عبارت سے نہ یہ
ثابت ہوتا ہے" ان الفاظ کا امانتہ کیا جائے "نہ کہ نزول
مسیح کے بارہ میں کوئی حدیث متواتر ہے (امنا دینی صحاح کے
وجود کا انکار نہیں) اور نہ یہ ثابت ہوتا ہے"

صفحہ ۵ کالم ۲ سطر ۳ میں "اس لیے سوال" کے بعد لفظ
"کا" بڑھایا جائے۔

اسی صفحہ کی سطر ۴ میں "اور اس امر کے متعلق کہ
خروجِ مہدی" کے بجائے "خروجِ مہدی"
سطر ۲ میں "نیا نظریہ" سے پہلے "کوئی" کا
امانہ۔

براہ کرم

خط و کتابت وغیرہ میں اپنا نمبر خریداری ضرور
تحریر فرمایا کریں۔

(شیخ شوکت حسین پرنٹر نے سن ہشتاب پریس لکھنؤ میں طبع کرائے
دنتر افکار صدق گو لکھنؤ سے شایع کیا)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

وہ نئے نئے حالات کیا تھے جن سے سابعہ بڑا، اس کی کوئی
 اطلاع نہ تھی۔ غیر نثری حوالہ کے سبکا ذکر اموی محدث کے سلسلہ میں
 نہ ہو ہی سکتا تھا۔ حضرت مولانا محمد قاسم مرحوم کی کتاب
 پر یہ اہمیت سے افادہ کر کے مقالہ شاہ ولی اللہ میں کیا ہے۔ میں نے
 مولوی سید سید علی حسینی تحریر: تعزیر میں مولانا محمد قاسم کی کوئی بات نہیں
 پایا، اس شاہ ولی اللہ کے نام از کلام سے الفون نے فائدہ فرما لیا ہے

سب سے پہلی بات تو اس سلسلہ میں یہ نظر آتی ہے کہ اس سفر سے پہلے ہندوستان میں تو ان پر یہ واضح ہوا تھا کہ شاخ دیوبند جس چیز کے ٹکڑے دار نہیں رہا اسلام نہیں ہے بلکہ انہماک نے اس عمل کے بند

سلہ اگر اس سے اسلامی قوانین کی ٹوٹ پھوٹ مراد ہے تو میری سمجھ میں نہیں آتا ہے کہ یہ نئی بات کیا معنی۔ اسلامی حکومت کے خاتمہ کے بعد آج ڈیڑھ سو سال سے اسی کا تماشہ تو نظر آ رہا ہے۔ اس ملک ہندوستان میں اسلام کا کونسا قانون جاری ہے یا کچھ اور مراد ہے تو سمجھ نہیں آتا کہ نئی زندگی جو اسلامی معنیوں، اسلامی قوانین کی سطحوں کے ساتھ گزر رہی ہوگی۔

پس یہودیوں کا کہنا کہ حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے یہودیوں کو خطاب کرتے ہوئے یہ ارشاد فرمایا ہے

”یہودیوں کے تہذیب اور معاشرت کے متعلق انکو نظر آیا جیسا کہ سرور مہتاب نے نقل کیا ہے کہ ”اس تہذیب میں اسلام کا کہیں شائبہ ہی نہیں“ صفحہ ۲۰۔
 جبکہ مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ مسلمانوں کا ظاہر و باطن سب اسلام سے تعلقاً خالی ہو چکا ہے۔ اس کے ساتھ دلچسپ تفصیل مولوی سندھی نے یہ بھی کر دیا کہ ”جس طرح مسلمان اس کے (یعنی قرآن) کو عام طور پر سمجھتے ہیں اور جو تفسیر کرتے ہیں وہ حق نہیں ہے۔“
 صورت ہی نہیں کہ حق ہی نہیں ہے بلکہ آگے ارشاد ہوتا ہے:-
 ”اگر گیتا اور انجیل کو غلط طور پر اسنے والے کا نثر قرار دے دیے جاسکتے ہیں تو قرآن کو غلط مفہوم میں اسنے والے کسے مومن لے جاسکتے ہیں“ صفحہ ۲۵۔

میں اپنی غلط کافرانہ زندگی کو قرآن پر پیش کر کے مسلمان اگر پھر اعلیٰ اسلام کو پانا چاہیں یا اس کے میں تہذیب و معاشرت میں اسلام کا شائبہ بھی باقی نہیں رہتا ہے۔ اگر اسلامی عناصر کو پھر قرآن سے خود لیتا چاہیں یا قرآن کے ہانسنے والے علماء سے اس ہم میں وہ اس تو سندھی صاحب نے اسکا دروازہ بند کر دیا۔ کیونکہ قرآنی آیات کا جو مفہوم مسلمان اور ان کے علماء سمجھتے ہیں وہ تو کفر قرار پانے کا اب ظاہر ہے کہ اس کے سوا کوئی صورت قدرتی طور پر باقی نہیں رہی کہ مسلمان اور کئے علماء سب اگر کفر کی اس زندگی سے نکلنا چاہتے ہیں تو وہ مولانا عبید اللہ صاحب سندھی کی طرف رجوع کریں اور جس صحیح اسلام کو انھوں نے پایا ہے وہ مولانا سے حاصل کریں۔ آئیے اب مولانا سندھی سے پوچھیے کہ کھولے ہوئے اسلام کو اگر کفر کی گندگی سے نکلنے کی کیا صورت ہے۔

کیا فقہاء مجتہدین اور ائمہ دین نے دین کو جس شکل میں رہن فرمایا ہے۔ اس کے مطابق اپنی زندگی کو بنائیں۔ لیکن جب مولانا سندھی کا خیال ہے کہ ”وہ مجازی فقہ ہے جسکا مرکز دنیہ منورہ تھا“ (صفحہ ۲۶) اسی طرح ”فقہ شافعی“ کے متعلق بھی فرماتے ہیں ”عربی ذہنیت کا فقہی منظر امام شافعی ہیں۔“ صفحہ ۲۶۲۔ ”کئی“ ”حنفی فقہ“ سوائے متعلق مولانا محمد وحید کا ارشاد ہے

”اس فقہ (یعنی حجازی اور عربی فقہ) میں وہ چیزیں ہیں جو غیر مسلمانوں کو کہلاتی تھیں انکا بدل سچو کیا گیا“ صفحہ ۲۶۱۔
 اور یہ کہ ”ہاں میں مناسب سمجھا اپنی“ ”قومی خصوصیات کی وجہ سے اس میں تبدیلیاں کیں“ صفحہ ۲۶۴۔

الغرض مولانا کے الفاظ میں قرآن کے بین الاقوامی قانون کی حجازی تفسیر عربوں کے لیے قومی مذہب ہے اور اسکی حقیقی تفسیر غیر قومی

ہندوستان کا مسلمان جسکی طرف جناب سندھی متنا

ہندوستان اس کے لیے عربوں کا قومی مذہب اور ”عجم کا قومی دین“ کہا۔ کار آمد ہو سکتا ہے۔ بلکہ آپ نے صاف ارشاد فرمایا ہے ”غیر عربیوں کے خواص کو اجازت تھی کہ اگر وہ چاہیں تو عربی قانون کو سنبھال کر عرب بن جائیں یا اس کی روشنی میں اپنے لیے ایک قومی قانون بنالیں۔“ صفحہ ۲۶۱۔

ظاہر ہے کہ ”ہندی ہے“ وہ بیچارہ عرب کیسے بن پائے اور ہندوستانی مسلمانوں کے خواص نے ہندی قوم کے لیے کوئی ہندی دین بنا کر مسلمانوں کو دیا نہیں۔ پھر اب کیا کیا جائے۔ موجودہ فقہی سرمایہ قومی مسلمانوں کے علاج کی زد اسنے سے ہے۔ خصوصاً سب سے بڑے بار بار اس پر اصرار بھی فرمایا ہے کہ ہندی مسلمانوں کو بجز ہندی ہونے کے قطعاً کچھ نہ ہونا چاہیے۔

اچھا تو ہندی فقہ کے موجودہ سرمایوں سے مایوس ہو کر کیا ”الذلت“ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول ”افعال و تقریرات کی روشنی میں اپنے آپ کو مذہب اسلام کو پاسکتے ہیں۔“

مولوی عبید اللہ صاحب اور اس کے الزامیہ نے بار بار ایٹاٹا کر اس کتاب میں پہلے تو بیت ذور شریکے ساتھ اسکا پروپیگنڈا کیا ہے کہ ”دین سرور قرآن ہے اور قرآن ہی دین کی اساسی بنیاد ہے۔“ آیت ”والمطہن عن الہوی سے مراد سرور قرآن ہے۔“ حدیث ”وہ ان آیت سے مستقیماً ہے اور فقہ حدیث سے مستنبط کی گئی۔“ صفحہ ۲۲۳۔ (باقی آئند)

”عربی دین“ ”مجموعی دین“ ”ہندی دین“ میں اسلامی فقہ کو کچھ کوئی خاص جگہ محض سوامی دیکھانند کے اس خیال کی طرف چلا گیا۔ یعنی قرآنی جنت کا ذکر کرتے ہوئے سوامی جی نے ایک دفعہ کہا تھا ”دینہ میں پانی کا قحط ہے“ اس لیے عربی پیپر نے ایسی جنت ایجاد کی جس کے مٹھوس کے نیچے دریا بہتے ہوں۔ میرے وطن (بنگال) میں اکثر سیلاب آتے رہتے ہیں اور پانی کی افراط ہے اس لیے میں ایورپ والے جنت کا خیال اگر بانڈھتے تو ایسی جگہ فرض کرتے جہاں سالوں میں کبھی ایک ”خبر بارش“ (فلا سٹی، باب سیزدہم، گیان بوگ دیدانت)

جنت کی اس تقسیم میں خود ہی سوچیے اور مولوی عبید اللہ کی فقہ اسلامی کی تقسیم میں کچھ فرق ہے؟ حقیقت تو یہ ہے دیکھانند کا خیال جس طرح بے معنی ہے میرے نزدیک تو سندھی صاحب کی یہ کمبندھی بھی اپنے اہمال اور غیر ذہنیت میں کچھ کم نہیں ہے۔ آخر دیکھانند سے میں پوچھ سکتا ہوں کہ ”سرگ اور نرک کا عقیدہ تو دیکھانند میں بھی پایا جاتا ہے تو ہندوستان کے مقامی خصوصیات کی بنا پر جیسے قرآن کی جنت کے ہندو دھرم میں قرآن کی جنت کا نقشہ ہندوستانیوں کے ”سرگ“ کا گھنٹی بانی سے۔ بھی بات تو یہ ہے کہ قرآن میں جنت کا جو نقشہ پیش کیا گیا ہے یہ ایسا ایسا نقشہ ہے جو عام انسانی فطرت کا مطالبہ ہے۔ کہیں کا آدمی ہو، شرقی یا مغربی، کھاد یا ”ایشیا کا رو“ ”افریقہ کا رو“ یا ”افریقہ کا رو“ ”افریقہ کا رو“ فطری طور پر پسند کرتا ہے۔ نا اچھیں اس دنیا میں بھی در

(بقیہ مائشہ صفحہ ۷)

یہاں تو جنت والی چیزوں کو بیرون ہوا اگر کتاب ہے لیکن جو میں اپنی طرف سے کام لیتے ہیں انکو قرآنی جنت کے نونوں کی تعمیر میں تو مصروف ہیں کسی کو نہیں دکھا کر ہے کہ مال و دولت لینے کے بعد جنت کی تعمیر میں مصروف ہیں اسی طرح میں مولوی عید اللہ سے بھی پوچھتا ہوں کہ کیا وہ یہ جنت کر سکتے ہیں کہ وہ حنفیہ کی فقہ عربوں کی طبیعت کے مناسب میں ہیں؟ حجازی فقہ پر عراقی یا ایران کے آدمی اگر عمل کرنے کو انکو کیا دولت ملی؟ آئیگی؟ شاعری کے سوا یہ اور بھی کچھ ہے۔

۱۰ لکھوں کروڑوں ایرانی و عراقی ہر زمانہ میں شافعی رہے ہیں اسی طرح ہمیشہ حجاز و عرب میں حنفی فقہ پر چلنے والے پاسے گئے ہیں چونکہ مجھے صرف مولوی ستھل کے خیالات پیش کرنے ہیں اسلئے سر دست انکی نمک بند یوں کی تنقید کرتا ہوں۔ اشارہ اتنی بات کہ یہی گئی: نہ ان سے پوچھا جاسکتا تھا کہ کتاب و سنت و اجماع و تیس کے سوا یہ "مقامی خصوصیت" یا "غیر مسلمانوں کے لیے کھانا" فقہ کے دلائل جو آپ قرار دے رہے ہیں جناب: الا کہ پاس اسکا کوئی ثبوت بھی ہے۔ سچا ہے قرآن و سنت اجماع کے کسی مسئلہ میں امام ابو حنیفہ نے صرف مقامی یا غیر مسلموں کے کھانے کی وجہ سے تبدیلی کی ہے مگر جو دعویٰ کرنا جانتا ہو اسے دلیل سے کہا تعجب ۲۔

سنی و شیعہ

دراچہ عشق علی خان ایم ایل اے سابق صدر شیعہ پولیسکال کانفرنس کی تقریر گجرات اسلام لیگ کانفرنس میں

اب ہندوؤں کا ایک سنجیدہ طبقہ پاکستان کے مطالبہ کو تسلیم کرنے لگا ہے۔ ہر مسلم مابعد پاکستان کی اہمیت اور مطالبہ کو صحیح خیال کرتی ہے اور یہ امر مسلمہ ہے کہ تمام مسلمانوں کی ترجمان مسلم لیگ ہے۔ اگر مجھے انہوں سے کہ چند مسلمان و درست مسلم لیگ کا ساتھ نہیں دے رہے ہیں اور ملک کی بڑی معنویت کو کھینچنے کیلئے فرقہ وارانہ سوال پیدا کر رہے ہیں۔ پنجاب بھی کے چند شیعہ حضرات نے وزیر اعظم کو تار دیکر ہندوستان کی آزادی میں رخنہ ڈالنے کی کوشش کی ہے۔ کوئی شیعہ یہ دعوے نہیں کر سکتا کہ پاکستان مسلمانوں کے مختلف ہے ایسے نازک دور میں جبکہ قومی زندگی و موت کا سوال درپیش ہو سنی شیعہ کا سوال اٹھانا اسلام دشمنی کے مترادف ہے۔ اسوقت بڑے بڑے عہدوں پر شیعہ حضرات کی بڑی تعداد موجود ہے بہت سے شیعہ ارکان اسمبلی میں محض سینوں کے دوڑوں سے غیر منتخب ہوئے ہیں، مسلم لیگ میں بھی بہت بڑی تعداد شیعوں کی موجود ہے۔ اکل انڈیا شیعہ پولیسکال کانفرنس پاکستان کی حمایت میں ہے۔ پنجاب شیعہ پولیسکال کانفرنس نے میری صدارت میں پاکستان کی حمایت کا رزلٹیشن پاس کیا اور مسلم لیگ کو اپنی نمایندہ جماعت تسلیم کیا اور یہ وعدہ کیا کہ وہ ہر معاملہ میں مسلم لیگ کا ساتھ دیگی۔ (مشور)

مراسلہ۔ آج اس ماعی کا ایک ہندوستانی فلم دیکھنے کا سابقہ پڑا مذکور فلم جاپوں کے نام سے ایک مسلم ڈائریکٹر نے فلما کر شہر کے بہترین فلم تھیٹر کے پردہ ڈیس میں پریش کیا ہے۔ فلم کی خوبی ڈائریکٹر کی قابلیت اور فلم کی مقبولیت کا کوئی سوال ہی نہیں۔ ذرا اس میں بار بار لوگوں کے بہتر مرگ کے پاس قرآن نہایت کو اپنے سر پر آٹھ اسے سوے پکارا کرتے دیکھا۔ ایسا۔ ایک فلم پر اذان کی کو بجتی ہوئی آواز یہ صاف بتاتی ہے کہ کسی قاری کی آواز نہ ہے۔ بعض بعض جگہ پر غماز پڑھتے ہوئے دکھایا گیا ہے۔ ان چیزوں کی قاری صداقت پر ہیں کوئی اعتراض نہیں۔

ہاں ان چیزوں کو دیکھتے ہی اس احقر کے دل میں یہ سوال مزید پیدا ہوا کہ کیا یہ قرآن جو کبھی دنیا کی گمراہی کو دور کرنے کے لیے آیا تھا، جو لوگوں کے لیے آیات و احکام میں ایمان کا چراغ روشن کرنے کے لیے آیا تھا، جو سچائی کو پھیلانے کے لیے آیا تھا، جو انسان کو خدا تک پہنچنے کا راستہ دکھائے آیا تھا، اور جو ہمتی للستین کا دعوے کرتا تھا، آج ایک فلم ڈائریکٹر کے ہاتھ کا کھڑا ہو گیا۔ اور وہ بھی ایک ایسے ڈائریکٹر کے ہاتھ جو قرآن شریف کو اپنی مذہبی کتاب سمجھتا ہے۔ اذان کبھی بلال حبشی کی مبارک زبان سے بیادوں پر گونجتی تھی اور کفار کو دعوت حق دیتی تھی آج وہی اذان کسی ڈائریکٹر کا ذریعہ معاش بن کر رہ گئی ہے اور فلم انڈسٹری کی ایک نمائندگی بن کر رہ گئی ہے۔ وہ نماز میں صحابہ کرام اپنے خدا کی یاد میں دنیا و مافیہا کو بھول جاتے تھے اور وہی نماز جس میں رسول اور اس کے صحابہ کرام کو دنیا کی بڑی بڑی سلطنتوں کے تحت و تاج کے مالک کو دیکھتے تھے وہ آج دہاتے تھے آج بزرگ اطفال بن کر رہ گئی ہے۔ ہیں ان چیزوں کو دیکھ کر سوا آنسو بہانے کے اور کوئی چارہ نہیں ہے۔ اگر یہ سب مذہب کا مذاق اڑانا نہیں تو اور کیا ہے؟ البتہ ڈائریکٹر کی مسلمانیت اور مسلمانوں کی ہمدردی اس پر پردہ ڈالتی ہے۔ لیکن یہ یقین رکھیے کہ اگر مسلمان ان چیزوں کو خاموشی سے برداشت کرتے جائیں تو وہ وقت دور نہیں ہے کہ وہی ڈائریکٹر جو آج قرآن، نماز اور اذان تک کو اپنا ذریعہ معاش اور فلم انڈسٹری کا آلہ نمائش اور بنانے سے نہیں چوکتے اس بات کی جرأت کریں کہ قرآن کے لے آئے والے کو بھی نواز اللہ فلم انڈسٹری کے پردہ ڈیس پر کھینچ لائیں۔ یہ ناچیز آپ سے التجا کرتا ہے کہ ان چیزوں کے غلام آپ آواز بلند کریں۔ امید ہے کہ آپ کی محنت و لگائیں نہ جائیگی۔ فقط

نیا: مند شہاب۔ از بمبئی

صدق۔ سینا بجائے خود لہو و لعب کی ایک بدترین صورت ہے، مسلمانوں کو جوئی و رجوان اسکی سرپرستی کرنا بقینا ایک جرم ہے۔ دلوں پر اور جسموں پر حکومت اگر قرآن کی ہوتی تو کبھی ایسی بدلت راد پا ہی نہیں سکتی تھی۔ لیکن یہ رسلے صبح نہیں کہ اسلامی مناظر اس میں دکھانا ہر حال میں قابل ملامت نہیں ہے جبکہ تبلیغ ہنر نہ ہو تو عیب و ہنر دونوں کے پہلو اس میں موجود ہیں

وَالَّذِي سَاءَ بِالسُّدُقِ وَصَدَقَ بِهِمْ أَوْلَاكُمُ هُمُ الْمَشْقُوقُونَ

(اور جو سچی بات لیکر آیا، انہوں نے اس کو سچ مانا ہی پر ہر گار میں)

ایڈیٹر: عبدالماجد

سہ روزہ

چند اور انتظامی امور

پتہ :- دریا باد ضلع بارہوٹی

مکاتب :- حکیم عبدالقوی نی لے

مضامین :- سارے پر خط و کتابت ایڈیٹر سے کی جائے

کے متعلق مراسلت، پتہ پر بھیجے :-

محمد عبدالرؤف عباسی، قلم صدق

مرشد آباء اہلسنی - گولکنج - لکھنؤ

چند سالانہ آٹھ روپیہ

خساش

بیرہن ہزار سے سالانہ ۱۰ روپے

قیمت فی پرچہ ۲۰

صدق

۱۳۹۱ھ

نمبر ۱۳

شنبہ - ۱۲ - رجب المرجب ۱۳۹۲ھ مطابق ۲۳ - جون ۱۹۷۵ء

جلد ۱۱

سچی باتیں

شہر رومہ اور رومن ایپاٹر کے پختہ ناموں سے کون پرانی لگا
اور کھت ہے؟ یہ شہر آباد کیسے ہوا؟ یہ داستان بھی تاریخ کی زبان سے
سن لیجیے :-

”نئی بستی میں جو آوارہ گرد بھگورے ادم اور حوا کے جمع ہوئے
تھے، ان میں بہت کم جو دودالے تھے اور یہ اب بھی نہ تھے کہ کوئی
ایسے گناہ مجرول النسب لوگوں کو خوش خوشی اپنی بیٹیاں بیاد دیکھا۔
اس واسطے رومیوس نے پہلے تو یہ شور کر دیا کہ رومہ میں زمین
کے اندر سے ایک دیوتا پیدا ہو رہی ہیں اور ان پر قربانی چڑھانے
کے لیے غلاں دن سفر کرنا جانا ہے کہ اس روز غلامیں و عام سب جمع
ہوں اور خوشیاں منائیں، پھر صبح وقت پر بڑا سبلا لگ گیا تو
رومیوس بھی اپنے امرا کو ساتھ لیکر آیا اور صدر میں بیٹھ گیا۔
پہلے سے نہیں دیکھی تھی کہ جب وہ اٹھے تو طبعی وجہ کے واسطے سرایت کر پیر
پہلے سے تو اس کے سلج سنا تھی اپنا کام سر دے کر دیں ”آرٹھیر یونان
اور روم - جلد اول -“ طبع جدید مترجمہ مولوی سید ہاشمی فرید آبادی

اور ”اپنا کام“ کیا تھا؟ ایک ہمسایہ قبیہ کی عورتوں اور لڑکیوں
کو رومہ میں قبیہ جانا غیر صاحب
مکاتب نے یہ حرکت کی، اُس کے ساتھیوں کی آنکھیں
سب کی اس پر کھلی تھیں، یہی وہ اٹھا ہوا سفر ہمارا

کیا اویسے ہی وہ سب کے سب تلواریں تھیں، پیچھے چٹکے لائے
دوڑتے، اور سیانی لڑکیوں کو زبردستی نکالنے کے لیے بھاگے۔ ان عورتوں
کے مرد خوں خور ہو کر بھاگ رہے تھے اور انھیں نے خیال نہ کیا
نہ کیا۔ کہہ ہیں کہ اس ہنگامہ میں جو عورتیں دو سو - - - لڑکیاں
م لگی تھیں، ۳۰۰ تھیں مگر ان میں سے ۵۰۰ بنائے اور چھوڑ دیے۔
ہے کہ وہ ۶۰۳ تھیں - یہی عذر رومیوس نے بھی کیا کہ ہم نے
مثنیٰ عورتیں اگر فقہ رکھیں، وہ بن جا رہی لڑکیاں تھیں، سو اسے ہوسایا
کے سودہ میں بیکری ہیں بکری کی بھی - (ایٹا)

رومن تہذیب، رومن مذہب، رومن قانون، رومن تمدن، رومن
کے سلطنت و مملکت اس کے اندر ہی خوال کے کان میں میں بچھا
ہے؟ اس ”تہذیب“ قوم کی آباد کاری کی سرگزشت حکیم ابوبکر
نہ ان کی زبانی آپ نے سن لی!

شہر کے بلندے والے اور قوم کے سورب اعلیٰ اول تو خود ہی
بول انب! پھر نس بڑھانے اور پھیلانے کے لیے عورتیں جو
عالمیں کیں، وہ دغا دہن میں سے انھیں بلاتے اور پھر ظلم و ستم سے
ان پر قبضہ کر کے ان کو عورتوں پر چھاپ مار کے! ایسی ”پاک“ اور
”پاکیزہ“ نس سے آپ توقع کس قسم کے کارناموں کی کر سکتے تھے؟
- - - آج فرنگی تہذیب جو ٹھیک رومن تہذیب کے نقش قدم پر
ہے، کیا اس سے آپ کچھ بہتر ثمرات و نتائج کے آرزو مند ہیں؟ کیا
ان پھلوں کے کارنامے رومن لوگوں سے کچھ بہت مختلف ہیں؟ اور اسی
دشمن کی قلبیں آپ اپنی سرزمین میں لگانے کے لیے پنجاب و مغرب
جوڑ رہے ہیں؟ اور اس کو اپنی زنی کی سراج سمجھ رہے ہیں؟ -
اور نہیں وہ مرد و عورت کے مخلوط اجتماع کی بات! یہ ہمارا ہی

سورہ بقرہ رکوع ۲۲

سلسلہ صدق نمبر (۱۱)

از عہد الماحد

ذوق المال علی سبہ
ذوق القرنی والیقینی
مہمسا کین ذابن اسبل
والہمسا کین ذابن اسبل
ذوق المال علی سبہ
ذوق القرنی والیقینی
مہمسا کین ذابن اسبل
والہمسا کین ذابن اسبل

اللہ عطاء کی نصیحت پر پکی تہذیب اعمال کی تصحیح شروع ہوئی اور
اعمال میں ان ایہاد شبہ معاملات سے ہونی آیت کے اسی
حزب میں نکال بیان ہے۔

علی نیت۔ اس کی محبت میں۔ منیر اللہ کی طرف سے، اس
محبت سے مراد اللہ تعالیٰ کی محبت ہے۔ یعنی لعلیوں المال علی سب
اللہ اے علی طلب مہمانہ (کبر) قیل علی حب اللہ (کثافت)
قیل المنیر اللہ تعالیٰ (بہنایدی) گویا یہ جہاد یا کبریت مال فی غفہ
ہرگز محمود و مطلوب نہیں۔ مطلوب و مقصود صرف وہ صورت الی ہے
جو اللہ کی راہ میں اللہ کی رضا جوئی کے لیے اللہ کے دین کے فروغ
کے لیے ہو۔

دوسرے معنی یہ بھی کیے گئے ہیں کہ صرف مال مال کی محبت کے
باد جو دہو۔ یعنی منیر غائب کا مرجع سبب اللہ کے، لفظ قریب
مال کو قرار دیا گیا ہے۔ یہ قول اکثرین اذہاج الی المال (کبر)
اے حب المال والشیخ بہ کما قال ابن مسعود (کثافت)
اس میں بھی ایک پختہ مومن کی تصویر آگئی ہے۔ مال و زر کی
محبت اور قدر اس کے دل میں ہے، خواہشیں اسکی ذمہ ہیں، اپنی
ذات پر اپنے محبوبات و مرغوبات پر وہ خرچ کرنا چاہتا ہے لیکن
امر الہی کے آگے اپنی گردن جھکا دیتا ہے۔ اپنی خواہشوں کو دبا دیتا ہے
اپنے شوق کو حکم خداوندی پر قربان کر دیتا ہے۔ وہ علی اسی پر کاربغا
جو حکم ربانی ہے۔ اور خرچ وہیں کرتا، جہاں شریعت حکم دیتی ہے۔

ذوق القرنی الخ معارف خیر کی اسلام نے یہ کتنی مناسب ہوز
علی نہ ترتیب قرار دیا ہے۔ آیت کے اس جز میں است کا پورا
نظام معاشی ایک خلاصہ کی شکل میں آگیا ہے۔

الی اعانت سب سے پہلے اپنے عزیزوں قریبوں کی کرتا چاہیے۔
یہ نہ ہو کہ بھائی کی کوٹھیاں تیار ہو رہی ہیں اور بن جھوڑے کو ترن میں
چپا کے پاس کوٹریں ہوں اور بھیجے گا کہ جسے بھی میسر ہو۔
ہوز دار کو سب سے پہلے خبر گیری اپنے ادار عزیزین، کنبہ والوں،
بھائیوں، بہنوں، بھتیجیوں، بھانجوں اور دوسرے قریبوں کی

والموذن سبہ ہم اذا عاہدا
والعابین فی الباسا و الفراء
و من الباسا و الفراء
الذین سہر قوا و اولئک
ہم المتقون۔

کرنا چاہیے۔ اس کے بعد سبب حملہ کے، سستی کے، شہر کے منہم بچوں بچوں کا
آہستہ، جنگا کوئی، والی، وارث سر پرست باقی نہیں رہے۔ اس کے
بعد وہ جو ہر جہ نمرات کے عام مفلسوں مومنا ہوں، اور پھر ان سائر
الذین سہر قوا آہستہ ہے۔ ہزارہ سے محروم ہیں، اور اس لیے اپنے
مزدوری خریدنے سے محروم رہے جاتے ہیں۔ ایسی میں کہیں باہرے
وارد ہو گئے ہیں، اور کوئی ان کے شہر آئے، کھلانے پلانے کا، وادائیں
پور ہا ہے۔ اور پھر آخر میں اہل حاجت سوائی رہ جاتے ہیں۔
اس پورے معاشی پروگرام پر اگر قاعدہ سے عمل ہونے لگے تو
امت میں کہیں مفلس، تنگ دستی، بے معاشی، بے روزگاری کا وجود
باقی رہ سکتا ہے؟

اللہ (قیدیوں اور غلاموں کی)

فی الرقاب، رقاب، رقبہ کی جمع ہے۔ لفظی معنی گردن کے ہیں۔
مجاورہ میں اس سے مراد وہ ہوتے ہیں، جنگی گردنیں آزاد نہیں کیا
جو بندھے ہوئے ہیں۔ یعنی قیام جو دوسروں کی، عایا ہیں، یا قیدی،
جو کسی جرم و عداوت یا دیوانی کی علت میں گرفتار ہو کر مجبوس ہیں۔
الرقبہ جعل فی العتقات، جہاں مالک کا مختار بالراس و بالظہر
من المہربان (دغیب) والرقبہ مجاز عن الشئ (روح)
نقد یہ کلام یوں ہے، فی تخلص الرقاب، یا فی نکاح الرقاب،
گویا صفات محذرت ہے، اور یہ ترکیب قرآن مجید میں عام ہے۔
مراد وہی زمرہ مذکور ہے کہ قیدیوں کو قید سے اور غلاموں کو غلامی
سے آزادی دلانا ہے۔

یعنی المکاتین قال اکثر المفسرین (سالم) وقیل نداء الارساء
(سالم) و ہم المکاتین (ابن کثیر) اے فی تخلصها باندہ المکاتین
اذ فلک الارساء (بہنایدی) اے فی تخلصها الرقاب، نکاح (روح)
معارف خیر و اعانت کی ایک ضروری درجہ جاتی تھی۔ قرآن مجید
نے آخر میں اسکا بھی اعناذ کر دیا۔ اور اب یہ نمرت است کے
اجتماعی نقطہ نظر سے ہر طرح مکمل ہو گئی۔

اللہ تصحیح عطاء کی ہو چکی۔ تصحیح معاملات کی ہو چکی۔ اب سبب عبادت
کا آہستہ۔

عبادات پیشا رہیں، بنیادی اور بڑی تقسیم عبادت بدنی اور عبادت
الی کی ہے۔ یہاں الصلوٰۃ والزکوٰۃ لیکر دونوں کی معنی کی طرت
اشارہ کر دیا۔ نماز ساری بدنی عبادتوں کی قائم مقام ہو گئی۔ زکوٰۃ
ساری مالی عبادتوں کی۔

ڈھونڈ رہا تھا ہندی مسلمان اپنے گھونٹے ہوئے اسلام کو سندھی
مصاب کے مشغفہ کفر سے نکلنے کے لیے۔ لیکن سولہا ویں حب عربی غالب
کا مرقع بن کر رہ گئی تو اس عربی غالب کے مرقع سے ہندی مسلمان کا
کام کیا کام چلیگا۔ سندھی چاہے بیٹھتے ہیں :-

لیکن مطالب قرآن کے پہلے یہ جان لینا غالباً زیادہ مناسب ہے کہ سجاوے خود قرآن کو جناب سندھی کیا تصور فرماتے ہیں۔ میرا مطالب یہ ہے کہ ہم جاہل مسلمانوں کا تو عقیدہ ہے کہ قرآن لفظاً و معنیاً بیکسر کسی پیرزنی آئینہ نش کے برابر، راست حق تعالیٰ بل مجدد کلام مبارک ہے بہت جبرئیل دین نے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پوچھا یا ادر محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا میں اسکو پیش کیا۔ لیکن سرور ماحصب فرماتے ہیں "مولانا کے خیال میں قرآن مجید کل انسانیت کی بنیاد ہے۔ فکر کا ترجمان ہے۔ سمجھا آپ نے قرآن حق تعالیٰ کی مرقعات کا ترجمان آپ تو یہ سمجھتے ہیں، لیکن جناب سندھی صاحب قرآن کو انسانیت

علم عربی اور امرائے زمانہ

(نمبر ۱)

[از مولوی عبدالرزاق خان صاحب جعندہ لکھنؤی بستی]

[ابن کا مفادہ دواؤں میں پڑھا جا چکا اور اہل علم سے سنا تھا کہ حاصل کر چکے ہیں]

حضرت۔ مجھے عربی تعلیم اور دینی مدارس سے متعلق کچھ عرض کرنا ہے۔ امید کہ ناظرین ہاتھیں سمجھدگی کے ساتھ اس کے تمام پہلوؤں پر غور کی نگاہ ڈالیں گے۔ عصر حاضر میں علم عربی کے متعلق صرف طرح کے دوسرے پیدا ہیں۔ کوئی کتاب ہے کہ عربی ایک مذہب زبان ہے۔ اس مردہ زبان کے سیکھنے پڑھنے والے بیکار ہیں۔ ہمارے مملکت انگریزی زبان زندہ ہے اور اس کے پڑھنے والے دنیا میں فلاح کی جگہ پا سکتے ہیں۔ جیسا کہ ترکی و ہند کے سندھو ستر عطا نے بھی یہی کہا تھا۔ کوئی کتاب ہے کہ عربیت سے مولویت پیدا ہوتی ہے۔ اور مولویت گداگری و درویشی گری سکھاتی ہے۔ اس لیے عربیت قابلِ نفرت ہے۔ کوئی کتاب ہے کہ عربی علوم و فنون کے حامل تا ایک خیال، تنگ نظر ہوتے ہیں۔ ایسے زنی پذیر زمانہ میں دنیا بومی ملاؤں کی کیا حاجت ہے۔ پہلے ہی سے ایسے ملاؤں کی کیا کمی تھی کہ نئے نئے مدارس اور عیاج کھول کر انکی کثرت اور انکی پیداوار بڑھادی جائے حضرات! کہنے کو تو یہ سب کچھ کہ گئے لیکن آئیے غور کیجیے کہ دین الہی اور مذہب اسلام کی زندگی کی خاطر عربی تعلیم و تعلیم کی ضرورت ہے یا نہیں؟ کچھ شک نہیں کہ ہماری مذہبی کتاب قرآن مجید اور رسالہ کتاب علی و اللہ علیہ وسلم کی اعادیت شریفہ سب عربی زبان میں ہیں۔ پس ان سے بلا واسطہ استفادہ کرنے کے لیے اور غور و فوض حاصل کرنے کے لیے عربی مدارس اور طلبہ و مدرسین کا وجود عقلاً ضروری ہوا۔ اب نفسِ واقعہ دیکھیے کہ کیا فی الاصل عربی ایک مردہ زبان ہے؟ مولانا عبدالمجید صاحب دریا بادی لکھتے ہیں، کیا وہ زبان جس میں سینکڑوں سے زائد اخبارات اور رسائل ہیں جو ریڈیو پر نشر ہوتی ہو، جو سرزمینِ غرب و مصر وغیرہ کی عام مادی زبان ہو، جسکی تعلیم جرمنی، فرانس، امریکہ و برطانیہ کی تمام بڑی بڑی یونیورسٹیوں میں جاری ہو، جس میں عربی علم ادب و لغات پر ہزار ہا ہزار اوراق کی ایک ایک کتاب تیار ہوتی ہو، جس میں اقرب، البوار و المہیط وغیرہ جیسی کتابیں لکھی جاتی ہوں، جسکا نصاب داخل ہو ہندوستان کے ہر صوبہ کے محکمہ تعلیم میں اور غیر اسلامی یونیورسٹی میں بھی جسکے بولنے والے لکھنے والے اکیلے ہندوستان میں لاکھوں کی تعداد میں موجود ہیں، ایسی زبان کو اندہ کرنے کی مسرت وہی قوم کر سکتی ہے جو دین کے ساتھ

اور بائبل اور قرآن ایک اور شہادت بھی سننے چاہیے۔ ڈاکٹر شیخ غلامی صاحب پنجاب یونیورسٹی کے اہل علم ہیں اور لندن کے پی ایچ ڈی انگریزی میں سندھو عربی کتابوں کے مصنف اور بکثرت علمی مقامات کے خزانہ نگار ہیں۔ آپ نے ایک تازہ رسالہ عربی زبان سیکھنے کی ضرورت اور اہمیت پر لکھا ہے۔ اور اس کے شروٹ میں لکھتے ہیں کہ جغرافیہ و قہر کی دست کے اعتبار سے انگریزی و اسپانیولی زبان کے بعد تیسرے نمبر پر کردار میں پر سب سے زیادہ بولی جانے والی زبان ہی عربی ہے۔ (صفحہ ۹) آپ نے اس کے بعد بہت سے مقامات کا نام لیتے ہوئے آخر میں لکھا ہے۔ غرض یہ کہ جہاں عربی ادبیات کی بنا پر عربی کا شمار دنیا کی مشہور علمی زبانوں میں ہے وہیں اسکی اہمیت نوع انسان کی ایک زندہ زبان کی حیثیت سے بھی ہے زندہ صرت اس معنی میں نہیں کہ لوگوں کے ذہن اس سے متاثر ہوتے رہتے ہیں بلکہ زندہ ایک بڑی اور پھیلی ہوئی بول چال والی زبان کی حیثیت سے ہے۔ (کتاب ۵ صفحہ ۱۰) مولانا عبدالمجید صاحب دریا بادی نے اپنے اس رسالہ کی تیسری فصل میں لکھا ہے کہ خود بائبل کے مطالعہ کے لیے بھی عربی بڑی اہمیت رکھتی ہے۔ دینیوں میں جو بیان کیا ہے کہ سائینس کی تاریخ کو سمجھنے کے لیے عربی سے واقفیت کس درجہ ضروری ہے۔ پندرہویں فصل میں عربی کی اہمیت اور ہندوستان کے لیے اسکی تہذیبی اہمیت جہاں لکھی ہے۔ مولانا دریا بادی نے اس کتاب کی بڑی تعریف کی ہے۔ شیخ محمد اشرف تاجرت کشمیری بارادراہور اسکے ناشر ہیں صدق ۲۸۔ جون ۱۹۷۶ء۔ ہمارے وطن خیالوں کا گوش ہوش سے سننا چاہیے کہ صرت مولوی عربی زبان کا حامی نہیں ہے اسکے نقصانل صرت انکی نگاہوں میں نہیں بلکہ اسے بچے کلاس کے روشن خیالوں کے سرماج بھی دیکھتے ہیں جو مولوی کہتے ہیں

آء بیل کی تھی پہلے سے چین میں بدنام

محفل گل میں تباہا کے شریک اور ہونی

مغربی علوم و فنون اور انگریزی تعلیم و تہذیب سوائے ستنے یہ عرض ہے کہ انگریزی ہا شہر کسی وقت میں ذریعہ پیش

نہا۔ یہ دہی سہ ماہی کے بعد کا زمانہ تھا جہاں انگریز مسلمانوں کے قلعہ دہلی پر حملہ آور ہونے کی اسکیم بنائی تھی۔ اور انگریزی حکومت پر ایک ہم رکن لاڈل سیکرٹری نے کہا تھا کہ انگریزی تعلیم کے ساتھ دہلی کا مسئلہ دھندلا جائے گا چار انگریزی تعلیم و تہذیب پر لوگ مجبور رہیں گے۔ پس یہ لوگ رنگ بیل کے اعتبار سے اگرچہ ہندوستانی ہوتے مگر افکار و خیالات اور تہذیب و ذہنیت کے اعتبار سے کیسے انگریز ہو گئے۔ چنانچہ اس سکر کے ماتحت مسلمانوں کو انگریزی علم کی ترغیب دی گئی۔ جس نے ہمارے بھی پاس کیا اسے ڈبئی کلکٹریا دی گئی۔ انٹرنس پاس کیا تو وہ وقت ہوئی کہ جسکی انتہا نہیں۔ ملاحظہ ہو کتاب "مسلمان کیا کریں" (صفحہ ۱)۔ (باقی آئندہ)

گاندھی ٹرننگ کمپ

سبن آموز حالات

اس وقت کانگریسی کارکنوں کی سب سے بڑی مہم گاندھی جی کا
تغییری پروگرام ہے۔ ہم یہاں بتائیں گے کہ اس قوم کیسی خوش ہلوی
سے اس مہم کی ضرورت پڑی تو پورا کر رہی ہے۔

گاندھی جی کو تغیری پروگرام کے لیے روپے کی ضرورت تھی اس کے
سے کستور ابائی سیوریل فنڈ میں ۵۰ لاکھ روپیہ مانگا گیا۔ کم جولائی
کے ۱۰ لاکھ روپیہ جمع ہو گیا۔ ۳۰ ستمبر تک ۸۰ لاکھ ۲۰ اکتوبر
تک ایک کروڑ ۱۰ لاکھ آخردسمبر تک پورا سو کروڑ۔ گویا ۹ مہینوں
میں ہندو قوم نے ۱۲۵ لاکھ روپیہ جمع کیا اور گاندھی جی کے ہاتھ لگا دیا۔
گاندھی جی کی طرف سے ۱۰ ستمبر ۱۹۳۱ء کو اعلان کیا گیا کہ مجھے پینشنیری
پر آرام کے لیے کل ایک لاکھ نو سو روپوں کی ضرورت ہے۔ میں انھیں
ٹرننگ اور بنگا اور دیہاتیں بھیجوں گا تاکہ وہ انھیں کوڑھائیں بچوں
کو تعلیم دیں، انگریزوں اور گلیوں کی صفائی کریں، ٹھکانوں میں رہیں
کریں، لوگوں کو بیماریوں سے بچائیں اور اس طرح بھی بن پڑے اہل
دیہات کو باکارباز، محاسب، تعلیم یافتہ اور خوشحال بنادیں۔

اب سید اگر اہم میں ٹرننگ کمپ کو ملنے کے انتظام کس ہو گئے
تو گاندھی جی نے پہلی جماعت کے لیے نوجوانوں کی درخواستیں طلب
کیں۔ شرائط و اثناء حسب ذیل تھیں:-

۱۔ ٹرننگ کی سیار ایک مہینہ ہوگی

۲۔ ہر امیدوار کو اپنے آمدورفت خود ادا کرنا

۳۔ ہر امیدوار ۲۵ روپیہ خرچ خوراک خود دینا

۴۔ ہر امیدوار ہر روز پانچ گھنٹہ خود صاف کرنا

۵۔ اپنے رہنے کے لیے جھوپڑی خود بنانے کا

۶۔ بارہ مہینے کا تمام کام خود کرنا

۷۔ کمپ کی صفائی خود کرنا

ٹرننگ کمپ کے لیے ایک سو نوجوانوں کی ضرورت تھی۔ مگر
۸۵۰ نوجوانوں نے درخواستیں بھیجیں۔ جن میں صوبہ دار شہید کا
ملاحظہ کر کے ۱۸۳ امیدوار چنے گئے۔ اسکے بعد ایک اور انتخاب
ہوا اور کل ۱۰۹ نوجوان کمپ میں داخل کیے گئے۔ جن نوجوانوں
کو کمپ میں داخل ہونے کی اجازت ملی ان میں بنی اسے بھی تھے
ایم اے بھی تھے، غریب بھی تھے، امیر بھی تھے۔ بنگلوں میں رہنے
والے بھی تھے اور موٹروں پر سوار ہونے والے بھی تھے، کاروباری
لوگ بھی تھے اور تاجر بھی۔

ایک نوجوان نے ٹرننگ کمپ کے حالات شائع کرائے ہیں:-
گاندھی جی:-

۵۔ سب سے پہلا بھل جاتا ہے اور تمام نوجوان اٹھ بیٹھے ہیں

۵۔ سیکر ۴۰ منٹ پر دوسرا بھل جاتا ہے اور ورزش اور پڑھنا شروع
ہو جاتی ہے۔ نوجوانوں کے آنے جانے میں قدم لا کر پلٹے پر
زور دیا جاتا ہے

۶۔ سیکر ۲۰ منٹ پر چوتھا شروع ہو جاتی ہے۔ ۷ بجے ناشتہ
دیا جاتا ہے۔ ناشتہ میں گڑ اور چنے ملتے ہیں۔ کبھی کبھی جوار کا بناوا
ایک بسکٹ۔ کبھی کھار ایک کیا یا سترہ۔ یا دو دو چٹا نمک
اور پھر کسی دن دلیا۔

۷۔ سیکر ۱۰ منٹ پر تمام نوجوان کھادی دیا میں پہنچ جاتے
ہیں۔ یہاں قاریت کا لکھا خاکہ کے پانچ جاتیں بنادی گئی ہیں۔ کھادی
دیا لہذا پٹن پر بلین سے کپاس اڑنا، پیر بانس کی چھڑی سے توانا
کرنا، پھر پوتی بنانا، پھر کاٹنا، پھر دینا۔ یہ سب کام درجہ دار سیکر
بناتے ہیں۔ ۵ بجے سے ۱۰ بجے تک سوت کی غایتیں بناتی ہیں
تس میں پچھلے دن کا کاٹنا ہوا، اڑنا ہوا، تانا ہوا سوتے ہیں۔ ہر
فکر کا حساب کرتے ہیں اور رفتار ترقی کا اندازہ لگاتے ہیں۔ اسکے بعد
کھادی اسکول سے چھٹی ہو جاتی ہے۔

کمپ کے نوجوان ۵ بجے سید اہم سے ملے۔ ۴۰ منٹ ضرورت
اور غسل دینا۔ پھر ۴۰ منٹ ورزش اور ڈرل، پھر ۴۰ منٹ صاف
پھر ۲۰ منٹ ناشتہ۔ پھر دو گھنٹے اڑنا تانا کاٹنا اور دینا۔ پھر
ایک گھنٹہ نمائش سوت۔ اسکے بعد نوجوان کمپ میں آ جاتے ہیں،
اور پیشاب خانوں، پانی خانوں کی اور تمام کمپ کی صفائی کرتے ہیں
اسکے بعد ۱۲ بجے تک غسل، کھانا اور آرام ہوتا ہے۔

۲ بجے پھر کھادی اسکول شروع ہوتا ہے جس میں چار پیر
ہوتے ہیں

پہلے ۴۰ منٹ لکھائیوں کی پرورش کے متعلق لکچر

دوسرے ۴۰ منٹ۔ کھد کا معنوں اور معلومات

تیسرے ۴۰ منٹ۔ گھاؤں کی خدمت کے طریقے

چوتھے ۴۰ منٹ۔ بنیادی تعلیم کا طریقہ

پانچ بجے کے بعد سب پارٹیاں بنا کر کھیلا

۶ بجے سے ۹ بجے تک چار اور تقریریں

۱۰ بجے سے ۵ بجے تک سونا۔

تمام نوجوان ہر اتوار کے دن جھاڑو، پھاڑے، رتی، کھڑے،
اور ٹوکریاں لیکر سید اگر اہم میں جاتے تھے۔ کیونکہ یہ ایک بہت ہی
گندہ اور میلہ گھاؤں ہے۔ معنوں نگار لکھتا ہے کہ اپنے کمپ کی
جھوپڑیاں، اور گرد کا میدان، سرکھیں، راستے، پانے اور
پیشاب کرنے کے تمام امور صاف کرتے تھے، لیکن ہر اتوار کو دیہات
میں پہلے جاتے تھے اور وہاں گلیاں ہموار کرتے تھے، کنوؤں کی
تالیاں صاف کرتے تھے اور پودوں کے گرد باڑیں اور سڑکیاں
بناتے تھے۔ چونکہ گاندھی جی نے پہلے ہی دن سب نوجوانوں کو

تاکید کی تھی کہ وہ جو کچھ پڑھیں اور سمجھیں اسکی باتا عدد نوٹ کر لیں
اس واسطے ہر نو جوان کے پاس یہاں کے تمام گچر کتابی شکل میں
محفوظ ہو گئے ہیں۔

۲۰۔ غریبی کو گناہ میں جی سنے کیسب کا معاملہ کیا اور فرمایا کہ
میں لیمپ کی صفائی دیکھ کر بہت خوش ہوا ہوں۔ پانچا پتھر بھی اچھے
تھے۔ اور ان سے وہ نہیں آتی تھی۔ اگر آخرم واسلے کہتے ہیں کہ وہ سب
ہو آتی ہے کافی مٹی ڈالنی چاہیے۔ جو بہت تپتا ہے کے لیے۔ لکھانا
ہے اس میں پانی اور پونا ہونا چاہیے۔ پھر بدبو نہیں ہوں۔ انسان
میں میل بست ہے۔ پینہ۔ پشاپ۔ مٹی وغیرہ میل ہی میل ہے جو انسان
کے اندر سے نکلتی ہے۔ اس لیے انسان ہی کا حق ہے کہ وہ اسکو مٹا
کرے۔ جو لوگ باہر سے سینے پر لے آتے ہیں وہ اندر سے بھی گندے ہوتے
ہیں۔ ہم اپنے آپ کو دھو کا دے سکتے ہیں۔ لوگوں کو دھو کا دے
سکتے ہیں مگر خدا کو دھو کا نہیں دے سکتے۔ خدا جب انا ہے جب
من صاف ہو۔ اگر آپ ایک پیٹھ میں صفائی کا مطلب سمجھ جائیں
تو میں سمجھوں گا کہ آپ نے سب کچھ سیکھ لیا ہے۔

جب یہ نو جوان رخصت ہوئے تو حکم مذہبی جی نے انہیں یہ پیغام
دیا۔ "میرے نو جوانو! تم دیہات میں نکلو اور اپنے ہموطنوں کی سیوا
کر دینے والے جا کر بیگیوں کا فرخ ادا کرو اور دیہات کو صاف کر دو
صاف دال دال کر ہاؤ بڑھاؤ اور ان میں لاکھ پڑھیں ہوئی عقل لیکر
بیاؤ۔ اگر تم میں عذیبہ فتنہ نہیں ہے تو تم دیہات کے قابل
نہیں ہو سکتے۔ وہاں انہیں ملی جلی اور دہشتہ سی ذہنی بولنی چاہیے
تاکہ دیہات سے ہلے سمجھ سکیں۔ دیہات میں بیاؤ اور انہیں
خوشحال بنانا۔" آسمان لاہور

(بقیہ صفحہ ۲)

جب وہ چپ ہیں تو ان میں سب سے چھوٹا ہے کہ جس نے اس
فرخ ادا کیا کہ اور کر کے گونگے شیطان کے الزام کا تو ازالہ کر دے تو اب
اسکے تنک نظری و دنیاوی نسبت سے پیغمبر کیا جارا ہے؟ اللہ اللہ! وہ بند
اور دیوبند سے پڑھ کر کھلے واسلے مولوی خدا کی شان ہے کہ ہم خدا کا
کو خدا حاضر کے انکار و خیالات تحریکات و بو ثبات سے مطلع فرمائے میں
امرد ہوی صاحب کی لن ترانیاں، نفسی طعنہ و اذیاں پڑھتا جانا تھا
اور دل رونا جاتا تھا کہ بابا دیوبند کہاں تھا، کہ ہر جا رہا تھا، اور
اچانک اسکا رخ کہ مٹ گیا ہے۔ کہاں جا، اپنے۔ امرد ہوی صاحب
کے مقالہ کو میں نے لا جواب فرما دیا ہے۔ اپنی معیت کا اظہار خود
اپنی ذات سے دیکھا ہے۔

جی ہاں دیوبند آخر تک دیوبند رہا
دیوبندوں کی گردن اک کوئی کرتا تو دیا

اور اس دور گردوں کے سبب کوئی اب نہیں رہتا اسکا سبب ہے

مل کر یہ نتیجہ پیدا کیے ہیں
ایک اور مشورہ کا منسلک صاحب قلم اپنے مناسبت کے
"آپ کو سن کر حیرت ہو گی کہ مولانا سندھی کے خیالات
انہیں تک محدود نہیں۔ متعدد نو جوانوں اور سیاسی و
ملک ساری ہو چکے ہیں؟

دیوبند اور سجدہ! چند روز پیشتر کوئی انکے اتصال و
خیال میں کر سکتا تھا!

(بقیہ صفحہ ۵)

کی بنیادی ناکار کا "ترجمان" سمجھتے ہیں۔ اسکا کیا مطلب ہے۔ سندھی
صاحب تو خیر تشریف لے گئے۔ لیکن انکے متقد دس سے پوچھا ہوں کہ
وہ اسکا مطلب کیا قرار دیتے ہیں کیونکہ اس کے بعد یہ بھی ارشاد ہوا ہے
مذہب اور فلسفوں کا اصل الاصول یہی فکر ہے۔
فلسفہ کے تعلق تو بیشک یہ معلوم تھا کہ اسکا خدا سے نہیں
بلکہ آدمی کے پیچھے اور اسکی فکر سے تعلق ہے، لیکن مذہب کی بنیاد
بھی انسانی فکر ہے اور اسکا مرکز بھی انسانی دانہ ہے، انہیں
سمجھتا کہ اس کے بعد فلسفہ اور مذہب میں کیا فرق رہ جاتا ہے۔ غریب
فلسفہ پر عدم افتاد کی وجہ اس کے سوا اور کیا ہے کہ اسکا تعلق ناقص
انسان کی ناقص معلومات سے ہے۔ جب انسانی فکر ہی پر اعتماد کرنا
ہے تو آدمی سچا ہے دوسروں کی فکر کے خود اپنی ہی فکر پر کیوں
اعتماد کرے۔

ہر حال مذہب پر ہم مسلمانوں کا جولا زوال اعتماد ہے اسکا تو گھر ہی
یہ ہے کہ ہمارے علم کا رشتہ ایک ایسے علم سے مل جاتا ہے جولا محدود
اور محیط کل ہے، جس میں عقلی کا احتمال کسی مال میں کسی حیرت سے نہیں
ہے۔ ظاہر ہاں، ماضی مستقبل کا کوئی پہلو اس سے مخفی نہیں ہے
یعنی خدا سے علام الیوب کا علم۔ لیکن اگر مذہب کی بنیاد بھی وہی
ہے جو فلسفہ کی بنیاد ہے اور مبیہا کہ سندھی صاحب کے بیان سے بھی
معلوم ہوتا ہے تو انکے متقد دس کو یہ غور کرنا چاہیے کہ قرآن کو
سندھ صاحب کی چیز نہ مانا جاتے ہیں۔

خلاصہ مراسلات

سیٹھ حاجی کریم صاحب (امراؤٹی۔ براہمے اخبار النارون) کے نام
کا ایک تراشہ بھیجتے ہیں جسکا خلاصہ یہ ہے کہ ہر جگہ کے مسلمانوں کو طلبہ کر کے
ہندو دھرم پر چارک منڈل اندو کے سالہ پر چارک جنوری شہر کے اس
معنوں پر جس میں اللہ تعالیٰ قرآن کریم اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذہن کی
گنتی ہے، سخت نفرت و خشم کا اظہار کریں اور دیوبند کی نفی حکومت ہند
اور ہمارا چہ اندوہ کے پاس اس مطالبہ کے ساتھ بھیجیں کہ معنوں کا، ایڈیٹر
درہنڈر پبلشر کو قرار واقعی سزا دی جائے۔

شیخ شریک حسین یزید نے من پر ٹنگ پر میں بھیجا اگر دفتر صدقہ کی طرف گیا

ایڈیٹر: عبدالمجید

سہ روزہ

چندہ اور اسلامی امور

پتہ: دریا باد ضلع بارہ نکی

نائب: حکیم عبدالقوی بی لے

مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر سے



2 APR 1945

کے متعلق مراسلت اس خط پر کی جائے:

محترم عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق

مرشد آباد پولیس۔ گولہ گنج۔ لکھنؤ

چندہ سالانہ آئندہ

شعبہ ہی

بیرون مہندس سٹیشن

قیمت فی پرچہ ۱۱

ٹیلیفون نمبر ۴۹۱

نمبر ۱۵

شنبہ - ۱۹ رجب المرجب ۱۳۶۴ مطابق ۳۰ جون ۱۹۴۵ء

جلد ۱۱

سچی باتیں

ہر قتل دیوتا کے سچاری کا ایک دن بیٹھے بیٹھے یہ سچ بھی کہ آ؟
دیوتا سے ایک بازی چوسر کی بد کر کھیلیں۔ اور حبت میں کوئی قیمتی تحفہ اس سے
مائل کر لیں۔ لیکن اگر دیوتا حبت جائے، تو اس کے لیے عمدہ عمدہ کھانے
پکوانے کے علاوہ ایک سین فورت بھی پیش کی جائے۔ چنانچہ بازی
بھجی اور کھیل شروع ہوا۔ اتفاق دیکھو کہ سچاری کا ہر پانسہ اڑنا
پڑا۔ اور دیوتا کی بازی حبت گئی۔ شرط کا اہنا مزدوری تھا، اس لیے
سچاری نے دیوتا کے لیے دسترخوان بچوانے کے علاوہ لادن شیعہ کو
تو اس وقت کہاں حبت پر تھی، وہ پیہ دے کر دیوتا کی خدمت کے واسطے
منتخب کیا۔ اور پانک بچھا کر اس قدر میں اسکو تھما بند کر دیا۔ کہتے ہیں کہ
اسکا یہ سامان فی الواقع بیکار نہ گیا۔ بلکہ سچ بچ دیوتا لادن شیعہ کے پاس
آجا اور اسکو حکم دے گیا، کہ صبح دم سنڈھی میں جو شخص سب سے
پہلے نظر پڑے اسی کو سلام کر کے اپنا درست بنائے۔ (شاہیر بونان د
دومہ - جلد اول صفحہ ۱۷۷) ترجمہ مولوی سید ہاشمی فرید آبادی (جدید ایڈیشن)
ان ہر قتل دیوتا کا شمار قدیم رومی دیوتا میں صحت اول میں ہے
رومی کے ایک زبردست دیوتا۔ اس دہی دوسرے حکلی تہذیب و شاہلی
خافون و تمدن، علوم و فنون کی دھاک ہر اگر یزی اسکول کے طالب علم کے
دل میں شروع سے بھادی گئی ہے!

دیوتا ایسے ہیں جو گاتے نہیں، تاجتے نہیں، جو سرجوانیں و
کیلتے، شرابیں نہیں پیتے، حرام کاربایاں نہیں کرتے، ہر ناکردنی
نہیں کر گزرتے؟ بڑی بڑی ہندو مذہب و دستور قوتوں کا "کلاسیکل"
اور مذہبی لٹریچر پڑھا جائے، سو انہیں نصوں نصیوں کے اور
آن میں لپیٹا گیا؟ کہیں کہیں کوئی اخلاقی سبق بھی اس کے اندر نکل
آئیے، جیسے سات کے: قت کا لے ڈراؤنے باروں کے بیج بن بھلی
ورنہ عام غور پر تو انہیں فلموں اور اخلاقی کدورتوں کی گھٹاؤپ
گھٹائیں! قرآن مجید کی جو تشریح آیات ہیں، جن آیتوں
میں حق تعالیٰ کی تشریح اور پاکی تمام گند، صفات سے بیان کی گئی ہے
انہا، از بھی دوسری قوموں کے شرکانہ خرافات ہیں۔ کیسی کیسی گندی
اور نامز باتیں بلا تکلف بلکہ فخر کے ساتھ دیوتاؤں، مسودوں،
عذاؤں کی جانب منسوب نہیں، اور دلوں میں رچی ہوئی تھیں۔
قرآن کو بار بار ان عقیدوں پر منرب لگائی پڑی، اور بتانا پڑا کہ
خدا سے: اعد کی ذات پاک و لطافت و پاکیزگی کا سرچشمہ اور
ان تمام لغویوں سے برتر و نتر ہے۔

کام کی رفتار تفسیر اورد کے پارہ سوم کی نظر ثانی بجا
پہلے ہفتہ ختم ہو گئی۔ ۲۶ مارچ کو شروع ہوئی تھی۔ ڈھائی مہینے
ایک پارہ کی نظر ثانی میں لگے۔ اب دین ہفتوں کے وقفہ کے
بعد پارہ چہارم شروع ہو گا ان شاء اللہ۔ وقفہ کا یہ زمانہ آرام
کے لیے نہیں ہوتا۔ تصنیف و تحریر کے دوسرے مزدوری کا ہونے
لیے ہوتا ہے۔

پارہ اول کی طبع و اشاعت کا ہوزہ روز اول ہے۔ تاہم اپنی
اپنی حالتوں کو خود ہی بہتر سمجھتی ہے۔

ایک دینہ پر کیا موقوف ہے، یونان، ایران، مصر، ہندوستان
کس قدر نیم ملک کی دیوتا انہیں خرافات سے لبریز نہیں؟ ان کے

کچھل پنڈریویں ذیل کی رقوم برآمد تفسیر قبول کی گئیں
۳۰۔ جون ۱۸۷۵ء۔ ایک معلم فونی مارکن۔ ریاست میور
۳۱۔ علامہ اقبال صاحب

بہا وروں کی بُزدلی

تجدد کی ترقیاں فریج ۱۰۱۰۰ (LE CLAR-
(رہنمائی کے سہی فہرے :- -10V)

لیکن 'اکائیوں اور مادیسیوں کے بعد خودکشی سے روکنا
والی شے' بجز اللہ پر ایمان اور آخرت پر ایمان کے اور ہے کیا؟
محب ذہن پر یہ عقیدہ مسلط ہو گیا کہ اس دنیا کے آگے کوئی دنیا
نہیں 'اس زندگی کے بعد کوئی زندگی نہیں' تو 'اکلام دیوسس
انسان آخر کیوں نہ خودکشی کرے؟' — ایمان سے محروم
بڑے سے بڑے غم والوں کی ہمتیں ایک معمولی ازدادی کو من
کی ہمت کے مقابلہ میں کیا حیثیت اور کیا بساط راضی ہیں؟

برہمچاری ہے !
 ... "لہو کی" (بولتی فلمیں) سب سے پہلے ۱۹۳۱ء میں بھٹی اور
 پھر کلکتہ میں بنیاد ہوئی تھیں۔ حساب لگایا جائے کہ دس سال کے غزنیہ
 میں یہ، ۱۹۳۱ء سے ۱۹۴۱ء تک ۱۵۰۰ بولتی فلمیں ہندوستان
 میں بنیاد ہو چکی تھیں۔ ۱۳ مختلف زبانوں میں جن میں سے پنجابی
 میں نہیں اور دو آریزہ (۱۹۴۱ء)

مبارک ہوں سمجھ دو یہ روزِ افروز اور شبِ انزویں ترنیاں !
 اب فرانس اور برطانیہ اور ہسپانیہ اور ترکی کی ترقیوں اور
 زریوں پر رشک کیا کیجیے ، کہ فلم سازی اور سینما بازی میں تو
 ہم خود ان سب سے بڑھ کر رہے ہیں ۔ آہ یہ دنیا ، بھولا ،
 مجلسِ ابرکنگال ہندوستان ! کون جھوٹ اس سے بڑھ کر عیاں ،
 ورنہ کون دودھ اس سے بڑھ کر بے فروغ ہو گا ؟

مراض خبیثہ کی وبا! ” ۱۹- جون - سڈ کوارٹر ۲۱- آرکائیو

آج ایک ٹریکل اسٹاٹ انسر نے اپنے بیان میں کہا کہ بوم فٹ سے
لیکچر آج تک برطانوی اور کناڈین فوجوں میں امراض خبیثہ کا شیوع
مقدور ۴۸ فی صدی کے بڑھ چکا ہے! اور اگر یہی رونا و رمن جاری
رہے تو یہ بڑا سخت مسئلہ بن جائیگا۔ لفٹنٹ کرنل ڈاکٹر کیس مشیر امراض
خبیثہ آرمی ہسپتال کو ارٹری اپنی رپورٹ میں بیان کی کہ دہشتہ کے
اندر امراض خبیثہ کی شرح ۳۵ فی ہزار سے بڑھ کر ۵۳ فی ہزار
ہو چکی ہے! (امرکن ایسوسی ایٹڈ پریس)

جو فوجیں ملکوں اور قوموں کی خودی کو نہیں، خدا کے نام کو
بند کرنے کے لیے فوج کشی کرتی ہیں، کیا انکا ریکارڈ بھی یہی رہتا ہے؟
تو زبردست شہنشاہوں، دہن اپناڑ اور پرشین اپناڑ
کے علم و عہدوں کا تذکرہ اُسے کہ بے حجب و سحر و خیال اور عاقی کی

نئی تعلیمی سستی

” ۱۱ یور - ۲۰ - جون - ۵۰ یور کے مضافات میں ایک بڑے یونیورسٹی ٹاؤن بننے کی اسکیم منظور ہو چکی ہے۔ ”

اور تیاریاں بڑے پیمانہ پر ہو رہی ہیں۔ خود پنجاب یونیورسٹی اور بڑگوں اور لڑکیوں کے ۱۸ کالجوں کی عمارتیں مع اپنے ملحقات کے اسی علاقہ میں بنائیں۔ ہر مردانہ کالج کے لیے ۲۰ ایکڑوں کا اور ہر زنانہ کالج کے ۵۰ ایکڑ کا رقبہ تجویز ہوا ہے۔ نئے شہر کا کل رقبہ ۲۰ ہزار ایکڑوں کا ہو گا۔ اس جدید اسکیم کا مقصد یہ ہے کہ ساری سستی پر یونیورسٹی کی فضا چھایا جائے۔ اور شہر کی عام ترغیبات سے ”بہ محفوظ رہیں۔“ (ڈسٹینشن، کلکتہ، دہلی کے وتلفنگٹن جنسوسی کمارا) کیا خوب! گویا محفوظ تعلیم کی مشاہدہ ترقیوں کے بعد ازانہ اور روانہ کالجوں کی کجائی کے بعد یونیورسٹیوں کی مشہور اور عام فضا کے بعد، پھر بھی ”شہر کی نامناسب فضا“ سے تحفظ کی ضرورت

اگر یہ جانتی ہے!

سہی راہِ قرار : "ماخذ القرآن کی بحث۔ یہ مسئلہ اس میں

(از منبأ المأبد)

کتاب شیعہ نقطہ نظر سے لکھی گئی ہے۔ جن لوگوں نے یہ مشہور کر دیا ہے کہ کتاب اہل سنت کی ترجمان اور اُن کے نقطہ نظر کی حامی و مدد دہ ہے، اُنھوں نے واقعت پر ظلم کیا ہے کہ اس نامہ سیاہ نے اپنی اسکو اے اور کالج کی زندگی میں عربی زبان و ادب پر اہر شیعہ ہی استادوں سے حاصل کیا ہے، اس لیے وہ شیعہ نقطہ نظر سے بالکل بیگانہ نہیں)۔ البتہ خود شیعہ حضرات میں بھی مختلف طبعیت اور درجے ہیں۔ مصنف شیعہ تلامذہ ہیں، لیکن مذهب، تالیف، فلسفہ و فتنہ دنیاں شیعہ ہیں۔ خلفاء راشدین کا نام اُنھوں نے مذہب و تالیف کے ساتھ لیا ہے۔ اور شاید اُنکی یہی روشنی میں "شیعی دنیا کے موجودہ دجوش و خروش کے حق میں" بلا "بن گئی ہے" لیکن یہ اگر جرم ہے، تو پھر اسکے ذمہ سے مجرم بہر شیعہ جماعت کے اندر

عمو پ بہار

مس-ح- پذیریدہ ایڈیٹر صاحب صدق-دریا بار-بار دہلی

سورہ بقرہ رکوع ۲۲

(۱۰ سلسلہ صدق منبر)

لے رکابہ

در بعض سو فیوں نے آیت کے اجزاء کی جامعیت پر نظر کر کے کہا ہے کہ آیت اسل من دا۔ ہے شریعت و طریقت کی۔ آیت سے ثابت ہو گیا کہ جو من کے لیے کافی نہ صرف باطنی اعتقاد ہے اور نہ صرف ظاہری بلکہ دل میں ایمان ہونا بھی لازمی ہے اور ظاہر میں احکام کی اطاعت بھی اور غیر یہ باتیں تو سب اپنوں کی تھیں۔ فرنگیوں نے ایک

نہایت شریعت پاوری دہیری (WHE RRY) نے لکھا ہے کہ میں نے مسلمانوں اور اسلام کے بڑے حمایتی فرما "سن سعید گو" کے ہاں اسلام کی عداوت ہی میں صرف کیے۔ سیل SALE کے انگریزی ترجمہ قرآن پر تفسیر کا اضافہ انہیں کے قلم سے ہے۔ اس آیت پر پہنچ کر قدرت اُنکے قلم سے یوں لکھواتی ہے :-
"یہ آیت قرآن کی بلند ترین آیتوں میں ہے۔۔۔ ذات اقدس ایمان اور نوع انسانی کے ساتھ حسن سلوک اسکو اس میں واضح طور پر مذہب کا جوہر اعلیٰ بنا یا گیا ہے اس میں لب لباب عقائد اور اعمال کا آگیا۔"

خیر ہی بہت نیند ہے کہ پاوری صاحب کو کچھ تو آیتیں قرآن مجید میں بلند نظر تھیں۔

اس مال میں کہ جب تم اپنی حکومت رکھتے ہو اور سزاؤں کے تقاضے پر باقاعدہ قدرت رکھتے ہو

اسلام اپنے پیروں سے توقع دیتی ہے کہ وہ اپنی حکومت رکھتے ہو اور اسے بطور ایک مسئلہ کے فرمیں کیے رہتا ہے کہ اس دنیا کی انتہا کی بھی مالک ہوگی۔ مسلمانوں کا مدیون ملک مسلسل کا فرد کے تسلط و اقتدار میں رہنا اسلام کے مفروضات اور میں زیادہ اعلیٰ نہیں۔ قانون خودمباری اور قانون دیوانی دونوں کی اکثر دنات کا نفاذ نظام حکومت کے اسلامی ہونے پر مشتمل ہے یعنی است کو ان قوانین الہی کی تنفیذ کی باقاعدہ قدرت بھی تھی۔
لا خلاف ان القصاص فی القتل لا یغیرہ الا بالامر فرمن عظیم

منہ من یقتصا من واقاتہ اسکو دہر ذلک (قرطبی)
انفع اکتہ الفتویٰ علیٰ انہ لا یجوز لاعدان یقتضی من احد حقہ دون

السلطان و لیس للناس ان یقتضی بعضہم عن بعض (قرطبی)
قصاص - انتقام محض کا مراد نہیں کہ ہر فرد دوسرے

فرد سے از خود لینا شروع کر دے بلکہ قانون خودمباری کے ماتحت سزا کی منظم، مہذب و مضبوط ترین شکل کا نام ہے۔ اس کا ایک قانونی

واجتماعی حق ہے۔ اس کے اجراء کی ذمہ داری حکومت یا اہل حق و عقد پر عائد ہوتی ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا میں مومنین سے خطاب

یا ایہا الذین آمنوا
کتب علیکم القصاص
فی القتل ان تھرتا تھرت
والعید بالعبید والا نسختی
بالانسختی۔ فتن عظمیٰ لہ
من اخیہ شیئ فاجتہد
بالعدوت

اسے ایمان والو، تم پر مشوروں کے
اب میں قصاص فرض کر دیا گیا
ہے! آزاد کے بدلے میں آزاد
اور غلام کے بدلے میں غلام اور
عورت کے بارے میں عورت۔ ہاں
جس کس کو اُسکے فریق مقابل کی طرف
سے کچھ سانی عام مل ہو جائے سو
مطالبہ معقول لا اور نرم طریق پر
کرنا چاہیے۔

اجتماعی حیثیت سے ہے انفرادی حیثیت سے نہیں۔

قتل - قتل عمد کی سزا دنیا کے ہر قانون میں موت قتل ہی ہے۔ البتہ خود قتل عمد کی تعریف میں بہت کچھ اختلافات ہیں۔ شریعت اسلامی کی اصطلاح میں قتل عمد وہ ہے کہ کوئی کسی کو ارادہ کیے کسی آہستی سلاح سے یا کسی اور حربہ سے جس سے گوشت پست کٹ کر خون بہ سکے۔ قتل کرے۔

اما العہد فلما تعد منہ بہ سلاح ادا بجری مجری السلاح فی تفریق
الا جزاء (کافی) السلاح یا کون آلتہ قاتلہ اعدت لقتلہ (قیابہ)
اور فقہاء نے تصریح کر دی ہے کہ قصاص یعنی سزا قتل اسی قتل کے ساتھ عطا میں ہے۔

مسئلہ مراد یہ ہے کہ قصاص میں سادات موطور رہیں اور خوں خون سب کا برابر سمجھا جائیگا۔ یہ نہیں کہ اپنے شخص کی جان کی قیمت معمولی شخص کی جان سے زیادہ سمجھی جائے۔ عرب جاہلی میں ایک دستور یہ پڑ گیا تھا کہ آزادوں میں سے کوئی اگر کسی غلام کو مار ڈالتا تو قصاص میں جان اُس آزاد کی لینے کے بجائے کسی غلام کی لیتا تھی دنیا کی تاریخ دوسرے ملکوں میں بھی ایسی مثالوں سے غالی نہیں۔

اور امریکہ میں تو آج تک ایک گورے (WHITE) کا خون ایک کالے (NEGRO) کے خون سے کہیں زیادہ قیمت رکھتا ہے اور فرنگی حکومتیں اپنے ایک ایک مقتول کے عوض قاتل کو قتل کئی کئی شخصوں کی جانیں بے تحلف لیتی رہتی ہیں یہاں پونچھ کر داد ان فقہاء و مفسرین کی نکتہ سنجی کی دینا پڑتی ہے جنہوں نے آیت کی تفسیر میں صحت لکھ دیا ہے

اسے المساواة بمنہ لا الزیادۃ
اسلام نے ان تمامانہ دستوروں کو مٹا دیا اور ایمان کو دیا کہ زندگی ہر مومن کی است کے ہر فرد کی یکساں قابل احترام ہے۔ اور مرد و عورت ہو، آزاد ہو، غلام ہو، کوئی ہو، جسکا جو تامل ہوگا، وہی سزا پائیگا۔

والقصاص علی من اسادۃ۔ والحق قرض علیکم القصاص والاساویۃ القتل (امام)
نکتہ جنسی کے درمیان اس سلسلہ میں قابل خیال رکھنے کے نہیں ہیں۔

۱۱) مقتول اگر کافر ہے لیکن ذمی، تو اس کا بھی قصاص قاتل ہی سے لیا جائیگا۔ اگرچہ وہ مسلم ہو۔
ہاں کافر حربی تک گھلا ہوا باغی اور دشمن ہوتا ہے، اسلامی "اسٹٹ" کا بھی یا اور اسی سے تو اسے حربی کہا ہی جاتا ہے، سو اس کے قتل میں ظاہر ہے کہ قصاص نہیں۔

(۱۲) دوسرے یہ کہ قتل عمد میں آزاد کے عوض میں تو آزاد قتل کیا ہی جائیگا، غلام کے عوض میں بھی آزاد قتل لیا جائیگا اگر وہ غلام ہے اور عورت کے عوض میں عورت نواری ہی جائیگی، لیکن مرد بھی قتل کیا جائیگا اگر وہ قاتل ہے۔

آیت میں ایک بولو ایسا بھی ہے جس سے منزلہ کار و بخل آتا۔ منزلہ گناہ کبیرہ کے مرتکب کے خارج از ایمان سمجھے ہیں، حالانکہ آیت میں اکبر الگ کیا یعنی قتل مسلم کا بیان ہے، اور قاتل کو دائرہ اسلام سے خارج نہیں کیا ہے، مسلمان ہی شمار کیا ہے۔ شریعت دوسری کی جو ترمیمات اس باب میں درج ہیں وہ بھی قابل ملاحظہ ہیں:-
"اور وہ جو انسان کو مار ڈالے یا لگا دے، مار ڈالا جائیگا" (احبار: ۲۴: ۱۷)
"اور جو انسان کو مار ڈالے جان سے مار جائے" (احبار: ۲۴: ۲۱)
"توڑنے کے بدلے توڑنا، آنکھ کے بدلے آنکھ، دانت کے بدلے دانت، جیسا کوئی کسی کا نقصان کرے اس سے ویسا ہی لیا جائے" (احبار: ۲۴: ۲۱)

یعنی قتل یعنی قتل۔ ظاہر ہے کہ اس سے مراد قاتل یا قاتلین ہی ہو سکتے ہیں۔

برادر بہا القاتل ہذا قول ابن عباس وقتلہ و مجاہد و جماعة من العلماء (قرطبی) من ہو قتل مسفر لہ مدارک)۔
یعنی آئینہ - یعنی مقتول کے فریق کی طرف سے - یعنی ایقینیت کی طرف سے۔

لفظ، آخری کی بلاغت و صنویت اس سبب میں سر دہشت کے قابل ہے۔ شہید و شہیدان بذات انتقام و اشتعال پیرہی کا موقع قتل سے بڑھ کر اور کون ہو سکتا ہے۔ اس انتہائی موقع پر بھی یہ لفظ لاکر بنادیا کہ قاتل باوجود اتنے سنگین جرم کے کافر نہیں ہو جاتا، اخوت اسلامی کے دائرہ سے خارج نہیں ہو جاتا۔ مقتول کا ولی و وارث قاتل کا اپنی بھائی اُس وقت بھی رہتا ہے۔

والمراد بالاخ ولی الدم (روح) سکا، انا استغاثا بنذیر اخوة البشریة والدين (روح) یعنی ولی الدم و ذکرہ بلفظ الاخوة بئمان علی الصلح اما بئمان البغیة والا سلام (مدارک)

یعنی لفظ اہم ہے۔ یعنی سزا سے واجب کا کچھ حصہ چھوڑ دیا جائے۔ نہ ہو کہ تمام سزائیں کر دیا جائے۔ مطلب یہ ہوا کہ مقتول کے عزیز اور وارث اگر فاقہ کو سزا سے قتل نہ دیا جائے بلکہ اسے ہلکی کوئی سزا سے صبر کرا! خون بہا کی پوری رقم میں سے کچھ حصہ اُس سے معاف کرنے کے چھوڑ دینے پر آمادہ ہوں۔

رومیوں کی شرک قوم میں قتل نما ستر ایک جرم قانون فوجداری کا غلام و بوانی سے اسے کوئی عطا نہ ہی نہ تھا۔ خود فرائی قانون چونکہ تمام تر رویوں ہی کے قانون (دین لا) پر مبنی ہے اس لیے اس میں بھی قتل محض ایک فوجداری کا جرم ہے۔ شریعت اسلامی کی نظر فطرت بشری، انگریزوں اور مصالح اجتماعی کی بار کیوں پر اس سے کہیں نہ کرے۔ اس نے اپنے اصولی قانون میں یہ بات رکھی کہ قتل جس طرح فوجداری کا جرم ہے، دینانی کا بھی ہے۔ اس جرم سے محض (اسٹٹ) حکومت اور (سوسائٹی) ہیئت اجتماعی کے ایک قانون کی عطا و دوزی نہیں ہوتی، بلکہ ہر فرد پر بھی اس شخصیت میں ایک گویا یہ جرم ایک پبلک جیسٹ و کٹا ہے اور ایک پرائیوٹ۔ اور جس کی اس کی یہ دو گونہ حیثیت ہے تو مقتول کے وارثوں، یا خون کے مدعیوں کے لیے یہ اختیار ہونا چاہیے کہ وہ چاہیں تو مجرم کو پوری سزا (اسٹٹ) (حکومت) سے دلائیں اور چاہیں تو خود مالی سادہ لیکر انتہائی سزا سے دستبردار ہو جائیں۔ اسی مالی سادہ کو اصطلاح شریعت میں دیت یا خونہا کہتے ہیں۔ اور اس میں گھٹ بڑھ برابر ہو سکتی ہے (دیت کا ذکر خود قرآن مجید میں آگے آ رہا ہے)۔

آج بھی انٹرنیشنل (بین الاقوامی) قانون میں بالکل جانتے کہ جب ایک (اسٹٹ) ملک کی رعایا کا خون دوسرے ملک (اسٹٹ) کے باشندوں کے ہاتھوں ہو جائے اور غیر ملک میں فوجداری کا مقدمہ چلانے میں وقتیں اور دشواریاں محسوس ہوں تو بجائے فوجداری استناد اور اس کی پوری کے سرٹ ہرمانہ (DAMNAGE) کی رقم پر کفایت کر لی جائے۔ یہ ہرمانہ "اسی خونہا کے لیے ایک خوشنما اور پدید اصطلاح" (باقی آئندہ)

(بقیہ صفحہ ۲)

منزل پر پہنچ گیا ہے کہ اسکو ادھر لیا اور ختم ہو جانا چاہیے۔ ہمارے علماء کے کام بالکل خاموش ہیں۔ اور یہ سمجھتا ہوں کہ ان کا ٹاٹوٹا رہنا ہی بہتر ہے۔ کیونکہ اگر کوئی شخص معقول بات نہ کہہ سکتا ہو، تو دانشمندی میں ہے کہ سوسائٹی اختیار کیا جائے "رنگاراجون پیراٹ" یہ راز تو اب بھی نہ گھلا کہ یہ سلسلہ "ادھر" ختم ہو گیا یا "ادھر" نہ کسی اسم اشارہ کے اشارہ الیہ کی تعبیر ہو سکی۔ البتہ یہ علم منور ہو گیا کہ نیاز صاحب کوئی جوانی چتر دیری معنوں اپنے پوچھ میں نہ چھاپیں گے۔ اور یہ نصیحت بھی نیاز صاحب نے خود ہی کر دیا کہ (نور باشت) اسلام کے پاس کوئی جواب ہی پا دیوں کے اعتراض کا نہیں!۔
عجب ہوا ہمارے علماء و مجاہد کے معنوں نگاروں کی مدت میں آنے سے بچ گئے۔ اور دوسرے نیاز صاحب مترجم کی زبان سے سننے کے بعد نصیحت بھی اب نیاز صاحب ہی مدبر کی زبان سے سن لیں گے!

کہنے میں کچھ نہ پائے تھے آج رسا سے ہم
تو پڑا کہ "آج دیکھو ہو" سے ہم!

ایک چیز تو رہی باقی ہے۔ مولانا ارشاد فرماتے ہیں کہ
”ابہیت سرت حکمت کو ہے“

آئیے اس حکمت کو قرآن سے حاصل کر کے اپنے کفر کا راز لکھیے
مگر یہ حکمت ہے کیا چیز؟ کچھ نہیں تو قرآنی تعلیم کی آخری
”عیادی معرفت“ یعنی توحید و شرک کا مسئلہ اور حق تعالیٰ کے صفات
و کمالات کا علم یہ تو مندر قرآن کی اس حکمت کا جزو نہ ہوگا۔ قرآن
نے ہر پیغمبر کی دعوت میں توحید کی دعوت کو ایک مشترک جزو کی
حیثیت سے ذکر کیا ہے اور اسی توحید کے حاملہ میں شرک کو
اس نے اعظم ابھرا ہے اور ایک ایسا جرم نرادر دیا ہے جسے خدا کبھی
سمات نہیں فرما سکتا۔ اب سنئے سندھی صاحب کے المرادیہ
کے ارشادات عالیہ ایک جدید تقسیم سے پہلے مسلمانوں کو دشنام
فرمایا جاتا ہے۔ ذرا مانتے ہیں۔

مولانا کل انسانی فکر کی ارتقائی کشش کو در حصوں میں تقسیم
کرتے ہیں۔ ایک حصہ جو حضرت ابراہیمؑ سے پہلے گزرا ہے اسے
ممالی دور کہتے ہیں۔ اور اس کے نزدیک حضرت ابراہیمؑ سے
حنیفیت کا دور شروع ہوا۔ (صفحہ ۸۵)

پھر سندھی صاحب کے اور الفاظ نقل کرتے ہیں کہ المرادیہ
صاحب نے سندھی صاحب کی طرف پھر ان ہی الفاظ کو منسوب
کیا یعنی ”ابراہیمؑ سے پہلا دور ممالی کا تھا۔“ (صفحہ ۸۵)

حضرت ابراہیمؑ سے پہلے انبیاء پرست تھے؟ ابراہیمؑ

پہلے ممالیین کے اس دور کا تعلق کن لوگوں سے تھا۔ سندھی صاحب
کے الفاظ یہ ہیں ”اس دور کی جس میں آدمؑ اور نوحؑ
ما قبل ابراہیم علیہ السلام داخل ہیں۔“ (صفحہ ۸۵)

مطلب جبکہ سمات ظاہر ہے کہ آدمؑ اور نوحؑ وغیرہ
پیغمبروں کی تعلیم ان کے والدین کا نام ”ممالیین“ تھا۔

اور وہ تعلیم جو ان پیغمبروں نے ”ممالیین“ کو دی تھی کیا
تھی۔ یہ فرماتے ہوئے کہ

”اس تمدن کے حامل ممالی عقیدے کے تھے۔“
اس عقیدہ کی تشریح ان الفاظ میں کی گئی ہے:-

”یہ لوگ مثلا ہر قدرت کی پرستش کرتے تھے۔ ان کے نزدیک
جاندارے، سورج، عذائے مہر تھے۔ سمندروں میں ان کے
بت بنائے اور ان کی پوجا کرتے۔“ (صفحہ ۱۶۹)

اس مطلب کو اور واضح الفاظ میں ادا کرتے ہوئے فرمایا گیا ہے

”روح رتنہ کی تلاش سرت گم شدہ سیاسی اقتدار کے
حصول کے لیے سرت نزدیک تو غیر ضروری ہے۔ عباسیوں اور
امویوں اور ان کے بعد سلا جقہ، عثمان ترک وغیرہ کے زمانہ میں بھی
”روح“ کا حال قریب قریب یہی تھا جو آج ہے۔“ ۱۲

فکر سندھی پر تبصرہ نمبر ۱۵۱

درازا مولانا سید مناظر حسن صاحب دیلانی

بہ حال انکو بدل دیا جائے، انکی تجدید کی بجائے، انکو
توڑ پھوڑ کر رکھ دیا جائے، بلکہ انکو کفر سمجھا جائے۔ دیکھ رہے ہیں
یہ انکے اشارے کن پندرہنگی غرت ہو رہے ہیں، قرآن پر جس جراحی
فرمانے کے بعد اسے جو دو حصے کیے گئے تھے، یہ سب کچھ اسی
شاہد بن سرت ایک دیپل سیم دعوے یعنی ”بے روح ہو جانے
کے دعوے کے بعد کر دیا گیا ہے۔ اور دراصل بے روح ہونے کی
ضرورت نہیں۔ کیونکہ روح دار ہو یا بے روح، جب کوئی قانون
ادبی و سرمدی ہو تو اس میں بلکہ ایک مرامیے مخل کرنا اہمیت
کو اور سرت مرامیے کو مکمل دینے کا اثر نہ ہوتا ہے۔ اگر
یہی اسکا کام ہے تو ہر ممالی میں اس کے ساتھ وہی طرز عمل اختیار کرنا
چاہیے جس کے اختیار کرنے کا مشورہ ”بے روح ہو جانے“ کے نقاب
کو اور بے روح کر دیا گیا ہے۔

خیر بنائے دیجیے ان رسوم و شنائیر کو نبی حضرت مولانا عبد اللہ
الحندھی صاحب المرادیہ البطل فرماتے ہیں کہ وہ کبھی ادبی و سرمدی
نہیں ہو سکتے تو خواہ مخواہ آپ انکی ادبیت و سرمدیت پر کیوں
دور دیتے ہیں۔ قرآن پر عمل کرنے کے لیے اور قرآن کے ساتھ رہنے
کے لیے اور اپنے کو نئے اسلام کو اس میں پیر پانے کے لیے

سے مسلمانوں کے اعمال و انمال عبادات و معاملات کی روح کل
گئی ہے اگر مان بھی لیا جائے کہ یہ کلیہ صحیح ہے تو اصلاح کا طریقہ روح
کا ان میں راسخ کرنا ہوگا یا سرت سے ان اعمال و انمال ہی کے
نظام کو درہم برہم کر کے رکھ دینا چاہیے۔ جسکا پابند مسلمانوں کو قرآن
اور رسول ملی اللہ علیہ وسلم نے بنایا ہے اور سچی بات یہ ہے کہ
عہد صحابہ کے بعد اپنے عالمگیر سیاسی اقتدار کے ان ہی دنوں میں جن
میں دنیا کی باگ مسلمانوں اور معرفت مسلمانوں کے ہاتھ میں تھی، اچھے
برے ہر طرح کے مسلمان پائے گئے ہیں۔ گزشتہ مسلمانوں اور موجود
مسلمانوں میں اس لحاظ سے اگر کچھ فرق ہوا ہے تو وہ بہت کم ہوا
ہے۔ البتہ سیاسی اقتدار کے زوال کے بعد ایک نیا طبقہ ملیم یا فتوں
کا مسلمانوں میں پیدا ہو گیا ہے۔ ان میں بھی سب نہیں بلکہ انکی بھی ایک
محدود اقلیت ”شک و ریب“ کے عوارض میں مبتلا ہو گئی ہے۔ جب
کہتے ہیں کہ ابھی ہندوستان میں دس فی صدی بھی صحیح مسلم لوگوں میں
نہیں بچیں ہے تو مسلمانوں میں تعلیم یافتوں کی تعداد بھی کتنی ہے
اور ان میں اس قسم کے ایمانی رنگیوں کی تعداد کیا ہوگی۔ بہر حال

شروع شروع میں انسان غذا کو ادی شکار کی شکل میں

صفحہ ۱۲۴

راہ یہ صاحب اسکے بعد لکھتے ہیں: مولانا کے نزدیک یہ

دوسری جگہ ان ہی مراد یہ کی روایت ہے: "باب دفعہ مولانا

دہ ہزار ہا میں کیا ہیں۔ فرماتے ہیں: "زندگی کی ابتدا

کامیاب ہے۔ آج تک پہلا انسان کے کاؤں نے یہ باتیں کہاں

فحش فرمانے۔ اور ابھی آپ نے سنا ہی کیا ہے۔ عمرت مہربانیت

مہربانیت اور عبادت سے ہوئی، پھر انسان عرصہ وجود

میں آیا۔ اسکی فکر کی ابتدائی صورت مہربانیت تھی" صفحہ (۱۸۱)

مجموعہ آپ مولانا کی تحقیقات رائقہ کو۔ دراصل یہ آپ

کا حصہ ہے۔ آج تک پہلا انسان کے کاؤں نے یہ باتیں کہاں

سے سنی ہو گئی۔ یہ مذاکی دین ہے۔ جسے چاہے اپنے ذہن سے

فحش فرمانے۔ اور ابھی آپ نے سنا ہی کیا ہے۔ عمرت مہربانیت

اور خواست کی تقسیم و امتدادی بات تھی۔ اصل تحقیق انیق لہذا

فرمایا: ارشاد ہوتا ہے۔ مہربانیت اور عبادت کے باہمی فرق کو

علم عربی اور امرائے زمانہ

(۱) مولوی عبد الرؤف خاں صاحب حیدرآباد (منابع ہستی)

نمبر (۲)

نفس یہ ہر انسان کا قد و انبیا اور عزت افزائیوں کی وجہ سے

لوگ، انگریزی علم و تہذیب و انکار و خیالات کے دلدادہ ہوئے اور

است۔ پھر اپنے مذہب کے اساسی اور بنیادی اصولوں تک سے

ناپسندیدہ ہو گئے۔ قبول لاؤنیکس کے یہ پورے انگریز ہو گئے ہر حال

انگریزی تعلیم ذریعہ معاش کی حیثیت سے تو ضرور عقیدہ تھا لیکن

اب اس ذہنی معاش پر تکیہ کر لینا بالکل نادانی ہے۔ قادیان کے

پرچہ فاروقی (۱۹۲۷ء) کے جلالی میں ایک خبر لکھنے والی تھی

تھی کہ اس سال ۱۸ ہزار انڈینس پاؤں کے ہونے والوں کا پیکاروں میں

اشافہ پر کد لکھا ہوا تھا اور ابراہ آبادی محوم کا شہر آباد

کناج سے آ رہی ہے صد پانچ سو سال کی

عہدہ سے آ رہی ہے صد پانچ سو سال کی

تذکرہ حبیبی اردو

مولفہ مرشدی مولانا اعلیٰ حضرت مافت محمد علی میدر شاہ صاحب قلندر مرطی

پہلی جلد میں تصوف کی اہمیت، خیال، یقین، شریعت و طریقت

کا باہمی سمبندھ اور عہد ذیاء کرام کے تقریباً تمام مرد و چاروں کا

تفصیلی ذکر ہے۔ اور دوسری جلد میں ایک ایسے دیدہ و درہر حقیقت

جامع شریعت کے سوانح حیات جو ذات و صفات کے انسانی نظر

کے کوئی پاک ذریعہ نہیں ہے۔

رسالہ جامعہ بابت دسمبر ۱۹۳۷ء سے سامعین کو ہر ماہ رسائی میں
میں کا تحریری حکومت نے ارادہ کیا کہ شراب کی تباہی اور
خرید و فروخت کو قطعاً بند کر دے۔ تو یہ سوال خود اٹھ کھڑا
ہو کہ ایسا کیا گیا تو تعلیمی اداروں کی جان پرین جائیگی۔
اب تکہ تعلیم کا خرچ اس آمدنی سے نکالا جاتا تھا جو شراب
اور دوسری منشیات پر محصول لگانے سے حاصل ہوتی تھی۔
پس اس آمدنی کے زوال سے ہوسکے ملک تباہ ہو جائیگا۔

شراب، روغن، پتھر، پیدائش
مقام غیرت منشیات سے جو آمدنی گورنمنٹ کو ہوتی ہے
اُسکے اخذ کردہ لگانے کے لیے یہ معلوم فرمائیے کہ صرف شراب
سے دس لاکھ روپیہ ہر تیسرے ماہ آمدنی کا اوسط پڑتا ہے۔
بحوالہ عدالت ۵۔ جولائی ۱۹۳۷ء

اب معلوم ہوا کہ گورنمنٹ کے فضل سے عین آمدنی پید ہوتی ہے
وہ شراب فروشوں کے فضل میں ہوتی۔ کون کہہ سکتا ہے کہ محض
علوم و فنون کے لیے آمدنی کا یہ ذریعہ پاک اور نیک ہے۔
غالباً اسی امیجناٹ اور گندگی کے محصول کا یہ اثر ہے کہ کالجوں
اور اسکولوں کے تعلیم یافتہ لڑکے عموماً لاد مذہب اور دین و مذہب
سے لاپرواہ ہوتے ہیں بلکہ مذہب کا مذاق اڑاتے ہیں۔ مفکر
اسلام ڈاکٹر محمد علی جوہر مرحوم نے اسی لاد مذہبی کی طرت اشارہ
کیا ہے۔ فرماتے ہیں:-

علم مغرب میں پڑھا، ذائقہ لذت میں ہوئے
شہر انجمن افق قوم پر دشمن بھی ہوئے

بے عمل تھے ہی جاں دین سے بظن بھی ہوئے
مفتی خانوگم کردہ تشہین بھی ہوئے
اکبر الہ آبادی مرحوم نے کالج کے تعلیم یافتہ لڑکوں کی لاد مذہب
اور انکی رسوم و مردہ ذہنیت کے لحاظ سے انکو صوبے روح
سمجھ کر فروع کے تاریخی واقعہ کی طرت اشارہ کرتے ہوئے
کیا خوب لکھا ہے:-

یوں قتل سے بچوں کے وہ بدنام نہ ہوتا
انوس کہ فروع کو کالج کی نہ سوسہی

حضرات! ہر مذہب کی آزادی کا زمانہ ہے۔ عیسائی
اور آریہ مشن کے لوگ اب علانیہ اسلام کے خلاف قرائن
مجید کے خلاف رسول پاک کے خلاف مسلمانوں کی تہذیب کے
خلاف خلق خدا کو سناٹہ دے رہے ہیں غلط اور غیر معقول
استدلالوں سے اسلام کی بطلانی اور نسبت دنیا بد کرنے کی فکر میں
عملی طور پر لگے ہوئے ہیں۔ چنانچہ اسی آزادی کا نقشہ اکبر نے کھینچا
گورنمنٹ کی غیر یارو ہٹاؤ۔ لکھے ہیں جو آئیں وہاں آؤ

کہاں اسی آزادی میں سیر ادا کن کہ اور پالیسی نہ پاؤ
اب ایسے چر آشیب زمانہ میں جاگے۔ نگاہ رسول اور اندیشیاں کا
تعلیم و غیرہ جیسے ناپاک رسائل شائع ہوتے ہوں، آپ کا بیان
یہ ہے اور آپ کی اسلامی غیرت اس امر کی متقاضی نہیں ہے کہ آپ
انکو سنجیدہ اور معقول و متین دلائل کی روشنی میں جواب دہ
ناتق خدا کو گڑھی سے سچائیں پس ایسے لوگ جو انکے انشون
کا پتھر پتھر سے دے سکیں آخر قوم کو کوار سے کھینچ کر
سناٹا کھانا پڑا جواب صرف ایک ہے کہ وہ قوم جس نے ایسے
لوگ پیدا کیے ہیں انکے لیے یہ نرسہ پالیسی اور پالیسی
تعلیم یا آزادی نہیں ہوتی۔ یہ تو ہر قوم کا حق ہے کہ ہر قوم
تعلیم یافتہ ایک لیاقت اور قابلیت کے نہیں ہوتے لیکن سہیں مملہ
میں ان کچھ ایسے جو ہر لوگ ہوتے ہی انہیں جو سب کی لاد لکھ لیتے
ہیں۔ عالی مرحوم فرماتے ہیں:-

سچ ہے کہ ہر قوم میں نیک انسان نہیں قوم کے پرستار و دیوان
سفال و خزانہ کے میں انبار و گزیراں۔ جو ہر کئے کرتے ہیں ان میں نہیں
ہر حال اسلام کو سناٹا طح سے صاف کر کے دنیا دانوں سے
دشنام کر کے بے انھیں ملاؤں کی ناجت پڑیگی اور انھیں
سے یہ کام انجام پائیگا۔ حکومت کے غم و داریوں اگر نرمی دلاؤ
سے کچھ توقع نہ رکھیے، سرکاری حال گورنمنٹ اکثر آپ کی ہانگہ
حفاظت اسلام پر قائل نہیں لکھ سکتے۔ حمایت دین پر کتا ہیں
نہیں چھاپ سکتے۔ کیونکہ یہ سب مغربی لوگ نہ صرف یہ کہ اسلامی
علوم و فنون سے کورے ہیں بلکہ عین مند واقع ہیں۔ ہر حال
اسلامی حمایت اور دینی حفاظت کا جذبہ آپ انہی کے دلوں میں
پائیگے۔ اسلام کا درد اور ملت بھینا کی محبت کا فوارہ انہی کے
دلوں سے اُٹتا ہوا نظر آئیگا۔ اس میں ہیں یہ علماء قوم کے
بیر شروں اور خان بہادروں سے لاکھ درجہ اچھے ہیں۔ پس یہ کام
ارباب علم و فضل اور حلقہ طالبان علم کا ہے۔

دین احمد کلکھے دین مسیح بٹھوہ واسطے
کا جیت اور درست جواب شرط کے مطابق
ایک راہ گیر طالب علم کے سوا کس نے دیا تھا۔ جس پر اس پر
یہ نصرتہ موزوں کیا تھا۔

گر ہوائی نبوی سے خربلی بڑھ جائے
دین احمد کلکھے دین مسیح بٹھوہ جائے

قدردانان صدق

صدق کی توسیع اشاعت کی یقیناً فکر ہوگی۔

دین شکر حسین پر نرسہ میں پرنٹنگ پریس لکھنؤ میں ہے

ابن شیر - عبداللہ

دریا باوجود خلیج بارہنگی

عظیم عبدالقوی بی

نصرت کے بارے میں مذکور کتاب ایڈیٹر کے

سہ روزہ

چند اہم مقامی امور

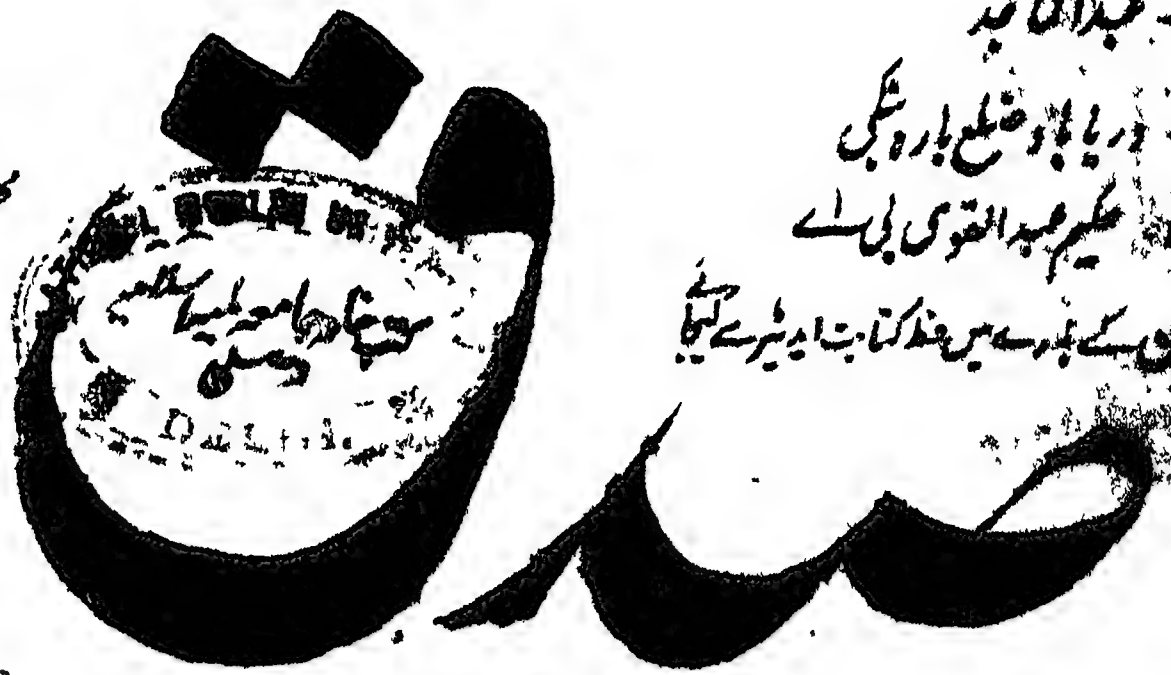
ہلکے تناسل مراسلت اس پتہ پر کیجئے
محمد عبداللہ روفت عباسی ہستم خندق
مرشد آباد پولیس کو لکھنے کا لکھو

چند سالانہ آٹھ روپیہ

شہر شہر

بیرون ہنسے ۱۸ شہر

قیمت فی ہر چو ۲۰



۳۹۱

نمبر ۱۰

۲۶ - رجب المرجب ۱۳۶۳ھ مطابق ۷ - جولائی ۱۹۴۵ء

جلد ۱۱

بیا جا رہا ہو گا! ہر حال گانے ہی کی کوئی رستم کچا ہو یا پکا!

پچی باتیں

پڑ پڑ سٹ اگر آپ کے یا آپ کے کسی دوست کے یہاں ہے تو آپ کو اکثر اسے سننے کا اتفاق ہوتا ہوگا۔ یا کم از کم محکمہ ریڈیو کے رسالہ آواز پر تو ہر چند ہوں آپ کی نظر پڑتی ہی رہتی ہوگی۔ پھر آپ کو اس میں سب سے زیادہ کیا لگتا ہے؟ فضا کی بقی لہریں سب سے زیادہ کس موضوع کے نشر کے لیے وقف رہتی ہیں؟ جنگ کی خبروں اور دوسری سرکاری خبروں کی اہمیت تو بالکل ظاہر ہی ہے۔ محکمہ ہر حال سرکاری محکمہ ہے اور سرکاری خدمت اسکا سب سے پہلا فرض ہے۔ لیکن اسکے بعد جہاں تک پبلک کی خدمت و نفع رسائی کا تعلق ہے، اولیت اور اہمیت کس عنوان کو حاصل ہے؟ مثلاً کوہِ افلاقیات کو؟ تعلیمات کو؟ صنعت و حرفت کے مسائل کو؟ تجارت و ذرائع کے عنوانات کو؟ شعر و ادب کو؟

جی نہیں۔ ان میں سے کسی کو بھی نہیں۔ اہمیت حاصل ہے سرت، آگ اور گیت کو، باجہ اور ساز کو، صبح ہو یا شام، رات ہو یا دوپہر اور دہلی یا لکھنؤ، دریاں یا کھلیات، لاہور یا بمبئی، آل انڈیا ریڈیو کا کوئی سا بھی اسٹیشن ہو، اسکے کھلے رہنے کے اوقات میں جب بھی کان لگائے گئے، ستر فی صدی یقینی ہے کہ باقی کوئی بانی صاحبہ ان لے رہی ہوگی، یا کوئی خان صاحب، پنڈت جی ہمارا، آج استاد کے کمالات دکھا رہے ہونگے، یا کسی غزل یا مازہ دارے کا رچا رٹ

منق کو اس دور سے قبل دستخ آذادیاں کب مائل تھیں؟ انہی سر بلند یاں کب نصیب تھیں؟ مٹا نرؤشی کے کاروبار کو کب اچھے درجہ ترقی ہوئی تھی؟ سائنسوں اور مہرہ کاریوں، بیس اوں کی سرپرستی کب اس پیمانہ پر اور اتنی کوششوں کوئی درجہ تک نے کی تھی! ہمارے شاعر نے بڑی بلند پروازی سے کام لیا تو کہا تھا، ۶

قصہ منصور دیکھو اور قوالی سنو
لیکن اب قصہ منصور دیکھنے اور قوالی سننے کی ضرورت ہی کیا باقی رہی ہے؟ دیکھنے کو تو ہر طرف سننے کی تصویریں ہیں اور سننے کو ہر وقت ریڈیو کے گلے آگے۔ کیا خوب کام اللہ کی بخشی ہوئی بڑی سی بڑی نعمتوں، باصرہ اور سامعہ، آنکھ اور کان سے لیا جا رہا ہے!۔ وقت کے شیلیائی نقادوں کو کسروں کا با تو اسوقت بے شبہ ہمارے بس سے جا رہے، تاہم ان پر کچھ نہ کچھ قیود و حدود تو ضروری عائد کی جا سکتی ہیں۔ ریڈیو کسی تجارتی کمپنی یا پرائیوٹ فرم کی ملک نہیں، بلکہ عام سرکاری محکمہ ہے، اسی طرح کا جیسے، ہر سے محکمہ ڈاک، تار، تعلیم، عدالت، وغیرہ کے ہیں۔ مرکزی اسمبلی کے سلمان ممبر، گرجا میں تو یقیناً اپنا اثر ڈال کر اس حد سے بڑھی ہوئی اہمیت میں کمی کر سکتے ہیں۔ اور یہ جو ہماری قومی اور قومی انجمنیں اور مجلسیں ہیں۔ مسلم لیگ اور جمعیت العلماء و خیراء، کیا ان پر کوئی ذمہ دار ہے اس بارے میں ہے ہی نہیں؟

تثلیث نزع میں!

لندن - ۱۹ جون - کنٹریبن اور پارک کے لائٹ پارڈیوں کی تحریک پر جو کمیشن چرچ آف انگلینڈ نے مقرر کیا تھا، اس کی رپورٹ آج شائع ہو گئی ہے۔ رپورٹ کا خلاصہ یہ ہے کہ آج برطانیہ میں مسیحی مذہب کی مالیت اس لحاظ سے بہت زیادہ قابل توجہ ہو گئی ہے اور اب انگلستان کو نئے سرے سے سنبھالنا ہے۔

اس غرض کے لیے دعوت و تبلیغ مسیحیت کا کام ایک عظیم الشان کام بن چکا ہے۔ سوسائٹی کے شروع ہو گا۔ ساری آبادی کو جو علم دہریہ ہو چکا ہے، پھر سے مسیحی بنانا ہے۔ اور مسیحیت کو گھر گھر پہنچانا ہے۔ اس کے لیے ۸ لاکھ ڈالر سالانہ کے سرٹ سے ایک مستقل ادارہ قائم ہو گا۔ اور انچارات کے علاوہ تعمیر، سینما، وغیرہ ہر مقبول عام ذریعہ سے پیام کو عام تک پہنچایا جائیگا۔

رپورٹ میں یہ تصریح درج ہے کہ ایسے کاموں میں جو ہر حال کسی نہ کسی صورت میں خدا کے قائل ہوں، پیام پونچا دنیا آسان ہے، لیکن برطانیہ میں تو کلیسا کو اپنی آزاد اسی قوم کے ہر ہر طبقہ تک پہنچانا ہے، جو سرے سے کوئی مذہبی عقیدہ ہی نہیں سمجھتی۔ (اسٹیشن ۲۲ جون ۱۹۵۷ء کا خصوصی شمارہ: حوالہ نیویارک ٹائمز، ۲۲ جون ۱۹۵۷ء)

خوب خوب تاہیں بھی تھیں، خوب خوب قہقہے لگتے تھے جب خبریں آنا شروع ہوئی تھیں کہ ٹرکی سے اسلام رخصت ہو گیا! خوب خوب آوازے سننے میں آئے تھے، کہ وہ دین تو تعالیٰ اس لائق کو دنیا، مذہب دنیا، جلد سے جلد اس سے آزادی حاصل کرے! یہ کیا ہوا کہ مصنف قہقہے پر ٹھٹھٹھ لگنے والوں کو ثلث تثلیث کا ماتم کرنا پڑ گیا! ————— واللہ نیر الماکرین آخر حق ہے!

اور یہ کیا ارشاد ہوا کہ آئندہ دین حق کی اشاعت کا کام ہو جائیگا اور تعمیر اور فلم کی مدد سے لیا جائیگا! ————— یہ آئندہ کیا سنی؟ اب تک کیا تھا؟ ”پوہیگینڈا“ کا تو لفظ ہی زبان میں مسیحیت کے راستہ سے آیا ہے، اور اب رومن کیتھولک اصطلاح تھلا اور تعمیر کی تاریخ لکھنے والے تو یہی لکھ گئے ہیں کہ مذہب دنیا میں اسکی ابتداء ہی مذہبی مسیحی سوانح تماثلوں سے ہوئی ہے! یہ کہنے کہ تثلیث کے شرک نے اب پھر برطانیہ اور بے محابا فسق و آلات نشین سے استعمار ساز باز کی ٹھان لی ہے!

مذہب یونیورسٹیوں میں

ایک اہر تعلیم اور موجودہ وزیر تعلیمات حکومت آصفیہ دکن کی ایک تازہ تقریر کا اقتباس :- ”مذہب اور اخلاقیات کی تعلیم جو آپ کے ہاں رور دیا جا رہا ہے وہ مناسب ہے۔ اب دیگر ممالک بھی آپ کی ہمواری

کر رہے ہیں۔ نہ صرف ہندوستان بلکہ دلائیت کے اہرین تعلیم کی پوروں میں بھی یہ خیالات لٹا ہر کے جا رہے ہیں۔ دریاہ قبل باہر سے دو اہر تعلیم حیدر آباد آئے تھے۔ جامعہ عثمانیہ کے سائنس کے دریا میں اعلیٰ نظر ان سختوں پر پڑی جن پر اخلاقیات اور لازمی دنیا میں لکھا ہوا تھا۔ چلتے ہوئے ان اہرین تعلیم نے مجھ سے پوچھا کہ کیا جامعہ عثمانیہ میں مذہبی تعلیم کا بھی انتظام ہے؟ جب انھیں یہ معلوم ہوا کہ جامعہ عثمانیہ کی ابتدا ہی سے یعنی ۲۵ برس سے یہاں مذہبی تعلیم دی جاتی ہے تو انھوں نے بڑی طمانیت کا اظہار کیا اور کہا کہ اب امتدین دنیا کے میں ہیں، حجرات ہیں، اور گویا جا رہا ہے کہ مذہب و اخلاقیات کو لازم کر دیا جائے۔ جو چیز آپ کو ۲۵ برس سے حال ہے، دنیا اسکی ضرورت اب محسوس کر رہی ہے۔ (زیر ہر دکن)

کیا ارشاد ہوا؟ مذہبی تعلیم کا کہاں تو علم درست، علم پرور، علم نواز یونیورسٹیوں میں کوئی نام بھی نہیں لے سکتا تھا (کنٹریبن اور الہ آباد یونیورسٹی، کلکتہ یونیورسٹی اور کیمپس یونیورسٹی، ناگپور یونیورسٹی اور پنجاب یونیورسٹی میں کوئی یہ نام لے کر دیکھے تو) اور لہاں اب یہ سچو بھگت رہی کہ اس کو یونیورسٹیوں میں داخل ہی نہیں، لازم میں کر دیا جائے! یعنی پھر مذہبی تعلیم حاصل کیے کسی کو پاس ہوئے کی سند بھی نہ مل سکے۔ ————— ٹرکی کا تہجد اور ہندوستان کا تہجد اس قبر کو سن کیا کر گیا!

یہ جامعہ عثمانیہ، تو اسکی ۲۵ سالہ دینی عزائم سے خود ایک مستقل مقالہ کا موضوع بن سکتی ہیں!

”روشن خیال“ امریکیہ!

”نیویارک ۲۱ جون - واشنگٹن کی اطلاع ہے کہ کمانڈر اور جوئش کی اب خوب بن آئی ہے۔ اور آپ ٹیکسی میں جا رہے ہوں، و دکان پر گشت لگا رہے ہوں، شینہ کلب میں ہوں، آفس میں ہوں، ہوٹل میں ہوں، کیمپ میں ہوں، آپ جو نشی سے اپنے مستقبل کا نقشہ دریافت کر سکتے ہیں۔ ایک ڈالر خرچ کیجئے تو حسب ذیل سوالات کے جوابات لے لیجئے :-
تجربہ نے میرے ہوتے ہوئے اس دوسری لڑکی کو کیسے پسند کر لیا؟
لوہے کے کاروبار میں اپنا روپیہ لگا دوں؟
میری شادی کیجیگا ہوگی؟

اور چار ڈالر اگر گھر سے کھالے، تو ان سوالوں کے جواب پائے :-
جنگ (جاپان) کب ختم ہو جائیگی؟
اب کی انتخاب میں میری جیت یقینی ہے؟
ٹرول کی مقدار کب سے زیادہ ملنے لگیگی؟

ان جو تفصیلات کے سر پرست اور قدردان ’بٹھے اڑھوٹے حکام‘ اہل سیاست، کانگریس کے بھر دغیر، سب ہی قسم کے لوگ ہیں۔ (گلوبل اسٹیشن، مختصراً)

(ملاحظہ ہو صفحہ ۴۴ کالم ۲)

سورہ بقرہ - رکوع ۲۲

(سلسلہ صدق ۱۵)

و اذ اذ الیہ باحسان
ذکر تخفیف من ریکم
ورحمۃ لمن اعدائکم
بعد ذلک فلا عذاب
الیم۔
اور مطالبہ کو جس (فریق) کے پاس
خوبی سے پہنچا دیا جائیے۔ یہ
تمہارے پروردگار کی رحمت سے
رعایت اور مہربانی ہے۔ سو جو کوئی
اسکے بعد بھی زیادتی کرے گا، اسکے
لیے عذاب دردناک ہے۔

۱۲۹ اور خواہ مخواہ چیمڑ چھاڑ، شر و فساد کا موقع نہ دینا چاہیے
یعنی مقتول کا فریق، جواب دہی یا مستفیض ہو گا، خونہا کی
مطلوبہ رقم کا مطالبہ مستحکمیت، آبرویت سے کرے، خواہ مخواہ عند
اور اشتغال سے فریق مقابل کو تنگ نہ کرے، اور اسکے چوش
کو نہ بڑھائے کہ اس سے فساد کو مزید پھیلے۔
غیر عدت و اشتغال طبع کے انکے حقوق پر اس رکھ رکھاؤ
کی احتیاط رکھنا، اور حسن معاشرت کو سنبھالنے رکھنے کا اہتمام
شرعیہ اسلامی کا مخصوص حصہ ہے۔

۱۳۰ اب یہ تاکید قاتل یا اسکے فریق کو ہو رہی ہے۔ ان ملزموں یا
مدعا علیہم کو بھی اپنی طرف سے بھی چاہیے کہ جتنی رقم کی قرارداد
ہو چکی ہو، اُسے بغیر مزید لموالت و پیچیدگی و بد مزگی کے، فریق
مقتول یعنی مدعیوں یا مستفیضوں تک خوبصورتی اور خوش اسلوبی
سے پہنچا دیں۔

الیر میں ضمیر فریق مقتول کی جانب ہے۔
والضمیر فی الیر للاح (مدارک)

نظر بشری کی ایہ تراکوتوں کا لحاظ، اور قاتل و مقتول ہر یک
فریق کے مصالح و جذبات کی رعایت کو انسانی قانون رکھ سکتا ہے
قانون ساز انسان تو ایک محض خشک انسان ہوتا ہے۔ اتنے متعدد
اور بارگاہ پہلوؤں کی رعایت و صرف عدائی ہی قانون کی شان
ہو سکتی ہے۔

۱۳۱ ذلک یعنی یہی حکم جو اوپر فریق معنی لاء کے اندر مذکور ہو چکا۔
یعنی الحکم المذکور من العفو و العذالۃ (مدارک)

ایک طرف نقصان کی بہ ظاہر سمجھتی، دوسری طرف دیت اور معافی
نرمی، یہ صُن انتزاع اور اعتدال و توازن کا یہ مکمل قوام اُس
قانون کا حصہ ہو سکتا ہے جو بشری دماغ سے نہیں، ملکیت ملل سے
نکلا ہو۔

۱۳۲ (آخرت میں)

اعتداد یعنی زیادتی کی صورتیں بہت سی ہو سکتی ہیں۔ مثلاً

۱۳۳ و لکم فی القصاص حیوة
یا اذ الی الالباب لکم
تقویٰ۔
اور تمہارے لیے اسے اہل فہم (قانون)
نقصان میں زندہ کی ہے۔ تاکہ تم
پر ہنگام رہیں۔

۱۳۴ کُتِبَ عَلَیْکُمْ اِذَا حَضَرَ عَمَلُ
الموت ان ترک خیراً الاھنہ
الو الدین: الا تترین بالمعزۃ
حقاً علی المتیقن۔
تم پر فرم لیا گیا ہے کہ جب تم نے
سے کسی کو موت آتی معلوم ہو،
بشرطیکہ کچھ مال بھی چھوڑا ہو،
تو: ۱۔ الدین: ۲۔ عزیزوں کے
حق میں مستحق طریقہ سے وصیت
کر جانے۔ یہ لازم ہے پھر گارہی

ایک یہی کہ کسی یگانہ پر قتل کا جھوٹا دعوے دائر کر دیا۔ یا یہ کہ قاتل
کو پہلے تو معاف کر دیا، اور پھر معافی کے بعد پورے نقصان کے درپے
ہو گئے۔ دس علی ہذا۔ ایسے پیریزوں پر نامہ اتاروں کو
صرف خونت آخرت ہی جیسا ہمارے سے مذکور کتاب ہے۔

۱۳۵ قانون نقصان عین مدل و سادات کا قانون ہے، اور بہت
اجتماعی کے نظم و قیام و راستی کا بہترین نمائندہ و کفیل، کہ کوئی کسی
پر زیادتی نہ کرنے پائے، اور قوی و ضعیف سب کے حقوق کا تحفظ
ہو جائے۔ یہ نہ ہو کہ جو زبردست ہوں وہ زیر دستوں پر ستم
ڈھا ڈھا کر رہیں۔ امت کے مختلف طبقوں میں ایک دوسرے
کی طرف سے اطمینان و دیکھی پیدا کرنے والا درحقیقت یہی
قانون ہے۔

۱۳۶ اور جب اس قانون پر عمل درآمد ایک عرصہ تک رہے گا، اس
قانون کی روح اس میں سرایت کر جائیگی، تو ساری قوم کا مزاج
صالح ہو جائیگا، اور آئین پسندی، باہم صلح ساز گاری، عزت
و معادنت جزو زندگی بن جائیگی، اور امت دیکھتے ہی دیکھتے
امت مساکین و ابرار امت عادلہ کہانے کی مصداق بن جائیگی۔
۱۳۷ یہ حکم وصیت، آیت میراث کے نزول سے (جس پر جہدہ اس
۱۔ حقداروں کے حصے معین کر کے بنادے گئے ہیں) بہت قبل کا ہے۔
نزات قبل نزول الفرائض و الکواریث (قرطبی)

اس لیے قدرۃ اب اس پر عمل درآمد اس آیت تاخراً ما بعد ہی کے
استحقاق ہو گا۔ اور اسی کو مفسرین اپنی اصطلاح میں ایک آیت
کا دوسری آیت سے منسوخ ہو جاتا کہتے ہیں۔

جائداد کی تقسیم اب آیت میراث کے بموجب ہوگی۔ اور
وصیت کا اب کوئی محل ہی نہ رہا، بجز جائداد کے ایک ٹکٹ
کے، کہ اتنے میں وصیت چل سکتی ہے، اور اسکی تصریح بھی اسی
سورہ النساء کی آیت میراث پر ہو چکی ہے۔

وصیتہ کے لغوی معنی نصیحت کے ہیں۔ اصطلاحاً شریعت
میں اس سے مراد وہ ہدایتیں ہوتی ہیں جو وصیت کر جانے
والے کی موت کے بعد قابل عمل درآمد ہوتی ہیں۔

(۱۱) فمن بدأ بعد ما سمع
فانما اثنى على الذين
يبدأون ان الله
سبح عليه

پھر جو کوئی اُسے اُسکے سننے کے بعد
برل ڈالے اسکا گناہ نہیں انہیں
پہنچا جو اُسے بدل ڈالے، نہیں بیشک
اللہ بڑا بخشنے والا ہے، بڑا بخشنے
والا ہے۔

فتنہ سے لگھا ہے کہ وصیت کی بھی کئی قسمیں ہیں

(۱) اربعہ: وصیتیں کی نہیں درجہ واجب ہیں۔ مثلاً: ادا سے
زکوٰۃ و کفارہ کی وصیت، یا ادا سے امانت ادا سے قرض کی وصیت
(۲) بعض مشتبہ کا درجہ رکھتی ہیں۔ مثلاً کسی کا رخصت کے لیے
وصیت کر جانا یا کسی ایسے عزیز کو میراث دے جانا جسے حصہ پہنچ رہا
(۳) بعض صرف مباح ہوتی ہیں، جیسے کسی امر مجاہد کے لیے
وصیت کر جانا۔

(۴) انکے علاوہ بعض ایسی بھی ہوتی ہیں جنکی تعمیل منوع ہے
وہ وصیتیں کا عدم سمجھی جائیں گی۔ مثلاً کسی کا غریب یا کسی فعل
حرام کے لیے وصیت کر جانا۔

(۵) اور بعض وصیتیں موقوف ہو جاتی ہیں۔ انکی تعمیل شرط کے
ساتھ ملحق ہوتی ہے۔ مثلاً ترکہ کے ایک ٹکٹ سے دائرہ میں وصیت
کر جانا۔ اسکی تعمیل دوسرے دائرہ کی رعنا مندی پر موقوف رہیگی
الوصیۃ ہیاں الایضاد کے معنی میں ہے۔ اور اسی معنی کا
لحاظ کر کے اسکے لیے فعل ذکر (کتاب) لایا گیا ہے۔ دائرہ اصل
قائدہ کے لحاظ سے فعل مؤنث (کتبت) آنا چاہیے تھا۔ اور
تاہم تانیث کے مذمت کی ایک وجہ یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ اسم
وصیۃ اپنے فعل سے بہت فاصلہ پر ہے۔ اور اتنا فاصلہ مائل
ہو جانے پر محاورہ زبان میں فعل کی تاہم تانیث مذمت ہو جاتی
ہے۔ (قرطبی)

غیر ا۔ غیر کے ایک معنی علاوہ مشہور معنی کے، مالِ حبیب کے
بھی آتے ہیں۔ چنانچہ قرآن مجید میں اس استعمال کی مثالیں جا سکی
ملتی ہیں۔ مثلاً قل ما انفقتم من غیر (سورہ بقرہ) یا ما انفقتم من
غیر (سورہ بقرہ) دقت علی ہذا

بہر حال اس پر سب کا اتفاق ہے کہ یہاں غیر مال ہی کے
معنی میں ہے۔ اخیر ہذا مال من غیر غلات (قرطبی) قال بعض
العلماء انما سمی المال ہذا غیراً دہنا علی معنی الطیف دہوان الذی
یکمن الوصیۃ بہ لکان مجہولاً من المال من وجہ المحو (راغب)
اسے مالا کہا قال ابن عباس و مجاہد (روح)

ایک گروہ نے لفظ وجوب سے استناد کر کے کہا ہے کہ کچھ
نہ کچھ وصیت بہر حال کر جانا چاہیے۔ دوسرے گروہ نے آیت میراث
کی موجودگی میں اسے بالکل غیر مندرجہ ٹھہرایا ہے۔ امام غزالی کا فہم
اس باب میں قول فیصل کی حیثیت رکھتا ہے۔ اُنھوں نے کہا کہ ہمارے

نہانے دونوں قسم کے اسوۂ حسنہ موجود ہیں۔ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
رکے تھے، لیکن خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوئی وصیت نہیں فرمائی۔
وقال النخعی مات رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم یوص دقدا
ادعی ابو بکر خان اونی فحسن۔ ان لم یوص فلا غایۃ شئی (زفر لیبی)
بالعروۃ۔ یعنی پسندیدہ طریقہ پر عقل کی رعایت سے
عاجت کا احاطہ کر کے۔ حسن معاشرت و حسن معاملت دونوں قسم کے
احکام کے سچ پر قرآن مجید میں یہ لفظ کثرت سے آیا ہے۔

ثلاث المتقین۔ متقین سے یہاں مراد مومنین ہیں۔ انکے ضعف
تقوٰے کا ذکر کر کے مراد خود انھیں ہے لی گئی ہے۔
مراد: المتقین المومنون و ہم الذین اتقوا الکفر (بجرا) والمراد
بالمقین المومنون (روح)

(بقیہ صفحہ ۲۰)

عقل پرستی کے دعووں کو، دینی آیت کے عقیدہ سے استحضات
کرنے۔ انوں کو بھی شیطان اپنی انکلیوں پھیلایا کہنا سنا رہا ہے
کن کن پستیوں میں بیچاروں کو۔ بیچاروں کو آواز نہ پڑتا، ایسے
کیسے کھڑوں، خند توں، غاروں میں آدھے سے گرا پڑا ہے!

مسجدِ صراہ ایک مرسلہ گیار پنجاب سے صدقہ کے ایک ٹکٹ
کا حوالہ دے کر لکھتے ہیں: "لندن میں نے خانہ مذہب تعمیر پر آپ سے
جو ٹکٹ لکھا تھا، اُس پر یہاں کے... اختلافی تبصرہ کیا ہے۔ ممکن ہے پرچہ
آپ کی نظر سے نہ گزرا ہو، اس لیے اُسکا تراشہ لفظ ہے۔"

لبا تراشہ بوجہ معمول ہوا۔ مبصر موصوف کے اختلاف کا خلاصہ صرف
اس قدر ہے کہ عمل کا انحصار نیت پر ہے اور برطانیہ کی نیت ظاہر ہے مسجد
برطانیہ نواز علماء کی سرگرمیوں کا مرکز بنائی جائیگی اور اس سے مسلمانوں میں
تفریق کا کام لایا جائیگا، اس لیے یہ مسجد "مسجد ہی نہیں بلکہ مسجد صراہ کے
نظم میں داخل ہے" جسے قرآن مجید سے برباد کر دینے کا حکم دیا تھا۔

افسوس ہے کہ تبصرہ چند در چند غلطیوں پر مشتمل ہے۔ جلا دعوئی، جہل جگہ پر
بالکل صحیح ہے، لیکن اُسکو اس سلسلے کوئی تعلق ہی نہیں۔ عمل کا مدار
نیت پر صرف حال کے لحاظ سے ہے، دوسروں کو اُس سے مطلع غرض

نہیں۔ یعنی نیت اگر فاسد ہے تو صاحب عمل کو کچھ اجر نہ ملے گا، باقی
دوسروں پر اسکا کوئی اثر نہیں۔ کوئی شخص مسجد محض اپنی ناموری کے
خیال سے بناتا ہے تو وہ اجر سے محروم رہیگا، لیکن خود بھی مسجدیت
میں اس سے کوئی فرق نہ آئیگا، وہ بہتو مسجد اپنے تمام احکام کے لحاظ سے جگہ
مسجد منزار کا حکم کسی مسجد پر جاری کرنے سے پہلے اُسے مسجد منزار ثابت

کرنا ضروری ہے۔ محض بدگمانی، یا اختلافات ہرگز کسی مسجد کو اس حکم میں
لائے کے لیے کافی نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑھکر دانا تر، حکیم تر، فقیر تر
کو نیشنر ہو سکتا ہے۔ آپ نے بھی اُس مسجد کو اپنی رائے و اجتہاد سے نہیں
کیا تھا، جب تک کہ وہی الہی ممانت ممانت اسکے متعلق نہ آگئی۔ (باقی صفحہ ۲۱)

فکر سندھی پر تبصرہ

نمبر (۷)

راؤ مولانا سید مناظر حسن صاحب گیلانی

اس تہید کے بعد ارشاد ہوتا ہے یعنی "اسی کا نتیجہ ہوا کہ
میسوں کے پیغمبر عذائی پیغام کے ترجمان ہونے کے باوجود انسان ہی
بہتے ہیں لیکن آریوں کے ہاں جو ذات پیغام کی حامل بنتی ہے وہ
خود پیغام بھیجے واسلے کی نظر ہو جاتی ہے۔"

اور فرماتے ہیں

"چنانچہ ایک نیا خالص توحید ہے اور ایک اجسام و مظاہرین
مذہب کو پاتا ہے۔" (صفحہ ۱۵۵)

آپ نے سمجھا وہ کیا کہنا چاہتے ہیں؟ یعنی عیسائیوں میں حضرت
عیسیٰ علیہ السلام کی اہمیت کا جو خیال ہے، وہ لم بدلے سے قرآن نے
جسکی تردید کی ہے اور کیسی سخت تردید

نکاح و السموات یخضعن سنہ | قریب ہے کہ پھٹ پڑیں آسمان اور زمین
یخلق اللہ من دھڑلجبال | زمین اور دھیر ہو جائیں چاڑا اس وجہ
قرآن ان دعوا الرحمن ولدا | سے کہ انھوں نے "الرحمن" کے لیے ولد
بجہا ہونے کا دجئے کیا۔

توحید قرآنی خاص چیز نہیں؟ اسکی وجہ کہ قرآن کا لہجہ اس
سلسلہ کے متعلق اتنا سخت

کیوں ہے، ایک بڑا اسم سلسلے۔ سیری کسی کتاب میں اسکی تفصیلات
بڑھنا چاہیے۔ اسوقت تو مجھے کہنا یہ ہے کہ قرآنی مکتب کی ایسی علم
معرفت کو سندھی نے کیا ہلکا بنا کر دکھا دیا۔ گویا یہ وہی توحید
شہودی و وجودی: اسے اختلاف کی نوعیت ہے اور توحید و وحدانیت
ہے جس میں وہ بیچارے مجبور تھے۔ حد تو یہ کردی کہ حضرت عیسیٰ
علیہ السلام کے حواریوں پر الزام لگا دیا کہ یونانی ذہنیت کی رعایت
سے انھوں نے مصلحتاً غلط بیانی سے کام لیا۔ قرآن میں ان
حواریوں کا جو منظم بیان کیا گیا ہے اسے پرچھے اور سندھی صاحب
نے اپنے اذہن پر تپاس کر کے انکو بھی اسی کا مریض قرار دیدیا جس میں
خود مبتلا ہیں۔

اسی طرح ہندوؤں کا یہ خیال کہ عیب دنیا کی اصلاح کا وقت
آتا ہے، تو انکے محققین نے شدت سے اس کی تردید کی ہے

ہلہ سٹریٹی سیری ڈاس آنگر اپنی مشہور کتاب "انمول فلسفہ ہندو"
میں یہ لکھنے کے بعد کہ "اذا ہمارے معنی غمنا ہی سمجھ جاتے ہیں کہ یہ ہندو
ہی کی ذات ہوتی ہے جو عالم خاکی میں نازل ہوتی ہے" وہی اسکے
بعد رقمطراز ہیں کہ "یہ بالکل لغو بات ہے۔ البتہ ہر ملک ہوتا ہے۔
اس لیے اس کے واسطے نازل ایک نامکن اصل بنے ہوگی۔"

لیکن عوام کا خیال یہی تھا کہ مذاکسی آدمی کی کو کہ اور غالب میں جنم
لیتا ہے۔ اسی بنیاد پر رام چندر جی کے متعلق انکا خیال تھا کہ دوسرے
راجہ ارجو دھیا کے گھر عذائیدہ ہوتا تھا۔ اسی طرح سری کرشن کے
متعلق بھی کہتے ہیں۔ اس سلسلہ کی تعبیر اذکار کے لفظ سے کی جاتی
ہے۔ کم بولد (یعنی مذاکسی کا بٹا بن کر بنیں پیدا ہوتا) اس
لفظ سے اس عقیدہ کی تردید قرآن میں کی گئی ہے۔ لیکن سندھی
صاحب نے اسکو بھی آریائی ذہنیت کا ایک ایسا نتیجہ قرار
دیا ہے کہ گویا انکے دماغ سے یہ خیال نکل ہی نہیں سکتا اور اس
عقیدہ میں ترمیم کی کوئی حاجت نہیں۔ عیسائی حضرت عیسیٰ کو
مذاکا پٹیا مانیں یا ہندو مذاکو دسرکم کا فرزند قرار دیں انکے
نزدیک یہ باتیں قابل لحاظ نہیں ہیں۔

میں پوچھتا ہوں کہ قرآن کے ایسے اہم مسائل میں قرآن کی
مخصوص صدائوں میں جب نہ رہے بلکہ انکی مخالفت و تکلیف
بھی اسی طرح صحیح ہیں جس طرح قرآن کی بنائی ہوئی باتیں، تو
قرآن کو مان کر ایک مسلمان اس میں آخر کیا پائیگا؟ قانون تو اسکا
پہلے ہی غیر سرمدی اور اس قابل ٹھہر چکا تھا کہ ضرور بدل جائے
اور قانون کے سوا اس میں اسی قسم کے کچھ حقائق و سادہ
ہیں جن میں سب سے زیادہ اہم اور چوٹی کے مسئلے بھی توحید
و شرک اور مسئلہ صفات و ذات تھے۔ جب وہ بھی ٹکرائے تو اب
قرآن میں باقی کیا رہا جس سے آدمی اپنی غلطیوں کی تصحیح قرآن
سے کرے۔ لے سے کہ نہت عربی زبان میں اسکا ہونا، سو
سندھی صاحب سلسلہ اول سے آخر تک عربی زبان اور عربیت
پر اپنی کتاب میں تعریفیں کرتے چلے آئے ہیں اور آخر میں تو
کھل ہی کر کہہ دیا ہے۔ جیسا کہ انکے الروایہ راوی ہیں:-

"مولانا کے خیال میں قرآن کی تعلیم کا اصل مقصد اسکے سانی
ہیں۔ الفاظ پر زور دینے والے عربی تعویذ کے داعی ہیں" (صفحہ ۴۶)
اور بڑے زور سے آپ نے مقتیانہ رنگ اختیار کر کے ارشاد
فرمایا ہے۔

قرآن عربی میں یوں ہی نازل ہو گیا؟ "چنانچہ امام ابو حنیفہ
فارسی زبان میں نازل
پڑھنے کو جائز سمجھتے تھے اور انکی طریت رجوع کا قصہ گھر آئیے شہ
سندھ ہوتا ہے کہ کہیں یورپ والوں کی نکتہ نوازیوں کے سلسلہ
کی وہ بات یعنی خلق قرآن کا مسئلہ جس نے خلافت عباسیہ میں
بہت زیادہ اہمیت حاصل کر لی تھی، آپ نے اسکو عربی اور غیر

بعض ہندو مصنفین اور راویوں میں تو جیسے کہ ترقی یافتہ ہستیوں
میں کہ ایک ایسی بات ہے جس سے سہولت آریوں کا قلب
عاری ہوتا ہے۔ خود کرشن جو دہا کے ایک کمال ہونڈہ ہیں سونے سے پہلے
مہولی انسان کے شل ہو جاتے ہیں۔ ۱۵۱۔ در اصول فلسفہ ہند مترجم دارالترجمہ

عربی کے اختلافات کی طرف اس طرح منسوب کیا ہے لگایا جناب
الاس کی کوئی نئی اچھی ہے۔ حالانکہ منشر تین یورپ کی خود
ایک شاعری ہے، جس کے ذکر کا یہاں موقع نہیں۔ البتہ اراڈوں
پتھروں مرحوم نے ایک دفعہ یہ بیان کیا تھا کہ سینے سے چند باؤں
کے استہام دینے کا عزم باعزم کیا تھا۔ ان میں قرآنی حروف تہجی
کی بھی قسم تھی۔ لیکن مینٹ کے بعد چونکہ اشتراکی تحریک کو سر
روس ملک محدود کر دیا گیا۔ اس لیے بات آگے نہ بڑھی۔ بہر حال
فترتِ حضرت ہوئی۔ مدتِ زمانہ درگاہِ نبی کریم گئی۔ قرآن کا
تفاوتِ مثال و نمونہ بن کر ختم ہوا۔ حکمتِ قرآنیہ میں جو اہم ترین
معانی تھے انہیں ہم نے کہہ سرت ایک عقلی نزاع کی
نقطہ فہمی تھی۔ بتائیے کہ مسلمانوں کے جس اسلام کو آخر سندھی صاحب
نے قرار دیا تھا اس لفظ کے ازالہ کے لیے وہ اب کہاں جائیں۔

اس کے سوا آخر ان تمام باتوں کا مطلب اذکر کیا ہو سکتا ہے کہ
سندھی صاحب جس پر گرام کو بنام اسلام پیش کریں مسلمانانِ ہند
اسی کو اسلام بادر کر کے کافر بنانے کے بعد مسلمان ہو جائیں۔
سندھی صاحب کا تفصیلی پروگرام اس کتاب میں نہیں ہے لیکن
”کفر اسلام“ کی جو جدید تفسیر اس کتاب میں سندھی صاحب کی
طرف منسوب کی گئی ہے اس سے کچھ اندازہ ہو سکتا ہے کہ وہ
پاہتے کیا تھے۔ الراویہ راوی ہیں۔

مقصود صرف شخصی ”انا“ کی بیداری ہے | نولانا نے اس خیال
کی مزید شناخت
کرتے ہوئے فرمایا کہ اسی ”انانیت“ کا بیدار کرنا انبیاء کی تعلیم کا اصل
مقصود ہے۔

مطلب یہ ہے کہ ہر شخص اپنے اپنے شخصی ”انا“ یا شعور ذاتی
سے بے دیکھے ہوئے یوں ہی اس شخص نے ایک بات کہی اور خود
شکوہ ہے کہ حضرت امام نے یہ فتوے محض اُن لوگوں کے لیے دیا
تھا، جو عربی زبان کے تلفظ پر قادر نہ ہوں۔ یعنی جب تک قرآنی
سورتن ان کو یاد نہ ہوں اس وقت تک ترجمہ سے کام چلا کر نماز پڑھو
لیا کریں۔ اور بعد کو علماء نے لکھا ہے کہ ان کے تلامذہ کی جو رائے تھی اس
کی طرف رجوع فرمایا ہے۔ لیکن اتنا سخت لفظ ”گھڑنے“ کا مرت
اس لیے اُن کی زبان سے نکل گیا ہے کہ بارہو سے اپنے دعووں کو
دہشتہ مستثنیٰ سمجھتے ہیں۔ فقہ میں گفتگو اسکے اصول و قواعد ہی
سے ہرگز، یا جو جی میں آیا کہہ دیا۔ کیا سندھی صاحب یا ان کے
عقیدت کیش ثابت کر سکتے ہیں کہ کسی عالم نے بھی رجوع تکلفہ
کے متعلق یہ لکھا ہے کہ یہ گھڑا ہوا قسم ہے ۱۲

۱۵ یہ عجبات ہے کہ اس کتاب میں ہر جگہ ”انا“ کے اعتدال پر
کوہ کے ساتھ لکھا گیا ہے۔ یعنی ”انا“ اور اس کا التزام کیا گیا ہے یہی
ہے کہ کتاب کی فہم پر اسکو محمول کرنا مشکل ہے۔ سندھی صاحب
اسکی طرف توجہ نہیں ہو سکتی۔ لیکن سرور صاحب تو مصر میں رہے ۱۴

یہ حق تنائی کی معرفت و قرب محبت کے احساس کو بیدار کر سنے۔
یہی انانیت کی بیماری ہے اور یہی انبیاء کی تعلیم کا اصل مقصد
ہے۔ فرماتے ہیں۔ یعنی سندھی صاحب کے الفاظ نقل کرتے ہیں
”جب اس زندگی میں کسی فرد کی ”انانیت“ بیدار ہو جائے۔ تو
موت کے بعد جب بدن اور اس کی انانیت میں مفارقت ہو جاتی ہے
تو یہ انانیت دوسری دنیا میں بلا خوف و خطر ظہور کی راہوں سے
کرتی میں جاتی ہے۔ اس سے ہم خود فلاح اور جنت کھتے ہیں۔ اور
جسکی انانیت خوابیدہ رہی اور ظلم و کفر کی دہ سے اس سے
اپنی ”انانیت“ کو بڑھا ہے، لکھا تو جس زندگی کے بعد جہنم کا عذاب
ان پر دوں کو چلا کر پھر اس ”انانیت“ کو جلی اور بیدار کر دیا گیا۔
جس دن اس شخص کی ”انانیت“ بیدار ہو جائے گی وہ جہنم سے نکل جائے گا۔
نولانا نے فرمایا ”محشر نام ان تمام ”انانیوں“ کے ایک
مرکز پر جمع ہونے کا ہے۔“ (صفحہ ۱۰۱)

اس تقریر میں جو کچھ لکھا گیا ہے ان کے دوسرے اجزاء سے
سر دست مجھے بحث نہیں۔ جنہوں نے ”اخوان الصفا“ کے
سائل پڑھے ہیں وہ جانتے ہیں کہ یہ الفاظ کہاں سے لیے گئے
ہیں، بلکہ سمجھے اس وقت صرف یہ کہنا ہے کہ ہم عامی مسلمان تو یہ
جانتے ہیں کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت جو قیامِ نبوت
تک ہر انسان کے لیے آخری پیام ہے۔ اس کی تکذیب اور اس
نبوت کو اپنے لیے قرار دینا اسلام کا کفر ہے، اور محمد رسول اللہ
اور آپ کی لائی ہوئی باتوں کو ماننا اسی کا نام ایمان ہے۔ لیکن
یہ بات کہ ”انانیت کی بیداری“ اسلام ہے اور اسکی خوابیدگی کفر
ہے۔ ہم اس سے ناواقف ہیں۔ بیشک انانیت کی یہ بیداری
”اسلامی تصوف“ کے مقامات میں سے ایک مقام ہے۔ لیکن

انبیاء علیہم السلام کی تعلیم کا یہی اصل الاسول ہے۔ یعنی جس نے
یہ کر لیا اس نے سب کچھ کر لیا۔ اور جس نے یہ نہیں کیا وہ بیچارہ
جہنمی ہو گیا، اور اپنے پردوں کو جلاسنے کے لیے اُسے جہنم میں
بھننا پڑ گیا۔ سندھی صاحب کیا یہ بنا سکتے ہیں۔ مگر جب وہ
کہتے ہیں کہ

تصوف شریعت بالاتر ہے | اس تصوف کا پیام سب کے
لیے ہے۔ کسی دعوے یا شریعت کی
اس میں تخصیص نہیں (صفحہ ۱۰۱) تو معلوم ہوا کہ خواہ رسول اللہ صلی
علیہ وسلم کی کوئی تکذیب کرے آپ کی نبوت عامہ اور خاتمہ ہونے
کو جھٹلائے لیکن اپنی انانیت کو بیدار کرے، پس وہ نجات کا مستحق ہے
پس دراصل مذہب کی اصلی روح یہی ”فرد کی انانیت کی بیداری“ ہوتی۔

۴ علماء اذہر کے درس میں بیٹھ کر اعلیٰ پیمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے احساسات اپنے
ساتھ لائے ہیں اُن پر حیرت ہوتی ہے۔ کبادہ انتہائی بھی عربی نہیں جانتے
پیر مصری علماء کے لکچرہ کیسے سمجھتے تھے ۱۲

علم عربی اور اہل زمانہ

اور مولوی عبدالرؤف خاں صاحب جعندے نگر، ضلع بستی (نمبر ۳)

حضرات! ہماری بدلتی ہوئی سے علم عربی کا بہت بڑا حشر ہے
مقام غور ہے آپ اس وقت کسی اچھے سے اچھے پتھر اور اہم اسے
لیا ہے کہ چاہیں تو فوراً ضرورت سے زیادہ اعلیٰ میاں پر حسب
درجہ کا کتبہ اسٹیشن آپ کو مل جائیگا۔ لیکن ایک اعلان آپ
ایسا نکالو اگر دیکھیں کہ ہم کو ایسے جید عالم فاضل کی ضرورت ہے
جس میں فلاں فلاں اوصاف اور قابلیت ہوں، تو شاید آپ کو
کسی حشر سے ایسا جواب نہیں ملے گا۔ اور آپ کو مایوس ہونا پڑے گا۔
اچھا نکالتے اسکے انگریزی امیر اسے۔ بی اسے کی تعداد اور
ان میں سے اعلیٰ مدارج کے لوگ کثرت مل جائیگا۔ اس ترقی د
نیاز کی وجہ سے یہ ہے کہ انگریزی تعلیم و تہذیب کو روٹی کا
بہت بڑی ذریعہ سمجھا جاتا ہے اس لیے ہزار ہا ہزار روپیہ کے
خرچے سے بھی اس تعلیم کو اس لالچ میں حاصل کرتے ہیں۔ اس
تعلیم کا سطح نظر صرف روٹی کا سوال ہے۔ لیکن درحقیقت یہ ہوا
بہت مہنگا کھانا ہے۔ کیونکہ یہ تعلیم یافتہ طبقہ انسانوں کے نہیں
آنا جتنا دے کے آتا ہے۔ اسی حقیقت کی طرف اکیبر آبادی
نے اشارہ کیا ہے۔

ترقی پانے میں لڑکے ہمارے نور دین کو کہ
عقرب یہ ہے کہ کچھ ملنے میں تپ ماکر چلتے ہیں
در لطف یہ ہے کہ یہ جماعت اب وہ تاجو گئی تھی وہی کیلئے یہ لی جی نہیں۔
لئے ایک قیمتی پیر دین تھی جسے دے کے آئی۔ کالج کے ان
میں نوجوانوں کی روح اسلام سے ناشناسی دیکھائی گئی ہے اس سے متعلق
اکثر قبائل فرماتے ہیں۔

میں کتب بایں دانش چہ نازی کہ نامہ بد گفت مذاد جان جن پر
کو سلسلوں دور استبلیوں کی یادداشت کی چند کرسیاں عامہ
مسلمین کی افتادہ شکایت کا کوئی حل نہیں۔ علاوہ ازیں
ال شکم چری کا نہیں ہے اس تو شاید ان بازاری بھی کہ لیتی
بلکہ دیکھنا یہ ہے کہ انکی تہذیب جاہل میں دنیا کے امن و
ان کا کیا سامان ہے؟ انکی معیشت اور معاشرت کے ہول
رسانہ کی ترقی میں دنیا کی فلاح کے لیے کیا نوید ہے؟ انکے
میں تعلیم و تہذیب کے خرافات و تباہ کیا ہیں؟ تہذیب اخلاق اور
تدبیر منزل اور سیاست انہی کے بارے میں یہاں کسی قسم کا
مہم ہے۔

حضرت مولانا ابوالاعلیٰ صاحب مودودی کے رسائل تحقیقات
حیات کے تبیین والے اور مولانا عبداللہ صاحب دریا بادی

کے اخبار صدق کو برابر مطالعہ میں رکھنے والے فارسی محمد صیب صاحب
ناظم دارالعلوم دیوبند کی تصنیف تعلیم اسلام اور سچی انوار کے
پڑھنے والے یہ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ ہمارے ان مفکرین نے مغربی
تعلیم و تہذیب کے متعلق جو کچھ لکھا ہے وہ کھٹرنہ مضامین سے
بلکہ حالات کا صحیح اندازہ کر کے لکھا گیا ہے۔ ان بزرگوں نے
تہذیب کی روشنی میں خاموشی انگریزی تہذیب و تعلیم ہمارے لیے
عدو رہے مایوس کن ہے۔ فردوسی دقت حفظہ مالہ صری
اپنے تلخ تجربہ کی بنا پر لکھتے ہیں

ہزاروں اور ہیں جتنا بھی انجام ہوتا ہے
نئی تعلیم کی تکمیل ہی ناکام ہوتا ہے

حضرات! انسانی تمدن اور پورے ترقی اور مغربی تہذیب
آج خود انکے لیے تباہی کا باعث اور بلا ہے جہاں ہو رہی ہے۔
اب وہ خود اپنے تمدن اور تہذیب کو ایک مصیبت سمجھ رہے
ہیں اور اپنے اسی تمدن و تہذیب کے ہاتھوں آج وہ خود
گردنا رنج و بلا ہیں۔ الغرض انکی تہذیب اخلاق اور تدبیر منزل
اور سیاست مدنیہ کا جو حال ہے اسکی تفصیل کا یہاں موقع نہیں
ہے اکثر انبیاء مروجہ کے حکیمانہ شعریں جو اشارہ ہے آج سب
کچھ وہی ہوا ہے۔ فرماتے ہیں

تمہاری تہذیب اپنے ہاتھوں سے آپ ہی خود کشی کر گئی
جو شاخ نمازک پہ آشیانہ بنے گا نا پاؤں مار ہو گا

اب رہی یہ بات کہ بعض حضرات جو یہ کہتے ہیں کہ طلباء و عرب
کی کثرت کا سوا اسکے اور کیا انجام ہو گا کہ ملک جنگوں کا
گدا گروں کی تعداد میں اور امانت ہو جائے۔ اولاً یہ عرض ہے کہ
ما جہت علماء کی اعانت کرنی اور پھر انکو طعنہ دینا اصول اخلاق
و تہذیب کے کسر مافی ہے۔ بیشک گداگری بڑی چیز ہے، لیکن
ضرورت سے مجبور انسان کی امداد کرنی اور پھر گدا گراں کے دل
کو مجروح کرنا اس سے بھی زیادہ بُری بات ہے۔ اشارہ ہے
یا ایہا الذین آمنوا لا تبطلوا صدقکم بالمن والا ذلی۔ (بقیہ)
یعنی اپنی زکوٰۃ کو احسان بنا کر اور صدقہ پہنچا کر منافع نہ کرو۔ اس کے
علماء حضرات میں کہیں کہیں کہ ہم گفتی و خرسندم عفاک اشد بگو گنتی۔
(باقی آئندہ)

خلاصہ مراسلات

مولوی عبدالرؤف خاں صاحب ناظم مدرسہ سراج العلوم جعندے نگر
منع بستی لکھتے ہیں:- "ایک ہزار جن صاحب نے دینے کا وعدہ
فرمایا تھا مگر پانچ سو وصول ہو چکے ہیں۔ انچہ انشاء اللہ وہ بھی مل جائیگا مگر
"صدق" کے ناظرین اور "الجمہور" کے ناظرین انکے وعدہ نہ فرمائے
بیراجیب اب نمالی ہے۔ عمارت کا اشد مالی ہے۔ بلکہ ہر مال اگر عمارت
نہ ہو سکی تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کچھ حصے بغیر تعمیر کے رہ جائیگا
اللہ تعالیٰ ہماری لغت فرمائے۔

مراسلہ

حضرت نظام الدین اولیاء رحمۃ اللہ علیہ کی شان میں :-

(۱) شیخ و شاعر کے ادنیٰ مقام ہے تیرا

جو مری تیغ و دم تھی اب مری زنجیر

شوخی و بے پرواہی کتنا غافل و غافل

تیرے شیعہ میں سے باقی نہیں ہے

تو کیا تو مرا ساتی نہیں ہے

سندھ کے پایے کو شبنم

بھیل ہے یہ رزاقی نہیں ہے

وام فیض - السلام علیکم - ان مجھے مصرعوں کی نسبت

عزیز ہے کہ آپ شرعی نقطہ نظر سے انکو ملاحظہ فرما کر اپنی رائے

سے مناد فرمائیں -

مجھے مصرعہ "بھیل ہے یہ رزاقی نہیں ہے" کی بابت یہ

بھی دریافت کرنا ہے کہ یہ مصرعہ یا اللہ مخلوق کے تحت میں

آتا ہے یا نہیں؟ زیادہ ادب - والسلام

اشعار ذیل کی نسبت بھی واسعہ عالی سے سرشار فرمایا جائے۔

نبی اور صدیق صالح شہید کی تعقیص ہے کفر و فسق شدہ

گرچہ ہر تعقیص رت قدر اگرچہ ہر علامہ بے نظیر

وہ تو نظر کوئی میں ہو بے نظیر مگر ہو گلا مرد و درت جلیل

احقر مسند - (از خود و سوا)

صدق - مبالغہ، غلو، افراط و تفریط، بے اعتدالی شاعری

غیر جزو اعظم تقریباً ہر دور اور ہر قوم میں رہے ہیں۔ شاعری کی بنیاد ہی

بذات پر ہے اور معلوم ہے کہ جذبات کی شدت تو اذن نگرہ کی دشمن

ہے۔ وحی الہی نے اسی لیے شاعری کو پیمبری کے بالکل منافی قرار دیا

ہے۔ دماغی الشہدایہ یعنی لہ۔ حالانکہ اہل جاہلیت کلام کے

محض جوش و زور اور تاثیر کو دیکھ کر قرآن کو شعر قرار دے رہے تھے۔

اور وحی الہی نے یہ بھی نصیحت فرمادیا کہ شاعر بجاوہ تو خیال و ضلال کی

دادیوں میں سرگراتا پھرتا ہے۔ وہم فی کل وادی ہیومن - اور اس کے

پیچھے تو بس وہی دگ ہو لیتے ہیں جو خود ہی باد و عقاب سے بھٹکے

ہوتے، خالی دغیر تو اذنی ہوتے ہیں۔ والشعراء یعمیہم الغاؤن

پھر ہر انسان کی طرح شاعر پر بھی زندگی کے مختلف دور گزرتے

ہیں۔ عمر، تنہا، تجربہ، ماحول کا تقاضا اس کے کچھ سے کچھ کر دیتا ہے۔

نوجوانی کا رند اکثر پیری کے وقت زاہد ہو جاتا ہے۔ اقبال نے

نہاں تو کہیں یہ کہا تھا کہ "سارے جہاں سے اچھا ہندوستان ہمارا"

در کہاں کہاں کے نام پر جان دینے لگے تھے۔ اور ولایت سے متعلق

یہ فراموش نہ کیے تھے کہ ان تازہ غذاؤں میں بڑا ب سے وطن ہے

جو پیرہن اس کے وہ مذہب کا کفن ہے۔

لکھا جاوے گی مذہبیت اور دینداری میں کے کلام ہو سکتا ہے

باوجود اسکے کلام میں ایک جگہ نہیں متعدد مقامات پر توہین انبیاء

مجھے شدید جرم کی مثالیں ملتی ہیں۔ مولانا سے روٹی سے بڑھ کر

عارف بائبل اور کون ہو گا؟ اس پر بھی متعدد اشعار خصوصاً کلیات

(۱) ایسے ہیں، جہل توجہ و تامل میں ابھی غاصی و شواہد

پیش آتی ہیں۔ اور تاقت شیرازی کے کلام کے لفظ و عبارت کو

چھپ چھپے ہی نہیں۔ تاہم ایک: دعوت من!

ان عقائد و تصورات کو پیش نظر رکھنے کے بعد پھر شاعر کے

مقولہ بالا ۶ مصرعوں کی بابت سوال کچھ بہت زیادہ اہم و

پریشاں کن نہیں رہ جاتا۔ مصرعوں کے الفاظ یقیناً غلات

اعتیاد اور معنوں کا ظاہری پہلو یقیناً غلات ثمریت ہے۔ لیکن

شاعر اگر مسلمان تھا، تو کلام کی توجہ و تامل ناممکن بھی نہیں۔

یہ سکتا ہے کہ مصرعہ اہل میں ہستی شیخ کو ذات محمدی میں خالی

فرمان کر کے اسے اس خاص حیثیت سے سب سے اعلیٰ و اشراف

قرار دیا ہو۔ اسی طرح ممکن ہے مصرعہ (۲) میں شوخ و بے پروا

داش غنی عن العالمین اور اللہ لا سجدی عن اسکن کا ترجمہ ہو۔ مصرعہ

۳ تا ۶ میں شاعر اپنا عقیدہ ظاہر نہیں کر رہا ہے بلکہ غافل کی

صفات و سمیت، رذائیت و ربوبیت کو بوسے کار لاسنے کے لیے

طنز اور غیرت دلانے کا اسلوب بیان اختیار کر رہا ہے۔ رسول اللہ صلی

کی دعا کے الفاظ جنگ بدر کے موقع پر غائب کفار کے ذہن خیال

میں رہیں۔ نیز قرآن مجید کی یہ آیتیں۔ (حضرت موسیٰ کی زبان سے)

ان ہی الا فتک۔ یا خلی اذا استایس الرسل و خلوا انہم قد کذبوا۔

یا اللہ مخلوق تو یوں نے پیمبر کی تکذیب و تنصیب کے لیے

کہا تھا جب آپؐ مسلمانوں سے انفاق مال کے لیے کہہ رہے تھے۔ اسکا

شاعر کے اس فقرہ شانہ سے کوئی تعلق نہیں۔

آخر کے تین شعر بجاظ معنوں درست ہیں۔ لیکن بیان و بالکل

ہی چپاں نہیں ہوتے۔ ان کے حکم کے تحقق کے لیے لازمی ہے کہ پہلے

تقصیر رسول، تعقیص مذہب ہوئے۔ اور ایسے شد و جرم سے ایک

مسلم کو سچانے کے لیے اس کے سہم کی ہر ممکن تامل کرنی جائیگی۔

البتہ جس کلام سے شبہ تعقیص بھی پیدا ہوتا ہو، اس سے بھی

حق الامکان اعتیاد واجب ہے۔

(بقیہ صفحہ ۴)

آج اگر وحی نہیں آسکتی تو کم از کم انسانی سیارے تو ثبوت قلعی ہو چکا

ہے۔ سائنس و معارف حقیقہ بری خدمت کرتا اگر اس باب میں شہادتیں

پیش کر دیتا۔ "نظام باطل" کے ماتحت تو ظاہر ہے کہ اس وقت ہندوستان

کی ساری مسجدیں ہیں۔ تو کیا محض اسی بنا پر انہیں مسجدیت سے خارج کر دیا

جائے؟ حقیقت یہ ہے کہ جس طرح کسی کلمہ کو کوسانی قرار دینے کے لیے

بڑی محنت و قوی و زہادت قلعی کی ضرورت ہے اسی طرح کسی مسجد کو بھی

حکم مسجد سے خارج کر دینا بڑی اہم اور نازک ذمہ داری ہے۔

(رفیع شوکت حسین پٹرنے حسن پرنسنگ پریس میں چھپوا کر دفتر صدق گوشتی لکھنؤ سے)

وَاللّٰهُ يَجَارُ بِالْقُدْرَةِ وَصَدَقَ بِهٖ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

اور جو سچی بات لیکر آیا، رہنے اُسے چاہا اور ہی پر ہیزگار ہیں

انجیر - عبد الماجد

سہ روزہ

چند اور ساتھی امیر

پتہ - دریا بادیہ منلع بارہنگی

نائب - حکیم عبداللطیف بی لے

مقام میں کے ہارے میں خط و کتابت ایڈیٹر سے کی جائے

(پیشہ نویس) ۱۹۹۱



کے متعلق مراسلت اس پتہ پر بھیجیے:

محکمہ عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق

مرشد آباد پلس ٹو نہ ٹیج ٹکسٹو

چند سالانہ آنکھ دہریہ

شادی شدہ

بروز ہند سے سالانہ دراصل

نقشہ کشی پر پورے ۲

ٹیلیفون نمبر ۲۹۱

نمبر ۱۹

یوم شنبہ - ۲۲ - شعبان المعظم ۱۳۶۴ مطابق ۱۲ جولائی ۱۹۴۵ء

جلد ۱۱

سچی باتیں

یہ تارے جرات کو چکنے چلکانے نظر آتے ہیں، انکی تعداد آسمان کی چھت پر تو کوئی دو ہزار ہے۔ اور اگر اس گنبد کی افقی دیواروں پر بھی ایسے ہی تارے کو جوڑ لیا جائے، تو کوئی ۶ ہزار۔ لیکن اگر آلات کی مدد اور بڑی بڑی رصد گاہوں میں لگی ہوئی بڑی بڑی دوربینوں کی وسالت سے یہ "آخر شمار ہی" کا کام شروع ہو، تو میزان لاکھ دو لاکھ پر نہیں رکیگی، اگر وہ دو کروڑ پر بھی نہیں پورے ۲۰۰ ملین تک پہنچ سکیں! یا ہندسوں میں.....

یہ تعداد بھی صرف انکی ہوتی جو اب تک انسانی آلات کی گرفت میں آئے، اور جو اب تک انکی دسترس سے باہر ہیں، انکی گنتی کون کسے؟

عدد و کائنات کی وسعت ہے، پائوں کی پیمائش کون بشر آج تک کر سکا ہے، یا کبھی بھی کر سکیگا؟

زحل، زہرہ، مریخ، مشتری، عطارد، وغیرہ بہت سے تاروں کے نام سے ہم آپ سب واقف ہیں۔ لیکن کل ۲۰۰۰ تاروں کے نام ہیں تو ۲۰۰۰ تار ہی ہوں؟ یہ کس ڈکٹری میں لینگے؟ کس نے اب تک اتنی ہمت کی ہے کہ..... سنئے، کوئی مشین بالغرمی ایسی نکل ہی آئی، جو بے تماشہ میں نامزدگی کا کام شروع کر دے، اور جھٹ نہیں ہر سکند، کھٹا کھٹ ایک ایک تار سے کا نام تجویز کرتی چلی جائے، تو بھی آپ کو اندازہ ہے کہ کل کتنی مدت لگیں گی؟

کیا سال و در سال بنائیں پھر کیا دس بیس پچاس سال؟ پوری ایک صدی؟ یہ بھی نہیں۔ پورے سترہ سو سال! اور یہ نامزدگی بھی صرف معلوم تاروں کی ہوتی، نامعلوم پھر یعنی اسلوب ہے، تیرہ سو رہے۔ اور ان نامعلوم کی تعداد خود بھی نامعلوم! انسان کے جہل کا دائرہ اُسکے علم سے کتنا بڑا ہے! اور وہ اعلیٰ کم جزو رکات الاہیہ کی یہ تفسیر دینا پر نادانستہ و غیر شعوری طور پر سہی بڑے بڑے علماء یوں، ہیئت دانوں، فلک پیمائیں، فن کی زبان سے بہر حال ہو رہی ہے۔ وہ ان میں شئی والا سچ سمجھو۔

"علوم" کا وہ ہریت، بیدنی پھیلاتے والے علوم بھی وہ حیاتیات ہو یا نباتات، ریاضی ہو یا ہیئت، اگر صحیح نقطہ نظر سے مطالعہ کیے جائیں، تو ان شاء اللہ دین کے غلام ہی ثابت ہونگے، اور ایمان گھٹائیں گے نہیں کچھ بڑا ماہی دینگے۔ بڑی گراہی اور اصلی زہران مادی علوم کی نفس تعلیم نہیں، بلکہ غلط نقطہ نظر سے انکی تعلیم ہے۔ بجز ان چیزوں کے جو نفس سے حرام قطعی ہیں، باقی بڑی گنجائش اسکی ہے، کہ جو چیزیں مشتبہ یا دوجہتیں ہیں، صحیح نقطہ نظر سے کام لیکر زہر کو تریاق میں تبدیل کر دیا جائے، اور جو راہ کے کانٹے ہیں، انہیں کو چھلکتے ہوئے پھول بنا لیا جائے۔ سائنس، فلسفہ، ادب، شعر و سب اسکی دائرہ میں آجاتے ہیں۔

شراب کا کال

لندن ۲۰۰۰ جون - انگریز شراب سازوں

نے پھیلے ہوئے اسے نافذ ہونے پر آمادہ کیا ہے۔

حسرت بہت تیری دختر کی تھی اُنہیں
بہن جو اُنکے گیا تو وہ آخر کل گئی !

لباس اور پار سالی

ہن کے پست کپڑے جسم کو بہت
سے ڈمک لینے والی پوشاک، انسان کی دماغی آزادی کے حق میں
بھی سخت عرصہ - قلب گویا بالکل ساکڑ کر، مقید ہو کر رہا ہے۔
سفری خاتون نے جس دن سے پڑاٹے طرز کی پوشاک ترک کی، وہی
دن ذہنی آزادی میں اُس کے قدم رکھنے کا ہے، اُسی دن سے اُسے
لباس اور بھائی اور شوہر کی غلامی سے آزادی حاصل کی۔ آج
۱۰ سال کے سن تک کی جو خاتونیں ہیں، اُنہیں اندازہ ہی نہیں کہ
انکی ماؤں، اور نانیں کو کونوں بندوں وغیرہ کی کیسی بندشوں میں
بکڑ دینا پڑتا تھا۔ یہ سب کچھ اس اہل کیمیل نے اپنی تازہ
کتاب (کین آئی لپ یو، سر) میں بہت تفصیل سے لکھا ہے۔
(لنڈن - یکم جولائی - بحوالہ گلوب ایجنسی لنڈن)
غریب مشرق تو یہی کہتا آیا ہے کہ لباس اور خیاں میں چلی
واسن کا ساتھ ہے۔ اور اگر شرافت، عصمت، عزت عزیز ہے، تو سر اُنکے
رہا ہو گا، چادر اُدھنی ہو گی، برف بھی پہنا ہو گا، نقاب بھی ڈالنی
ہو گی، دقتیں اُٹھانی پڑاں۔ خوش رہیں سیم صاحب، کہ اسنے لفظ
اصطلاح میں ”روشن خیالی“ کی زبان میں اُنھوں نے صبح اُس
بوسیدہ و فرسودہ خیال پر ٹھہر نقد ہی لگا دی !

بید کی سزا

ہم عصر ریاست (دہلی) نے امرتسر کا واقعہ درج
کیا ہے کہ ہاں کے راجہ باغ پارک میں کالج کے لڑکے عورتوں اور
لڑکیوں کے ساتھ جابر شہدین سے پیش آتے رہتے تھے۔ آخر ایک
ایک یولیس افسر برقع پہن گئے، اور ایک سائیکل سوار ”عشق باز“
تو جوان کو گرفتار کر کے حوالات میں بند کر دیا ہے۔ اور پھر لکھا ہے
”ہمارے قلعے واسے یہ ہے کہ پنجاب کو اس واسے پاک کرنے
کے لیے ایسے جرائم کی سزا کی نوعیت بدل دی جانی چاہیے۔ ایسے
غندوں کے لیے جرمانہ یا چند ہفتوں کے لیے جیلوں میں چلا جانا کچھ اثر
نہیں رکھتا۔ انکا علاج مرگ ہے کہ ایسے جرائم کو کرنے والوں کو چوکن
اور گڑھ لگا ہوں پر عام جلاک کے ساتھ بیدوں کی سزا دی جائے۔
تاکہ یہ لوگ پکڑے میں اُسی طرح رسوا ہوں جس طرح یہ مکینہ لوگ
شریہ قوانین کی رسوائی کا باعث ہوتے ہیں۔“

بالکل صحیح ہے۔ لیکن عامہ موصوت کو خبر بہ شاید مرگ
پنجاب کا ہے، ورنہ حقیقتاً اس دبا میں کسی عورت کی کوئی بند نہیں۔
سنیا اور کالج اپنے موجودہ احوال کے ساتھ جہاں جہاں ہیں،
وہیں یہ دبا بھیاں اور پھر امر کی فوجوں کے دورے کہیں نہ بنادیا ہے
لکھنؤ اور دہلی، کلکتہ اور بمبئی، ایپورا اور امرتسر، ایک سے ایک
برقع کر رہا ہے !

کتاب چار پانچ سال تک، پہلی بہت ہی کیا پارہیلی اگر نشست
گو اب اجازت اس سال ۱۰ لاکھ ٹکین تیار ہونے کی رہی ہے، اُم
یہ مقدار اُس مقدار کی جو ادنیٰ ہر سال رہتی تھی، سرسبز ہے۔
راہوٹی ایڈ پریس آف امریکا

یہ احمق ہندوستانی ! اپنے ملک میں کپڑے کی نمایاں اور فائدہ
کی گواہی ہی کو روٹے چلے جاتے ہیں ! یہ نہیں دیکھتے کہ ”صاحب“
کے دیس میں، پہلی (شراب) جیسی نعمت کا کال پڑا جاتا ہے !
وضو کی حکمتیں محمد علی روز بیٹی سے ایک مراسلہ :-

”یہ ہے ایک دوست مجھ سے پوچھ رہے تھے کہ ٹانہ سے پہلے
وضو کرنے کی کیا مصلحت ہے ؟ اگر آپ کا قلم اسکی وضاحت
کر کے تو بہت بہتر ہے۔“

لیکن خود نمازی کی کیا مصلحت ہے ؟ کیا یہ پوری طرح اُن مساب
کی سمجھ میں آئی ہے ! — جب مرض یہ جزئی احکام شریعت
کی حکمتوں اور مصلحتوں کے دریافت کرنے کا چھوٹا ہے ! عقل حیثیت
سے گفتگو صرف اصول دین، اور بنیادی عقائد، توحید، رسالت،
مذہب دین وغیرہ پر ہو سکتی ہے، نہ کہ فروع، جزئیات پر۔ انکے
لیے شارع کا حکم بس یہی سب سے بڑی دلیل ہے (جس طرح
تورہ کے سنو میں، ماشہ بنفشہ کی مقدار صرف حکیم عاذق کا ذوق و
تجربہ ہے، نہ کہ کوئی اور خارجی دلیل عقلی) !

چہرہ، ہاتھ، گردن پر پانی پڑنے، آنکھ، دانت، اُسنہ زبان
کے بار بار دھونے کی طبی مصلحتوں پر، اور جسمانی صفائی سے باطنی پاکیزگی
اور حضور قلب میں مدد کرنے کی روحانی حکمتوں پر بہت سے ذہین لوگ
اپنی اپنی ذہانت کے لحاظ سے لکھ چکے ہیں، اور جہر دہا، پیر کے
غسل کی عزت تو ہر فطرت سلیم طبیب بھی راقب ہے۔ لیکن یہ سب زائد
چیزیں ہیں، اصل وہی شریعت و صاحب مصلحتیت کا حکم ہے

ترقی کے قدم

”لنڈن - یکم جولائی - دگورہالی لنڈن کا
شہر، معروف ناچ گھر (کنسرٹ ہال) ہے۔ ۹ - جولائی کو اس آسٹریا پارٹی
(برٹش گیم کے ڈاکٹر کے - ایم - بارڈی کی لڑکی) اس میں مہر اکبر کی - پس
صاحبہ پلن ہندوستانی خاتون ہیں، جو اس نامور کنسرٹ ہال میں
قدم رکھیں گی“ (ریوٹر)

بھئی - آپ کے ملک کی خاتون، صاحبہ کے دیس میں ہاں
پہنچ گئی، جہاں آج تک اسکی کوئی بہن نہیں ہو چکی تھی - اسکا نام اجارا
تھا اس نشست سے آگیا - اسکے فوڈ چھپیں گے، اسکے ”انٹرویو“ اخبار
میں نکلیں گے، اسکے ”کام“ پر تیارے شایع ہونگے۔ آپ کے ملک کی
نامور سی ہو گی۔ اس سے زیادہ ”ترقی“ کے لیے اور چاہیے کیا ؟ گانا اور
ناچنا، اور وہ بھی غیر مردوں کے ساتھ ہی ”صاحب“ کے ساتھ نہ آئے ہوگی
کے حوصلہ اور ارادے کے ساتھ اس سے بڑھ کر کونسا اور نصیب کیا ہو سکتا ہے ؟

• بیسند و عدت کمال

فرار نہ کہ حاکموں پر جو عالم النیب نہیں ہوتے، بلکہ گواہوں کے بیانات
 ہی پر قیامہ کی بنیاد رکھتے ہیں)

والتفسير في بدل يرجع الى الالبصار وكذا لك التفسير في سمه قولي
يعني جن گواہوں کے سامنے وصیت کی گئی کہ فلاں فلاں عزیز کو اتنا اتنا
حصہ لے، اور گواہ اُس میں اپنی طرف کچھ قطع بربید کر دیں،
جس سے بعض حق تلفی لازم آتی ہے۔

۱۳۶۔ سچ اُس پر خوب روشن ہے کہ گواہ نے کس کس طرح جھوٹ سے کام لیا، اور اصل وصیت میں کیا کیا کتبہ نوشت کی۔

”اگرچہ اور وہ اس بنا پر انرا ذرا غماص و خیر خواہی و محبت میں تبدیلی کر دے، جس سے اُس بے ضابطگی یا محبت کی اصلاح ہو جائے۔“

۱۔ تندرست رہنا اور احوال الہی تقرب سے علی غنہ اندر پروردگار و حضرت المیلوث علیہ السلام (جس کا نام) جنتا - جن جن کہتے ہیں نادانستہ قللی یا بے منابلی کو - مراد ہے سو یا خطائے قسم کے گونہ زیادتی -

واللہ معنیوں و صیغہ میں نرم کر کے، اور وارثوں کی حق تلفیوں کو دور کر کے

تو کیا خواجہ صاحب کا مطلب یہ ہے کہ "ترقی پسندی" اور "ادب
لطیف" و "ادب جہل" کے دفتروں آگ ہی لگا دی جائے؟ کیا وہ یہ
غنیّت نہیں سمجھتے کہ اس "لطفت شباب" اور "مست قلندر" اور "حسین
دنیا" (یہ تینوں مشہور رسالوں کے نام ہیں) اب بھی کچھ لوگ فتنہ و
کلام پر کتا ہیں لگے جلتے اور کچھ ان پر ریویو کیے جاتے اور کچھ پڑھ
جاتے ہیں۔

صالح

حق کی نیکار

۱۔ کیا آپ قرآن مجید کی کوئی خدمت انجام دے رہے ہیں؟
اگر جواب نفی میں ہے تو سوچئے کہ نوع انسانی کے لیے اللہ کے
”آخری پیام“ کا علم کیونکر ہو سکا، انسانیت اپنا کھویا ہوا دنیا کیوں کر
موصول کر سکے گی اور مسلمان اپنا بھولا ہوا سبق کیوں کر حاصل کر سکیں گے؟
۲۔ کیا آپ کے احباب اجتماعی شکل میں خدمت قرآن کے لیے
کوئی سعی فرما رہے ہیں۔ یاد رکھیے کہ ان میں سے ہر ایک کے ساتھ
اس کے متعلق مسؤلیت لگی ہوئی ہے۔ لہذا جس قدر جلد ممکن ہو انکی
توجہ اس طرف مبذول ہونی چاہیے

۳۔ کیا آپ کی فیری مسجد میں درس قرآن مجید کا سلسلہ جاری ہے جس میں بلا امتیاز ہر شخص شریک ہوتا ہو۔ اسی طرح کیا آپ کے یہاں کی زنانہ اور مردانہ تعلیم سکھ بھوں میں قرآن مجید کی بامعنی تعلیم دیا ہو رہی ہے؟ اسکو فراوانی نہ کیجیے کہ انھیں بچے اور بچیوں پر بھی اسلام کے روشن مستقبل کا انحصار ہے اور وہ قرآن کے علم و عمل منبر

۱۸۲۔ فن خات من موصی جفا
اور ثناء قاصح بنم خاتم
علیہ ان اشرف نور زیم۔
البتہ جس کسی کو وصیت کرنے والے سے
مشاق کسی بے عزائی یا گناہ کا علم
ہو جائے پھر وہ ان لوگوں کے آپس
میں صلہ کرادے تو اس پر کوئی گناہ
نہیں بیشک اللہ بڑا مغفرت کرنے
والا ہے بڑا رحم کرنے والا ہے۔

۱۸۳۔ بابا الدین انشا کتب
ملک السیام کا کتب
علی الزین من ملکم
الملک متقنون

ایک بیان دارانہ پر دربار میں
کئے گئے، جیسا کہ ان لوگوں پر نہیں
کئے گئے تھے جو تہ سے قبل ہوئے ہیں
عجب نہیں کہ تم سنی بن جاؤ۔

کہتے ہیں کہ انسان طایع فخر سے غروب آفتاب تک اپنے لوکلے
پینے اور غل و زجبت سے مدد کے ہے۔

جو روزے فرض ہیں وہ ماہ رمضان کے ہیں۔ غنیمت، فحش
بزدبانی وغیرہ زبان کے نام گناہوں سے روزہ میں بچے رہنے کی
سخت تاکید میں حدیث میں آئی ہیں۔ جدید و قدیم حسب عین اس پر
متفق ہیں کہ روزہ سماجی جالیوں کے دار کیلے کا بہترین علاج اور
جسم و نفس کے لیے ایک بہترین وسیلہ ہے۔ پھر اس سے سپاہیہ ذہنت
اور مضبوط نفس کی روئے ساری اُمت میں تازہ ہو جاتی ہے اس کے
لحاظ سے بھی ہمیشہ فکر کی یہ سالانہ مشق ایک بہترین نسخہ ہے۔

۱۸۴۔ روزہ کسی نہ کسی صورت میں خود دنیا کے تقریباً ہر مذہب اور ہر قوم
میں پایا جاتا ہے، جیسا کہ انسا یخو بیڈیا برٹانیکا، طبع چارلیم
کی جلد ۹ ص ۱۰۱ اور جلد ۱۰ ص ۱۹۱ سے ظاہر ہے، لیکن قرآن کو شریعت
ذہبوں سے بحث نہیں، الذین من قبلکم ہے، اسکی اصل مراد اہل کتاب
ہی۔ یہ ہو سکتی ہے۔ چنانچہ روزہ، شریعت موسوی کا ایک اہم اور
مشہور جزو ہے۔

مذہب عالم سے اتنی گہری واقفیت کہ صاف صاف اُن میں
روزہ کے ہر مذہب کی خبر دینی۔ خاک اور بل کے زمانہ سے صدیوں
قبل اور اجابات اور کتبچوں کے دور سے ہزار بارہ سو سال پیش
عرب جیسے دور افتادہ اور دنیا کے ہر ملک سے بے تعلق جزیرہ نما
میں ایک آدمی کے لیے کسی طرح ممکن نہیں؟ بجز مددِ الہی کے
تو سدا کے!

۱۸۵۔ روزہ، نفس ارشادِ خداوندی میں نزکیہ نفس، تربیت جسم و دلوں
کا ایک بہترین دستورِ اعلیٰ ہے۔ اشخاص کے اندرونی اور اُمت
کے اجتماعی دونوں نقطہ نظر سے۔

ملکم متقنون کے ارشاد سے اسلامی روزہ کی اصل فرض و غایت
کی تصریح ہو گئی کہ اس سے مشغول و غفلت کی عادت ڈالنا اور اُمت
افراد کو متقی بنانا ہے۔ تقویٰ نفس کی ایک مستقل کیفیت کا نام ہے
جس طرح سفر غذاؤں اور سفر عاداتوں سے امتیاط رکھنے سے جسمانی
صحت درست ہو جاتی ہے اور اسی لذتوں سے لطافت و انبساط
کی صلاحیت زیادہ پیدا ہو جاتی ہے۔ ہر کہ خوب کھا کر گئے لگتی ہے
خون صالح پیدا ہونے لگتا ہے، اسی طرح اس عالم میں تقویٰ اختیار
کر لینے سے دینی حقیقی عادتیں صحت روحانی و مہیات اخلاقی کے
حق میں صبر میں اُن سے بچے رہنے سے عالم آخرت کی لذتوں
لذتوں سے لطافت آٹھانے کی صلاحیت و استعداد انہیں میں پیدا

نہیم میں ضمیر پر غائب وارثوں کی جانب سے۔

اسے ابن الموصی ہم (روح الکتاب عن الودیہ) (قرطبی)
یعنی وصیت اگر بے شائبہ ہے یا شکات قاعدہ شرعی سے اور کوئی شخص
و اُن کے درمیان وقت نزاع یا انکار نزاع ہی دلیہ کر مضمون و وصیت
میں ایسی ترتیم کر دے جس سے حق کمینوں کی اصلاح ہو جائے اور
وارثوں میں باہم مصالحت ہو جائے۔

بعض فقہاء نے اس حکم کے تحت وصیت دے کر کراہے کر
کہ حکم مرثہ میں اور اگر ان وصیت اور مالک کے ساتھ مخصوص نہیں
امت کا ہر فرد اس پر عمل کر سکتا ہے۔

فن خات من سائر الناس من ہوس بسلامت من الحق و عدلا الی الجور
فالواجب علیہ ارشاد الی العدل: (اصلاح جصاص، الخطاب
لیجمع المسلمین: ابن العربی)

اس سے کہ اس حکم کا تعلق باب امر بالمعروف و نہی عن المنکر سے
اور وہ ساری اُمت پر فرض ہے۔

ولایختص بذلک الشاہد الاولی: الحاکم دون سائر الناس فان ذلك
من ابدا الامر بالمعروف و النہی عن المنکر جصاص، لان و صلات العباد
و فرض علی الکفاۃ: ابن العربی

فقہاء نے آیت سے یہ بھی استنباط کیا ہے کہ نذیہ ظن کے بعد
اسے عمل کا اجتہاد جائز ہو جاتا ہے۔ اس لیے کہ وصیت کرنے والے
کی طرف سے ظلم و زیادتی کا اندیشہ تو ظن غالب ہی کے حکم میں ہوگا
و فیہا الدلالۃ علی جواز اجتہاد الیہ و اصل علی غائب ظن
لان الخوف من ان یس یكون فی غالب ظن الخائف (جصاص)
دنی بذاد بیل علی اکلم بالظن: ابن العربی

۱۸۶۔ اس تبدیل و ترتیم مضمون وصیت کے باب میں، بلکہ وہ تو اس حق
اجز و ثواب کا ہوگا۔

لانہ تبدیل باطل الی حق (ردارک)
شاید اشرف گناہ: ہر ایک کے حق میں فتور و رحیم سے بچ جائے کہ یہ شخص
بے گناہ ہو۔ بھی نہیں بلکہ اپنی سنی اصلاح میں توسیع حکم اور
مستقیم اجر ہے۔

مختصر یہ کہ مومن کا نشیونہ والا
رحیم یعنی خدا کا رسول کے حال پر وصیت کرنے والا
۱۸۷۔ بیاد حق سے سب سے بڑا مومن بارہ روزہ اصطلاح شریعت میں ہے

ظہر پید ہو کر رہتی ہے۔

اور یہی وہ مقام ہے جہاں اسلامی روزہ کی انضامیت تمام دہری
قویوں کے گرسے پڑے اور وہیں پر علامہ ثابت ہو کر رہتی ہے۔ اور خبر
مشرک قویوں کے خائب نام نہاں اور سورے اور برائے نام روزوں کا
تو ذکر نہیں، خود سچی اور بھوری روزوں کی حقیقت پس اتنی ہے
کہ وہ با تو کس با کو دفع کرنے کے لیے سکے جانے ہیں یا کسی قوی
اور مضبوط روحانی کیفیت کے حاصل کرنے کو۔

ہو کی تمام اس عظم چوٹ انسانیکو پیدا میں ہے۔

قدیم زمانہ میں روزہ یا تو بطور عادت نام کے رکھا جاتا تھا،
اور با جب کوئی ضرورت پیش ہوتا تھا، اور با چھوٹ سا اک اپنے
بس قبول انعام کی استعداد پیدا کرنا چاہتا تھا۔ (بلکہ سکتا)
اسلام میں روزہ نام سے اپنے نفسدار آدمہ کے ایک مرتب
سین تک کے لیے اپنی جائز اور طبی خواہشوں کی گیل سے دست برداری کا
اور اس سے ایک طرف ملتی اور دوسری طرف روحانی اور
اخلاقی جو فائدہ حاصل ہونے ہیں خود اور اس وقت کوئی کو
آئی نصیب کی گنجائش تو یہاں ہر حال میں۔ البتہ سورہ کے آخر میں
بطور تہنید اس نامہ سبہ کی بعض اور تحریریں پر پڑھنا اور سچ سے
نقل رکے درج کی جاتی ہیں (ایضاً آئندہ)

(بقیہ صفحہ ۸)

یہی ذکر کی کہ اسلامی سیاسیات اسلامی معاشیات اسلامی قوانین
کے نظام کو بدل کر اپنے بنائے منوابع و قوانین کو نافذ کر لیں تو
آج کب یہ سب نہیں ہو چکا ہے۔ اور فرض کیجیے کہ آئندہ حکومت سبکی
سندھی صاحب نے دھکی دی ہے وہ مسلمانوں کو غار روزہ حج و عمرہ
کرنے سے بھی مانع ہو تو اس وقت دیکھا جائیگا جو مخلص ہونگے مقابلہ
کریں گے اور دنیا کو کھوکھلا دین کو سچا لیں گے۔ اور جو ایسے ہونگے
وہ وہی کرتے تھے جو سراج ابن زیاد کے زمانہ میں کرنے والوں نے کیا
تھا۔ الحاصل فتح و شکست حق و باطل کا کیا مبالغہ ہے؟ اسکا
نفید میدان کر بلا میں ہو چکا ہے۔ آج باطل کو اگر فروغ ہے تو یہی
بات کیا ہے بلکہ ہاری پیشنگویوں کے مطابق و انعامات کہ خود ہوگا
پھر کیا اس ڈر کے مارے کہ آئندہ جہاں دریا جوج و جوج کا نہیں تو
نہر ہوگا۔ پھر کیا اس ڈر کے مارے کہ باطل آئے والا ہے و جہاں
کے آئے سے پہلے مسلمانوں کو دجائی پیغام مان لینا چاہیے؟ کیونکہ وہ
و جہاں زمانہ میں تارے جہاں کے برابر کر دیے جائیں گے اُنکے
گھر اندر سے نہیں نکلے الا فلک کے برابر وہ سمجھتے ہیں وہ سب زمین
کے برابر کر دیے جائیں گے

شاخ پر ٹیک کر امن بن تراشوں کو سلام ہونا چاہیے کہ قرآن نہ اکی
کتاب ہے اور محمد رسول اللہ علیہ وسلم خدا کے کچھ سینہ پر
انکا دین بھی ہے۔ اگر قرآن ہوگا۔ اگر قرآن نہ ہو تو میں تمہاری

سے گزر کر اسلام اپنی معجزانہ قوت بقا کا ثبوت نہ بھی دیتا رہتا یہی
ہمارے ایمان کا لازمی اور منطقی نتیجہ ہے کہ یہ بدن ان یلعنوا
خدا اللہ باؤاہم و اللہ تمہارے دل کو کہہ الکا فزین (ترجمہ) چاہئے ہیں
وہ کہ سچا دیں اللہ کے نور کو اپنے رمنہ کی پہونک سے) اور خدا پوری
کرنے والا ہے اپنی روشنی کو اگر یہ کافر نہ کے گرد کو گراں ہے۔
(منشور و ملی)

بقیہ صفحہ ۳

انکھن ہے۔

۴۔ کیا بھو اب "قرا انفسکم و اولیکم ناراً" آپ کے گھر کی تلا
قرآن ایسی ہوتی ہے کہ میں میں عورت مرد چھوٹے بڑے اور بوڑھے
بے پڑھے اپنے آپ کے حقیقی کی بات سننے اور اسکا سنوم سمجھنے ہوں
اگر ایسا نہیں ہے تو آخر اس کے سوا دوسری اور کون دوسرے کزنوں
قرآن پاک کا منشا پورا ہو۔

۵۔ کیا آپ کے ہاں قرآنی نجابت قائم ہے جس میں سال
و سعادت قرآنی مبارک ہوئے جاتے ہوں۔ سن بیجیہ اگر قرآنی سلیچے
میں نہ ملتا، قرآنی ذہانت پیدا کرنا اور اپنے تمام باطن کو قرآنی
بنانا ہی ایک انسان اور ایک مسلمان کی زندگی کا اصل مقصد
ہونا چاہیے۔

۶۔ کیا آپ کے ہاں کوئی صاحب قرآن مجید کی خدمت انجام
دینے والے گھر سے میں ذریعہ موجود ہیں اُنکے کا نام کیا ہیں
حفاظ قرآن مجید کی نذر کیا ہے۔ نا کمل حفظ کن ہوں گا وہ گناہت اور
مکے اسباب کیا ہیں؟ براہ کرم فرض نماز ایک خط کے ذریعہ
مختصر حالات سے مطلع فرمائیے۔

۷۔ آپ کی مقامی زبان کیا ہے۔ کیا اس میں کوئی ترجمہ قرآن
موجود ہے۔

۸۔ کیا آپ کے ہاں سے مقامی زبان نے جاننے والے اللہ
سابقہ حفاظ قرآن مجید اور مسلم پیشہ حضرات قرآن مجید کی با معنی تعلیم
حاصل کرنے کے لیے جامعہ قرآنیہ حیات گزیدہ آباد کن بھیجے جاسکتے
ہیں؟ جہاں تمام طعام و تعلیم کا انتظام مفت ہے

۹۔ کیا آپ اپنے جہاں ادارہ عالمگیر تحریک قرآن مجید کو کوئی
شاخ قائم فرما بیٹھے؟ رشتہ مقامات پر ایسی ایک لاکھ شاخیں
قائم کرانی ہیں۔

۱۰۔ ادارہ عالمگیر تحریک قرآن مجید کی رکنیت کے لیے کیا ایسی
رہنمائی کیا جاتا ہے۔ اس کے سلسلے میں ایک جلد بچوں کی تفسیر بار عم بطور
نذر خدمت دی جاتی ہے تاکہ ہر گھر قرآنی مدرسہ بن جائے۔ اسے
ایک کروڑ روپے جاتے ہیں

ایو جوسٹس۔ محرک عالمگیر قرآن مجید پورا

شیخ حسین برٹرنے حسن پبلنگ پریس میں لکھا ہے
فرمان کو رکھنے سے شاخ بنانا

فکر سندی پر تبصرہ

نمبر ۱۸۱

(بہ سلسلہ صدق مکتا)

(از مولانا سید مناظر حسن صاحب گیلانی)

لیکن یہ تو اندر کا حال ہو۔ باہر بھی کسی قانون کی پابندی کیا ضروری ہے۔ سندھی صاحب کا یہ جواب منقول ہے کہ "شرعیہ طریقت پر مقدم ہے"

لیکن شریعت کا مطالبہ کیا ہے۔ فقہ و حدیث قرآن کا قانون تو سب مقامی و زمانی و قومی بن کر ختم ہو چکے تھے۔ سینے شریعت کا مطلب ارشاد ہوتا ہے

شریعت طریقت پر مقدم ہے یعنی ایک شخص کے لیے ضروری ہو کہ وہ جس جماعت میں رہے اس کے اجتماعی قانون کو تسلیم کرے۔ یہیں ہو سکتا کہ اس کا جو جی چاہے اسی کو قانون بنا لے اور اس پر چلنے کی کوشش کرے۔ اس سے زندگی میں کتنی نظم پیدا نہیں ہو سکتی۔ اور جماعتی زندگی کا سرسے خیر اندہ کبھی جا بیٹھا۔ صفحہ ۱۵۱۔

جس کا ظاہر مطالبہ اس کے ہوا کیا ہو سکتا ہے کہ آدمی جس قوم میں جس ملک میں رہے اسی قوم و ملک کے قوانین کو اپنی شریعت قرار دے۔ اگر آپ اسٹریٹو کیوں ہیں تو اسٹریٹو کیوں کے قانون کو شریعت بنا لیجئے اور ہندوؤں میں ہوں تو ہندوؤں کے قانون کو شریعت تسلیم کر کے اُس پر چلیے۔

رہا انبیاء کی تعلیم یعنی مذہب اس کا اصل الاصول تو معلوم ہی ہو چکا کہ صرف ایک پر عمل اور شخصی بات ہے۔ اپنی اپنی "انانیت" میں خدا کے قرب و محبت کے احساس کو بیدار کیجئے اور یہ ہے بنیاد سندھی کی وہ بات کہ

انکی لہ وادی انقلابیوں کی ہدایت کو میرے الہی فکر نے معتم کر لیا۔

دیکھا آپ نے۔ معتم کا یہ عمل کس خوبی سے انجام پا گیا۔ یورپ والے بھی تو یہی کہتے ہیں کہ مذہب ایک پر عمل اور شخصی مسئلہ ہے سندھی صاحب نے اس حد تک مذہب کو بچا لیا۔ اور ہر وہ قانون جو کس قوم و ملک میں پایا جاتا ہو اُس کے مطابق زندگی بسر کرنا شریعت کی پابندی ہو گئی۔ اور جس خدا کو جناب نے خود معتم فرمایا ہے مسلمانان ہند میں بھی چاہتے ہیں کہ وہی معتم ہو جائے۔ مگر ظاہر ہے کہ مسلمانوں کا فقہ، حدیث اور قرآنی قانون کی پابندیوں میں ابھار ہوا اس راہ کی سب سے بڑی رکاوٹ تھی۔ ان رکاوٹوں کو کتنی آسانیوں کے ساتھ سندھی صاحب نے ختم کر دیا۔ میدان باہر کا تو صاف ہو گیا۔ مگر اندر سو اس کے لیے انانیت کے احساس والا اسلام کافی ہے۔ ایسا اسلام جسے محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی تکذیب کرنے والے ہندو

اور عیسائی۔ بلکہ مذہب آدمی ہی اس وسیع اسلام کے دائرہ میں پاس ہو سکتا ہے۔ آپ نے ایک موقع پر شاید اسی نام پر اسلام کی برتری کا اعتراف ان الفاظ میں فرمایا ہے۔

مسلم صوفی اور عیسائی شاہیں! "ایک سلمان صوفی ہو گا لی" رنارت پر ایک ہندو

اور عیسائی صوفی کی اصل سے زیادہ قریب ہے۔ "صوفی" پس زیادہ قریب ہے۔ گویا اصل قرب الہی کا مقام تھا ایک ہندو اور عیسائی صوفی سب ہی کو حاصل ہے۔

اب میں کیا کہوں کہنے کی حد تک سندھی صاحب کا دعوے ہے کہ روسی انقلابیوں کی ہدایت کو اپنے الہی فکر کے ساتھ انھوں نے روس ہو پختہ کے بعد ختم کر لیا۔ لیکن اس کتاب میں جسے جنت کہیں کہیں آپ کی زبان مبارک سے اس قسم کی باتیں جو کل گئی تھیں مثلاً انھیں روسی انقلابیوں کے غم وادادہ کی منقبت خوانی فرماتے ہوئے ان کے المراد یہ کا بیان ہے کہ

"مولانا کا کہنا ہے کہ غم وادادہ وادادہ کی غیر معمولی قوت انقلابیوں میں ہوا تھا و نفس ہے۔ اور انقلاب کے لیے اعتماد و نفس انقلابیوں میں اعتماد و نفس ہے اور انقلاب کے لیے اعتماد و نفس ترقی ہے۔ پھر ان کے اعتبار

ہو گئے سرور صاحب نے تھے میں "آپ (سندھی صاحب) کے خیال میں انقلابی کو اپنے اوپر بڑا اعتماد ہوتا ہے۔ اس بڑے اعتماد کی تفصیل یہ ہے۔ "وہ نہ دھڑکتا نہ ڈرتا" ان کے انقلابی مسیادوں کو زور و سماج کا انکار کرنا ہو سکتا ہے کا انکار کرنا ہے اس باب کے کہنے کو نہیں مانتا دوستوں اور عزیزوں کا انکار کرنا (صفحہ ۵۶) خیر یہی سب کہنے کہنا ہے کہ بعد از اس سندھی صاحب اس راہ کو طشت از بام اس موٹ پر کرتے ہیں کہ اصل ہمارا اعتماد علی اللہ اسی اعتماد علی نفس کا حاصل ہے۔ (صفحہ ۵۶) اور آگے ارشاد ہوتا ہے

روس جانے سے پہلے کو میں اس حقیقت کا شعور رکھتا تھا لیکن اس کو زبان پر کہی نہ لاتا تھا۔ پر اب برملا کہتا ہوں۔" صفحہ ۵۶

یعنی اللہ کا لفظ روس جلتے پہلے اعتماد کے اس سلسلہ میں جو سندھی صاحب بولتے یا سمجھتے تھے اس سے واقعی اللہ نہیں بلکہ خود ان کا نفس مراد تھا۔ پر زبان پر لانے کی جرأت نہیں ہوتی تھی لیکن جو بات آپ کے اندر تھی اب برملا اس کا اعلان فرمایا جا رہا ہے یہ اور اس قسم کی دوسری باتوں کو دیکھنے والا اگر یہ رسالہ قائم کرے کہ جس مادی اشتراکیت کے معتم کرنے کا دعوے واپسی روس کے بعد آپ فرماتے تھے۔ اصل روس جلتے پہلے آپ اسی کو اگر معتم نہیں تو غالباً نکل ضرور چلے تھے۔

ایسی صورت میں کون کہتا ہے کہ لٹ احمد مرسل علی اللہ علیہ وسلم کو مقامی قرار دینے کا خیال اور اسی کے ساتھ یہ کہنا کہ ایک ایک جانور کرنا چاہیے اس کا سب کا مانو

یعنی قرآن و پیران

انت رسول الامین " والا شیعہ کی ایمان دوس کا تعلق نہیں ہے اور صحیح تو یہ ہے کہ بیچارے نامک کی دعوت اس کے سوا اور کیا تھی اگر واقعی سنا ہی صاحب کے اسی قسم کے خیالات تھے تو اُن کے ارادہ کے بیان پر اگر بعد سے کہا جائے تو اس کے سوا ناما ہی کیا جاسکتا ہے تو پھر میری سمجھ میں نہیں آتا ہے کہ بار بار ہم مسلمانوں پر جو وہ یہ احسان کیا تھے کہ تمہارے اسلام کی وجہ سے ہم نے کھر چھوڑا اور جھوڑا اور ان کو چھوڑا ہونوں کو چھوڑا۔ انکا یہ احساس کس حد تک برحق ہے۔ لکھنے والے کو تو کہہ سکتا ہے کہ آپ مسلمانوں کو بھی یہی بتانا چاہتے تھے کہ آپ تھے۔

ان دوس سے دایسی کے بعد علاوہ ذہنی انقلاب کے سیاسی اور سماجی انقلاب کا پیغام بھی اپنے ساتھ لائے تھے اسی لیے بیچارے جو مذہبی جی سے بھی بہت مختلف تھے۔ مختلف کی وجہ یہ تھی کہ "خوش قسمت سے گاندھی جی محض ایک سیاسی لیڈر نہ تھے بلکہ مذہبی رہنما بھی تھے۔ ہندو مذہب کا احیاء انکا مقصد تھا "رہنما" اس لیے گاندھی جی کو اپنی راہ کا کامنا تصور کرتے رہے کہ وہ

سید کبیر۔ بابا نامک وغیرہ ہندوستانی سوتوں نے بانوں نے اس خیال کو ہندوستان میں حبیب بھیلہ با تو اوروں نے جو کچھ اس سلسلہ میں کشش کی اسکو تو گناہوں میں پڑنا چاہیے۔ اسوقت حضرت مجدد صاحب کا ایک لطیفہ یاد آتا جو کتب بات شریفہ میں ہے۔ کسی نے یہ بات درج کی

ہندو دریا نیت کی کہ خدا کو سجاوے ریم کے اگر دام کہا جائے تو اس میں کیا حرج ہے۔ مجدد صاحب نے فرمایا کہ دام تو دسرتہ کہنے کا نام تھا جو سیتا جی کے شوہر تھے۔ اب یہی نام خدا کو اگر دیا جائے تو اسکے الحاد فی اسلام اور اللہ ہونے میں کیا شبہ ہے۔ آپ نے لکھا ہے کہ کسی بادشاہ کو اگر کوئی بڑا بڑا لشکر رکھے، اسے بچاؤ تو ظاہر ہے کہ بادشاہ کی ذات میں تو کوئی خرابی پیدا نہیں ہوتی، لیکن ہے کوئی جو اپنے اہل نام کی جگہ بند رہا کتے دیر کے عزت لفظ کے انتساب کو پسند کرے؟ حضرت مجدد کے مکتوب میں جو معنون ہے اُسکا خلاصہ (اپنے الفاظ میں جس نے ادا کیا ہے۔ تفصیل مطلوب ہو تو اسی پر پڑھیے)۔

شیخ صیادی میری اپنی اشلاح ہے۔ ابن صیادی ہودی جسکے متعلق معنوں کا خیال ہے کہ دجال بنار آخر زمانہ میں وہی نمودار ہوگا۔ بخاری وغیرہ سب میں ہے کہ جب ابن صیادی تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے پوچھا کہ میں کون ہوں؟ تو اُس نے کہا کہ میں رسول (یعنی عرب قوم کے رسول ہو۔ آپ نے اور بھی کچھ باتیں درج انت فرمائیں۔ آخر میں فرمایا "اخفاء" یعنی آؤ دو میں کنوں کو دھکا دے رہے ہیں وہ اسکا مضمون ہے۔ گویا "وہمت" فرمایا۔ اور اہل آنحضرت کا بھی کہنا ابن صیادی کی پہلی آواز ہے جو کبھی کبھی اردوں سے بھی اُٹھتی رہتی ہے ایسوں کو "اخفاء" والا اللہ کے سوا اور کیا کہا جائے۔

ہندو مذہب کا نام کون سے لیے ہیں۔ اب میں کیا کیا بتاؤں کہ انکے ارادے کیا گناہ تھے۔ شاہ ولی اللہ کا نام اپنے سوسے بیٹے میں جو بار بار لیتے ہیں اسکی کیا وجہ تھی۔ خود انکی زبان سے ظاہر ہو گئی ہے۔ المراد یہ راوی ہیں یعنی سندھی صاحب کا بیان تھا کہ شاہ ولی اللہ کی محنت شریعت بالہ ہے؟

یہ کسی شریعت و ملت کے حدود میں مفید نہیں۔ ایک ہندو بھی اس سے استفادہ کر سکتا ہے۔ اور تو اور ہر وہ شخص جو کسی مذہب کا پیرو نہ ہو، اسکے لیے جاذب توجہ ہو سکتی ہے۔ یہ حکمت خالص انسانی حکمت ہے۔ اور انسانیت کے سوا کسی قید کو قبول نہیں کر سکتی "اصغر" ۱۲۳

گویا شاہ ولی اللہ بھی ایک قسم کے کبیر اس اور نامک شاہ تھے محمد رسول اللہ کی تو ہر چیز عرب کے دماغ کے ساتھ مخصوص ہو کر رہ جاتی تھی، لیکن شاہ ولی اللہ کا دماغ ایسا دماغ تھا جو کسی دماغی مکانی، تو قی قید کو قبول نہیں کرتا تھا۔

میں سندھی صاحب کے متعلق کوئی معنون خاص لکھنے نہیں چاہتا ہوں، بلکہ ایک خاص ترتیب سے تقریباً چار سو صفحات کی تہوں میں چھپا کر جو باتیں کسی کسی ہیں ان ہی کو اس ترتیب سے پیش کرنا مقصود تھا۔ اور وہ مقصود پورا ہو چکا۔

لیکن آخر میں درج باتوں کا ذکر کر دینا بھی مناسب ہے۔ ایک نو یہ ہے کہ سندھی صاحب کے کلام میں ہر قسم کی باتیں باقی ہیں نہ کوئی چاہے تو جو کچھ میں نے نکال کر دکھا ہے بالکل اسکے مخالفت خیال بھی اسی کتاب سے انتخاب کر سکتا ہے۔ مثلاً ابھی آپ سن چکے ہیں کہ "اعنا و علی اللہ" کے سلسلہ میں اپنے اندر وہ ہمیشہ روسی انقلابیوں کے اعتماد علی النفس کی حقیقت کا شعور رکھتے تھے لیکن انکے مقابلہ میں آپ ایک جگہ یہ بھی فرماتے ہیں کہ زندگی کی مشکلات جن میں آپ ہمیشہ مبتلا رہے تو ان موفوں پر ہی خیال ان کی قوت بنارہا کہ

"اُس بڑے وجود (اللہ بیاں) کو ہمارا خیال ہے اور اسکی کار سازی ہمارے ہر گناہ رکھتی ہے (۱۰۶)

تہا کے کہ وہی انقلابیوں کے اعتماد علی النفس والے آدیوں کی زبان پر یہ فقرہ کسی معنی میں پھیلے۔ لیکن سندھی صاحب کو اس قسم کے تناقضات کے بیان کرنے میں کمال ہے اور اُنکو کیا، ملاحظہ کیا شد تو ایسے نفوس کا عام دستور ہے۔

ہر حال عرض یہ کرنا ہے کہ میرے بیان کی تردید کے لیے ضرورت اس بات کی ہے کہ میں نے جن حوالوں کا درج کیا ہے انکے متعلق ثابت کر دیا جائے کہ "مولانا عبد اللہ سندھی" نامی کتاب یا مقالہ شاہ ولی اللہ میں وہ نہیں ہیں۔

لیکن یہ ترکیب کہ میں نے جو کچھ لکھا ہے۔ اسکے منافی بات نقل کر دیے ہیں۔ یہ نقل کافی نہیں۔ دوسری بات یہ کہ میں نے

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ {اور جو سچا ہونے کے ساتھ ساتھ سچا ہونے والے ہیں اور انہیں سچا ہونے پر یقین ہے}

ادبیر: عبدالماجد

سچے روزہ

چند روزہ اور انتظامی امور

پتہ: دوریا بادیہ منسلح بارہ ٹنگی

نائب: حکیم عبدالغنی بی بی

مضامین کے بارے میں خط و آواز: انڈیرے کتب

صبر و استقامت (۲۹)



کے متعلق مراد اس پتے پر کیجیے۔
محمد سید الروم: بیاسی مکتوم صدق
مرشد آبا: پلیس۔ گورنمنٹ اکیڈمی
پتہ: سالانہ آئندہ پتہ
شمارہ: ۱۰
پیر: ۱۰
نہایت فوری: ۱۰
(سیلفٹون نمبر ۱۹۹۱)

نمبر ۲۰ | یوم شنبہ - ۸ شبان المعظم ۱۳۶۴ھ مطابق ۱۷ - جولائی ۱۹۴۵ء | جلد ۱

سچی باتیں

جہاں جو ذکا نام ہر تہذیب میں نظر سے گزرا ہوگا۔ یہاں جو جہاں
ستارہ ہے، اس کا نام انگریزی میں CIVIL اور عربی
میں کلب الکبر ہے۔ اوروں کی دنیا میں سب سے زیادہ روشن اور چمکدار
اور آپ کی زمین سے سب سے زیادہ قریب۔ اس قریب ترین ہمسایہ
سے ہیں بعد کا آپ کو کچھ اندازہ ہے؟ چند ہزار میل؟ نہ سہی،
لاکھ دو لاکھ میل؟ اچھا یہ بھی نہ سہی، تو کوئی کورور ویکورڈ میل؟
جی نہیں، یہ بھی نہیں۔ بس سینے اور حیرت کیجیے۔
۵ میل اور ۶۰ کلب میل!

پانچ سوں میں ۲۰۰ میل!
ورشلی کی چنی ہوئی رفتار فی منٹ نہیں، فی سکینڈ ایک لاکھ ۸۶
ہزار میل ہے! لاکھوں میل دوڑ چاند کی روشنی سنڈوں میں اور
کوروروں میل دور سورج کی روشنی سنڈوں میں گروہ زمین تک
آجاتی ہے۔ لیکن ستاروں میں اس قریب ترین ستارہ کی روشنی
زمین تک پہنچنے میں دت، سنڈوں اور گھنٹوں کی نہیں، دنوں
اور ہفتوں اور مہینوں کی بھی نہیں، آٹھ سال کی لگ بھگ ہے!
..... تا معلوم ہی اتنا ہے! — فقہار کائنات اللہ احسن الخالقین!

کلب اکبر! CIVIL MAJOR ت: انجنا سلطان
اسم اس فن کے اس کا ہے۔ باقی عام نام زبانوں پر پڑھا ہو عربی
میں شعری ہے۔ یہ دنیا میں خوب پکے ہیں۔ شروع سے پکے
آئے ہیں۔ مصر، یونان، روم، عرب، اسپین، اٹلی، پرتگال،
فرانس، ...۔ یہ سب پرستش تو ذہن، مشرعی، زحل، عطارد،
سب ہی کی ہوئی ہے۔ لیکن ان بزرگ کلب سب سے بڑھا رہا ہے
— سورج دیوتا اور چاند دیوتا کے لیے سب سے بڑا مرتبہ
انہیں کا رہا ہے۔ ...۔ شرک کی پوری تاریخ پر نظر
ڈالنے کے بعد یاد کیجیے، قرآن کی وہ آیت جس میں مشرکوں کو یہ
بتایا گیا ہے کہ خدا سے بڑھتا ہے جو تمہارے خدا کا بھی خدا ہے!
ہو رب الشعلات (سورہ نجم)۔ ...۔ یہ نہیں فرمایا کہ وہ ذہن کا
خدا ہے مشرعی کا خدا ہے۔ پرستش انکی بھی ہوئی گاتری
کلب ہوئی تھی۔ فرمایا تو یہ کہ آفتاب و ماہتاب کے بعد سورج
عبود اعظم ہے وہ اسکا بھی خدا ہے! عرب کا اتنی یہ بات اپنی
طرف سے کہہ سکتا تھا؟ یہ تو وہی کہہ سکتا تھا جسکے سامنے شرکین
عرب ہی کی نہیں، مشرکین عالم کی ذہنیت آئینہ تھی! جسکے لیے
مصر اور یونان اور روم غرض دنیا کے کسی گوشہ
کی بھی شعری پرستی عالم "غیب" میں نہ تھی۔ سب کی عالم
شہود میں تھی!

دوسرے مضامین کے جو مکے باعث یہ نمبر بہتر شذات کے شائع
ہو رہا ہے۔
نائب مدیر

مشوئے اور گزارشیں

نمبر (۴۱)

(س) - علامت سوال کہ ہے؟ علامت جواب کی

س - واضح ہو کہ خادم اللہ کے دربار سے ملا دی گئی ہے۔
موجودہ دنیاوی اچھوتوں نے خادم اللہ کی فریاد سے بہت سی
اور کردیا۔۔۔ افسوس کہ انہوں نے اسی اچھوتوں کی بنا پر خادم
اللہ کی والدہ کی خدمت میں خط لکھا کہ وہ اپنی بیٹی سے
تقدم رانا بن سہولت پر نفیس غذا خادم سب کا حال تھا۔
ایک ایک کر کے ختم ہو رہے ہیں۔ نہ تہجد پڑھ سکتا ہوں نہ
نفل۔۔۔ کہ مہربانیات تک پٹھن کا مکتوب نہیں ملتا۔ ذکر اور
دوسرے سب کے سب اچھوتوں کی فریاد میں ختم ہو گئے ہیں۔
وہ بے ادب اور کڑے کے لیے پندہ میں منڈ۔۔۔ کا ذکر نہیں ملتا۔
ملا وہ شہوت میں محال۔ اور مراقبہ کرتا کجا۔۔۔ بچنے اللہ کے قریب
ہوایا تو اتنا ہی دور اب ہو گیا ہوں۔ نہ معلوم آخر اس میں کیا
راز ہے اور کب اللہ پاک مجھے دنیاوی اچھوتوں اور پریشانیوں سے
نجات دلا کر اپنا محبوب بنا دے گا۔

ذکر اللہ سے محرومی پر مجھے سخت افسوس ہو گیا ہے اور مجھے پتہ
معلوم ہو رہا ہے کہ کہیں اللہ پاک مجھ سے ناراض تو نہیں ہوئے۔ نہ
معلوم کس گناہ کو مجھ پر مبتلا میں مجھے اللہ میاں نے اپنے دربار سے ہٹا دیا
اور نہ میں اپنے معمولات سے محروم نہ رہتا۔

قریب ایک سال سے خادم اپنی ہمیشہ کے لیے پریشان ہے
... میں لائسنس نہ ملنے کی وجہ سے مجبوراً اپنے چھوٹے بھائی کے
ساتھ شریک ہونا پڑا۔ مگر کاروباری حالت اتنی اچھی نہ ہونے
اور خرچہ زیادہ ہونے پر ساتھ ہی ساتھ ... میں بفضل اللہ لائسنس
نہ ملنے کی بنا پر اللہ پر توکل ہوتے ہوئے در اس آبا۔ اور ایک چھوٹی
سی دکان کھول کر اللہ کا نام لے کر بیٹھ گیا ہوں۔ وہ کاروباری
کرتا، لکھنا پڑھنا، سب کچھ تنہا کرنا پڑتا ہے۔ صبح آٹھ بجے
رات کے بارہ بجے تک دکان میں بیٹھا پڑتا ہے۔ اس لیے اللہ
کی یاد وغیرہ کرنے کا موقع مطلق نہیں ملتا۔ ملا وہ کتابوں کے
مطالعہ کے لیے تو بالکل ہی وقت ہی نہیں ہے۔ اسی حالت
میں خادم بہت ہی نادم اور سرسندہ ہے۔ اللہ پاک ہی ہیں
سراط مستقیم پر قائم رکھے۔ ذکر اور تردد سے محروم ہونے کی وجہ
سے خادم کے اندر بہت ہی کوتاہی خاموشی غنیمت کا کچھ کم معلوم
ہوتا ہے۔ خدا کا خوف رفتہ رفتہ کم ہوتا جاتا ہے۔ اگر یہ غفلت
کا عالم رہے تو خادم اللہ سے بہت ہی دور ہو جائیگا۔ اللہ میری
اس حالت پر رحم کرے کہ اسے علیہ السلام کوئی سبب نہ ملے گا۔

ج - بلاشبہ سب سادہ و سادہ باتیں ہیں۔ اگلی۔

ایک واجب کی تکمیل میں اگر سخت استقامت و اوقاف کی ضرورت ہو
فوت ہو جائے تو اس قدر پریشان اور افسوسناک ہونے کی ضرورت
نہیں ضرورتاً جبکہ اس وقت پر غفلت و حسرت ہی موجود ہے۔
ابتداءً بات ضرور کی جائے گی کہ تحصیل معاش کی
مشغولی دماغی اس حد تک ناگہی ہے جو اس میں کچھ دخل
انچ غفلت کا بلکہ بہ انتظامی اور بے تدبیری کرے۔ اگر
اپنی والدہ کی پانچ اور بہنوں کے بعد بھی کوئی کمی اور کوتاہی ہے
تقصیر بہت میں نہیں لیکن تو پھر بندہ معذور ہے۔ مہربانی
جن حالات کمزوری میں جا رہے ہیں۔ آٹھ بار روزی کے
تذکر کو سب ہی غور و تحقیق سے سمجھتے ہیں۔ پھر اس معذوری میں
اور اس معذوری میں تفرق کیا ہے؟

س - میرے چند دوست ہیں۔ گودہ کسی بونے رشتہ کے ساتھ
باز رہتے ہیں۔ پھر بھی حق الوست تعلیم یافتہ اور روشن خیال
ضرور ہیں۔ اچھوتوں کے ہمارے ہاں کا ہر ایک رکن خداداد دل
پر سچا ایمان رکھتا ہے۔

ج - تمام بھروسہ۔

س - اور ہر ایک مسئلہ کو اپنی سادہ کے مطابق غور و تحقیق
کی کسوٹی پر لکھ کر اپنے عقیدوں کو بچا اور دلائل بنا رکھا ہے۔

ج - عقائد دایا نیات کو فلسفہ کے ذریعہ پختہ بنانے کا دعویٰ
بالکل ایسا ہی ہے جیسے کوئی یہ کہے کہ میں فلاں غلام خاؤن کے
سنہوں کی تصدیق اس کے ہوتے کر الیتا ہوں! خدا معلوم آپ لوگوں
نے فلسفہ پڑھے بغیر فلسفہ کو کیا سمجھ رکھا ہے۔ وحشی کے تالوں میں
اسکا درجہ تو ادنیٰ سے ادنیٰ اور حقیر سے حقیر ہے۔ اور منفق تو محض
تواریق اللہ لال کا نام ہے۔

س - جب کہیں ہم ایک سے زیادہ جگہ ہوتے ہیں تو ہمیشہ
مذہبی بحث چھڑ جاتی ہے۔ اسی طرح دو چار گفتے محفل گرم ہوتی
ہوتی ہے۔ آخر میں سب مطمئن اور ہم خیال ہو کر اپنے اپنے گھروں کا
راستہ لیتے ہیں۔

ج - گرمی محفل کے لیے چند غایوں کا مذہب کے حقائق پر
بحث کرتے رہنا نہ دین کی خدمت سے نہ علم کی۔

س - ایک سال قبل کا واقعہ ہے کہ ایک ایسی ہی محفل میں
ہوئی تھی۔ ایک صاحب نے بہت ہی نازک اور دلچسپ بحث چھڑائی
اور یہ بحث رفتہ رفتہ مناظرہ کی صورت اختیار کر گئی۔ وہ جناب
اعتراف کرتے تھے اور ہم سب انکو خاطر خواہ جواب دینے کی
کوشش کرتے تھے۔ مگر ہمیں خود ہمارے جوابات پہلے سے نظر
رہے تھے۔ ان صاحب کی نفسی کہاں سے کرتے۔ چار چھ
مہینے تک ہم میں کا ہر ایک اپنے اپنے انکان بد کوشش کر رہا
مگر باسلسل۔

ج - کیا آپ لوگوں نے کہیں مہربانیات کی مہربانیات

اگر قلب ایمان اور قرآن کے حقائق سے سوا ہوتا تو
 مانع نے نشوونما پائی، روح نے بھی ایمان کی محسوس کی۔
 اللہ کے ان پیام لائے والوں کو اپنے اپنے زمانہ میں کسی بھی
 مخالفوں سے دوچار ہونا پڑا ہے۔ کیسے کیسے سرکنا پڑے
 ہیں۔ اب نوحؑ، ابراہیمؑ، اسمعیلؑ، اسحقؑ، یعقوبؑ، یوسفؑ، ہودؑ
 و صالحؑ، یونسؑ و شعیبؑ موسیٰؑ و عیسیٰؑ (اللہ کی بیشمار رحمتیں ان پر
 نازل ہوں) تو نظروں کے سامنے موجود نہیں۔ لیکن انکی تاریکیاں
 اور سرگزشتیں ہیں، اور دورِ جاہل کے سنکڑوں اور کافروں کو سب
 سے زیادہ ابھینیں اسی سلسلہ میں پیش آرہی ہیں۔ اور سب
 کس زمانے میں ہوئے ہیں اور ذوالفضلؑ سے کونسی شخصیت مراد
 ہے؟ لوطؑ کا ملک کون سا تھا، اور لوطؑ ان نوحؑ کہاں، ان کے
 دوستی کا معاشرہ کون سا فرعون تھا، یا کون کون سے فرعون تھے؟
 اور عیسیٰؑ کا آخری انجام اس دنیا میں کیا ہوا؟ بیسیوں بار
 سچا سچا سوالات اسی نوعیت کے آج مذہبیات کے ہر مسلم کو
 پیش آرہے ہیں۔ اور بارگاہِ اہل قلم حکما قلم ان گنتیوں کو
 حل کرنا چاہئے۔

فلسفہ ایمان اور عقائد کسی زمانہ یا اسلام کے دشمن ہو گئے آج
 اسلام کے چیلوان کو سب سے زیادہ مقابلہ تاریخ اور جغرافیہ اور ماضیات
 و سیاسیات کے میدانوں میں کرنا ہے۔
 اسے بریلی ہی کا ایک سید زادہ کہیں ہجرت و جہاد کے شوق پر
 وطن سے بے وطن ہوا تھا اور تلہ بالا کوٹ (پشاور) کی سرزمین پر اپنا
 زندگی کے حق سے ادا ہو گیا تھا۔ آج اللہ کے دین کو نفرت کے لیے
 تلوا سے بھی کچھ زیادہ قلم کے مجاہدوں کی ضرورت ہے۔ اسی خانہ دان
 سے پھر ایک سید اٹھا ہے۔ اور انکی اسکے ہمراہ ایک برف پوش
 سیدانی بھی ہے۔۔۔ غزواتِ نبویؐ میں شہیدوں اور غازیوں کی
 کی خبر گیری و تیار داری کرنے والیوں کی یاد تازہ کر دینے والی!
 آج مسلم خاتون شیروں کی دیکھا دیکھی کہاں سے نکلی کر کہاں پہنچی
 ہے۔ گھر سے نکل کر اسکول۔ اسکول سے کالج۔ اور پھر سڑک بال،
 اور سینما گھر اور بے حجابی اور بیجا بی کا ہر ڈھ اور ہر نزل!۔۔۔ میں اس
 نشاۃ اس ماحول میں جو بہن دین کی مذمت کے لیے نکلی ہیں وہ اپنی
 مسنعت کا تازہ کچھ تو ہلکا کر رہی ہیں۔ اللہ انکی ہمت میں برکت اور
 ارادوں میں استقلال نصیب کرے۔

کتاب ترجمہ نہیں ترجمہ سے کچھ بڑھ کر ہے۔ زبان کی خوبیاں صرف دیکھنے
 سے قلم رکھتی ہیں، شک آنست کہ خود پرید۔ جو لڑکے اور لڑکیاں
 اسے پڑھنے کے وہ ساتھ ہی ساتھ اردو زبان میں سیکھتے جاتے۔
 نکتہ پیمانی کی بجائے کہ کتابیں صرف وہ جگہ پر رکھنے کی گنجائش نظر
 آئی۔ ایک بالکل شروع یعنی پہلے صفحہ کی پہلی سطر میں، ”شہر اور گاؤں“
 میں ایک ”شہر“ تھا۔ اور دوسرے صفحہ میں ”شہر اور گاؤں“
 ”پار جانا“ کے بجائے ”پار پرندے“ ہونا چاہیے تھا۔

ہرگز کسی عقل و حکمت سے نہیں، بلکہ نامتوان فہمی اور بے غوری
 سے ہو سکتا ہے۔۔۔ عقل کا کام صرف جزئیات اور درکات
 کے یا بھی تعلقات کو سمجھنا ہے، نہ یہ کہ جو ہستی کلیات سے بھی
 زیادہ نکلی ہو، اور دوسرے انسانی ادراک سے ماورا، اس کے
 افعال پر تنقید و احتساب کے لیے عقل غریب کو تخلیف ہی جائے
 آسانہ نقد پر پرمسوق میں ایک بار نہیں متنبہ دبا رہوئے
 اور بڑے مضامین نکل چکے ہیں۔ اب ہر مرتبہ انھیں کہاں تک
 دہرایا جائے۔

مش لفظ

اردو کی ایک زیر طبع کتاب پر

(از عبد الماجد)

مولانا حکیم سید عبدالحی ریلوی ثم لکھنوی (متوفی ۱۳۱۰ھ)
 ناظم ندوۃ العلماء ایک عجیب و غریب شخص، پاکیزہ صفات بزرگوار
 ہیں۔ طیب ہو، ان کے راجہ، مہتمم دینی بھی۔ اللہ نے
 ایک ایسی دولت اوداد صالح سے سرفراز فرمایا۔ بڑے صاحبزادہ
 حکیم حاجی، شہداء شہید علی۔ ایم بی۔ بی۔ ایس۔ طبابت و
 ثقافت، شرافت و تقاضا میں والد ماجد کے نقش قدم پر چلے
 بلکہ ان سے بھی کچھ آگے بڑھ گئے۔ چھوٹے نے علم و فضل صلاح
 و تقویٰ اور صحیح و روشن خیالی کی ایک نظیر قائم کر دی۔ صاحبزادی
 نے ”نتھما رہنا بقبول حسن و اذہنا نیا“ کے صدق
 مذمت دین کی توفیق ایک نئے رنگ سے پائی۔

انکے چھوٹے بھائی مولانا ابو الحسن علی ندوی کی کتاب
 ”قصص النبیین اللہ طفال اب“ نہ کسی تعریف کی محتاج نہ تعارف
 کی۔ سلیس شستہ عربی میں پیمبروں کے سچے سبق آموز بہرہ ریز
 حالات لڑکوں اور بوڑھوں سب کے پڑھنے کے قابل۔ عمدہ

حصہ اول کچھ روز ہو سے شایع ہو چکا ہے اور حصہ دوم اب شایع
 ہو رہا ہے۔ ان میں صاحب نے یہ کیا کہ انھیں مطالب کو عربی
 سے اردو میں منتقل کر دیا۔ اور افادہ شایع معلقہ پہلے بھی
 ماشاء اللہ اچھا خاصہ وسیع تھا اسے اب وسیع تر کر دیا ہے۔

”قصص النبیین“ اصلاً عربی کے ابتدائی طلبہ کے لیے خاص
 تعلیمی نقطہ نظر سے لکھی گئی، اور سرسری نظر سے دیکھے تو صرف
 ایک درس اور تعلیمی کتاب معلوم ہو گی۔ لیکن حقیقتاً علم کلام
 کی کتاب ہے۔ ایمان کے مسائل، توحید کے دلائل جس حسن
 لطافت سے اسکے اندر جمع کر دیے گئے ہیں وہ اپنی نظیر اب ہے

اور زبان عربی کے اسلوب بیان کے اصل سمجھیں۔

ڈاکٹر ٹڈل کی ناکام تصنیف

نمبر (۱)

ادب مولانا محمد اویس صاحب ندوی گرامی

ڈاکٹر ٹڈل کی طرف اخذ القرآن کے نام سے جس کتاب کا اشتہار کیا گیا ہے وہ تہذیب و تہذیب کا ایک اعلیٰ نمونہ اور مغرب کے علمی اخلاقیات کی واضح دلیل ہے۔ نیز تصنیف حقیقت سے اس قدر ناکام کہ اسکی نچر ۲ مشکل ہے۔

سطور ذیل میں ہم اس نام نہاد تصنیف کو رشتہ نشینی بیعت سے بانٹنا چاہتے ہیں اور دکھانا چاہتے ہیں کہ یہ کتاب تلاش و تحقیق کے ذریعے کس قدر غالی ہے؟ اس کتاب کے تمام سبب حاصل یہ ہے کہ قرآن مجید 'نمود باشد' وحی الہی نہیں ہے، بلکہ بول چال، فعلی (مذہب) و سلم کی تصنیف ہے اور اسکا ماننا دوسرے مذاہب کی روایات اور تصنیفیں ہیں! ڈاکٹر ٹڈل جب ایک محقق اور پابند پابندی نہایت (تہذیب سے) اس دعوے کو بیکار سے آنے لگے تو ان کا فریاد تھا کہ وہ اپنے موضوع کے تمام اطراف و جوانب کو سامنے رکھتے اور اپنے ناظرین سے داد تحقیق حاصل کرتے اور انھیں وہ ایسا نہ کرتے (۱)

۱۔ اس سلسلہ میں پہلی قابل لحاظ چیز یہ ہے کہ نزول قرآن کے وقت بھی بغیر لوگوں نے کہا تھا کہ قرآن وحی الہی نہیں ہے بلکہ بشر کا کلام ہے (قال الذین کفرو ان ہذا الا انکاف افراہ واما انما علیہ قوم آئرون - فرقان) ترجمہ - جب لوگوں نے کفر کیا انھوں نے کہا کہ یہ بانڈھا ہوا طوفان ہے اور اسکی دوسروں نے مدد کی ہے۔ قرآن نے ان مشرکین الہام کی تردید کی اور اس سلسلہ میں کہا کہ اگر یہ خدا کا کلام نہیں بلکہ بشر کا کلام ہے تو تم بھی ایسا ہی کوئی کلام بنا کر لے آؤ؟

ام یقولون انہ انزلنا تو اے کہتے ہیں کہ سونو کڑھ ایسا ہے۔ کیونکہ بشر سورہ بقرہ ۲۱۰ - ۲۱۱ میں ہے سورہ بقرہ ۲۱۰ - ۲۱۱ اور اگر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کی امداد سے (نمود باشد) اسکو تصنیف فرمایا ہے تو تم بھی اپنے تمام اعدائے و اخصاء کو جمع کرلو۔ اور دعوائے بطلان سے روکو اور پکارو جس کو پکار سکو خدا کے ان کثر مبادقین - ہود ۲۰ - سورہ اگر تم سچے ہو۔

سورہ بقرہ میں اسکی بجائے ایک سورہ کا مطالبہ کیا گیا۔ سورہ بقرہ میں عزت ایک بات نکالیں مطالبہ کو محدود کر دیا۔ پہلی تصنیف کے لحاظ سے ڈاکٹر ٹڈل کا فرض تھا کہ وہ یا تو قرآن کے اس مطالبہ کا جواب دیتے اور قرآن کے مقابلہ میں کچھ نیا چیز پیش فرماتے یا قرآن سے اس مطالبہ کو چھوڑ دیتا۔ لیکن

خلافت معلوم ہوتا، لیکن ڈاکٹر ٹڈل نے اس معنوی کو ماننا ہی نہیں لگایا!

قرآن نے اس شبہ کا دوسرا جواب دیا۔
لو کان من عند غیر اللہ | اگر مانا کہ اس کا کسی کے پاس سے ہوتا تو بعد وانیہ اختلافات کثیرا | اس میں بہت اختلاف پاتے، مطلب یہ ہے کہ قرآن مجید میں اختلاف انواع و اقسام ہیں کہیں عقائد کا بیان ہے، کہیں معاملات کی تحقیق ہے، کہیں انسان کے بحث ہے، کہیں ہوت کا عالم سننے سے، کہیں بہت روز و رزخ کا نقشہ سامنے ہے۔ کہیں اہم سابقہ کے حالات بیان کرتے ہیں کہیں آنے والے واقعات کے متعلق اشارے کر دیے جاتے ہیں۔ کہیں مشرکین کی تردید ہے، کہیں ہود و نصاریٰ سے مناظرہ ہے۔ انفرس متنوع بیانات ہیں اگر یہ خدا کے سوا کسی اور کا کلام ہوتا تو اسکے کسی حصہ میں کوئی سقم پایا جاتا۔

زمانہ نزول قرآن سے بیکر آج تک مشرکین قرآن پر تو فرس پائی ہے کہ وہ قرآن کے معنایں سننے لگے، آج روز نامین سے اسلوب بیان پر دہل و تلبیس کے ساتھ نہیں بیکر واقعی اس دور کریں۔ اور اگر وہ ایسا نہیں کر سکتے ہیں تو ہرگز نہ کر سکتے، تو انکو قرآن کو خدا کی کتاب تسلیم کرنا پڑیگا۔ ڈاکٹر ٹڈل کا یہ فرض تھا کہ وہ قرآن سے اس استدلال کا کوئی جواب دیں لیکن انھوں نے ایسا نہیں کیا۔

قرآن نے اس شبہ کا تیسرا جواب دیا کہ زمانہ نزول قرآن کے اہل کتاب کے علماء جو آسمانی کتابوں کی سنت اور اس کے آثار و علامات سے واقف ہیں وہ قرآن کو خدا کی کتاب تسلیم کرتے ہیں۔ والدین انبیاء اہل کتاب علیہم السلام اور جن کو ہم نے کتاب دی ہے وہ انہیں منزل من ربک بالحق (انعام) جانتے ہیں کہ وہ انھی خدا کے پاس سے آتا ہے۔

ڈاکٹر ٹڈل کا فرض تھا کہ وہ یا تو قرآن کے اس دعوے کی تکذیب کرتے اور دلائل سے ثابت کرتے کہ اس قسم کی آیات سے نزول کچھ بعد علماء اہل کتاب نے اس سے اپنی برباست کی ہے، یا انہیں انکار دیتے کہ انھیں علماء اہل کتاب نے قرآن کو وحی الہی تسلیم

(۲)

انھوں نے کہ ڈاکٹر ٹڈل نے اپنی تصنیف میں قرآن کے مان کی تلاش کرنے میں معنایں قرآن کا استعمال نہیں کیا۔ قرآن میں صرف عقائد اور اہم سابقہ کے حالات ہی نہیں ہیں، بلکہ سوا اور بھی چیزیں ہیں۔ ڈاکٹر ٹڈل کا یہ فرض تھا کہ وہ ہر فن کی آیات کے ماننا کا براغ بکھلے۔ ممکن تھا کہ اسی بعد جواب دیتے کہ یہ بھی نظر آتا ہے۔ مثلاً غابہ دوم کے معنایں۔

اعتبار سے ان کی یقین پیشگوئی فرمائی تھی کہ وہی چند سال میں غالب آجائیں گے اور وہ ان کے غالب کرنے کے بعد مغرب و مہم بنیں۔

پندرہ سال پہلے پیشین گوئی پوری ہو جاتی ہے اور قریش کے بکے ہوئے سکھ و تہذیب کو یہاں لائے ہیں۔ ڈاکٹر سٹڈل کو بتایا جاتا تھا کہ اس پیشین گوئی کا اٹھا کیا تھا؟ عین اس وقت جبکہ یہودی اپنی قوت اور شوکت کے اعتبار سے سب سے زیادہ اہمیت رکھتے تھے۔ زبان رسالت نے اعلان کیا

مغربت علیہم الذل انما یقعون اور ان پر سوائی سقر کی گئیں جہاں وہ بحال من اللہ ذل تن انا بھی پائے جائیں۔ لیکن خدا آبادیوں کے لئے ہے

آج کا یہ کیا اس پیشین گوئی کے مطابق جو ملے کے خلاف کوئی شہادت پیش کی جاسکے؟ اور کیا یہ بنا یا جاسکتا ہے کہ ایسی صحیح پیشین گوئی آج کا لیا گیا تھا۔ منافقین کو قوت تھا کہ کہیں انکا نفاق بزدلیہ دمی آخکارانہ نہ کر دیا جائے۔ نفاق سے نفع نظر ان کے اس خطرناک خیالی دمی الہی سے یوں ظاہر فرمایا

سید۔ ہولنا نقون ان تنزل علیہ سورۃ اترسہ جو اس کے دل کی باتوں کی خبر دے!

ڈاکٹر سٹڈل کا نشان دہی کرنا چاہیے کہ منافقین کے اس خطرناک خیالی کا علم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیسے ہوا؟ ڈاکٹر سٹڈل کا دعویٰ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نعوذ باللہ یہودی عربوں سے یہودی روایات کو اٹھا لیا۔ لیکن ان عربوں کا حال ان کے نزدیک یہ تھا،

”عرب یہودی متلو یہود میں بادھیں زیادہ پڑے لکھے نہ تھے اور انھیں متاثرہ بائبل کے نامور کن روایات زیادہ معلوم تھی“

عیسائیوں کے متعلق ڈاکٹر موصوف کا بیان ہے ”وہ لوگ جو محمد پر ایمان لائے تھے ان میں سے کوئی بھی سچا اور اچھا تعلیم یافتہ عیسائی نہیں تھا۔“

ڈاکٹر سٹڈل کے یہ بیانات ذہن نشین رہیں۔ اس کے بعد اس پر غور کیجئے کہ قرآن مجید یہودی نصاریٰ کے سخت و عیب میں سنا تھا اور ان کی ایک ایک اخلاقی کمزوری اور معاشرتی پستی کی پروردہ درسی کرتا ہے ان کی تحریف و تاویل کا رادہ فاش کرتا ہے لیکن یہ لوگ ایسے معاشرہ میں کہ زبان سے بھی یہ نہیں کہتے ہیں کہ تم جاہل عربوں اور نادان اہل کتاب سے مضامین حاصل کرتے ہو اور پھر ہمارے مخالفین میں آئے ہو؟ قرآن نے کہا

یا اہل الکتاب سجدوا لکرم رسولنا نہ آئیں کہ تم ہمارے پس ہمارا

چین کم کثیرا کثرت شعرون
سن الکتاب

پتھر آیا وہ کھارو تھے نہ تھے
ہت اس میں سے وہ چھپاتے ہر کتاب
میں سے

ایک درمیں بلکہ یہ ”کثیر“ امور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہاں عربوں سے معلوم نہیں ہو سکتے تھے۔ اور پھر وہ عرب جو کہ بول ڈاکٹر سٹڈل بائبل سے زیادہ نامور سے دلچسپی تھی وہ تو اس سلسلہ میں اور بھی بیکار تھے۔ ڈاکٹر سٹڈل کو بتلانا چاہیے تھا، کہ یہ محض امور و مسائل صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ معلوم ہوئے؟ اور اگر قرآن کا یہ دعویٰ ”نعوذ باللہ صحیح نہ تھا، تو کیا یہودی نصاریٰ نے اس کے عیب میں کوئی آواز بلند کی تھی۔ قرآن نے خبر دی کہ عیسائیوں نے کچھ پتھر میں یہودی پرانے بد اعمالیوں کی وجہ سے حرام کی گئی ہیں۔

فبطلیم من الذل بن ہار حرمنا یہودیوں کی نافرمانی کی وجہ سے ہم نے علیہم الطیبات ان پاکیزہ چیزوں کو حرام کر دیا۔
یہودیوں کو اس سے انکار نہ قرآن نے ان سے کہا کہ تم سب کو تو قاتل لاکر پڑھو دیکھو اس میں کیا ہے

قل قاتوا بالقرآن فاقولوا کیسے کہ تو رات لاؤ اور اس کا پڑھو ان کثرت منافقین اگر تم سچے ہو۔
اس قدر پر زور مطالبہ کیا جاہل عربوں سے سنی ہوئی باتوں پر ہو سکتا تھا اگر یہودی کو ذہم بھی ہوتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بائبل کے مضامین سے واقف ہیں تو وہ قرآن کے اس دعوے کے انکار کی جرات نہ کرتے ہر حال وہ قرآن کے اس مطالبہ سے پریشان ہو گئے۔ اور تو رات کے پیش کرنے کا جو عہدہ نہ کیسے۔

ڈاکٹر سٹڈل کا تصنیف فرمنا تھا کہ اس قسم کے امور کا وہ اپنی تصنیف میں جواب دیتے، ان کے اٹھا تھانے (دراپے) ناظرین کی تسلی کے سامان ہم یہ سچا کرتے۔

(۳)

ڈاکٹر سٹڈل کا اصل موضوع یہ ہے کہ وہ قرآن مجید کا سراغ لگائیں۔ لیکن داد دیجئے ان کے اس عدل و انصاف کی کہ جب وہ اپنے نتائج تحقیق پیش کرنے لگتے ہیں تو قرآن کے سچے کتب تاریخ کا حوالہ دیتے ہیں یا ان کتابوں کا حوالہ دیتے ہیں جو عموماً اپنے اعتبار سے ساقط ہیں۔ مثلاً حضرت ابراہیم اور آتش نرود کے واقعہ کا جب سراغ دیتے ہیں تو کہتے ہیں کہ اس واقعہ کا ماخذ تو فلاں کتاب ہے اور اسلامی ماخذ میں یہ واقعہ ابوالخدا اور عرائس المساکس میں موجود ہے۔ گو یہاں اصل مصنف کے نزدیک کسی واقعہ کا ابوالخدا اور عرائس المساکس میں ہونا عین نادران نہیں ہوتا ہے

سبقت عقل ز سریت کہ اس میں جو بھیجست
اسی طرح ہر دہشت و اورت، گو سا کہ سامری کو، قات

میں کہہ دو غیرہ کے متعلق وہ کچھ بیان کرتے ہیں، اس میں دو ایک انہیں قرآن سے لیتے ہیں اپنی روایات ابو العزا، عرواس
 المومنین، تفسیر عباسی، اور تفصیل الانبیاء وغیرہ سے بیان
 کرتے ہیں پھر ان کتابوں کی روایات یا اس سے ملتی جلتی
 چیزیں جب انکو اسرائیلیات یا کسی دوسرے دفتر میں ملتی ہیں
 تو اکثر صاحب جو شہ سے پکار اٹھتے ہیں کہ ”دیکھو یہ قرآن
 کے فلاں واقعہ کا انداز“

(۱۲۱)

ڈاکٹر ٹنڈل کی اس تصنیف کی ایک خصوصیت یہ بھی ہے
 کہ اسلام سے پیشتر کسی صحیفہ یا کسی مذہبی روایت میں انکو عدا
 بہشت، جہنم، فرشتہ، شیطان، لوح محفوظ، میزان، عرش،
 اور اسی قسم کی مذہبی چیزوں کا نام مل گیا، اور یہی نام ان کو
 اسلامی تعلیمات میں بھی ملے، دونوں کے معانی کا مقابلہ
 کیے بغیر انھوں نے یہ حکم لگا دیا کہ اسلام کا فلاں عقیدہ فلاں
 مذہبی روایت سے ماخوذ ہے۔ اگر ڈاکٹر ٹنڈل اسلامی تعلیمات
 کے کا حقہ واقعت ہونے تو غالباً وہ ایسی واضح غلطی کے مرتکب
 نہ ہوتے۔ قرآن کا یہ دعوے اپنی جگہ پر ثابت شدہ ہے کہ وہ
 اچھے صحیفوں کی صحیح تعلیمات کا حامل ہے۔ اور اسی سبب دوسرے
 آسمانی صحیفوں اور قرآن کے معنایں میں کہیں نظمیں پائی جاتی
 ہے۔ اور یہ قرآن کی صداقت کی کی ایک واضح دلیل ہے۔
 اس ملاحظت سے یہ سمجھنا کہ قرآن ان صحیفوں سے ماخوذ ہے
 معلوم نہیں کس منطقی دلیل کا نتیجہ ہے؟ لیکن یہاں ہم اس بحث
 کو نہیں جھڑنا چاہتے ہیں بلکہ بھرت یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ
 ڈاکٹر ٹنڈل جن چیزوں کو اپنے استدلال میں پیش کرتے ہیں
 اور کہتے ہیں کہ یہ قرآن کا انداز ہے، انکے یہ کہنا غیر صحیح اور ناکی
 نشان دہی غلط ہے۔ اس سے ناظرین کو معلوم ہوگا کہ ڈاکٹر
 موصوف نے یا تو خود بری طرح فریب کھا یا ہے یا اپنے ناظرین
 کو بری طرح فریب میں مبتلا کرنا چاہتے ہیں۔

بے شک عقائد کا ذکر دوسرے آسمانی صحیفے بھی کرتے
 ہیں، لیکن اگر اسلام کے عقائد کے بولے اعمال میں اور
 ان دوسرے مذہبی صحیفوں یا مذہبی روایات کی تعلیمات میں بالکل
 کیسا جی تھی تو عرب کا ذرہ ذرہ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور
 انکے اصحاب کا دشمن کیوں ہو گیا تھا؟ اور ذات نبوی صلی اللہ
 علیہ وسلم اور انکے اصحاب کو مصائب کا نشانہ کیوں بننا پڑا؟
 فاضل تصنیف نے بار بار اپنی تصنیف میں فرمایا ہے
 کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرکین کی خاطر فلاں
 چیز کو اپنے مذہب میں شامل کیا، یہود کو داخل کرنے کے لیے
 فلاں چیز کو اپنے مذہب میں شامل کیا۔ نصاریٰ کی رہنمائی

کے لیے فلاں عقیدہ قبول کر لیا۔ مجس کی خاطر فلاں بات قبول کر لی۔
 لیکن اسکا نتیجہ کیا ہوا؟ کیا یہ تمام فرق باطلہ اس تکب سے راجع
 ہو گئے۔ کیا مصحف محمد رسالت کی تاریخ سے بالکل آنکھیں بند
 کر لی ہیں۔

عذرا کہوں مانا جائے؟ اسکی وجہ کیا ہیں؟ انکی توجہ
 کی دلیلیں کیا ہیں؟ اسکا اور بنا دیکھا غلط کہ ہے؟ رسول
 دنیا میں کیوں آئے؟ رسولوں کی حجاب کیسے؟ انکا منطق خدا
 کے ساتھ کیا ہوتا ہے؟ کتاب الہی کا مقصد کیا ہے؟
 کتاب الہی کس طرح قلمبند کیا جائے؟ فرشتہ اور خدا کی مخلوق
 کیا ہے؟ فرشتوں کا کام کیا ہے؟ موت کیا ہے؟ اور قیامت تک، اور قیامت سے
 کیا ہے؟ موت سے بعد قیامت تک، اور قیامت سے بعد قیامت تک
 اور تک کیا ہوگا؟ قیامت کا تہا یہ تمام کیوں نہیں ہے؟ چنانچہ
 سزا کے اصول کیا ہیں؟ کیا قرآن نے سزا کسی صحیفہ نے
 سوالات کا مفصل اور مکمل جواب دیا ہے؟ ڈاکٹر ٹنڈل کا
 فرض تھا کہ وہ محض اشتراک رسمی کو نہ دیکھتے، بلکہ انکی حقیقتوں
 کا مقابلہ کرتے، اسکے بعد اس سلسلہ کی اسلامی تعلیمات سے
 اخذ جاتے، تو بنیاد کی محزون ہوتی۔

عذرا کہی عبادت کا حکم کس مذہب سے نہیں دیا؟ لیکن قرآن
 کے سوا یہ کسی نے بتلایا ہے کہ عبادت کا ماحول کیا ہے؟ اسکا
 فائدہ کیا ہے؟ عبادت کے ماحول کون ہے؟ عذرا کہ سوا
 دوسرے کی عبادت کیوں نہ کی جائے؟ یہ فی عبادتیں کس
 طرح کی جاتی ہیں؟ مالی عبادت کی اور انکی کیا خصوصیت ہے؟
 عبادت قلبیہ کے اصول کیا ہیں؟ ڈاکٹر ٹنڈل کا فرض تھا
 کہ وہ اسلام کی ان تعلیمات کے انداز سے اپنے ناظرین کو
 محروم نہ کہتے!

حسن اخلاق کے علم سے کون آسمانی صحیفہ غالی ہے
 لیکن یہ کہ حسن اخلاق کا معیار کیا ہے؟ حسن اخلاق کا حقیقی
 مقصد کیا ہے؟ انسان حسنہ اور ایمان کا تعین کیا ہے؟ علم فلاں
 کے ان مسائل کو قرآن کے سوا کسی نے حل کیا ہے؟ ڈاکٹر
 ٹنڈل کا فرض تھا کہ وہ ان تعلیمات کے انداز کی بعض نشان
 دہی کرتے اور دیکھ کر خراج تحسین وصول کرتے۔

عقائد اعمال کے سوا تفصیل قرآن کے انداز بتاتے ہیں
 بھی دانستہ یا نادانستہ ڈاکٹر ٹنڈل اسی ملامت اٹھیں گے
 شکار ہوئے ہیں۔ انھوں نے روایات یہود و نصاریٰ میں کسی
 واقعہ کو دیکھا اور اس سے مانتا جاتا واقعہ قرآن میں بھی دیکھا
 پس سوچے سمجھے بنیر کہہ یا کہ قرآن کے فلاں واقعہ کا انداز
 فلاں یہودی اور نصرانی روایت سے ہے۔ انکو یہ غور کرنا
 چاہیے تھا کہ یہود و نصاریٰ کے علمائے ذوالقرآن کے
 وقت موجود تھے۔ قرآن بار بار انکو اپنی سند میں پیش کرتا ہے
 اور کہتا ہے کہ ہم جو کچھ بیان کرتے ہیں یہ سچ ہے۔

مذہب میں لکھنا

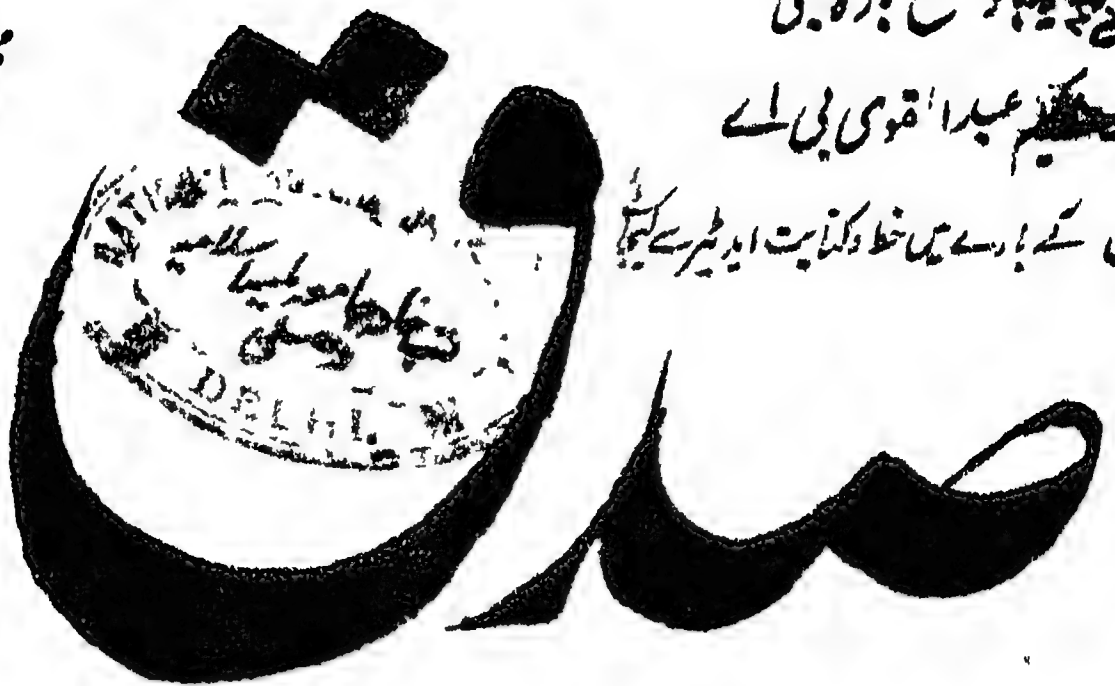
اور جو سچی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو جہاد ہی پر ہر گز نہیں

پیش کش: علامہ عبدالحق صاحب دہلوی

نائب: علامہ عبدالحق صاحب دہلوی

مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر سے کیجیے

نمبر ۱۲۹۱



سہ روزہ

چندہ اور امتحانی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہو۔

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم مدنی

مرشد آباد پٹنہ - گولہ گنج - لکھنؤ

چندہ سالانہ آئٹم دہلی

شمالی شہر

بیرون ہند سے سالانہ اشاعت

تحت فی: ۱۲

(ٹیلیفون نمبر ۱۲۹۱)

نمبر ۱۲

یوم شنبہ - ۹ شعبان المعظم ۱۳۶۲ھ مطابق ۲۱ جولائی ۱۹۴۵ء

نمبر ۱۱

سچی باتیں

"قریش بڑھ کے دن مدینہ کے قریب پہنچے اور کوہ احد پر پڑاؤ ڈالا.... سب سے پہلے جبل جنگ کے بجائے غامقوان قریش دن پر اشارہ کرتی ہوئی بڑھیں، جن میں لشکرانہ برکات اور انعام خون کے رجز تھے۔ ہند، ابوسفیان کی بیوی آگے آگے تھیں، اور چودہ عورتیں ساتھ ساتھ تھیں۔ اشارہ تھے،

نہن ہاتھ لاری

نفسی علی اللہ

ان تعجلوا شافق

وان تدبروا غفاری

ہم قالیوں کے اوپر چلنے والیاں ہیں اگر تم بڑھ کر لوگے تو نہیں گئے لگا بیٹھے اور اگر چھپے قدم اٹھایا تو تم سے الگ ہو جائے" دسیرۃ النبیؐ شامی، جلد اول صفحہ ۲۱۲

مشہور و معروف جنگ احد میں غامقوان قریش کا جنگ میں شریک ہونا بکاہ صفت جنگ میں آگے آگے ہونا، سازبھگا کر پھونکے جوش نہیں پڑھنا جو ان قریش کو لگے لگانے کا وعدہ کرنا، تاریخ کا ایک مشہور و مسلم واقعہ ہے۔ اور یہ کوئی بھی نہیں لکھتا کہ یہ واقعہ اپنی نوعیت کے لحاظ سے تاریخ قریش میں بالکل اونگھا تھا۔ ایہ کہ اسکی کوئی مثال انکے ہاں ملتی ہی نہیں! اور اصل جاہلیت اس طرز میں! اور جہنمی اور نا آشنائی!

آج جو جنگ یورپ میں آپ جنگ اور عورت کا چلی دامن کا، نہ دیکھ رہے ہیں، جنگ کے ہر شہید اور ہر عینہ میں مردوں کے ساتھ ساتھ عورتوں کو گھیرا ہوا ہے، انہیں اپنی عیال پر پوری پوری ذمہ داری پٹھوں کی تصویریں دیکھ چکے ہیں، اپنی آنکھوں سے ہر بڑے شہر میں فوجی عورتوں کو مردانہ دردمی میں چلے پھرتے دیکھ کر پکے ہیں، ان سب میں ایسی ہی کوئی بات ہے، یہ تو وہی پرانی سنت جاہلی ہے۔ جو آج بھرا مرگہ میں (اور روس میں) اور برطانیہ میں اور آسٹریلیا میں نئے نئے ناموں اور فحش لٹریچر کے ساتھ زندہ ہوئی ہے۔ — حجاب و نقاب کی قیدوں سے تو جاہلیت کی آزاد خیال آزاد دل آزاد ہی پسند، آزادی خواہ عورت کو ہمیشہ چڑھ رہی ہے، اور یہ تو محض تہذیب اسلامی تھی جس نے ان بے قیدیوں اور بیاہکیوں کا ترجمہ "آہ اگلی" سے کیا تھا۔ "ترقی پسند" عورت ان بندشوں کو توڑ کر اب بھر آزاد دیا، ادارہ ہوئی ہے، اور بزم "دردم" دونوں میں مردوں کی پیچھے رہنے کا نہیں، انکے آگے چلنے کا مطالبہ کر رہی ہے!

تنازعہ ایک نظر

ایک بی بی صاحبہ کا مراسلہ: "اسلام میں قرآن اور حدیث کے نامہ نظر سے تاریخ کی ترقی کی ممانعت طور پر ضرورت ہے۔ عقلی دلائل تو موجود ہیں مگر عقلی دلائل کی ضرورت ہے۔ اگر جزائین صل کے نظریہ کو تسلیم کر لیا جائے، جیسا کہ قرآن، حدیث سے منطبق ہو سکتا ہے، تو کیا بعد از مرگ آئینہ کیا قرآن سے جزا و عذاب کی مناسبت پر کوئی

روشنی ڈالی ہے یا نہ؟

جنازہ میں مرنے والوں کے مطابق زمانہ سب بڑا ناخوشگوار ہے۔
محبوبیت سے شہرت ہے، جزاؤں کا قانا، دینار، حدیث نبوی اور
بہا شہادت، مرقیہ سے آبادی شہادتیں اسکے علاوہ۔ لیکن اس
بڑا ناخوشگوار زمانہ عالم آبد و گلہ آئیں اسکے بعد کا عالم آخرت
ہو گا۔ ترانہ مجید، سلی نغمات سے بھرا ہوا ہے۔ کوئی ایک دو
آیتیں ہوں، تو تقریباً کہہ جائیں۔

تناخ: ہاں! اس کے بالکل برعکس یہ دعویٰ ہے کہ جزا کا
محل ظہور بھی عالم ہے۔ مزاحیہ، لہجہ، مہمتی ہے اور روح قدیم
ہے اسے دانا نہیں۔ وہ پرستور، آہی مہمتی ہے اور صفت غالب
پرستی مہمتی ہے اور یہ دونوں دعوے اسلام کے بنیادی عقائد ہیں
کے منافی ہیں۔

تناخ کی تہیں جو کہ روح کے قدیم و غیر فانی ہونے کا عقیدہ
کام کر رہا ہے اس لیے حقیقت حال پر ذرا بھی توجہ نہیں کہ تناخ
تقریباً تمام شرک توہمات میں مشترک ہے۔ برعکس اسکے اہل کتابین
سے یہود نے بھی توحید کی بنا پر اس سے ابا: انکار کیا ہے، البتہ تناخ
پر جو کہ یونانی اور رومی شرک اچھی طرح غالب آ گیا، اس لیے
وہ تخلیق شرک کے ساتھ ساتھ، حضرت مسیح کی ذات کو خدا تک
تناخ کے بھی کائنات کے ہر سجدہ و فانی دنیا میں دوبارہ تشریف
لانا تناخ ہی کی ایک صورت ہے۔ اہل قادیان جب گمراہ ہوئے
تو بیچوں کی تقابلیں میں انھوں نے بھی حضرت مسیح کی وفات کو تسلیم کر لیا،
لیکن کلمہ توحید کی برکت سے ہر ماں اسکے قائل نہ ہو سکے کہ سب سے
ہی سونی مسیح ابن مریم دنیا میں دوبارہ آئیں گے، اور اس طرح
تناخ کی شدید تر گمراہی سے بال بال بچ گئے۔

مرض اور دواے مرض بھی کے ایک شور اور دردناک

کا ادارتی شذرہ :-

"ایک عرصہ سے ہمیں بڑھکتی، قتل، طعن اور عصمت فرہنگی
کا بازار بند سے زیادہ گرم ہے۔ روزانہ فانیات دردناک اور انوشکا
واقعات اخبارات کے ٹکڑوں میں آتے رہتے ہیں اور بتاتے
رہتے ہیں کہ سبھی کا امن و امان اور اخلاق کس حد تک تباہ
ہو چکے ہیں۔

اخلاقی جرائم اور قتل، خونریزی کے واقعات میں انسانیت کا
سبب صرت یہ ہے کہ ہمیں میں شراب سازی، شراب فرہنگی، اور شراب
نوشی نیز قمار بازی وغیرہ جیسے فساد انگیز اعمال کی حیثیت ہے۔ پس
دیکھتے ہیں اور کچھ نہیں کرتی۔ کرتی بھی ہے تو محض برائے نام۔ ظاہر
ہے کہ جہاں اس قسم کے گندہ اعمال کی آزادی ہو، جہاں چوری،
دکیتی، قتل و خونریزی اور عصمت فرہنگی کے سوا اور کسی چیز کا
دور دورہ نہیں ہو سکتا۔"

بالکل سچ ہے، لیکن اس میں قید اور خصوصیت بھی کی گئی ہے؟

نہاں حال ہے؟ اور پھر دہلی اور لاہور اور کراچی کو بھولیں۔
معاہد کی دلی ہونی اور بھائی ہونی ان تہوں کے قدم تو جہاں جہاں
بھی ہیں درجہ میں ہو چکے ہیں سب کا حال ایک سا ہے۔ فرقان اور
شرعیت کی حکومت اگر ہوتی تو یہ بڑے بڑے بیکار (سود خوار کے کہنے) اور بڑے
بڑے سینا اور قسم کے بخش اور مشق کے مرکز اور بڑے بڑے کلب اور ریسٹورن (تہوں)
اور بڑے (اڈے) یقیناً نہ ہوتے اور ساتھ ہی نہ کہیں عصمت فرہنگی کا بازار لگتا
نہ کلب بھریں کوئی شرابی اور شراب فرہنگی نظر آتا، اور نہ کوئی چوری
اور نہ کوئی قتل اور نہ کوئی!

یہ ترگی ہے! جس طرح ترکی انقلاب کے بعد زندگی کے

تمام شعبوں میں بڑے بڑے تغیرات رونما ہوئے ہیں، اُسی طرح فن و
ادب میں بھی نئی طرحیں ڈالی گئی ہیں۔ پہلے عام طور پر مصوری،
تہ تراشی، موسیقی، اور تعمیر کی دوسرا اثراتی نہیں ہوتی تھی۔ آثار
کے حیرت آفریں اثرات صورت گری، موسیقی اور تعمیر میں نئی روح
بھونک دی ہے۔

آثارک کے جیسے آشرہ، جرمی اور الما لوی مناظر
نے تیار کیے تھے، انھیں ٹپ بڑے چوراموں پر نصب کر کے
مدید ترکی میں تہ تراشی کا شوق پیدا ہوا۔ استنبول میں فنون
لطیفہ کی بھی ایک اکاڈمی قائم ہوئی اور ترکی کے نوجوان طلبہ کو تعلیم
دینے کے لیے غیر ملکی فن کار بلائے گئے۔ چنانچہ آج بوت سے
قابل فخر فن کار پیدا ہو گئے ہیں۔

آثارک نے سرکار میں تقریبات کے موقع پر ملکا غیر ملکی آرکسٹرا
(ساز) کو رائج کیا، اور بڑے بڑے افسران اور تہذیب یافتہ
لوگوں کو مغربی موسیقی سے واقفیت پیدا کر کے پروا دہ کیا۔ اس طرح
موسیقی میں مغربیت پسندی کی تھرکیا کا نشوونما ہوا، اور فقرہ
میں موسیقی اور ادب کا رسی کی تعلیم کے لیے ایک ادارہ کا قیام
عمل میں آیا۔

ادھر ترکی میں تعمیر پر بھی کافی توجہ کی گئی ہے۔ اور اس سال
کے عرصہ میں اس نے نمایاں ترقی کی ہے۔ چنانچہ فقرہ میں ایک
غالب صورت اعلیٰ درجہ کا جدید ساز و سامان سے آراستہ تعمیر ہے جو
خوش مذاق لوگوں میں بہت مقبول ہے۔ (راجل، ہمیں، سندھ
ایڈیشن - ۸ - جولائی ۱۹۷۱ء)

یہ ساری منقبت سرائی درست درد درد ان کی زبان سے
ہے۔ منافع و معترعن کے قلم سے نہیں آتا۔ کو یا مختصر لفظوں
میں یوں کہے کہ یہ آثارک بادر فنس کی ایک ایک شاخ کو اپنی بنیادی
خوب چمکا گئے، اپنی قوم کو مصوروں، تہ تراشوں، نقاشوں،
گوئیوں سے بھر دیا۔ اپنے ذہن رساے سیر کی است کو اس میٹھے
ذہر کی پاٹ دلا دی، جہاں تک رسائی نہ بادشاہ اکبر کی ہوئی تھی،
نہ بادشاہ ذراہ دارا شکوہ کی! — دماغی افلاس اور غربت

ڈاکٹر سٹڈل کی ناکام تصنیف

(ڈاکٹر سٹڈل: محمد اویس صاحب ندوی نگرانی میں)
(دوسرا جلد ص ۱۲۸)

نمبر (۱۲)

لیکن کسی ایک ہی یا غیر ان کی بہت نہیں پڑتی کہ تقدیریں قرآن کی تکذیب کرے، یا اس کے قورسے، یا جلیل سے ماخوذ متاثر یا ان تصنیف میں کوئی اور ان سقیم خیال دے؟ اگر ایسا کوئی ایک بھی واقعہ ہو تو ڈاکٹر سٹڈل اس کو ضرور بیان کرتے۔ ۱۰۰۰ ڈاکٹر سٹڈل کہہ گا کہ یہ تحلیف تو گواہی دیتی ہے کہ جن تصنیف قرآن در روایات ہو وہ تصنیف ہی گورہ متاثر ہوا پیش کرتے ہیں انکا پورا پورا متاثر بلکہ کر لیتے اور دیکھتے کہ واقعات کی اس سی شاہد کے سوا مضامین اور نتائج کے لحاظ سے وہ ان میں کہاں تک شاہد ہے؟

حضرت آدم علیہ السلام کے دو بیٹوں کا ذکر قرآن نے کیا ہے اور اسکا بھی ذکر کیا ہے کہ ان میں سے ایک نے دوسرے کو قتل کر دیا تھا۔ ڈاکٹر سٹڈل اس کے دو ماخذ بیان کرتے ہیں۔ ایک کے معنوں تو خود انکو اشتراک ہے کہ

"اس بیان میں اور اس بیان میں جو قرآن میں پایا جاتا ہے جب ان مطابقت نہیں ہے۔ مثلاً"

دوسرے ماخذ کے متعلق خیال ہے کہ قرآن کا قصہ اسی سے ماخوذ ہے لیکن جب قرآن کے معنوں کو دوسرے ماخذ کے معنوں سے بھی مختلف پایا تو کہا کہ

"قرآن میں جو کچھ درج ہے وہ کسی یہودی کتاب کا لفظی ترجمہ نہیں ہے بلکہ مجری نے اپنے کسی یہودی دوست سے جس طرح سنا تھا اسی طرح بیان کر دیا۔ لہذا اگر یہ غلطی ہے تو رسول عربی کی نہیں ہے بلکہ ان یہودی کی ہے جنہوں نے یہ روایت بیان کی۔" ص ۱۲۸

ماصل یہ ہوا کہ جب ڈاکٹر سٹڈل قرآن کے معنوں اور اپنے ماخذ کے معنوں میں مطابقت نہ دے سکے تو سارا الزام انہوں نے زمانہ نزول قرآن کے یہودیوں پر رکھ دیا۔ اس سے زیادہ آسان بات اور کیا تھی؟

(۱۲) حضرت ابراہیم اور آتش خورد کا جو واقعہ قرآن میں مذکور ہے ڈاکٹر سٹڈل کے نزدیک اسکا ماخذ یہودیوں کی کتاب "مداش" ہے۔ حالانکہ ڈاکٹر برنہوف نے مداش پر یہ کہا جو علامہ نقل کیا ہے اس میں اور قرآن کے بیان کردہ واقعہ میں زمین اور آسمان کا فرق ہے ڈاکٹر سٹڈل کو دیکھنا چاہیے تھا کہ مداش یہ کہتی ہے کہ حضرت ابراہیم بت فروش کے لیے دوکان پر بیٹھے۔ کیا قرآن میں یہ بھی واقعہ ہے؟

مداش یہ کہتا ہے کہ بتوں کے توڑنے کا واقعہ مسوت پیش آیا جب حضرت ابراہیم کے باپ ایک عورت بتوں کے پروردگار کے لیے کہہ لیا کہ ان کا بیان ہی ہے؟ مداش یہ کہتا ہے کہ حضرت ابراہیم اور نذر سے گھٹکرونی حضرت ابراہیم نے (غالباً طنز کے طور پر) کہیں آگ۔ کہیں پانی کہیں باداں۔ کہیں ہوا اور کہیں آدمی کی پرستش کرنے کا ذکر کیا۔ اسے جواب میں فرد نے حضرت ابراہیم کو آگ میں ڈالنے کی دھمکی دی۔ ڈاکٹر سٹڈل کو کہیں قرآن میں یہ مسوت واقعہ نظر آتی؟

(۳) ڈاکٹر سٹڈل کے نزدیک قرآن میں حضرت سلیمان اور بلقیس کا جو واقعہ مذکور ہے اسکا ماخذ تو گورم ہے اور تواریخ کے بیان کے بموجب حضرت سلیمان نے شراب پی، چرنا و پرند کو رقص کے لیے پایا۔ لہذا سب سے اعلیٰ حد انہوں نے سچے ریتی مزاج پر ہی کا مطالبہ کیا۔ انہوں نے لکھا سب سے سن و جمال پر غافل نظر آئی۔ ڈاکٹر سٹڈل کو آئندہ کہوں کر دیکھنا چاہیے تھا کہ ان میں سے کونسی بات قرآن نے بیان کی ہے؟ اور بیان کے اس عظیم الشان فرق کے بعد اگر کچھ حصہ متفق علیہ ہے تو اسلئے "تورم" کا ماخذ کیسے کہا جاسکتا ہے؟ (۴) ڈاکٹر سٹڈل کہتے ہیں کہ قرآن میں حضرت مریم کی جو تاریخ بیان کی گئی ہے وہ انجیل اور اس قسم کی دوسری کتابوں سے لی گئی ہیں۔ معلوم نہیں کہ ڈاکٹر سٹڈل اپنے ناظرین کی عقل، فہم سے استفادہ کیا یا نہیں کہ جو کچھ وہ کہیں گے اسکو بے تامل قبول کر لیا جائے گا؟

انہوں نے حضرت مریم کے حالات کے متعلق حسن و اند کی نشان دہی کی ہے، اس میں اور قرآن کے بیان کردہ واقعات میں آخر کسی حیثیت سے مطابقت ہے؟ کیا قرآن میں بھی ہے کہ جتنا کہ آشیانہ کنبریاں دیکھ اپنے بانجھ ہونے کا شکوہ پیدا ہوا؟ کیا قرآن نے بھی کہیں یہ بتلایا ہے کہ حضرت زکریا نے حضرت مریم کے لیے "سویسر" کا انعقاد کیا؟ کیا کہیں قرآن میں یہ مذکور ہے کہ یوسف کے عمامے ایک قمی برآمد ہوئی، اور یوسف کے سر پر آڑی، اور یہ نشانی دیکھا حضرت مریم بوطرے یوسف کی زوجیت میں دی گئیں؟

حالانکہ ڈاکٹر سٹڈل کے بتلئے جو سے ماخذ میں ہم کو یہ چیز یاد ملتی ہیں، ڈاکٹر برنہوف کا فرمن تھا کہ یا تو قرآن سے ان چیزوں کو ثابت کرتے ہیں، یا دعوے سے بوقت سے انکار کرتے!

اس سلسلہ میں ڈاکٹر سٹڈل نے یہ بھی اعتراض کیا ہے کہ قرآن نے حضرت مریم کو بیت عمران اور آخت وارد کیا ہے، حالانکہ عمران اور وارد ہونے کا تعلق حضرت یوسف سے ہے! کیا بہتر ہوتا اگر ڈاکٹر سٹڈل (نور ذی اللہ) اس غلطی کو درمخ کرنے کے لیے حضرت مریم کے: الہ کا نام خود ہی بتا دیتے کہ عیسا کے بے باپاں دفتر سے کہیں اسکا نشان دیتے کہ حضرت مریم کے کوئی

باب بھی تھا - ؟

ڈاکٹر ٹنڈل کے جواب میں ہم صرف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ کوئی نیا نسخہ نہیں ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب میفرہ بن حبیبہ کو بھراں میں دعوت اسلام کے لیے بھیجا تھا تو ان کے لوگوں نے بھی حضرت میفرہ سے یہ بات کہی تھی۔ حضرت میفرہ جب بارگاہِ نبوت میں حاضر ہوئے تو یہ شہر نقل فرمایا۔ حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تم نے کیوں نہ کہہ دیا کہ لوگ اسے پہچانیں اور گشتہ بزرگوں سے نام پر نام لکھا کرتے تھے۔

ڈاکٹر ٹنڈل نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے واقعات کا مواخذہ بتاتے ہوئے کہا ہے کہ اس سلسلہ واقعات کا مواخذہ "انجیل ماس" اسرائیلی ہے۔ انجیل ہم کو بتاتی ہے کہ حضرت عیسیٰ حنفیہ کے لیے کھیل کر کے تھے۔ حضرت عیسیٰ کو ڈاکٹر ٹنڈل کو بتانا چاہیے تھا کہ قرآن میں یہ واقعات کہاں مذکور ہیں؟ اور حضرت عیسیٰ کے لیے باپ ثابت کرنا کیا قرآنی تسلیم کے مخالف نہیں ہے؟

(۵)

ڈاکٹر ٹنڈل کی اس تصنیف کی غامض خصوصیت یہ ہے کہ انھوں نے اپنی پوری کتاب کی بنیاد احتمالات و امکانات پر رکھی ہے۔ کسی چیز کے متعلق وہ یقینی فیصلہ نہیں دیتے ہیں۔ وہ جن کتابوں کو قرآن کا مواخذہ جلاتے ہیں ان کا فرض تھا کہ ان کتابوں کی تاریخت سے بحث کرتے۔ ان کو ثابت کرنا چاہیے تھا کہ محمد رسالت میں یہ کتابیں عرب میں موجود تھیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان سے پہلے نہ آئے ان کتابوں کے واقعات تھے۔ (انکو بھی واضح کرنا چاہیے تھا کہ ان کتابوں کی قیمت اہل عرب کی نگاہ میں کیا تھی؟ اس لیے کہ کوئی داعی مذہب محض انسان پر اپنے مذہب کی بنیاد نہیں رکھ سکتا ہے۔ ان کو ان اشخاص سے بھی پوری بحث کرنا چاہیے تھا جن سے (نوذ بائد) حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے خیال کے مطابق سائل کو افہ کیا تھا!

غافل و لغت نے پوری کتاب میں کسی ایک واقعہ کے متعلق بھی یقین طور پر یہ نہیں بتایا کہ قرآن کا فلاں واقعہ یا سلسلہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فلاں سے سنا۔ اور قرآن میں درج فرمایا! پوری کتاب میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بچپن کے واقعہ کے متعلق انھوں نے ڈرتے ڈرتے یہ کہا کہ حضرت ماریہ قبطیہ سے فاطمہ حضور نے یہ واقعہ سنا ہو گا۔

قرآن میں حضرت عیسیٰ کے بچپن کا واقعہ ترتیب نزول کے اعتبار سے پہلے سورہ حرم میں بیان ہوا ہے۔ اور سورہ مریم کے نزول ہوئی ہے اور حضرت ماریہ قبطیہ سلسلہ میں حرم نبوی میں داخل ہوئی ہیں۔ یعنی نزول قرآن کے ابتدا کے سترہ سال کے بعد!

۱۱۱ ایک ڈاکٹر ٹنڈل کو۔ تحقیق اسی کا نام ہے کہ راوی اپنے مروی متن سے سالہا سال بعد سخاوت ہو لیکن مروی متن کی سابقہ روایت کی سند اسی راوی سے ملا دی جائے اس کا راز تو آید و مردوں میں گنند

حضرت ماریہ کے سوا چند نام اور بھی ڈاکٹر موصوف نے کتاب میں۔ مثلاً حضرت عبداللہ بن سلام، حضرت سلمان، و رقیہ حضرت صہب، حضرت زید، جبریل و ابی اور ڈاکٹر نے یہ کتاب کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے (نوذ بائد) قرآن کی تصنیف میں انھیں سے اور ان کی ہوگی۔ امکانات و احتمال کا سلسلہ ہاں بھی قائم ہے!

ڈاکٹر ٹنڈل کے بیان کردہ ان اشخاص میں حضرت عبداللہ بن سلام سلسلہ استہمہ میں ہیں اسلام لائے۔ یعنی نزول قرآن کے تیرہ سال بعد یا اکیس سال بعد حضرت سلمان فارسی مدینہ منیہ اسلام لائے۔ یعنی نزول قرآن کے تیرہ سال بعد!

ڈاکٹر ٹنڈل کو بتانا چاہیے تھا کہ ان کے نزدیک جو شخص قرآن کا مصنف ہے اتنے عرصہ تک کس سے نفع اٹھا تا رہا۔ درنہ بن نوفل حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے تیسرے یا چوتھے سال وفات پائے تھے۔ (ذوقانی اول صفحہ) ڈاکٹر ٹنڈل کو واضح کرنا چاہیے تھا کہ ان کے انتقال کے بعد (نوذ بائد) مصنف قرآن کس سے استفادہ کرتا رہا؟

اہل رسد حضرت صہب و حضرت زید جبریل و دیگر۔ و تلک ڈاکٹر ٹنڈل کو ثابت کرنا چاہیے تھا کہ یہ لوگ اہل کتاب کے علوم سے استفادہ واقعت تھے کہ (نوذ بائد) قرآن عیسیٰ کتاب میں ان کی تصنیف کی جا سکتی تھی؟

ڈاکٹر ٹنڈل کو غور کرنا چاہیے تھا کہ عہد نبوی میں مخالفین اسلام نے اسلام کی مخالفت میں تن، من، دھن سب فرمان کر دیا، ان کے لیے کیا شکل تھا کہ جبریل و جبریل جنین کے سرکوں کے بجائے وہ ان لوگوں کو قتل کر دیتے جو ان کے نزدیک (نوذ بائد) تصنیف کے سزاوار تھے۔ اور اس طرح اپنی پریشانیوں کا خاتمہ کر لیتے! (نوذ بائد) من ہذا اخراجات۔

تحفہ خسروی

جناب میر صدیق کی ایک قدیم تالیف

حاکم و محکوم کے باہمی تعلقات پر قرآن مجید و حدیث کے احکام اور علماء اسلام و علماء یونان کے بہترین اقوال کا مجموعہ۔ ساڑھے چار آنے کے ٹکٹ آنے پر روانہ ہوگی۔

پتہ:-

محمد تقی خاں - دریا پاد - خلیج بارہنگی

علم عربی اور امر کے زمانہ

(از مولوی عبد الرؤف صاحب . جمعہ ڈسے نگر - منٹل بستی)

نمبر (۵)

مقام ملک و قوم حضرت مولانا شاہ صاحب امرتسری
 کے لئے لکھتے ہیں کہ جب میں سات برس کا تھا تو والد ماجد کا انتقال
 ہو گیا۔ چودہ برس تک میں میرے سب اقارب مع والدہ کے مجھ سے
 چھوٹ گئے۔ پورے چودہ برس کے بعد میں نے ایدائی فارسی
 اور عربی کا آغاز کیا۔ امرتسر میں کچھ شہر کے بعد خانقاہ اہل
 صاحب محدث وزیر آبادی کے پاس جا کر پڑھا۔ پھر جاکر سید ذیشان
 صاحب محدث دہلوی سے سند اجازت لی۔ پھر تھان پور پھر
 دیوبند سے سند فراغت حاصل کی۔ پھر کانپور علوم الدینیہ منطق
 و فلسفہ ریاضی وغیرہ پڑھنے کے لیے دوبارہ آئے۔ پھر گئے
 کہ سلسلہ تصنیف غالب آگیا جس میں اصول متن صنف ہفت
 نجد سے مناظرے بھی ہوئے اور ہر مذہب کے لوگوں سے مقابلہ کرنا
 پڑا۔ وغیرہ۔ دیکھیے رسالہ ذوق حید۔ اب لکھو یہ مولانا شاہ صاحب
 صاحب امرتسری ہیں جنکی آج ہندوستان اور ہریان ہندوستان
 میں وہ اوری ہے کہ محتاج بیان نہیں۔ پس اگر کئی دنیا بولانا
 مولانا کو غربت زدہ نادار سمجھ کر شکم پر درتزار دے کر ٹھکرا دیتی
 تو آج ہم سے کتنا بڑا جوہر کھویا جاتا۔ بچپن میں کون کہ
 سکتا تھا کہ محمد بن ابی بکر رضی اللہ عنہما بڑا امام ہو گا اور ایسی
 کتاب حدیث کی تالیف کریں جسکو اصح کتاب بعد کتاب اللہ
 البخاری کا درجہ ملے گا

شیخ سعدی علیہ الرحمہ فرماتے ہیں کہ تم دانہ روزانہ چریوں
 دو۔ کسی دن کوئی ہٹا تھا راشکار ہو ہی جائیگا۔ وہی درسہ
 نظامیہ ہے جس میں چھ ہزار طلبہ روزانہ رہتے تھے ان میں انور
 محسن تھوڑے ہی دنوں میں۔ مثلاً سعدی، غزالی، جیلانی
 پس یہ تلاش کرنا کہ سب کے سب طلبہ انتخاب زمانہ ہوں تو ایسے
 ادارے مفید و نہ غیر مفید۔ محسن بنایا جستجو ہے۔ پس یہ مزدوری
 نہیں کہ سب کے سب افراد قابل ہی ہوں۔ البتہ ان لاکھوں
 ہزاروں بچوں میں سے کچھ افراد جو ہر قابل بھی ہوتے ہی ہیں۔
 امام رازی، امام خواجہ نصیر الدین طوسی، امام بخاری، امام مسلم،
 ملائکہ ابن تیمیہ، ابن قیم، مولانا شاہ ولی اللہ، سید ذیشان حسین
 محدث وغیرہ فضلاء عصر ائمہ وقت لوگوں کی نسبت انکے طفلی اور
 بچپن کے زمانہ میں کون کہ سکتا تھا کہ ایسے جلیل القدر و مراتب
 لوگ ہیں، اور اہل دنیا کو کیا یقین ہو سکتا تھا کہ ایسے لیکن
 عام طلبہ میں یہ بھی چھپے ہوئے۔ پس اگر ہم بظاہر غیر مفید
 طلبہ کی مصلحت دیکھ کر انہیں ہوجاتے تو آج رازی، غزالی، اسلام

بخاری جیسے لوگ نابید رہتے۔ میں تو یہاں تک کہتا ہوں کہ اگر
 کسی کو یقین ہو جائے کہ طالب علمی محض ذلیفہ خوری شکم پروری
 کی وجہ سے تو بھی اگنا ذلیفہ بند نہ کریں بلکہ سنت فاروقی پر عمل
 کریں۔ کیونکہ بند کرنے سے اصلاح و انفع امتیں سے ہیں انا
 دعوہ نا پڑیگا۔

سنت فاروقی | آپ کو اس واقعہ سے معلوم ہو گی کہ امیر المؤمنین

حضرت عمر فاروق نے طلبہ کے لیے دلائل
 مقرر کر کے خاندانوں کو حکم بھیجا کہ ان اعط الناس علی تعلیم القرآن۔
 اس حکم پر خاندانوں نے لکھا کہ بعض لوگوں نے قرآن سیکھنے کی غیبت
 کے بغیر محض ذلیفہ حاصل کرنے کی خاطر طالعلم بننا اختیار کر لیا ہے۔
 امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق نے حکم منسوخ نہیں کیا بلکہ اسکے
 باوجود ذلیفہ جاری رکھا۔ (کتاب الاسوال للامام ابو عبیدہ الہرادی
 ط ۱۲) پس معلوم ہوا کہ طالعلموں کے ابتدائی مراحل میں اس
 شبہ کا لحاظ نہیں ہونا چاہیے کہ یہ طالب علم گھر بار چھوڑ کر محض
 شکم پروری کے حیلہ سے طالب علم بن گئے ہیں۔ ایسی ادب و گور
 چکے کہ امام بخاری اور حافظ ابن حجر جیسے اعلام امت
 نے طالعلمی اپنی شبیہ و سایہ پر سے محرومی کے زمانہ میں کی ہے۔
 اگر آج کی طرح بذلتی پہلے بھی قائم کر لی گئی ہوتی اور انکو مدرسوں
 سے شکم پروری سمجھ کر ملتوہ کر دیا گیا ہوتا تو امت اسلامیہ کا
 کتنا بڑا نقصان تھا! عالی نے اس موقع پر خوب لکھا ہے۔
 بہت ہم میں اور تم میں جو ہر محضی خبر کچھ نہ ہم کو نہ تم کو ہے چلی
 اگر جیسے جی کچھ نہ انکی خبر تھی تو ہو جائیگے مل کے میں میں تھی
 یہ جو ہر ہیں ہم میں امانت عذاک
 مبادا املت ہو ذلیت عذاک

میں جو کہ پھرتے ہیں بے علم جاہل بہت انہیں جنکے جوہر میں قابل
 روز اکل میں پنہاں ہیں جنکے نقصان انہیں ناقصوں میں ہیں پوشیدہ گئی
 نہ ہوتے اگر ماکل لہو و بازی

ہزاروں انہیں میں قلعے طوسی و رازی

نہ بونصر تھا نوع میں ہم سے بالا نہ تھا بونعلی کچھ جہاں سے نرالا
 طبیعت کو بچپن کے محنت میں الا ہر سے اسلئے صاحب قدر و ازا
 اگر نگر کسب و ہنر تم کو بھی ہو (باقی آئندہ)
 تمہیں پھر ابونصر اور بونعلی ہو

تصحیح متن

ک ۱۔ انگریزی لفظ SIRIUS پر ہے۔
 " ہندوؤں میں سیرس ہے۔
 ک ۲۔ CANIONAJOہ پر ہے

ایک اور اشتہار!

انکار و الحزم، یہ صدق - دریا باد

بعد سالہام مسنون عرض ہے کہ شاید آپ کو یاد ہو کہ بندہ نے حضرت سیدی دہلویؒ کی اس حاجت سالیہ ایہ اللہ کی کتاب پر زبان انگریزی منظم سوانح عمری مبارک سرکار دہلوی عالم مسلم دہلوی کی اور اسے دست بھیجی ہو گئی۔ آپ نے فقط رسیدگی سے آگاہی کی ہے مگر ریویو بنو نہیں لکھا۔ اگر اس سبب کہ نامور اور جو کتاب پر ریویو لکھنا مقصود نہ ہو اطلاع دینا تاکہ انتظار کی زحمت گوارا نہ لیجئے کہ تاکہ انتظار اشد من الموت

آرام آپ کی توجہ پر بندہ دل کرتا ہوں کہ عذاب آپ "صدق" کو صدق کی پالیسی پر ضرور گامزن کیجئے۔ میں دلچسپی رکھتا ہوں کہ فرقہ دارانہ رنگ آپ پر غالب ہے اور فرقہ "اور مذہب" یہ نہ تو اسلام ہے اور نہ حق قرآن کریم میں دونوں آیتیں "ولا تفرقوا" بجا رہی ہیں۔ اور عام مسلمانوں کی یہ ذہنیت ہو رہی ہے کہ وہ فرقہ بین المسلمین پروردگار آنا دوسرے ہیں۔ اسلام اور مسلم کے ہمسایہ کو تو کوئی یاد نہیں کرتا، البتہ شیعہ، سنی، واپائی، دیوبندی اور دیگر پالیسی تفریق المسلمین دونوں پر ہے۔ اسے انھوں نے نو ذہانتی سے شہرہ آفاق کیا۔

کتاب میں ہر قسم اور ہر درجہ کی ترویج کے لیے موصول ہوتی رہتی ہے کسی کتاب کے درجہ اور اہمیت کا متین کرنا یہ کام اور بندہ کی ذمہ داری ہے، تاکہ مستند یا اُنکے سرکاری کا ایجنٹ جو یوٹیلٹس ہیں، انھیں کی سبوت اطلاع دیدی جاتی ہے۔ یہ ضرور نہیں کہ آپ کے "سیدی دہلوی" کی کتاب کو دوسرے بھی "سبب و نامور" ہی سمجھتے ہوں! (صدق)

اس پالیسی کی تشریح نہ ارشاد ہوئی — کیا یہ بھی کہ آپ کے پردہ پگندہ کی ہم آوازی ہوئی رہے! (صدق)

اس پر پگندہ کے لیے آپ کا "گرینڈ مشن" کافی نہیں؟ (صدق)

مگر لیکن ان آیتوں کے مخاطب کون ہیں؟ وہ معنوں سے امانت وغیرہ کے نئے عقیدے مومنین میں داخل کر لیے، یاد ہو دینا محمدی پر ہر سورا قائم ہیں؟ (صدق)

یہ "تکفیر المسلمین" صدق کے کس پرچہ میں، کس صفحہ، کس سطر میں کی گئی ہے؟ (صدق)

بہ اگر کسی سنی کا عقائد اہل سنت پر فخر کرنا "انجم کا رنگ چڑھ جاتا ہے" تو یقین فرمائیے، کہ ہر سنی پرچہ انجم ہی ہے! (صدق)

یہ کس نمبر کے کس صفحہ پر؟ (صدق)

حال کی اشاعتیں ہیں صدق، انجم کا رنگ چڑھ رہا ہے یعنی وہی شیعہ سنی تفریق اور عقائد آمیز کتابت پر بارہ شیعہ نہیں ہے اور نہ کسی فرقے (عذاب خواستہ) تعلق ہے تاہم میرا دل بیتا ہے کہ آپ اسلام کے کسی فرقہ کو طعنہ ادا اسلحہ یا بلا واسطہ دیں۔

وہ آپ نے میرے اور لکھنؤ کے ایک صاحب ظفر الملک کے درمیان مراسلت کا سہ باب لکھا ہے مگر آخر آپ نے یہ ظلم کیا کہ بغیر میرے جواب کے مراسلت کا دودھ بند کر دیا۔ یہ ہی بات حقیقت نے کی ہے۔ کاش کہ آپ اور موقع دیتے تو ظفر الملک صاحب کی اسلام پر شنی و نفیض و عناء آل محمد منظر شود پر آجاتا۔ مگر انگریزی ماریج - واسطہ ملے من ارجع المدللے - انجیر سبب الواب - گرینڈ مشن - سنی

شہ احمد شاہ! (صدق)

کاش آپ کا اور آپ کے "سیدی دہلوی" کا تعلق فرقہ اہل حق سے ہوتا! (صدق)

نہ باطل کے درجات مختلف ہیں۔ باطل کا شمول جس درجہ میں فرقہ میں ہو گا، اسی حد تک سب ضرورت و توقع وہ طعن کا مستحق ہے اور ایسے موقع پر بد اہستہ طریق نعتیہ جو توہم، طریق صدق ہرگز نہیں۔ (صدق)

اللہ کیا آپ کے خیال میں عدل یہ تھا کہ آخری معنوں مولوی ظفر الملک صاحب کا نہیں، بلکہ آپ کا رہنے لایا جاتا یا یہ کہ سب سے کون معنوں آخری معنوں ہیں نہ ہونے لایا؟ اور اس طرح "گرینڈ مشن" کا اشتہار کسی نہ کسی عنوان سے براہ کھٹا ہی رہنا! (صدق)

اللہ یہ ہر مراسلہ میں یہ عربی فقرہ عذ اسلیم بہ طور تکیہ کلام کے تحریر کر دیا کرتے ہیں یا آپ اس کے محل استعمال سے بھی واقف ہیں؟ — ہر حال یہ ذہانت قابل داد ہے کہ بحث کوئی نہ بھی پہلا اختیار کرے، ہر بحث سے "گرینڈ مشن" کے اشتہار کا موقع ضرور ڈھونڈ نکالا جائے! — خوب ہے دیوانگی میں یہ ہوشیاری! سادگی میں یہ پوکاری! (صدق)

اعلان تعلیل

شب بارات کی تعلیل میں دنز صدق و پرس بندہ ہکا اس لیے آئندہ سہ شنبہ ۲۴ جولائی ۱۳۸۶ء کا ہرچہ و سال نہ ہو گا۔ ناظرین کرام انتظار نہ فرمائیں۔ (انجم)

شیخ شوکت حسین پرٹو نے حسن پرنشاپ پرس میں طبع کرا کے دنز اخبار صدق - گولڈن لکھنؤ سے شائع کیا

ایڈیٹر: عبدالماجد

پرنٹر: دریا باد - ضلع بارہ بنگی

ناشر: حکیم عبدالقوی بی بی

مضامین کے بارے میں مراسلت ایڈیٹر سے کی جائے۔

ستر روزہ

چندہ اور مقامی امور

کے متعلق مراسلت اس سے کی جائے

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق

مرشد آباد پولیس - گورنگھ - لکھنؤ

چند سالہ آٹھ روپیہ

ششما

ہفت ہیرے سالانہ ۱۸ اشک

نبت فی پرچہ ۱۲

اسٹیمپون نمبر ۲۹۱



صد

بیت مکتبہ اسلامیہ لاہور

نمبر ۲۲

یوم شنبہ - ۱۸ - شعبان المعظم ۱۳۶۴ھ مطابق ۲۸ - جولائی ۱۹۴۵ء

جلد ۱۱

سچی باتیں

۱۹ - جولائی ۱۹۴۵ء - دو برس، انگریزی حساب سے پورے دو برس گزرے، کہ آج ہی شام کو مشائخ کے وقت ۸۲ - ۸۳ سال کی عمر میں اس مہتمم کی شمع حیات گل ہوئی تھی جو دین، خدمات، اخلاقیات، فادات دینی کے اعتبار سے اپنے وقت کی شاید سب سے بڑی شخصیت تھی! تھانہ بھون کا مولوی شائق، نہ تجارت میں ممتاز، نہ سیاسیات میں امور، نہ کوئی ریلوے جنکشن، لیکن اس کتاب کی ذات تھی کہ اسی گوشہ میں بڑے بڑے سارے اسلامی ہند کے مولوی و عرمن کو مطلع اذکار بنائے ہوئے تھے! تفسیر، فقہ، کلام، رد و بدعات، وغیرہ علوم ظاہری کا کوئی شائبہ ایسا تھا، جسے مولانا نے چار چاند نہیں لگا دیے تھے؟ — سچ کہا جس نے انہیں مجدد و نعت کہا! طریقت، سلوک، اصلاح نفس کے نو گویا امام تھے امام — سچ کہا جس نے انہیں حکیم الامت کہہ کر پکارا! ایسا مجدد اور ایسا حکیم اب کہاں نظر آئیگا! انکھیں قیامت تک ترستی ہی رہیں گی!

یاد تو سال کے سال قائم رہتی ہے۔ کون دن ایسا نصیب ہو آج ہوگا، جب گھر بٹھے نہیں اشرنی کا سا ٹھیل کے سلسلے میں پھرتا رہتا، لیکن جولائی میں یہ یاد کی گئی بڑھ جاتی ہے! ابھی حضرت

ایک مبارک موت

املا ح آئی کہ ۲۰ جون کی شام غاں صاحب شیخ حفیظ الرحمن قدوائی ایم۔ اے، سی، مارکنگ آفیسر کو بیٹے بالکل دفعہ کو بیٹے میں وفات پائی۔ رانا لکھنؤ موتیں تو عموماً افسوسناک اور درد انگیز ہوا کرتی ہیں۔ یہ مبارک موت کیسی؟ مبارک اس لیے کہ مرحوم نے عین حالت نمازیں، نماز مغرب کے سجدہ میں، جان جاں آفرین کے سہرہ کی! ایسی قابل رشک اچھے ذاکرین و صالحین کے لیے قابل رشک، موت، مبارک، شکیہ تو اور کیا کہیے؟ — جی میں تو کہتا ہوں کہ غزوہ باب نو گوارا

اور اشکبار عزیزوں کی خدمت میں سب سے تعزیت کے ساتھ سہاگیاں کا پیش کیجئے۔ ایسی موت کسی کے نصیب میں آتی کب ہے؟

بالکل جوان عمر تھے۔ منسلح بارہ بنگلی (۱۷۵۵ء) کے مشہور قیدیوں کے مشہور و شریف خاندان تھوڑائی سے تھے۔ والد ماجد شیخ احسان الرحمن تھوڑائی بیرسٹر لکھنؤ اور بیرونی لیول کو شہادت تک مسلم لیگ کے سارٹری رہے ہیں۔ سترہ غائب سائیس کی اعلیٰ ڈگری ایم۔ ایس سی حاصل کی، وطن سے دور محبت دور کوٹہ (پنجاب) میں ملازمت پا کر تین اور سیرت اعلیٰ کا ایک اعلیٰ نمونہ قائم کر دیا۔ نماز، روزہ، تلاوت وغیرہ کے ہمیشہ پابند رہے۔ ملازمت میں خصوصاً آخری دور جنگ کے زمانہ میں عجیب عجیب آزمائشیں ہوئیں، ٹیکہ، اردن وغیرہ کی طرف سے دس دس اور بیس بیس بلکہ شاید سچاس ہزار تک کی رقمیں پیش ہوئیں، اور کبھی سب سے نقد کے موڑ پر دیکھ کر کسی مجلس کی صورت میں۔ ہر۔ نہ انکار ہی پر قائم رہے۔ ایک بار ایک استحقاق کی ترقی کی سفارش خود اپنے ہی غلات یعنی اپنی جگہ کے لیے کر دی۔

اللہ کی رضا جوئی کے لیے سب سے صحت مجدد اور غائبوں ہی کے اندر نہیں کیے جاتے، کچھروں، بارادوں، دفتر کے مجاہدے محب نہیں کہ کل اللہ کے ہاں کچھ بڑا ہی جڑ کر نکلیں!

۲۰۔ جنوری کے سہ ہر کو دفتر سے گھر آئے تو کہا بلیڈت کچھ سست ہے۔ شام کو دھوکہ کے نماز مغرب کے لیے کمرے میں داخل ہوئے۔ مٹا ہوئی کو آواز چھوٹے بچے کے رونے کی سنائی دی جھپٹ کر دیکھا تو جاننا پر گرا ہوا پایا۔ پانی پلا۔ اور پڑ دس کے ایک صاحب صاحب کو آواز دی۔ وہ نوٹ آئے، تو دیکھا کہ سجدے میں ہیں۔ انتظار کے بعد بعض دیکھی، سانس دیکھی۔ روح پرواز کچھ چلی تھی۔ جلد سے جلد ڈاکٹر لائے گئے۔ انجکشن پر انجکشن دیے۔ آخر دبا گھٹنے کے بعد روتی ہوئی آنکھوں کے ساتھ اپنی اور اپنے فن کی شکست اور فرشتہ اجل کی فتح کا اعلان کیا! کوٹہ کے اخبار کا بیان ہے کہ صبح شہر میں اس خبر نے گویا آگ ہی لگا دی۔ مملکت جنازے پر ٹوٹ پڑی۔ اور کوٹہ کی تاریخ میں پہلی بار یہ ہوا کہ فردوس مارکیٹ (بچوں کی ہنڈی) اس دن بند رہی! — غنق اور خات کے حقوق ادا کرنے والے کا یہ اعزاز پس مرگ ہو تو اس پر حیرت کیوں کیجئے۔ کڈ لاک بخیر الحنین۔ وطن سے سیکڑوں ہزاروں ریل، درختوں کی قابل قدر ہوتی ہے، اور پھر یہ حالت نماز کی! اسجد و اقرب: الی قابل صد رشک موت!

نکاح کا جرم

لندن ۱۸۰۔ جولائی۔ ڈاکٹر گرین جنٹین ایک بیوی کے ہوتے ہوئے ہندوستان میں دوسری شادی کر لینے پر فوجداری عدالت کے ۲۲ مہینے کی سزا ہو چکی تھی! آج ان کا معاملہ اُنکے پیشہ کے لحاظ سے لندن میں جنرل ڈیکل کوئل کے سامنے پیش ہوا۔ اور کونسل نے ڈاکٹر کی عدم موجودگی میں فیصلہ

یہ کیا کہ ڈاکٹر کی سند چھین لی جائے۔ ڈاکٹر کی پہلی بیوی کی طرف سے درخواست بھی، رحم کی درخواست پیش ہو چکی تھی، اگر سب سے کوئی حق تلف نہیں کی، اور اسکا ذریعہ معاش ہی ڈاکٹر ہی ہے، اس لیے میں چاہتی ہوں کہ یہ اپنی سند سے کام لیتے رہیں تو ایسی غلطی نہیں! اللہ اللہ۔ دوسری شادی کے جرم کی بولناکتا صاحب کی مباشرت میں اپنے نو بیل کی سزا، اور بیل میں دیکھنے کم دو سال کی مدت کا! پھر یہ عدالتی سزا بھی گویا ناکافی! مزید سزا محکمہ کی طرف سے روزی چھین لینے کی! اور اخبارات کے ذریعہ سے جتنی رسوائی ہوئی، وہ تو کسی شمار ہی میں نہیں! — سنتے ہیں کسی زمانہ میں مشرق سے یہ سزا جرم حرام کاری کے مجرم کے لیے رکھی تھی، کہ اسکا منہ کالا کر کے، گدھے پر سوار، اور جوتوں سے بٹواتے ہوئے شہر میں تشریف کرایا جائے! آج شیطان کی ڈھانت نے دی سزا نہیں اپنے پیروں کے ایک دھن میں حرام کاری نہیں، دوسری شادی کرنے والوں کے حق میں منتقل کر دی ہیں! آج آزادی ہے کہ ان آزاد ملکوں میں منہ کالا بھتی بار بھی چاہے کر لیا جائے، لیکن ادھر نکاح کا نام آیا کہ ادھر یہ سارے عذاب شروع ہو گئے! اللہ اللہ۔

شرک کی تحقیق!

جامعہ استنبول کے شبہ "کچھل رسیج" کے استاد کوئی شرک صاحب ہیں، جنکا نام نامی انگریزی اخبار میں ڈاکٹر مبدل دو بیعتہ آیا ہے۔ آپ کا تازہ کارنامہ یہ عجیب رہا ہے کہ آپ نے ماضی کی ہین (یونانی) اور گلیو پیرا (عصری) سے لیکر حال بٹی گریل اور ڈی لارنکس جملہ مشہور "حسینان عالم" کے حسن و جمال کی تحقیق کر ڈالی ہے، اور اعلان فرمایا ہے کہ حسن سوانی کا سیار اتنے فٹ اور اتنے اونچ ہونا چاہیے۔ کراتے اونچ، سینہ اتنے اونچ، دس عالی ہذا۔ امریکہ کی کو لمبیا پھر (فلورس) نے اس سیار کو لیکر جو جانچا، تو معلوم یہ ہوا کہ امریکہ کی فلاں فلم اکیٹرس دنیا کی حسین ترین عورت، مہیا ہی حسن و جمال والی ہے! دنیا سے تھوڑے کے یہ "علوم" ہیں علوم! "حقائق" ہیں حقائق! دنیا کو ان معلومات کی کس درجہ ضرورت شدید لاحق تھی! —

لاذال سردار کے دور سے قبل شریعت اسلامی سے علامتہ بنادت اور علمی ارتداد سے قبل، کب کسی شرک کو! یا ترکی قوم کو فرنگیت کے منہ بن جانے کی یہ عزتیں اور یہ برکتیں حاصل تھیں!

تجدد کی تقلید

"دیکھ لیجئے گا ہندوستان کی ہزار تیزیاں" پیدائش حسن کے سیار کو پڑھ کر اپنے آپ کو "اپنے گلیں گی۔ مالا مال" ان میں حقیقی طور پر خوبصورت عورتیں بہت کم ہیں۔ یہ محض پاؤں سرخی، اور لب اشک کی کارفرمائی ہے جو بڑے شہروں کی شرکوں پر چکا چونڈ پیدا کر رہی ہے۔ اور کچھ عجیب نہیں کہ مسوری ہاٹ پر جو گرمی کے موسم میں حسن و جمال، نقد و نظر، نقص و سرور اور نادان

نئی کتابیں

(۱) موجودہ جنگ کے اثرات قانون بین الممالک پر

د. رشید صدیقی حسین صاحب بی۔ اے۔ ایل۔ ایل۔ ایم (عثمانیہ) عثمانیہ
۵۲ صفحے۔ قیمت نہر اوسط درجے کی طباعت و کتابت۔ ملے
کاپتہ۔۔۔ دفتر انجمن خلیفہ بن عثمانیہ، بلخ غامہ۔ حیدر آباد دکن۔
پیش نظر رسالہ جناب صدیق حسین صاحب کا مقالہ ہے: قانون
سنے ایل ایل ایم کے لیے لکھا تھا۔ یہ ایک ناقص فقہی مقالہ ہے اثر
نیشنل لاء یا قانون بین الممالک پر اب تک اردو میں ڈاکٹر حمید اللہ
صاحب (شاہ قانون جامعہ عثمانیہ کے سوا کسی دوسرے کی تصنیف
موجود نہیں اس لیے اردو کی ایک بڑی کمی مقالہ نگار کے ذریعہ سے
پوری ہوئی۔

اس مخصوص موضوع پر غالباً یہ پہلا مقالہ ہے۔ موجودہ جنگ
ایک ہمہ گیر جنگ ہے۔ بین الممالکی قانون پر بھی اس کے گہرے اثرات
پڑے۔ انکو مقالہ نگار نے علمی پیرایہ میں اس مقالے میں بیان کیا،
بین الممالکی قانون کی تین خاص تقسیمیں ہیں۔ قوانین (من)،
قوانین جنگ اور قوانین غیر جانبداری۔ مارچ ۱۹۱۵ء تک ان
میں سے ہر ایک پر موجودہ جنگ کے جو خاص اثر پڑے اور
جو تبدیلیاں ہوئیں انکو مثالیں دے کر بیان کیا گیا ہے۔
نہرست مضامین پر نظر ڈالتے ہی ان تمام امور کا پتہ چل جاتا
ہے جن کا مقالہ میں ذکر کیا گیا ہے۔ مقالہ مختصر ہونے کے ساتھ
ساتھ جامع ہے۔ قریب قریب تمام باتوں کو بیان کر دیا گیا ہے۔
شروع میں نئے "نظام عالم" کے متعلق خاص نظریوں کا
ذکر کیا گیا ہے۔ منشور او قیادوس کی تشریح کی گئی ہے۔ انتساب
کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ فلسطین اور لبنان کے حالات اس سلسلہ
میں آگئے ہیں۔ روس کے دستور اساسی میں اس جنگ کی وجہ
سے جو اہم اور دور رس تبدیلیاں عمل میں آئی ہیں انکو بتایا گیا ہے
مقالہ نگار نے حیدر آباد کی اہمیت کو فراموش نہیں کیا ہے۔
دکن، بومبئی اور امرکنیوں کو مراعات خصوصی حاصل ہیں
اسی سلسلہ میں اسکا ذکر کر دیا گیا ہے۔

موجودہ جنگ کی وجہ سے بین الممالکی قانون میں نئی مصلحتات
داخل ہو گئی ہیں۔ مثلاً کوئٹہ لٹاک، پانچواں کالم۔ مقالہ نگار نے
قوانین جنگ کے سلسلہ میں انکا بھی ذکر کر دیا ہے۔
منسراٹر کی دونوں یورپین جنگ میں غیر جانبدار رہے اسکا
بھی تذکرہ کیا گیا ہے۔

علمی ہونے کے باوجود کتاب دلچسپ ہے۔ سیاسیات کے
طلبہ کے لیے یہ خاص طور سے مفید ہوگی۔

کے جیاسود ہنگاموں کا سب سے بڑا مرکز بن جائے، ٹرکی کے
پیش کردہ سیارہ ایک مقابلہ مشت ہو جائے، اور پھر اادل پہنے
اولی کا نام ساری سو سائٹی میں اچھالا جلنے، اور وہ بے جا
پھولی نہ سائے" (انتخاب، لاہور)

سوری کے مناقب پر جو کچھ تحریر ہوا بالکل صحیح ہے۔ وہی
سوری جو آج سے ۲۰ سال اُدھر اپنی سادگی کے لیے مشہور تھا
اب "آرٹ" اور اس کے لوازم و فواحش کا مرکز و غم ہے۔
لیکن جہاں تک انقرہ کی شاگردی اور "لاذالہال سرور" کے
نقیب اعظم ہونے کا تعلق ہے، یہ شرف تو سوری کو نہیں بلکہ یوپی
کے ایک دوسرے شہر کو حاصل ہے! اور اس کے ہوتے ہوئے
سوری کا نام لینا اس کے شرف و تہجد کے ساتھ تالافانی کر لے!

انگلشمن کی بہار "لندن ۱۲-۱۳ جولائی۔ ایک مرتبہ کا انتخاب"

عام پارلیمنٹری انتخاب کی تاریخ میں اپنے عام سکون و سنجیدگی کے
محاذ سے متنازع ہو گیا۔ اب تک کوئی مستبر و ایت نہ کپڑوں کے
پٹنے کی ملی ہے! سوچتے ہوئے ہر دلوں کی اندھیلکا سستی کی۔
بلکہ بعض نوجوان و جوان کو تو یہاں تک کہنے لگا گیا کہ ابکی کچھ مزہ
نہ آتا۔ تماشا بالکل بیلا ردا۔ (اسٹیشن، ۱۵-۱۶ جولائی ۱۹۱۵ء)
گو یا انگلشمن کی اصل بہار تو جب تھی، اگر کسی کے دانت ڈڑتے،
اس کی آنکھ پھوٹتی، اور کسی کسی کی ناک کٹ ماتی ایچ پچا پاتا
انگلشمن بھی کوئی انگلشمن ہے! — یہ ہیں ڈیا کرسی (جھوڑت)
کے سنی "صاحب" کے مہذب دس ہیں! تو ہندوستان مغرب تو ابھی
تہذیب کے سبق میں بہت پیچھے ہے، جہاں اگر گلاباں اور لالیاں
نہ ہوتیں تو ہوا ہی کیا!

غریبوں کی زندگی "شمارہ ۱۶-۱۷-۱۸-۱۹-۲۰-۲۱-۲۲-۲۳-۲۴-۲۵-۲۶-۲۷-۲۸-۲۹-۳۰-۳۱-۳۲-۳۳-۳۴-۳۵-۳۶-۳۷-۳۸-۳۹-۴۰-۴۱-۴۲-۴۳-۴۴-۴۵-۴۶-۴۷-۴۸-۴۹-۵۰-۵۱-۵۲-۵۳-۵۴-۵۵-۵۶-۵۷-۵۸-۵۹-۶۰-۶۱-۶۲-۶۳-۶۴-۶۵-۶۶-۶۷-۶۸-۶۹-۷۰-۷۱-۷۲-۷۳-۷۴-۷۵-۷۶-۷۷-۷۸-۷۹-۸۰-۸۱-۸۲-۸۳-۸۴-۸۵-۸۶-۸۷-۸۸-۸۹-۹۰-۹۱-۹۲-۹۳-۹۴-۹۵-۹۶-۹۷-۹۸-۹۹-۱۰۰"

روزانہ قیام میں یہاں کے ہتروں کے معاملہ کو بھی دیکھا۔ معلوم ہی
نہیں ہوتا کہ وہ بھی اسی عالیشان کوٹھیوں اور عظیم الشان مکلوں کے
شہر میں رہتے ہیں! ایک کوٹھری میں لے دیکھی، انٹ لیس فٹ
چوڑی۔ اس میں پورے دس انسانوں کا ایک بڑا خانہ ان آباد
تھا" (خبر)

یہ پڈٹ جو ہر لال نہرو نے کہا۔ اور اس مختصر قول و عرض
کے اندر یہ دس انسانوں کا خانہ ان محض اٹھتا، بیٹھا، لیٹتا اور
سوتا ہی نہ تھا۔ سب کا کھانا بھی اسی کچلے اٹھان کے اندر کیا، سب کا
نانا دھونا بھی اسی کے اندر رہتا، زندگی کی اور ضرورتیں بھی اس کے
اندروں ہی ہوتی۔ اور یہ وہ لوگ ہیں کہ انھیں کے دم سے بڑے
بڑے مکلوں اور کوٹھیوں کی صفائی قائم ہے! — ایروں
اور غریبوں کے درمیان اتنی عظیم الشان عدم سادات اس
"دور ترقی" میں نہیں کہاں ہے؟

بہنیں تعلیمات لیتے، مائوس ہیں۔ اکی مزید شریح اگر
عاشیوں میں کردی جاتی تو مثالہ کی افادیت میں امتداد ہوگا۔
خلا تاوی سرٹ اجازت نامے۔

ابھن ملیسا نین اس مفید اور ٹھوس علمی مقالہ کی اشاعت
پر قابل مبارکیا ہے۔ (م۔ د۔ ق)

(۲) ۱۔ ملام کے سیاسی تصورات۔ مرتبہ جناب غلام دیر
صاحب رشید ایم اے۔ پیدہ زیب گرد پوش، عمدہ طباعت و
کتابت۔ ضخامت ۱۴۲ صفحے۔ قیمت چار آنہ شش۔ نعتیں، ایکڑی،
عابد رود۔ میدر، یاد رکھو!

اس موضوع پر اردو میں بہت کم کتابیں ہیں۔ زمانہ کی ضرورتوں
کا لحاظ کرتے ہوئے قارئین کی تعداد ہنرہ صفر کے ہے۔ عنوان کو
دیکھ کر قدرۃ خیال پیدا ہوتا ہے کہ یہ کتاب اس موضوع پر ہوگی اور
اس کی کوپرا کرگئی، مگر انوس ہے کہ یہ کتاب کوئی تصنیف نہیں بلکہ
محض چند متفرق معنایں کا مجموعہ ہے۔ بعض ناشرین نے یہ عجیب
ادبی بدعت بکالی ہے کہ ایک ہی موضوع پر مختلف خیالات مختلف
اوجہات بلکہ بعض بالکل مختلف دیار کے مقالوں اور مضمونوں کو لیکر
یکجا کر دینے ہیں، جس سے افادیت کا بہت کم ہو جاتا ہے۔
بلکہ بعض اوقات تو عدت موضوع تک باقی نہیں رہتی اور
ایک مقالہ نگار کے ذہن میں موضوع کا تصوری دوسرے سے مختلف
ہوتا ہے۔

پیش نظر کتاب اسلام کے سیاسی تصورات کیاب میں مولانا
ابوالکلام صاحب آزاد مولانا ابوالاعلیٰ مودودی، ڈاکٹر حمید اللہ
صاحب پروفیسر جامعہ عثمانیہ، پروفیسر عبدالقادر پروفیسر جامعہ عثمانیہ
علامہ اقبال، اور پرنس سعید ملیم پاشا مرحوم ایسے مختلف النوع
اہل قلم کا منلوں کے مضمونوں کا مجموعہ ہے۔ اور ان کے درمیان کسی
قسم کی وحدت، نظم یا ہم آہنگی نہیں اور نہ معنایں کا معیار ہی
ایک ہے۔ اسکا طبعی نتیجہ یہ ہے کہ پڑھنے والا ایک ذہنی الجھن
میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ بعض معنایں ۳۰-۳۵ سال قبل کے اور
ایک بالکل مختلف احوال میں لکھے ہوئے اور ایک بالکل مختلف
طبقہ منطبعین کے لیے تاثر خطبانیہ و ادبیانہ اذاز کے ہیں، جو
ایک ہفتہ وار ہی کے لیے موزوں ہو سکتے تھے۔ بعض اسکے برعکس
عالم تحقیقی رنگ میں ادنیٰ درجہ کے طلبہ کے کام کے ہیں۔ پھر
کوئی مضمون تمام تر علمی اور فلسفیانہ ہے اور کوئی کسیر ذہنی۔ مذا
علوم ایسے اہل بے جوڑ مقالات کے اکٹھا کر دینے سے کس طبقے
کا نفع خیال میں رکھا گیا۔

ایک دوسری بڑی کمی یہ رہ گئی ہے کہ مقالہ اور مقالہ نگار کا
تعارف کرنا غیر ضروری خیال کیا گیا ہے۔ حالانکہ ضرورت اس کی تھی کہ
مجموعہ کے شروع یا ہر مضمون کے شروع میں ایک تمہیدی نوٹ
میں مقالہ نگار کی شخصیت اور مقالہ کے احوال کا تعارف کرادیا جاتا۔

آج سو میں ذہن پڑھنے والے پرنس سعید ملیم پاشا سے بڑا
محض ہیں۔ یہ ایک نہیں جانتے کہ وہ مصری تھے یا ترکی۔ ذرا ہیں یا
مروجین میں ہیں۔ علی ہذا مولانا ابوالکلام آزاد کے نام سے ذہن
میں تصویر موجود، صدر کا ٹکڑی کی آتی ہے۔ بتانا چاہیے تھا کہ
مقالات مرحوم الملک کے ایڈیٹر کے ہیں، جن پر اب دو قرن
گزر چکے!

کل دس معنایں ہیں۔ جن میں دو عمدہ رسالت پر ہیں۔ اور
انکی نوعیت تحقیقی مضمونوں کی ہے۔ ایک مضمون قرآنی تصور ملک
پر ہے۔ ایک مضمون حکومت الہیہ پر، ایک مضمون ان الکلام اللہ
اور ایک اسلام کے سیاسی نظریہ پر اور ایک اسلام کے نظریہ
خروج پر ہے۔ بعض مضمون بہت مختصر ہیں اور بعض بہت مفصل۔
اور ساری کتاب پڑھ جانے کے بعد بھی بہت کم واقفیت ان
مسائل سے ہو پاتی ہے کہ اسلامی طرز حکومت متین طور پر کیا تھا۔ اسکی
شخصیت و نوعیت کیا تھی۔ راعی و رعایا کے باہمی حقوق
اور حکومت کے اقتصادی اور سیاسی اصول کیسے تھے۔ باقی ان
متفرق معنایں کے لحاظ سے مجموعہ اچھا ہے۔ رشید صاحب بہت
مخلص اہل قلم ہیں اور تصوری سی قوجہ سے اسے کہیں مفید تر
بنا سکتے تھے۔ (م۔ د۔ ق)

اپنے مراسلہ نگاروں سے

سید شاہ شرف عالم ندوی (بھاگلپور) جو بات چار پانچ
سطروں میں غم بھرم میں کسی جاسکتی تھی، اسے پورے پانچ صفحوں کے
مقالہ میں "شاہ" لکھ کر اور پڑوسی آجھانے کی حرکتوں سے پرہیز
کے بغیر اذرا مائی گئی! آپ اسی "مدانت" کے اعزازات کے
کے منتظر رہیں گے؟

صوبہ بہار

کے ایک دیندار شریف نماذان (سادات) کی ایک لڑکی کے
یہ عقد کی ضرورت ہے۔ لڑکی صورت، سیرت، امور خانہ داری
وغیرہ ہر لحاظ سے قابل اطمینان ہے اور ذاتی جائداد بھی
لغفہ راہوار کی بچت کی رکھتی ہے۔ لڑکے کو خوش معاشر
ہونے کے علاوہ دیندار ہونا ضروری ہے۔

"ص"۔ "ح" بذریعہ ایڈیٹر صاحب مدنی۔
دریاداد۔ ضلع بارہ بنکی۔

(شیخ شوکت حسین پرنٹر نے حسن ہاشم پرنس میں طبع کرانے
دفتر "مدق" اخبار گو لنگھ لکھنے سے شایع کیا۔)

چار سالہ تعلیمی تجربات

(ایک انٹریڈ پاس فوجان کے قلم سے)

لکھنؤ کے ایک اسکول میں دو سال اور پچھتر برس کے بچوں کا اتفاق ہوا۔ اس اسکول کے لڑکے اپنی شرارتوں اور سرکشوں کے لیے شہر میں اچھے خاصے معروف تھے۔ ہا کر معلوم ہوا کہ واقعی وہاں کے لڑکے علاوہ شہر ہونے کے گستاخ اور سرکش بھی ہیں۔ اکثر و بیشتر استادوں کا ادب و لحاظ انہیں بالکل نہ تھا۔ نہ انکی عزت کرتے تھے نہ ادب معلوم ہی نہ ہوتا تھا کہ وہ اسکے استاد ہیں اور یہ شاگرد۔ چٹھہ پیچھے آپس میں تو انکو گلایاں تک سنالیتے تھے۔ اور سانسے بھی اٹکی بڑگداشت نہ کرتے۔ لیکن خود استادوں کی اکثریت کا طرز عمل بھی مورد الزام سے بڑی نہ تھا۔ محض مناجلہ اور تانوں کی پابندی کرتے ہوئے وہ لڑکوں کے ساتھ بالکل خشک اور غیر ہمدردانہ برتاؤ رکھتے تھے۔ دلسوزی، شفقت، محبت اور ہمدردی تو وہاں جانتے ہی نہ تھے۔ جب استاد ہی اپنے شاگردوں کے ساتھ شفقت اور محبت آمیز سلوک نہ کریں تو پھر لڑکے کیوں انکی عزت کرتے اور کیوں انکے حقوق پہچانتے۔ بیسارہ لڑکوں کے ساتھ کرتے دیا لڑکے انکے ساتھ۔ کچھ استاد اسے بھی تھے جو لڑکوں کے ساتھ اچھا برتاؤ رکھتے اور ان کے محبت و شفقت سے پیش آتے۔ ایسوں کی عزت اور لحاظ لڑکے بھی کرتے تھے۔ اسکے علاوہ استادوں میں بھی پارٹی بندی بھی تھی۔ دو ٹولیوں میں اساتذہ بٹے ہوئے تھے اور انکے ساتھ لڑکے بھی۔ فرد زاریت اور نہ ہی تعصب ہر ایک کرتا تھا۔ اسی وجہ سے آپس کے تعلقات بڑی حد تک ناخوشگوار تھے۔ اور یہی وجہ تھی کہ وہاں کے لڑکے اخلاقی حیثیت سے بہت پستی میں پڑے ہوئے تھے۔ بالکل ہی حالت دوسرے اسکول کی بھی تھی بلکہ وہاں پارٹی بندی کا تو بڑا زور تھا اور وہاں بد قسمتی سے سلطان سامان آپس میں برسہا برسا تھے۔

اخلاقی فساد دونوں طبقہ بڑی حد تک افسوسناک تھی۔ لڑکوں کی اکثریت بہت ہی زیادہ پستی اور جہالت میں پڑی تھی۔ نہ انکو گھر پر اسی تربیت ملتی تھی کہ وہ اخلاقی اعتبار سے اچھے بن سکیں اور نہ اسکول کے اساتذہ انکو بتلاتے تھے۔ ہر وقت غیر اخلاقی لہجہ چلے ہوتے تھے جنکے سننے سے نہ کسی قسم کا فائدہ ہوتا تھا اور نہ صحیح و غلطیت حاصل ہوتی تھی۔ جھوٹا فخر، دوسروں پر ہمت لگانا، جھوٹ بہت کثرت سے بولنا، اور چالاکیاں کرنا، یہی سب باتیں لڑکوں کے لیے ایسا تباہ کن تھیں۔ اور جو ان چرچوں کے الگ رہنا یا دوسروں کو سمجھانے کی کوشش کرتے، پہلے تو انکو خوب بو قوت بناتے، اور پاشن کر ٹال دیتے تھے۔ دوسروں کی دل آزاری کو دینا یا کسی کے نفسیات کو بکھنا اپنے نزدیک بڑا مذاق اور عمدہ طرقت سمجھتے

تھے۔ لیکن ساتھ ہی کچھ نہ کچھ ایسے طلباء ضرور تھے جنکی اخلاقی حالت قابل رشک تھی۔ لیکن اول تو انکی تعداد کم تھی اور دوسرے انکا کوئی اثر نہ تھا۔ ان لڑکوں کی اخلاقی پستی کی بڑی وجہ شہر کی ترغیبات تھیں۔ مثلاً سنیما، کارنیوال وغیرہ۔ جنکے پیچھے یہ لوگ دیوانے رہتے تھے اور دوسروں کو بھی بہکاتے تھے۔ مجھے زیادہ تر ایسے لڑکے ملے جو ظلم اکثر سوں کے پیچھے دیوانے رہتے تھے اور اپنی زندگی کا مقصد ہی غلبی لائن بناتے تھے۔

دونوں اسکولوں کی تعلیمی حالت بھی میں نے افسوسناک اور ایوس کن پائی۔ زیادہ تر لڑکے تعلیم کی اصلی قدر نہ سمجھتے اور اصلی مقصد جانتے ہی نہ تھے۔ وہ یہ سمجھتے تھے اور زیادہ تر اساتذہ بھی انکو یہی سمجھاتے تھے کہ بس امتحان پاس کر لینا اور ڈگری حاصل کر لینا ہی اصل چیز ہے۔ چنانچہ رٹ ڈٹا کر یا اور کسی طریقہ سے بھی بس امتحان پاس کر لینا ہی پابستے تھے۔ اسی وجہ سے نہ تو انکو صحیح تابیت آتی تھی اور نہ وہ اپنے مقصد میں کامیاب ہوتے۔ اسی غم میں نہ معلوم کتنے لڑکوں نے پڑھنا چھوڑ دیا اور انکے تمام منصوبے اور ارادے خاک میں مل گئے۔ وقت کی پابندی اور باقاعدہ محنت ان سب چیزوں کی وہ پردہ نہ کرتے تھے اور نہ انکو کوئی تباہا تھا۔

مذہبیت بھی بہت کم لڑکوں میں تھی۔ بہت سے ایسے مسلمان لڑکے تھے جنکو مسولی مسولی چیزیں تک نہ معلوم تھیں۔ وہ لوگ جمعہ بار مسلمان میں نماز پڑھ لینا بڑا کام سمجھتے تھے۔ چند ایسے لڑکے تھے جنکو مذہب سے دلچسپی تھی۔ ایک اسکول میں تو دنیا کی لازمی طور سے پڑھائی جاتی تھی۔ لیکن ہمارے بھائی اسکول تو جیسے پڑھتے تھے اور نہ کوئی ضرورت: اہمیت سمجھتے تھے۔ مذہبی کتابیں وغیرہ پڑھتے ہوئے یا مذہبی چوپے کرتے ہوئے میں نے غالب ہی خال لڑکوں کو پایا۔ ورنہ زیادہ لڑکے لغو اور گھٹیا قسم کے اطفال سوزا فسانے اور نظلیں پڑھا کرتے تھے اور اسی قسم کی باتیں بھی کہتے تھے۔ بہت سے تو ایسے لڑکے بھی ملے جنہوں نے مذہب اسلام کو سمجھا بھی نہ تھا۔ اور اصل اعتراضات کیا کرتے تھے اور سمجھتے تھے کہ واقعی ہم نے دوسروں کو لا جواب کر دیا۔ اور اپنی غلبت کا رعب دوسروں پر بٹھا دیا۔ اسی طرح جسمانی اعتبار سے بھی ہمارے نوجوان بھائی بڑی پستی میں پڑے ہوئے تھے۔ جسمانی کمیاؤں اور ورزشوں کی طرف توجہ کم لڑکے کرتے تھے اور عام طور سے تو طلباء سگریٹ پی پی کر اور سنیما دیکھ کر اپنی مہمیں اپنے اخلاق سب چھوٹ کرتے تھے۔ اور حلقان محنت کی طرف توجہ نہ کرنا قطعاً اذات سمجھتے تھے۔ اسی طرح سے ادبیت بھی بہت کم لڑکوں میں تھی۔ اچھے افسانے، اچھی نظلیں اور اچھے مقالات بہت کم لڑکے پڑھتے تھے۔ ورنہ عام طور پر لڑکے ادب میں بھی بہت پستی میں پڑے تھے۔ غرض ہر اعتبار سے دونوں اسکولوں کے لڑکوں کی اکثریت کی حالت

بہت خراب تھی۔ اور انکی اخلاقی تربیت ضروری ہے۔

نزل مسیح علیہ السلام کا عقیدہ

اسلامی اصول کی روشنی میں

دانشورانا محمد یوسف صاحب نیوری، مجلس علمی، ڈابھیل (ماہ آرمیڈیا)۔ امام محمد الاسلام غزالی "مقاصد الفلاسفہ" وغیرہ میں فرماتے ہیں:۔ پڑائیوں کے علوم میں حساب، ہندسہ اور اقلیدس یقینی علوم تھے، لوگوں نے انکو یقینی اور صحیح یا کرانکے یقینی علوم الہیات، طبیات، نجوم وغیرہ کو بھی انکی تقلید کرنے میں مصمم خیال کر لیا۔ الخ۔ حقیقت میں یہ ایک عام چیز ہے، اس میں ہر شخص سے ہے۔ پڑائیوں کے علوم کی خصوصیت۔ اکثر حیب لوگ کسی کی شخصیت سے مرعوب ہو جاتے ہیں انکے بعض خود ساختہ غلط نظریات و افکار کو یا تو صحیح مان لیتے ہیں یا اس میں تاویل کے درپے ہو جاتے ہیں اور انکی شخصیت کو بجا رہتے ہیں۔ آج کل بھی باپیل رہی ہے۔ بعض شاہیر شنگے بعض کمالات و خصائص عوام میں مسلم ہو گئے ہیں، تو اکثر لوگ انکی شخصیت اور بعض خصوصیات سے مرعوب ہو کر انکے بقیہ خیالات افکار کو بھی صحیح تصور کرتے لگتے ہیں اور یہاں اوقات اس میں غلو کر کے ان ہی تحقیقات کو صحیح نظریات سمجھنے لگتے ہیں۔ اس عقلی ترقی کے دور میں یہ چیز خود دنیا کے دوسرے عجائبات کی طرح حیرت انگیز ہے۔ ایک طرف کبار استاذ اور اساطین اسلام علامہ دین اشرفی، امام ترمذی، باقلانی، غزالی، ہامی، آمدی وغیرہ جیسے محققین اسلام کی تحقیق کی جاتی ہے۔ کیا فقہاء کرامت اور اکابر محدثین کے فیصلوں کو بغیر اشتباہ دیکھا جاتا ہے دوسری طرف قرن حاضر کے بعض ارباب قلم کی قلمی جولانیوں سے متاثر ہو کر یا انکی شخصیت سے مرعوب ہو کر انکے ہر فکر اور ہر خیال کو قلمی خیال کرنے لگتے ہیں۔ کچھ دنوں سے ہندوستان کے موقر محققانہ دینی جریدہ "صدق" میں نزل مسیح علیہ السلام کا عقیدہ زیر بحث ہے۔ جو مدتوں پہلے سے فیصلہ شدہ ہے اور فقہ تادیابت کی وجہ سے پھر تقریباً پچاس سال زیر بحث رہا اور متعدد کتابیں تصنیف ہوئیں۔ مولوی ابوالکلام صاحب مولوی مبارک الدین صاحب مولوی عبید اللہ صاحب سندھی وغیرہ کی تحریرات میں یہ چیز آئی۔ اور ان حضرات نے نزل مسیح سے مواد اکٹھا کیا، مگر یہاں انکے صاحب نے تو یہاں تک لکھ دیا کہ اگر یہ عقیدہ نجات کے لیے ضروری ہوتا تو قرآن کریم میں کم سے کم "دا فیموا الصلوٰۃ" جیسی تصریح ضروری تھی اور ہمارا اعتقاد ہے کہ کوئی مسیح اب آنے والا نہیں۔ الخ۔ اس وقت بھی میں نے اس خیال کی تردید میں ایک مفصل مضمون لکھا تھا جو بعض ارباب جرائد کی مہمانت سے شائع نہ ہو سکا اور نہ اسکا سودا میرے پاس ہے۔ عام کرنے

سے معلوم ہوتا ہے کہ ان حضرات کو اصل دعا میں اس قسم کے خیالات میں عقلی استعداد ہے اور یہ متفق ہے اپنے عقلی سیار کو ان حضرات نے اتنا بلند سمجھا ہے کہ نبوت کا منصب گویا ان عقول قاصرہ کو دیا گیا۔ ہو سکتا ہے کہ ہمارے بعض بنگلہ ارباب قلم ان ہی حضرات کی شخصیتوں سے مرعوب ہو کر غیر شعوری تقلید میں کچھ درمیانی صورت اختیار کر سنے لگے ہوں۔

اہل حق کے مساک کی تائید میں جناب محترم مولانا خضر احمد صاحب محدث قنونی نے ایک مقالہ "صدق" میں شائع فرمایا۔ اس کے جواب میں جے پور کے ایک محترم نے بہت طویل مقالہ صدق میں شائع فرمایا جسکی متنوع حسب ذیل اور میں ہو سکتی ہے۔

(۱) نزل مسیح کا عقیدہ صحیح ہے لیکن ظنی ہے یقینی نہیں۔

(۲) نزل مسیح کے بارے میں احادیث اصطلاحی تو انکو نہیں چھپیں۔

(۳) نزل مسیح کے بارے میں اجماع کا نقل شائبہ ہے۔ غرض کے آئندہ امور میں اجماع محل نظر ہے۔

مگر ہے کچھ اور اجزاء بھی تنفع طلب ہوں، لیکن اصلی مدار ان تین چیزوں پر ہے۔ اور یہی زیادہ اہم بھی ہیں۔ اس وقت اس مختصر فرمت میں اس مسئلہ کے چند اصولی گوشوں کو واضح کرتے کا ارادہ ہے اور اس سلسلہ کی نوعیت میں بعض خطرناک اصولی غلطیاں جو پیش آ رہی ہیں انکا تصفیہ مقصود ہے۔ جے پوری سنا۔ نہ تو میرے مخاطب خاص ہیں نہ انکے مضمون کی سطح سطح کی تردید یا گرفت منظور ہے نہ طالب علمانہ بحثوں میں انکے مقصود ہے نہ انکی نیت پر حملہ ہے، صرف طالب حق کے لیے چند اصولی اساسی امور بیان کرنے ہیں بانی جمود و عناد کا تو کوئی علاج نہیں۔ والسلام علی من اباح الہدے۔

(۱)۔ دین اسلام کے ہر اہم عقائد اعمال یا اصول و فردع کا ایک ذخیرہ جیسے قرآن کریم اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے توسط سے ہم تک پہنچتا ہے اسی طرح اعتقادی و عملی ضروریات دین ہم تک بذریعہ توارث یا تعامل طبقہ بہ طبقہ پہنچتے رہے ہیں۔ لہذا اگر غور کیا جائے تو یہ معلوم ہو گا کہ دین اسلام اور اس کے کل ضروریات ہم کو اسی توارث کے ذریعہ پہنچی ہیں۔ لاکھوں لکھوں مسلمان جنکو نہ تو قرآنی تعلیمات کی پوری خبر ہے نہ احادیث نبویہ کا علم ہے لیکن باوجود اسکے وہ دین کی ہر اہم ضروریات سے واقف رہتے ہیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ عوام کا ایمان اجالی ہوتا ہے۔ تفصیلات کے وہ اس وقت تکلف ہوتے ہیں جب انکے علم میں آجائے۔ یہ حق دنیا کی ایک مستقل احسان ہے کہ باوجود اس دینی توارث کے قرآن کریم و حدیث نبوی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل میں ایک ایسا دستور اساسی بھی دیا کہ اگر کسی وقت مدتوں کے بعد اس دینی علی توارث میں فوری یا تصور آجائے یا لوگ سخت ہو جائیں تو تجدید و احیاء کے لیے ایک کمن۔ اسی قانون

اور علیؑ ذخیرہ بھی محفوظ رہے تاکہ اہم سابقہ کی طرح مناسبت کی نوبت

نہ گئے اور جن تعالیٰ کی محبت پوری ہو جائے۔ اور ظاہر ہے جب کتاب
خالق خاتم الکتب اللہ ہو اور نبی خاتم الانبیاء ہو اور دین خاتم الدین
اور امت خیر الامم ہو تو اُس کے لیے یہ تحفظات ضروری تھے اور اسی لیے
اس علمی قانون پر عمل کرنے کے لیے علمی نوٹوں کی ایک جماعت میں
ہمیشہ موجود رہی تاکہ علمی و عملی دونوں طرح حق و باطل کا امتیاز
قائم رہ سکے اور پوری طرح تحفظ کیا جائے (اور مزید الطبعان یا تلامذہ
محبت کے لیے دونوں باتوں کا سادہ صاف نہایت موکد طریقہ پر
اعلان بھی کر دیا۔ چنانچہ ارشاد ہوتا ہے :-

(۱) انا سنن نزلا الذکر دانا ہم ہی نے قرآن کو اتارا اور ہم ہی
لے سنا ٹھون (آیہ نمبر ۹ ج ۱) اُس کے معانی ہیں :-

(۲) اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :- لا يزال من اتقی
اسمہ قائمہ با مرشد لا یفر ہم من خذلہم ولا من خالہم (یعنی ایک
گروہ قیامت تک ہمیشہ کے لیے دین حق پر قائم رہے گا، کسی کے امداد
نہ کرنے سے یا مخالفت کرنے سے اُن کا کچھ نہ گروہ جائے گا)

اور میرے خیال ناقص میں تو فاسلو الہی الذکر ان کفر لا
تعلون (اگر تم نہیں جانتے تو اہل علم سے پوچھتے رہو) میں بھی ایک
طبیعت اشارہ ہے کہ ہر دور میں کچھ اہل حق ضرور ہونگے۔ بہر حال
اتنی بات واضح ہوئی کہ مخالفین حق اور قائمین علی الحق کا ایک
گروہ قیامت تک ہو گا۔ جس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ ہدایت
دین کے لیے صرف علمی اور ذہنی دستور اساسی ہی نہیں بلکہ وہ
علمی آئینہ بھی موجود رہے گا۔ اور اسی طرح تواریث اور تامل کا سلسلہ
برستور جاری رہے گا۔ اگر بالفرض وہ علمی و فنی قانون دنیا سے
مفقود بھی ہو جائے تو حصول مقصود کے لیے اس گروہ کا وجود بھی

کافی ہو گا۔ "دین اسلام" کی بہت سی ضروریات اور تعلیمات
مثلاً نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج، نکاح، طلاق، خرید و فروخت کی
اجازت، شراب خواری، زنا کاری، قتل و قتال کی حرمت وغیرہ
وغیرہ بیسیوں باتیں اسی تواریث کے ذریعہ سے ہم تک پہنچتی ہیں۔
بلکہ نازکی بعض کیفیات اور زکوٰۃ کی بعض تفصیلات نہ تو صریح قرآن
سے ثابت ہیں نہ اس بارے میں احادیث اصطلاحی متواتر ہیں،
لیکن باوجود اسکے دنیا جانتی ہے کہ وہ سب چیزیں ضروری ہیں
اور قطعی ہیں اور اس میں کوئی شبہ بھی نہیں۔

(۳) "اولہ سببیہ" یعنی عقائد و احکام کے ثبوت کے لیے قرآن
و حدیث کے نصوص چار قسم پر ہیں :-
الف :- ثبوت دلائل دونوں قطعی ہوں۔ ب :- ثبوت
قطعی ہو دلائل قطعی ہو۔ ج :- دلائل قطعی ہو، ثبوت قطعی ہو۔ د :- ثبوت
و دلائل دونوں قطعی ہوں۔ ثبوت کے معنی یہ کہ اللہ و رسول کا کلام ہے
دلائل کے معنی یہ کہ مراد یہ ہے قرآن کریم و احادیث متواترہ کے
ثبوت کے اعتبار سے دونوں قطعی ہیں البتہ دلائل کے اعتبار سے

کبھی قطعیت ہوگی کبھی ظہنیت۔

انبار احادیث میں تیسری چوتھی قسم پائی جاتی ہے۔ مزید تفصیل کے
لیے کشف الاسرار شرح اصول فخر الاسلام لہذا شرح تحریر الامول وغیرہ
ملاحظہ ہوں۔ پہلی قسم سے انکار کفر ہے۔ دوسری تیسری قسم کے انکار
سے کفر کسب ثابت نہیں ہو سکتی۔

(۳) تصدیق رسالت جو بنیادی عقیدہ ہے اُس میں تصدیق
کے معنی یہ ہیں کہ دل قبول کر لے اور تسلیم کر لے۔ جو قرآن میں "صدق"
ہے اور "وکیلوا انما" میں مراد ہے۔ صرف کسی شخص کا علم میں آجانا
جو منطق و معقولی تصدیق ہے، قطعاً کافی نہیں ہے ورنہ صرف موت
تو بہت سے یودیوں کو اور ہر قتل کو بھی حاصل تھی لیکن مسلمان ہونے
کے لیے اور نجات کے لیے اتنی بات کافی نہ ہوئی۔

(۴) احادیث متواترہ کا افادہ قطعیت اہل حق ہدایت کا
اجماعی سلسلہ ہے۔

(۵) اصطلاحی تواریث میں ایک شرط یہ ہے کہ ہر دور میں نقل
کرنے والے اتنے ہوں کہ غلطی و شبہ کی گنجائش نہ رہے۔ نقل کرتے
والوں کی کوئی خاص تعداد مقرر نہیں۔ بسا اوقات کسی خاص موقع
پر پانچ خاص آدمیوں کی روایت سے یقین حاصل ہو جاتا ہے جو
پچاس دوسروں سے کسی دوسرے موقع پر حاصل نہیں ہو سکتا ہے۔
اس لیے علماء اصول نے تصریح کر دی ہے کہ بیان کوئے والوں یا
سننے والوں کے مرتبہ سے فرق پڑ جاتا ہے اور کبھی مضمون اور بات کی
تو عینک بھی تغاوت ہو سکتا ہے۔ دیکھو فوائج شرح مسلم (۲-۱۱) مطبوعہ

(۶) بعض اصحابین کے نزدیک تواریث حدیث کا مدار آدمیوں کی
کثرت اور طرق و مخارج کے تعداد پر نہیں بلکہ دار و مدار "تعلق بالعیل" پر
ہے۔ جن احادیث کو قرن اول یعنی صحابہؓ کے عہد ہی میں استنباط
قبول کر لیں وہ ہی متواتر ہیں۔ اس تعریف کے پیش نظر متواتر احادیث
کی تعداد بہت بڑھ جاتی ہے۔ بعض محققین نے اسی تعریف کو
زیادہ پسند کیا ہے۔ اس میں کوئی شبہ نہیں علمی اعتبار سے قبولیت
عامہ نفس کثرت رواد سے کہیں زیادہ موثر و قوی ہے۔ اسی کو
ہم نے تواریث و تامل سے تفسیر کیا تھا۔ عنقریب اس بات کی
تائید سری طرح سے بھی ہو جائیگی۔

(۷) قرن اول میں ناقصین شرط تواریث ہوں اور قرن ثانی
دشمن میں کمی آجائے یہ محض عقلی احتمال ہے۔ ذخیرہ حدیث میں
اسکی مثال نہیں ملتی، بلکہ احادیث کی روایت میں واقعہ یہ ہے کہ
روایتی بڑھتے گئے اور قرن ثانی دشمن میں "انبار احادیث" کے
روایتی بھی اس کثرت کو پہنچ گئے ہیں جو قرن اول میں احادیث
متواترہ کے بھی نہیں تھے۔ جے پوری صاحب کو یہاں بھی بظاہر
اشتبہ ہے اگرچہ آخری جزد کو خود بھی ایک مقام پر تسلیم
کر گئے ہیں۔

(۸) (بانی آئینہ)

فیضانِ نمرود اور شہاد کی جرم و سزا کی تاریخ

جبکہ دو لکھن دو لکھا کے پاس جانے سے قبل بادشاہ کے پاس جاتی تھی۔ جبکہ باپ کی قبر قرض کی کفالت میں دی جاتی تھی۔ جبکہ جوتے کے پونڈ کے لیے ہندوؤں کے کان کاٹے جاتے تھے۔ جبکہ طمانچہ مارنے کی سزا قتل تھی اور انسان کو سورت میں ٹھونس کر مردا دیا جاتا تھا۔ اس وقت یعنی نمرود۔ شہاد۔ قوم لوط۔ قوم عاد۔ بنی اسرائیل۔ موسیٰ۔ عیسیٰ۔ اور زمانہ بالیشتہ کی دردناک جرم و سزا کی تاریخ اور اس کے ساتھ قرآن مجید سے جو اصول عدل و اصول سزا مقرر کیے اور جن افعال کو جرم قرار دیا اور انکی جو سزائیں مقرر کیں، حضور صلعم اور حضرت ابو بکرؓ، حضرت عمرؓ، حضرت عثمانؓ، حضرت علیؓ کے زمانہ میں قیدیوں کے ساتھ کیا انسانی اور شریفانہ سلوک ہوتا تھا اور کس طرح عدل و انصاف کس شہاد کے ساتھ ہوتا تھا۔ یہ سب آپ کو جرم و سزا جلد دوم میں ملے گا جو اسلامی ابتدائی دور کے جرم و سزا کی تاریخ ہے۔ ۲۰۰ صفحات قیمت ۲۰۰ روپے

جلد اول کے دو حصے ہیں۔ پہلے حصہ میں ہندوستان کے عہد قدیم سنو۔ بدھ مت۔ مٹاؤں اور ایٹ انڈیا کمپنی کی جرم و سزا کی مکمل تاریخ ہے، اور دوسرے حصہ میں ہندوستان کی جیلوں میں کیا کیا سزائیں دی جاتی ہیں، کیا کیا مشقتیں کرائی جاتی ہیں، کیا لباس اور کھانا دیا جاتا ہے۔ ۵۵ صفحات قیمت ۲۰۰ روپے، علاوہ محصول ڈاک۔

۲۔ علامہ اقبال کی تصانیف پر سولانا محمد اسلم حیراچوری کا قاضی تبصرہ ملاحظہ کرنا ہے تو آپ مقالات اسلم ریسے آکر آپ علامہ اقبال کے تبلیغی ارشادات سے لطف اندوز ہوں گے۔ ۲۰۰ صفحات قیمت ۲۰۰ روپے

۳۔ اردو، فارسی، ہندی اور انگریزی محاوروں و دشواؤں کے متعلق اگر یہ معلوم کرنا ہے کہ وہ کب کیا کراچی ہوئے تو آپ قصص الاشغال نگاہ مطالعہ کریں۔ اس میں محاورات کے قصہ گو کہانیوں کے ذریعہ بتایا گیا ہے کہ وہ کب کراچی ہوئے۔ انداز بیان دلچسپ اور عام فہم ہے۔ ۳۰۰ صفحات قیمت ۲۰۰ روپے

۴۔ مولانا محمد علی مرحوم کی مکمل سوانح عمری با تصویر پیر غازی مصطفیٰ کمال۔ ۵۔ غازی مصطفیٰ کمال۔ سب کتابیں اکٹھی ملگائے یہ محصول ڈاک معاف ملنے کا پتہ

۱۔ کل ایچو کشتل بکڈ پو ۱۲۸ اردو بازار دہلی

معاصرین کا حسنِ ظن

عالم ہمدانہ ادارہ دہلی

نمبر (۲)

تنظیم - (حیدر آباد دکن)

معاصرین ہفتہ وار لکھن، گذشتہ مہینہ سے سہ روزہ ہو گیا ہے اور خوشی کی بات ہے کہ جدید انتظام سے ہمارے اس سورتز جمعہ کا دائرہ افادیت کچھ اور زیادہ وسیع ہو گیا ہے۔ اسکے فاضل نمبر مولانا عبدالمجید دریا بادی ہندوستان کے مسازادیوں اور بگاہن روزگار عالموں میں سے ہیں۔ "صدق" نے اب تک مسلمانوں کی جو مفید خدمات انجام دی ہیں اور اپنی خصوصیات خاص کی بدولت جس انفرادیت کا مالک ہے اسکے متعلق کچھ کہنے کی ضرورت معلوم نہیں ہوتی۔ مغرب زدگی کی اس وباء کے غلات جو ہندوستانی مسلمانوں کے اذیان پر مسلط ہوتی جاتی ہے اسکے غلات اس جریدہ نے بطور خاص قلمی جدوجہد کی ہے اور مولانا عبدالمجید کا وہ دلنشین اسلوب تحریر جو طنز نگاری کا عمدہ نمونہ ہے، صدق کے شذرات کو عرصہ دراز سے مقبول بنا چکا ہے۔ مذہبی اور علمی سو منوعات پر صدق بلند یا یہ معنائیں پیش کرتا ہے اور ہر محترم کے قلم سے تفسیر کا جو سلسلہ جاری ہے وہ پڑھنے کے قابل ہے۔ ہر حال ایک ایسے مفید اور بلند پایہ جریدہ سے مسلمانوں کو استفادہ کرنا چاہیے۔ ہم معاصر صدق سہ روزہ کا خیر مقدم کرتے ہوئے اسکی کامیابی کے متمنی ہیں۔ چند سالانہ آٹھ روپے ملنے کا پتہ: - مرشد آباد پولیس۔ گولڈ گنج۔ لکھنؤ۔

خریداران صدق کی خدمت میں

آپ صاحبوں کی سیاد خریداری ماہ اگست ۱۹۸۵ء میں تمام ہوری براہ کرم چند ایسے وقت راہنہ کریں کہ شروع اگست میں وصول ہو جائے ورنہ ۱۱ اگست سے ہندرج دی پی ردا نہ ہنگے۔

۵۶۹	۵۸۰	۶۲۲	۹۰۸	۹۰۹	۹۱۳
۹۱۴	۹۲۲	۹۲۲	۹۳۰	۹۳۶	۱۰۶۴
۱۰۶۵	۱۰۶۱	۱۰۶۲	۱۰۶۶	۱۰۶۸	۱۱۲۵
۱۱۵۱	۱۱۶۵	۱۱۶۶	۱۱۶۹	۱۱۷۸	۱۲۶۳
۱۲۹۳	۱۲۹۹	۱۳۰۰	۱۳۰۱	۱۳۱۳	۱۳۲۸
۱۳۳۳	۱۳۳۷	۱۳۳۵	۱۳۳۵	۱۳۳۶	۱۳۴۷
۱۳۴۵	۱۳۴۶	۱۳۴۶	۱۳۶۶	۱۵۶۵	

مقدم صدق لکھنؤ

ما لکھنؤی جامعہ بالمعتمدین و ممدون بہ اور لکھنؤی صفا مکتون اور جو سچی است لکھنؤی اور میں نے اسکو پڑھنا دہی پڑھنا دہی

یڈیٹر: عبد الماجد

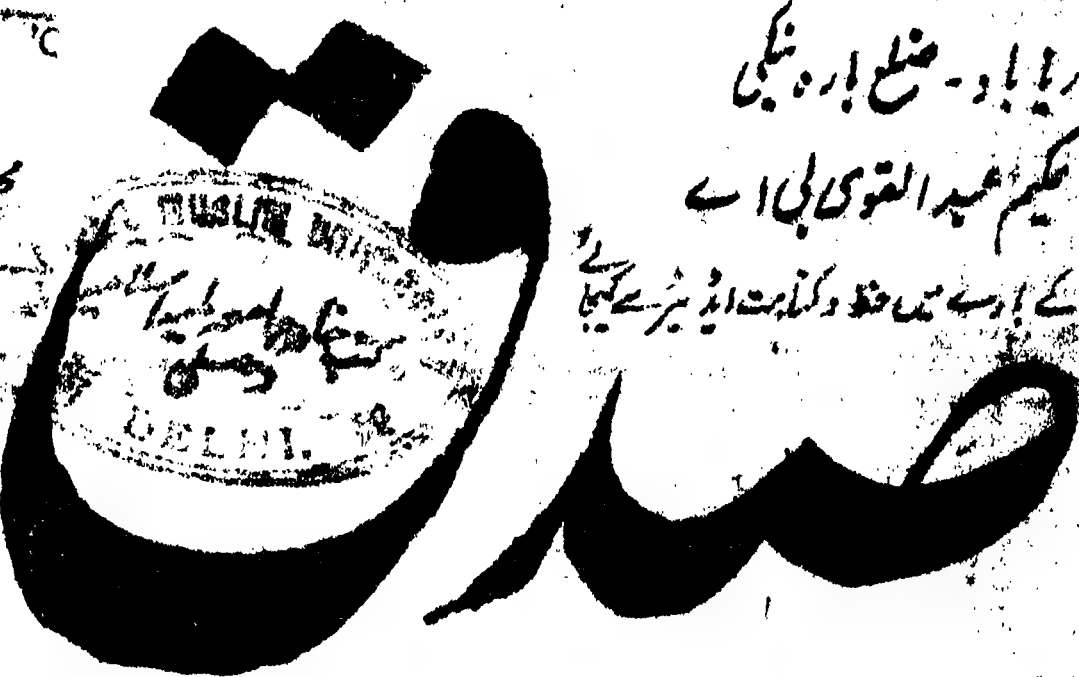
سہ روزہ

ہندہ اور انتظامی امور

پتہ: دریا باد - ضلع بارہ بنکی

نائب: حکیم عبد القوی بی اے

مفتاحین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر سے کی جائے



کے خالق مرامت اس پتہ پر کیجیے۔

محمد عید الروف عباسی مہتمم مدرستہ

مدرسہ اہل اہل پلس - گورکھ پور

ہندہ سالانہ نمبر

شعبہ

یرون ہندہ سالانہ اشاعت

قیمت فی پرچہ ۲۰

پتہ: دریا باد - ضلع بارہ بنکی

نمبر ۲۲ | یوم شنبہ - ۲۵ - شعبان المعظم ۱۳۶۲ھ مطابق ۲۱ - اگست ۱۹۴۵ء | جلد ۱۱

نظارہ کرنا ہے!

سچی باتیں

امریکہ کے ایک اہر فلکیات 'جارج کیو' (استاد طبیعیات، جارج ڈی ٹنگٹن یونیورسٹی) کی ایک کتاب حال میں دیکھنے میں آئی۔ نام ہے (BIRTH AND DEATH OF THE SUN) "آفتاب کی پیدائش اور موت"۔ تو کیا آفتاب یہ اس مصلحت و اجلال جاری آپ کی طرح فنا پذیر ہی ہے؟ اور اسی طرح فنا کی طرف قدم بڑھاتا جا رہا ہے جس طرح ہم، آپ اور اللہ کی فانی سوانحی مخلوق ہم۔ فنی بچوں کو تو سرست اہل فن کے لیے چھوڑے، یہ دیکھیے کہ کچھ ہمارے آپ کے بس کام کی باتیں ہاتھ آتی ہیں؟ آتی ہیں اور ایک نہیں، کئی ایک۔

ایک بات تو یہ ملے گی کہ آفتاب اور سارے نظام شمسی کی پیدائش کو تقریباً ۲۰ کھرب سال ہوئے! گویا اسکی تصدیق ایک اہر فن کی زبان سے ہو گئی کہ آفتاب اور آفتاب اور سارے سب مادہ شیں، قدیم کوئی ہیں نہیں! مدت پیدائش کا سوال بالکل غیر متعلق ہے۔

دوسری بات یہ ہاتھ آئی کہ آفتاب اپنے مضر تر کیسی بیٹے اور زمین وغیرہ کو بڑی احتیاط سے سنبھال سنبھال کر استعمال کر رہا ہے اس لیے ابھی ۲۰ کھرب ۱۰ سال یعنی دو تین سال تک اور ذرا بڑھ جائے اس کے تصدیق ہو گئی اسکی کہ آفتاب اور آفتاب اور سارے سب مادہ شیں کو ایک روز جو حال فنا ہو جائے۔ اور چشم کائنات کو دانش کو تار و اذانہ ہم مست و اذانہ لاکھ انشربت و غیرہ کا

تیسرے پتہ اسکا چلا کہ آفتاب، روز بروز گرم سے گرم تو ہوا چلا، یہاں تک کہ اسکی گرمی کی شدت ایک دن زمین والوں کے لیے ناقابل ہواشت ہو جائیگی اور دوسرے زمین پر تو کچھ ہے وہ مذہب اس سے مل جائیگا۔ مذہب نے اگر اس کیفیت کو یوں بیان کر دیا کہ آفتاب ایک روز سوائیز کے فاصلہ پر آ جائے گا، تو کیا بچا گیا؟

جو حق گرہ یہ گھل، کرے ستارے آہستہ آہستہ پیدا ہو چکے ہیں اور پڑاے، فنا شدہ ستاروں کی بجائے جا رہے ہیں۔ سلسلہ آخرتس جاری ہے اور آخرت آخرتس اپنا کام کر کے مغل نہیں ہو گیا ہے۔ کل ماہم ہونی شان کی یہ کیسی پیاری تفسیر نکل آئی! سائنس دان بچا رہے کہ مذہب سے جس نہیں اور اسلام کا تو اس نے نام تک بھی شاید نہ سنا ہو۔ اپنی ذہن میں اپنے فن کے متعلق لکھتا چلا گیا ہے۔ لیکن یہ کیا ہے کہ نظم سے جو کچھ نکلا ہے اس سے ہمارے حقائق کی اور تائید و تصدیق ہی ہوتی لگتی ہے! کہیں میں مٹی تو اس آیت کے نہیں، کہ

لہذا سلم من فی السموات والارض جو موجودات ہیں زمین و آسمان میں ہیں وہ سب چاروں چار اللہ ہی کے آگے طوعا و کرہا۔

جعلی ہوئی ہے! کلام کسی کا میں کیا جائے، نام اسکا کچھ ہی دیکھ لیا جائے، اب آخر میں نکلیں ہو کر اللہ اور اللہ کے دین ہی کا کام جا کر نہ رہا ہے!

خدا کی قدرتوں کا اعجاز

ایک وقت کے سلسلہ میں ماہر ایک بر فانی علامت کے ایک سیمپلر تھی
 کی تصویر شاید ہو ایک (۱۰) ٹینٹین: ۲۰۰۰ جولائی ۱۹۵۵ء ایک نیل
 باؤر: لیکن وہ وہ ہا ہیوں سے کسی زیادہ لکھ و شمیم باؤر دنیا میں
 آئی سے ۱۰ ہزار سال پہلے پایا جاتا تھا۔ یہ اس نسل کا ایک باؤر
 ہے۔ ۱۰ ہزار سال پہلے ہا ہیوں کے گناہ سے ایک ہونے کے
 ذریعہ دنیا پر آئی تھا۔ قابل ذکر بات اس میں یہ تھی کہ
 ہونے کی تاثیر سے ہونے پر ۱۰ ہزار سال پہلے ہا ہیوں نے ہا ہیوں
 ہوا تھا۔ نہ سڑا تھا نہ کھا تھا۔ بلکہ گوشت آج بھی کھاتے کے قابل
 اس طرح تھا، جیسے آج بھی پر مرقوں پر ہونے کی ہونے ہا ہیوں کے
 کبھی وغیرہ میں غذاؤں کو ہا کر اور ہونے کے رکھتے ہیں! —
 ۱۰ ہزار سال کی مدت کا علم ہوا اور مردہ جسم کا محفوظ ہونا نہ سڑنا نہ
 گلنا، لہذا ہوا، محض زمین اور ہوا کے مولیٰ طبعی اثرات سے
 دل نے کہا اب اس مردہ کی غذا کے متعلق کیا کیا جائیگا جسے
 شہر نے ۱۰ ہزار سال کے دسویں حصہ بھی نہیں بلکہ کل سوویں حصہ یعنی
 ایک سو سال تک سڑنے گلنے سے محفوظ رکھا تھا؟ بلکہ لہذا عالم
 ناظر الیٰ ہذا تک و شرا یکم تیسرے (بقول آیت ۳۵۹) عام طبعی اسباب
 تو ۱۰ ہزار سال تک غذا کو محفوظ رکھیں، لیکن سبب اسباب
 اگر کل سو سال تک کسی غذا کے محفوظ رہنے کا اعلان کرے تو ہا ہیوں
 کی مبینہ معیت پر شکن پڑ جائے! خوب یہ مذاہرست میں اور خوب
 ایسا تمیل خدا اور خدا کی قوتوں کے متعلق ہے!

قدامت پرستی پر ضرب

مما حی نقص البینین لا لطفال مولانا
 ابو الحسن علی ندوی کا آئندہ مکتوب اس قدر اہم اور پراز حقائق ہے کہ تمام
 اکمال ان صفحات میں درج کرنے کے لائق ہے :-
 ”کتاب کو بزرگوں میں امرت آپ نے“ اور دوستوں میں مولانا
 سمود عالم صاحب نے جو دے دیکھا۔ اور اپنے خیالات کا اظہار
 فرمایا۔ ورنہ بہت سے لوگوں کو اس پر نظر ڈالنے کی بھی فرصت نہیں
 بعض اداروں میں نہ تو ہفتے بیچے گئے۔ سید تک زائی۔ ایک عالم
 نے فرمایا کہ یہ تو جدید غربی زبان لکھی گئی ہے۔
 ورنہ وہ یقیناً مستعمل ہوگا۔ بار بار کہ ہندوستان اور ہندو۔ ہندو
 ملک میں جبکہ مغربی تہذیب و نظام تعلیم سے سابقہ ہے دینی فکر کی ابتداء
 کے لیے دو شرطیں ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس کے پورے نظام میں دینی لہجہ ہو
 دینی معادلات اور شامہ دینی کی عظمت، تاریخی جاری و ساری ہو جائے
 نہیں طرح روح و خون انسان کے دوسرے جسم میں۔ اسکا ادب و تاریخی
 عوام عقلیہ یعنی کہ علوم و ریاضیہ میں اس کے ستون ہوں۔ اور یہ اس
 سابقہ منہ ہی اور سادہ سچی سے ہو کہ طالب علم کے ذہن پر دوز بار نہ ہو۔
 دوسری شرط یہ ہے کہ اسکا گزشتہ اور نہ ہی اور اس پر جو کچھ
 نو نگاروں کا تاثیر دہا گیا۔ و آیت و سلفیہ تفسیرت، معجزہ و بہت
 و نیت، صلہ کہ من لہا صحت میں ہیں ترائیہ نظام تعلیم کی گزشتہ

نصاب سے کسی طرح کٹر و فرد تر نہ ہو۔ بلکہ بہتر یہ ہے کہ اس سے خالی رہے
 اور زیادہ تر فنی فتنہ ہو اس سے کہ ہم دین کے جن حقائق کو داغ
 دار میں آ کر چاہتے ہیں ان کے لیے اس سے ذرا شری و دلکشی کی
 ضرورت ہے۔ یعنی کہ ان کے منوں اور حسن و عفتن کے افسانوں
 کے لیے وہ خود بہت دلکش و دلچسپ بھی۔ لیکن باہت
 ان میں اور زیادہ دلکشی کا افسانہ اردو ہے۔
 آپ ”ہیڈ اسٹورس ریڈرز“ اور ”ریڈر ٹیم“ کے سلسلے کی
 ان دونوں سے خوب واقف ہیں۔ ان کے مقابلہ میں ہم اسی غم گسٹ کی
 دین کی نہیں بلکہ زبان و ادب کی جو کتابیں دیتے ہیں ان کا مقابلہ کرنا
 یاد میں رکھنا چاہیے۔ کوئی۔ جو خط لکھی ہوئی۔ غیر دلچسپ اور دینی
 و اعلیٰ فنی نقطہ نظر سے سراسر غیر مفید اور بعض اوقات قابل اعتراض
 مسلمانوں کے ذریعہ استعلاط کی لیے رد یا تکذیبیں۔ بچوں کے سلسلے کی
 اور اردو زبانوں کی کوئی مسرتاں۔ لہذا نہیں۔ اس سلسلے میں
 چاروں میں جاری ہا ہیوں اس نظام تعلیم کا مقابلہ کرنا چاہتے ہیں جو
 اپنے ساتھ دلکشی کا پورا سا ادب رکھتا ہے۔ جس کی پشت پر ہا ہیوں کی
 تعداد دین و دین تعلیم میں جنہوں نے بچوں کی نفسیات کا سرا
 مطالعہ کیا ہے۔ نئے نئے تجربے اور مردہ می ترقی کر کے رہتے ہیں
 اور سبب کی طرح ان کے سلسلے میں پھیل جاتے ہیں۔ گرا مزدور و
 اور نظریہ جدت و قوت ایجاد دینی ہے کہ باطل کے فروغ اور زوال
 من و عقول غور کے پیدا کرنے اور پھیلانے میں ہرگز

اردو اور عربی میں ایسے نصاب اور طریقہ کی تیاری کا بار
 اہم اور تعلیمی سلسلہ ہے جسکی طرارت ہمارے دینی اور تعلیمی اداروں کا
 توجہ کی ضرورت ہے۔ یہ متفرق اشکال اس کے پس کی بات نہیں۔ اس کے
 مختلف مسئلوں کے افراد کے تبادول اور وسیع وسائل کی ضرورت
 یہ وسائل اور مادی عینتیں مصر میں موجود ہیں، مگر انہوں سے کہہ دینی
 سے خالی ہے۔۔۔ انہی زبان اور طبع بیان دیکھ کر دل ہلچا ہے بلکہ
 دینی و اخلاقی روح سے کسر خالی۔ ہندوستان پر اشد کا بڑا نقص
 ان مصری آباد کی کتابوں سے بہتر کتابیں بنا کی جاسکتی ہیں۔ لیکن
 وسائل نشر و اشاعت کی کمی ہے اور اس سے زیادہ حوصلہ افزائی
 ان کے سرسری اور ہوا میں۔ ورنہ ہندوستان اور ہندو
 زیادہ غور کرنا چاہیے۔ ورنہ ہندوستان اور ہندو
 کی۔ اور یہ اگر اب امرت ہندوستان۔ تو اس طرح دوسری
 جو وہ تہذیب پرستی ہے۔ یہ سنگ گراں ہے۔ نہ ہر جدید تہذیب
 مفید ہے۔ اور نہ ہر قدیم فتنہ و فساد کا تمام ہے۔ معورت و
 کہ نفیہ امین، مقامات تحریری، بلکہ ہر شانہ جانی کا سکے
 کی خندا قائم ہو چکی ہے، محض اس لیے کہ یہ تہذیبیں ان کے
 چلی ہیں! اور یہ کسی طرح ان کے بدلنے سے دینی نہیں ہوتا۔
 احسن تعلیم اور تہذیب اور ہندو اور احسن علی ندوی
 صبر و حیا، عفتن و فتنہ، عفتن و فتنہ و تہذیب کی تحریریں

اس لیے اس لیے آخر میں کہ ان اشخاص کا شمار آزادانہ نہیں ہے
نہ یہ حضرات کسی سے بھی باوجود آزاد ہیں!

عورت کا دور آزادی

”بزرگ سال سے اب کتنا چاہیے
کہ کبھی بھی ہندوستانی عورت نے زندگی کے مختلف شعبوں میں خود
ترقی کی تھی، نہ اتنی آزادی حاصل کر لی تھی جو آج اسے مغربی
تہذیب و تمدن کے طیف میں، خصوصاً آئینہ شری و ملی کوشش سے
حاصل ہوئی ہے۔“

یہ ایک نئی صنعت ہے جس پر گزشتہ اپنی ”ادھون“ میں
ایڈیٹری ویسٹ (ہندوستانی عورت اور مغربی دنیا) نے تحریر کیا ہے۔

۱۰ جولائی ۱۹۰۰ء

اور پھر ایک سچ تو کہیں اب اس دور سے قبل کا نہیں ہے
کہ چنے کی، اکیڑوں، اور سیٹھا، اکیڑوں بننے کی، عزت و شرف کے تخیل
پر مشتمل کرنے کی، اپنی عصمت کو اتنے سے دوروں کا دینے کی،
حال میں نام لگا کر رہنے کی ہر صفت میں نام پیدا کرنے کی یہ آزادیاں
حاصل تھیں۔ کوئی آزاد عورت ایک ہزار سال سے مسلمانوں کا دور نہ
ہندوستان میں شروع ہوئی تھی جب سے تہذیب و تمدن میں ہندو
اور روتھ، دونوں کی عزت کو اس نے سلجھ لیا تھا۔ گھٹن
اور شرم و حیا کو، غریبوں کے سامنے آنکھیں نہ مچھلے گی۔
سب وہ سلجھ گئی تھی۔ اس دور سے بہت قبل جب عورت کا
گھانا اور وہی بنا، دیوتاؤں کے لیے سڑکوں میں بیسواہن جاتا تھا۔
مجاہدیت اور کادہ دور الہیہ جاہلیت بدیدہ آزادی بخش آزادی پر
آزاد کے مقابلہ میں لایا جا سکتا ہے!

اسلام کا نظریہ معاشی

آئینہ ہندوستان کا منظر
ولانا ناظر حسن صاحب گیلانی کا ایک مقالہ ایک اسلامی نظریہ معاشی
پر مشتمل جو کہ ہے۔ مصنف مشہور محقق ابن خرم ظاہری کی کتاب معاشی سے
ماخوذ ہے۔ اس کے ساتھ مولانا کا جو عنایت نامہ وصول ہوا وہ اس کی
مناسب تفسیر کا کام دے گا۔

”ادھر محکم ابن خرم میں اس بڑے دلچسپ مضمون کا موجودہ
معاشی طوفان کے موسم میں میرا خیال تو یہی ہے کہ وہ ایک مستقل انقلابی
مضمون کی حیثیت رکھتا ہے۔ کم از کم جو تعداد اُنھوں نے جمع کر دیا ہے،
ایک مجسمہ اسکا بنا دیا ہے۔ میں اس کے آئینہ کو دیکھتی ہوں
رکھتا لیکن خیالات اور ان خیالات کی تائید میں جو وہ اُنھوں نے
پیش کیے ہیں ان میں کوئی تبدیلی نہیں کی ہے۔ البتہ کہیں کہیں جہج
میں یہ طور و تہا، اشارہ کے معنی فقہاء کے بھی اقوال سے درج
کر دیے ہیں۔ انسانی تہذیب کے حلقوں میں یہ تہذیب و تمدن نظر
جو نہ سہا یہ دوری سے خلق رکھتا ہو اور نہ شریعت سے اس سے
وامتخانت سے کی فکر پر حاوی ابن خرم نے پیش کیا ہے۔ بے

اسکا اندیشہ ہے کہ مجاہد اور
اسی انتشار کے باعث ممکن
ہے کہ ہندوستان میں اس طرح کی تہذیب و تمدن
اس قابل ہندو ہے کہ اس کے مراد کو پیش نظر رکھ کر مختلف پیرایوں پر
اسلام کے اس معاشی نظریہ کی اشاعت کی جائے۔

”صاحب“ کی شرافت

لندن - ۲۲ جولائی - لندن کے مقبرہ دار سندھ ڈیپو
آج اپنے ایڈیٹر میں لکھتے ہیں کہ اسنادیہ کو زہریلی گیس کا دو ہزاروں
فن کا ذخیرہ جو ہندی میں بطور مال قیمت ہاتھ لگ گیا ہے۔ آزاد اسکا
معرفت کیا ہو گا؟ عجاہان سے جنگ میں ہر حال ہندو سے جلد ختم
کر لی ہے۔ اور اس کی بہترین تدبیر اس زہریلی گیس کا استعمال ہے۔ اب
یورپ میں جو مہلے اسکا استعمال نہیں کیا تھا، اسکا باعث یہ تھا
کہ فانیہ کے پاس بھی یہی حربہ تھا۔ لیکن اب عجاہ معلوم ہو چکا ہے کہ عجاہان
کے پاس یہ سامان تیار نہیں۔ اور اگر عجاہ ہو بھی تو اس کے پاس
ہوائی قوت تو اتنی یقیناً نہیں کہ وہ اس ذخیرہ سے ---
جہ کام لے سکے، تو اب کوئی دیکھ اس کے استعمال میں تاخیر تو نہ
کی نہیں۔ (اسے پل، اسے)

عرب جاہلیت میں سنا ہے کہ ایک تاجر یہ تھا کہ عجاہ
میں سوا پیدل پر حصار کرنا مردانگی و شجاعت کے علاوہ سمجھتا اور اگر
حریت کے پاس گھوڑا نہ ہوتا تو خود ہی فخر سے آڑ پڑتا، کہ تعالیٰ
اکل برابرا سے۔ شجاعت کا، شرافت کا، زہم، کشتہ اور
فرسودہ شیل: وہ تھا، اور عجاہ، عجاہ، عجاہ، عجاہ، عجاہ، عجاہ
کہ جو حربہ حریت کے پاس نہ ہو، عجاہ اسی سے اُسے پیدل لڑا
دن ہندوستان کا گلوں کا رنگ پودے ملتا تھا!

مشورے اور گزارشیں

نمبر (۱۲۲)

(اس عکاسات سوال کی ہے) عکاسات جواب کی
س۔ احقر کو حضرت مولانا غازی کے بعض نو خط پڑھے
کی سعادت حاصل ہوئی۔ جیسے جیسے عکاسات ہوں، کشش و جاذبہ
گئی۔ ہاں اب کہ تمنا پیدا ہوا کہ کسی مستحق سے جو چٹھہ اشرفی
سے نصیب ہو، تیار کیا جائے۔

ج۔ حضرت کی شفقت و عنایت یقیناً اس فقیر کے حال پر
بہت زائد تھی۔ اپنے اکثر مریدین بلکہ سند و خلفاء مجازین سے بھی
پوچھ کر۔ لیکن جہاں اب عکاسات کا تعلق ہے، یہ فقیر اس آسان سے
کسی نسبت و شرف میں نہیں رکھتا۔ اسے خوب سمجھ لیا جائے۔

س۔ حضرت غازی کے بیان فرمودہ عکاسات شیخ بھی

کتابوں کے پڑھنے کی وجہ سے طبیعت پامال ہوتی ہے کہ اس دنیا کو ٹھوکر مار کر دین ہی کے لیے وقت ہر باؤں، مگر یہ چیزیں بدلا ہوتی ہیں تو یہ خیال ہوتا ہے کہ جو کچھ ہے وہ دنیا ہے اور اسکا ٹھٹھا پاٹ۔
ج۔ طبیعت کے احوال ہر وقت کیساں تو حضرات مسواک پہل کے نہیں رہتے تھے۔ اصل شے اعمال ہیں نہ کہ احوال، طبیعت کے کمالات۔ اور اعمال کی محنت کے لیے عقیدہ عقلی کا صحیح ہونا ضروری ہے۔ سو وہ کچھ اللہ حاصل ہے۔

س۔ احقر سینئر لی اسے میں ہے اور..... کالج میں تعلیم پاتا ہے۔ دعا فرمائیے کہ اس بدترین ماحول کے برے اثرات سے محفوظ رہا ہوں۔

ج۔ دعا کر دی۔ لیکن مقدم شے اس باب میں دوسروں کی دعائیں نہیں بلکہ اپنے اختیار کی تدبیریں۔

س۔ پھر حضرت والا کے درخوآست ہے کہ میری فلاح و اچھ کے لیے دعا فرمائیں۔

ج۔ انشاء اللہ فلاح دارین عطا ہوگی، جیسا کہ ہر شخص طالب اللہ کا وعدہ ہے۔ بانی جہاں تک درخواست دعا کا تعلق ہے وہی ادا کرے بھی ہے۔ ہر مسلمان کی بھلائی کی دعا کا حق دوسرے مسلمان پر ہے۔ اس میں بڑے چھوٹے کا کوئی امتیاز نہیں۔

(بقیہ صفحہ ۴۰)

قلب بہت ساڑ ہے۔ اسی بڑے کا یہ اضطرابی نتیجہ تھا۔ خداوند تعالیٰ کا ہزار ہزار شکر ہے کہ بیش کرتے والے جن تحریکوں کو "الغلاب نو" اور "دنیا سے جدید" "تہذیب جدید" کے نام سے پیش کر رہے ہیں۔ قرآن نے مجھ پر بھی واضح کیا ہے کہ انسانیت کی یہ سب سے بُرائی دنیا نویسی تاریخ کا اعادہ ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ عہد حاضر کے فتنوں سے بچنے اور اسکے "مکر کبار" کے سمجھنے کے لیے قرآن کی فوجی آیتوں کی تلاوت انشاء اللہ مفید ہوگی۔ یوحنا یوحنا کسی مستقل معنیوں میں ان آیتوں کو جمع کر کے ان جملوں کو ناظرین صدق کے آگے انشاء اللہ پیش کر دوں گا جو اس تک میرے سامنے رکھے ہیں۔ فقط

زکوٰۃ کا صحیح مفہوم

دارالعلوم ندوۃ العلماء میں

ماہ مبارک کا زکوٰۃ ہے اس ماہ میں اہل خیر حضرات زکوٰۃ کی رقم جمع کیا۔ اس لیے میں اہل ایمان خیرین سمجھتا ہوں کہ زکوٰۃ کے بہترین طریق کی انہیں خبر دوں۔ دارالعلوم ندوۃ العلماء میں کثرت سے ایسے علماء ہیں جنکے طعام و لباس کی کفالت اہل خیر حضرات کرتے ہیں۔ یہ لوگ اپنا گھر بار چھوڑ کر دوسرے مقامات سے آتے ہیں اور اس دورے کے دوران میں تعلیم حاصل کرتے ہیں اور عیال کی قیام و تربیت

معلوم ہوئے۔ کامل استخارہ کے بعد طبیعت کا بیان حضرت والا کی طرف سے کیا گیا۔ اب یہ مریض حضرت والا کی خدمت میں حاضر ہوئے اور توقع رکھتا ہے کہ اسکے علاج سے حضرت والا احتراز نہ فرمائیں گے۔

ج۔ مجھ جیسے کو شیخ بنانا تو محض میرے نفس کی رغبت اور شیخی کو بڑھا ہے۔ ہرگز ہرگز اس منصب کی نہ کوئی صلاحیت رکھتا ہوں نہ اس سے کوئی مناسبت۔ سو اگر یہ اعادہ ہو تو اس سے قطعاً معذور ہوں۔ اور یہ جواب بالکل مختصم ہے۔

البتہ اگر محض طلب شہرہ ہے تو یہ ہر مسلمان کا دیر سے مسلمان پر حق ہے۔ اپنی خدمت سے بغیر فرست دے کسی حال میں انکا نہیں۔ اور پھر یہ پورا مریض نئے مریض کو مفید ہدایت دے بھی سکتا ہے۔

س۔ اس قدر طبیعت میں کمالی بہت زیادہ ہے۔ حتیٰ کہ بعض نمازیں بھی قضا ہو جاتی ہیں اور بعض بہت تاخیر سے ادا ہوتی ہیں۔ بواہر کم اس سقم کو رفع کرنے کی تدبیر سے مطلع فرمائیے۔

ج۔ کیا ترک نماز تاخیر نماز کی وعیدیں سخت نہیں رہیں؟ بلا وجہ ایک نماز کے بھی تاخیر کرنے یا تاخیر کر کسی ملامت ہے یا یہ محض طبیعی کمالی کا نتیجہ نہیں بلکہ سخت قسم کی - ۱۷

(DISCIPLINE) یا عدم اطاعت ہے جس سے اغماض میں ہرگز نہیں برتا جاسکتا۔

ہر ہر تاخیر پر نفس کو کوئی سخت سزا دینا چاہیے، مثلاً دو وقت کا وقت یا نفس پر بار ڈالنے والا مالی جرمانہ۔

اسکے علاوہ سند و پابند نماز دوستوں ساتھیوں کی نصیحت کا ایک مدت تک لازم۔

س۔ نماز میں بعض دفعہ تو خشوع و خضوع حاصل رہتا ہے مگر اکثر اوقات ذہنی انتشار ہوتا ہے کہ یہ یاد بھی نہیں رہتا ہے کہ کونسی سورت میں لے پڑے ہیں۔

ج۔ توجہ و کیسوئی کی صورت میں اپنے اختیار کے اندر میں انکا التزام رکھا جائے۔ مثلاً نماز سے قبل نماز کی اہمیت کا احساں

اور اسکی فرہیت کا استحضار۔ مضمون MECHANICAL طور پر عادت کی بنیاد پر نماز کے لیے نہ کھڑا ہوا جائے، بلکہ تازہ دم قصد و ارادہ کے ساتھ۔ اور دماغ بھی جی لگا کر کیا جائے غفلت کے ساتھ نہیں احساس بیداری کے ساتھ کیا جائے۔ اور حالت نماز میں تصور خانہ کہ بہ کار رکھا جائے۔ وقف علی ہذا۔

ان سب تدبیروں کے بعد بھی اگر جی نہ لگے تو بندہ سات ہے۔ اس سے زیادہ بندہ تکلف نہیں۔ لیکن دل لگے یا کہ لگے یا بالکل نہ لگے لیکن ادا سے نماز تو ہر حال دہر بہر صورت فرمیں ہے۔ ادا سے نماز میں فرق کسی صورت میں نہ پڑتا ہے۔

س۔ بعض احباب مصالح سے ملنے کی وجہ سے اور دینی

(15)

ان کے پیچھے ایک اور شخص بھی تھا جس نے کہا کہ میں بھی اس کے ساتھ ہوں۔

عالم اسلام کے عقیدہ و فکر کے متعلق ہیں اگر وہ عالم اسلام کے عقیدہ و فکر کے متعلق ہیں

خود لائق امید ہے بعد ان

نسائیت اور جنگ

جنگِ متبہی زیادہ طویل ہمہ گیر اور شدید ہوگی، اُس کے اثرات ابیدھی رہتے
ہیں اور ہمہ گیر ہونگے۔ جو جو جنگ دنیا کی سب سے بڑی جنگوں میں
نمائندہ ہے اس بنا پر اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ پہلی جنگ کے مقابلہ
میں جو وہ جنگ کے نتائج انسانی احوال و معاشرت کے لیے کس
تباہ کن ثابت ہوئے۔

پہلی جنگ نے اگر عورتوں کی عزائم کو تباہ نہ کیا تو
دوبنیں کہا جاسکتا کہ اگر مذہب اور اخلاق کی سیدھی کاہن عالم رہا
یہ عزائم اس حد تک پہنچ کر دم لیں۔

ان خیمہ موجودہ جنگ کی وجہ سے یورپ اور امریکہ میں مردوں
 کی تعداد کم ہو جانے سے وہاں کی عورتوں میں بڑا بازار مزاحمت پیدا
 ہو گئی ہے اسکی خبریں ابھی سے اخبارات میں آسنے لگی ہیں۔ اور ان سے
 ایک صاحب بصیرت انسان آبائی قبیلہ کر سکتا ہے کہ عفتا کا یہ تکرار مستقبل
 میں کس دلائل و طوفان کے آنے کی خبر دے رہا ہے۔ امریکہ کے ایک رسالہ
 دسی امریکن سیکرٹری میں ایک یورپین فاضل ڈاکٹر ہنری بوین نے حال ہر
 میں ایک بیان شائع کر دیا ہے جس میں ہر صوف نے کہہ دیا کہ "امریکہ کے
 بڑے بڑے شہروں میں اب مردوں اور عورتوں کی تعداد ایکسا درہاں کی رہ گئی
 ہے اور یہاں عورتوں کی ایک نئی قسم دیکھی جاتی ہے۔ یہ عورتیں جو توجہ
 سڑکیں پر چلنی پھرتی ہیں اور جہاں کہیں انکو کسی مرد کی صورت نظر آتی ہے
 یہ عورتیں اس مرد کو دیکھ کر سیٹھ بجاتی ہیں اسکی طرف دال ڈراتی ہیں
 اور طرح طرح کی ترکیبوں سے اسکو اپنی طرف متوجہ کر لینے کی کوشش کرتی ہیں
 یہ حالت تو اب ہے جبکہ وہیں ابھی تک اپنی میراں کی ہیں۔ فوجوں کی
 واپسی کے بعد ان عورتوں کا کیا مالی ہو گا؟ اسکا اندازہ بھی مشکل ہے۔

اسی قسم کے خاص حالات کے پیش نظر اسلام میں تعداد ازدواج کو مباح اور جائز رکھا گیا ہے جسکی وجہ سے ایک سوسائٹی جنگ کے بعد بد اخلاقی اور بدکاری سے محفوظ رہ سکتی ہے اور اس طرح جنگ میں جتنے مردوں کا نقصان ہوا ہے اسکی مصلحتات بھی جلد ہی ہو سکتی ہے ورنہ اگر آپ ان حالات میں بھی ایک مرد کو ایک سے زیادہ عورت سے شادی کرنے کی اجازت نہیں دے سکتے تو پھر دنیا میں کوئی تدبیر ایسی نہیں ہے جسکے ذریعہ آپ بد اخلاقی بد چلتی آوارگی اور ہوس پرستی کے سیلاب کا اسناد کر سکیں۔

سے مستفید ہو کر اپنے مقامات پر جا کر اسلام کی خدمت کر لے ہیں اور سیکڑوں نادان اہل سنت مسلمانوں کی ہدایت کا ذریعہ بنتے ہیں۔ اگر صاحب ثروت مسلمان اپنی دکان کا کوئی حصہ ان غریب طلبہ کے لیے مخصوص فرمادیں تو دکان کا ادا ہونے کے علاوہ انھیں قیامت تک ان بیشمار اشرف کے بندوں کے اعمال حسنہ کا ثواب ملتا رہے گا جسکی ہدایت بالواسطہ یا بلا واسطہ ان طلبہ کے ذریعہ سے ہوئی ہوگی۔ امید ہے کہ اس صدقہ

خزوع و فرو و اورشداو کی عظیم و سزا کی تہا

جبکہ وہ لہجہ دو لہجہ کے پاس جاتے سے قبل بادشاہ کے پاس جاتی تھی۔ جبکہ باپ کی قبر قرص کی کھالت میں دی جاتی تھی۔ جبکہ جو تے کے پوند کے لیے انسانوں کے کان کاٹے جاتے تھے۔ جبکہ ملانچہ مارنے کی سزا قتل تھی اور انسان کو مورت میں ٹھونس کر مردود یا جانا تھا۔ اُصوت یعنی نرود۔ شداد۔ قوم لوط۔ قوم عاد۔ بنی اسرائیل۔ موسوی۔ عیسوی۔ اور زمانہ مابست عرب کی درزاگ جرم و سزا کی تاریخ اور اسکے ساتھ قرآن مجید کے اصول عدل و اصول سزا سرفہ کے ادحین انصاف کو جرم قرار دیا اور انکی جو سزائیں مقرر کیں، حضور عظیم اور حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت عثمانؓ حضرت علیؓ کے زمانہ میں تبدیوں کے ساتھ کیا انسانی اور شریفانہ سلوک ہوتا تھا اور کس طرح معاملات کے مطابق جزا و سزا کیا مقرر ہوا اور عدل و انصاف کس شان کے ساتھ ہوتا تھا یہ سب آپ کو جرم و سزا، جلد دوم میں ملے گا جو اسلامی ابتدائی دور کے جرم و سزا کی تاریخ ہے۔ ۲۰۴۰ صفحات۔ قیمت ۲۰۰ روپے

علاقہ ادر کے دو حصے ہیں پہلے حصہ میں ہندوستان کے
عہد قدیم سنو۔ بدھ مت، مٹکوں اور ایٹھ انڈیا کیپٹی کی جرم دسزا
کی کیل تاہج ہے اور دوسرے حصہ میں ہندوستان کی جیلوں میں
کیا کی سزائیں دی جاتی ہیں، کیا شفقتیں کرائی جاتی ہیں، کیا ایٹھ اس
اور گھانا دیا جاتا ہے۔ ۵۵ صفحات۔ قیمت ۲۰ روپے علاوہ محفلہ ایک
۲۔ علامہ اقبال کی تعریف پروفیسر مولانا محمد اسلم صاحب حیران پور
کا فاضلہ تبصرہ ملاحظہ کرتا ہے تو آپ مقالات اسلم پڑھیے تاکہ
آپ علامہ اقبال کے تبلیغی ارشادات سے بے غلط انداز ہو سکیں
صفحات ۲۰۰۔ قیمت ۲۰ روپے

۳۔ اردو۔ فارسی۔ ہندی اور انگریزی محاوروں و مثالوں کے متعلق اگر یہ معلوم کرنا ہے کہ وہ کب کیونکر رائج ہوئے ہیں تو قصص الامثال منظرہ مطالعہ کریں۔ اس میں محاورات کو قصہ دکھانے کے ذریعہ بتایا گیا ہے کہ وہ کیونکر رائج ہوئے۔

۱۔ از بیان : چپ اور عام نم ہے ۔ صفحات .. ۳ - قیمت غایہ
۲۔ مولانا محمد علی مرحوم کی مکمل سوانح عمری ! تصویر
۵۔ غازی مصطفیٰ کمال " " "
سب کتابیں اکٹھی منگانی پر محصول ڈاک معاف
لینے کا پتہ :-

رائل ایجوکیشنل بکڈپوٹ نمبر ۲۸۸ اردو بازار دہلی

ہماریہ کو صاحب نصاب مسلمان فراغت : فرامیں لے اور (الاعلام)
 ردة العلماء کے غیر مستطیع طلبہ کے لیے کوئی دقت مرزور اسال فرمائیے
 سید عبدالغنی - ناظم ردة العلماء

وہی جو کہتے ہیں کہ میں نے حسن بن علیؑ سے یہ سب سنا ہے کہ اے ذفر! خدا، مہربان، اور بخشنے والا ہے۔

ایڈیٹر: عبدالماجد

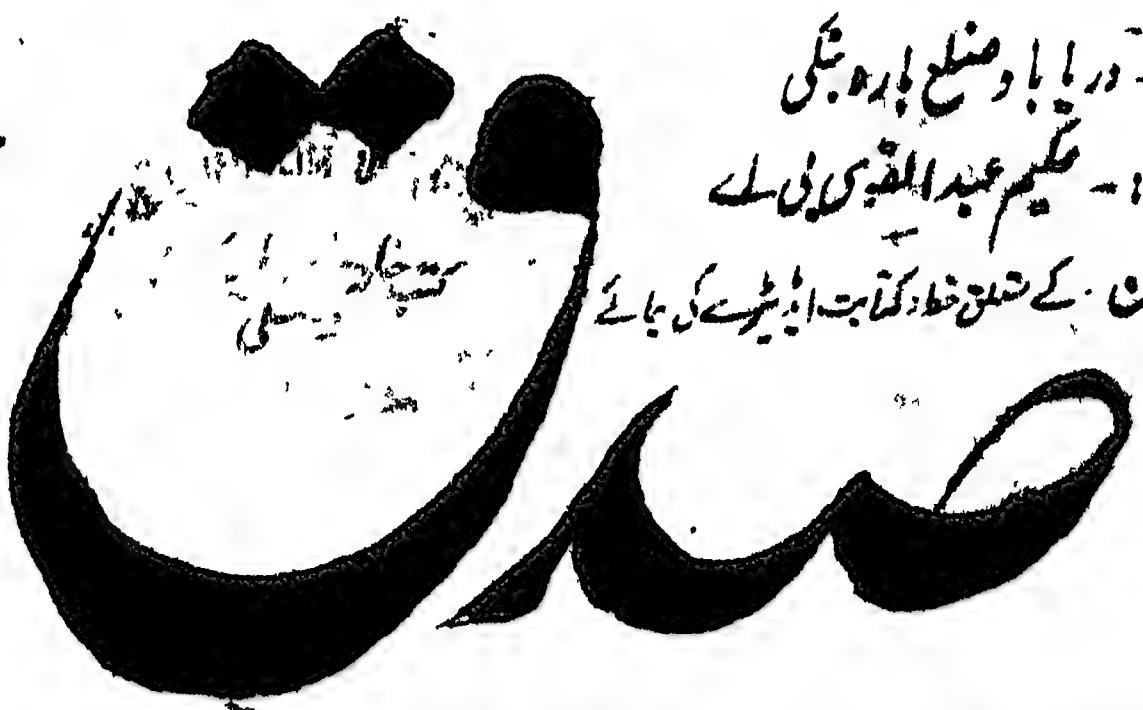
ستہ روزہ

چندہ اور انتظامی امور
کے بارے میں اس پتہ پر مراسلت کیجیے۔

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق
مرشد آباد پلس۔ گولہ پنج۔ بھگنو

چندہ سالانہ آٹھ سو
نشانہ
سہ ماہ چندے سالانہ شانہ
قیمت فی پرچہ ۲۰

رٹیلیٹون نمبر ۱۹۹



ایڈیٹر: عبدالماجد

نمبر ۲۵ یوم شنبہ - ۲۸ - شعبان المعظم ۱۳۶۴ھ مطابق - اگست ۱۹۴۵ء جلد ۱۱

سچی باتیں

بدطمانیہ کی وزارت بات کی بات میں بدل گئی۔ برسوں کا جہاں نقشہ آٹا خانا لٹ گیا۔ "ادھر سے ادھر پھر گیارہ سو اکا!" جو بڑے ٹھکانے تھے وہ چھوٹے ہو گئے، اور جو چھوٹے تھے وہ بڑے بن گئے۔ "زیادہ تھے جو اپنے زعم میں وہ سب سے کم تھے!" چرچل گئے۔ اٹلی آئے۔ چرچل کی شکست، حیرت انگیز انقلاب آفرینی میں، ہٹلر کی ہلاکت سے کم سی، لیکن بہت کم تو یقیناً نہیں۔

میرا دل بھی خوب ہے تیری مٹا کے بعد!
ٹوری ٹلے، بسروالوں کا جھنڈا بند ہوا۔ خیر وہ کوئی آئے یا کوئی
جائے؟ صدق غریب کو ان نفوس نفیسوں سے کیا واسطہ؟ بے قول شخصے
مارا چہ از ہی قصہ کہ گاؤ آدم خورفت!
واسطہ ہے؟ "سات سمندر پار کے" اسی گاؤ خور کے قصہ
آدم خورفت سے ہے۔

ہندوستان کے اسٹیشنیں اور ٹرانس آٹا خانا کو چھوڑ لیے۔ بہت
بڑے اخبار سچا پھر بھی ہندوستان کے ہیں۔ خاص لندن کے
ٹیلی گراف، ٹیلی فون، ٹیلی گراف، ڈیلی اکسپرس اور آئڈر، اور سنڈے ٹائمز
کو، اور سب سے بڑا مگر ٹرانس کو لیجیے۔ سب کے سب ٹوری پارٹی کے
ہندو، بلکہ ان کے زبردست نفیب و ترجمان۔ لیکن اس شکست فاش پر

ایک بار بھی نہ غصہ نہ بدزبانی، نہ حریت پر بے ایمانی اور بددیانتی
کے الزامات، نہ کامیاب پارٹی کے مقابلہ میں بنیادیت کی دھمکیاں،
نہ کامیاب میزبان پر مقدمہ چلانے کی تیاریاں، نہ پادشہیوں کی
کامیاب بسیر پارٹی کے لیے "مردہ باد" کے نعرے، نہ تقریروں میں اس کے لیے
غدار اور قوم فروش کے خطابات! — بڑے بڑے لیڈر اور بڑے
بڑے اختیارات سب یہی کہہ رہے ہیں، لکھ رہے ہیں کہ نتیجہ یقیناً سخت
افسوسناک اور نہایت حیرت انگیز نکلا ہے، لیکن ہر مال جو فیصلہ ہوا تھا
ہو چکا۔ قوم کا فیصلہ یہ ہے، اسی کے آگے گردن جھکا لے، اسی کے سامنے
سر تسلیم خم کرنا ہے۔ اور آئندہ، الٹش کے وقت زیادہ سے زیادہ، بقاعدہ
دوسرے کم کو شش کرنا، اور پارٹی کو زیادہ مرتب و منظم بنالینا ہے! —
سنئے ہیں کسی زمانہ میں "سح و طاعت" الماعت پڑھیں، عیروں کا
نہیں اپنا شیوہ رہ چکا ہے!

ڈیبا کرسی (جمہوریت) کا جو فرضی ثبوت انھوں نے گڑھ رکھا ہے،
الماعت، بے چون و چرا الماعت! یہ اسی کی ہودسی ہے، ہمارے ہاں
یہ مرتبہ کسی امیر قوم کو، کسی امیر الامرا کو، کسی تانہ اکبر کو، کسی قائد
اصغر کو نہ سی، کسی لیگ، کسی مجلس، کسی جمیہ کو نہ سی، خود کتاب و
سنت کو بھی غلامانہ سی ہے؟ ہر زندہ ہستی کے مقابلہ میں گالیوں میں
"مالیاں ہیں" سیاہ جھنڈا ہیں، اور "مردہ باد" "مردہ باد" کے نعرے
ہیں! — "شر بے ہمار" قوم، بے گلہ بان کا گلہ، کس معنی میں
"زندہ قوم" کے جانے کا سختی ہے؟

جاہلیت کی ازگشت

”خدا کی ذات ہر طرح کے مادی نفاذ

سے بلند ہے۔ اس لیے ظاہر ہے کہ جہاں کلام سے صرت اسکا مفہوم مراد ہوگا۔ بلکہ زیادہ صحیح الفاظ میں طبی و نفسیاتی کیفیت جسکے یہ اثر ایک شخص سے اختیار نہ کچھ کہنے پر مجبور ہو جاتا ہے۔ اسی کیفیت کا نام نہیں زبان میں وحی و الہام، جبرئیل اور روح القدس وغیرہ ہے۔۔۔ (قرآن)۔
 بلکہ اسی زبان میں نازل ہوا تھا جو عام طور پر عرب میں رائج تھی۔ تو سنے الفاظ کو کیونکر خدائی الفاظ کہا جاسکتا ہے؟ ہر حال قرآن کو خدا کا کلام اس حیثیت سے تسلیم کرتا کہ اسکا ایک ایک لفظ، ایک ایک نقطہ خدا کا نیا یا ہوا ہے، اور خود رسول اللہ کے عقل و ادراغ کو اس سے کوئی تعلق نہ تھا، خدا کو اس کے منہ سے کہ اگر انسان کی مدد نہ کیجے لانا ہے، اور رسول کو سلیم انسانیت سے بھرپور پیچھا کر رہا ہے۔“
 (نکار، جولائی ۱۹۷۶ء ص ۲۲۰)

وحی، جبرئیل اور روح القدس کی مطبقت آپ نے سن لی؟
 — گویا دین کی ہر حقیقت ایک شاعرانہ مجاز ہے! — اور یہ سب شاعرانہ اور فنی اور دہریہ کے قلم سے نہیں، بلکہ انیس کے داغوں سے نکلی ہوئی چیزیں، ”تحقیقِ زمان و علامہ دوران“ یا ذہنی پوری کی زبان سے دوہرائی ہوئی! — اور آگے چلیے :-
 ”آپ نے موش سنا تھا اسی اپنی قوم کی اس گری ہوئی حالت کا بہت اثر لیا۔ اور یہ اثر لینا صرت اس بنا پر تھا کہ قدرت نے آپ کے دل و دماغ میں غیر معمولی صلاحیت سوچنے سمجھنے کی ودیت کر دی تھی۔ جب ہم مذہبی زبان میں یوں کہہ سکتے ہیں کہ آپ کو خدا نے منصب نبوت کے لیے چن لیا تھا۔۔۔۔

اس میں کلام نہیں کہ رسول اللہ قدرت کی طرف سے غیر معمولی ذہنی صلاحیت لیکر گئے تھے اور سالہا سال کے غور و فکر کے بعد آپ نے فیصلہ کر لیا تھا کہ وہ اس قوم کی اصلاح کر کے رہیں گے، اور دنیا کی کوئی مخالفت قوت انہیں اس ارادہ سے باز نہ رکھ سکی“ (الغناء، ص ۳) گویا آپ اپنی قوم کے ایک مخلص اور باہمت مسلح درخشاں رہا تھے اور پس۔۔۔۔۔ وہی شخص جو ”والایان فرنگ“ بار بار کہہ چکے ہیں اور آگے بڑھے :-

”آپ کا وہ وقت آیا کہ یہ سیلابِ اہلِ بڑاۓ چٹھہ پوٹ نکلے، اور جذبات و تاثرات کے طوفان نے الفاظ کی صورت قیام کر لی۔ اور انہیں الفاظ کا مجموعہ قرآن ہے۔“ (ص ۳) ”اگر آپ قرآن کا ہر غور مطالعہ کریں گے تو معلوم ہوگا کہ رسول اللہ کے تاثرات کے لحاظ سے اسکا انداز بھی بدل گیا ہے۔ کہیں تو وہ بالکل... ہے یعنی رسول اللہ نے خود اپنے نفس سے خطاب کیا ہے۔ کہیں انہوں نے خدا کو مخاطب کر کے اپنے جذبات و ذہنیت و فکر کا اظہار کیا ہے۔ کسی جگہ اپنے اپنے قوم اور اپنے اعزاء و احباب اور اپنے دشمنوں کو مخاطب کیا ہے، اور کہیں ایسا انداز اختیار کیا گیا ہے، گویا خدا کو کچھ فرما رہا ہے۔ اور ان

مختلف اسامیہ بیان سے صرت ہی نہیں، کہ ہم رسول اللہ کے ذہنی اثرات ہی کی صحیح تائید مرتب کر سکتے ہیں، بلکہ اس پیچیدگی پر چٹھے ہیں، کہ رسول اللہ کا تنہا مقصد کسی نہ کسی طرح لوگوں کو درستی اخلاق کی طرف متوجہ کرنا تھا، اور اسی مقصد کو مختلف طریقوں اور مختلف اسامیہ بیان سے پورا کیا گیا ہے۔“ (ص ۲۵)

قرآن مجید کی قوت تاثر سے تو کسی بڑے سے بڑے سائنس دان کو بھی انکار نہ تھا۔ اور اسی سے خود آپ کو زبردست شاعرانہ و سنی مضامین کہتے تھے۔ آنحضرت کی ذہانت و نظائرت، جوش و انہاس، ابو جہل اور ابوجہل و دونوں کو شکم تھا۔ آج بھی سورہ اور ابوجہل کی یاد میں میں اکثر کو مسلم ہے، گفتگو ساری کی ساری اس میں تھی، کہ قرآن اللہ کا کلام ہے یا رسول کا اپنا گرامر ہوا، اور خواہ مخواہ اللہ کی جانب منسوب کیا ہوا؟ — نیاز اپنی ”حقیقات عالیہ“ کے بعد آج ٹیبلٹ انہیں نتیجوں پر پوچھے ہوئے ہیں جن پر جاہلیت قدیم و جدید سستی ہو چکی تھی! اور اس پر بھی اس شخص کو اصرار ہے کہ دنیا کے مسلمان یوں سنیں سمجھیں :-

اپنوں کا گامہ ”شکل ۱۸ روز کے بعد واپس آیا ہوں... آپ سیل ہوٹل میں تشریف لائے۔ پاکستان کے اربابِ قوت سے جمع ہیں۔ جتنے مرد ہیں اس سے زیادہ عورتیں۔ سب تشریف فرما ہیں، نماز اور تاج کا رت ایک ہے۔ کن ہے تو اذان سنے اور کون ہے جو نماز سے مطلب رکھے۔ مسلمانوں کی بویاں، بینیاں، پونیاں، کبھی ایک پہنیں ہیں، کبھی دوسرے کے۔ تاج سب کے سنے جاری ہے۔ لباس انگریزی، تھن انگریزی، ہنسنے بولنے کا انداز انگریزی... سبتر و آیات ہیں کہ شاید کوئی ہو چکا ہے دس بجے رات کے بعد اپنا جوش و سسل ہوٹل کے بل اٹھا کر دیکھ لیجیے... جہاں پر سب مسلمان تھے، لیکن انگریز سے کم کوئی نہ تھا۔ آپ کس کس کو لکھیے گا، اور کیا لکھیے گا؟“
 اقتباس ایک ”نیشنلسٹ“ مسلمان معانی کے کتب کا ہے۔ جو کچھ بیان ہوا ہے، اگر اسکا نصف حصہ بھی صحیح ہے، تو گردن کسی ایک پان یا چند اشخاص کی نہیں، بلکہ ہم سب کی، شرم سے جھٹک جانا چاہیے۔ آہ ہمارا، جناب مرحوم! لیگ کے کمپنیز بڑی بڑی اصلاح کی امید اٹھے دم سے تھی۔ بعد محمد علی کے اللہ نے انہیں کو اسی دل و دماغ کے ساتھ دم ختم بھی دیا تھا۔ لیکن شخصیتوں کا ماتم کہاں تک! یہ خرم تو ہم سب کا مشترک ہے، اور بڑے چھوٹے سب پر اپنی اپنی سیاط کے لائق عائد ہوتا ہے۔

فرعون مصر ایک ماحبِ علم و فضل کے سوالات :-
 ”حضرت موسیٰ کے سامنے فرعون کا نام کیا تھا؟ کیا ایک دفعات کا تعلق ایک ہی فرعون سے ہے، یا اس عرصہ میں دو فرعون نکلتے تھے؟ ایک وہ جسکے محل میں حضرت نے پورے پانچ دن گزارے“

سورہ بقرہ - رکوع ۲۳

(سید صدق نیرزا)

از عبد اللہ

و من كان مريضا او على سفر فعدة من ايام أخر
 يدرككم الله كالمسير ولا
 يدرككم الضرر لشكركم
 ان الله ذو النعمان
 ما يدرككم الا ما كنتم تعملون
 اور جو کوئی بیمار ہو یا سفر میں ہو تو
 (اُس پر) دوسرے دنوں کا شمار
 رکھنا (لازم ہے)۔ اللہ تمہارے حق
 میں سہولت چاہتا ہے اور تمہارے
 حق میں دشواری نہیں چاہتا۔ اور
 یہ (چاہتا ہے) کہ تم شکر کی تکمیل
 کر لیا کرو۔ اور یہ کہ تم اللہ کی ثنائی
 کیا کرو اس پر کہ تمہیں راہ تباہی
 عیب نہیں کہ تم شکر گزار بن جاؤ۔

اللہ کوئی ملک اس دنیا کے پردہ پر ایسا آباد ہے کہ وہاں انسانی
 آبادی ماحول، بالعموم شریعت کے متکفلوں کی ہے، وہاں کئی کئی جینے
 آفتاب طلوع نہیں ہوتا، یا جب طلوع ہوتا ہے تو کئی کئی جینے غروب
 نہیں ہوتا، تو ظاہر ہے کہ وہاں رویت ہلال کے اُتیسویں دن یا
 تیسویں دن کے واقع ہونے کا کوئی امکان ہی نہیں۔ اور جب پچیس
 تو وہاں شہود الشہر یعنی طلوع ماہ رمضان کا کوئی سوال ہی نہیں پیدا
 ہوتا ہے۔ قرآن مجید کے اس عجاز بلاغت کے متران جلیے
 کہ صرف ایک لفظ شہد الشہر کے لئے آئے سے کتنے سوالات اور
 شبہات کی جڑ کاٹ دی!

بطور نطوع یا بہ خیال تقویٰ کوئی وہاں بھی روزہ رکھتا ہے
 تو سونے بجگئے، کھاتے پینے، غرض دنیا کے اور سارے کاروبار کے
 لیے وہاں اوقات کا جو سیارہ ہو اُسی اندازہ اور حساب سے روزہ
 بھی رکھ سکتا ہے۔

ابن ابی عمیر مکتبہ صریحہ اسی قدر تھا کہ تندرست اور معقیم بھی جو ماہ
 رمضان میں روزہ نہ رکھنا چاہیں، نقصان کر سکتے ہیں۔ جب آیت
 فمن شهد منكم الشهر فليصمه نازل ہوئی، اُس وقت سے تندرستوں اور
 معقوں سے یہ اختیار چھین گیا۔ اور رمضان کے روزے اُن کے لیے
 اختیار ہی نہیں رہے، لازمی ہو گئے۔ لیکن مریضوں، ناواقفوں، مسافروں
 کے لیے قضا کا اختیار بدستور باقی رہا۔ آیت کے اسی جزو من كان
 مريضا الخ کو ایک بار پھر اسی لیے دوبارہ دیا گیا کہ من شهد منكم الشهر
 فليصمه کی تعلیم سے کوئی یہ نہ سمجھ لے کہ مسافر و دوسرے بھی رعایت ختم
 کر دی گئی، اس لیے حکم کی تکرار صریح اور ظاہر ہے۔ حقیقی اور
 منطوقی نہیں۔

کوتہ لفظاً تو ہم نسخہ تبیم من شہد (بجائے من شہد) مسافر المرصین
 من شہد الشہر و لعل تکریرہ لذلک اولئکہ تو ہم نسخہ (بیضادی)
 ۱۵۰۔ چنانچہ شریعت اسلامی کے سارے احکام و قوانین اسی ایک
 اصل پر مبنی ہیں۔ اور خود اسی روزہ، رمضان کے معاملہ میں مسافر
 کفنی گنجائش، کفنی سہولتیں رکھتی ہیں۔

حدیث میں ہے: "جو آیا ہے، دین اللہ بزرگ۔ وہ اسی آیت
 قرآنی کی شرح یا تفسیر ہے۔ اور واقعی اگر غور کر کے دیکھا جائے تو
 شریعت کا ایک حکم بھی ایسا نہ ملے گا، جس میں عامل کے حالات،
 عمر، صحت، جسد، موسم اور دوسری مشکلات کا لحاظ نہ کر لیا گیا ہو۔
 اور جو احکام بنیاد پر معلوم ہوتے ہیں، انکی تم میں بھی ہمیشہ ہی
 حقیقت پائی جائیگی کہ فرد یا امت کی راہ میں کچھ آسانیاں ہی
 پیدا ہوں۔

امت اسلامی کے غرض مسرت کے لیے یہ کافی ہے کہ جو احکام
 غیر ذہن کو سخت معلوم ہوتے ہیں، انکی تفصیل میں ہی، اور آج سنا ہے
 تیرہ سو برس گزر چکے ہیں، ساری مٹا لٹا دنیا و ماحول کے
 باوجود اس خوشدلی اور بے تکلفی کے ساتھ لگی ہوئی ہے کہ اختیار
 دیکھو: کچھ حیرت میں رہ رہ جاتے ہیں۔

سورہ تبیم پر لکھتے ہیں:-
 "روزہ کی سختیاں بدستور قائم ہیں۔ خواہ وہ کسی موسم میں بھی
 پڑیں، اور آج تک مشرق کے میدانوں میں، چلیں تھکی ہوئی، صوب،
 اور چھلپاتی ہوئی موسم میں، گرمیوں کے لیے بے روز میں، محمد کے
 چہرہ، صبح سے شام تک پانی کا ایک قطرہ حلق کے نیچے نہیں اُڑا رہے
 اتنی سخت ریاضت، قوت ایمانی اور ضبط نفس کا پورا امکان
 ہے" (لائیت آف محمد، ۱۹۳۷)

۱۵۱ (ایام قضا کی)
 یعنی جتنے روزے قضا ہو جائیں انکی تکمیل کر لو، تو پورا پورا اجر
 روزوں کا مل جائیگا۔

۱۵۲ (تکلیف)
 سوخی ماتحت میں یہ اللہ کے ہے، اور عطف اللہ بزرگ ہے
 یہ جو زان عطف علی السراے دیرید کم لتکملوا (بیضادی)
 ۱۵۳ (تمہارے ہی نفع اور فلاح کی)

اور راہ بھی ایسی جس میں زیادہ مسرت و تسکین، بلکہ ہر ایک
 کے حالات کی پوری پوری رعایت۔

۱۵۴ (اللہ شکر گزار بن جائے گا کہنا آسان نسخہ اللہ کی نعمتوں کا مراقبہ ہے۔
 بندہ جس اسی پر غور کرتا ہے کہ اللہ نے شریعت اسلامی کے ذریعہ
 کیسے کیسے ہر سو مسرت طریقے اسکے نفع اور اجر کے بتا دیے ہیں!
 ۱۵۵ (اسے پیئرا)

۱۵۶ (مفتی)
 مفتی مہرے قرب دہلی سے مستحق
 اقرب ربنا جہ ام بید قننا دیہ (بیضادی)
 گمراہ قوموں نے باری تعالیٰ کے دھوکا افرار تو بارہا کیا ہے، لیکن ذات باری

۱: رجب آپ کے میرے بہن بھائی
باب میں دریافت کریں، تو میں تو
قریب ہی ہوں۔ دعا کرتے واسے
کی دعا قبول کرتا ہوں جب وہ مجھے
دعا کرتا ہے پس (لوگوں کو) چاہیے
کہ میرے احکام قبول کریں اور مجھ پر
ایمان لائیں۔ عجیب نہیں کہ ہدایت
چاہیں

قريب - قريب به اعتبار کمال علم، يا قريب باعتبار قبول دعا۔
اسے قريب بلا حاجتہ (ابن عباس) قريب بالعلم لا بحیثی علی شئ (عالم)
اسے لا حاجتہ نیل بالعلم (قرطبی) علماء حاجتہ نقالیہ عن العرب کلاً
(محدث) آتہ تعالیٰ یسع دعا، ہم دیر سے تضرعہم آذ المراد من ہذا العرب
العلم والحفظ (کبیر)

قُرب سے ظاہر ہے کہ قُرب مادی یا مکانی تو مراد ہو ہی نہیں سکتا،
قُرب معنوی مراد ہو گا۔ جو تکمیل لگال علم یا غزال العباد و اولیاء و
العلماء علی احوالہم (بیجاوی) حق تعالیٰ کا قُرب اپنے بندوں کے
رہتا تو ہمیشہ ہی ہے، ان رفعتان میں اس عموم میں خصوص پیدا ہو جاتا
اور یہ قُرب بالخلق خاص اور زیادہ بڑھ جاتا ہے۔

بندوں کی قہکیں اور تسلی کا کس قدر سامان اس آیت کے اندر
موجود ہے! ہمیں اپنے خدا کو ڈھونڈنے کیسے اور جتنیں جاننے
وہ قہم سے غریب کیا! ہم سے متصل ہی ہے۔

آئینہ زادِ رحیم دعاؤں کا قبول کرنا میری حکمت کا نام اور شہیتِ مطلقہ کے
نامانی نہیں ہوتا۔

معنی : اے انی ، اُجیب ، دعا مانگ، مستطعم کی ساری مشیرِ نبی آیت میں
بجائے جمع کے واحد کی ایہ - دونوں صینوک کا عمومی فرق ملحوظ ہے۔ معنی
جمع نموناً قدرت و عظمت ، فوت کا منظر ہوتا ہے اور واحد اسکے بڑے
الصفات ، اختصاص کی جانب مشیر ہوتا ہے۔ اور یہاں تو جو
الصفات کا مشیر ہونا بالکل ظاہر ہے۔

آیت کے الفاظ سے دعا کی ترغیب و تشویق بھی نکل آئی۔ ۱۔
 ان شاء اللہ اس جانب بھی ہو گیا کہ روحانہ کلا کوئی سر آسرخود غرضنا
 از روپوشی عمل نہیں، البکہ عین عبادت اور موجب تقرب ہے۔

۱۶۵۔ نایب مجیدی اپنی میری دعوت ایمان و ملاقات قبول کر کے مسیح
میں انکی دعا و حاجات قبول کرنا ہوں۔

ادادوتم للایمان والطاعة كما اني ابغيتهم اذ ادعوني ليعلموا اني
السنن فليجيبوا اني في ما ادعوتهم اليه من الايمان الى الطاعة والصل
(قرطبي - عن مجاهد وغيره)

عظیم سلطان کے کسی حکم کے نامناسب ہونے کا احتمال ہی نہیں۔
 سبباً نہ سببوں کی: خواستوں کے کہ اُن میں بہت سی نامناسب بھی
 ہوتی ہیں، اور اس لیے مرتبہ قبول سے محروم رہتی ہیں (معاذ اللہ)
والہو ابی۔ یعنی یقین رکھیں نہ صرف میرے وجود پر بلکہ میرے
 حاکم ہونے پر، میرے عظیم ہونے پر، اور میری رعایت مصالح پر۔

۱۱۔ داران بر فلاح دارین کا دروازہ کھل جائیگا۔
 لغت۔ ۱۱۔ بیان ہو چکا ہے کہ کلام الہی یا جب حق تعالیٰ
 کی طرف منسوب ہو کر یہ لفظ آتا ہے تو اس کے معنی ممکن اسید یا
 احتمال کے نہیں رہتے بلکہ اس میں یقین پایا جاتا ہے۔
 مراد یہی کہ احکام الہی پر عمل کرنے اور اس کے حکیم و حاکم ہونے پر
 یقین رکھنے سے دروازہ فلاح دارین کا کھل رہیگا۔

بقیہ صفحہ ۲

ایک وہ میکو دعوت دی اور وہ غرق ہوا۔ کیا ان کے معاصر کا نام عیسیٰ تھا؟
 (۱۲) دوسرے فرعون کے دعوے الوہیت کی حقیقت کیا تھی؟ وہ اپنے گودا میں رکھ کر
 کتنا سنا باکوسن پوتا کا اذکار؟ کیا نرود کی طرح اسکو بھی لوگ سجدہ کرتے تھے؟ بنی اسرائیل
 کی اس بات میں پوزیشن کیا تھی؟ کیا اسکی کچھ تصریح بائبل سے متعلق کتابوں میں ملتی ہے؟
 (۱۳) ایک تو علماء بائبل کا یہی خیال تھا کہ حضرت نوحی کے معاصر وہ فرعون تھے

ایک کا نام وہ RAMESSES (رامسس) بتائے ہے،
اور دوسرے کا MERNPTAH (مرنپتاہ) جو فرق ہوا۔ لیکن اب
مشہور ماہر اثرات سر چارلس مارشلن نے تحقیق کر کے یہ بتایا ہے

کہ ان دونوں فرعونوں کا زازا بہت بعد کا ہے۔ حضرت کی پچھائی
 اس کے قبل ۱۵۲۰ ق م میں ہوئی تھی، اور اس وقت تخت مصر پر
 فرعون تو تھس اول THOTMES جلوس اندر تھا۔ اسکا سال دسواں

۲۳۔ اہی 'م' ہے۔ اسکا جانشین اسی نام کا ایک فرعون ثانی ہوا۔
اسکا سال وفات ۱۸۵۰ ق 'م' ہے۔ اسکا جانشین پھر اسی نام کا فرعون
ثالث ہوا۔ حضرت نے اسی کے عہد میں سینئہ ۱۸۵۰ ق 'م' داپنی عمر کے

۴۰ سال) میں دین کو ہجرت کی، یہ بادشاہ کے لائق، م میں فتح ہوا۔
اور اسکا جانشین آمین ہیشہ نامی AMENHATER ۱۲۰۱ء حضرت
نہ ۱۲۰۱ء کے بعد ۱۲۰۲ء قمر اور انحر کے ۱۲۰۲ سال میں صحت سفر

کہا۔ اس حساب سے آپ کے سامر چار مزاروں ٹھہرتے ہیں اور کچھ مزار

اکل اسلامی سیاسی نظریہ

گورنر کے مال میں غریبوں کے حقوق کی آخری حد کا قیودان
حرم کے نقطہ نظر سے

انوار : علامہ سناظر حسین صاحب گیلانی مدظلہ

اسلامی معاشیات کے عنوان سے میرے مضامین کا ایک سول
سلسلہ پچھلے چند سالوں میں شمال و جنوب کے مختلف علمی مجلات میں
شایع ہوتا رہا ہے اور مغربی بری منیم کتاب جو تقریباً ہزار بار سو
صفحات پر ختم ہوئی۔ ان ہی سائل کے تعلق انشاء اللہ پر سے
نکلنے والی بھی ہے۔ اس کتاب سے معلوم ہو گا کہ بنی نوع انسانی کی
معیشت سالمہ کی اساسی بنیاد کس چیز کو قرار دیا جائے؟ آدمی آدمی
ہی ہے آدمی ہونے کے سوا وہ اور کچھ نہیں ہے۔ نہ وہ شیر ہے اور
نہ لہو متی۔ نہ بکری ہے نہ بیل۔ آیا اس شاہدہ اور واقعہ کو اسکی
بنیاد بنایا جائے؟ یا سب کو غریب بنا کر امیر سے امیر تہمت چلے
جائے کی نہ سمجھنے والی جھوٹی غیر ضروری پیاس ملک کے چند ایسوں
ہیں جو کبھی کسی وجہ سے بھوک اٹھتی ہے، محض اسی جھوٹی غیر فطری
پیاس کی جھوٹی تسلی کے لیے یہ فرس کر لیا جائے جیسا کہ روپ و
امریکہ کے سرمایہ دار ملک میں کچھ دن پہلے فرس کر لیا گیا تھا کہ
آدمی آدمی نہیں بلکہ جنگل کا کوئی بھیڑیا اور کچھ آدمیوں میں زندگی
گزارنے والا وہ کوئی شیر ہے۔ طے کر دیا گیا تھا کہ کمزوروں کو ناکارے
اپنی بقا و ارتقاء کا سامان پیدا کرنا اسکا قدرتی حق ہے۔

یہ پھر یہ پا کر کرب چو کہ امیر نہیں بن سکتے، اس لیے سب کو
غریب بنادینے کی جو جبری تحریک ان ہی ملک کے بعض علاقوں
میں شروع ہوئی ہے اور اسی عام غریب کی دھکیاں دوسرے
ممالک کو بھی جارہی ہیں کیا غریب بنانے کی اس جابرانہ ہم کو جائز ٹھہرائے
سکے بے فرس کر لیا جائے کہ جیسے آدمی ہونے کے آدمی ایسے کی کبری باگ
غیر ہے یعنی ان ہی جاوڑوں میں سے ایک جاوڑ آدمی بھی ہے جن کے
ہر فرد کو لباس چادر، پانی وغیرہ ضروریات زندگی کی وہی مقدار
ملتی ہے جو اس صنعت کے دوسرے افراد پا رہے ہیں جیسا کہ
وہ داخلی اخلاقی، انسانی زندگی کے اکثر و بیشتر شعبوں میں صفات
و کمالات کے لحاظ سے جو پیدائشی تفاوت بنی نوع انسانی کے
صفت افراد میں پایا جا رہا ہے اور تفاوت کے اسی قدرتی قانون
نے انکی زندگیوں میں جو تفاوت پیدا کر دیا ہے ایسا تفاوت جسے
جسٹس یا نہیں جاسکتا اور کرایا گیا ہے کہ وہی جھٹل دیا گیا یا غریب
ہے کہ اسے جھٹل دیا جائے۔ کیرٹوں کو ڈوں، جوکوں، تینگیوں،
چیونٹیوں، مینڈکوں، کودوں، بکرتوں، مٹوں، مٹیوں،
کیرٹوں، انفرم انسان کے سوا زمین کے اس گروہ کے عام باشندے

کو میری معاشی نظام کا پابند بنا کر پیدا کرنے والے پیدا کیا
سبوں میں اسی کے متعلق ان بدگمانوں کی جھگڑاں سلگائی گئی ہیں
ہیں کہ اسی قادر علی الاطلاق کا زبردست ہاتھ انکی اسکی الامور
قدرت صرف بنی نوع انسانی کو نیست کے اس نظام کا پابند
بنانے کی کوشش میں کامیاب رہی۔ گویا پیدا کرنے والا جس ہم
میں کامیاب رہا اب اسی میں کامیاب ہونے کی کوشش خود پیدا
کے جائے نہ کر رہے ہیں

بہر حال بنی نوع انسانی کے معاشی نظام کی بنیاد کے متعلق قرآن
نے جو جواب دیا ہے اور اپنی بنی اندرونی دیرینہ خصوصیتوں
کی امداد سے آدمی زندگی کے موجودہ دور (یعنی الحیوة الدنیا)
میں نفس اٹھارہ ہے۔ انکی نوعیت کیا ہے۔ نیز اسی الحیوة الدنیا
کے سر کرنے کے لیے زمین کے اس گروہ پر اذیت کا جو سراپہ قدرتی
پیداواروں کی شکل میں اسے عطا کیا گیا ہے انکی پیدائش کس پیمانہ
پر یہاں ہو رہی ہے؟ کیا یہ کوئی ایسا سلسلہ ہے جس سے آدمی
پا ہے تو اپنے لیے اور اپنے ابناء عین کے ہر فرد کے لیے رزق
مبوط پیدا کر سکتا ہے؟ قرآن نے اسکا کیا جواب دیا ہے۔ خود
اس رزق مبوط اور اسی کے بالمقابل رزق مقدر کی اصطلاح
کا کیا مطلب ہے؟ علامہ یہ ہے کہ قرآنی آیات
واللہ فتنس مبکم علی بعضی | اشرہی تم میں بعض کو بعض پر اذیت
فی الرزق | (روزی) میں برتری عطا فرمائی ہے۔

ولا تمنوا فضل اللہ علی بعضکم | اور بعض کو بعض پر جو برتری عطا کی گئی
علی بعض | ہے اسکی تمنا نہ کیا کرو

اسی طرح بیسیوں جگہ
واللہ یسط الرزق لمن یشاء | اور اللہ کسی کو چاہے روزی کو بسکے
و یقدر | لیے پاتا ہے اور تنگ فرماتا ہے جسے چاہتا ہے
کا قرآن میں بار بار عاودہ کر کے اس حقیقت کا جو اعلان کر آیا ہے
کہ "الرزق" میں ضبط و تدبیر یعنی کشادگی اور تنگی کے متعلق یہ خیال
کرنا کہ ہمیشہ انسانی کی مصنوعی تدبیروں سے یہ کیفیت پیدا ہوئی
ہے صحیح نہیں ہے بلکہ ایک خاص نصب العین کی تعمیل قرآن
دارج و مراتب کے احسن مہتممات سے مقصود ہے۔ رزق کی یہ
دونوں کیفیتیں اپنے ساتھ کچھ مخصوص ذمہ داری بھی رکھتی ہیں۔
ان ذمہ داریوں سے عہدہ ہوتے کی مخلصانہ کوشش اجتماعی
معیشت سے انسانی زندگی کے موجودہ دور کو بھی خوشگوار بنادیتی
ہے اور آخرت کی آنے والی دوسری زندگی میں اپنے ثمرات
دنیا کی کا شاہدہ بھی ثابت کر چکا کہ رزق کی یہ دونوں حالتیں کتنی
مبارک و مسود ہیں۔ اسی طرح ان دونوں کیفیتوں کے غلط
استعمال کے غلط نتائج کے جن خیراتوں کو نسل انسانی بھگتی

علوم عربی اور اعلیٰ زمانہ

نمبر (۷)

راز مولوی عبدالرؤف خاں صاحب - تھانہ گار - ضلع بستی

مسئلہ تسلیم پر غور کی ضرورت

علم : عقل سے یہ ہے کہ موجودہ نصاب اور درس نظامی کے موجودہ کتابوں میں حسن و حسن الخیر کا فرق کر دیا جائے۔ بلا نظام ملہ بن مروج معفو رکے حد کا تقاضہ شاید ہی، اور جو اب درس نظامی کی شکل میں نظر آ رہا ہے لیکن ہم تو اب جس دور سے گزر رہے ہیں اس میں جذبات دینیہ کے لحاظ سے ہیں اپنے نصاب کے اندر بہت کچھ تبدیلی کی ضرورت نظر آ رہی ہے۔ کتب فلسفہ و منطق جسے ہم نے علوم عالیہ سمجھا تھا، آج ہم اسے نصابوں میں علوم عالیہ (قرآن و حدیث) بھی زیادہ اس کے ذخیرے نظر آ رہے ہیں۔ تفسیریں صرف جلالین کے کچھ پارے، حنفی و شریعت کا ایک دایرہ برکات نصاب کا حامل ہے۔ بر ملا کتب مقولات کے کہ اس میں منہج، شرح تہذیب، تفسیر، سلم، میرزا، قاضی وغیرہ فلسفہ میں شرح ہدایت الحکمت، مسیذی، صدر، شرح موانع، اشارات وغیرہ وغیرہ ضرورت سے زیادہ کتابیں موجود ہیں۔ آج بلاشبہ ان میں ترمیم تبدیل کی سخت ضرورت ہے۔ اور انکی جگہ پر علم و ادب تاریخ و تفسیر شدہ کے اضافہ کی سخت حاجت ہے۔ فلسفہ قدیم کی موجودہ کتابوں میں عقل و انماک اور اشتغال کو بڑی مذہب کم کر دینے کی ضرورت ہے۔ والی۔ رحمۃ اللہ علیہ اگرچہ مقولات قدیم کی تردید میں یہ اشیاء لکھ گئے ہیں کہ

اب اس فلسفہ پر جو ہیں مرزا، شفا اور محبیطی کا دم بھر نواسلہ ارسطو کی پرکھت پر دھڑکنے والے فلاطون کی ائمہ اکرنے والے وہ تیلی کے کچھ بیلے کم نہیں ہیں

پھر عمر بھر اور جہاں تھے وہیں ہیں

دلیس ہیں اب آج بیکار انکی نہیں چلتی تو یوں میں تلوار انکی لیکن ہم اسے مولانا عالی کی زیادتی سمجھتے ہیں۔ کیونکہ فلسفہ قدیم کے سارے نظریات و مہول آج بھی بیکار و غلط ثابت نہیں کیے جاسکتے۔ مذہب مادہ اور ابطال جزو لایجزی اور قدیم خالق کے مسائل آج بھی دلیل (ان قابل ترسیم) و برہین ہیں۔ اس بہت سے مسائل مثلاً عقول عشرہ کی تعداد اور الواعد لا یحد رعمہ الا الواعد وغیرہ کے غلط بھی ہیں۔ ان پر علامہ ابوالبرکات صلی اللہ علیہ وسلم نے خوب سیر حاصل بحث کرے لیکن اس سبق کے پیش نظر سائنس جدید کے نظریات بھی آج اب تک مکمل ہو چکے ہیں جو ہم اس پر غور کرنا چاہتے ہیں

کہیں۔ نظریہ اخلاقیات پر کیا سب متحد ہیں؟ کیا طریقہ ارتقاء پر سب متفق ہیں؟ کیا سب سائنس آج اپنے سب مسائل میں اتفاق رکھتے ہیں۔ علاوہ ازیں یہ بھی سوچیں کہ بالغرض سائنس قدیم کو اگر بیسویں صدی کے جدید سائنس نے غلط ہی کر دیا ہے تو کیا بیسویں صدی کے سائنس کی نسبت اہل زمانہ ہو چکے کہ گہری اور نئے بعد والی صدیاں اس سے تقاضا مستحق نہیں کی جاسکتی ہیں ان میں نظریہ اخلاقیات و غیرہ کی تہہ ہیں جس خود آج بھی اتفاق نہیں دیکھ رہے ہیں۔ غرض یہ ہے کہ موجودہ سائنس کے متعلق فیثا غور و فکر کے لائل کے اصل اور محکم ہونے کا کوئی اسع موازنہ اور فیصلہ نہیں ہو سکتا اور سائنس جدید کے ادب فکر و نظر کا موجودہ اختلافات خود ایک محاکمہ کو نیا بننا ہے تاکہ کسی تقیوری کے صحیح یا غلط ہونے پر لائل اپنی پوری واقفیت کی بنا پر قائم کیا جاسکے۔ تاہم ترین تحقیقات و معلومات کا ایک مجموعہ آٹھ ضخیم جلدوں میں امریکی کے شایع ہوا ہے۔ اسکی آخری جلد میں ایک باب ہے "نیو فلاسفی آف سائنس" یعنی سائنس کے فلسفہ جدید پر۔ اسکا اقتباس ملاحظہ ہو:-

"جوں جوں ہم مطالعہ فطرت میں بڑھتے جاتے ہیں، اپنی جہاں ہم پر زیادہ روشن ہوتی جاتی ہے۔ بڑی عقدہ کشائی کے بعد نئے عقدے سامنے آتے لگے ہیں۔ جہاں سب آخری اسرار کائنات کے حل کا تعلق ہے ہم دہیں ہیں جہاں ارسطو لالیس اور فیثا غورث تھے۔ اور آخری حل کی تلاش اختلال زدہ دماغ کی نشانی ہے۔ بیسویں صدی کی ترقی انیسویں صدی کی ترقی کا تسلسل ہی ہے۔ اس اقتباس سے معلوم ہوا کہ موجودہ تحقیقات و نظریات آخری و انقطاعی نہیں ہیں، اہل سائنس خود اسکو اب تک قابل اعتماد اور مکمل نہیں سمجھتے۔ (نیو فلاسفی آف سائنس)۔ رولڈ ہلڈ مسفر ۵۰۱۲ بحوالہ صدر ۱۱ جولائی ۱۹۵۲ء

الغرض حقائق شرعیہ کے مقابلہ میں فلسفہ قدیم کو لایا جاسکتا ہے نہ فلسفہ جدید کو

لگے ہو یا مثر ہو ہم تو دونوں کو بلا سمجھے

غرض ان باری معروضات سے یہ ہے کہ دونوں کے حقائق و نظریات کو محکم اور اصل ہونے کی حیثیت سے ہم نہیں پیش کر سکتے اور نہ یہ کہہ سکتے ہیں کہ فلسفہ قدیم کو سائنس جدید نے توڑ دیا ہے، کیونکہ یہ تو اب تک اکثر مسائل میں وہی ہیں جہاں ارسطو لالیس (ارسطو) تھے تو پھر ارسطو کے چوکھٹ پر سرد مہولنے والے یہ بھی ٹھہرے۔ پس کتب مقولات میں کچھ کئی کرنے کی رسلے محض (اس لیے ہے کہ علوم عالیہ کتب تفسیر و سیر و فنون ضروریہ اور زیادہ اس میں جگہ پاسکیں کلامی مسائل کے فہم اور شہید ازمان اور قوت کلام کے خاطر عقدہ ضرورت کتب و منطق و فلسفہ پر کفایت کی جائے اور اسکی جگہ تقاضا سیر اور اسکے اصول کی کتابیں تاریخ اور سائنس

رکھ دی جائیں تو ضرور دقتیں پیش کی طرح کی جاسکتی ہے۔

امریکی زمانہ کی شکایت امریکا پارٹی سے ہماری کردار و روش ہے کہ کہ وہ اپنے بچوں کو عربی کی تعلیم دلائیں ان کے عربی میں لیاقت پیدا کرنے سے اسلام کو زیادہ فائدہ پہنچنے کی وجہ سے کیا کہ انکو مطالعہ کی فرصت، لڑائیوں کے خریدنے کی قیمت، دونوں حاصل ہیں۔ اس سہولت اور نعمت کی بنا پر وہ زیادہ سے زیادہ کلام کر سکتے ہیں۔ لیکن امریکی زمانہ کی یہ وجہی کا یہ عالم ہے کہ وہ انہیں اپنی وقت میں کھانا پڑا کہ آریہ انگریزی تعلیم میں اس تیزی سے ترقی کر رہا ہے کہ مسلمان ان کی گردن کو بھی نہیں پونج سکتے تاہم وہ گردن کل (مذہبی اسکول) قائم کر رہے ہیں جو منسلک کی تعلیم سے مخصوص ہے اور جسکا مقصد صرف اپنے مذہب اور اپنے طریق کی شناخت و اشاعت ہے۔ اس گردن میں جو لڑائے داخل ہوتے ہیں، وہ میں برس کی عمر تک اس میں تعلیم دی جاتی ہے۔ انکو سادہ اور خشک غذا ملتی ہے۔ لکڑی کے بنے ہوئے تخت سونے کو لٹے ہیں۔ اس جھانسی اور سخت تعلیم کے باوجود تین سو دو لاکھ دس لاکھ اپنے بچے اس میں بیٹھے ہیں اور باقاعدہ ماہر اور اپنے بچوں کا خرچ دیتے ہیں۔ غرض اگر وہ بچہ کو یہ دنیا طلبی پادریوں کی حاجت ہے آریوں کو یہ انگریزی دانی اگر کھل کی ضرورت ہے تو خوشحال مسلمانوں کو بھی دنیا کے ساتھ ساتھ عربی اور مذہبی تعلیم کی ضرورت ہے۔ اور یہ ضرورت اس وقت تک باقی رہے گی جب تک مسلمان قوم کا تباہی و ہنا ضروری ہے۔ (رسالہ آرمہ ماہ اگست ۱۹۱۹ء)

سچ ہے کہ قوم مذہب سے ہے مذہب جو نہیں غم بھی نہیں جذبہ باہم جو نہیں محفل انجمن بھی نہیں

مولانا سید سلیمان ندوی کی بھی عصر حاضر کے امراء کے متعلق شکایت سننے چلی۔ فرماتے ہیں: "بات افسوس کے۔ تو دیکھی جا رہی ہے کہ اعلیٰ گھرانوں سے عربی تعلیم بالکل فنا ہو گئی ہے، اور گویا مذہبی تعلیم کا سارا اوجہ غریبوں کے کندھوں پر رکھ دیا ہے۔ کیا کھاتے پیتے گھرانوں کے رات بھر کے دفتر سے اپنا بوم گنا دیا ہے۔ یا وہ سمجھتے ہیں کہ رزق کا دروازہ صرف دین حروت کی تعلیم کے ذریعہ ہی کھل سکتا ہے، حالانکہ سات نظر آ رہا ہے کہ یہ جدید تعلیم اس دروازہ کے کھولنے سے عاجز ہے۔ مسلمان حیرت سے سنیں کہ ہمارے ہندو بھٹوں کے سامنے اب یہ تجویز ہے کہ اسکول کے ابتدائی درجوں میں مولوی سنسکرت کی تعلیم لازمی کر دی جائے۔ دوسری طرف ہم مسلمان ہیں کہ روز بروز اپنی مذہبی زبان سے دور ہونے چلے ہیں۔ سارے عربی مدرسوں کا جائزہ لے لیجئے شاید کسی دولتمند رئیس یا اعلیٰ شریف گھرانے کے لڑکوں کو آپ علم عربی میں مصروف پائیں گے۔ (سندارت، اہل بیت ماہ نومبر ۱۹۱۹ء)

اگر وہ سند چاہے تو ایک سند اور دیتے چلیے۔ نواب محمدی یا جنگ جو ملک آصفیہ دکن کے سرشنہ تعلیم کے موجودہ ناظم ہیں انھوں نے

اپنے والد ماجد نواب محمد املاک سید حسین بکری سے متعلق بیان کیا کہ نواب محمد املاک مرحوم کسی مسلمان کو تعلیم پانہ نہیں سمجھتے تھے۔ ایک روز عربی نہ پڑھے۔ یہ وہی نواب محمد املاک ہیں جو اپنے اکلوتے اور بڑے صاحب رسید، انگریزی زبان کے ماہر و ذہین مسلمان اور اسکول کے مہر تھے۔ اسکا خیال ہے کہ بغیر عربی تعلیم کے حاصل کیے تعلیم کا لقب انسان کو حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہ اور بات ہے کہ دنیاوی تعلقات اور دنیا سازی مندرست کے پیش نظر انگریزی میں پڑھنے کے لیکن بغیر عربی کے چارہ نہیں۔ (مصدقہ کیم فزوری سنسکرت اسکول دہلی دکن) علامہ بحث یہ ہے کہ عربی تعلیم مسلمان قوم کی زندگی کے لیے ہزاروں سالوں سے لینے سے بھی زیادہ ضروری ہے۔ خود پڑھیے، اپنے بچوں کو پڑھائیے اور قومی جماعتی، دینی کاموں کو ترقی پر پہنچائیے۔ آپ کو اگر اپنے مذہب کے علوم و فنون پر یہ خرچ کرنا پڑا ہے تو بالکل اسطرح ہے جس طرح آپ کے اباپا نے دین اپنے دینی کاموں میں لاکھوں گزروں روپیہ اپنے مذہب و تہذیب کے کام پر خرچ کر رہے ہیں ان خرچ پر ارشاد ہے ان کو تو انمولون کا نام بالمولون کا ناموں و ترویج سن اللہ مالایرجون (سورہ نسا و پارہ ۵) (باقی آئندہ)

(بقیہ صفحہ ۱۲)

جدید ترین تحقیق یہی ہے۔ لیکن پڑانے محققین کے نزدیک کل دوی سننے اور خود بائبل سے بھی اسکی تائید ملتی ہے۔ ہر حال وہ دو ثابت ہوں یا پھر ایک یا دس۔ قرآن مجید کے بیان پر تو کوئی اثر کسی حد تک بھی مان کر پڑتا نہیں۔ البتہ یہ بحث تاریخی اہمیت رکھتی ہے۔

(۲) فرانٹھ سر سرج دیونا (۱۹۱۵ء) کے اذکار سمجھے جاتے تھے۔ اور یہی مصر کا سب سے بڑا دیونا تھا (جیسے آج جاپان میں سکاٹو یا شاد جاپان سورج دوی کا اذکار سمجھا جاتا ہے) اور جب یہودیوں کے اذکار تھے، تو ان کے ساتھ ساتھ یہ بھی کہا جاتا تھا جو خود دیوتاؤں کے ساتھ کہلا جاتا ہے۔ سجدہ کی جو اہمیت سوال سے ظاہر ہوتی ہے، وہ تو صرف اسلامی ماحول اور اسلامی تربیت کا نتیجہ ہے، نہ شرک توں میں "پاؤں پڑنا" تو ایک مولوی اور ادنیٰ نفیس رسم ہے ہر بزرگ کو اسکا سننے سمجھا جاتا ہے۔

بنی اسرائیل کا طرز عمل اس باب میں کیا تھا، اسکی تصریح تو کسی کتاب میں نظر سے گزرتا اسوقت یا نہیں پڑتا، لیکن عام حالات کی بنا پر اصل ظاہر ہے کہ بنی اسرائیل ان تمام شرکانہ رسوم سے الگ تھے۔ اور نہ ان اعمال کی توقع ان سے کی جاتی تھی۔ ادا اگر ان چیزوں میں شریک ہو جاتے تو پھر اتنے مظلوم ہی کیوں رہتے۔

شیخ شوکت حسین پڑھنے حسن پڑھناک ہر میں طبع کر کے، و نرا خبا "صدقہ" گور گنج کھنڈے شیع کیا۔



پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ
 پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ
 پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ

چند روز قبل
 چند روز قبل
 چند روز قبل

پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ

پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ

پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ
 پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ
 پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ

پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ
 پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ
 پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ

پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ
 پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ
 پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ

پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ
 پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ
 پندرہویں صدی ہجری ۱۱۰۰ھ - ۱۱۰۱ھ

کرنے والے اکابر رہا رہے ہیں یہی تاریخ کا بھی کربا کرتے

دو قرآنی آیتیں

سورۃ النور میں صاحب ثقیل

۱۔ اے محمد یہ فرماتے ہیں :-

۲۔ جو ان کی آیت میں نہ پراشار ہوگا کی تاویل فرماتے ہو
فلو بارک سے نئی اذا سنا بس رسل وعلو انهم قد لا یؤمنون
بیان سے زیب ترطاس ہائے اس سے یہ حد شدہ اور کیلئے ہیں
وعلو انهم قد لا یؤمنون ۳۔ عن انباء اکرام یعنی الرسل کی طرف تو
نہیں سمجھا جاتا ہے۔ بہار کس میری نگاہ کی سنا ہے۔ مجھے ارباب بعثت
کی تفسیر سے ہی سہا و کہ غیو کا رو سے سخن الرسل کی طرف نہیں
بلکہ قوم رسل کی جانب ہے یعنی "انما لہم فیہ ہدایت" (شاہ
ولی اللہ) یا اگر غیو الرسل کی طرف رہے تو قابل ہوا۔
مراد یہ ہے "تاخیر و عدم" کے ساتھ اب تریب ہے کہ قوم ہادی ہی
انبیاء کی تزیین کرے "انباء اکرام کی مثال سے بلند ہے کہ وہ مانا گیا
کے بارے میں کسی قسم کا ظن خاصہ کرنا "انما ہذا القیاس" ان ہی ال
نقائش میں بھی لفظ قاتلہ انہی اور درجیت و غیرہ کے داد ہو تو
موجب نہیں۔ اسی لفظ کی تعلق منقطع ہو چکا ہے۔

(۱) جن آیتوں کے معنی "ان اور بخوبی ترکیب کے لئے نہ کسی
پہلو سے ملے ہو" ان میں ہر شے کو اختیار کر لیا جائے اور پھر
اگر وہ شے ایسی ہو جسکی تائید میں تاہین سما۔ اکابر حضرت
کے قول سے ہوں تو پھر نہ اولی اب جو آب ہوا ہر شے
(سورۃ یوسف) کوغ آخر اس میں لفظ قوم کو سبب مرث
بعض حضرت نے اسے اپنی طرف سے فرض کیا ہے۔ اور ابن عباس
صحابی کی جانب جو قول منسوب ہے اس میں تو حد انت منفس غیو
کا حاصل الرسل ہی کو قرار دیا ہے۔ ظن کے معنی چہ آسانی بعض
خطر قلب اور دوسوہ کے بھی تو ہو سکتے ہیں اور یہ مقام نبوت کے
سنائی ذرا بھی نہیں نصرت دادا غیبی کی آمدیں جب غیر معارف انباء
کے اندازہ و تخمینہ سے بھی بہت زیادہ تھی تو ان حضرات کو بھی اگر یہ
شبہ یا دوسوہ گزرنے لگا ہو تو اتنی بھی بشریت نبوت کے سنائی
نہیں۔ آخر خود سید الرسل کی اپنے یہ روایت حدیثوں میں موجود ہے
کہ وحی کی آمدیں سب بڑا سا وقت پڑ گیا تو آپ کو چٹان سے پیچھے
اپنے کو گرا کر خود کشی کے خیالات آئے۔ ہر حال مفسرین ہادی
نے تفسیر قول ابن عباس کی کی ہے :-

داردی عن ابن عباس
ان الرسل ظنوا انهم املوا
وہم انہم انہم انہم
مع فہ اور انہم انہم
فی القرب علی انہم الوستہ
انہم انہم انہم انہم

سورۃ النور

لی الزاوی و الاماں سے

سورۃ النور میں

اور حکیم الامت فتاوی کی تفسیر میں ہے

۱۔ غیر مذکور ہے جب عدم وقوع کا ہو تو ہادی
نفسی ہے اس کے لئے کہ وہ عام سابقہ کو بھی بڑی بڑی ہستی
ہو یا کہ کہ ظنوں میں ہستی کی رہے پتیرا اس لئے ہے اس
کہ جو اجماعی ہست و علو انہم کا اپنے اجتہاد سے میں کر کے
نہیں سمجھا جاتا ہے۔ بہار کس میری نگاہ کی سنا ہے۔ مجھے ارباب بعثت
کی تفسیر سے ہی سہا و کہ غیو کا رو سے سخن الرسل کی طرف نہیں
بلکہ قوم رسل کی جانب ہے یعنی "انما لہم فیہ ہدایت" (شاہ
ولی اللہ) یا اگر غیو الرسل کی طرف رہے تو قابل ہوا۔
مراد یہ ہے "تاخیر و عدم" کے ساتھ اب تریب ہے کہ قوم ہادی ہی
انبیاء کی تزیین کرے "انباء اکرام کی مثال سے بلند ہے کہ وہ مانا گیا
کے بارے میں کسی قسم کا ظن خاصہ کرنا "انما ہذا القیاس" ان ہی ال
نقائش میں بھی لفظ قاتلہ انہی اور درجیت و غیرہ کے داد ہو تو
موجب نہیں۔ اسی لفظ کی تعلق منقطع ہو چکا ہے۔

(۲) ان ہی الہدایت میں قیاس کے عام و متعارف و متعارف
(ازمایش) کو چھوڑ کر "امداد تربت" کے اختیار کرنے کے لئے
قوی کی ضرورت ہے۔ وہ جو وقت میں گئی تو اس میں سے جو
کر لیا جائیگا

تہذیب کا کمال

عرب جاہلیت کے ذکر کے بعد :-

۱۔ کہ یہ زمانہ میں ایسی قوم کی اصلاح کے لئے کوئی ایسا
سکتا تھا جو انکی ذہنی رفتار کے مطابق نہ تھا۔
اس کے لئے وہ متاثر ہو سکتے تھے۔ اور انکی اصلاح کے لئے ہی ذہن اختیار
کرنا ضروری تھا۔ چونکہ رسول اللہ ایسے قبیلہ سے تعلق رکھتے جو اپنی
فصاحت و بلاغت اور پاکیزگی زبان کے لحاظ سے بہت شہرت رکھتا
تھا، اس لیے آپ کے تمام اقوال و ارشادات کو عربوں نے دقت کے
لحاظ سے یوں بھی بہت بلند ہونا چاہیے تھا
لیکن قرآن کی زبان میں چونکہ علامہ آپ کی فائزانی فصاحت
بلاغت کے آپ کے وہ بلند اثرات بھی شامل تھے جو نہ ان کے منہ
نصرت میں ڈوب جانے کے بعد ہی پیدا ہو سکتے ہیں اور یہ فرق کیا
الخطاب سہفت کی عام مروجہ خطابت سے کہیں زیادہ بلند چیز تھا
قرآن۔ انہی بیان ہر جگہ ایک سائیں ہے، بلکہ وہ یوں اثر
کے اثرات سے لحاظ سے ہر جگہ بلند کیا ہے، لیکن کسی بزرگ ان لوگوں
کے بعد و عقل سے بجا و نہیں ہو سکتے جن سے خطاب کیا گیا ہے۔ اور
قرآن کی سب سے بڑی بلاغت میں ہے (تقریر جولائی ۱۳۵۰ء ص ۲۳)

مشورے اور گزارشیں

نمبر ۱۸۲

(اسلامت سوال کی ہے، آج علامت جواب کی)

س۔ ایک امر میں تشکیک چاہتا ہوں۔ میرے وطن میں یہ دستور ہے اور میرے والد ماجد اسکے سختی سے پابن تھے کہ اپنے غلام ان بزرگوں نیز بزرگان دین کی تاریک وفات پر فاتحہ کے لیے طرح طرح کے کھانے و قدر میثاق بلکہ کبھی اس کے بھی زائیکو آتے تھے۔ نعمت قیم غلام بیویا دیتے، کچھ اپنے سامنے ساکین کو کھلاتے اور بعض عزیزوں دو ستوں میں تقسیم ہونے کے بعد گھر میں سرت ہوتا تھا۔ کھانے مندر اقامت کے مندر ہوتے تھے۔ اور جو چیزیں سامانہ فاتحہ کو زندگی میں مرغوب تھیں وہ بھی مندر ہوتی تھیں۔ جیسے خانا، این کھانا، بھینا، اور ساکین کو اچھا کھانا کھلاتے، تو ہر صورت کاروبار۔ لیکن سوال یہ ہے کہ اس میں کھانے والے کو زیادہ اہمیت ہے یا روح کی روح کو؟ اگر فاتحہ کرنے والے کو اجر الدال علی الخیر لکھا جائے تو عداوت کتنا ہے؟ بالکل ٹوٹا ہے۔

ج۔ ہر عمل خیر کی طرح اس میں خیر کا اصل اجر اس کے کرنے والے ہی کا ہوا۔ لیکن وہ خود ہی جب اسکے منتقل کرنے کی درخواست اپنے کسی بزرگ یا عزیز کے حق میں کر رہا ہے تو اس میں رکھنی چاہیے کہ وہ اجر اس خیر کے حساب میں جمع ہو گیا۔ اور یہ طور فضل و انعام کے ہوا ہے۔ جواب پوچھنے والے بھی اجر سے محروم نہ رہا۔ — اگلے عمل خیر کو جو تقسیم طعام وغیرہ کے مرتبہ جزیوں ہے۔ محمد و کریم ہے۔ اس کے وسیع دائرہ کو خواہ مخواہ تناب کر دینا ہے۔

س۔ عمدہ اور قسم قسم کے کھانوں سے کیا مراد ہے کی روح کو زیادہ اجر دیتا ہے؟ میرا سلب یہ ہے کہ اگر سرت سادہ کھانا زیادہ آدمیوں کو کھلا دیا جائے وہ بہتر ہے یا قسم قسم کے اعلیٰ کھانے ہوں، جو ظاہر ہے کہ مقابلہ کم ہی آدمیوں کا ہو چکے ہیں گئے، وہ بہتر ہے؟ یا اسرا دل الالہ سورت بہتر معلوم ہوتی ہے۔

ج۔ خیال صحیح ہے۔ لیکن سادہ کھانے کی وسیع تقسیم میں خود اپنے ذائقہ کی لذت کا وہ سامان کماں؟
س۔ لیکن، گو حضور والا کی قضیع اوقات کر رہا ہوں، نام اپنی تشکیق کے لیے ایک واقعہ عرض کر دینا ضروری ہے۔ بہت عرصہ کی بات ہے حضرت شاہ... ایک مرتبہ نصیب سے میرے ہاں لکھنؤ قشر لائے۔ میری والدہ مرحومہ نے اسی زمانہ میں اپنے والد مرحوم کا فاتحہ دلا دیا تھا۔ حضرت نے میری والدہ سے فرمایا کہ "بارہ روز ہوئے حانظ جی (میرے نام) سے ملاقات ہوئی تھی۔ دسترخوان پر بیٹھے ہوئے تھے۔ اور یہ چیزیں اُن کے آگے چنی ہوئی تھیں (میں پرنا تھو ہوا تھا)

مصلحت انصاف انسان کے اخلاق درست کرنا بھی خداوندی ہے۔
فریق میں حرکت کرنا بھی درست ہے۔ "عز من قرآنی شہادت کا کہ نہیں۔
مصلحت اخلاق کی درستگی تھی۔ اور جو کچھ اس میں کہا گیا ہے اسی مدعا کو ثابت کرنے کے لیے کہہ کر کہا گیا ہے۔ اس مصلحت کی مجلس میں آپ نے وہ طبع اصول اختیار کیے جس کے پتہ کا سیاسی ممکن ہی نہ تھی۔ (ص ۱۸)
عرض ہے کہ مجلس تدریس کا ہر ممکن ذرا کثرت ہے و حکومتی مصلحت سے جاری ہے کہ تدریس کا شیخ مشرک کلام ہے اور تبلیغ اس کی کیا ہے کہ مصلحت قرآن کے نام "رسول" کی حیثیت اپنی قوم عرب کے ایک اخلاقی مسلح اور مخلص اور غلط کی تھی۔ خدا معلوم اس دعوت کے لیے کھڑا ہے کے نام سے کئی کیا جا چکا ہے؟ اور آخر وہ بھی کس کا پڑا ہے؟ جو اس وقت کے ساتھ ساتھ تدریس کا نام لیتا ہے؟ — نتیجہ کون کتنا ہے کہ ایک مندر میں فرقہ کے ساتھ نفوس ہے؟

ترقی کے مناظر "آزادی شہاد کے مطابق انداز ہے کہ ولایت متحدہ (امریکہ) میں اس وقت شکوں اور تشکیک کی تعداد ۵۰ ہزار ہے! بھلا ایسے مرد اور عورتیں جس کے لباس کی ایک وجہ بھی نہیں! (اس آفت انڈیا، بھائی یا جو دل سے لگتا)

"لندن۔ ۳۰ جولائی۔ ساحل فرانس کی اٹلانٹس میں لہ فریخ عورتیں جو غسل اور غسل سمندری کے لیے نیم برہنہ سوٹ پہنے ہی سے استمال کرتی تھیں اب اس میں اور ترقی ہو گئی ہے کہ ساحل پر سمندر میں پیرنے ہوئے مرد اور عورتیں سے بھی زیادہ عورتیں ایسی دلہانی دیتی ہیں جو کمر تک برہنہ ہوتی ہیں۔ اور پیرنے والے لڑکوں نے جسم پر تو قطعاً کوئی لباس ہی نہیں ہوتا۔" (گلوب ایکسپریس)
دور وحشت و بربریت کی طرف اس بزرگوار سے رجوع
اور جو انیت کی منزل اس گرم رفتاری سے وہاں کا نام گورے اور کالے سب کی زبان پر "ترقی" ہے!

ایک عربی مدرسہ مولوی عبدالرؤف خان صاحب مجتہد مگر (ڈاکٹر) نے امدت گنج۔ منہج بستی سے تحریر فرماتے ہیں:-

"مدرسہ کا عمارتی کام اپریل ۱۳۳۵ء سے شروع ہوا کہ جولائی ۱۳۳۵ء کے پہلے ہفتہ میں یہ قدر رقم کام ہو کر بند ہو گیا۔ نصف حصہ بلا سر و سامان دیوار ایجاد ہوتی رہ گئی۔ چنانچہ سودہ پتہ کا بقایا، وعدہ رہ گیا۔ وہ صاحب کس مالی پویشی سے تنہا شے کے۔ صدق نے بڑا کرم فرمایا جو اس سال ڈیڑھ اعلان اسکے لیے برابر شایع فرما دیے۔ یہ اور بات ہے کہ مدرسہ کی بد قسمتی سے کوئی امداد اب تک حاصل نہ ہو سکی۔ اب تو وہ رمضان عام خادوں کا زمانہ آگیا۔ مدرسہ کا سالانہ امتحان خیر و خوبی سے ہر درجہ ختم ہو گیا۔ تقریری کلام البتہ: وجہ قلت رقم بند ہو گیا۔ نصف حصہ لاسر و سامان بزارہ گیا۔ وہ اہل دل کی نظر کرم کا منتنا ہے۔"

اور مجھ سے کہا کہ لڑکی نے یہ لکھا بھیجا ہے " اس کے معنی تو یہ ہوتے کہ
بچے لکھنے کی قسم لگے ہوں تو اس سے مناسب فاتحہ کی صورت کو
فرستی ہوئی ہے۔

ج۔ خواب بالشت زدہ بھی خواب ہی کی ایک قسم ہے کسی
شرعی مسک کی بنیاد نہیں بن سکتے۔ اور یہ کام صرف مانیارہ کا
یا جاکستان سے۔ یہ پھر یہ خواب یا کشتہ تو کسی بدل صحیح کشتہ مافی
ہے جو نہیں۔ بس اس خواب سے یہ نفع نیت کہ جو چارے صاحب
کشتہ کی شرافت سے مادی کھانا کی شکل میں دیکھ لیا جانی
سے۔ یہ در پٹھان کھانا کی فضیلت تو کہیں سے نہ منطقی سادہ
کھانا زیادہ تر دنیویں میں مقیم لیا گیا ہوگا۔ تو وہ بھی اسی طرح متشکل
دیکھنا چاہیے۔ اس میں یہ اعتقاد کہیں بھی نہ لکھا جائے کہ سبب
وہی کھانا منتقل ہو کہ نیت تک پہنچ جاتا ہے۔ یہ تو ہندوؤں
اور دوسری مشرب قوموں کا عقیدہ ہے۔

ہمارے ہاں تو اسکا کوئی ضمیمہ ثبت بھی نہیں بلکہ عام بزرگ
میں ان مادی مادی غذاؤں کی ضرورت مانی رہ جاتی ہے
اس میں سوال کے جواب کے بعد ایک مستقل ٹواڈی یہ ہے کہ سوا
یہاں اپنے مرشد یا کسی اور بزرگ کے دیوانہ وار قائل کو لے آنا
بیچ نہیں۔ عجیب مناجات کی رعایت سے اکثر شکل میں پڑ جاتا ہے
نفس سلسلہ کی تحقیق رکھتے ہوئے کہنا چاہیے " خواہ سائل کے اسد
بد یا مرث کا قائل یا حال کچھ بھی ہو۔

س۔ کوئی بندہ دن کا عرصہ جوتا ہے کہ حشر نے اپنے خط کا جواب
حضرت والا کے پاس سے پایا۔ اختتامی صورت ہوئی کہ حضرت نے
اس حقیر کی طرف توجہ فرمائی۔ لیکن دیکھ بھی جو کہ حضرت نے شیخ
پہنچے تھے وہ گردانی کر لی۔ حضرت نے قہر سے سوچا کہ حضرت
والا کے آستانہ کے لحاظ کی رعایت نہ تھی۔ اگر شاید یہ سعادت
مضبوط میں نہ لگتی تھی۔ اب یہ حال ہے کہ کسی دوسرے کے آستانہ پر
جہہ سالی کی ہمت نہیں۔ ایک ہی کہ اپنا نیکو سمجھتا تھا، اگر وہی
مذہب پھر لے تو پھر بھلا رہا رہا ہی رہا۔ مگر اردو ہی کے پاس جانا
ہو۔ تو بھلا اس بڑے شہر میں بدعتی شیخ کچھ کرتے؟ حضرت والا اگر
تو یہ نہ فرمائیے تو پھر بھلا پوچھا؟ ریاں؟ صرف شیخ ہی کو بتائی جا سکتی ہیں
یہ اور نہ ہو سکتی ہیں۔ اور میں ہمیشہ حقیقت پر مبنی رہتا رہا ہوں۔
ج۔ دگر دانا اور سنہ پھر یہ لکھنا تو کہانی والی ہوتی ہے۔ ہمارے
صورت مرتبہ شیخ کے قبول کرنے سے ناما سر کی گئی تھی۔ اور وہ ضروری
بالکل مستغنی ہے۔ بیمار اپنا حال جس آنروہی اور ایمان سے حبیب
نے اپنے پیش کر رکھا ہے اسی طرح سیر مرثیہ کی بات ہے۔ ہمارے سامنے
بھی لکھا ہے۔ مستور ناز و شفا ہے اور یہ سادہ شافی سلطان
ہو۔ اس راٹھی یا عطائی کو بھی بنادینا ہے۔

پھر رسمی ہیت کی جراثیم دلوں میں عام ہر در سے بھی ہوئی ہو

وہ بڑی حد تک مبالغہ آمیز ہے۔ اصل میں طالب کی طرف سے اراوت
نہیں اخلاقی ہے۔ باقی تمام چیزیں کچھ دوسرے اور کچھ تیسرے درجہ کی ہیں
ش۔ غائبوں کا حال ہے کہ حشر نازہ و شوگر کے دشمن اور
کرتا ہے۔ درمیان ناز میں کبنا ناز کا خیال کرتا ہے۔ یہ نہیں تو یہ خیال
کرتا ہے کہ کوئی اسے دیکھ رہا ہے۔
ج۔ ٹیبلٹ ہے۔ یہی کہے جاتے۔

س۔ اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے کہ فجر بھی نہیں اور چوہ بھی ہے
اللہم ائمہ میں سر پڑے رکھا کہ حشر سوائے مگر غلی الصبح نیت کا ایسا
غلیبہ ہے کہ کھانا جلالت پر نہایت شان گذار ہے۔
ج۔ گھڑی کا الارم صرف جگا دینے کے لیے ہوتا ہے۔ مستغنی
ہمت کا علاج نہیں۔ کسی دوست عزیز یا ملازم پر تاکید کی جانے
کہ وہ اٹھا کر بھاڑا کرے۔ کچھ روز بعد عادت ان شاء اللہ پڑ جائیگی۔
اور اس درمیان میں ناز و نفقا چوری پڑ جائیگی کے ساتھ انداز ہوئی
رہے۔ اس میں سوال کو غل بالکل نہ ہونے پڑے۔ اور نفس پر چرمان
والی سزا بھی برابر جاری رہے۔

مولانا تقاؤنی کے ہوا عطا یا اور اسی کتاب میں جن میں ترک ناز
کی توجہ ہیں درج ہوں، برابر مطالعہ میں رہیں۔

ساری کوششوں کے بعد بھی اگر ناکامی رہے تو پھر بندہ معذور
ہے۔ بندہ تکلف میں نہیں مانتا ہے۔ معلوم ہو گا کہ افراط لازم
کسی شدید طبی کیفیت یا جسمانی مرض کا نتیجہ ہے۔ رات کو ذہن تک جا
رہے رات کا کھانا دہریں کھائے، پانی پی کر سو رہے، وغیرہ
ان مادی اسباب پر بھی غور کر لیا جائے جو زیادہ نیند لانے کے باعث
ہو سکتے ہیں۔ غندہ الے شمس کے لیے حدیث میں رعایتیں مآئی ہیں۔
نیند کو لعنت نہ سمجھا جائے۔ سخت توجہ ہے جو ارادی افزائی ہے
لازم آتی ہے۔ یہ تو ایک طبی معذوری ہے۔

س۔ ایک دفعہ حضرت والا نے ارشاد کے مطابق حشر نے
ایک وقت کا کھانا ناز کیا تو سبھوں نے یہ پوچھا شروع کر دیا کہ
کہ کہیں بیٹھنے سے تو نہیں ڈر رہے ہو؟ کہیں بد معنی تو نہیں ہو گئی ہے؟
کہیں کسی سے ناراض تو نہیں ہو گئے ہو؟ وغیرہ وغیرہ۔ تو سب لوگوں
کا اس طرح پوچھنا برا معلوم ہوتا ہے اور جواب نہیں بن پڑتا۔
ج۔ کدست خلق اور متورٹی سے فصیح و رسوائی تو خود
ایک علاج ہے۔ اس سے بچنا اور بھلا گناہوں کے پہلے سے انکار
کر دینا ہے۔

اور جواب کیوں نہیں بن پڑتا؟ جو اصل وجہ غصہ ہی یا کسی حلیہ
حوالہ کے بعد بنا تھی۔

س۔ اگر کبھی حشر ناز کے فضا بن جائے تو یہ چاہنا سبب کردہ
وقت کا کھانا ناز کر دے تو طبیعت نفسی گوارا نہیں ہوتی۔

ج۔ یہ تو ایسی ہی بات ہوئی کہ رعبی دو پہلے سے انکار
کر دے۔

ج - تو ایسی ہی بات ہوئی کہ کوئی مریض دوا کے پیچھے

انکار کر دے۔

ادوات میں انخلا جس کا ذکر آپ آچکا ہے، اسکی آزمائش کے میں موقع ہوتے ہیں۔ طبیعت کو اپنے ادب پر حاکم بنالینے کے معنی یہ ہوتا ہے کہ شیخ دسلاخ کوئی اور نہیں، بلکہ وہی مریض اور اعتدالی سے خوف طبیعت ہے۔

س - ہندوؤں پر سبوں ہو گیا تھا کہ روزانہ قرآن پاک کا تفسیر بنا نصف پڑھ لیا کرتا تھا۔ مگر دس مرتبہ دن سے مطلق تلاوت نہیں جو رہی ہے۔ اور طبیعت میں ایک قسم کا ہیجان اور پریشانی ہے۔

ج - قرآن مجید کی تلاوت تو خود ایک علاج عقائد کا ہے۔ اسکا چھ روزہ عین بیماری کے وقت دانا چھوڑ دینا ہے۔

دشوار اور اعتدال اکثر ادبی وجوہاتی بیماریوں سے پیدا ہوتے رہتے ہیں۔ یہ صورت ہو تو تو خود ان بیماری امرائن کی طرف متوجہ نہ رہنا قرآن مجید میں اُریوں نام طور سے دن نہ لگتا ہو، تو اس کی بول کا مطالعہ ضروری ہے جو قرآن کی طرف لے جانے والی ہے۔ مثلاً نیکم الامتیہ کے سوا غنا، امام غزالی کی تصانیف، کسی اور اہل سنت کے مقالات، تصانیف، ایسی چیزیں ذہن کے اور گرد آویں۔ قرآنی فصاحتیا کہنی ہیں۔

س - نماز کی باقاعدہ اداگی میں ایک مانع یہ ہوتا ہے کہ مسجد سے دور کوئی جلسہ ہو رہا ہے۔ نماز کے لیے جلسہ ملتوی نہیں ہوتا۔ لیکن نماز پڑھنے والے پر جلسہ گاہ کو چھوڑے بغیر نماز پڑھنا چاہتے ہیں۔ دستور کا انتظام مفتوحہ پاکر نماز کو دیتے ہیں۔ ان حالات میں نیم کی اجازت ہو تو بہت لوگ نماز پڑھ لیں اور فرض کی ادائیگی میں کوتاہی سے بچ جائیں۔ اس بارے میں کیا ارشاد ہے؟ کیا ظلم شیعہ داناؤں کے الفاظ کا ان حالات پر اطلاق ہے؟

ج - پانی نہ ملنے کی صورت کا کوئی بیمار تو ہر حال قائم کرتا ہو گا۔ اور دشواری کا کوئی معتد بہ درجہ تو ہر حال رکھتا ہو گا۔ دروازے ہر خفیہ اور برائے نام وقت کو بھی کافی عذر منہرا لیا گیا، تو پھر منہ کا حکم تو عملی ہو کر رہیگا۔ جلسہ گاہوں یا اُن کے قریب دھاریں مل جائیں گی۔ ایسا دشوار تو نہیں۔ معذرتی ہی وجہ و انتظام کے بعد ہر جلسہ گاہ میں پانی میرا آگتا ہے۔ شریعت اپنے پیروں کے معنی لفظی مناسبت کی نہیں نہیں، بلکہ حقوڑی سی بہت، مستندی اور احسان کی یہ وقت بیداری! ہوتی ہے۔

اُس اگر کہیں یہ طور اشتداد واقعی زیادہ دشواری پانی کی فراہمی میں پیش آ رہی ہو یا پانی نہ ہو پونچنے کا نا۔ بہت زیادہ ہو تو گنجائش نیم کی کھلی آنگلی۔ اس نامہ سیاہ کی نیم لافس میں تو ترک نماز سے ہم دالی نماز ہر حال بہتر ہے۔ لیکن سارے ہو جو کہ کسی صاحب نیم فقہ سے میں شور نہ کر لیا جائے۔ (صاحب نیم) کی تبد نہ ہو ہے۔

نیا مطالعہ

مگر ہوا ہے کہ اتحادی فوجوں کے تمام شادی شدہ مردوں کو یہ حق ہے کہ وہ اپنے جذبات طبیعت کی تسلیت میں بالکل آزاد ہیں۔ اور سب میں لاکھوں مرد رزائی میں قائم آگئے۔ جسکے نتیجہ میں غول کے ٹولے و زبانا کے پکار پکار پھر رہے ہیں۔ جس سے اتحادی فوجی ٹانگوں نے گویا ازارہا بنائے۔ یہ حکم نافذ کیا۔ کہ اگر اعلیٰ فوجوں کے مرد سب سے چاہیں تو رزائی بنالینے سے آزاد بنیں۔ سہلے ہیں۔

مگر اس قسم کی رنگ رلیوں میں ایک تباہی یہ ہوا کرتی ہے کہ چند جمیٹ قسم کی جنسی بیماریاں آدمی کو اپنی بھائی ہیں۔ لیکن سائنس کی ترقیوں کا زمانہ ہے۔ اس لیے ڈاکٹروں کو خاص طور سے ہدایت ہوئی ہے کہ وہ ان امراض سے بچانے کی تدبیریں بناتے رہیں۔ یعنی اخلاقی عقیدت کو روکنے کے قدرتی طریقوں کو نامکام بناتے رہیں۔

اس سلسلہ میں سب سے زیادہ مرے کی دلیل یہی جاری ہے کہ اس طرح کا جرح و مفتوحہ کے درمیان بھائی چارگی کے تعلقات مضبوط ہونگے اور اخوت و برادری کے روبرو بڑھیں گے۔ چنانچہ آج کل بڑے ذرا دشوار کے ساتھ یہ روبرو بڑھائے جا رہے ہیں۔ ہر گھنٹی یہ خانہ آباد ہے اور سائنس کی چشم بست سے ہندوؤں قدح خواہ کی تمام ادبی مرادیں دوری ہو، ہی میں۔ سیکشنوں کو اذن عام ہے کہ بارہ حسن و عیش کے چھلکے ہوئے جام جہاں کہیں پائیں، اٹھا لائیں۔

مگر مذہبی دہونسا کی کی یہ اجازت صرف فانی فوجوں کے مردوں کو عطا کی گئی ہے لیکن شیطان کی دکان پر مرد و عورت کی تخصیص کوئی معنی نہیں کھتی۔ اس لیے انکھستان کی عورتوں کی طرف سے احتجاج پر احتجاج ہو رہے ہیں کہ نیکدے کی کنبیاں ہمارے سپرد بھی کر دو۔ کہا جاتا ہے کہ مرد اور عورت برابر ہی کا درجہ رکھتے ہیں۔ اس لیے کیا وجہ ہے کہ مردوں کو تو بھائی چارگی کی اجازت ہے مگر ہم عورتیں اس سے محروم ہیں۔

سردار الحقی ولسن نے اس آواز کو بڑے ذرا دشوار سے اٹھایا ہے۔ آپ شادی شدہ عورتوں کی ایک انجمن کی سرگرم ممبر ہیں۔ ایک فوجی انسٹرکٹور ہیں، اور خیر سے دو بچوں کی اس میں ہیں۔ آپ فرماتی ہیں کہ اگر جرنی کی عورتوں کے ساتھ ہمارے مردوں کا آزادانہ میل جول ہو ہی بھائی چارگی کو پیدا کرنے میں مدد سے سکتا ہے اور اس سے اسن عالم کے مقصد کو لھانت ہو چک سکتی ہے تو ہم اسکا خیر مقدم کرنے کو تیار ہیں، مگر ایسی صورت میں آزاد می صرف مردوں ہی تک محدود نہ ہونی چاہیے بلکہ عورتوں کو بھی چھٹا ملنا چاہیے۔ انکھیں آپ نے تہذیب بدیدگی نیر گیاں سنی احتجاج اس بات پر نہیں کیا جاتا کہ اب کیوں ہو ہمارے دشوار اس پر نہیں بچا جاتا کہ اس طرح عورت کی عصمت و عفت کو مجلس کا سد کی طرح نیلام کر دیں چھایا جاتا ہے۔ اور شکوہ اسکا نہیں ہے کہ ان آزادانہ رنگ رلیوں کے انسانی اخلاق میں

ایک اسلامی معاشی نظریہ

امراء کے مال میں غرباء کے حقوق کی آخری

حافظ ابن خزم کے نقطہ نظر سے

نمبر (۲)

آئادہ: مولانا خضر اس صاحب گیلانی

ہر حال یہ اور ہلکے سوا بھی نہیں۔ بخران وغیرہ میں زمین کا سبب تخلیہ کر دیا گیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سارا منہ ہمسے کرنا یا سارا منہ حکومت اپنے موابد سے اس قسم کے اقدامات کو سلیقہ ہے۔ بلکہ جن بنیادوں پر حضرت امام مالک نے یہ سلیقہ اختیار فرمایا ہے جیسا کہ مکتبی میں ہے۔ جن خزم نے لکھا ہے کہ

”کسی کی زمین میں اگر کوئی سارا منہ لے لیا جائے یا

ناب یا زائد ہاں بیٹھے یا پارے یا ٹکڑے یا ٹپ یا

ہر مال یا سرت یا یا قوت یا زبرد یا بوجہ وغیرہ کاں آئے

تو قال اللہ: تفسیر الامامین للسلطان (مجلد ۲۳۸-۲۳۹ ج ۱) یعنی اس سے

صحت میرے زمین ملک کی ہو یا نیکی۔ اگرچہ اس سلسلہ میں امام مالک

سے دوسرے علماء کو اختلاف ہے، لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا

امام مالک نے جن بنیادوں پر اس سلسلہ کو اختیار فرمایا ہے

ان سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ بڑے پیمانہ پر آمدنی پیدا کرنے والی

چیزوں کو حکومت اپنی نگرانی میں لے کر آمدنی بیت المال میں جمع کر کے

ارباب استحقاق میں اگر تقسیم کرنے کا ارادہ کرے تو یہ سارا منہ میں تمام

کا کوئی قانون اسکی مزاحمت نہیں کر سکتا۔ مزاحمت کیا سنی؟ جن

باتوں کی طرف میں نے اجمالاً اشارہ کیا ہے۔ ان سے تو اسکی تائید

ہوتی ہے کہ غزوات کے وقت اپنے موابد سے حکومت بیکار کر سکتی ہے۔

ہر حال یہ اور اسی قسم کے دوسرے سائل مثلاً آجروا بھرو

آجرت کے متعلق اسلام کا نقطہ نظر، مزدوروں کے حقوق اور

نار کی تینیں۔ اسی طرح ملک کے عام غریب باشندوں، یتیم اور

بیواؤں، بیسیوں حتیٰ کہ غریب (یعنی نادان زدہ سرفروں لوگ)

ساروں وغیرہ وغیرہ کے لیے زکوٰۃ کا باضابطہ نظام جمہ اسلام نے

قائم کیا ہے۔ سارا داروں کے پیمانہ سارا سے ان لوگوں کے

حقوق کا حاصل کرنا، انکے رویہ، انکے پوشی، انکی زمین پر

باضابطہ ٹیکس لگانا اور اس ٹیکس کی وصولی میں حکومت کی ساری

قوت کو خرچ کرنے کے لیے آمادہ ہو جانا، اور ہلکے یہ حقوق ہیں

ان ملک انکے حقوق کو پونچھا، ملک کے جن باشندوں میں اپنے

مال و سرایہ کی حفاظت کا سلیقہ نہ ہو، ان پر حکومت کی نگرانی قائم

کر کے انکی جائداد کی حفاظت وغیرہ وغیرہ بیسیوں باتیں میں ہلکے

ہے لوگوں کو میری مذکورہ کتاب اور دوسرے مفادات و مضامین کا

انتظار کرنا چاہیے

لیکن اسوقت اس مختصر مقالہ کے ذریعہ سے جس چیز کو امام مسلمانوں

اور اہل علم کے سامنے پیش کرنا چاہتا ہوں وہ پانچویں صدی کے ایک

اسلامی عالم ابن خزم المتوفی ۵۴۰ھ کا ایک بیان ہے جو مجھے مال

ہی میں انکی کتاب ”مکتبی“ میں ملا ہے۔ جس سے اندازہ کیا جا سکتا ہے

کہ جن سائل و نظریات کو بیسویں صدی کے خصوصیات میں تھا، کیا جانا

ہے، کتنی درمناحت بسط و شرح سے صدیوں پہلے اسلامی رہنمائی کی روشنی

میں انکی اسلامی عالم دنیا میں پیش کر چکا ہے۔

ہر حال اپنی اس کتاب میں علامہ نے ”کتاب الزکوٰۃ“ کے سائل

کو ختم کرتے ہوئے ایک دعوے سے ان الفاظ میں کیا ہے

و فرعن علی الاغنیاء من ارض اور فرعن کیا گیا ہے ہر شہر اور علاقہ کے

مکمل لید ان یعقوب بن ابرہہ انم امیروں پر کہ اپنے اپنے علاقہ کے غریبوں

کی خبر گیری اور اعانت کرنا آمادہ ہوں۔

یہ بتا سکتے ہیں کہ یہ کوئی شخص اور نہ انکی فرائض ہی میں سے

تھیں ہے، بلکہ علامہ نے تصریح کی ہے کہ

و یجبرہم السلطان علی (اور غریبوں کی ضروریات کی پابندی امیروں پر

ذکر ہے۔ جو یہ فرمن ہے) چاہیے کہ اس پر حکومت

ان امیروں کو مجبور کرے۔

پھر اس شبہ کا ازالہ کرتے ہوئے کہ غریبوں ہی کی ضرورتوں کی تکمیل کے

لیے تو امیروں سے حکومت زکوٰۃ وصول کرتی ہے، تو کیا زکوٰۃ کے وصول

کرنے کے بعد بھی اور زائد محصول لگا کر حکومت جبراً لوگوں سے غریبوں

کی امداد کے لیے رقم وصول کرنے کا استحقاق رکھتی ہے۔ اسی کا جواب

ان الفاظ میں دیتے ہیں

ان لم یفهم الزکوٰۃ بہم ولا یعنی زائد محصول لگانا حکومت پر اسوقت

فی سائر السنین بہم (فرمن ہو جاتا ہے) جب زکوٰۃ کی رقم اور

بیت المال میں مسلمانوں کے فنی کی جو آمدنی ہوتی ہے کافی نہ ہو۔ فنی

سے انکی مراد ان زمینوں کی آمدنی ہے، جنھیں فتح کر کے حکومت اپنی

نگرانی میں لیکر اسکی آمدنی کو بیت المال میں جمع کرتی ہے۔ الغرض

زکوٰۃ کی آمدنی اور حکومت کی آمدنی اگر غریبوں کی ضروریات کی

پابجائی میں نہ لگائی ہو، تو علامہ کا فتوہ ہے کہ امیروں پر جدید محصول

عائد کرنا فرمن ہو جاتا ہے۔ یہ سوال کہ ضرورت کا کم از کم پیمانہ

کیا ہے۔ اسکا جواب علامہ ابن خزم ان الفاظ میں دیتے ہیں۔

نیظام لم یالکون من پس افزاء، کے لیے مہیا کی جانے خواہ

من العوت، الذی لا بد من جو انکے لیے ناگزیر ہو اور سرمد گرا کے

ومن الباس للثنا و البصیف لیے کپڑے اور اسبا گھر جو بارش اور گرمی

بشکل زکوٰۃ، بسکین کینہم و صوب سے بھی انکو محفوظ رکھ سکے

من المظروا، امید نہیں اور عام راہ گیزوں کی کھانہ سے بھی

و عیون الماتو (باقی آئندہ)

احکام اور حکم احکام

۱۔ خود از را خدا حضرت تعالیٰ مرتبہ مولوی محی الدین صاحب نیر کا از ہمیں
۱۔ مومن کا طرہ و اقیانوس و طاعت ہے نہ کہ حکم احکام کے
در پے ہوتا۔

۲۔ انھو بھوتوں اور تیردین وغیرہ کے اصلی مخالف ہیں
جو خدا کے شکر ہیں۔
۳۔ آثار فی ان احکام لازمی نہیں ہے، تیس احکام لازمی ہے۔
۴۔ تفسیر ان فکر کے لیے موع نہیں، اسکا نفع باعث از یاد ایمان
ہوتا ہے۔ عمل بلا فکر باعث قرب و نجات ہے اور فکر بلا عمل
بیکار و نقصان۔

۵۔ غور و فکر کا مسئلہ ایمان لانے کا ہے۔ جب اللہ کتاب اللہ
رسول اللہ پر ایمان غور و فکر کے بعد آیا تو اس سے چون و چرا صحیح و
طاعت کا مطالبہ ہے۔ غور، فکر کا کسی درجہ میں نہیں
۶۔ تا اہل عاقلین کا مصالح کے پیچھے چرنا سخت خطرہ کی بات
ہے، حتیٰ کہ کبھی ایمان بھی خطرہ میں پڑ جاتا ہے۔
۷۔ کسی گورنمنٹ کو تسلیم کر لینے کے بعد اس کے احکام میں قیل و قال
بنیاد کھاتی ہے، جسکی سزا قتل ہے۔

۸۔ سالار فوج کے آرڈر کی تعمیل میں مال کوٹ مارشل کا موجب ہوتا ہے
۹۔ نو مومن بعض اوقات بد و تکذ و بھٹک، نتیجہ ہے اس مال کا
جسکا سنا فی ایمان ہونا مخصوص فی القرآن ہے۔
۱۰۔ تعمیل کیلئے کسی حکم کا حکم خدا ہونا کافی ہے۔ اپنی فہم میں بھی
آجائے کی شرط لگانے و پنا حق تعالیٰ کی حاکمیتہ مطلقہ سے صاف
انکار اور شرکت فی الحکومت کا دعویٰ کرنا ہے۔

۱۱۔ حق تعالیٰ حکیم ہیں، انکا کوئی حکم حکمت اور بندوں کی
مصلحت سے خالی نہیں، تاہم ہر حکم کی حکمت بندوں کو معلوم ہونا
منزوری نہیں۔ اس بات کا یقین کافی ہے کہ حق تعالیٰ کے احکام
ہماری مصلحت اور منفعت سے بھرے ہوئے ہیں۔ وہ منافع اور
مصلحتیں ہم کو معلوم ہوں یا نہ ہوں

۱۲۔ بعض احکام کی مصلحتیں اللہ اور رسول نے بتلائی ہیں لیکن
وہ سب از راہ شفقت اور تہرہ ہے۔ عالم پر احکام کی حکمت
تو ضروری نہیں۔ اور محکمہ احکام کے مصلحت سے سرکار نہیں
بندہ کا منصب صرف تعمیل احکام اور امتثال امر ہے۔ جب ہمارا فہم
جو ہمارا ہی سمجھنے ہے، ہمارے احکام کے مصالح و چھٹے کا حق
نہیں دیکھتا تو مخلوق اپنے خالق سے کب حق رکھیگی۔
۱۳۔ حق تعالیٰ کبھی حکماء سے است کو احکام کے اسرار و حکم
سے مطلع بھی فرمادیتے ہیں، اور جو اسکے ان کا بیان کرنا اس پر
غزوری نہیں، انکا کام صرف احکام کی تعلیم ہے۔ اگر وہ احکام

کے مصالح و حکم سے کسی کو آگیا، کہیں تو یہ انکا تبرع و احسان ہے۔
۱۴۔ اہل علم و فہم کا عوام کو حکم و مصالح کے درپے بنانا،
انکو غارِ راہ پر ڈالنا اور ان سے اطاعت کا لہ کا چوم کھونا ہے۔
۱۵۔ پس احکام کی جو حکمتیں اہل اللہ، رسول اللہ کے ذریعہ یا
خود خزانہ حکمت سے قرآن پاک کے اندر معلوم ہوں ان پر شکر جانا ہے
اور جتن احکام کے علم و مصالح سے سکوت ہونے کے درپے نہ ہو۔

۱۶۔ احکام کے علم و مصالح کا علم تشویش و بہت عمل میں
مبین ہوتا ہے۔ پس جتنا علم ہو جائے اُسے غنیمت جانتا چاہیے
۱۷۔ علم اسرار و حکم شفقت اور رحمت حق کو بنے نجات
کر دیتا ہے جس سے شکر گزاری کا عذیبہ تیز ہو جاتا ہے اور احکامات
کی مشقت خوشگوار ہو جاتی ہے۔

۱۸۔ ایمان قوی ہوتا ہے، اور مین الیقین و حق الیقین کے
درجہ کو چوتھا ہے اور بندہ اسکی برکتوں سے الامال ہوتا ہے۔
۱۹۔ اور یہ نور و بصیرت (فہم و اسرار) کا انکاف فی الاما
سبب اللہ جیسے متذکر ہوتا ہے عطا ہوتا ہے۔
۲۰۔ سمجھ : طاعت کا مادی ہونے سے پہلے طبیعت کو حکم و
مصالح فی الاما حکام کی جاٹ لگا دینا بالکل زیادہ ہی ہے جیسے کسی
بچہ کو آتش مال : امر کے لیے سپرمنٹ کا خاکہ بنا دینا کہ بغیر ٹیسٹ
لانا ہی نہیں۔

۲۱۔ طبیعت کا میلان سبب احکام کی مصلحت کی طرف ہوتا ہے
تو اب آہستہ آہستہ سمجھ و طاعت کا لگا کر ذرا بڑھ جاتا ہے حتیٰ کہ طاعت
مصالح طبیعت عمل پر آمادہ نہیں ہوتی۔ ابتدا میں کسل ہوتا اور بالآخر
طاعت سے غرضی ہوتی ہے۔

۲۲۔ مصالح طلب طبیعت میں وساوس نفسانی و شیطانی سے
برپائے کی گنجائش کم آتی ہے اور عذابا کر دہ رفتہ رفتہ یہ نفس
شطان شہر بنام حاصل کا درجہ حاصل کر لیتے ہیں۔ ایسی حالت میں سب
ادفات ایمان تک کے لالے پڑ جاتے ہیں۔

۲۳۔ سب مدار عمل مصالح و منافع پر ٹھہر جاتا ہے تو اگر کسی
اور طرح وہ مصالح و منافع حاصل ہو سکتے ہیں جو کسی عمل شرعی
سے جو رہے بغیر تو عمل شرعی کے ترک میں تنگی و تکلف نہیں ہوتا۔

غماز کے فوائد مثلاً ذکر اللہ، سنا ذات، احوال سلیمین وغیرہ
کسی انجمن یا مغلطہ ذکر وغیرہ سے حاصل کر لے جائیں تو ترک عبادت
گوارا ہو سکتا ہے۔ یا مثلاً قربانی کی مصلحت اعانت ساکین غز
سے اور حج کی مصلحت کسی آل و رلہ اجتماع (کا نفرنس) سے حاصل
کر لینے سے قربانی حج کی ضرورت نہیں سمجھے گا۔

حاصل کا ہے کہ سمجھ و طاعت یعنی سننے اور عمل
کرنے کی راہ بڑی ہی سلامتی کی راہ ہے۔ اس
میں کسی قسم کا نقصان و ہلاکت کا خطرہ نہیں ہے۔ بدلت اس کے
کہ علم مصالح پر عمل کی بنا رکھی جائے۔

خاتمہ کلام

فرعون ممدود اور شداد کی جرم و سزا کی تاریخ

پہلا نہ حرکت

جلد اول کے دو حصے ہیں۔ پہلے حصہ میں ہندوستان کے عہد قدیم
سنو۔ بدھ مت، مغلوں اور ایسٹ انڈیا کمپنی کی جرم و سزا کی مجلس
تائیں ہے۔ اور دوسرے حصہ میں ہندوستان کی جیلوں میں کیا گیا
سزائیں دی جاتی ہیں، کیا شفقتیں کرائی جاتی ہیں، ایسا لباس اور
کھانا دیا جاتا ہے۔ ۵۵۰ صفحات۔ قیمت ۳۰۰ ملاوہ محصورہ اک
۲۔ علامہ اقبال کی تصانیف پر مولانا محمد اسلم صاحب بیرونی
کا نا مثلاً نہ تبصرہ ملا حظہ کرنا ہے آپ مقالات اسلم بڑے
تاکہ آپ علامہ اقبال کے تبلیغی ارشادات سے لطف اندوز ہو سکیں
صفحات ۲۰۰۔ قیمت ۱۰۰

اپنے مراسلہ نگاروں سے

۴۔ مولانا محمد علی مرحوم کی مجلس سوانح عمری بالمشورہ
۵۔ غازی مصطفیٰ کمال " " "

تصحیح عنوان مضمون صدق نمبر ۲۵

رائل ایجوکیشنل بک ڈپو، اردو بازار، دہلی

(شیخ شاکت حسین پر نثر نے حسن پر بیہنگ پوشی میں طبع کو اس کے دفتر اعتبار معذور۔ اگر کچھ لکھنے سے غائب کیا)

والذی جاء بالقدر من عند ربی الذی یزال لک الکف من عند الملقون (اور جو سچی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو سچ مانا ہی پر ہر گاہ میں)

ایڈیٹر: عبدالماجد

سہ روزہ

چندہ اور انتظامی امور

پتہ: - دریاباد ضلع بارہ بنکی

نائب: - حکیم عبدالقوی بی سلسلے

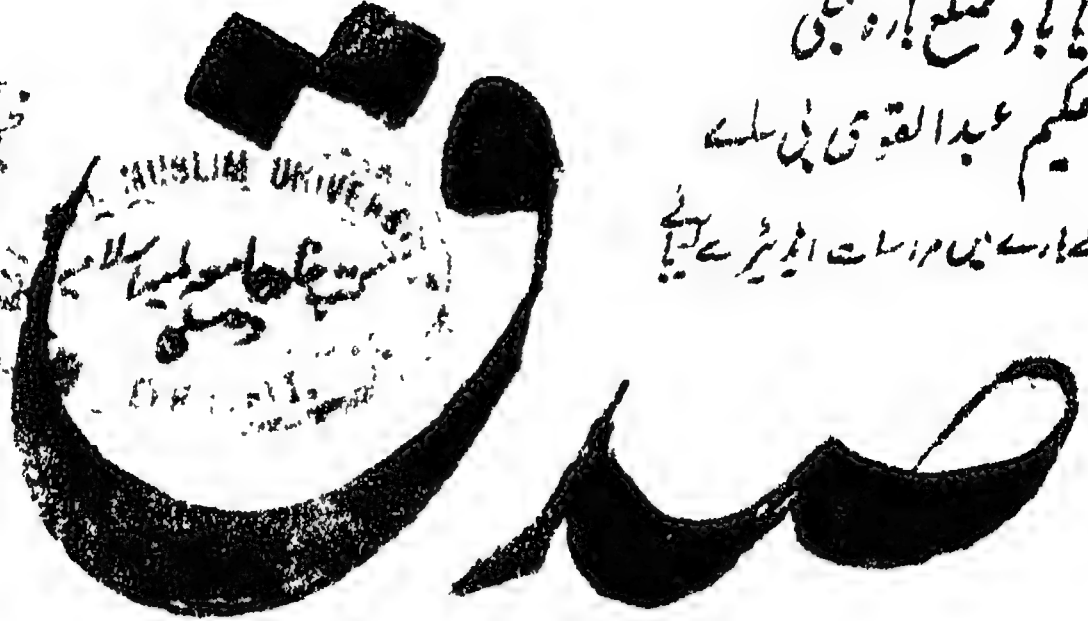
مضامین کے بارے میں مراسلات ایڈیٹر سے کی جائے

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر کی جائے۔
حضرت عبدالرؤف عباسی ہمتی "صدیق"
مرشد آباد پولیس کوٹنگج - لکھنؤ

چندہ سالانہ آمدورہ
شعبہ ہیڈ

مردن ہند سے ۱۰ شالاک

نیمت نی کا چھ ۲۰



۱۳۹۵ھ

نمبر ۲ - یوم سہ شنبہ - ۵ - رمضان المبارک ۱۳۹۴ھ مطابق ۱۴ - اگست ۱۹۷۵ء جلد ۱۱

سچی باتیں

ایک انگریزی اخبار کے سنڈے ایڈیشن میں ایک تصویر شاہی خلعت کی نظر پڑی۔ خلعت وہ شال ووشالہ کی قسم کی پوشاک ہوتی تھی جو بادشاہ کے ہاں سے انعام اور سرفرازی کے موقع پر کسی کو عطا ہوتی تھی۔ وہ دن اُسکے ہاں بڑی خوشی اور خوش نصیبی کا ہوتا۔
جیسے آج کسی کو سی۔ آئی۔ اسی یا سی۔ اس۔ آئی یا نائٹ کا خطاب مل جائے، اور وہ جہاز میں پھولانے لگے!۔۔۔ خلعتیں! بادشاہی دور کے کئی سو سال کے زمانہ میں کس کثرت سے لوگوں کو ملی ہوگی! کتنی بڑی تعداد میں خاندانوں میں محفوظ چلی آ رہی ہوگی! پھر آج دکھا کہیں پتہ ہے؟ انکا وجود کہاں ہے؟ کہیں عجمانہ خانوں میں ہو تو یہ۔ کتابوں میں نام آتا ہے، اور کسی کے دل میں گریہ بھی نہیں پیدا ہوتی کہ ذرا انکے نوٹوں ہی کا مشاہدہ کر لے! نیا سے فانی کی شاہی چیزوں کی جگہ گاہٹ بھی کیسی آئی اور کیسی ہنگامی ہوتی ہے!

یہ خلعت تو بادشاہوں کے خیر علیے ہوتے تھے۔ خود مل شاہی لباسوں ہی کو آج کون پوچھتا ہے؟ اگر کا بنامہ دیکھ اب کہاں ہے؟ بہرام گور کا آج آج کس خزانے میں محفوظ ہے؟ داراشکوہ کی دستار کا اب کہیں پتہ ہے؟۔۔۔ لیکن شاہیوں کے مقابلہ میں میں ایک جہاز ت فقیروں کی بھی تو گزری ہے، کیا انکی گزریوں اور

لکڑیوں اور پستینوں کا بھی یہی حال ہے؟ فلاں بزرگ کا پیرا من فلان درویش کا خرمن، فلاں اہل اللہ کا جیہ، آج جہاں کہیں بھی نظر آ جاتا ہے، کس احترام اور عقیدت کے ساتھ سر اور آنکھوں پر جگہ پاتا ہے! جو مسامحات انکی زیارت کے وقت کیے جاتے ہیں، انکے جو روز و عدم جواز سے بحث نہیں، ذکر صریح ان اللہ دانوں کی یادگاروں کی مرجعیت اور عقیدت کا ہے! جس چیز نے اپنے جسم سے تلبیس حاصل کر دیا، وہ خاک سے پاک ہو گئی۔ خلعت اور دھر دوڑ رہا ہے، آنکھوں سے لگاتی ہے سر پر جگہ دیتی ہے!

اور ایک لباس پر کیا موقوف ہے، ہرنے کا بھی حال ہے۔ بادشاہوں کے اوسکے اونچے منبروں کی طرف آج کون رخ کرنا ہے؟ کون عقیدت کے ساتھ جاکر کا تحفہ پڑھتا ہے؟ کس بادشاہ، کس دزر کس امیر کا مقبرہ آج مرجع غلاف ہے؟ اور اگر کوئی ایسا ہے، جسے غلام آباد (کن) میں سلطان غازی اور ننگ زیب کا، تو وہ تو بادشاہ سے کہیں زیادہ اہل اللہ و دلش تھے۔۔۔ امیروں و وزیروں فرارزادوں کو خود اپنی وفات کے بعد تلاش و فکر ہوتی ہے تو انھیں درویشوں کے مزاروں کے جوار کی!۔۔۔ آخر کوئی تو بات اللہ کا نام لینے والوں میں ہے جس نے ان میں اور دوسروں میں اتنا غایاں اور بین فرق اہل دنیا کی آنکھوں میں بھی کر دکھایا ہے!

واقعات موسوی

"سچی اسرائیل کے ارٹھ سینا میں پونچنے اور صبر سے کھنے کے بعد جو واقعات پیش آئے اور جو سورہ پھر اور سورہ اعراف میں مذکور ہیں"

کجا می نماند کجا می زند !

اجوج کے لیے پناہ طلبوں کا آج یہی حال ہے : زندگی کے ایسے
گوشوں اور زادبوں سے حلقہ اسلام پر پورے ہیں کہ بہتوں کا ذہن بھی
وہاں تک نہیں پہنچ سکتا۔ "ایکج" "ادب" "طب" "شاعری" "افسانہ"
صحافت" ہر رُخ سے ذرا آکر دین سے پر ٹڑ ہی ہے۔ دفاع کرنے والے
سب سے بھی جب تک ہر ہر محاذ پر مقابلہ نہ شروع کرینگے : "دفاع" کا یہ حال

اُردو کی آسانیاں

جہاں ہی زبان کے نام سے کہی ہے :

پندرہ روزہ انجمن ترقی اُردو کی طرف سے ایک ہندو اہل فہم کی ایڈیٹری میں نکلتا ہے اُس میں ایک ہندو مراسلہ نگار رینکٹ رائے صاحب کامرہا نے "اتفاق سے مجھے اسے بعد سبواگرام میں بچوں کو "اُردو" پڑھانے کا موقع ملا۔ میں تو صرف چند دنوں کے لیے سبواگرام گیا تھا۔ جو تقریب سے دن سیرے اس وقت اسی میں سے کچھ کر کے لے کر اپنے گھر کی خواہش ہوئی۔ سارا پانچ دن یا آٹھ گھنٹوں کی پڑھائی میں بچوں کو اُردو کی دوسری کتاب پڑھنے کے لائق بنا دیا۔ ایک بھی لڑکا ایسا نہ تھا جو پہلے ایک حرف نہیں اُردو کا جانتا ہو سب سے سب غیر ہندی کے تھے۔ آٹھ دس گھنٹے میں اُن اُردو پڑھا لینا اس سے مجھے خود حیرت ہوئی۔ جن چھوٹے بچوں نے اس تجربہ کو کامیاب بنا یا ان کا میں تازیت منوں رہوں گا۔ غرض میں نے اپنے تجربے کو جاری رکھا۔ اب تک قریب (۱۰۰) پونیر تجربہ کامیاب ہو گیا ہے۔ جاسہ ملیہ کے چالیس روزہ کورس میں اور بھی اڈولٹ ایجوکیشن کمیٹی کے چار ماہی کورس میں بتنا کام ہوتا ہے اُس سے کہیں زیادہ سیرے کورس میں (۱۰) دن میں پورا ہو جاتا ہے۔ ایثار نے اُردو کی یہ خدمت مجھ سے لی۔ اس کا شکر ادا نہیں کر سکتا۔ ہندو مسلم ایک جہتی کے لیے (جو مجھے ارادت میں اُن ہے) ازبہد اُردو ہندی کا کیا کے لیے سیرے دن میں جو لگن رہی ہے اُس کا یہ ثمر ہے۔ مجھے بار بار ایسا آتا پڑتا ہے۔"

(ہماری زبان - کیم اگست ۱۹۴۵ء)

آر دو املا کی دشواریوں کا ڈھول حریفوں نے اس پوشیداری اور اس زور و شور سے بٹایا، کہ خود انہوں کو اسکا یقین آگیا۔ اور ہمیں سے بعض ادا ان ڈری اور سہمی ہوئی ذہنیت کے ساتھ آر دو املا میں عجیب عجیب ترسیں پیش کرنے لگے ! امید ہے کہ : بکٹ راؤ صاحب کا : علمی اور تجربی جواب بہتوں کے لیے کافی ہو جائیگا۔

”الحب مطالعہ“

دیکھ پ مطالعہ
 "جیسا کہ خیال تھا، جنگ کے ختم ہونے پر
 ی۔ پ میں سماج و ملاق کے مسائل کا چٹکانہ شروع ہو رہا ہے۔
 یہ خبر شائع ہوئی ہے کہ کسی نا تو نے اس بنا پر ملاق حاصل
 کی کہ اُنکے شوہر اولاد کا ہوا پسند نہ کرتے تھے۔ ایک درخواست ملا
 اس بنا پر گزری کہ شوہر بوی کو شہر کے باہر ایک صحرائی قصبہ میں اپنے

وہ تاریخی تقدم و تاخر کے لحاظ سے کہیں مرتب ملتے ہیں؟ ان میں آپ کیا ترتیب قائم کرتے ہیں؟

قرآن مجید کو تو ایک کتاب ہدی و ہدایت کی طرح صرف تمہیں اور
بصیرتوں سے سمجھتے تھے اس لیے ظاہر ہے کہ اس نے تاریخی کتاب سے قطع نظر
ہی رکھی ہے۔ تو ریت موجود ہے چونکہ اسکے برخلاف زیادہ ایک ہی تاریخ و تذکرہ کی
کتاب ہے اس لیے تدریجاً اُس میں ان پہلوؤں کا لحاظ زیادہ ہے اور
تو ریت کی کتاب خروج، کتاب احبار اور کتاب گفتگو، کتاب استثناء، میں
جو کچھ ہے اُس پر بڑی حد تک اعتماد کیا جاسکتا ہے (خصوصاً کتاب گفتگو کی
تفصیلات پر) قدیم اور جدید سبھی یہودی خاندانوں نے جو کچھ لکھا ہے وہ
زیادہ تر تو ریت ہی کی روشنی میں لکھا ہے۔ پہلا تک کہ قدیم یہودی تاریخ
جو زلفیس (متوفی ۱۹۰ء) کی تاریخ آثار یہود تو گویا تو ریت کی شرح ہی ہے۔
قرآن مجید نے تاریخی ترتیب و تسلسل سے اول تو تعرض ہی نہیں کیا ہے،
لیکن اگر کہیں اُس میں اور تو ریت میں تضاد منظر آئے تو ظاہر ہے کہ
تو ریت کی روایت کو ترک کر دیا جائیگا۔

ایک گندی کتاب

ایک لکھنؤی کتاب

امریکہ کی چھپی ہوئی انگریزی کتاب "سائنس" کا رٹن (رٹھان سطر) جلد اول جسے گورنمنٹ آف انڈیا نے مال میں متوجہ لاشاعت قرار دیا ہے، پچھلے ہفتہ ایک دوست کے ذریعے دیکھنے میں آئی۔ کتاب دو ستر صفحوں پر لکھی ہے اور درحقیقت مذہب کے کوئی نشان ہی نہیں رکھتی۔ اس کا موضوع صرف مطالعہ شہوانیات ۴ ۵۴

ANTHROPOLOGY ہے! اور وہ بھی مجرم کے شرعی سانچوں یعنی شام وغیرہ علاوہ حیوانیت کے متعلق اور اسکی تصریح اندر کے سرزدق اور اور بیجاچہ دونوں میں موجود ہے۔ لیکن بہت صنف اصل موضوع سے بنے تعلق کے باوجود ذکر کثرت سے مسلمان قوموں کی خورقوں اور مردوں کو کرتا لیا ہے، انکی تہذیب و تمدن و معاشرت سے نسخہ کرائی ہے، بیان ایک کہ مجاہد لپیٹ میں قرآن مجید اور احادیث شریف علیہ السلام کی حیات علیہ لوے آیا ہے۔ اور عبارت کا کمال یہ ہے کہ قرآن مجید کے حوالوں میں سے ایسی جگہوں نے فی صدی تا ستر غلط اب۔۔۔ جسکی جرأت قرآن مجید سے متعلق یہ ہو، اسکی مبارکی حدیث و سیرت سے متعلق ظاہر ہی ہے! خوب بہت خوب ہوا، جو ایسی گندہ درگندہ کتاب کی غلطی کا حکم دے دیا۔

عورتوں کی تصویریں، عجم بونہنہ، لکڑی یا برہنہ حالت میں آزادی اور بے تعلقی سے دیتے رہنا، گندہ سٹری آفتابی (SMY-BATHING) الی پارٹی کے حق میں پروپیگنڈا جیسا بھی کچھ ہو، بہر حال نہ علم کی نسبت ہے نہ اخلاق کی۔ حیات جنسی با متعلق واقعات و حقائق زیادہ سے بھی بغیر ان قسم جو دوں کے دیے جاسکتے تھے۔۔۔۔۔ قبریاں ان ہلاکوں سے بکثرت ہیں، یہاں کہنا صرف یہ ہے کہ شیطان کو بھی دین حق پر حملہ آور ہونے کے کفنے گر یاد ہیں! کہاں حیات جنسی! اور کہاں قرآن و سہرت پاک پر صلی! وہ دونوں کے درمیان تعلق کیسی کے خیالی میں بھی نہ آتا، لیکن جیسا خیال کیا مٹنی، پوری طرح عمل میں موجود!

مثل: منوالہذا ردائی انما الکفر علی من لم یر المسح علی الخفین۔ تو
گو یا مسح خفین کے انکار سے کفر کا اندیشہ ہے۔ اور تاریخ خلیفہ بغداد کی
میں ہے کہ امام ابو حنیفہ سے کسی نے اسکا مسلک پوچھا تو انہوں
نے فرمایا: الفضل اشعین واجب الخفین واری المسح علی الخفین۔
گویا سنی ہونے کے لیے مسح خفین کو ضروری سمجھا۔ جواب کا خلاصہ
نویں نکلا کہ میں نہ شیخ ہوں نہ خارجی ہوں بلکہ سنی ہوں۔ تو گویا امام
کے نزدیک مسح علی الخفین کی احادیث متواتر ہیں اور مفید العلم القطعی
ہیں۔ حالانکہ غسل ربین قرآن کریم کا قطع حکم ہے اور احادیث
غسل ربین بھی متواتر ہیں۔ رد قطعی دلیلوں سے کہ نہایت غسل
ربین ثابت ہو چکی تھی پھر بھی ضرور امت کے نزدیک مسح
علی الخفین کا جواز یقینی ہے اور اس قطعی سے کتاب اللہ اور احادیث
متواترہ غسل پر زیا تتی صحیح ہو گئی۔ غور کرنے کا مقام ہے احادیث
"مسح علی الخفین تبصریح الام احمد صبل کل مرفوع پائیں حدیثیں
ہیں اور صحابہ میں سے بعض اکابر کا غلات بھی منقول ہے۔ پھر یہ بھی
مشکل ہے کہ پائیں حدیثیں سب کی سب صحیح یا حسن ہوں لیکن اتنی
مقدار تو اترا قطعی کے لیے کافی ہوئی۔ احادیث غسل ربین کو متواتر
اصطلاحی کہا گیا ہے حالانکہ مشکل اکتیں حدیثیں ہیں۔ احادیث معراج
جبانی کو متواتر اصطلاحی کہا گیا ہے۔ حالانکہ کل رواۃ میں تک پہنچتے
ہیں۔ احادیث "حوض کوثر" کو متواتر اصطلاحی کہا گیا۔ حالانکہ کل
احادیث پچاس تک پہنچتی ہیں۔ احادیث "رفع الیدین عند التحمیر"
کو متواتر اصطلاحی کہا گیا حالانکہ کل حدیثیں پچاس تک پہنچیں گی۔
حدیث "من غلبی مسجد اللہ" متواتر ہے بار جو دیکھ صحابہ روایت کرنے
والے میں سے متجاوز نہیں۔ ایسی ہی حدیث شفاعت حدیث عذاب
قر حدیث سوال منکر لکیر حدیث المروء من احب حدیث "کل میسر
لا خلق له" حدیث "بدأ الاسلام غرباً الخ وغیرہ وغیرہ ان سب حدیثوں
کو اصطلاحی تو اترا سے متواتر کہا گیا ہے۔ ابن تیمیہ نے نو کئی رسائل
میں احادیث شفاعت حوض کوثر عذاب قبر کو سنت متواترہ سے
قبیلہ کیا ہے بلکہ جو دیکھ انکے رواۃ و طرق احادیث نزول مسیح کو نہیں پہنچتے
اب نہیں معلوم ہے پوری صاحب کے بیان وہ کون سی شرط ہے جو حدیث
متواتر اصطلاحی کے لیے چاہیے۔ محدثین نے جن متواتر حدیثوں کو
جمع کیا ہے وہ سب اصطلاحی متواترات ہیں نہ لغوی۔ معلوم بیوری
صاحب کو تو اترا کے لفظ سے کہیں چڑھو ہے کہ جہاں "تواتر الانوار"
کا لفظ دیکھ لیا، فرماتے لگے یہ تو اترا لغوی ہے، مراد کثرت ہے۔ معلوم
اس بھی کا منصب آپ کو کس نے دیا ہے۔ ہاں یہ صحیح ہے کہ بعض مواقع
پر لغوی تو اترا مراد ہوتا ہے لیکن خارجی قرآن اور بحث سے یہ فیصلہ
ہو جاتا ہے کہ یہ اصطلاحی ہے یا لغوی۔ جن کا یہ فن ہے اور شب و
روز اسکی فراغت کرتے ہیں اور حدیث انکی صحت نفس شکی ہے
وہ ہی اپنی بصیرت سے اسکا فیصلہ کر لیتے ہیں۔ ہر عمر و زید کا منصب
نہیں۔ اب سوچئے کہ صحابہ میں سے احادیث نزول کراتے بیان

کرنے والے ہیں اور صحابہ سے نقل کرنے والے یقیناً اس سے بھی زائد
ہیں اور کم سے کم اتنے تو متروک نہیں اور باتفاق امت رواۃ بڑھتے ہی
گئے کم نہیں ہوئے۔ اس وجہ سے متواتر اسکا مشہور احادیث کی
تعداد جو کئی کہ قرن ثانی میں نقل کرنے والے برص جاتے ہیں اور
قرن ثالث میں تو احادیث مشہور و متواتر کی کثرت طرفہ کثرت رواۃ
کو پہنچ گئے ہیں جو بیوری صاحب کو خود بھی تسلیم ہے۔ اب ایسی
صورت میں اگر کوئی بھی تصریح نہ کرنا کہ یہ حدیث متواتر ہے جب بھی
کوئی مضائقہ نہ تھا۔ لیکن باوجود اسکے جب حافظ ابن کثیر ان کو
خبر متواترہ سے تفسیر کرتے ہیں حافظ علال الدین سیوطی انکو متواتر
کہتے ہیں، قدامہ محدثین میں سے "ابو الحسن السجری الآبری" اس کو
متواتر کہتے ہیں اور خارجی بحث و تحقیق سے بھی یہ بات ثبوت کو پہنچ
جائے تو ضماۃ النصاب کہتے ہیں کہ ایسی صورت میں کسی کو یہ کیا حق تھا
ہے کہ بے دلیل محض اپنی خواہش پوری کرے کہ یہ حدیث متواتر
سے لغوی مراد ہے۔ ابو الحسن آبری قدامہ محدثین میں سے ہیں ابن
خریہ صاحب الصحیح سے روایت کرتے ہیں مسئلہ میں روایات
پانچ ہیں انکا قول حافظ ابن حجر "شیخ الباری (۶-۷۵۸) بطریق
میریہ میں نقل کیا ہے: وقال ابو الحسن الخسنی الآبری: یہ حدیثیں کی
تصویف ہے صحیح السجری الآبری ہے۔ سجستانی کی نسبت غیر نیا سی
سجری آیا کرتی ہے کما فی القاموس السجستی نہیں آتی جیسا بیوری
صاحب فرماتے ہیں) فی مناقب الشافعی و تواتر الاخبار بان
الہدی من ہذا الامۃ وان یصلی یصلی خلفہ الخ اصل غرض اس
عبارت سے چاہئے ابن ماجہ والی حدیث کا رد نہیں ہو جاتا: ولا
ہدی الا علی" آیا ہے لیکن اس سے تین باتیں نکل آئیں الف۔ احادیث
ہدی متواتر ہیں۔ ج۔ احادیث نزول مسیح متواتر ہیں۔ ج۔ ہدی کا
یعنی علیہ السلام کے لیے امام ہونا متواتر ہے۔ لیجئے سجاے ایک
کے اب تین دعوے ہو گئے۔ بیوری صاحب کا یہ فرمانا کہ لازم آتا ہے
غرض تو یہ نہ تھی بالکل بے معنی بات ہے کیونکہ لازم میں ہے لہذا ہم
ہے اور قائل کا غیر راوی نہیں بلکہ یہ مراد بالادنی ہے اور اسکا التزام ہے
تو کیا یہ لازم ہونا انکے خلاف مقصود ہے کیا "روایات حسن" اور روایات
بالادنی؟ "ظاہر الغرض کی بحث اصول فقہ میں محض بیجا ہے۔ حقیقت
میں خود جہدی نزول مسیح خواتم دجال تیوں متشکل و قارب اور ہیں
اور شرعی حیثیت میں تقریباً ان تیوں میں تلازم ہے اس لیے اکثر احادیث
میں تیوں کا ذکر ساتھ ساتھ آتا ہے۔ "نرمہ اللہ من الغیب" اب مرت
ایک در محدثوں کا منصب قول کہ متواتر عزیر الوجود ہے کیسے قابل ثبوت
ہو سکتا ہے کیا نسبت کا قول راجح ہے یا نافی کا؟ اکثریت کس طرف
اور اقلیت کس طرف ہے؟ خارجی ثبوت کس کی شہادت دیتا ہے
اثبات متواترات کی یا نفی کی؟ اور کثرت کی یا قلت کی؟ کیا کسی
نے انکے قول کو قبول بھی کیا ہے یا نہیں۔ احادیث کا ذخیرہ متواترات
سے بھرا پڑا ہے۔ اگر کسی کو نظر نہ آئے تو اسکا کہا علاوہ۔ (باقی آئندہ)

(بقیہ صفحہ ۲)

ساتھ رکھنے پر مصروف تھے اور بیکم صاحبہ کو اس صورت میں ذہنی ایذا پہنچ رہی تھی! بیکم صاحبہ کو یہ شکایت تھی کہ شوہر بڑی طرح خراساں لیتے ہیں اور اس وجہ سے گھونڈ کی بیماری صحت پر بہت برا اثر پڑ رہا ہے! شوہر صاحب کو اندھیرے میں سونے کی عادت ہے اور بیکم صاحبہ شب بخوابی کے کمرے میں لیٹر روشنی کے نیچے سو سکتی ہیں! وہ زیادہ ہنسنا پسند نہیں کرتے اور یہ زیادہ تنبیہ کی کارپس کر رہی ہیں! یہ سر کے بال کٹاتی ہیں اور یہ سونچوں کو اتنا لمبا رکھتے ہیں جو موصوفہ کے لیے بال جان ہیں! موصوفہ کو شوہر کے نہ سے پیاز کی بو آتی ہے اور شوہر پسند نہیں کرتے کہ ان کے محل میں سر کے بال کٹائیں! شوہر پسند نہیں کرتے کہ ان کی ساساں ان کے ساتھ رہیں اور زوجہ پسند نہیں کرتیں کہ ان کی والدہ ان سے جدا ہوں!

غرض یہ کہ اس کشمکش میں ڈٹ گیا رشتہ بیاہ کا!۔۔۔۔۔
کثرت طلاق کے اسباب کا یہ سلسلہ تہذیب و تمدن کی نفسیات کا کس قدر عجیب مطالعہ ہے!! (پایم)

اور اس کے بعد عجیب تر مطالعہ یہ ہے کہ تہذیب و تمدن کی "نفسیات" پر "سردار" منجمد کرنے والا کوئی رقیاسی رجحوت پسند نہیں بلکہ خاص تنبیہ پسندی کا نقیب ہے!۔۔۔۔۔ پورے کا پورے کارہی ہی نوح پر چل پڑا، کون کہتا ہے کہ محض ایک انسانہ پارک ہے؟

ہولناک تباہی

ایٹیم۔۔۔۔۔ انیس کی تحریکیں ایجادوں میں سب سے بڑی اور سب سے زیادہ ہولناک ایجاد ہے۔ اتنی ہولناک کہ جو سنی کے اُرن ہم اسکے ساتھ کوئی حقیقت نہیں رکھتے۔ اتنا عمل و اثر اتنا ہرزہ خیز اور زہرہ گداز ہے کہ تباہی و ہلاکت کا کوئی تصور اس کی عظمت کو نہیں پہنچ سکتا۔ آج کل اتنی ہی تباہی ہم جاپان کے خلاف استعمال کر رہے ہیں۔ ابھی صرف ایک ہی بم استعمال کیا گیا ہے اور شہر ہیرا شہر اسکا نشانہ بنا لیا ہے۔ عجیب راستہ میں اس کی تباہ کاری کی جو تفصیلات شائع ہوئی ہیں ان کے معذوم ہوتا ہے کہ اسے گرتے اور بچنے کے بعد کوئی جاندار باقی رہا نہ ہے جان۔ انسان، حیوان، درختیں، سب معدوم۔ دھماکے کی شدت "ہوا کا دباؤ" دھواں، گرد و غبار کا ملبسا، لٹیا اور کھوتا ہوا سیلوں اور پھاڑ اور اس پہاڑ کے نیچے جہنم کی سی آگ کا ہر چیز کو خاکستر کر دینا۔ یہ اس کی خصوصیتیں ہیں جس کو بارہ نے ہم گرا دیا تھا، اسے گراتے ہی جلد سے جلد اپنی ساتھی کے لیے دھڑ سے بھاگنا پڑا، ورنہ تباہ ہو جاتا۔ دھماکہ اتنا عظیم تھا کہ ہم گرا لے والوں کا پتہ باقی نہ تھا۔ جبریت، ہیبت اور اور خوراک کے عالم میں ہر ایک کی زبان سے "با خدا" گزرتی تھی۔

نکل رہی عیس۔ لیکن جب یہ دھماکے درپس آئے تو اتحادی حلقوں میں غرہ اسے مسرت بلند ہو رہے تھے۔ ہر شخص شاد و مسرور تھا۔

یہ ہے آج کی تہذیب و تمدن اور امن و امان قائم کرنے والی قوسوں کا طریق جنگ، انسانیت اور اس کے شرف و مجد کی حفاظت کے مدھی اپنے ہی ہاتھوں سے انسانیت کو ذبح کر رہے ہیں۔ مگر کوئی نہیں جو ان کی جنگی تنظیموں پر انگشت نمائی کر سکے۔ ایک یمن کی شہر کے۔۔۔۔۔ پورے جاپان کی تباہی چند روز کی بات ہے۔ حملہ و هجوم تو درکنار، اس تباہی سے جاپانیوں کو انسانیت کی بھی محبت نہیں مل سکتی۔ انکا مشرقات نظر آ رہا ہے!

مدرسے سراج العلوم کا تیسری کام

صدق کے نابھین کرام! آپ "دیر صدق" کی کرم فرمائیں گے اس مدرسے کی کو نہ واقف ہوں گے۔ مدرسہ کی بختہ عمارت میں بیگم ناکافی ہونے کے سبب میں تعلیم عرصے سے جاری رہی۔ بعض طلبہ کا بود و باش بھی اسی میں ہوتا تھا۔ اس لیے دل کو خلق ہوتا تھا۔

اس سال ماہ جولائی میں درس گاہ کی مجوزہ عمارت کا عہدہ آدھا حصہ بنایا گیا ہے۔ باقی حصہ بنیاد پڑا ہوا رہ گیا ہے۔ ہر ماہ کی کسی سے یہ کام رہ گیا۔

ہماری درخشاں اہل خیر حضرات و علم درست امداد کرام سے یہ ہے کہ زکوٰۃ کی رقم سے اس کی تعمیر میں امداد فرمائیں۔ والہ جہمدا اللہ۔

ایک صاحب دل نے ہندوستان کے بارے میں ایک بڑا ہی مولانا صاحب دیر صدق اسی میں بھیجا ہے۔ میں اُنھے لیے اور جلد محبین دین عربی کے لیے دعائیں کرنا ہوں بعد اتنا لے انگو اپنی برکات سے مالا مال رکھیں۔ دکان سکیم مشوراً عبد الروت قریب ناظم مدرسہ تنبیہ انگریز اکٹھا کرادہ بیچ منع ہے۔

تصحیح نمبر ۱۹

معنون مولانا صاحب غریب صاحب گیلانی کے عنوان "انکار" پر تبصرہ "قسط آخر تشریحی نوٹ سنان ابن عیاد میں صحیح عبارت ہوئی چاہیے" انجیلین کا بی کتا "ابن عیاد کی پہلی آیت"

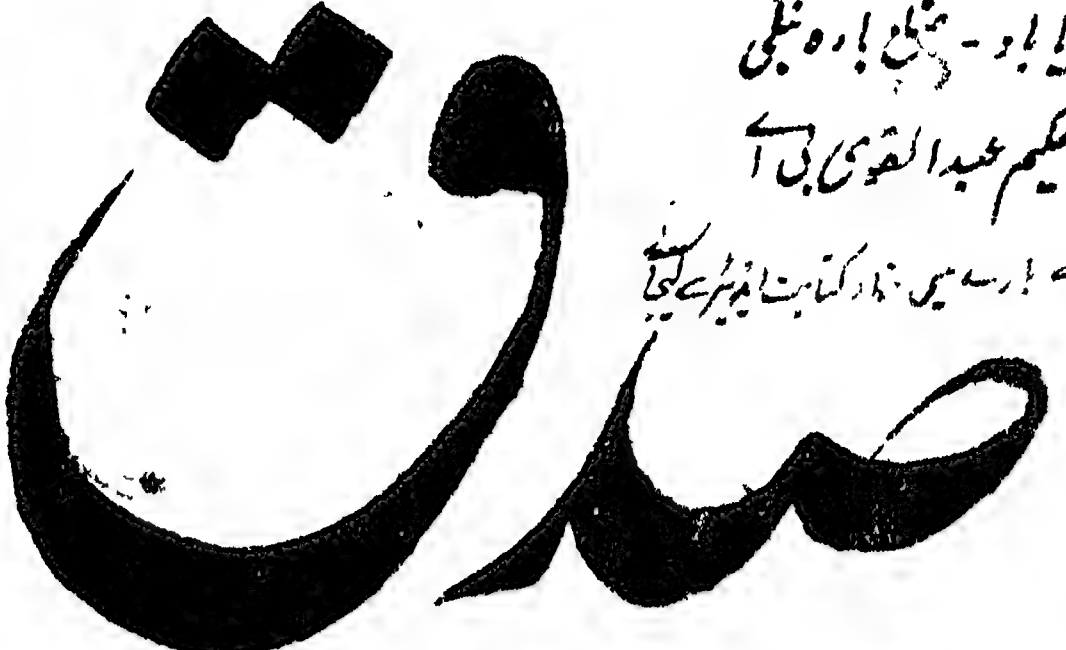
ایڈیٹر:- عبد الماجد

پتہ:- دریا باد - پتلی بارہ بنگلی

نائب:- عظیم عبد القوی بی آ

مضامین کے بارے میں نادر کثابت ایڈیٹر لکھا

رجسٹرڈ نمبر ۱۳۹۱



سہ روزہ

چندہ اور انتظامی امور

کے شوق مراعات اس پتہ پر کیجیے:
محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق
مرشد آباد پولیس گورنگ - لکھنؤ

چندہ سالانہ آٹھ روپیہ
ششما صد
ہر روز ہفتہ سے ۱۸ شنگ
تہمت نیا پتہ ۲۰
ٹیلیفون نمبر ۲۹۱

نمبر ۲۸ - یوم شنبہ - ۹ - رمضان المبارک ۱۳۶۲ھ مطابق ۱۸ - اگست ۱۹۴۵ء جلد ۱۱

روزہ توڑ دینے سے

دیکھو آپ روزہ رکھ سکتے ہیں اور نہیں رکھ رہے ہیں تو آپ نے کبھی سوچا ہے کہ کس چیز سے آپ کو اس کھلی ہوئی نافرمانی پر دلیر کر رکھا ہے؟ کیا آپ نے خیال میں روزہ کی فرضیت ثابت نہیں؟ کیا آپ اپنے نزدیک احکام کی پابندی و عدم پابندی میں آزاد و خود مختار ہیں؟ کیا رمضان آگے آپ کے لیے کوئی سنی ہی نہیں رکھتی؟ آپ چلتے ہیں پھر نہ ہیں، کھاتے ہیں پیتے ہیں دنیا کے اور سارے کام روک کر نہیں، لیکن میں ایک روزہ کے بارے میں آپ صلیف و ناؤان ہیں یہ عذر کچھ بھی آپ کے عذیر کو مطمئن رکھتا ہے؟ یہ عذر کچھ بھی حشر کی عدالت میں کام آئیگا؟ یا عذر انخواستہ حشر کی عدالت اور اسکی ماضی ہی میں آپ کو شک و شبہ ہے؟ قبل اسکے کہ حساب و کتاب ہو، کیوں نہ اپنے ہی سے سوال و جواب کر لیں، اس مال میں سی کہ ابھی زندگی کی دولت باقی ہے؟

جس کی نعمتوں سے ان گنت اور بے شمار نعمتوں سے آپ ان وقت فائدہ اٹھا رہے ہیں جو بیوں گھنٹوں کے ایک ایک منٹ، ایک ایک سکندے لطف و راحت پارہے ہیں سانس لے رہے ہیں ہنس بول رہے ہیں، دیکھ سُن رہے ہیں، کھا پی رہے ہیں، رہنے سنے کو مکان، پہننے اور ٹھننے کو کپڑا پارہے ہیں، ہوا کی ٹھنڈائی سورج کی گرمی سے مستفید ہو رہے ہیں، سٹی آگ پانی سے اپنی ہر طرح کی لذت لے رہے ہیں اور جس نے آخرت میں ان نعمتوں سے ہزاروں گنی بڑھ کر نوزوں آسائشوں، آسائشوں اور سر فرازیوں کا وعدہ فرمایا ہے اسی

حاکم مطلق اور اس عظیم برکت کے مقابلہ میں اپنے کو باغی نہ سہی، جو راہ مجرم بھی بننے رہتا، آخر کس آئین و دانش کے ماتحت اور کس دور اندیشی کے مطابق ہے؟ - کیا آپ سمجھ رہے ہیں کہ روزہ اس قدر سخت چیز ہے کہ آپ اسے برداشت ہی نہ کر سکیں گے اور ذہن ہلاکت یا تقریباً ہلاکت کی آگروہیلی؟

اگر یہی سو سوہ دل میں میٹھ گیا ہے تو اسکا سلی، نوٹ، کامیاب جواب یہ ہے کہ درایک روزے تجربہ کے طور پر تو رکھ کر دیکھیں، جواب اب نتیجہ کا حصہ کھفتوں کے حصہ سے بڑھ کر محسوس کریں، روزہ اتنا سخت اور شدید تو کسی موسم میں بھی نہیں ہوتا۔ نسیم جون کی شدید خشاک "پلاس آدر" گرمی میں ناقابل برداشت حد تک سخت نہیں ہوتا اور پھر اس نیم گرم نیم سرد برساتی موسم میں جو بعض وقت گرم کیسا ہی ہو جائے، خشاک ہر حال کسی وقت نہیں ہوتا، روزے جہدیت عجوبہ خوشگوار ہی کہے جائینگے۔ انظار کے وقت کے لطف و تفریح کے اذادہ سے بھی روزہ خور اسی طرح محروم جس طرح نسیم سحر کی لذتوں سے دن چڑھے تک سولے والا محروم رہتا ہے! مسلمان کے لیے بلا قوی مضر شرعی روزہ، خیر ہی مادی و دینی ہر حیثیت سے ایک شدید برکتی ہے۔

کام کی رفتار

اُردو تفسیر کی نظر ثانی کا کام محمد اللہ جاری ہے۔ اور حیوت تک یہ سطر میں شایع ہوگی ان شاء اللہ بارہ چارم کا کام ختم ہو چکا ہے اسے بعد ایک مہینہ بعد پانچم شروع ہو گا۔ یہ درمیانی دفتہ در سے ضرور ۵ تا ۱۰ سالوں کے عرصہ میں ہو جائیگا

عقب پڑائی ہے۔ ہمارے ہاں میں دس درازے کوئی جانتا ہی نہیں ہے۔
 سب عربی میں اور سندھ میں سے مسلمانوں ہی کے ہاتھ میں چلا آ رہا ہے۔
 ابتداً بقرات و جالیوس ہی کا فن تھا۔ لیکن مسلمانوں نے جب اسے
 لیا تو اپنا لیا۔ خیرات کی محض نقالی اور اندھا دھند تقلید نہیں کی
 یہ۔ اور یہ وہ نیکو عمل سائیس کا ہے۔ مسلمان اگر اسے لینا چاہتے
 ہیں تو اسے اپنا کر لیں۔ شریعت نے صرف زندوں ہی کے مین
 مردہ مسکوں کے بھی حقوق و خیرات نام کی ہے۔ لاشوں کی قبر بھاؤ
 اس میں بلا تیر و شرٹ ہرگز جائز نہیں۔ "سلم" دیکھ کالج کو اگر اپنے
 نام کا لحاظ ہے، تو سب امتیازیں کرنا پڑیں گی۔ اور اس سلسلہ میں
 ایک اہم چیز یہ ہے کہ "نرس" کے باہل تھیل کو "میل نرسس"
 (MALE NURSE) کے اسلامی تھیل سے بدلنا پڑے گا۔

کالم کی باتیں

ذکرۃ الرشید کے نام سے ایک تنہم کتاب

عالم ربانی مولانا رشید احمد گیلانی کے حالات و نیابت میں مولانا
 عاشق الہی سرمنی مرحوم کے قلم سے ہے۔ حال میں اسے دیکھنے کا دوبارہ
 اتفاق ہوا۔ اس کے حصہ اول میں دو باتیں بڑے کام کی نظر آئیں
 ایک مولانا تھانویؒ کے قلم سے اور دوسری خود مولانا گیلانیؒ
 کی زبان سے۔ دونوں باتیں قابل نقل و اشاعت ہیں۔

(۱) مولانا تھانویؒ اس وقت کا پورہ میں مدرس ہیں۔ محفل سیلاب
 میں شرکت اپنے طبع و اکابر کی طرح ناجائز سمجھتے ہیں۔ لیکن
 اسلامی نقطہ نظر سے کبھی کبھی علما شرکت کر بھی جیتے تھے، کہ اس
 ذریعے سے بوجہ دوسروں کی اصلاح کامل جائیگا۔ فرماتے ہیں:-

"یہ تو ممکن ہے اور کرتا بھی ہوں کہ مئی ۱۹۰۰ء میں پھر
 کر دیا اور اجماع شرکت کر لی۔ شرکت میں اس نظر سے کہ ان
 کو ہدایت ہوگی۔ اور یوں خیال ہو کہ یہ اگر خود ایک اردو کے
 شکایات سے دوسرے مسلمانوں کے فرائض و واجبات کی حفاظت
 ہو، تو اللہ تعالیٰ سے امید تسامح ہے۔" (تھانوی)

(۲) دوسری تعلیم خود حضرت گیلانیؒ کی ہے۔ اور شیخ کے
 اتباع میں وہ غلو، جسکا صحیح نام مرث پرستی ہے، کی بات
 میں ہے۔ حضرت فرماتے ہیں:-

جتنے اہل علم ذی فہم قریم سے بدعت ہوتے دھتکتے اور ہوتے
 رہے ہیں تو اس خیال سے بدعت ہونے اور بدعت ہونے میں کہ
 جو کچھ رشتہ داروں کے کتب دینیہ میں اُنہوں نے پڑھا اور تعلیم حاصل
 کیا کسی شیخ عارفت سے اس علم کو علم الیقین بنالیں، نہ کہ عمل کرنا
 نفس کو اس علم پر سہل ہو جائے۔ اس درجے کوئی بدعت نہیں ہوا
 اور ہوتا کہ جو کچھ ہم نے پڑھا ہے اس کے صحت و سقم کسی شیخ غیر عالم
 سے پتہ چلے گا اور اسکا کام محققہ قرآن و حدیث کو اس کے قول سے
 مطابق کر لیں۔ یہ خیال سراسر باطل ہے۔ پس اگر کسی کا شیخ کوئی
 امر غلط اور غلات اور شرک سے ذرا نیچا تو اسکا تسلیم کرنا جائز نہ ہوگا۔

انگریزی تفسیر کا بار دوم ابھی تک دستور ملحق ہے۔ پڑھتے کے
 دوران آئے ہوسے دست ہو گئی۔ (انگریزی تفسیر کا طائپ شدہ مسودہ
 تاج کمپنی کے پاس سنبھالا گیا ہے پوچھ گیا تھا۔ مئی ۱۹۷۷ء میں خدا
 خدا کر کے پانچ اول شائع ہوا اس وعدہ کے ساتھ کہ ہر مینے ایک
 بار دیکھا ہوگا۔ یہ اگست ۱۹۷۷ء ہے۔ ایک ایک بار دیکھا ہوگا۔
 کو دیکھا بارہا بھی جب سے اب تک نہ کھلا اسلئے ہوتے رہے۔
 ایک بار سال ہوتے ہیں۔ اس بار سال کی دست میں کل ایک بارہ!
 خدا ہوا حساب ہے کہ اس شرح سے تیس یا دوں: اسے قرآن کے
 لیے دست ۲۰ سال کی دیکھا ہوگی! — ذرا بدلتا کمپنی!

ہمارے بھی ہیں ہر بات کیسے کیسے!

امداد کی مد میں رقم پچھلے ہفتہ حسب ذیل قبول کی گئی:-

۱۱- اگست ایک مخلص (بشیم پشاور) صدر کی مد میں تسط

نرس یا میل نرس

بدقسمتی سے ہندوستان میں کوئی ایسا

۱۱- وہ نہیں ہے جہاں مسلمان نرس کی مناسب تعلیم کا عمدہ انتظام کیا
 جاتا ہو۔ انگلستان میں ہر ۱۰۰۰ شفا میں سے ایک نرس وجود
 ہے، لیکن ہندوستان میں ۵ لاکھ مسلم آبادی کے لیے صرف ایک نرس
 ہے۔ نرسوں کی موجودگی ہر عمدہ اسپتال میں لازمی ہے مگر بیشتر ہسپتال
 ایسے ہیں جہاں ایک بھی نرس نہیں ہے۔

یہ کچھ مسلم یونیورسٹی کے وائس چانسلر نے مسلم یونیورسٹی کالج
 کی ایک تازہ اپیل کے سلسلہ میں کیا ہے اور اس ابتدا کی خبر قدر
 نکالی ہے، کہ اس مسلم اسپتال کے لیے مسلم نرسوں کا انتظام ہونا چاہیے
 اور اسکے لیے چندہ ہو۔ دقت علیٰ ہذا — اور اس پر ایک غیر مسلم
 پرچہ نے طنز کے ساتھ سوال کیا ہے، کہ مسلمان بنیر پر وہ توڑے آخر
 کیسے نرسوں کی ٹریننگ کا انتظام کریں گے؟

سوال کچھ ایسا بے محل اور غیر معقول نہیں ہے۔ اصل یہ ہے کہ
 فرنگی تہذیب (یا اسلامی نقطہ نظر سے "جاہلی تہذیب") ایک مستقل
 "سٹم" ہے، ایک مرتب و مکمل نظام ہے۔ اسکے کچھ مبادی و مقدمات ہیں
 اور پھر انہیں کے مطلق نتائج و فرائض۔ یہ ہو نہیں سکتا کہ ہم ریزی تو
 اُس کی کہی جائے اور جب اُس میں ذہنی پہل بھول آئے لگیں۔

تو صرف اُن کے غلات پر لاد ریت سے دیدیے جائیں! سچا اگر منظور ہے
 تو ضرب جڑ پر لگانی پڑے گی، نہ کہ شاخوں، ٹہنیوں اور پتیوں پر۔ حواد
 اصول کے غلات کرنا چاہیے، نہ کہ صرف فروغ و فرائض کے۔

قاب سوال یہ ہے کہ مردوں کی تیمارداری اور خدائے شکر کے لیے
 آخر وہ تیس ہی کیوں ضروری ہیں؟ تیماردار کے موٹ ہی ہونے پر
 کون سی نفی، علمی، عقلی، تجربی دلیل قائم ہے؟ صفحہ ۱۷۵۵۵۵
 مریض آخر چھوٹے چھوٹے اسپتالوں میں بھی تو رہتے ہیں! پھر ہاں انکا
 سارا کام کچھ بڑا دغیرہ مرد ہی تو دار کوئی نہیں؟ کیا انکا کام
 نہیں ہے؟ کچھ گھٹیا پایا گیا ہے؟

سید و بار خرمی که در کعبه که در آنجا که مشغول به شایسته کعبه

۱۔ اگرچہ اس کا نام ہے کہ یہ ایک ایسا ہے جس کے پاس سے پڑتا ہے

۵۱۰۱ : این امرت اسقدر عقیدہ کو عامل ہے بقدر ایمان

یہ آیت تو صرف اس قدر مقصد کو عامل ہے بقدر بلشون فی

نزل مسیح علیہ السلام کا عقیدہ

اصول اسلام کی روشنی میں

از مولانا محمد یوسف صاحب نیوری محکمہ علمی ڈابھیل

نمبر (۱۵)

ہر حال مدینی اجماع میں نفس اکل سے یا نفس غفلت اخلاقیات سے کام نہیں چلتا۔ نہ اس قسم کے دس دس سے خدا کے اہل عذر ہوتا ہے۔ محدثین میں سے جس محدث نے یہ فرمایا تھا کہ متواتر حدیث تلبیس الیور ہے۔ وہ یہ بھی تو فرماتے ہیں کہ بخاری و مسلم کی اخبار امارہ بھی عقیدہ للعلم الیقینی ہیں تو انہی میں تو ضروریات دین کے لیے صحیحین کے اخبار آمارہ بھی کافی ہیں۔ آپ تلامذہ کے آپ سے نزدیکی قرآن کریم کے سوا ضروریات دین کے لیے کیا توجہ دے جاتا ہے۔ کیا ان کے یہ بھی نہیں کہ قرآن کے بغیر کوئی عقیدہ ثابت نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ قطعیت کے لیے سوا قرآن کے متواتر حدیث ہونی چاہیے اور وہ ہے نہیں؟ اللہ اللہ کیسے نام بکا ہوگا۔ یہی فرقہ اہل قرآن والے لئے چلے آئے ہیں اور تقریباً کل مسلمان حدیث کا آل ہیں جاتا ہے۔ ہر حال بقیہ ضروریات دین کے لیے یا تو صحیحین کے اخبار آمارہ کو عقیدہ للعلم مان کر انکو ماننا ہوگا یا عبادت متواترہ کو تسلیم کر کے ان ضروریات دین پر ایمان لانا ہوگا۔ میرا قول کہ یہ تو احادیث صحیحین عقیدہ قطعیت میں اور نہ کوئی حدیث متواتر موجود ہے جو عقیدہ قطعیت ہو، اجماع مرکب باطل ہے۔ اللہ تعالیٰ نعمہ انصاف عطا فرمائے۔ یہی تو وہ پرانا مسئلہ ہے جو جوبہ کی میراث رہ گئی ہے۔ گویا آجکل اس مسئلہ کی تجدید ہو رہی ہے۔ کیونکہ ”عقیدہ تقلید“ کے لیے ان دلائل کی ضرورت ہوگی جبکہ عقیدہ قطعیت ہونا مسلم ہو۔ اور وہ صرف قرآن کریم کے وہ نصوص ہوں گے جو قطعی الدلالت ہوں یا حدیث متواتر قطعی الدلالت ہو اور وہ یہ ہیں یہی تو صدائے قرطبی اور ان کے اتباع قراصل کا سلسلہ ہے۔ اب بتلائے کلمات کہاں سے کہاں تک پہنچ جائیگی؟ پس خلاصہ یہ ہوا کہ احادیث نزل مسیح صحیحین کی حدیثیں ہیں۔ محققین محدثین اور اکثر اشاعرہ کے مذہب کے موافق توافقاً علم و یقین کے لیے یہ بھی کافی ہیں۔ اور اگر مدار تو اترا اس پر ہو کہ قرآن ادل میں ان احادیث میں موجود ہے۔ اگر خواہ مخواہ اسی کی ضد ہے کہ متواتر اصطلاحی کی صورت تعریف کی بنا پر متواتر احادیث چاہیں تو ایسے گذشتہ تحقیق و تفصیل سے یہ بات بھی سمجھا دینا چاہیے کہ احادیث نزل مسیح اصطلاحی تو اترا ہے متواتر ہیں۔ اور متواتر بھی قطعی الدلالت صاحب احادیث متواترہ قطعی الثبوت اور قطعی الدلالت ہونے کے بعد عقیدہ نزل مسیح کی فرضیت و قطعیت میں کیا شبہ

میں کئی باتیں ہیں جن پر یہ عقیدہ قائم ہے

رہ جاتا ہے۔ اور جو روایات رکھا جو صحیحہ ہے وہ بھی ظاہر ہے۔ کیا یقین داذمان کے ان مختلف بات اور حنبلیہ کے بعد بھی اس عقیدہ کے ضروریات دین میں ہونے میں کوئی شبہ باقی رہتا ہے؟ اللہ بقول الحق و ہدیٰ السبیل۔

نزل مسیح علیہ السلام اور اجماع امت

کے مستقبل میں جن امور کے متعلق امت کا اجماع ہوتا ہے اسکی قطعیت کیسے ہے؟ کیونکہ امت کو تو غیب کا علم نہیں، وہ تو علام الیہیب ہی کا خاصہ ہے۔ اسکا مطلب صحت یہ ہے کہ خبر صادق سے جو کچھ منقول ہے اس پر امت کا اتفاق ہے۔ اگر وہ نقل بذریعہ آمارہ ہو جب بھی اجماع کے بعد قطعی و یقینی ہو جاتی ہے۔ اب غور کیجئے کہ کتب حدیث میں جو اہامات و اصول ہیں مثلاً بخاری، مسلم، سنن نسائی، سنن ابی داؤد، ترمذی، ابن ماجہ سے دیگر سند رک حاکم و سنن کبریٰ بھی نام بیسیوں کتابوں میں نزل مسیح علیہ السلام کے متعلق ابواب موجود ہیں۔ سب ہی نزل کی احادیث روایت کرتے ہیں۔ اور نفس نزل میں اسنادی اعتبار سے کوئی غلط فہمی نہیں بیان کرتے۔ پھر ان ہی کتب حدیث و کتب تفسیر میں صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے، پھر تابعین سے اور تابعین بھی مختلف بلاد کے، ائمہ مدینہ، مکہ، شام، کوفہ، شام وغیرہ کے۔ سب سے نزل مسیح کے بارے میں نصوص موجود ہیں۔ پھر اسی صحابی، کسی تابعی سے لائیں، بلکہ کسی امام دین کسی محدث کسی مفسر سے بھی اسکا خلاصہ کسی کتاب میں، کسی دور میں، کہیں بھی کوئی حرج نقل نہیں ہو گیا۔ یہ اسکی دلیل نہیں کہ یہ بات اور یہ عقیدہ بالکل اجماعی، اتفاق ہے۔ پھر کتب عقائد میں جو سند ترین اور اعلیٰ ترین کتب عقیدہ میں ان سب میں ذکر عقیدہ کی صورت میں موجود ہے۔ اس سے بڑھ کر کیا دلیل ہوگی؟

اسوقت ہم ذیل میں دو اہم ترین ائمہ پیش کرتے ہیں:-
(۱) عقیدہ طحاویہ جو امام ابو حنیفہ، ابو یوسف، ابو حنیفہ، ابو حنیفہ کے عقائد میں موثوق ترین چیز ہے، اسکی عبارت حافظہ دارین بشرط السامۃ فروج و جال اور آسمان سے نزل من خراج الدجال و نزل عیسیٰ علیہ السلام و غیرہ علامات دنیا میں عیسیٰ بن مریم علیہ السلام ہیں۔
(۲) فقہ اکبر۔ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کی مشہور ترین متداول کتاب ہے۔ ابو یوسف یحییٰ کی روایت سے منقول ہے۔ امام ابو یوسف ماتریدی جو انریہ کے امام الحنفیہ ہیں وہ اس کتاب کے چھٹے شارح ہیں اس فقہ اکبر کی عبارت یہ ہے:-
و نزل علی عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے عیسیٰ علیہ السلام کا نازل ہونا من السماء و سائر علامات اور اسکے علاوہ علامات نبوت القیامۃ علی مادر و تہ جو صحیح احادیث میں مذکور ہیں،

علم عربی اور اہل زمانہ

نمبر (۸)

(۱) از مولوی عبد الرؤف خاں صاحب جعڈے نگر ضلع ہتھک

غیر قوموں کے محدثات و خیرات

محدثات و خیرات کا حال

آپ نے ملاحظہ کیا ہوگا۔ ڈاکٹر جگدیش چندر بوس نے اپنی قوم کے لیے

چار لاکھ روپیہ سکسٹھ میں اکٹھے کئے ڈالا۔ اسی طرح محرم سرگنگار

نے اپنی قوم کے لیے سندھ اسکول اور بیرونہ کھول دیے۔

یہ بھی اسی دنیا کا واقعہ ہے لارڈ نفیلڈ نے قوم و ملک کے لیے

بیس کروڑ روپیہ ڈالا۔ پونا میں انگریزی تہذیب کے مطابق زمانہ

یونیورسٹی قائم ہے۔ اسکے اسی مالہ سورجوبلی کے موصفہ پر پندرہ لاکھ

کی رقم اکیلی مسز ڈھل اس بنیک نے دے ڈالی۔ دو کالج دہلی

اسکول بیسیوں زرنگ ہیں اسکی شاخیں ہیں (سجواہر سدی - ۱۶)

مارچ ۱۹۲۲ء حضرات آتشی بڑی رقم ایک عورت دیتی ہے

ہم اپنی لپٹ جیتی اور ذہنی حالت کا مذاق لگائیں۔ ہم عاشق ہو

ہیں اور ہم اصحاب اہلحدیث و القرآن ہیں۔ ہمیں مبارک ہو لیکن

عام ذہنی پستی اور بدہمتی کی بنا پر خسرو کا یہ اسحا نہ شعر گو یا ہمارے

ای لے تھا ہے

مسرد اور مستقبلاً زمی کم زہند و زن بہاں

کاں براے مردہ سوز و زنا جان خوشیلا

غرض یہ ہے کہ جس طرح اور قومیں اور دوسری جماعتیں اپنے ذاتی

فوائد پر قوم و مذہب کے فوائد کو ترجیح دیتی ہیں قوم بن حیث (القوم

کی ترقی کی خواہش رہتی ہیں اسی طرح ہمیں چاہیے کہ بڑی بڑی

رقمیں لگا کر دین و ملت کی ضروریات کے لیے مضبوط اور مستحکم بنیادیں

پر کوئی تیسری کام کر ڈالیں۔ یہ رقم انشاء اللہ ہرگز ضائع نہ جائیگی

ایک ایک کے سو سو بلکہ اس سے زیادہ واپس ہونے کی امید رکھنی

چاہیے۔ قرآن کریم میں یہ بشارت موجود ہے۔ مثل الذین یفقون

اموالہم فی سبیل اللہ کثیر من اجرت سابع سنابل فی کل سنۃ ماتۃ سبۃ

حبہ و اعتد فیما عفت لمن یشاء (پارہ ۳ رکوع ۳)

تہذیب الاسماء میں امام نووی نے صحابہ کرام کے تذکرہ میں انکے

ٹھوس تیسری کاموں کے ایسے عمالات جمع کیے ہیں جن سے معلوم ہوتا

ہے کہ وہ گویا ریاست بھوپال و حیدرآباد جیسی ریاستوں کے

مالک ہیں۔ سیدنا عب الرحمن بن عوفؓ کے تذکرہ میں لکھا ہے کہ

پہلے خندہ میں چار ہزار روپیہ آیا، دوسری دفعہ چالیس ہزار تیسری

مرتبہ چالیس ہزار دینار پور تھی دفعہ پانچ سو گھوڑے پانچویں دفعہ

پانچ سو گھوڑے۔ اسکے بعد ایک باغ چار لاکھ کی قیمت پر

فروخت کر کے اسلامی بیت المال کے حوالہ کیا۔ سیدنا طلحہ بن عبید

اللہ

ان تمام روایات کا یہاں سے اس سے بڑا ہونا

کسی نے غفلت نہیں کیا۔ اور انکا

ذات قابل اعتبار نہیں۔

و اما الایمان فعدۃ اجتمعت

الانۃ علی نزولہ و لم یخالف

فیہ احد من اہل الشریعۃ

وانما انکرذ لک الفلاسفۃ

والملاحۃ مما لایلت بخلانہ

و قد انعقد اجماع الانۃ علی

انہ و انزل فیہم ہذا الشیء

المحمدیہ (۱) شرح عقیدہ سنی

ج ۱ ص ۵۹

سفارینی مذکور ہاں ہوس مدی کے اکابر محدثین میں ازیر۔ منجلی المذہب مالس

کے ایک گاہوں سنارین کے باشندے ہیں۔ نام محمد بن احمد و

محمد بن احمد بن کثیر ہے۔ مسیوں کتابوں کے مصنف ہیں۔ (باقی)

ان تمام روایات میں اس طرح تصریح کی گئی ہے اس سے بڑا ہونا
عقیدہ ہونے کی کیا تصریح ہوگی۔ کیا اس قسم کی تصریحات کے بعد
کسی شخص کے لیے کوئی شبہ باقی رہتا ہے؟ کیا اس عقیدہ کے
اقتناع ہونے کے لیے مزید کسی دلیل کی ضرورت باقی رہتی ہے۔ یہ
مقتضی قودہ ہیں جو بذریعہ وزارت امت محمدیہ میں پہنچ چکے ہیں۔
اب اجماع کی بھی ذکر تصریحی شہادتیں پیش کی جاتی ہیں تاکہ
بیان سابق کی تصدیق و تاکید ہر کسی طالب حق کے لیے کوئی تلحان
باقی نہ رہے۔

امام ابو اسحاق کلا آباوی ہناری جو قرن ۱۰ کے اکابر
حنافہ محدثین میں سے ہیں اور اپنا اسناد سے روایت حدیث کرتے
ہیں اپنی کتاب سانی الایمان میں فرماتے ہیں:-

وقد اجمع اہل الاثر اکثرین
اہل النظر علی انہ
علیہ السلام نزل سنہ
فتیقل الدجال و کیسر الصلیب
انہ ستمۃ الاسلام ۱۲۵

فیہ خیال رہے کہ محدثین کا رد و تکلیفیں سے پہلے شروع ہوتا ہے
اور اس سلسلہ پر محدثین کا اجماع منقطع ہو چکا ہے۔ بعد میں اگر تکلیفیں کے
عہد میں غلات نہیں آئیں ہو گئیں تو اجماع سابق کو مغربین انہ یہ غلات
اتفاق ہونے کے بعد قابل اعتبار ہے جسکی تفسیق کتب کلام اور کتب
اصول فقہ میں موجود ہے۔ نیز بظاہر یہ غلات جو بعض متکلمین کی
طرف منسوب ہے صحیح نہیں جو کہ آئندہ سفارینی کی عبارت سے
واضح ہے۔

ہر حال یہ تو ہونی نقل "اجماع" کے بارے میں قدامت محدثین
کی تصریح۔ اب متاخرین اہل حدیث میں سے امام شمس الدین محمد بن
احمد منجلی سفارینی مالس کی عبارت ملاحظہ ہو:-

و انزل علیہ علیہ السلام میں اجماع اہل
امت محمدیہ کا اہل شیعہ میں منکے نزول پر
اجماع ہے کہ وہ نازل ہوئے اور شرع محمدی
پہلے کر بیٹھے۔ بجز فلاسفہ و ملاحدہ کے
کسی نے غلات نہیں کیا۔ اور انکا
ذات قابل اعتبار نہیں۔

سفارینی مذکور ہاں ہوس مدی کے اکابر محدثین میں ازیر۔ منجلی المذہب مالس
کے ایک گاہوں سنارین کے باشندے ہیں۔ نام محمد بن احمد و
محمد بن احمد بن کثیر ہے۔ مسیوں کتابوں کے مصنف ہیں۔ (باقی)

کے تذکرہ میں لکھا ہے کہ آپ کے فکر خانہ میں ایک ہزار اٹھریں کا دواخانہ
خرچہ ہوتا تھا۔ سارے تین لاکھ اٹھریں سالانہ خرچہ فرماتے تھے۔
سچا پکرام کے یہ مشہور واقعات گھر کا نصف سالانہ رقوم سے
الٹا یا سارا اثاثہ حاضر کر دینا تو مشہور عالم ہے۔

آخر میں پھر حاضر کی علمی ہے لکھی
اور دوسرے بازار سی کا بھی لکھ کر دیا

دینی تصنیفات کا تحفظ دینی

یہ جو بازار تصنیف و تالیف میں ہیں نظر آ رہا ہے ہم انھوں نے
کے دسترخوان پر بیٹھے ہوئے انھیں کے بارغ کے پورے کھارے ہیں
ہم خود کوئی ایک پودا نہیں ڈالتے کہ جس سے ہمارے بند کی
نظمیں مستفید ہو سکیں۔ کیا جماعتی طور پر کوئی ادارہ قائم ہے جہاں
اہل قلم کی کتابیں اور نئے چھوٹے بڑے رسالے شائع ہوتے
ہوں۔ نوجوان مستند بڑے لکھے ایک اور جماعت میں لفظ بیکار
کچھ اگے مل جائیں گے۔ غرض موجودہ کمی اور تحفظ کا انتظام کیا جائے
سالی رحمۃ اللہ علیہ گو پارہیں کو مخاطب کر کے فرماتے ہیں کہ
بزرگہ نہ قلم میں نصیحت ہے باقی ہے علم و ادب ہے نہ ملکیت مانی
نہ ملکت ہے باقی نہ ہیبت ہے باقی اگر ہے تو کچھ قابلیت ہے باقی
ادھر میرا نہ بچا جائے اس گھر میں کچھ
پھر اس کا دواخانہ اس بچھانے دیا کو

الغرض سیدان تصنیف و تالیف خالی ہے۔ اس بیوی صدی
کے اہل علم کی طرح اگر اگلے اصحاب اکیڑھ بھی ہفتہ پاؤں نہ ہلاتے
تو آج دنیا میں جو کچھ تحفظ رہتا اس کا قیاس آسانی سے کیا جاسکتا ہے۔
امام ابن جریر طبرانی قرآن کی تفسیر لکھتے بیٹھتے ہیں تو انشی جلدوں میں
قلم برداشتہ لکھ جاتے ہیں۔ شیخ علال الدین سیوطی نے اپنی تصنیفات
کی فہرست طرز اپنے ہی ایک رسالہ شذرات الذہب میں پانچ سو
شمار کرانی ہے۔ علامہ ابن تیمیہ کے پرمغز تصانیف کا شمار پانچ سو
سے بھی اوپر ہے۔ ہمارے اسلاف میں تو علامہ ابن جوزی رحمۃ اللہ
علیہ بھی گزرے ہیں، انکی تصنیفات کا حال سنئے کہ۔ ات دن تصانیف
کے لکھنے کے لیے جو قلم بناتے تھے اور اس قلم کا جو تراشہ حاصل
ہوتا تھا اسے محفوظ رکھتے تھے۔ اپنے استحصال کے وقت وصیت
فرمائی کہ میرے غسل کا پانی اسی تراشہ سے گرم کیا جائے جو قلم دین
کی تصنیف کے سلسلہ میں میرے قلم کے تراشے ہیں۔ چنانچہ اسی تراشہ
سے پانی گرم ہوا اور پھر تراشہ بچ رہا۔ (دیکھو مقدمہ تحفۃ الاذنی
صفحہ ۱۱) امام طبری کے متعلق تذکرۃ الحفاظ میں علامہ ذہبی کی روایت
ہے کہ آپ کی تصنیفات کا اندازہ بعد وفات کے لگایا گیا تو ضخیم مجلدات
کا چالیس ورق پونہ کا اوسط تھا۔ (تذکرۃ الحفاظ جلد دوم صفحہ ۱۲)
صرف علم حدیث کے سلسلہ میں اصحاب اکیڑھ نے قلمی کتابیں
لکھنے بوجہ کتنی کتنی جلدوں میں تصنیف فرمائیں اور کتنے سنن کتنی
کتنی جلدوں میں اور کتنے سائید ضخیم مجلدات میں اور کتنے سحر جات
لکھنے کتنے معاجم معینہ و معجم کبیرہ وغیرہ اور کتنے کتنے امالی

امالی ابن حجر امالی ابن عساکر وغیرہ۔ اور کتنے کتنے اجزاء مسائل
فوائد ہیں۔ جزو دفع الیدین جزو قرأت وغیرہ اور کتنے صحاح صحیح
البیہاری و مسلم وغیرہ صحاح ستہ کے اور کتنے صحاح ابن کے
ملازم جمع ابن حزمہ، صحیح ابن ماجہ وغیرہ لکھنے کتب
اسماء الرجال کے، تہذیب التہذیب، تہذیب التہذیب، میزان الاعتدال
وغیرہ اور کتنے اصول حدیث کی کتابیں علامہ ابن الصلاح و
علامہ عراقی وغیرہ اور کتنی کتابیں غریب اکابر پر لکھتے کی۔
مجمع البیہاری وغیرہ اور پھر کتنی کتابیں شرح کی صحیح البیہاری صحیح مسلم
وغیرہ کی کئی کئی شرحیں اور پھر کتنی کتابیں احکام الحدیث کی
بلوغ الامام عمدۃ الاصلام وغیرہ۔ اور پھر کتنی کتابیں تخریج احادیث
کی اور اپنی "نصب الراية" وغیرہ، پھر کتنی کتابیں احادیث موضوعہ
کے بیان میں۔ موضوعات کبریٰ علامہ ابن جوزی کی تذکرۃ الموفیات
علامہ طبرانی کی۔ پھر کتنی کتابیں احادیث کے تاج و منہج ہونے
کے متعلق پھر کتنی کتابیں احادیث کی تطبیق و توفیق کے متعلق مولف
مختلفہ وغیرہ۔ الغرض اپنے اپنے زمانہ میں ان اصحاب اکابر نے
میدان تصنیف و تالیف میں طرح طرح کے بیشمار درخت لگائے تھے
جہنگا پھل آج ہم کھا رہے ہیں اور ہمارے بعد اس کے بھی جن سے فائدہ
اٹھاتے رہیں گے۔ تو غرض یہ ہے کہ ہمارے جن اسلاف کا علمی و علمی
میں بحال رہا آج ہم انھیں اسلاف کے نام لہو اور انھیں کے مسلک و
روح کے درمی ہو کر اس طرح غامض ہیں۔ ہماری تاریخ پڑھنے والوں
ہماری نسبت کیا مقصد کرنا چاہیے۔ ڈاکٹر اقبال نے کیا خوب کہا ہے
اپ کا علم نہ بیٹے کو اگر اتر برور پھر میرا حق میرا شہرہ رکھ کر
میرا ہی فقرہ نہ دریا نہائی تلو اسلاف سے کیا نسبت و دعا ہے
دینی تصنیفات کے تحفظ: کمی پر مولانا حالی رحمۃ اللہ علیہ نے
بالکل صحیح لکھا۔ فرماتے ہیں

کہاں ہیں وہ دینی کتابوں کے دفتر کہاں ہیں وہ علم الہی کے منظر
میں ایسی اس بزم میں باد مرمیر تجھیں مشعلیں دین حق کی سراسر
بجلیاں

دینی تصنیفات کے سادہ سادہ فلسفہ میں
ادارہ غیر ادیان

ایک ادارہ غیر ادیان کا بھی قائم
کرنا ضروری ہے۔ جس میں سنسکرت، وید کی زبان اور عبرانی ابجد کی
زبان پڑھائی جائے۔ اور ہر ایک کے مذہبی الشریعہ و سوغات سے
معلومات حاصل کرنے کی ضرورت کے پیش نظر انگریزی کا بھی انتظام
ہو جسکی تفصیل میں نے انبار الہدیٰ ۱۰۱۰ میں لکھا ہے۔
الغرض ہماری گزارش در سند اور باخبر اہل اسے یہ ہے کہ امت مسلمہ کے
علمی و تاریکے خاطر ہر مسئلہ جو چاہیے اور علم دین کے ترقی و عروج کے
سبب ہزار اہل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اُس کے سچے عشق کا
ثبوت دینے۔ مولانا حالی کے لفظوں پر میری اپیل ختم ہے۔
بس اب علم دین کے وہ بھیاں سائیں کہ سنیں تمہاری نہیں جھٹے انسان
یہ کوراہ ترقی ہو آسائیں امیروں میں اور تعلیم تاجان

کو دندہ انکی ہنرمیں پاؤں ترقی کی اور انکو رقت دلاؤ
 دل اور حوصلے اٹکے کر بھاؤ ستوں اس کھنڈر گھر کے ابے بناؤ
 کو فہم کی پائے مذمت جانے بھائیں افسانہ ہر پہ اپنے برائے
 کرو گے اگر ایسے لوگوں کی عزت تو پاؤں گے اپنے میں تم انکے جہات
 درجہ بہ درجہ سے وہ آج یگی عمن اسکا کل تم کو وہ چند دیگی
 حد میان ملت بھیجنا سے عرض حال حضرت کرام! ان ہی
 مہذبات و خیالات

کے احوال میں ملے ان کے قیام و بقا کی کوشش کے ثبوت میں درجہ
 سراج، اعلام جہنم سے لڑنے کی پختہ و بند غارت بغیر کسی قومی چندہ کے
 جس ہزار - - - پید کیا لاکھ سے مع سجد و کائنات مدرسہ تیار کر رکھی گئی
 تاکہ مدرسہ کو کچھ نہ کچھ استقلال حاصل رہے۔ چنانچہ اچھ لاکھ آج
 عرصہ تیس سال سے ملک کی صحیح و بنی عداوت نیپال راج میرے
 متکلیخ علاقہ میں انجام دے رہا ہے۔ اس مدرسہ کے پاس کچھ
 زمینوں کے اوقاف ہیں۔ بیکار غلہ سال بسال وصول ہوتا رہتا ہے
 اور کچھ اس میں کرایہ کے نکالات ہیں۔ اس مدرسہ کا ایک تجارت نامہ
 پانچ روٹی شالیج ہو چکا ہے۔ اصحاب خیر اگر ندرت کی ضرورت سمجھیں
 تو وہ تجارت نامے طلب فرما کر ملاحظہ کریں۔ اس میں محدومی مولانا
 عبد الماجد صاحب دریا بادی کی تصدیق و مولانا ثناء اللہ صاحب
 امرتسری کی تائید بھی موجود ہے۔ مختصر یہ ہے کہ اس مدرسہ میں بادی
 تفسیر و مس نظامیہ کی تعلیم کے لیے دو عربی مدرسین اور ایک درجہ
 حافظہ کے مدرس اور دو ماتحت مدرسین ہیں۔ تیس طلبہ لکھوں کے
 خورد و نوش اور امانتہ کی تنخواہ کا مدرسہ کفیل ہے۔ جسکا بیشتر
 حصہ اہل ملتانہ کے عشری غلہ کی صورت میں ادا ہوتا ہے جس میں
 تقریباً ڈیڑھ ہزار روپیہ سالانہ نقد عین کا میں اور ہرے ہر دو
 چچا صاحبان ملا کر مدرسہ کو دیتے ہیں۔ ہر حال مدرسہ کا اندرونی نظام
 مفضلہ مقامی طور پر انجام پانا جا رہا ہے۔ جسکی تصدیق اتفاق شدہ
 سے ہو سکتی ہے۔ میرٹ ایک مندرجہ امداد کے لیے گذشتہ دو تین
 سالوں سے البتہ اپیل کی جا رہی ہے جو مدرسہ کی اوقاف وہ زمین پر
 جوانی بے مد ضروری ہے۔ بعض صاحب در و اہل قوم کی امدادیں
 دوسو پچاس کی بڑی مولانا عبد الماجد صاحب اور بعض رقوم
 دیگر بڑوگوں کے توسط سے پہنچی تھیں ان سے کچھ تعمیر ہو گئی اور کچھ
 کے لیے روماء و قوام و اصحاب خیر کے عطایا کا انتظار ہے۔ بقیہ
 تعمیر کے لیے کم از کم چار ہزار روپیہ کی ضرورت ہے۔ سادہ بین کرام کی
 رقوم کی فرست آعم میں بذریعہ صدق شایع کردی جائیگی انشاء اللہ تعالیٰ
 اللہ تعالیٰ ہمارے ان بڑوگوں کو توفیق عطا فرمائیں کہ علم عربی کو پر دان
 چھ جائیں۔ عربی کے دینی اذادوں کی بیش از بیش مددیں انجام دیکر
 جنت میں گھر بنائیں۔ ان محتاج و یتیم حالات کو زیر نظر رکھا
 ملت کی دوسری کا غل غل ثبوت ہیں جنکو میں نے زیر نظر مصنفوں
 کے اوائل میں از یاد بصیرت و عبرت کے لیے اس کے جانے

رکھ دیا ہے۔ اب مولانا محالی رحمۃ اللہ علیہ کی ایک بیش قیمت اپیل پر
 یہ سروسہ ختم ہے۔
 جنہیں ملک میں اپنی رکھی ہوتی جنہیں سلطنت کی ہر مطلوبہ بہت
 جنہیں قعاسی ہو گئے ان کی عزت جنہیں دین کی ہونے منظور ذلت
 جنہیں نسل و اولاد ہو اپنی پیاری
 افسانہ فرعن ہے قوم کی غمگساری

(بقیہ صفحہ ۳)

الاسواق - یا کل العلمام - ہی لے نی ہو جانے پر جس طرح اسنے دیکھا اور
 فرن نہیں آتا اس طرح ترجمانی دمی میں بھی فرقہ پیش آتا۔ اس سے ذیہبت
 ہتیں ہو تاکہ ہر نبی پر الہام اسکی قومی زبان میں ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ نبی میں قیام
 میں مائے جس قوم کو خطا سے وہ اسی کی زبان میں دیکھا تاکہ انکو سمجھائے کہ
 خواہ وہ اس قوم میں ہو یا نہ۔ اگر آنحضرت کو غیر عرب لوگوں سے واسطہ پڑا
 تو آپ اسی زبان میں بولتے۔ ان اللہ المصلح اللہات بکلام نبیجا پاکر ذم
 بنہتم دن لم ثبت ان تعلم بالترکیہ لانه لم یفان ان غالب اور من اہلما و
 لوعا لہ لکلمہ بنہ (تفسیر صادی ج ۱۰ ج ۱ ص ۱۰۰) (مجلد ۱ ص ۱۰۰) (مجلد ۱ ص ۱۰۰)
 کہ قول ہے اہل المولی ابو الہود میث قال الا لہبنا لہسان قومہ شکلا علیہ
 من اہل الہیم من الانم اللہ سواہ لہبنا نعم ام لا (روح البیان ج ۱ ص ۱۰۰)
 اس آیت کی تشریح بناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قول سے ہو سکتی ہے
 جو بناب نے ایک حیرت آمیز کو مخاطب کر کے فرمایا تھا۔ لیس بن ابراہیم
 قی اسفر۔ وہ بن ابراہیم صیام کہ نہ سمجھ سکتے تھے اس لیے انکی زبان کو جس سے
 آنحضرت اسوقت خطاب فرما رہے تھے استعمال فرمایا۔ اسی آیت کی تفسیر
 میں امام کلینی نے بھی فرماتے ہیں کہ قومہ کی تفسیر کا مرجع محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 ہیں کہ ہر نبی کو بناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان (عربی) سے بھیجا جاتا ہے۔
 کہ تفسیر و حدیث کی ایک عمدہ جماعت کا نظریہ یہی ہے کہ امام عربی میں ہوا
 آیا یہ عقلی شبہ کہ غیر عربی نبی عربی الہام کو کس طرح سمجھ سکتا ہے اسکے جواب کی
 ضرورت ہی نہیں رہتی جبکہ نبی کی حالت کا امتیازی اذادہ لکھا جاتا ہے
 جب نبی کے ہاتھوں لکھی اور غلات عادت صادر ہوتے ہیں تو یہ کیا سبب ہے
 کہ وہ الہامی زبان کو سمجھ جائے۔ آخر علماء کرام یہی تو کہتے ہیں کہ نبی میں
 ملائمہ کا سوال سن نیک مادینک عربی میں ہو گا اور بندہ بھی جواب
 عربی میں دیکھا۔ اور ہر حضرت میں لسان اہل اللہ عربی ہی ثابت ہے۔
 ہاں جو مسلم ہے وہ وہاں بھی ہے بلکہ نبی اقامہ سابقہ سے نبی کا خاص لفظ
 کے لفظ کا ارتداد ہوا تو نبی نے قوم کو اس عربی لفظ کے لفظ کا حکم فرمایا تو لفظ
 عربی کی تفسیر میں عربی اور اہل سنت کا تقریباً اتفاق ہے کہ یہ لفظ عربی
 حرفت ایک چیز کی شہرت پر اسے حقیقت قرار نہیں دیا جاسکتا۔ جس طرح
 الہامی زبان عربی ہے اسی طرح یہ سکہ بھی صاف ہے کہ قرآن عربی سار
 کا ساما عربی ہے اس میں ایک لفظ بھی غیر عربی نہیں۔
 صدق - ہاں کہ کسی مصنف کے مدق میں محبپ جانے سے یہ لازم
 نہیں آتا کہ وہ بھی ان نتائج سے منفر ہے۔

اس میں اسکا کلام اور اس سے نہ کہ نبی میں اسکا کلام

ایڈیٹر۔ عبد الماجد

سہ روزہ

پتہ۔ دریا بار۔ ضلع بارہ ننگی

نائب : حکیم عبدالقوی بلی

مصناین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر کے کی جائے

(ریڈنگ روم)



چندہ اور اطفال می اور
کے متعلق مراسلت اس پتہ پر کی جائے

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق

رشد آباد پش۔ گولہ گنج۔ گلشن

چندہ سالانہ آٹھ روپے

ششماہی

برون ہند سے سالانہ ۸ اشک

نیمت نی پرچہ

(ٹیلیفون نمبر ۲۹۱)

نمبر ۱۲۹ | یوم شنبہ ۱۲- رمضان المبارک ۱۳۶۳ھ مطابق ۲۱- اگست ۱۹۴۵ء | جلد ۱۱

جسکی باتیں

جولائی کا مہینہ انگریزی اسکولوں اور کالجوں کے کھلنے اور
انڈیا کا زمانہ ہوتا ہے۔ لکھنؤ کے ایک اسکول میں خاندان کے دو
لوگوں کا داندہ کرنا تھا معلوم ہوا کہ تاریخ 'جغرافیہ' 'انگریزی زبان' حساب
وغیرہ کی طرح ایک لازمی مضمون 'ادب' نامی یا مریضی بھی ہے! اور ہر
سے مستثنیٰ ہونا صرف اس صورت میں ممکن ہے جب اسکے کے والدین

سرپرست اشتقاق کی درخواست دے دیں! — معلوم پہلی ماہ
توڑے ہی ہوا۔ یہ کہیے کہ بھولی بھولی بات پھر نازہ ہو گئی۔ علم و تہن چا
سال قبل ہی ہو چکا تھا۔ بلکہ اسکے کے پرچوں میں چھوٹے بڑے
مستند مضمون اسی پر انہیں صفحات میں مل چکے تھے۔ اور جمعیت العلماء کے
فوجدان ہر اہمیت موبہ ڈاکٹر شریکر تھیں۔ جو اب اس کا خطا مہ
ہے تھا کہ یہ تعلیم لازمی نہیں چکا جی چاہے والدین کی طرف سے سوچا
ہو کہ اپنے کو مستثنیٰ کر سکتا ہے! — گویا یہ جواب کافی تھا! کتنے
سرپرست اس زحمت و طوالت کو گوارا کریں گے؟ کتنے طلبہ خود
اپنے دکنش مضمون سے اپنے کو مستثنیٰ کرانا چاہیں گے؟ اور گویا بزرگ
ماسٹروں کی مد میں کوئی جزد سلمان طلبہ کی تہیوں کا شان نہیں ہونے پانا!

غرض یہ کہ یہ بدعت کئی سال سے موبہ کے اسکولوں اور کالجیٹ
اسکولوں میں جاری ہے۔ گانا بجا اس زمانہ میں محفلِ تعلیم راہوگا اب
یہ تعلیم ہے۔ کسی زمانہ میں مٹانی شرافت سمجھا گیا ہو گا۔ اب لازمہ
شرافت ہے۔ اب گویے ہونے میں ذلت نہیں عزت ہے۔ شرفانے

کی ات نہیں فخر کرنے کا بیڑ ہے — سلمان لڑکے اپنے
اپنے ہمنامیوں کو لکھتے ہیں کہ 'دیکھ کر کلبک غیر متاثرہ رہے'۔
کتنے بچے لکھتے ہیں 'کتنے بچے ہیں؟ کتنے اپنے گورن
د لکھنویوں سے دو دیکھ سکتے ہیں؟ — سلمان اپنی آنکھوں سے
اس تہذیبی (کچل) انقلاب کو دیکھ رہے ہیں اور اس لیے اس
نہیں ہونے لگے! اعلیٰ حجت و غیرت کو حجت میں ڈالنے کے لیے
یہ رتا بڑا دھکا لکھنا لگتا ہے! اور انتظار اس سے زیادہ بڑا
کسی ٹھوکہ کا ہے! گو بے کی تحفہ اسلامی شریعت نے آکر دنیا کے
دلوں میں بٹھائی تھی ہندی اور فرنگی تہذیبی اتحاد نے پھر اسی مردہ
کو رلا اٹھا با! اور جو جھڑپھا جا چکا تھا اسے معزز بنا کر شریعتوں
کی محفل میں پھوسے لاٹھا با!

موبہ کے تعلیمی بورڈ میں سلمان پانچ ہیں (کل ممبروں کی تعداد
شاہد ۲۷ ہے)۔ ایک سلمان ممبر کا بیان ہے کہ 'ہم کہہ رہے ہیں کیا
تھے۔ ہماری وال نہ گئی' اور ہم نے مخالفت و دھڑکے کر اپنا فرض
ادا کر دیا۔ ۲۰ ممبروں میں ہر گل پانچ ہی ڈٹتے تھے۔ — خیر
کہ تو سلمان اس سے زیادہ دھڑکتے تھے! اسی مسئلہ پر رکنیت سے
مستثنیٰ ہو جانا تھا۔ لیکن وہ تو جو ہونا تھا ہو چکا۔ اصل سوال
'سلمان قوم' اُسکے شہر لواردوں اور اخبارات کا ہے۔ یہ سب
مالی سننے اور جان لینے کے بعد بھی سکوت قائم رہ گیا؟ اور
مسلم لیگ بھی خاموش رہی! اور جمعیت العلماء بھی کوئی فریاد قدم
نہ اٹھائی؟ اسلامی تہذیب و تمدن پر یہ کھلا ہوا حملہ نہیں تو اور
کیا ہے؟ سلمان بچوں کی نظر میں ایک شخصیت کا بہرہ لکھا کر دکھانا
بلکہ اُسے خوشامورت بن پیش کر کے اُس پر انہیں اور دیر کر دینا

العدد ١٠٠٠

تو جبر با من رفتی کونی زیاده بود!

١٠٢٤٠٠٠

فوج کا ہر سپاہی اپنی جگہ پر جانا زور سرزنش پر تیار ہے۔ "ان عذاب" سپاہیوں کو تربیت اسکی ہمیشہ ملتی ہے کہ وطن کے نام پر بھکتی سے سونے زخم کھانے، جہاں تک کہ اپنی یارم عزیز اس پر بچھاؤ کر دے۔ ان غریبوں کی کہیں اسے نیام کی بھی ہو اگلی بات کہ شراب خوری حرام ہے، نہ کاروباری مصیبت ہے، چوری اور پرانے، اس پر دست دراز کی جرم ہے؟ انکے لعاب و خلاق میں کہیں بھی یہ سبق درج ایسا!۔

پھر اس پر حیرت کیوں کیجئے کہ ہمارے ساڑھے تیرہ سو سال پہلے کے "احشی" سپاہیوں کے بڑے سے بڑے جنگی کارناموں، فتح معرعات، ایران، جہاد عراق، فتح شام، شجرہ دم کے دفتر شراب خوری، زنا، کاروباری، رعایا کی نوٹ مار کی سیاہ سطروں سے خالی ہیں؟۔۔۔

اللہ کہے سپاہی اور نفس کے سپاہی قیامت تک اکب سطح پر آئے

ایں ۹

ہنگال گو رنٹ نے اعداد و شایع

دو دو

سورہ بقرہ کو ع ۲۳

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

و اتبعوا ما كتب الله لكم | اور اُسے تلاش کرو جو اللہ نے تمھارے لیے لکھ دیا ہے۔

بعب ۱۹ شی کبریا بن

۷۹ یعنی رات کو چپ چپ کر جو بیروں سے محبت کرتے تھے، اور جو حکم مانگت، اب تک تھا اسے بار بار توڑتے رہتے تھے۔

مثلاً یعنی کچھلے گناہوں کو معاف کر دیا، اور آئندہ کے لیے رمضان میں رات کو بیویوں کے ساتھ شہوت اور صحبت کی اجازت دیدی۔
مثلاً اپنے معمولی طریقہ پر، جیسے رمضان کے علاوہ دوسرے زمانوں میں کر لے رہے تھے۔

بشریہ : صیغۂ امر ہے۔ مراد اجازت ہے نہ کہ حکم۔

باجائز ہے، مراد عورت سے محبت کرنا ہے

کنا یہ عن اکجراع (قرطیں، کسئی بہ من اکجراع (منینا دی)

ناکتیب اللہ لکھنؤ سے مراد اولاد اور اولاد صالح ہے جس میں بہت سی
 میں اگر صحیح سین میں اور مناسب وقت پر ہو تو بڑی گہری طبیعت لذت
 بھی ہے۔ لیکن اسلام نے اس عمل سے اصل کو روک دیا۔ اس مقصد انفرادی
 نسل اور حصول اولاد رکھا ہے کہ امت کی قوت اور کثرت برابر
 اماند ہو رہے اور ذاتی لذت اجتماعی منفعت کا ذریعہ بنتی ہے۔
 — ٹھیک اسی طرح جیسے کھانا نے پینے کی لذت بھی

وزیرہ بنتی رہتی ہے نرذ کی حیات و بقا کا، اور اسکی تقویت جسم کا۔
 ۱۔ نقضی اللہ لکم من ولد صالح (ابن عباسؓ) یعنی الاولاد قالہ
 اکثر المفسرین (مسالم)، اور ابن کثیر نے اسی معنی کی تائید میں حضرت
 ابن عباسؓ، ابو ہریرہؓ، انسؓ بیسے صحابہؓ سے دیکر قاضی فرج،
 مجاہد، ابن بصری، مشک، قتادہ، نکرہ، عطاء، سعید بن جبیر وغیرہ
 اکابر تابعین سب کا اجماع نقل کر دیا ہے

”کہم۔ کہما ہے“ یعنی لوح محفوظیہ ہیں۔ اپنی مشیت کو سنی
اسے فی اللوح المحفوظیہ (مسالم) اے اثبت فی اللوح من الولد

رکشاف

بعض نے، ابتغوا سے مراد شب قدر کی تلاش اور کتب النکیم کے معنی، اسکے ابجد، اس کے لیے ہیں، لیکن اہل تحقیق نے رد کر دیا ہے

جو قریب بہ من بدیع انتفا سے (کلمات)

وابتغوا سے معائنات اشارۃً مل رہا ہے کہ غلبہ پانزائیں نسل
ہے، نہ کہ ارادی لادین و بی عزاء۔

بیل ہوسے من الغزل (کثرت) بیل النسی من الغزل (مبتدائی)

منہ اصل اور قطع نسل کی جس جدید تحریک کا اس وقت ذور ہے اور جو مضبوطی
وغیرہ مختلف و شگنائوں سے پیش ہو رہی ہے قرآن مجید سے اپنے
بلخ انداز میں اس سبلی تردد کر دی۔ اور بناو دیا کہ مباشرت کا جو نتیجہ
قدرت و ملکیت کا ہے اسی کی توقع رکھنا چاہیے اور اسی کا انتظار کرنا
چاہیے۔ عام قاعدہ اور اصل عمومی یہی ہے۔ باقی اجتماع توفیق
سے نہ توفیق کے لیے جو خاص و جزویات خودیہ و استغنیہ سے نہ توفیق
تہجد سے روکنا اور دیر و غیرہ کے حالات کو کام میں لانا یا تہجد
کو روکنا نہیں جہاں آلام اور اخلاقی امراض کو بڑھانا اور فرد
قوم دونوں کو نئے نئے فتنوں کی دعوت دینا ہے۔

انتہائی سرگرم کوششوں کے باوجود ازل تو ابھی تک کوئی پوری طرح
”حل و حل“ آلودہ نہ ہو سکا ہے۔

”اب تک کوئی مانع حل ایسا نہیں دریافت ہو سکا ہے جو ہر طرح
قابل اطمینان ہو۔ یعنی فطری ہو بے ضرر ہو اور سادہ ہو“ (انسائیکلو پیڈیا
برٹانیکا - جلد ۳ - صفحہ ۶۵۰) بلخ چار درجہ

اور پھر اگر کوئی بے غفلت اور ملکی تدبیر دریافت ہو بھی گئی تو سن
حل کے جہاں سفر و کشتی کے تذکرے کی کیا صورت ہو گی؟

”یہ باور کرنا دشوار ہے کہ یہ عمل (انتباہ) بار بار کیا جائے اور
اس کے بعد اثرات مرد و عورت کے اعلیٰ صفات پر مرتب نہ ہوں (یعنی طبعی)
یہ اگر ان میں لیا جائے کہ جلد جلد استقرار حاصل اور منع حل سے
عزت کی صحت خراب ہو جاتی ہے تو بھی خود طلب جدید کا نتیجہ
یہ ہے کہ عورت کو زمانہ حل میں صنفی اعمال سے جو مہلت مل جاتی
ہے نیز منع حل کے بعد رخصت وغیرہ کی شغولی وجہ یہ سب
عورت کی صحت کے لیے ضروری ہے۔ اور پھر یہ بھی تو ہے کہ اولاد
کی پیداوار ہمیشہ والدین کے ارادہ کے تابع نہیں رہتی۔ چنانچہ
ایسے والدین کی مثالیں بار بار مشاہدہ میں آچکی ہیں کہ پہلے تو
انہوں نے انتباہ کی صناعی تدبیریں اختیار کر کے اپنے اعتناء و توجہ
کی سلاحتوں کو صناع کر دیا، اور پھر آگے چل کر جب اولاد کی
کی خواہش یا ضرورت محسوس کی تو اپنی سابقہ کی حرکتوں پر چھپتا ہوا

یہ سب تصریحات انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا میں ملتی ہیں باقی
متعدد دوسرے ڈاکٹروں اور انہیں میں نیڈی ڈاکٹر بھی ہیں اور
سائنس کے ماہرین نے اس جدید ٹینشن کھانویہ اور بیوقوفی پر
اس سے بھی زیادہ کھلے لفظوں میں کہا ہے اور اسکی طبی معزیتیں
کھول کر دکھائی ہیں خصوصاً عورت کے حق میں بالکلیہ ورس کے متعدد
آب تو اس خراب کے نتائج سے تنگ آکر اور طویل تجربوں کے بعد
آلہ خواہش پر مجبور ہوئے کہ ماؤں کے لیے انعام قرار دیں اور
ہر نسل زچگی پر ایک نیا انعام دیں۔ ————— ”جسٹس“ اعلیٰ
وغیرہ سے تو یہ خبریں کئی سال سے آنا شروع ہو گئی تھیں اور اب

روس، فرانس وغیرہ سے عین دوران جنگ میں آئے گی ہیں!
اور باقی خرابات اسکی سبھی کھلی اور اسی کی بلند رہی جس نے کہا تھا
”دو جہادوں کے شادیاں زیادہ بچے پیدا کرنے والی بیویں!“

ایک اسلامی سماجی نظریہ

امراء کے مال میں غریبوں کے حقوق کی آخری حد
حافظ ابن حزم کے نقطہ نظر سے
نمبر (۴) بہ سلسلہ صدق و عفت

(انٹرویو: مولانا مناظر حسین صاحب گیلانی)

آخر قرآنی آیات

وآت ذوالقربیٰ حقہ | اور رشتہ داروں کو ان کا حق ادا کر دو

!

والوالدین احساناً بذی القربیٰ | والدین کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنا
اور رشتہ داروں کے ساتھ

وغیرہ سے جب والدین اور رشتہ داروں کی امداد کے وجوب کا قانون
نقہ میں جب پیدا کیا گیا ہے تو ان ہی آیات میں قرآن کی یہ سند و آیت
بھی تو ہے یعنی سورۃ النساء میں

والوالدین احساناً بذی | والدین کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنا
القربیٰ | رشتہ داروں کے ساتھ

کے بعد آگے ارشاد رہا ہے

والیتامیٰ والمساکین | اور یتیموں کے ساتھ مسکینوں کے ساتھ
الحارث ذی القربیٰ والجار المجنب | اور بھائی جو رشتہ داروں کے ہوں اور جار
والجار المجنب والجار المجنب | اور جار مجنب کے ساتھ اور جار
مالکیت اجماعاً | مالکیت اجماعاً

پس وہی حسن سلوک ہے والدین اور رشتہ داروں کے متعلق واجب
سمجھا جاتا ہے اسی کے دائرہ میں جب اتنی وسعت جہاں پیدا کی گئی
ہے کہ جس ملک اور قوم میں جو بھی رہتا ہو اس پر اس ملک اور
قوم کے حقوق کو قرآن نے اسی طرح قائم کر دیا ہے
جس طرح والدین اور اقرباء کے حقوق مسلمانوں کے مال میں
قائم کیے گئے ہیں۔ کہ اگر گو مندرجہ بالا آیت لے الفاظ کی تفسیر
علماء سے مختلف روایتیں کتابوں میں منقول ہیں، لیکن ہم قرآن
لے جہاں پر ترجمہ میں قرآن لے کتبہ الفاظ اس سے رکھ دیتے ہیں
ترجمہ کر دینے کے بعد اردو کے الفاظ میں وہ دست اور گرائی نہیں رہتی
جو عربی الفاظ میں پائی جا رہی ہے میری غرض اس وقت صرف الفاظ
نہاں سے چھوٹا پڑوسی اسی کو کہتے ہیں جبکہ گھر کسی کے گھر سے ملا ہو لیکن

انہیں پڑھتے ہیں سنا فقہین یہ دیکھ کر بانی شہداء توں کا نام لے کر
فرمانے کے بعد ان کو لایا گیا ظالمین و حاکمی دی گئی ہے

ثم لا یجوز ان یک فیہا الا | پھر نہ جو آدمی رہیں گے تمہارے مگر کم
تلیذ | مدت تک یا انکی کوئی تقویٰ ہی مقدار
جس سے مجاورت اور جوار کے الفاظ کی حقیقت یہ نہیں ہوتی ہے
کہ کسی شہر ایک ملک کے باشندے باہم ایک دوسرے کے ہم جوار ہیں
کیونکہ ان سنا فقہین کو اسی کی توہم کی دی گئی تھی کہ اپنی حرکتوں سے
اگر بار بار آؤ گے تو پھر کی مجاورت سے تم کو محروم کر کے جلا وطن کر دیا جائیگا
اب ظاہر ہے کہ یہ دیکھ کے یہ سنا فقہین دینہ و اطرات دینہ کے سوا
غیر دینہ کے ملا توں میں پھیلے ہوئے تھے۔ اور بالآخر ان کو اپنے لیے
کی سزا اس شکل میں بھیجی گئی کہ وہ سب کی سرزمین سے جلا وطن کر دیے گئے۔
ہر حال یہ ایک طویل لمبی بحث ہے، خلاصہ یہی ہے کہ جوار کے
جس حق کا اسلام میں ذکر کیا گیا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے اسی تشریح کرتے ہوئے یہ جو ارشاد فرمایا ہے کہ

ایم جوار لوگ تین طرح کے ہوتے ہیں ایک
حقوق حق الجوار حق القرابة
حق الاسلام و جوارہ حق
الجوار المشرک (صحیح)
اور دوسری قسم یہ ہے جسے دو حقوق حاصل ہیں پڑوس کا حق اور
اسلام کا حق، اور تیسری قسم یہ ہے جسے ایک حق حاصل ہے۔ یعنی
مشرک پڑوسی۔

جس کا مطلب یہ ہوا کہ مسلمان جس محلہ جس شہر یا جس ملک میں
رہتے ہوں، وہاں کے عام باشندے خواہ ان سے رشتہ ہو یا نہ ہو، بلکہ
وہ مسلمان ہوں یا مسلمان نہ ہوں، لیکن صرف دینی تعلق مسلمانوں پر
ان کے حق کو قائم کر دینا ہے۔ اب یہ ادراکات ہے کہ محلہ کے پڑوسیوں کے
حقوق کو شہداء لوگوں سے اور شہداء لوگوں کے حقوق ایک کے عام باشندوں
کے حقوق پر ترجیح ہونے۔ اسی طرح جنس حق قرابت حق اسلام بھی
جوار کے حق کے ساتھ حاصل ہونے ان کو ایک دو حق رکھنے والوں
پر ترجیح ہوگی، اور دو حق والے کو ایک حق والے کے مقابلہ میں
برتری عطا کی جائیگی۔ ہر حال یہ سائل تو سچے خود بہت تفصیل طلب
ہیں، یہاں ان کے ذکر کرنے سے صرف اتنی غرض ہے کہ ذکوہ کے سوا
بھی مالی مطالبات کا ایک سلسلہ اسلام میں باقی رہتا ہے۔ اسکا ثبوت
جیسا کہ حافظ ابن ترمذ نے لکھا ہے اپنے الفاظ میں مجھے پیش کرنا تھا۔
ابنوں نے تنہا کہ بن مزاحم کے اس قول کی تردید کرتے ہوئے لینے
ذکوہ اگر کسی کے بعد مسلمانوں کے مال میں پھر کسی کا کوئی حق باقی نہیں
رہتا، خود بھی یہ لکھا ہے

فیری فی المال حقنا ہو | دیرا مخالف، یعنی تو اسکا قائل ہے کہ
الذکوہ سنا النفقات ملے | کہ ذکوہ کے سوا بھی مال میں حقوق ہیں
الایون علی الزوجه و علی | جس میں "الایون" پر خوب کرنے کا حق

الرفیق علی الحيوان والديون | بیوی کے نفقہ کا خرچ، غلام کے
والا و دوش نظرتنا تنضم۔ | مصارف کی باجوائی۔ حیوان

دویش وغیرہ پر خرچ، قرین اور تادان (جو کسی کے غصہ و غیرہ کو
نقصان کھینچنے اور اکرے پڑنے میں) یہ سارے حقیق مال ہی پر
ماند ہوتے ہیں جو یقیناً زکوہ کے ہیں۔ اس سے ان لوگوں کا
تناقض بھی واضح ہو جاتا ہے۔

اور میں تو کہتا ہوں کہ تادان الدین کے مصارف کی باجوائی جب
ادانہ کے سرمایہ سے قرآن کی مذکور بالا آیات سے سرورزی مہرانی
گئی ہے اور ان ہی آیتوں کی بنیاد پر فقہاء کا یہ فتویٰ ہے کہ
ان جمع مال جب ضرورت اللاب | بیوی کے نفقہ کے سلسلہ میں شوہر پر جو
والام علی الولد من طعام و شراب | کچھ واجب ہوتا ہے وہی کچھ بیٹے پر
و کسوق و سکنی و حلقہ | اپنے (تادان) باپ مال کے نفقہ کے
بھر الزوجه و حلقہ | سلسلہ میں واجب ہے، یعنی کھانے
پینے، کپڑے مکان کا نظم اُنکے لیے کیا جائے۔

قرآن نے والدین کے ساتھ جوار ذمی القری "جار حنب" |
"صاحب با حنب" کو بھی حنب داخل کیا جاتا ہے، تو ان لوگوں کے متعلق
بھی کیوں نہ سمجھا جائے کہ ملک کے سرمایہ داروں سے انکی ضرورتوں کے
لیے اتنی رقم و معمول ہو جائیگی جس سے ان قرآن اور باب استحقاق کے
اکل و شرب لباس مکان کی ضرورتوں کی تکمیل ہو سکتی ہو۔ جبکہ آئین
کے علاوہ عام طور پر فقہاء یہ بھی لکھتے ہیں کہ
کل من وجبت علیہ نفقہ غیرہ | ہر وہ شخص جس پر نفقہ واجب ہو جائے
یجب علیہ لہ الماکل و الشراب | تو اسکا مطلب یہ ہے کہ اس پر واجب ہے
واللبس و سکنی و الزرع و الناع | اسکا کھانا اسکا پینا اسکا لباس اسکا مکان
ان کا ان مرغیالان و جوہا | اور دوسرا پلو اپنے کی ضرورت اگر ضرورت
لکفایہ و اللغایہ متعلق بالاشیاء | ہونے کی وجہ سے ہو تو اسکا بھی نظم کرنا واجب
ہوگا، کیونکہ ان چیزوں کے وجوب کے معنی یہ ہیں کہ اُسکے لیے کافی ہو جائے اور ان
چیزوں کے بغیر ضرورتوں کی چیز کیے کافی ہوگی۔

سہ بات یہ ہے کہ آدمی جن لوگوں کے ساتھ کسی ملک میں زندگی گزار رہا ہے ان
چند ہی طرح کے آدمی ہوتے ہیں۔ یا رشتہ دار ہوتے ہیں یا ایسے جیسے رشتہ نہیں
ہوتے۔ پھر جن سے رشتہ نہیں ہوتا ان میں بعض ایسے ہوتے ہیں جن سے آدمی
کی دوستی ہو جاتی ہے یہ انہی لوگوں کو "صاحب با حنب" سمجھتا ہوں اور بعضوں
سے نہ رشتہ ہوتا ہے اور نہ دوستی، لیکن مقام سکونت میں اکثر ان سے ہی
میں جار حنب کے معنی ہو سکتے ہیں، جسکے معنی یہ ہیں کہ جس سرزمین میں آدمی
رہتا ہو، وہاں کے تمام باشندوں کا اس پر حق ہے کسی کا ایک کسی کا دو
اور ان قبضوں کے قرآن کا اشارہ بھی حقوق کے مساوی دجوہ
کی طرف ہے۔

شیخ شریعت حسین نے نظر سے سن پڑنا تک پریس میں طبع کر کے
دفتر صدق گو کہ کچھ لکھنے سے شایع کیا

فعلی استواء ہے؟ فتنہ لہا بشر آسما اور لفظ بات رسالت اسلام
 البشوی دھیرہ آیات قرآنیہ میں شکل انسانی فرشتہ کا متثل ہونا بالکل
 منصوص ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی دو مانت انکی ذات قدسیہ کی
 درجہ سے بھی غالب ہوتی ہے اس لیے انکے اجداد مبارکہ پر وہ مانی
 کیفیات آسانی ملاری ہو سکتے ہیں۔ کیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 کی مراجع مہمانی اور جسد عسری کا عروج نبض قرآن کے سے بیت المقدس
 تک ثابت نہیں؟ اور آگے اسافوں پر صود و خروج اعدادیت
 متواتر سے ثابت نہیں؟ کیا اس پر یقین اہل حق کا عقیدہ نہیں؟
 تو جیسے بلا صود و نزول آنا ذات قابل (خاتم النبیین) اسی طرح جیسے
 علیہ السلام کے رخ جہانی پھر نزول آسانی میں کیا پیش پیش آ رہی
 ہے۔ عام ایما کرام سے عیسیٰ علیہ السلام کی روحانیت اور زیادہ
 قوی تھی روح اللہ انکا لقب ہی پڑ گیا تھا۔ پھر حق تعالیٰ جل شانہ
 کے ارادہ کی تقاضا عیسیٰ مہذب نے ان کو آسمان پر اٹھالیا پھر اس
 میں کوئی حیرت کی بات ہے۔ آج کل سمریزم اور اسپریتو پریم لے
 عوالات کا اگر کسی کو ذہ پھر بھی علم ہو تو ان خوارق الیہ میں از بھی
 شبہ نہیں کر سکتا۔ خیر ایہ چیز تو ہمارے مرموع بحث سے
 خارج ہے۔ لکھنا صرف اتنا ہے کہ جب اللہ و رسول کوئی بات ارشاد
 فرمائیں۔ ہمیں بجز تسلیم کے کوئی مخلص نہیں۔ تو اتنا ہی امکان
 اومن ولا یوشک اذا نقضی اللہ ورسولہ امر اں یوان ام الخیرۃ اللہ ورسولہ
 کے فیصلہ کے بعد کسی مرد مومن یا عورت مومنہ کو ماننے سے استہانت
 باقی نہیں رہتا) عقیدہ کی تیقح کے دو جز ہیں۔ عیسیٰ علیہ السلام کا
 جہانی رخ۔ اور پھر قیامت کے قریب آسمان سے نزول۔ یہی دو
 جیسے ضروریات دین میں داخل ہیں۔ جب نزول مانا جائیگا تو رب
 جہانی خود بخود ماننا پڑیگا۔ اس لیے اس معنوں میں اس جز کو
 نہیں لیا گیا۔ باقی یہ تفصیلات کہ رخ سے پہلے موت طاری ہوئی
 تھی یا نہیں، تھوڑی دیر کے لیے یا زیادہ دیر کے لیے رخ سجالت
 منبت ہوا؟ وغیرہ وغیرہ۔ ان جزوی تفصیلات میں کچھ کچھ سلف
 سے غلام مشغول ہے۔ لیکن اہل حق اور جمہور اہل مذمت کا اس میں
 شغف فیصلہ یہی ہے کہ جب عسری کے ساتھ سجالت حیات رخ آسانی
 واقع ہوا۔ اس وقت صرف مسئلہ نزول کا اصولی حیثیت سے
 واضح کرنا تھا۔ اتنا غرض کر دیا گیا۔ اس پر کھانہ کی جاتی ہے۔
 وقع ہے کہ طالب حق کے لیے اتنا لکھنا کافی ہوگا۔ ان اوردالا
 الاصلاح استلقت داو تیفی الا باللہ علیہ وکلت دالیہ انیب۔

خلاصہ مراسلات

(۱۱) مدرسہ عربیہ بدریہ۔ مگرام ضلع لکھنؤ

یہ مدرسہ دہلی و عربی ہونے کے ساتھ ساتھ تربیت گاہ بھی ہے اور
 بجا تہج رہ کر دین کی خدمت میں عہدہ ہے۔ دو سال سے مالی

پریشانیوں کا شکار ہے۔ غیر مستطیع طلبہ بھی اس میں تعلیم حاصل کرتے
 ہیں۔ جو اہل خیر مانہ رمضان میں اس درسگاہ کی امداد کرنا چاہیں۔
 ہتم مدرسہ مولوی سید عبدالغفار صاحب قادری مجددی مدرسہ
 عربیہ بدریہ۔ مگرام ضلع لکھنؤ کے نام ارسال فرمائیں

(۲) جامعہ مسعودیہ نور العلوم ہارنچ

اس درس گاہ کی خصوصیات یہ ہیں (۱) علم دینیہ کی کس تعلیم دینی
 دورہ حدیث شریف کی تعلیم بھی کھل ہوتی ہے۔ (۲) سوچ کے علوم
 شرقیہ کے امتحانات سرکاری شہر مولوی انشی عالم، فاضل وغیرہ
 کی تیاری کرائی جاتی ہے۔ (۳) ائمہ مساجد کی تربیت کا کلاس
 قائم ہے۔ (۴) درجہ حفظہ بخوبی قائم ہے۔ (۵) چھوٹے کام سکھایا جاتا
 ہے تاکہ طلبہ جو ٹک سازی و چپل سازی وغیرہ کے ذریعہ عمال طور
 پر کسب معاش کر سکیں۔ (۶) اس غرض سے بارچہ بانی بھی کھلی
 جاتی ہے۔ (۷) روزانہ کے تحت بیتہ الاسلام قائم ہے جو
 حضرت مولانا محمد الیاس کے طرز پر ۵-۱۰ منار ادوہ میں تبلیغی کام
 کر رہی ہے۔ (۸) جامعہ اسلامی سکاتب قائم کر رہی ہے
 (۹) طلبہ کی تربیت دینی و انسانی اور اس جہانی کا خاص انتظام
 ہے۔ (۱۰) اسلامی مجلسوں میں مدرسہ کی طرف سے سفیرین بھیجے جاتے
 ہیں

اور دست بستہ ہیں چاہے تبلیغی کام کرنا چاہتے ہیں اور درس گاہ کے
 سائل بھی ذریعہ غور ہیں۔ لیکن مالی دشواری بہت بڑھی ہوئی ہیں۔
 اہل خیر سے استدعا ہے کہ وہ مولوی محمد احسان الحق صاحب
 ہتم مدرسہ مسعودیہ نور العلوم ہارنچ کے نام اپنی رقوم امداد ارسال فرمائیں

داستان ترکستان

المیہ۔ ہجرت انگیز روداد

(از مولانا ابوالاعلیٰ مودودی صاحب)

بعض مقامات کی رپورٹ کے یہ معلوم کر کے بیت انوس ہوا کہ
 جب ہمارے کارکنوں نے کسین مزدور طبقے کے از اشتراکی کارکنوں
 کے پہلائے سے زہر کو کھانے کی کوشش کی تو اس طبقہ کے مسلمانوں
 نے انھیں جواب دیا کہ علماء ان اشتراکی کارکنوں کی موافقت کر رہے
 ہیں اور انھوں نے ہمیں یقین دلایا ہے کہ اشتراکیت سے ہمارے
 مذہب پر کوئی آٹھ نہیں آتی۔ پھر آپ ہمیں کہیں کہیں کہ اشتراکیت
 ہمیں اسی کی طرف لے جائیگی یا یہ کہ اشتراکیت اسلام کے خلاف
 ہے۔ حقیقت ہمارے بعض علماء کرام ہندوستان میں یہ اسی قسم
 کی غلطی کر رہے ہیں جیسی اس سے پہلے روسی ترکستان کے علماء
 کر چکے ہیں اور اسکا انوشناں انجام دیکھ سکتے ہیں۔ روسی
 ترکستان کا اشتراکی انقلاب کئی بہت پرانی چیز نہیں ہے اسی

پچیس سال کی مدت میں ہوا ہے اور اس کا نتیجہ دنیا کی ہر جگہ پر
 کہ جو سرزمین ہزار ہا سال سے اسلام کا مضبوط قلعہ بنی ہوئی تھی
 جہاں سے بڑے بڑے ائمہ حدیث، ائمہ فقاہ اور مشہور سلاسل صوفیہ
 اور حنفیہ، نقشبندیہ اور سہروردیہ کے پیشوا پیدا ہوئے وہاں آج
 اسلام کے نام میں لڑائی نہیں ہے۔ سب میں اور مخالفتیں ہیں
 اور رقص غافلوں اور تعلیم دہشت کے مرکز میں خبریں آچکی ہیں
 اور سابق مسلمانوں کی نفس سے کچھ لگاؤ اشتراکی پیدا ہو رہا ہے
 جیسے مذہب محمدیوں میں اندھ بھٹی سرایہ داروں سے ایک بکھڑے
 اور انھوں نے اپنے دوست کے ساتھ شیعہ نظام کو اپنی داخلی فضا
 فراہم کرنے کے لیے وحشیانہ درمات کا ایک ڈھونڈ رہا تھا۔
 عظیم الشان کامیابی، اشتراکیت کو اس سرزمین میں حاصل ہو گیا
 آج کے پچیس سال پہلے تک پڑائے طرز کی مذہبیت ہندوستان
 سے بہت زیادہ گہرا رنگ رکھتی تھی۔ اور اسلام لوگوں کی
 عقیدہ، ان کی بڑھتی ہوئی نفس کو کوئی شوشہ یا عقیدہ نہیں کر سکتا
 تھا کہ پچیس سال کے اندر اس سرزمین میں کوئی اسلام کا نام لینے والا
 نہیں نہ لایا جائیگا۔ مگر آپ کو معلوم ہے کہ اشتراکی سبکدوشی کا مابانی
 کیسے ہوئی؟ اس کا ذریعہ نہایت ایک تھا۔ ۱۹۱۷ء یہ کہ اشتراکیت کے
 مبلغ مصدوم صورتیں اپنے اپنے ذہنی انسانیت سے عامی بنگر تلوں کو کرام
 کے پاس پہنچنے اور سب سے پہلے اپنا اعتماد حاصل کیا۔ ترکستان میں
 زمانہ کے تسیم نہ نہ مگر بیچ اقتدار سبب ان کو توڑے بہت ہو جاتے
 انھوں نے علماء کرام کو آگاہ کرنے کی کوشش کی کہ یہ اشتراکیت کی
 تحریک ہی الونق اسلام کی نفس ہے۔ لیکن علماء اہل توہم و تہمت کے
 گنبد میں بیٹھ کر دیکھتے اور انہیں جدید زمانے کی تحریک کا شک کاہر دست

کوئی علم نہ تھا۔ پھر مزید برآں وہ ان روشن خیال مسلمانوں سے اس
 بار پر بھی سخت ناوردی تھی کہ یہ لوگ شرح جامی اور موطا میں کسی کتاب کو
 نصاب سے خارج کیسے کیا تھیں؟ نصاب بنانا چاہتے تھے۔ اس لیے
 انھوں نے شرح جامی کو نسخہ کرنے والے مسلمانوں کی بات ماننے
 کے لیے اپنی ساری اخلاقی اعداد ان علامہ کے لیے وقف کر دی
 یہ ترکان کو نسخہ کرنے آئے تھے۔ پھر وہ علماء کے اسلئے اشتراکی
 کو ترکانی علوم میں اعتماد و اعتبار حاصل ہو گیا تو کچھ دیکھنے
 انھوں نے عام باشندوں کو مسیح میں لے کر ملک کے سیاسی نظام
 کا دل تسلط حاصل کر لیا اور ایک باب سے پہلے جس گروہ کی خبر لی
 وہ ہیں علماء و شیعہ تھے جیسے اعتماد سے انکار اٹھا کر انھوں نے اقتدار
 حاصل کیا تھا۔ اشتراکی انقلاب کی تکمیل کے بعد ترکستان کے لوگوں
 عین میں جس طرح علماء اور صوفیہ کا نفس عام کیا گیا اور مذہب
 لمبھوں کو جیسے جیسے شدید اسلام کے ساتھ نرم کیا گیا، اسکی داستان آخری
 دریا تک ہے کہ چلیزوی، مذہب کی تاریخ میں اس کے سامنے گرد و بازی
 ہے۔ یہ سب کچھ اسی میں ہے: یہاں سال کے دوران میں ہوا ہے اور اس
 سرزمین میں ہوا ہے جو سرحد ہندوستان سے لپٹے ساتھ سوسیل سے
 زیادہ دور نہیں ہے۔ لیکن ہمارے مذہبی پیشوا اس کو اس کی کچھ خبر نہیں
 تھے اور وہ آج ہندوستان میں پھر وہی سحر و سجاد کی تحریک دہرائی
 کے لیے تیار ہیں۔ ان کے بڑے بڑے اجتماعات میں شتر کی سید وں اور
 اشتراکیت زدہ لوگوں کو استقبالیہ خطے پڑھنے کا موقع دیا جاتا ہے۔ ان کے
 اس دار آدمی اشتراکی کارکنوں کے ساتھ تو عام میں کام کرنے جاتے ہیں
 اور اچھے اچھے مشہور علماء کی زبان سے بیوقوفے سننے میں آتے ہیں کہ
 اسلام اور اشتراکیت میں اس کے سوا کوئی فرق نہیں ہے کہ ایک ہی خدا کا
 نعوبہ اور دوسرے میں نہیں ہے بلکہ اشتراکی نظام بالکل اسلامی

یہاں اشتراکیوں نے اپنے مذہبی عقائد کو اسلام کے خلاف پیش کیا ہے۔
 یہاں اشتراکیوں نے اپنے مذہبی عقائد کو اسلام کے خلاف پیش کیا ہے۔
 یہاں اشتراکیوں نے اپنے مذہبی عقائد کو اسلام کے خلاف پیش کیا ہے۔

لاہور سے ایک مراسلہ

[ذیل کا مراسلہ جس صورت میں موصول ہوا ہے، بالکل اسی ادنیٰ قدرت کے سمجھنا درج کیا جاتا ہے]

لاہور - ۱۳ - ۸ - ۱۳۵۰
 سلام ابد صواب - السلام علیکم
 میں نے صدق میں آپ کا وہ ڈاٹ پڑھا جو آپ نے ولانا آزاد کے
 خلق لکھا ہے "دین و سیاست میں یہ سب ہر حال اور ادب کی
 تاریخ میں ایک ممتاز مقام رکھتے ہیں"
 بہت خوب! دین کی اہارہ وادی تو ہم ایسے آؤ کے نہیں
 نے سنبھال رکھی ہے جو قرآن کی ایک آیت کو دوسری سے منسوخ
 کر کے دکھاتے ہیں اور قرآن حکیم کی تفسیر میں عجیب و غریب لغو
 خیال کر کے انگریزی تعلیم یافتہ لوگوں کو مذہب سے ہٹاتے کر رہے ہیں
 آزاد و سجادہ مذہب کی علت اب بھی نہیں جانتا
 آخری پچھو ہی ہے کچھ - چند ہی روز پہلے ایک صاحب
 نے باک اس دریا پار ہی غریب فرنگ نے ہزاروں درجے لوگوں سے

مذہب ڈرا! اپنے پرٹ میں آگ سے ڈرا!
 بہتر ہو اگر تم مذہب کے سامنے اس حال میں جاؤ کہ تمہارا دھن
 تو یہ کے آنسوؤں سے بھلا ہو۔ مسلمانوں کو دھم کا دینا چھوڑ دو۔
 ہم لوگوں سے تمہارے چند لے کر کھالیا ہے انکی ایک ایک پاکی
 واپس کر دو۔ کیوں کہ ترجمہ تو صحیح کہنی چھاپ رہی ہے اور یہ
 تم کھائے ہو۔
 اگر تمہارے یہ رفیق لوگوں کو واپس نہ کہیں تو میں اخبارات میں
 اعلان کر کے تم کو ذلیل کر دیتا۔ خود میرے ایک عزیز ہمارے
 دھوکے کا شکار ہو کر ایک معقول رقم تقاضا کی تو یہی ڈال
 چکے ہیں۔
 ایم یارون الرشید

وَأَقْبَلِي جَاءَ بِالْبَصْدِ وَمَذَقَ بِهِ أَوَّلَ لَذَّةِ هَبْهُمُ الْمُتَّقُونَ || اور: تجھی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو حج مانا وہی پرہیزگار ہیں

ایڈیٹر:۔ عبد الماجد
پتہ:۔ دریا باد صلیح بارہنگی
نائب:۔ بلکیم عبد الغوی بیگ
مضامین کے بارے میں مراسلات یا زیر کے کی جائے

چند روزہ اور استقامی امور
کے تعلق خدو رکھتے ہیں اس پر ہر ہوا
محرم عبدالرؤف عباسی مستم صحت
مرشد آباء پیس بگا لہ گنج - کھنڈ
چند روزہ سال نہ آئے ہیں
بسم اللہ الرحمن الرحیم
نمبر ۱۲۹

نمبر ۱۲۹ | یوم شنبہ - ۱۶ - رمضان المبارک ۱۴۳۵ھ | ۲۵ - اگست - ۱۹۱۴ء | جلد ۱۱

چچی باتیں

سید اسکا کیا ۱۶ دہ ج ایک مقدمہ آپ پر، کمرہ ۱۱ تھا
میں نے ایک تازہ سبزی بابہ سرزم - غزلے اپنے پاس لیتے رہے
ایک سبز دوسٹ سے کہا - "اچھی کچھ نہ پوچھیے - پھٹے اس کوئی کسر
تھوڑے ہی اٹھ رہی تھی - لیکن اپنے خواجہ پر قربان جابر میرے تو
بہشت دریا میں، مچھلی لیکر بھیجا گا اور درگاہ پر پہنچا جائے گا پھر بیٹھ گیا "بیٹا کس معاملہ میں
رفعت دین نہ پوچھا وہیں چار بابہ - آپ کی دعا سے ہر طرح کا امن - سے مقدمہ کی
کارروائی داخل و ترمیم ہو چکی - بات بنی کی بنی رہ گئی داد سے خواجہ، دیکھ کر کہ
تو اسی کر کے ایک فہم کنی ہی ہو چکا ہے - بات اپنے فوائے ایک کیل
مصاصیے جواب - دینے والے پلس کے کہا، سب سے عمدہ ۱۰ - دو روز پہلوان - خود بارہ دیکھا
- سے مراد پرانی کایہ کے مخدوم سلاہ دین صاحب چٹائی اور انکی درگاہ میں -
اور مقدمہ ان پچیس افسر صاحب پر رشتہ تانی کا چلنے کو تھا
ایک بار پہلے ہی چل چکا ہے - یہ سب باتیں دوزخ کی آپس
کی گزشتہ - رفتہ رفتہ معلوم ہو گئیں

گو یا خواجہ صاحب دم پر رہ گئے اسے اجول لٹکے تان کے ساتھ ساتھ ان
کے قانون نے بھی بستہ ہو کر - جاکر عجب کچھ لکھی - درگاہ پر پہنچیں اور
بجائے تو یہ استغفار کے یا نہ امت اور تان لٹکے کے - ان کے مزار پر چاہے
باندھ باندھ کر بیٹھا جائیں - قبر پر چادر میں چڑھائیں یا مجاوروں کو کھلا لیں
پائیں اور ہر صاف چھوٹی یا بڑی، سرگرفتہ سے محفوظ و امن

بہشت لکھتے گھر - آپس آجائیں - کیا خوب قدر سند الہی کی کی گئی ہے
کیا خوب تعلق بزرگمان دین سے پیدا آیا گیا ہے! - اویا
کا کام اللہ کے مجرموں کو اللہ کے قانون کی گرفت و سواغ نام سے
پانا کیا خوب انکی ولایت اور اللہ کے - راہ کی قبولیت سے
کو یاد دہا دے - نوم دل، پشہ پر تدار پوچھ کر پوچھا
دو تاریں، جبکا کام (اب قاسر مسود اعظم کے (نور اللہ) پتھر
گرفتہ، و سواغ اندہ سے مخلوق کو بچا لینا اور چھڑا لینا ہوتا ہے!
اور ان سب عقبات کے لئے دے مسلمان ہیں لاکھوں
کی تعداد میں نہیں شاید کہ وہاں کی تعداد میں!

اسے عرس سناتے جاتے ہیں تو اس لیے نہیں کہ یہ اللہ کے خزانہ دار ہند سے
لنگھار لیے کہ یہ ہمارے فرما در میں ہیں انکی قبروں پر پستے لگتے ہیں تو میریوں چوہا
چڑھتا رہتے ہیں تو اس لیے کہ ہمیں مراد سے بہت بڑے بڑے بڑے
میں ہمارے پشت پند کی نو استہریں - ہم پر شوق و رستہ -
چھڑا دیکھ - ہم سہم ہر سوا - ہم میں اپنے ہم سے مراد سے چاہیے اور
میں بکال دوا دیکھ - شرا لیا تھا - خود بخاری لیں تاکہ رسی لیں ہم پر پہنچ
- آئے - یہ اللہ کے قانون کی ایک ایک فہم کو یہ کھٹے کوڑے - دار سے
تاکہ عرب و نوا خواجہ ہر سکنے کے لئے دانا کے کچے شایا با ہمارے غوث علم ہر سکنے
اپنے کرم و شفقت کا سنا لے لے دینگے!
سلطان ہیں مودہ میں است محبوب میں اور فضل خداوندی کے مستحق ہر سنا
کا فرد سے یوں سے انھما ہوں سے کہیں زیادہ ہیں!

دہشتیوں کا تہن
سندھ (اشریت) یا خودی میں

نئی کتابیں

(۱) سراپا سے رسول - از مولانا اعجاز الحق صاحب تدریسی صفحات ۱۲۶ - قیمت پچیس روپے کا پتہ، کتاب خانہ قدوسی، محلہ نام پٹی، لالائی پورہ - حیدر آباد دکن -

رسالہ میں حضور رسالت پر علم کے مرتب علیہ مبارک ہی کا ذکر نہیں لکھا تقریباً سارے صورت زندگی کا مختصر ذکر موجود ہے مثلاً یہ کہ آپ کس طرح پچھلے تھے، گفتگو فرماتے تھے، آپ کے لہجے، چہرے کے آداب کیا تھے، ہماری گفتگو، کس وقت اور کس شروع و ختم کے ساتھ، دافرمانے تھے، اگر عبادات کس طرح ادا فرماتے تھے، اپنے مالوں کے حقوق کا کیا خیال رکھتے تھے - آخر میں زیادت، تہنید، تحفین، ازواج مطہرات و اولاد کا مختصر ذکر بھی شامل ہے۔

غربی دور کی سائنس کتب اس سیرت و سیر سے مرتب صاحب نے یہ سب چیزیں اخذ کر کے سلیس اردو میں لکھی ہیں، مسلم دنیا میں سے لے کر کتاب خاص طور پر قابل قدر ہے، اور محافل اسلامی میں سجاوے مرد بہ کتب میلاد کے اسکے مضامین پڑھ کر سلسلے باریش تو عجب نہیں کہ گجرات سیڑی غمزدہ اسے سلاموں کی بھی اعلیٰ مقامات کے سنورنے میں بہت کچھ مدد ملے۔ رسالہ کے شروع میں پیش لفظ مولانا ابوالاعلیٰ صاحب نودوی کے قلم سے ہے۔ (ع - ق)

(۲) اسلامی نظام - از حکیم مولانا محمد امان صاحب سندیلوی - ۱۰ صفحات - قیمت ۵ روپے کا پتہ دارالاشاعت نشاۃ ثانیہ - میدیہ پٹی - حیدر آباد دکن -

دنیا اپنی سیاسی و سماجی اہمیتوں کے مل کے لیے بننا ہے اور مختلف نظریوں کی ناکامیوں کا مشاہدہ کر کے نظام کو جو اس کے دور کا درماں ثابت ہو، ڈھونڈ رہی ہے۔ رسالہ ہدایں اسلامی نظام یا خلافت الہیہ کا مختصر خاکہ پیش کیا گیا ہے اور دلائل اسکی اہمیت ثابت کی گئی ہے۔ مولف نے علوم جدیدہ کی کتب کو بھی پیش نظر رکھا ہے اور باسجا اثبات مدعا میں ان سے بھی کام لیا ہے لیکن انگریزی خواں طبقہ کے مذاق کے لحاظ سے عبارت میں اور زیادہ سلاست و حسن ترتیب کی ضرورت تھی۔

اس کتاب میں انسان کی زندگی کو دو حصوں میں حیات طبعی و حیات عقلی میں تقسیم کر کے یہ ظاہر کیا گیا ہے کہ دنیا میں اور ہفتے نظام میں سب کے سب انسان کی حیات طبعی ہی سے تعلق رکھتے ہیں اس لیے ناکافی ہیں۔ بخلاف اسکے اسلام کا نظام، حیات عقلی سے روشناس کرانا ہے جسے سچے معنی میں انسانی زندگی کہنا چاہیے اور اس لیے حیات عقلی کا مرکز اور اعلیٰ ملام میں توحید کو بنایا یا عظیم کیا ہے۔ توحید کو ماننے سے انسان کی فکر ہی زندگی میں انقلاب عظیم

اور دوسری بات یہ ہے کہ چپ کوئی ایسی ناگوار صورت پیش آئے تو لڑکیوں کو چاہیے کہ فوراً ہی قریب ترین پولیس کی مدد مانس کہنے میں ذرا تہ جمعگیں۔

پرنسپل صاحبہ یہ کیا فرما رہی ہیں! انھیں یہ بھی خیال نہ آیا کہ شدت اضطراب میں وہ تجدید کی بنیادوں ہی پر ہاتھ نہ مانت کر رہی ہیں! لڑکیاں، تعلیم یافتہ لڑکیاں اس قابل نہیں کہ تنہا ہر نکلیں، جب تک کہ قوم درختہ اردوں کی حفاظت و نگہبانی میں نہیں، اور قدم قدم پر اپنی عزت کے تحفظ کے لیے پولیس کی مدد سیتی رہیں! ان کی کڑی احتجاجت پسند بھی سادات مرد و زنانہ کے عیسے کی تردید اور کامل آزادی نسوان کے سنا سنا کی تردید میں آتی اس پر یاد نہ کچھ کرنا چاہنا چاہئے۔

اس جواب کی جیسے میں، یعنی کالجوں اور اسکولوں کے کتے کتے کے شرارت سے بچنے پر اس قسم کے پائریں متعدد نکل چکی ہیں، لیکن سماج جتنے بھی تجویز دے، سب کے سب مانتی انتقامی اور لکھنؤ میں لڑائیوں پر ایک برسہ رسالہ اسکول اور الہیہ فیصلہ مردانہ درنچہ کے نام خاص طور پر بنام ہیں۔ حالانکہ اگر کیلئے کے لیے انھیں سننے کے لیے کان، دوسروں جیسے کے لیے دل، اور ارغ ہیں، تو بالکل ظاہر ہے کہ مرتضیٰ سلی نہیں لکھا ہے، اور نکتہ مقامی مقام، ہندو گیس ہے۔ کیا لکھنؤ اور کینا دہلی، کیا لاہور اور کیا بمبئی، کیا شامہ اور کیا سوری - جہاں جہاں بھی اسکولوں اور کالجوں کی برکتیں چوخی چکی ہیں، یا سنہا، آپرا اڈس وغیرہ کے قدم جھمکے ہیں، کون سی جگہ اس گندگی سے پاک ہے؟ اور مرکز و تمدن

تہذیب امریکہ کے فوجان لڑکوں اور لڑکیوں کے نامہ اعمال پر چو کوئی نظر کرنا چاہیے، وہ امریکہ ہی کے محقق اور مستند عقول کی تصدیقوں کتاب SEX LIFE OF THE UNMARRIED ADULT

پڑھ لے۔۔۔۔۔ روشنی میں اذھیر تو اس پر پردہ نشی کا خاصہ فحش ہے۔ اس سے بچنا ممکن کیونکر ہے؟

اپنے مراسلہ نگاروں سے

"محقق الہی صاحب (منہ المادہ) (۱) آپ کا مضمون بڑوں سے سننے کی زبان میں موصول ہوا۔ آپ ہر اکرم اے اردو میں دو اہم فرمائیں۔ ذرا دیر سے کمرلی جا چکی۔ اسکی فکر کی (۲) پر چہ کا جو نمبر نہ پوچھا ہو اسے بے پرواہ درست و غلط لکھنے کے پتہ سے لکھیے۔ ایڈیٹر کے نام مراسلوں میں نمنا اسکا ذکر کر دینا بالکل لامامصل ہے۔

گناہ کاروں میں صاحب فرمایا (از گلیز گم) صوفی کی ظاہری حالت مکتب اپنے جو زبردانی سہارا بالکل صحیح ہے۔ لیکن اسکے لیے ایڈیٹر کو لکھنے کے ایک حذر دار خط نمبر صدق کے نام لکھنے کے پتہ پر لکھنا تھا۔

ہر گزیت ہر پرچہ میں زیادہ ایڈیٹوریل پڑھنے کی فکر ہی انت یہ لکھ سکتے ہیں کہ پرچہ؟

ایک بہترین اور قابل فہم کتاب ہے۔

نہ ہوتا ہے اور پھر عجمی زندگی پر اس کا عظیم الشان اثر پڑتا ہے جو یہ علوم و فنون اگر اسلامی طرز زندگی کے ماتحت رکھے جائیں تو اور زیادہ کامیاب ہو سکتے ہیں اور انکی مزید ترقی میں بطور کا فائدہ ہو سکتا ہے۔

اس دور کے بحث کے بعد موصوف نے اسلامی نظام خلافت کی تشریح دلائی ہے اور مختصر خاکوں نے مزید دلائل کہا ہے کہ اگر کل دنیا میں بغیر ہندوستان میں خلافت اسلامیہ کے کسی میں قائم ہو جائے تو اس سے دنیا میں کتنی چیزیں بدل جائیں گی اور دنیا کی سلامتی اور خوشحالی کا یہی حاشیہ ہے۔ یہی وہ نیا گلوبل سول سوسائٹی ہے۔

۲۵۔ اگست ۱۹۵۸ء - اسی روز دہلی صاحب کے ایاز غلامی نے انڈیا کے تراجم کے ساتھ اس الفاظ بھی ترجمہ میں کثرت لکھے ہیں لیکن بعض جگہ وہ بے ضرورت ہیں اور اکثر جگہ انگریزی الفاظ کی صحت ملحوظ نہیں رکھی گئی ہے۔ ایک جگہ ترجمہ میں تسامح، گیماٹ یعنی INFERIORITY COMPLEX کا ترجمہ در مقابلہ کتب سے (۵۰) کیا ہے۔ حالانکہ یہ ترجمہ "اساس کمتری" ہے۔ COMPLEX کا لفظ بیان مرکب کے معنی میں بالکل نہیں (ع - بی)۔

۲۶۔ فیصلہ ہندوستان - ترجمہ سید احمد رضا صاحب ہاشمی خلیفہ ۲۵۰ - قیمت مقرر ملے کا پتہ: ادارہ اشاعت اردو - ماہرہ - حیدرآباد برطانوی صحافی بورنی نکلسن کی مورتی والا VERDICT ON INDIA کا اردو ترجمہ ہے۔ اس برطانوی صحافی نے ایک سال سے زیادہ ہندوستان میں رہ کر یہاں کے سیاسی و معاشرتی حالات کا مطالعہ کیا۔ یہاں کے ایڈیٹروں سے مل کر یہاں کے ادب، معاشی، صحافت، سینما وغیرہ ہر چیز کو غور سے دیکھا۔ اسکے بعد اور مغربی صحافیوں کی طرح اپنے تاثرات کتاب کی صورت میں سپرد قلم کر ڈالے۔ خاص ہے کہ ہر پیر مغربی نقطہ نظر سے لکھی گئی ہے کیونکہ اسکے سامنے سنسن و فحش کا وہی شمار تھا۔ لیکن خاص پیر اس کتاب میں یہ ہے کہ عام طور سے جو غیر ملکی اہل قلم و صحافی یہاں آتے ہیں وہ ہندوؤں کی پرہیزگاریت سے متاثر ہو کر انھیں کوٹاک ہوتا ہے۔ سمجھتے ہیں کہ مسلمانوں اور ان کے اداروں کو سر سے نظر انداز کر دیتے ہیں۔ انکی مخالفت میں بہت کچھ لکھ جاتے ہیں۔ یہ کتاب اس لحاظ سے انتہائی حیثیت رکھتی ہے اور اسی وجہ سے ہندو پریس نے اس کتاب کے چھپنے ہی کے خلاف ایک طوفان مچا کر ڈالا۔

۲۷۔ یہ کتاب مطالعہ ہمارے ان ہندیہ تعلیم یافتہ اور انگریزی کالج کے زیر تعلیم طلبہ کے لیے خاص طور پر نافع ہے جو بالعموم روزانہ ہندو اخبارات و رسائل کے مطالعہ سے غیر شعوری طور پر سیاسی نقطہ نظر میں ہندوؤں ہم خیال ہو جاتے ہیں۔

ہندوستانی صحافت کے بارے میں اس انگریزی صحافی نے جو کچھ لکھا ہے وہ خصوصیت کے ساتھ قابل مطالعہ ہے۔ وہ لکھتا ہے:-

ہندوستانی اخبارات صحافت تقریباً فائدہ کی زد میں ہیں۔ اس سے یہ نتیجہ اخذ ہوتا ہے کہ ہندوستان کے بہترین و نافع، پیشہ صحافت کی جانب مائل نہیں ہیں۔ تاہم اگر آزادانہ کامیابی ملے اور گھڑے آوارہ خراج فوجوں پر پیشہ اختیار کرنے میں۔ ہندوستان میں نا۔ کاروں اور دانشور (پند) کو ملائی کی کاوش و دنیا مصیبتوں سے بچنے کے لیے ہر روز اکثر الفاظ کا اعلان کیا جاتا ہے۔ ضرورت ہوتی ہے۔ شاہ میر علی گڑھ میں سے جب اسی کی طرف توجہ دینی ہے تو انکا رسد کوٹ گزرتے لگتے ہیں۔ اس فیل آرمی کا دوسرا خطرہ ایک نتیجہ ناگزیر بد اخلاقی ہے۔ (۱۵۶)۔

کتاب کے حصہ سوم کے تین ابتدائی باب مسلمانوں کے لیے ناموں پر قابل مطالعہ ہیں جس میں گاندھی جی، انکے عقیدہ عدم تشدد، کانگریس، مسلم لیگ، پاکستان اور سرخاج کے بارے میں اس صحافی نے اپنے خیالات کا آزادانہ اعلان کیا ہے۔ سرخاج کو اس نے ایشیا کا اہم ترین انسان قرار دیا ہے۔ وہ لکھتا ہے:-

"سرخاج اس باب میں عظیم النظیر ازک اتہیت کے مال ہیں۔ وہ اپنی مرضی سے جس طرف چاہیں جنگ کا رخ بدل سکتے ہیں۔ دس کروڑ مسلمان انکی چشمہ ابد کے اشارہ پر حرکت کرنے پر تیار ہیں۔ یہ مقام کسی اور کو حاصل نہیں ہے۔ ہندو مسلمانوں میں بھی یہ بات نہیں ہے۔ اگر گاندھی جی جلدیں تو جان لیوا کے لیے ہندو ہیں۔" اچھو پال اچھو میہ میں پٹیل ہیں ایک دوسرا شخص موجود ہیں لیکن خارج کے بعد

کس کے گھر جائے گا۔ سیلاب بدتر ہے بعد (صفحہ ۳۲۲) کتاب جیسا کہ اوپر بتایا جا چکا ایک مغربی کے قلم سے ہے اور باوجود مستند چیزوں میں مسلمانوں سے ہمدردی کا اظہار کرتے ہوئے پروردہ وغیرہ کے بارے میں اس نے جو لکھ ہے وہ کسی طرح قابل قبول نہیں۔ اسی طرح طب آوری و دیک کی مذمت میں جو کچھ اس نے لکھا ہے وہ بدینہ طب و دانی پر بھی وارد ہو سکتا ہے۔

بیشیت مجموعی کتاب اس قابل ہے کہ سیاست سے دلچسپی والے ہر مسلمان کے مطالعہ میں رہے۔ ترجمہ عمومی حیثیت سے اچھا اور رواں ہے لیکن کبھی کبھی کچھ منقہ ہو گیا ہے۔ (ع - بی) (۱) داستان امید کر بلا - مرتبہ محمد عبدالرحمن صاحب سید صدیقی صفحات ۵۶ - صفحات قیمت ۱۱ روپے ملے کا پتہ: انیس اکاڈمی حیدرآباد دکن۔

اس مجبورہ میں حادثہ کر بلا کے بارے میں سات صفحات میں جمع کیے گئے ہیں۔ یہ سرائی سبڈ آجہانی (تحریک ترقی سوئی کی پھر چش کارکن) کے ایک پرانے لکچر کا جو آٹھوں نے ۱۹۱۲ء میں تھیوٹرک سوسائٹی کے سالانہ اجلاس میں دیا تھا۔ سلیس و با محاورہ اردو ترجمہ ہے۔ ایک محدود مسلم جس نہ تک اسلام کی حمایت کر سکتا ہے وہ اس لکچر میں موجود ہے۔ مغربی اہل قلم و پادروں کے اعتراضات

محقق کا خوف اللہ وار رہتا کہ کہیں عاصیہ اور سہنیہ سے نہ سوال کر بیٹھیں یہ کتابیں جنکا درد اور وظیفہ رہتا تھا۔ مذاہلہ معلوم انکی افادیت کیوں سمجھ میں نہیں آتی۔ انھیں بھی داخل نصاب کر سنے اپنے کوتاہ سراپا: رہا۔ ابو الحسن علی صاحب کے طرز پر کتاب لکھ کر دو چار موہی پکے ہیں۔ دیکھیے مجھے کیا حادثہ پیش آتے ہیں علماء و فضلاء کے پاس اور بہت سے اداروں میں بھیجا جا چکا ہے آراء و خیالات کا

انتظار ہے۔ آپ کے پاس بھی نصاب گیارے، اصلاح کی ابتدائی کوشش سمجھ کر اپنی سلسلہ بذریعہ صدق بلند تحریر فرمائیے۔ بعد رمضان مدارس عربیہ میں تعلیم شروع ہو جاتی ہے۔ ابھی دقت ہے شاید کہیں کچھ اصلاح و ترمیم ہو جائے۔

چونکہ دارالعلوم کا نصاب جدید ہے اس لیے اس قدر اس کی مندرجات بہت بڑھ گئی ہیں اور بہت ساری نئی کتابیں خریدنی پڑیں گی ابو الحسن صاحب کی جو بہت افزائی ہوئی ہے معلوم ہو گئی، دارالعلوم کو تجربہ کرنا پڑتی ہے۔ خدا جانے قدامت کا بت کب ٹوٹے گا۔ پتہ ذیل سے نصاب جدید مفت طلب کیجیے اور جو اسکے تو ارسال فرمیں۔ عبد الباقی رحمانی ناظم دارالعلوم الیہ پور۔ ڈاکخانہ برڈ پور۔ ضلع بسنی۔ یو۔ پی

تصانیف جناب صدق

مذہبی

(۱) تصوف اسلام - خالص اسلامی تصوف کا بیان، قدام و موفیہ کے حالات و تعلیمات - طبع ثانی باصناذ کثیر - ۲۳۲ صفحہ قیمت غیر

(۲) قیہ مافیہ (فارسی) ملفوظات مولانا رحمہ - ج ۱ دیا چھ دفعہ بہ زبان اردو - ۲۴۰ صفحہ - قیمت غار

(۳) سفر حجاز - عازین حج کے لیے بہترین رہنما - فقہی، ادبی، تاریخی، ہر حیثیت کا جامع - دیا چھ از مولانا سید سلیمان مدنی - ۲۴۰ صفحہ - قیمت غار

فلسفیانہ

(۴) فلسفہ جذبات - مشہور و معروف کتاب - طبع ثالث بہ اصناذ کثیر - حجم ۲۴۰ صفحات قیمت غار

(۵) مبادی فلسفہ - حصہ اول یا فلسفہ کی پہلی کتاب ۱۸۵ صفحہ

(۶) حصہ دوم یا فلسفہ کی دوسری کتاب ۱۸۱ صفحہ

(۷) مکالمات برکلی - ج ۱ دیا چھ دفعہ ۱۳۸ صفحہ

ادبی

(۸) تنویری بحر المحبت - (معنی) ج ۱ دفعہ ۲۲۰ صفحہ

المشترینہ دار المصنفین اعظم گڑھ یو پی

جو حضور کی زندگی اور علماء کے عقائد، معاشرت پر ہیں انکے جوابات بھی سزا و موافق اپنے رنگ میں رنگ دیے ہیں۔

غیر مسلموں اور انگریزیت میں مستغرق تعلیم یافتہ علماء کے لیے رسالہ کا محالہ یقیناً مفید ہو گا۔ (ع - ق)

(۶) پرانی اور نئی تعلیم دیکر مضامین خاص - از محمد شمس الدین صاحب مدلیقی مسند و طیفہ باب - ضخامت ۹۶

صفحات قیمت و ملنے کا پتہ درج نہیں۔

اس مجلہ میں محمد شمس الدین صاحب مدلیقی مسند و طیفہ (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) کے ۲۰ مضامین جو مختلف اخبارات میں شائع ہو چکے ہیں شامل ہیں۔ چند موانع ملاحظہ ہو۔ (۱) پرانی اور نئی تعلیم۔

(۲) انگریزی تعلیم کا مقصد۔ (۳) پردہ و لباس و تہذیب و تمدن و عورت کے متعلق ایک مغربی مصنفہ کی رائے۔ (۴) اچھی تعلیم و تربیت کا نتیجہ۔ (۵) غیر

ان مضامین میں خاص چیز یہ ہے کہ فرنگیت کے رسوم و عادات کے خلاف مصنفوں کا رائے اپنی دلی لوری سے کی ہے، ہمارے پرانے کے نتائج بد بتائے ہیں، اس دعوے کی مثالوں سے تو دیکھ لیں کہ

انگریزی و اسلامی کارکردگی اور بڑے عہدوں کی ذمہ داریوں پر احسن و جواد پوری کرنے کے لیے ضروری ہے۔ گناہوں میں مبتلا ہونے پر وقوع

عذاب و عقاب ہذا مذہبی سے درالیمے اور خدم قدم پر آخرت کی یاد دلائی ہے۔

غافل سلاطین کو دلائی ہے۔ چونکہ یہ مضامین زیادہ نر و کھ کے اخبارات میں شائع ہوئے ہیں اور اصل مخاطب وہ ہیں کی پاکب ہے۔ اس لیے مثالیں بھی زیادہ تر مقامی ہی دی گئی ہیں (ع - ق)

مراسلہ

عالیجناب مکرم و محترم و پرہند جناب مولانا عبدالمجید صاحب ادا م اللہ اللکم - السلام علیکم درجۃ اللہ وبرکاتہ - مزاج مبارک بہت مت سے "صدق" لکھنا آیا ہیں، اسکی کجائیت بھی کچھ عجیب ہے

"قدامت پرستی پر ضرب" دیکھ کر بڑا تردد ہوا۔ کیونکہ میں نے قدیم خطاب اس نظامی میں بہت کچھ ترمیم و اصلاح کر کے (اگرچہ یہ کئی آخری اصلاح نہیں)

"جادو سلف" سے "انحراف" کا اصلاحی جوہر کیا ہے۔ مدبر ہے کہ

کتب اہل حدیث کے درس تعلیم کی ترتیب تک کو بدل دیا ہے ترمذی شریف جلد ثانی کی تعلیم پہلے اور جلد اول کی بعد میں، مسلم شریف پہلے

اور ابوداؤد اسکے بعد۔ باخ نظر اسے اسے حضرات قیاد مباحث و مضامین کے لحاظ سے اس ترتیب کو حسن کہیں مگر جو بزرگ پرانی

ترتیب کو قدرتی اور منطقی سن اللہ سمجھتے ہونگے، علماء اصلاح کے اس "جرم" کو کب معاف کریں گے۔ ایک جگہ سات برس تک مقامات تحریر کا درس دیا مگر اسکو اپنے ہاں نصاب میں جگہ دینے کی گنجائش نظر نہ

آئی۔ سلم، حمد اللہ، ناصی مبارک، تشریح، شرح چمنی، مدار، اشاعت کو نسخ کتاب اس میں ہے جسے پڑھا اور دو دو چار چار مرتبہ تکرار کیا ہو۔

ایک سلامی معاشی نظریہ

امراء کے مال میں غریبوں کے حقوق کی آخری حد
ماظظ ابن حزم کے نقطہ نظر سے

نمبر (۵)

(اٹالیا ۱۰۰۰ دینار) حضرت حسن صاحب نیپانی
اور بات اسی مدد ختم نہیں کر دی گئی ہے۔ اس نوت سے آخری

الغنا کا یہ ہیں

تاجان کان الشفق علیہ غلام | جبکہ ساری دنیا کی ذمہ داری مائد ہوتی ہے
یحتاج الی حدیثہ تعریف | اگر کسی نوکر کی خدمت کا وہ محتاج ہو
ایضا لان ذلک من حیلہ | تو نوکر کا ہمایا کرنا بھی اس پر فرض ہوگا
الافاقہ | دیر میں بائع العسل | کیونکہ نوکر بھی تو انہی چیزوں میں داخل
سے ضرورتوں میں سامان کی دکان کے لیے چلنی چاہیے۔

نہی میں بدایا سے | سنا بطور کو نفس کرنے کے بعد یہ بھی
اندر لیا ہے

و احتیاجہ ان غنا سے اس | نوکر کی خدمت کی ضرورت کا مطلب
کیونکہ یہ علما رشامی ج | یہ ہے کہ مثلاً صاحب نفقہ کو کوئی
بجاری ہو۔

یہ واقعہ ہے کہ یہ اور اسی قسم کے فغنی جزئیات کی روشنی میں
نہی ان غنیات کا مطالعہ اگر کیا جائے تو اغنیاء کے سرمایہ میں علاوہ
زکوٰۃ کے جس حق کو اسلام نے ثابت کیا ہے اُس کے ذیل میں قیام
عام و غیرہ کے ساتھ طبی و تعلیمی بلکہ تفریحی مراعات کی تکمیل بھی
آسانی داخل ہو سکتی ہے۔

بانی یہ سوال زکوٰۃ کے سوا ان حقوق کی تکمیل کے لیے اغنیاء
کے اس سے لینے کا یہ حکم جو اسلام نے دیا ہے اسکی آخری حد
کب ہے ؟

ماظظ ابن حزم نے جو مواد اس سلسلہ میں اپنے اس مضمون
میں جمع کر دیا ہے اور کتاب النفقات میں جو فغنی جزئیات ملے
ہیں انکو پیش نظر رکھتے ہوئے اسکا جواب بھی نین شکل میں دیا
جا سکتا ہے۔ مثلاً نام طور پر حسن کتابوں میں امام محمد کا یہ قول
نقل کیا جاتا ہے

ما یفضل عن کیسہ کل یوم حتی | روز کی کمائی سے جو کچھ بچ جائے اس

لے اخوت جسم کی پرورش کے لیے ضروری قرار دیا گیا ہے کہ وہ وہ بلائے
والی دایہ ہمایا کی جائے تو روح و دماغ کی تربیت جس پر موت ہے یعنی تعلیم
یقیناً اسکا تسلیم بھی واجب ہوگا۔ فقہ کی کتابوں میں ان تفصیلات سکتی ہیں۔

لو کان کسیہ در ہما و کیفیہ در ہما | مدد تک اس سے لیا جا سکتا ہے
دوانق دجب علیہ الدافقان | یہاں تک کہ اگر اسکی کمائی ایک م
للقریب۔ (سنۃ عثمانی و ملا | روز ہو اور خود کمانے والے کی
علی بھر الرائق) | ضرورتیں چار بیسویں ہیں پوری
ہو جاتی ہوں تو باقی دو بیسویں کو وہ اپنے قریب یعنی جبکا نفقہ واجب
ہے اُسے دید یا کرے۔

جس کا مطلب یہ تھا ہر ہی معلوم ہوتا ہے کہ اپنی ضرورت سے بچا ہوا
جو کچھ بھی اغنیاء کے پاس رہ جائے اگر ارباب استحقاق کے مصداق
کی تکمیل کے لیے اس کل سے بڑے سرمایہ کے لینے کی ضرورت پیش
آ جائے تو اسلام اسکے لینے کو یہی نہیں کہتا نہیں کرتا بلکہ ضرورت
کے وقت لے لینے کا حکم دیتا ہے۔ ابن حزم نے آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کی اس روایت کا جو ذکر کیا ہے جس میں آپ نے حکم
دیا تھا کہ سواری کا زائد اونٹ میں کسی کے پاس ہو وہ اپنے
اس زائد از سواری اونٹ کو اُسکے حوالے کر دے جو سواری
نہیں رکھتا، اور زاد راہ سے جو کچھ جسکے پاس رہ گیا ہو وہ
بچے ہوئے حصے کو اُسکے حوالے کر دے جو زاد راہ نہیں رکھتا۔
نبوت کے اسی طرز عمل کو دیکھ کر صحابہ نے فرمایا کہ

حتی اتنا | نہ لاحق لا عد | ہم لوگوں نے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ
سنا فی نفل | وسلم نے اس حکم سے یہ سمجھا کہ ضرورت
سے زائد جو چیز کسی کے پاس بچ کر رہ جائے اس میں کسی کا حق
میں سے کوئی حق نہیں ہے (یعنی وہ غریبوں کا حق ہے)

یا حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا وہ خیال کہ جو بات آخر میں
سمجھ میں آئی اگر پہلے سمجھ میں آتی تو امیروں کے بس اذہ سرمایہ کو
لیکر میں غریبوں پر تقسیم کر دیتا۔ ان تمام امور سے یہی سمجھ میں آتا ہے
کہ ضرورت سے زائد بچے ہوئے سرمایہ کے متعلق یہ کہنا تو صحیح نہیں ہے
کہ اسلام زبردستی سرمایہ داروں سے اسکا حصہ لین کرنا چاہتا ہے
کہ امارت اور غربت کے فرق کو مٹا دیا جائے، لیکن اسی کے
ساتھ ان تمام ردائیوں کا یقیناً یہ اقتضا بھی ہے کہ غریبوں کی ضرورتوں
کی تکمیل میں زائد از ضرورت بچے ہوئے کل سرمایہ کی حاجت اگر کبھی
پڑ جائے تو سرمایہ داروں کو اُسکے دینے سے انکار کرنے کا ذہن بنا
کوئی حق نہیں ہے۔ آپ دیکھ چکے کہ ایک درم کمانے والے کے
پاس ذاتی ضرورتوں میں خرچ کرنے کے بعد باقی دوانق بھی اگر باقی
رہ جائے تو حکم دیا گیا ہے کہ ارباب استحقاق کو اگر اسکی ضرورت
ہو تو اُسکے دینے سے بھی انکار نہ کرنا چاہیے۔ صاحب بدایہ نے
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ اثر جو نفل کیا ہے کہ آپ فرماتے

لو اصاب الناس السنۃ لادعائ | قطع کی مصیبت میں اگر لوگ مبتلا ہو جائیں
علی اہل کل بیت شلم فان الناس | تو میں یہ کہہ چکا کہ ہر نماز ان
لم یملکوا علی انفسہم بلونہم | والوں کے ساتھ انکے برابر لوگوں کو شریک کر دوں گا۔ کیونکہ آدمی

کھانے والے کبھی نہیں مرے ہیں۔

اس سے بھی یہی سناؤم ہوتا ہے کہ ضرورت کے وقت مالداروں کے بچے ہوئے پس انداز سرایہ سے لینے کی اسلام اس حد تک جائز دیتا ہے کہ ضرورت کی تکمیل کے بعد جو کچھ بھی جس کسی کے پاس باقی بچ جائے سب کو لے لیا جاسکتا ہے۔ زائد از ضرورت سواہی اور زائد از دالی حدیث کا نفع بھی ملتی سفر سے ہے۔ اور فقراء و یتیموں

ہی میں اسیروں کے زائد از ضروریات مال کو خرچ کر دینے کا خیال حضرت عمرؓ نے بطور تمنا کے جو ظاہر فرمایا تھا اسکا نشانہ بھی ہے کہ مہاجرین و بیچارے اپنے موروثی جائیدادوں کو چھوڑ چھوڑ کر دینے عموماً اس شکل میں ہونے لگے تھے کہ ان کے پاس اپنا ذاتی سرایہ کچھ بھی باقی نہ رہا تھا۔ ان کے خاص مالکات کا لحاظ کر کے حضرت عمرؓ نے اس آرزو کا اظہار فرمایا تھا۔ عاتق ابن حرم نے اس سلسلہ میں مشہور فوجی واقعہ کو بھی یاد دلایا ہے یعنی

صحیح عن ابی بیدۃ بن ابی جراح	ابو بیدۃ بن ابی جراح اور میں سو
و کثرت من الصحابة رضی اللہ	دوسرے صحابیوں سے یہ روایت
تعالیٰ عنہم ان زادہم فنی خاں	صحیح یہ بات ثابت ہوئی ہے کہ
ابو بیدۃ فنجوا زادہم فی مزد	زادہم فوج کی ختم ہو گئی تب
دین وجعل بقوتہم علی السواء	حضرت ابو بیدۃ نے عمار و یار
(ص ۱۵)	لوگ اپنے اپنے فوجوں کو دے

توشہ دہان میں اکٹھا کر لیں۔ اور اسکے بعد لوگوں میں برابر و بار

دہا ہر ہے کہ یہ پہلی دہری جنگ کی حالت ہے، ایسے مواقع پر اگر مہاشی سلج سب کی برابر کر دی جائے تو جو و ثلث اسلامی اس وقت تک پیش کیے گئے ہیں ان سے یقیناً اسکی تائید ہوتی ہے۔

لیکن یہ یا اسی قسم کی بعض دوسری روایتوں کو پیش کر کے یہ نتیجہ پیدا کرنا بیجا نتیجہ نہیں ہے کہ بنی نوع انسانی کے مختلف افراد مختلف قدرتی صلاحیتوں اور مہارتوں کو لیکر جو پیدا ہو رہے ہیں اسلام اس مشاہدہ کا انکار کر کے انسانوں کو جس پرندوں اور چڑھوں پر قیاس کر کے یہ قرار دیتا ہے کہ جیسے ایک بکری کو گھاس چارے کی تغذیاء دہی مقدار دی جاتی ہے جو دوسری بکری کھاتی ہے اسی طرح سارے انسانی آبادی بھی ایک ایسے تیسرے خانہ کی شکل بدل دی جائے جس میں ہر نیم طمانہ و لہائے و قیاد دوسرے تیسرے کا نشی نظر آتا ہے۔ گو یا افراد انسانی میں وہی کسی کمالات جو پائے جاتے ہیں انکی کوئی قیمت نہیں ہے۔ یہ سچ ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی خلافت کے زمانہ میں بیت المال کی آمدنی کی تقسیم میں مساوات کے قانون کو پسند فرمایا تھا۔ لیکن اسکا یہ مطلب ہرگز نہ تھا کہ افراد کے انفرادی کمالات و فضائل کی قیمتوں کا وہ اپنے اس طرز عمل سے انکار کرنا چاہتے تھے۔ اور یہ بات آپ کے

اس جو بہت سے ظاہر ہو رہی ہے کہ انسانی فطرت کے

فرمایا۔ جبکہ حاصل یہی تھا کہ فضائل و کمالات کا مستحق نہیں ہوں لیکن ان کی قیمت کا انتظار دوسری آنے والی زندگی میں کرنا چاہیے اور یہ تو دنیا کی مختصر زندگی چاہیے اس میں ان کمالات کی قیمتوں کو کیوں اہمیت دی جائے؟ بلاشبہ حضرت دالاکا کا یہ خیال تھا کہ کوئی مہربان حکم نہ تھا لیکن ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اپنے عہد خلافت میں راہ بدل دی اور ارباب کمال و فضائل کی قیمتوں کا کھلے دل سے ملامت کرنے لگے۔

اعتراضات فرمایا۔ ہر حال آخرت کی زندگی کے مقابلہ میں دنیا کی یہ کچھ فستق و گندمی زندگی جسکی نمایاں میں حقیر ہو چکی ہو، اور اسی حقارت کی بنا پر سب ترجیح کے اس لئے مساوات و تساوی کے مسلک کو اختیار کیا، اسکے طرز عمل کو سامنے رکھ کر آخرت کے شکار بن جو آج ناچار اُن نفع حاصل کرنا چاہتے ہیں بھڑ بھڑستی کے اسے اور کیا کیا جاسکتا ہے۔ چونکہ سب کچھ ہی اور شکم سے ہر تک دالی زندگی ہے اس لیے زندگی کے لذائذ سے ہر ایک کے لیے متعین ہونے کے مواقع ان غلط تدبیروں سے پیدا کرنا۔ کہاں حیات انسانی کا یہ جنگ، بہت و ذلیل نظریہ اور کہاں یہ خیال کہ سب کچھ جو تک دہی زندگی ہے جو آئندہ آج میں سے ہر ایک کو ملنے والی ہے۔ اس لیے ان چند لمحات دالی زندگی کو کوئی اہمیت نہ دینی چاہیے۔ خیال کرنے کی بات ہے کہ دونوں میں کوئی تناسبیت بھی ہے۔ قرآنی آیت انظر کیف نقصنا علیٰ یعقوب و کعبہ تو یعقوب کو بعضوں پر میں نے دلا آخرت اکبر درجات و اکبر کیسی برتری بخشی ہے، اور قطعاً آخرت تفضیل (سنی اسرائیل) میں ہدایت اور باہم ایک کی برتری دوسرے پر زیادہ بڑے پیمانہ پر نمایاں ہوگی۔

کو جو براہ راست جو عذائی قانون یقین کرنا ہو کیا کسی حیثیت سے بھی وہ ان سے راضی ہو سکتا ہے جو پرندوں اور چڑھوں پر قیاس کر کے مدارج و مراتب کے تفاوت کے اس سارے نفع کو ختم کر دینے پر تلے ہوئے ہوں جو پیدا ہونے والی کمالات و فضائل کے لازمی نتائج کی حیثیت سے بنی نوع انسانی میں پائے جاتے ہیں۔ پس مساوات اور سیدھی بات یہ نظر اب محض کے مسلک کے رو سے یہی ہے کہ زکوٰۃ کے سوا بھی اغنیاء و سرایہ داروں کے مال میں غرباء کا حق ہے اور اس حق کا داس اس حد تک وسیع ہے کہ اپنی اور اپنے اہل دیال کی ضرورتوں میں صرف ہر ایک کے بعد جو کچھ بھی جس کسی کے پاس بچ رہا ہو، وہ غرباء کی ضرورتوں کے لیے لیا جاسکتا ہے۔ اور یہی مطلب ہے صحابہ کے اس خیال کا کہ زائد از ضرورت مال میں ہم سے کسی کا کوئی حق نہیں ہے۔

لیکن بلا ضرورت محض اس خیال کو پورا کرنے کے لیے کہ سب چرکہ اسیر نہیں بن سکتے، اس لیے کہ اس خیال انسانی کے ہر فرد کو غریب بنادیا جائے، قطعاً یہ اسلام کا مقصد نہیں ہو سکتا۔

انہی مافوق قانون کے خلاف

احیاء اور سرمایہ داروں سے غلبہ کے اس حق کو حاصل کرنا حکومت کے فرائض میں ہے۔ انکے اپنے الفاظ یہ تھے

بحیرہ سلطان علی ذوالکب | اور مجبور کر گیا سلطان (حکومت) لوگوں کی بہرہ کو اپنے اس دعوے کے ثبوت میں یہ کہتے ہوئے تو کوئی چیز انکی طرف سے نہیں پیش کی گئی ہے کہ اس سے انکے دعوے کی تائید ہوئی ہے لیکن جو موا | اس ذیل میں اُنہوں نے جمع کر دیا ہے : آسانی انکی روشنی میں یہ بات بھی طے ہو جاتی ہے۔

تھا ہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیثیت مسلمانوں میں پیغمبر ہونے کے ساتھ ساتھ عالمِ دقت اور بادشاہ کی بھی تھی اس جنگ کے وقت پر آپ کو یہ فرمانا دیا سواری اور زوردار دیکھنے والے ان لوگوں کو انکی یہ بات چیریں اور میں جنگ کے وقت وہ نہیں ہیں یا حضرت عمر کا قول قسط کے منقول جو گزرا یعنی مسلمانوں کے ساتھ قسط کے زمانہ میں یہ راہنما کہتے تھے آدمی ان گھر میں ہیں اسی قدر آدمی ان میں دو دامنہ کر دیکھا یہ فرمانے کے یہ حضرت عمر اس حدیث کا بھی ذکر کرتے ہیں کہ

ذوال النبی صلی اللہ علیہ وسلم | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ احکام الوداع یعنی لاشیعین | ایک آدمی کا کھانا : آدمی کے لیے کافی ہو جاتا ہے۔

جس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ نے اس حدیث کا مطلب یہ قرار دیا تھا کہ حکومت اگر کبھی ضرورت محسوس کرے تو احکام الوداع یعنی لاشیعین (ایک آدمی کا کھانا دو کے لیے کافی ہو سکتا ہے) کے قانون کو اپنے ہاتھ میں لیکر غزوات کی امداد کر سکتی ہے۔

اسی طرح حضرت ابو عبیدہ بن الجراح رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مسلمانوں کے امیر عسکر ہونے کی حیثیت سے یہ حکم دینا کہ ہر سپاہی اپنے زاد راہ کو ایک جگہ جمع کر دے اور جمع کرنے کے بعد امارت کے اسی اقتدار سے کام لیتے ہوئے فوجیوں میں اس جمع شدہ سرمایہ کو علی التو یہ تقسیم کرنا : ان تمام باتوں سے یقیناً یہ ثابت ہوتا ہے کہ ضرورت کے وقت اسلامی بادشاہوں کا یہ فرض ہے کہ غزوات کی مالی ضرورتوں کی تکمیل امراء کے بجے ہوئے پس انداز سرمایہ سے کریں۔ اور چ تو یہ ہے کہ مشہور حدیث

تغذین الغنایم : تقسم | بجا جائے ان کے امیروں سے اور باقی بقیہ تقسم | بجا جائے اُن کے غریبوں میں۔ کے اجمال کی یہ تشریح صورتیں ہیں۔

مناظرات ابن حزم نے اس بحث کو ختم کرتے ہوئے اپنے مخالفین کو متکا وہ مشہور جز یہ بھی یاد دلایا ہے، یعنی پاپس سے اگر کوئی مرد ہو تو جہاں کہیں بانی مل سکتا ہو اسے حاصل کرنا چاہیے۔ بانی والوں سے اگر اس سلسلہ میں لڑائی کی ضرورت ہو تو اُنہیں بچا ہے۔

حافظ نے اس جزئیہ کو نقل کرنے کے بعد پوچھا ہے

کافی فرق بین ابا حوالہ
من القتال علی ما یرفع بہ
عن نفسه الموت من العطش
و بین ما مشوہ من
القتال عن نفسه فیما یرفع
به من الموت من الجوع
والعری (۱۵۹)

پاپس کی وجہ سے موت کا اگر انکی
ہو اس وقت لڑ کر پانی لینے کو
جو جائز ٹھہرا یا گیا ہے اور مجبور
یا عریانی کی وجہ سے اگر نہ لڑے
نہ شہید ہو تو لڑائی اور قتال کو
میں لوگوں کو منع کیا ہے سمجھ میں نہیں
آتا کہ دونوں میں فرق کیا ہے

(باقی آئندہ)

خریداران صدق کی خدمت میں

مندرجہ ذیل خریداران کی سیاد خریداری با ستمبر میں تمام ہوئی ہے۔ ہر ادائیگیات چند جلد ارسال کر دیا جائے۔ وہاں
۱۔ اگست ۱۹۲۵ء کی پبلک ادا ہو گئے۔ دسی پنی میں ۵۰
نی دسی پنی زیادہ درج ہو گیا ہے۔

۲۲۹	۲۳۵	۲۳۰	۲۰۱
۶۳۲	۶۴۵	۶۶۶	۳۶۸
۶۵۴	۶۶۴	۶۶۳	۶۵۴
۹۳۵	۹۴۰	۹۳۹	۹۳۵
۹۴۶	۹۴۴	۹۴۶	۹۴۰
۱۰۲۴	۱۰۹۰	۱۰۸۶	۱۰۹۲
۱۱۰۴	۱۱۸۲	۱۱۴۲	۱۱۸۶
۱۱۹۰	۱۲۲۴	۱۲۰۶	۱۳۰۲
۱۳۰۶	۱۳۱۰	۱۳۰۹	۱۳۱۲
۱۳۱۳	۱۳۱۸	۱۳۱۶	۱۳۱۹
۱۳۲۱	۱۳۲۴	۱۳۲۲	۱۳۲۵
۱۳۱۸	۱۳۳۰	۱۳۲۹	۱۳۲۶
۱۳۳۹	۱۳۴۲	۱۳۴۰	۱۳۴۳
۱۳۴۸	۱۳۵۰	۱۳۴۹	۱۳۵۱
۱۳۵۲	۱۳۵۶	۱۳۵۵	۱۳۵۰
۱۳۵۱	۱۳۶۰	۱۳۵۹	۱۳۶۱
۱۳۶۲	۱۳۶۵	۱۳۶۳	۱۳۶۹
۱۳۶۰			

خادم۔ مہتمم صدق۔ لکھنؤ

تحفہ ضروری

رجباب برصحت کی ایک قدیم نامیہ تقریباً ۱۲ سال قبل کی
عالم و محکم کے باہمی تعلقات پر قرآن مجید، حدیث کے
احکام اور علماء اسلام و علماء یونان کے مہترین اقوال کا مجموعہ۔ ۴۰۰
کے ٹکٹ آنے پر روانہ ہوگی۔ پتہ، محمد نقی خان۔ دریا بادیہ علی بارہ ٹکلی

دریا بادیہ علی بارہ ٹکلی محمد نقی خان پتہ ۴۰۰ کے ٹکٹ آنے پر روانہ ہوگی۔

وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَهُمْ يَقْتُلُونَ
 لارہ؟ سچے راستے کو آیا اور جس نے اُن کو سچا مانا وہی پرہیزگار ہیں

عبد الماجد

۱۱۰

چندہ اور انتظامی امور

پتہ :- وریا پاد منخل بارہ بنی

نائب: حکیم عبدالقوی بی اے

مضامین کے بارے میں خداداد کتاب ایڈیٹر کے نام پر

یہ بادِ مصلح بارہ بنی
 یم عبد القوی بی اسے
 بارے میں خدا کا کتاب ایڈیٹر کے کہہ گئے

(1917)

چند سالہ آنکھوں کے
ششوس

بیرون ہند سے مالانہ، سنگ
قیمت فی پرچہ ۱۲

نمبر ۱۳۰ - ۱۹ - رمضان المبارک ۱۳۶۲ھ مطابق ۲۸ - اگست ۱۹۴۱ء جلد ۱۱

[illegible]

پہلی باتیں

ایسا صوفیان عالی مقام و بزرگان کرام بھی کسی انسانی سُننِ نادیدہ کی نسبت میں مبتلا ہو سکتے ہیں؟ اگلا ظاہر و باطن بھی کسی انسان کے خیال میں غرق ہو سکتا، اور سالِ سال جبر تکسیر فرما دیتا ہے؟ اولیاء اللہ بھی دین کو تباہ کر دینے والی معصیت کے قریب پہنچ سکتے ہیں۔ ————— یہ ہے کہ خدا نخواستہ یہ شیخ طریقت اپنے

معلق سرخ غلط بیانی سے کلام سے رہے ہیں؟
 وہ خوش عقیدہ گروہ ایسے کلمات کو سن رہا ہے؟
 نزدیک بزرگی مقبولیت اور ولایت کے معنی یہ ہیں کہ انسان
 بشریت کی حد سے گزر جائے، اور اگر مائیکہ کی طرح نہیں تو انبیاء اکرام
 کے درجہ میں تو ضرور مصدوم ہو جائے؟ اور گناہ کیا سنی، گناہ
 کا خیال بھی اسکے پاس نہ پہنچنے پائے۔ اور خیال سمعیت کی بھی
 کوئی عن مرتبہ فضائل سے فرزند اس سے سرزد نہ ہونے پائے!

انسان ہر حال انسان ہے، اور بشر ہر حال بشر۔ ابو البشر کی
سنت ہیں اس سے لغزشیں (کم و بیش کا سوال الگ ہے) صادر ہونے
رہنا اُس کے کمال اور بزرگی کے ذریعہ بھی مافی نہیں۔ (ایمانتِ نبوت
کی مناجات آدمؑ کی صورت ماری نسل آدم کے لیے ہے۔ —
نَفْلٌ وَ تَشْفِیْرٌ ہم کہتے بھی رہتے ہیں اور استغفار بھی کرتے رہنے
ہیں) قول تاج شریعت امام مالکؒ کا ہے۔

من کہ سہلی بن عثمان السجستانی ام
رضی اللہ عنہ از پس آنکہ مراجع تاج
یازدہ سال آذ آفت تزویج نگاہ
داشتہ بود ہم تقدیر کرد تا بہ نقتہ
اندر افتاد م و ظاہر و با علم
اسیر صفتہ باشد کہ اسن کہ نشہ
آنکہ رویت بود و بود یکسال
مستغرق آن بودم چنانکہ نزدیک
بود کہ دین بر من تباہ شود تا
حق تعالی بہ کمال لطف و
تمام فضل خود عصمت و
بہ استقبال دل بیچارہ من
فرستاد بر حمت خلاصی از اندانی
داشت -

یہ حال کون اور کہاں بیان کر رہے ہیں؟ بیان کرنے والے ہندوستان کے بہت قدیم اور مشہور و معروف بزرگ و مقتدر طریقت پانچویں صدی ہجری کے شیخ الشیوخ شیخ علی الجوری الغزنوی (عرف عام میں داتا گنج بخش لاہوری) ہیں۔ تصوف کی اپنی مستند مشہور عالم کتاب کشف المحجوب میں مابینا اپنی آپ بیتی بھی اپنے نام کی تصریح کے ساتھ لکھنے لگے ہیں، اور انہیں مقامات میں ہے ایک مقام کا اقتباس

اشخاص اور مسائل

یعنی سے ایک گرجو بیٹ کا کاتب :-

”حال میں سکاتیب ہمدی“ نظر سے گزری۔ خطوط بنام سید سلیمان بنوری

میں تھا، پر کے متعلق ایک روشن خیال ادیب کے خیالات کا عکس دکھتا ہے۔
حضرت یہ تو بتا دیتے کہ خریہ مورخ محمد علی شہلی اور ابو الکلام آزاد باوجود
اپنے تقدس کے اس مسئلہ خاص میں اختلافات کیوں رکھتے ہیں؟ ایسے
ہی حضرات کے متعلق نہ ہونے کے مسئلہ مذکور کا قیام نہ بنا رہا ہے۔

اوپر چپ چپہ تو اچھے خاصے سمجھدار لوگ بھی انہی رسلے کا احترام اس
قدر تک کرتے ہیں کہ بایہ و شاید اور بات بھی سچی ہی ہے کہ یہ لوگ عالم
دین اور عامل انجانیس گارڈا علی کی بنا پر سری سمجھ میں نہیں آتا کہ یہ کیا دلائل
ہیں جنہیں وہ اسے یہ صفت کی صفت تصور کر رہا ہے؟

ممدی حسن مرحوم کا محض ادنیٰ آدمی ہونا اور مذہب کے مس
نہ کہنا ظاہر ہی ہے۔ اسی طرح یہ بھی ظاہر ہے کہ مولانا سید سلیمان
صاحب اپنی پہلی تحقیق سے جو خاکہ چکے ہیں وہ مولانا محمد علی
تو انکا عظمت شناس اور انکا عاشق اور سطور سے بڑھ کر اور کون ہو گا؟
لیکن ہر مرتبہ ہر بارے۔ امرت کے ہر خادم اور امت کے ہر نائب۔
یہ ہے جو ضروری نہیں کہ وہ بنیاد فقہ کا بھی ماہر ہو۔ محمد علی ہند
اقبال ہی کی طرح بہت بڑے خادم ملت کے رہے ہیں۔ لیکن فنِ توبہ
کے مسائل یعنی قرآن کے لہجہ اور مخارج حدودت کے علم ان سے بکھرا
جاتا تو یہ کتنی بڑی غلطی ہوتی! احکام فقہ کی بحث ان حضرات
کا نام لانا بالکل ہی بے محل ہے۔ اور ان سے انکار یہ حال نہ لانا
شبلی اور مولانا ابو الکلام کا ہے۔ اپنے اپنے فن کے ماہر ہیں۔
لیکن یہ فن انکا نہیں۔ — بلا غور و اتیان محض شخصیتوں کے
نام سے قیام نہ اٹھانا اسکا نام رجال پر قیام ہے حق جوئی نہیں۔

اور پھر سند میں ان حضرات کی تحریریں اور فتوے پیش کرنا
بجائے ذکر محض عمل۔ مجھ و عمل و کسی بڑے۔ یہ بڑے مضمت اور فضیہ
کے و حجت نہیں۔ — اور مولانا ابو الکلام کا اس بھی اس بڑے
مضطرب ہے۔ اہلال جب دوبارہ نکلا ہے۔ ۱۰۰ حدیث اپنا چراغ
تصویر کشی سے شائع کر چکا ہے۔

اور اگر یہ طریقہ۔ سند اس میں گیا تو پھر شہادت کی ہرمت بھی
ایسی نہ رہے گی جس کی تائید نہ ہو جائے۔ میں اس سے بچا جس نام
دین انفرادیت کے نہ پیش کیے جائیں۔ فقہ و کشی کا سالہ و
ہر ایک سے۔ حجت اور محترم۔ اس سے اس سے بیسیوں مشاہیر کے
نام اس کی تائید میں نہ لائیں گے۔

درسِ اہلِ مذہب — لیمن انسٹیٹیوٹ، لندن، دہلی وغیرہ ایک
مشہور زبان آموز ادارہ ہے۔ جرمن آموزہ۔ ”درجہ اعلیٰ، حصہ دوم“
(۱۹۲۵ء) میں جہاں استاد شاگردوں کی ایسی گفتگو درج ہے جہاں
کے ایک مقام کا ترجمہ ہے۔

استاد: — رابرٹ! اپنی بہنوں سے پوچھو کہ آیا وہ تمہارے ساتھ
رفیق کر رہی ہیں، جب نہ پوچھا۔

رابرٹ (ایمن اور لوباس سے) تم میرے ساتھ نہ پوچھی، جب میں جا رہا ہوں۔

تین۔ ہم تو ضرور تمہارے ساتھ آجے۔ اور ناچ کر خوش ہوتے۔
لیکن تم خود ہی ہمارے ساتھ رقص نہ کرو گے۔

رابرٹ: — میں ضرور تمہارے ساتھ آجے گا جب مجھے ناچ آجائے گا۔
لیکن یہ تمہیں خوب معلوم ہے کہ مجھے ناچ میں ہمارا ہی نہیں۔

کتا ب: رقص اور روبر نہیں۔ ”نزن لطیفہ“ میں سے کسی نے پوچھا
نہیں، عزت زبان پر ہے زبان کھانے کے لیے ہے اور لاطینوں
کے لیے ہے۔ اس پر بھی درمیان میں کس بلے تکلف سے ذکر ناچ کا
آگیا ہے، اور وہ کس بچپن کے سن کے گزرا ہوئے، اس کے بھائی
ہوں کے درمیان اچھے کھانے پینے پڑھنے لکھنے کا ذکر ہے۔

کسی۔ ایمان گھرانے میں اسکا تصور بھی آیا جا سکتا ہے؟

جس قوم کا جو تمدن جو تہذیب اس کے اجزاء عناصر کو قدر، وہ
بچپن ہی سے اپنے افراد کے دل و دماغ میں بٹھا دینا چاہتی
ہے۔ اور اسکا لحاظ درسی کتابوں میں سے رکھ لیتی ہے۔ اور میں سے
یہ ہے کہ سلیڈوں کا سب سے پہلا کلام یہ ہونا چاہیے کہ اپنی تعلیم اپنے
اتحاد میں لیں۔ جلد سے جلد اپنا تعلیمی سواد حاصل کر کے رہیں۔
اور علیحدہ اور بنا حصر اور حدود اور دیوبند سب کچھ کا غریب
مرد، اگر بیسی نصاب ایسا رکھیں کہ اسلامی شعائر اور اسلامی
تہذیب و تمدن کے سبق بچپن ہی سے ہر موضوع اور ہر فن کے ذریعہ
سے لئے لگیں، حساب، جغرافیہ، ادب، تاریخ، فلسفہ، سائنس
سب کا رنگ ادل سے آخر تک سچے سے ادب و شک اسلامی ہی
میں ہونا چاہیے۔

یہی مکالمہ مثلاً اگر اسلامی باتوں سے زبان کے ہر نصاب
درس میں درج پڑتا تو یوں ہوتا:

تاد: (شاگردوں سے) غیروں کی جن ظاہر و خفا اور حقیقتہ اعلان ہوا
و خلاق شکن رسوں سے میں غاس طور پر بچنے کی ضرورت ہے۔
و تمہارے خیال میں کیا ہیں؟

چلنا شاگرد: حضرت سب سے بڑا ذکر تو ان لوگوں کی بی بیانی
اور بے غیرتی ہے، معاذ اللہ کسی نے یہ باب بتاتے ہی نہیں۔
دوسرا شاگرد: اور کمال۔ اس کے ساتھ مرد دل کر اپنے فکر کرنے
ہیں۔ تو یہ تو یہ۔ کیا تہذیب ہے!

تیسرا شاگرد: مرد و عورت میں جس سنگ بھائی میں اکیڈم سے
سے لپٹ کر اور اکثر شرابیوں کی پڑاؤ سے دلت نا جتی ہیں! یہ
آدمی ہیں، جانور!

قیامت کے امکانات — لندن، ۱۹۱۰ء، مشہور

مصنف، جارج برنڈ شا کا مر اسات آج طوائف میں نکلا ہے۔ حیکا
احصل یہ ہے کہ ”ایٹم“ (جو ہر فرد سے جو ہم نے کبھی کرنا شروع کیا ہے
و کہیں ایسا نہ ہو کہ یہی وہی وقت ایک دن پوٹ کر دنیا کی فضا کو تاروں
کی خاک کے ابر سے بھر دے اور ساری دنیا کے لوگ اسی آگ سے

جارج برنڈ شا

ایک اسلامی معاشی نظریہ

حافظ ابن حزم کے نقطہ نظر سے

(برہنہ)

از مولانا سید منار حسن صاحب گیلانی

واللہ اعلم ابن حزم کے اس سوال کا رخ کن لوگوں کی طرف ہے،
دوسرے علماء کے علمائے توحید اور یوں دوسرے میں
کوئی فرق نہیں کیا ہے۔ ابوبکر (رضی اللہ عنہ) میں اسی مسئلہ کا ذکر
ان الفاظ میں کرتے ہیں

من قدر جسدہ الجورح حق | بھوک سے جو جس درجہ مشاوب کو کہ اپنے
بیمائیت علیہ التبع نیلزمہ | بلاک ہو جائے اخذت اُسے پیرا
ان یطیع ما یسجد حرمہ ۱۵۷ | ہو جائے تو واجب ہو جائے کہ بھوک
کا ازالہ اُس سے ہو وہ اُسے دیا جائے۔

پہر حال ابن حزم نے اس مسئلہ کا ازالہ کے قریب قریب دوسرا
مسئلہ جو ہے کہ فردار یا شراب وغیرہ کے استعمال، اجازت بعد انتظار
اُس وقت تک کسی مسلمان کو نہیں مل سکتی جب تک کہ ازالہ ضرورت
کہا ناگسی سے وہ حاصل کر سکتا ہو، حکم دیا گیا ہے کہ اگر ازالہ ضرورت
کہا ناگسی سے ازالہ دینے سے انکار کرے تو اُس سے جنگ کرے، اُس
کھانے کو حاصل کرنا چاہیے، ابن حزم نے لکھا ہے کہ

فان قتل فغایہ القود | لایب اگر ضرورت سے اس لڑائی میں قتل ہو جائے
وان قتل الماخذ غالی | تو قتل کرنے والے سے قصاص لیا جائیگا
لأنہ الله لا یمنع حقاً | اور اگر ضرورت کی چیز سے انکار کرنے
والا مارا جائے تو اُس کا ٹھکانا خدا کی لعنت ہے۔

اور اب اسی مسئلہ پر قیاس کر کے اُنہوں نے آخر میں اپنا یہ
ذیلہ درج کیلئے کہ غریب کے حقوق خواہ ازالہ از زکوٰۃ ہی کیوں نہ
ہوں۔ اگر اغنیاء اور سرمایہ داران کے ادا کرنے سے گریز کر رہے ہوں
تو اُنکا قتل ہے کہ

ہو ملائفۃ باغیہ | امراء اور سرمایہ داروں کا یہ طبقہ باغی
قرار پائے گا۔

اور ملائفۃ باغیہ قرار دینے کے بعد حافظ نے قرآن کی آیت
فان یقتل امداہا علی الاخری | پس مسلمانوں کا ایک طبقہ اگر دوسرے
فقاتلوا الذین یبغون حقن فی الی | طبقہ کے مقابلہ میں بنیاد کی راہ
امراء - اختیار کرے تو بنیاد اختیار کرنے

والیوں سے لڑو۔ ہاں تک کہ بات خدا کے حکم تک واپس ہٹ جائے۔
کو درج کرنے سے لکھا ہے
واما نحن باذن ربنا غالی | حق کا انکار کرنے والا اور اسکو دھونڈنے

انہی لئے کہ حق و ہدایت کا نالہ | انا باغی ہے میں اپنے اُس بھائی کے
ابو الصدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ | خلافت اُس نے بنیاد اختیار کی ہے
عنہ مانع الزکوٰۃ ۱۵۹ | جبکہ اس پر حق ہے۔ زکوٰۃ سے انکار کرنے
والوں سے صدیق اکبر نے اسی سے توجہ کی۔

جبکہ حاصل یہی ہو اگر زکوٰۃ کے بعد بھی غریب کی معاشی ضرورتوں کی
تکلیف کے لیے سرمایہ داروں کی زکوٰۃ ضرورت بھی ہوئی دوست سے
اس حد تک لینے کی اجازت حافظ ابن حزم کے مسلک کی رو سے
اسلام و بنا ہے کہ ایک پیسہ بھی اس زکوٰۃ ازالہ ضرورت و دولت
کا امراء کے پاس اگر باقی نہ رہے تو اسکی پروا نہ کی جائیگی۔ یہ
حکومت کا فرض ہے کہ غریب کے حقوق امراء سے برزور حاصل کر کے
غریب تک پہنچا ہے۔ اور اس ماہ میں جنگ و قتال کی بھی ضرورت
پیش آجائے تو مسلمانوں اور اسلامی حکومت کو اس سے اعراض
نکرنا چاہیے، بلکہ غریب کے حقوق سے گریز کرنے والوں کا باغی قرار
دے کر اُن سے حکم فرمائی جنگ کرنا واجب ہو جائیگا۔ اُس وقت
تک باقی رہتا ہے جب تک خدا کے حکم کی ضرورت استلزام نہ ملے۔
یہ تھا خلاصہ اُس سلسلہ کا جو حافظ ابن حزم نے اسلام کے
معاشی نظریہ کی تشریح میں اختیار کیا ہے۔ اور اسی کو اپنے الفاظ
اور اپنی ترتیب میں مجھے پیش کرنا مقصود رہا۔

(بقیہ صفحہ ۲۰۱)

اذا جردنا لوطاً قبل الفجر حتی ذلک لیل علی جوازہ طلوع الفجر علیہ
ہو واجب و ذلک جائز اجاباً (ابن العربی)

الی الیل اسے الی دخول الیل (ابن عباس) فیل الیل فایۃ
الصیام ولم تدخل فیہ رعیۃ من ذکرہ حد الصوم بان آخرہ
دفعۃ اقبال الیل (ابن جریر) کلۃ الی لانتہا العایۃ نفی ہلالۃ ان
الصوم فیتی خذ دخول الیل (کبیر) الیل لیس من صیۃ النہار فیکون
اللیل فارباعاً من صیۃ النہار (کبیر)

اللیل - اور خود لیل کا الحاق عربی میں دن کے خاتمہ میں غروب
آفتاب پر سمجھا جاتا ہے۔ اور اعتباراً صرحت ذوال آفتاب شمس کا کیا گیا ہے
اللیل من غروب الشمس الی لموع الفجر الصادق (فاموس - تاج)
اللیل عقب النہار و بعد وہ من غروب الشمس و لسان) اسے آیت
کے معنی صامت یہ ہوئے کہ انکار عین غروب آفتاب کے ساتھ
ہو جانا چاہیے۔

یقیناً الا انکار عند غروب الشمس مکناً شریفاً (ابن کثیر)

لاہوری سلسلہ کار کا پتہ

صدق ۱۹۰۰ میں درج ہوئے سے رہ گیا تھا۔ حق کی آخری سطر یہ ہوئی
ہو دن الرشید - کلک اکاؤنٹس برانچ ان ڈیپو ریلوے - لاہور
تصحیح صدق محمد - صدق ۱۹۰۰ صفحہ اول - شذوذہ واقعات موسمی
میں شریعت کے الفاظ رہ گئے ہیں، "ایک صاحب علم بفضل کا سوال"

مردوں کے استغفار کا قرآنی قانون

(اذا ردہ من لانا مناظر حسن صاحب ٹیلہ)

قرآن ہی سے جب یہ معلوم ہوتا ہے کہ زمین فی الارض یعنی زمین کے باشندوں کے لیے آسمانوں میں رہنے والے ملائکہ استغفار کرتے ہیں اور جو بوجہ ان کے لیے تو مغفرت اور عفو کی درخواست بارگاہ الہی میں ملائکہ مقربین کا وہ طبقہ پیش کرتا ہے جو عرش ربانی پر اپنے پیشوا پر اٹھائے ہوئے ہیں وہ بھی اور کربھیوں کے کے دسی طبقہ کے وہ فرشتے ہیں جو عرش رحمن کے چاروں طرف پائے جاتے ہیں۔ آخر سورہ شوریٰ کی آیت

الملائکہ یسبحون بھم ہم اور ملائکہ تسبیح پڑھتے رہتے ہیں اپنے رب کی یہ تعظیم و تکریم فی الارض | مردی اور مغفرت چاہتے ہیں انکی جو زمین میں ہیں قرآن کی تلاوت کرنے والوں یا کس کی نظر سے نہیں گزرتی ہے۔

اسی طرح سورہ مؤمن میں جو یہ ارشاد ہے کہ الذین یعملون العرش من | جو اٹھائے ہوئے ہیں عرش کو اور عرش کے دولہ سبوح بھم و یومنون | اور گرد جو فرشتے ہیں وہ برابر تسبیح و تہلیل کرتے ہیں و یتقون للذین آمنوا | رہتے ہیں اپنے رب کی اور ایمان لاتے ہیں اللہ پر اور مغفرت چاہتے ہیں ان لوگوں کو جو ایمان دالے ہیں۔

کیا ان آیات کی تفسیر مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ مردوں کے عمل اور فعل سے ناکہ ہو چکے کا قانون قرآنی قانون ہے۔ اور ملائکہ ہی کیا، قرآن ہی میں یہ بھی تو ہے کہ اپنے آپ پر ظلم کرنے والے اگر رسول کے پاس آئیں اور آکر خدا سے خود بھی مغفرت کے طالب ہوں اور ہوں (علیہ السلام) بھی ان کے لیے مغفرت کے خواہاں ہوں

لو جددوا تعدوا وارجوا | تو پائیں گے وہ اللہ کو بیت بڑا تو یہ قبول کرنے والا اور بہت زیادہ ہریان۔

بلکہ سچ تو یہ ہے کہ قرآنی دعائیں میں جب ایک دعایہ بھی ہے یعنی یقولون ربنا اغفر لنا ذنوبنا | کہتے ہیں کہ ملے ملائکہ ہمارے بخش دیے الذین سبقونا بالایمان | آپ ہم کو اور ہمارے بھائیوں کو بھی جنہوں نے ایمان لانے میں سبقت لی۔

تو کیا اسکا یہ کھار ہوا انتقام نہیں ہے کہ ایک دوسرے کا عمل دوسرے دوسرے کے لیے نہیں ہو سکتا ہے۔ مگر علی ہرے کہ جہاں یہ قرآنی قانون ہے اسی کے ساتھ تو قرآن میں ہم یہ بھی پڑھتے ہیں کہ پیغمبر کو خطاب کر کے یہ فرمایا گیا ہے کہ

سواء علمتم استغفرت لهم | انکے لیے برابر ہے خواہ تم انکی مغفرت چاہو و استغفر لهم فیقر الله | یا نہ چاہو اللہ تعالیٰ ہرگز انکی مغفرت لهم و مانعین | نہیں فرمائے گا۔

بلکہ سورہ زمر میں تو ان ہی لوگوں کا ذکر کر کے بتلایا ہے کہ وہ باہریت میں پیغمبر کے اس مل کے متعلق قطعاً فیہ عقیدہ ہونے کا اعلان

کیا گیا ہے۔ یہاں تک شدت برتی گئی ہے کہ

استغفر لهم اولاً تستغفر لهم | مغفرت نہ چاہو یا نہ چاہو اور اگر تم ستر ان تستغفر لهم سبعین مرة | نہ اٹھی تیرت چاہو گے تب بھی فلن یغفر الله لهم | ہرگز ہرگز اللہ تعالیٰ انکو نہ بخشے گا۔

تو نہیں جانتا کہ پیغمبر کے عمل استغفار کے عدم افادہ کا تعلق ان ہی لوگوں سے ہے جو ایمان سے محروم تھے۔ خود ہی سورہ توبہ کی ذکر و بالا آیت کے بعد عدم افادہ کی وجہ قرآن ہی میں ہمیں الفاظ بیان کر دی ہے۔ یعنی ذاک انتم کفر بالمشہد | یہ اس لیے ہے کہ انہوں نے کفر کیا اللہ کا رسول کو اور اس کے رسول کا

اور اس سے بھی زیادہ واضح اور سمات الفاظ میں اسی دور میں ایک عام قانون کی ثابت ہے۔ اعلان کر دیا گیا ہے کہ مکان للذین آمنوا | انی ہی کے لیے یہ درست ہے اور ان استغفروا المشرکین | ایسا ان لوگوں کے لیے کہ وہ مغفرت چاہیں ولو كانوا اذلی القربی | شرک کرنے والوں کی خواہ وہ قریب میں ہیں انہیں ہم انہم | کے ساتھ داری کیوں نہ ہوں (یعنی) اسباب بھیم۔ اس بات کے بعد جب یہ کھل چکا ہے۔

مشرکین جہنم والوں میں ہیں۔ جس سے معلوم ہوا کہ آدمی میں اپنے اعزہ اور اقرباء کے گناہ بخشوانے اور توبہ پوچھنے کی جو عام خواہش ہوتی ہے شرک کی حالت میں اس خواہش کی تکمیل سے لوگوں کو قرآن نے باز کر دیا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام اور العزیم بنیہر کسی نے شرک باپ کے لیے استغفار کا جو عمل کیا تھا تو قرآن کو اسکی توجیہ نہیں یہ کہنا پڑا کہ صرف وعدہ کا یہ ابنا تھا۔ جبکہ مطلب یہی معلوم ہوتا ہے کہ اگر کو حضرت ابراہیم کے اس فعل سے نفع نہ ہو چھٹکا۔

نیر اس نفع کی تفصیلات کو تو اپنی جگہ پر چھٹا چاہئے یہ اس موقع پر یہ کہنا ہے کہ نیر کے عمل سے استفادہ جب اس پر ہوتا ہے کہ جسے فائدہ پہنچانے کا ارادہ کیا جائے وہ سب سے خود بھی ایمان اور توحید کی دولت سے محروم ہو در نہ کفر و شرک کی حالت میں غیر کا عمل خواہ وہ پیغمبر ہی کا عمل کیوں نہ ہو سفید نہیں ہو سکتا۔ تو اسکا حاصل اس کے سوا اور کیا ہوا کہ در حقیقت ہر شخص کو جو کچھ بھی فائدہ پہنچتا ہے مالا اپنی ایمانی جدوجہد اور توحید ہی استغفار ہی کی بنیاد پر پہنچتا ہے۔ ایسی صورت میں قرآن کی شہادت

لیس للانسان الا ما سئ | نہیں ہے آدمی کے لیے لیکن یہی حال دوزخ سب سے سوائے | اس لیے سنی کی توبہ اور اسے اپنا سنی (انجم)

سے جو اس معاملہ میں مبتلا ہو گئے ہیں کہ قرآن کی رو سے غیر کے عمل سے کسی کو کسی قسم کا کسی حیثیت سے کوئی فائدہ نہیں پہنچتا

کے ساتھ وابستہ ہے تو ظاہر ہے کہ دوسروں کے عمل سے استفادہ ایمان و توحید پر کیوں نہ موقوف ہو گا

علامہ یہ ہے کہ دوسروں کے عمل سے فائدہ نہ پہنچنے کا آج جو ٹھنڈا وراپٹا جانا ہے، اگرچہ حقیقی محرک تو طبل زدن کے اس نغمہ میں عصر حاضر کی مادی تناسل و ہمت ہے۔ مبنی انسان زندگی کو آخرت کے مایوس بنانے کے بعد، مہرب کو جن لوگوں نے بے قیمت قرار دے رکھا ہے، اور ایسوں کے لیے جنگی زندگی کے مدد و شکر مارے لیکر شلیم قیہ تک ختم ہو جاتے ہیں۔ اس کے سوا اور سو پارس کیا جاسکتا ہے۔ ہر حال ان ہی لوگوں میں کچھ ایسے بھی ہیں جو سمجھتے ہیں کہ مذہب کے عملی نظام سے دنیا میں امن و امان کا فائدہ بھی اٹھایا جاسکتا ہے اس لیے عمل کی حد تک دنیا مبنی سے کام لیکر کتے ہیں کہ مذہب کو اگر زندہ رکھا جائے تو کچھ مضامین نہیں۔ البتہ ایمان کی بنیاد کوئی قیمت نہیں ہے۔ آج مادی کا ایک بانسہ یا دس سو دس کا قائل ہو، بلکہ سرے سے خدا کا ٹکڑا ہی کہہ نہ سکا، لیکن اگر عمل اور سیرت میں، اچھا آدمی سمجھا جاتا ہے، اور اسل عصر حاضر میں کرتے ہیں، تو اس اچھا آدمی سمجھا جاتا ہے، اور اسل عصر حاضر میں عمل کے اتم کرنے والوں کو آپ جو ہر جگہ دیکھتے ہیں اسکا اصل بار یہی ہے۔ چونکہ اصلاح عمل کی اس کوشش میں بعضوں کو یہ دوسرے پیدا ہوا کہ مسلمانوں کی عملی کمزوریوں میں جہاں دوسری باتوں کو مدد مل رہا ہے، انہیں میں انکا یہ اعتقاد کہ دوسروں کے عمل کا نواب آدمی کو پہنچ سکتا ہے۔ ایک وٹرو جہ ترک عمل کی یہ بھی ہے۔ فیہ کے عمل کے عدم افادہ کا ہنگامہ جو آج مچا رہے ہیں، خواہ انکو اس کا شعور ہو یا نہ ہو لیکن میں باتنا ہوں اور انکو بعض مطلع کرتا ہوں کہ اس ہنگامہ کے حقیقی محرکات، اصل ایک اس قسم کے مادی احساسات ہیں۔ اور اس زمانہ کے چار فائدہ غور میں ایک بڑا غار منہ یہ بھی ہے یعنی اصل مقصد کسی مادی مصلحت کے ذریعہ پہلے لے کر لیا جاتا ہے، لہذا لے لے کر لاش کر لے جاتے ہیں۔ اس سلسلہ میں کوئی چیز مطلب کے مطابق، قرآن میں اگر انکو مل گئی، دیکھتے ہیں کہ جو مطلب ہم قرآن کا بیان کرتے ہیں مدنیوں سے ملتی ترو ہو جائیگی، عہد اعدیوں کے انکار اور انکی بے وفائی سے مضمون کو شروع کیا جاتا ہے۔ حالانکہ ان ہی حضرات کو بسا اوقات یہ دکھا جاتا ہے کہ حدیث تو حدیث عام تاریخی کتابیں مثلاً طبری، ابن اثیر وغیرہ میں بھی کوئی ایسی چیز مل جاتی ہے جس سے اپنے عقیدہ کے اثبات میں فائدہ اٹھا سکتے ہیں تو اس وقت ان کے پیش کرنے سے بھی یہ نہیں جھجکتے۔ خود مدنیوں کی نصیحت اور ان کے عدم اعتبار کے متعلق جو مواد انکی طرف سے پیش ہوتا ہے، بجز چند گری پری پا مال رزایتوں کے وہ اور کیا ہے۔ ہر حال مسلمانوں کی عملی کمزوریوں کا بھیس انکا نہیں ہے۔ انکی عملی بیداری کی ہر کوشش کو میں زمانہ کی اہم ترین ضرورت یقین

کس قدر عجیب ہے۔ مجھے حیرت ہے کہ قرآن کی اس آیت ہذا انکی نظر سے اڑتی ہے، لیکن حالانکہ رسول بلکہ ایک مومن کے عمل سے دوسرے مومن کو فائدہ پہنچنے کا جن قرآنی آیتوں میں تذکرہ کیا گیا ہے ان کے چشم پوشی کیوں کی جاتی ہے۔ شاید انہیں قرآن کے رد و مخالفت کا ذوق میں تھا، یا تاقت نظر آتا ہے اس لیے اپنی غرض کے مطابق جو آیت ہذا قرآنی اسے پیش کر دیتے ہیں اور جن آیتوں سے ان کے مقصد پر زور پڑتی ہے ان سے گویا سبحان بن جاتے ہیں۔ حالانکہ میں نے مہربا کے عرض کیا یہ بھی صحیح ہے اور وہ بھی صحیح ہے۔

آخر میں غیر کے عمل سے (کا استفادہ) اس وقت تک ممکن ہے جب تک کفر کو ترک کر کے ایمان کی دولت اور شراب کو جھپڑ کر توحید کی روشنی نہ حاصل کی جائے تو یہ کتنا بھی نقصان پہنچے کہ کچھ بھی فائدہ ہو سچا اپنی سعی اور اپنی کوشش سے ہو سچا۔ اگر کسی نے اس کی طرف سے ایمان و توحید کی سعی نہ تو قی تو دوسروں کے کیا خود اپنے عمل کے منافع سے بھی آدمی کب مستفید ہو سکتا ہے۔ اہل تجرد و الہا، کتہ تھانوں، نہ لادے جائے گا اسکا جو تہہ عمل کیا ہو یا۔ کل امور کا سبب یہ کہ یہاں ہر شخص اپنے لیے کے ہاتھوں گروہ۔ میں ان سب کا یہی مطلب سمجھتا ہوں کہ عمل ہو یا خود اپنے اعمال سے استفادہ ہو، سب خود اپنی ایمان اور توحید کی کوششوں پر ہی مبنی ہے۔ پس جسے جو کچھ بھی فائدہ پہنچتا ہے درحقیقت اپنی سعی اور اپنے عمل ہی کا فائدہ ہو سچا ہے۔ منافقین اور کفار دوسروں کے عمل سے کیا، وہ تو خود اپنے اعمال کے فائدے سے بھی اگر محروم رہ جائیں گے تو اسی وجہ سے رہ جائیں گے کہ خدا کا رسول ان کے پاس آیا، خدا کی کتاب آئی، لیکن انھوں نے نہ خدا کے رسول ہی کو پہچاننے کی کوشش کی اور نہ خدا کی کتاب کو سمجھنے کی سعی کی اس لیے کفر و شرک کی حالت میں مر گئے۔ دوسروں اپنے لیے ہو سچا۔ اعمال یا دوسرے ان کے لیے اگر کچھ کریں، وہ ان کے استفادہ کا وہ آواز نہ اٹھانے اپنے اوپر خود بند کر لیا۔

کیسی عجیب بات ہے مشہور و منثور حدیث ہے
انما الاعمال بالنیات، اصل اعمال کی قیمت نیت کے ساتھ وابستہ ہے
امر ما نومی (بخاری و ترمذی) اور ہر ایک مفسر کے لیے وہی ہے جو اس نے نیت کی۔ یہاں بھی تو یہی بتایا گیا تھا کہ اپنے اعمال سے بھی فائدہ انسی وقت پہنچ سکتا ہے جبکہ صحیح نیت سے اسکا تعلق ہو بلکہ قرآنی آیت
ما کان اللہ لیضع ایامکم | بقضاء اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان کو منانے (البقرہ)
نہ کریں گے۔

کی جو تفسیر مدنیوں میں بیان کی گئی ہے کہ بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھنے والوں کے متعلق بعضوں کو شہد ہوا کہ ان نمازوں کا انجام کیا ہو گا۔ تو فرمایا کہ اصل چیز ایمان ہے۔ عمل نیز قیمت ایمان ہی سے پیدا ہوتی ہے پس جب اپنے عمل کی قیمت بھی اٹھا

کہ آہوں۔ لیکن اسلام کے کسی ایک قانون کی تفسیر کے لیے مجھے عازر قرار دیا جاسکتا ہے کہ اسی کے دوسرے قانون کا وقتی مصالح کی بنیاد پر انکار کر دیا جائے۔ آپ مسلمانوں میں ملی بیداری منور پیدا کیجیے۔ ان میں ہر ایک کو غوث و قطب ابدال اور آباد بنا کر دم لیجیے بہت اچھی بات ہے، لیکن یہ بات کہ مومن جو ایمان و توحید کی روشنی کے گرد بیٹھے رہنا چاہتے ہیں، اگر عمل کی دنیا سے وہ اب خود غافل نہ بنیں اٹھا سکتا تو اسلام نے اس بیچارے کے لیے فائدہ پہنچانے کا یہ دروازہ جو کھول رکھا ہے، یعنی جو لوگ ابھی عمل کی دنیا میں موجود ہیں، وہ چاہیں تو اپنے اعمال کے نتائج سے بچنے کا موقع اُسے بھی دے سکتے ہیں۔

آپ بلاوجہ اس دروازہ کو اس غریب پر کیوں بند کرتے ہیں اور تماشہ تو یہ ہے کہ قرآن ہی کی آیتوں سے آپ اپنے اس غلط طرز عمل کو تائید میں لے جاتا ہے کہ وہ اٹھاتے ہیں۔

بہر حال جب قرآن ہی سے یہ ثابت ہے کہ غیر کے عمل سے ایمان والوں کو نفع پہنچ سکتا ہے تو اس میں کیا حرج ہے کہ اگر کوئی بیچارہ ابھی اسی عمل کی دنیا میں موجود ہے وہ اپنے اُس باپ کے لیے مغفرت کی دعا کرے جس کا تعلق علی دنیا سے قطع ہو چکا ہے، یا بیچارے اس کے کہ وہ کچھ پیسے یا کھانا بچا کر خیرات کرے کہ اُس ثواب کو جو خیرات کے اس عمل سے اُسے حاصل ہو وہ اپنے مرحوم باپ کو پہنچا دے، یا قرآن مجید کی تلاوت کا ثواب حق تعالیٰ سے عرض کرے کہ اُس کی طرف منتقل کرنا رہے۔ مگر ان تفصیلات کا ذکر قرآن میں نہیں ہے لیکن اسکے خلاف بھی تو کوئی بات قرآن میں پائی نہیں جاتی، بلکہ اصولاً سلام ہو چکا کہ غیر کے عمل کے ثواب کو قرآنی قانون کی حیثیت عطا کی گئی ہے۔ اب اسی اصول کے تحت حدیثوں میں جب تفصیلات کی مراحت موجود ہے تو اب آخر ان حدیثوں کا کیوں انکار کرتے ہیں۔ آخر حسب یہ صحیح روایتوں سے ثابت ہے کہ جو شخص قرآن مجید کے لفظ اتم کا لفظ کر لے تو اُسے ہر حرف کے مقابلہ میں دس نیکیاں ملتی ہیں۔ یعنی اللہ میں دس حسنه، اہم میں دس حسنه، ایم میں دس حسنه۔ خیال کرنے کی بات یہ ہے کہ حسانت کا اتنا بڑا ذخیرہ انہی ہولت سے کیا اور کسی حدیث سے بھی حاصل ہو سکتا ہے؟ یہی وجہ ہے کہ ہمارے اسلاف نے ان لوگوں کے لیے جن سے اگر کچھ نہیں ہو سکتا تو ان کو بھی مشورہ دیا گیا ہے کہ قرآن کی آیتیں ہی پڑھ کر اُس کے پٹھانے سے حسانت اور نیکیاں نہیں حاصل ہوتی ہیں انہیں مرنے والوں تک پہنچا دیا کر دیا اگر توفیق ہو تو خیرات اور نفاذ و مساکین کو کھانا کھلانے کا ثواب بخش دیا کریں۔ ظاہر ہے کہ مسئلہ کی اصل صورت انہی سے اور جیسا کہ معلوم ہو چکا، یہ اولہ شریعہ سے ثابت ہے۔ (القرآن بلیغ)

بقیہ صفحہ ۲

کو پایا ہو جائے۔ اور اس طرح باری ساری شکست از خود

عمل ہو چکا ہے۔ زہد و پارسائی اور پارس آت امریکہ) یہ کیا! اب تک تو "صاحب" کی زبان سے ہی سنا تھا کہ قیامت کا تخیل نزاد ہم ہی وہم ہے محض مذہب مالوں کا ایک ملک سلا ہے اور یہ منکر ہمارے ہڈیوں اور بچوں نے بھی ہی کہنا شروع کر دیا تھا۔ اور اب خود "صاحب" ہی قیامت کے امکانات پر گفتگو کرنے لگے اور ان احتمالات کو پیش کرنے لگے کہ زمین شق ہو جائے، نظام کا تباہ کیا، ایک بہ یک درہم برہم ہو جائے، اور نسل انسانی بات کتنے فنا ہو جائے۔ اگر کی زبان میں۔

صاحب سے سنی ہے اب قیامت کی خبر! (بقیہ صفحہ ۴)

تو بھی اتنی بار اسی غلطی کی تکرار حیرت انگیز ہی ہے (۲) اسی طرح متعدد مقامات پر مصنف نے ایک مخصوص اور جزئی واقعہ سے قاعدہ اور کلیہ استنباط کرتے ہیں بڑی جلد بازی سے کلام لیا ہے۔ اسکی مثالیں دو ایک نہیں خاموشی کثرت سے ہیں۔ اور اس سے بھی بڑھ کر بعض جگہ جو آیت یہ کہ ہے کہ قرآن مجید کی آیتوں کو ایسے دیکھنا منہم نہیں آزادی کے ساتھ لے لیا ہے، جس کے تعلق۔ الفا قرآنی ہیں۔ ان کا تفسیر ہی سے سند ملتی ہے۔ مثلاً ص ۱۱۹ پر ایک عنوان "تلبیس سکر" اسٹامپ کی ممانعت

حیرت ہوئی کہ قرآن میں "سکر" اور "تلبیس" اسٹامپ کا ذکر کہاں ہے؟ دیکھا تو پہلے یہ آیت درج تھی: "لا تلبسوا الحق بالباطل و لکنوا علی البقرہ (کو ص ۱۵) یہ آیت حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں سے ہے اُسے لکھو اسٹامپ سے تو کوئی دُر کا بھی واسطہ نہیں۔

(۳) بعض جگہ انما کے تحت میں جو آیتیں بہ عرض استہاد پیش کی ہیں انہیں اس معنوں سے کوئی تعلق ہی نہیں مثلاً ص ۱۱۹ پر "انما" ہے خود کشی کی ممانعت اور اسکے تحت میں یہ آیتیں درج ہیں "لا تقبلوا الفسق" (نساء ص ۵) "لا تقبلوا البکریم الی التماک" (بقرہ ص ۲۲) "من یصل سورۃ البکریم" ثم یستغفر اللہ سید اللہ مغفوراً وجا (نساء ص ۱۵) اس میں بجز پہلی آیت کے اور آیتوں کی ممانعت خود کشی سے کوئی سروکار ہی نہیں۔

(۴) بعض جگہ سائل کے بیان کہنے میں قرآن پر انما تک کی ذمت آگئی ہے مثلاً ص ۱۱۹ پر پہلے دو معنوں درج کیا ہیں کہ اگر چوری کے بعد توبہ کرے اور اپنی اصلاح کرے کہ آئندہ یہ فعل نہ کر دیکھا تو اسکے آئندہ پیر کھانے کی ممانعت نہیں ہے اور اسکے بعد سورہ امانہ کی آیت السارق والسارۃ نقل کر کے سکا ہے جب ذیل کیا ہے:-

من تاب من بعد ظلمہ و اگر چوری کے بعد توبہ کرے اور وعدہ کرے کہ وہ اصلاح خان اللہ مغفور رحیم آئندہ چوری نہ کرے گا تو خواہ اس کا ہاتھ کاٹا ضرور سی نہیں بلکہ اللہ اسکو معاف کرے گا۔ زیر خط جمعہ تا ستر یا دہندہ شروع میں بڑی مفصل فہرست معنائین کی طرح انما کی فہرست معنائین میں دی ہے اور انما کے نام گنت ہیں۔ ان میں سے اکثر مستند اور معروف ہیں لیکن بعض غیر معروف ہیں ان کے بارے میں نام ان کے معنوں کے دینے سے اور بعض بہت کم درجہ کی ہیں جو ہرگز کسی علمی اور محقق سے متعلق نہیں ہوں گے۔ بعض کتابیں بجا سے خود اور اپنے فن میں مستند ہیں۔ مثلاً

کتاب "تلبیس سکر" اسٹامپ کی ممانعت

کتاب "تلبیس سکر" اسٹامپ کی ممانعت

تاریخ ۱۹۱۵ء کے مہینہ ستمبر ۱۹۱۵ء اور جنوری ۱۹۱۵ء کے
 کا سال جو مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کی ایڈیٹری میں نکلا ہے اس میں
 آپ کے انگریزی ترجمہ قرآن پاک کے بارے میں نہایت (جس میں) مسئلہ
 غلطی ہے۔ اور آپ کے ترجمہ کو تمام موجودہ ترجموں پر فوقیت دی ہے۔
 مگر آپ نے تصدیق میں لایا ہے کہ اس کے ایڈیٹر کی رائے اپنے ترجمہ
 کے بارے میں درج کر کے کہ اس کی انگریزی غلط ہے۔ علامہ جبریل گیلانی
 عوام و خواص میں پانچ انگریزی - برادری کے اسرار سے اس کو مستحکم ہے۔
 درج فرما کر جو بدگمانی پیدا ہو گئی ہے اس کو دور کر دیا ہے۔ اس کا دور
 کرانا فرض سمجھیں ہو گیا ہے۔ ایڈیٹر صاحب جہاں القرآن خرقہ قرآن
 حدیث اور معلومات اسلامی میں بصیرت رکھتے ہیں اور اہل علم و
 نظر میں اعلیٰ درجے قابل قبول ہو سکتی ہے۔ آپ نے غلطی کیا ہے
 مودودی کے ترجمہ پر بھی انہیں اسے ظاہر کی ہے، مگر انہوں نے
 اس کے خلاف اسے ظاہر کیا ہے۔

ترجمان کا تبصرہ تو غیر آپ کی طرف سے تھا، میں ان شاء اللہ
 گنجائش دیکھنے پر نقل کر دیا جائے گا، لیکن آپ کی اس حرکت سے
 اتفاق نہیں کہ کسی مخالفت کی سلسلہ کیوں درج کی گئی۔ کیا آپ کے
 یا کسی مخالف کے بھی خیال میں تصدیق کا کام صرف دوسروں کو لکھنا
 ہے اور خود کچھ کیوں نہیں؟ دوسروں پر تنقید و احتساب کرنا اور
 اپنے کو ان حدود سے اور ایسے یا زعمیہ لینا اور صدق گویا و مصدق
 کی خودی کا پیرا لکھنا اشتہار نامہ ہے۔ - - - اللہ تعالیٰ انسان
 کو اپنے ساند کی بات بھی کان دھر کر سنا دے۔ شاید کوئی لکھ
 حق اسی کی زبان سے نکل آئے۔

ترجمہ کی حوصلہ افزائی ہے۔ مگر حوالہ جہاں پائیر (لکھنؤ) کی بھی
 (بھائی) کہ کلاس (دراس) ایڈیٹر (اللہ آباد) آن در ذراہ آباد
 (نئی انٹرنیٹ) (بھائی) (نصاب) (لکھنؤ) (اسلامک پبلیکیشنز) (پارہ آباد)
 کے دیئے گئے تھے، وہاں ایک آدھ حوالہ مخالفانہ، اچانک باقی تھا
 کیا مخرنہ صدق اتنی راہوں سے غیر متاثر ہے، اور اس ایک آدھ
 راستہ سے تازہ ہو گئے؟ تو خود ان سے بدگمانی قائم کرنا ہوئی!
 اگر یہ واقعہ ہو بھی تو دس نہیں فرماؤں کہ مودودی اپنے شیر ذہن
 اور قدیم کتاب میں کیا درنہ دستی ہے؟ - - - غریب صدق
 نہیں ہوں بھی جملہ بشری کمزوریوں میں مبتلا اور ذائل نفس کا محکوم ہے۔
 لیکن خودی و خود بینی کو اور ہوا دیتے رہنا، اس کے ساتھ حق و دستی
 اور انہیں اور دشمن کرنا ہے۔

آئینہ بازی کے حدود

جام سرشار، نئی دہلی، مین و علاقہ،
 تاریخ و سیاست کی کتاب نہیں، اردو کے ایک پرانے شہور افسانہ
 کا نام ہے۔ افسانہ نویس سلمان نہیں، ایک غیر مسلم ادیب پنڈت
 رتن ناتھ سرشار (متوفی ۱۹۱۵ء) ہیں۔ اس کے حصہ نمبر کا اقتباس
 لانا چاہئے۔

"رسالہ تمہید سو فٹ مطبوعہ جہاں شمس میں کسی انگریز کا ایک خط
 جو صاحب محمد وحسن ہندوستان میں کسی بڑے مذہب والے کے
 پاس بھیجا تھا، پڑھنے اور ذکر کرنے کے قابل ہے۔ - - - لکھتے ہیں کہ آپ
 لندن میں شراب خوار ہو گئی، اس درجہ گرم یاد دہی ہے کہ ان دنوں
 اکھڑے۔ چھوٹے بڑے پڑھنے پڑھنے غریب امیر برادری پر سب کے
 ہاں شرابی موجود ہیں۔ - - - اور لطیفہ سینے - وہ لکھتے ہیں کہ
 اگر ان کی شراب کی دکانیں اور دکانیں ایک نظر میں ہوں تو
 انہیں جگہ جگہ لکھتے ہیں، پائیر - سدا دشت - توبہ توبہ - (فکرت)
 یہ ۲۰ میل کا رقبہ شمس کی پائیش میں تھا۔ کاش کہ
 فاضل محقق ۱۹۱۵ء میں جہتے کہ اس ۶۵ سال کے عرصہ میں رتبہ
 کی دست سات دہائیوں سے بڑھ کر لکھتے سیکڑوں تک ہو چکی!

تجدد کی ناکامی

"اپنے کو مغربی بنائے کے انقلابی جوش
 و خروش میں محو ہو کر یہ نے ہر اس رشتہ کو کاٹ ڈالا جہاں
 جو کوئی بے تعلقی بھی دور عثمانیت سے رکھتا تھا۔ قانون دیوانی
 میں سونز لینڈ کا صائبہ دیوانی اختیار کر لینا اس سے بھی بڑھ کر
 عربی کے سیما۔ لاطینی سروت کو قبول کر لینا سب اسی اُسید پر تھا
 کہ ملت جلد سے جلد تمام یورپ کے دوش و دوش ہو سکیں۔ ۲۱
 سال یعنی تقریباً ایک پوری نسل کے تجربے کے بعد یہ کہنا پڑا ہے کہ
 ملت کے ذہن اس نئی فضا میں بل کر رہیں وہی صیحا کر رہے ہیں
 جس کے لیے انگریزی زبان میں لفظ لیوانٹی (LE VANTINE)
 سے۔ [جسے فرانسیسی "کوشان" یا انگریزی "مادریس" میں لکھا
 نئی نسل قدیم خوبیوں سے تو الہتہ بالکل محروم ہو گئی (وہ خوبیاں

میں بنا پر ترکوں کو یورپ کا شریف ترین انسان کہا جاتا تھا) لیکن
 مغربیت کی خوبیاں بھی دو ایرانی نسل کے واسطے سے اپنے میں
 جذب نہ کر سکی۔ تجربے سے نتائج وہ نہ مل سکے تھے کی گئی تھی۔
 اور اب مستقبل کے لیے سوال یہ رہ گیا ہے کہ آیا وہ ملے ہو کر اس افراط
 کے مقابلہ میں تعزیر تونہ ٹوٹ سکیں؟ یا گھڑی جگہ انگلہ دونوں سروں
 کے درمیان نقطہ اعتدال پر آکر ساکن ہو جائیگا؟
 یہ الفاظ اور کسی کے نہیں، کامریڈ مرحوم کے منیر اور مارٹنگ ہوز
 (لکھنؤ) کے ایڈیٹر عبدالرحمن صدیقی (آکسن) ایم ایل اے کے ہیں
 انہیں رجعت پسند اور دنیا فوس قرار دینے کی ہمت شاید کبھی نہ ہو
 ہی سے کر سکے! - - - میں امید اور ابر مرعوم کے مصرعہ میں ہنسا
 کر دیا کہ کب کو گم ازہ کلیسا نہ لایا

اُسی گنگا

کوئی صاحب ذرا عالم نامے منڈی بہاؤ الدین
 (پنجاب) کے ہیں۔ آپ کا ایک طویل مکتوب صادر ہوا ہے جس
 میں "میر صدق کے" سینہ کے اندر بعض دھند کے طوفان اور
 "ہندان تراشیوں" اور "اہل حق سے فساد" کا پورا پورا ذکر کر کے اشارہ

سورہ بقرہ - رکوع ۲۳

بقیہ نوٹ ۱۷

۱. قنوت - عینہ امر کا ہے ، اور وجوب کے معنی دیتا ہے ۔
 ۲. تفسیقی الوجوب سن غیر غلات (قریبی) دالامر بلا تمام ہونا
 لوجوب بہ ابھر
 ۳. صوم وصال یعنی ملا انظار کیے دن ، و رات کے مسلسل روزہ
 کی ، ثابت بھی اسی آیت سے بہت سے فقہاء نے لکھا ہے ۔ اور
 حدیث میں اسکی ممانعت صراحتہ موجود ہے
 ۴. فیہ یلغیطن النہی عن الومال اذا لیل غایۃ الصیام و قناتہ
 عائشہ (قریبی) نذل الایۃ علی نفی کون اللیل مکمل الصوم دان
 کیوں صوم الیومین صوم و معدۃ و نذ استنبط البنی علی اللہ علیہ وسلم
 منہا : ۱۔ الومال (روح)
 ۵. نصیت کسی قسم : کسی درجہ کی بھی ہو ، مسلمان کئی ہر زمانہ ،
 ہر موسم میں حرام ہے ۔ لیکن رمضان کے ماہ مبارک میں یہ ممانعت
 اشد ہو جاتی ہے ۔ روزہ دار کی رات بھی گویا عبادت میں ہر
 ہوتی ہے ۔ اور دن تو غیر اتنی ہوشیاری ، یعنی حکم الہی کے
 احترام میں لڑائے نفس و طبیعت سے اجتناب میں بسر ہوتا ہے ۔
 بگوئی ، بد نظری ، بد زبانی حرام ہمیشہ ہی ہیں ، رمضان میں کہنا
 چاہیے کہ حرام تر ہو جاتی ہیں ۔ پورے عینہ بھر کے رات اور دن
 کا ایک ایک گھنٹہ سپاہ اسلام کی روحانی پرواز کا زمانہ ہے بغفلت
 کسی لمحہ نہ ہوتا چلے ۔
 ۶. سر ڈالو ۔ ٹی ۔ آؤ لڑ مسلمان نہیں ، سچی نہیں ، تاہم عیب
 انصاف پسندی و حق گوئی سے مجبور ہو کر بید ، دیکھی سائنس کے
 جواب میں لکھتے ہیں :-
 ۷. ماہ رمضان کے روزوں کے مسئلہ میں صرف اس قدر کہنا
 ہے کہ دین کا یہ رکن بچا ہے خود اس خیال کی تردید کے لیے کافی ہے
 کہ اسلام کی تردید عیش پرستیوں کے جائز کر دینے سے ہوتا ہے
 کا ۔ لائل کے یہ قول ، محمد کا مذہب حق آ ۔ مانی کا مذہب نہیں ، سخت
 سخت روزے ، طہارت کے غنا بیٹے ، عبادت کے سخت اور جمید
 طبعیے ، دن میں پانچ پانچ مرتبہ نماز ، شراب کی حرمت ، یہ احکام
 جس مذہب میں ہوں ، اسکی مقبولیت حق آسانوں کا قیہم تو
 نہیں ہو سکتی ۔ (پرنسپل آف اسلام ، ص ۲۱۹ ، طبع ثالث)
 ۸. ماہ رمضان ہو ضمیمہ ۔ سورہ بقرہ کے غنائہ پر ۔
 ۹. (ایکے کسی قسم کا بھی شوائی میل جول اُن سے نہ رکھو)
 ۱۰. لاتما شراہن ، لفظ مباشرت یہاں : مع معنی میں ہے ۔ یعنی
 صل مباشرت کے علاوہ اُسکے معذات دوا می بوس زکناہ وغیرہ
 ۱۱. نامی ہیں

فرمایا گیا ہے کہ اُسکو

(۱) "صدی کے امام" اور "تقیوں" اور "میں بے نظیر" مولانا
 ابوالکلام کے بعض حصہ ہے !

(۲) مولانا ابوالکلام علی سودوی سے دیرینہ جانا ہے !

(۳) وہ جن کو صفت ایک مخصوص حلقہ کے اندر سمجھ رہا ہے !
 گویا ان بزرگ نے التزام کر رکھا ہے کہ تین باتوں میں سے ایک
 بات بھی زبان سے بھی ادا نہ ہونے بلکہ مولانا ابوالکلام علی اور مولانا
 ابوالکلام دونوں کے ساتھ دیرینہ صداقت کا جو ذاتی اور پاک تعلق ہے
 اُسکا حال تو خود ، بغیر دونوں صاحبزادوں سے دریافت کیا جاسکتا
 ہے ، البتہ جن بزرگوں کے معتقدوں کی نعم یا بد یا نہ یہ عالم ہو ،
 خود وہ معتقد ہرگز کسی سبب یا وجہ کے مستحق نہیں ، بلکہ اُسے ہمدردی
 ہمدردی کے جواب میں ۔

ہو سے تم درست جیسے دشمن ، سکا آسمان کو دلا
 سلیم الذین ظلموا انما ظلمت انفسہم فلیقلبہم لیقلوبن ۔

عصمت کی قتل گھاڑیاں !
 " لکھنؤ میں جھنڈ پھانسیاں لگاتے ہیں

جب حضرت گنج راشدی سے منع ہو رہا ہے ، کالج کی سمت ۔
 لڑکیوں پر کالج کے لڑکوں نے دست در زبانی کیں ۔ حکم سے
 معاملہ کی رپورٹ کر دی گئی ہے ، تحقیقات ہو رہی ہے ، اور کہا یہ
 بھارت ہے کہ ایسے مجرموں کو عبرت ، انگریز سزائیں دی جائیں گی ۔ لڑکوں
 اور کالجوں کے ذمہ دار عہدہ داروں کو بھی تنبیہ کر دی گئی ہے کہ
 اپنے ہاں کے طلبہ پر سخت نگرانی رکھیں اور یہ وہ طلبہ کے خلاف
 سخت تادیبی کارروائی کریں " (پانچیر ۲۴ - اگست)

آہ یہ اسکول اور یہ کالج ! کتنے نئے نئے لڑکے لڑکیاں
 ہیں ، اور کتنے جرائم کی یہ پردہ کش گھاڑیاں ! سننے میں کہہ ۔
 ۱۰۔ انا ذیل اسی شہر لکھنؤ کے ایک ایسے ہی آباد محلہ ، (ابن آباد)
 میں دیوالی کی رات میں ، اس سے بھی کچھ بڑھے ہوئے نظارے
 بھی اسکول کی لڑکیوں اور کالج کے لڑکوں کے درمیان پیش آئے
 تھے ۔ اور یہ کوئی اتفاقی اور استثنائی حادثہ نہیں ۔ اسکول اور
 کالج تو ان شیطانی علوم کی مستقل درس گاہیں ہیں ۔ اور اس پر
 یہ سلا لیب ہے کہ ہر روز نئے اسکول اور نئے کالج کھلتے رہیں ، کہ
 ہیں "ترقیوں" کا پیمانہ ہے ، آہ یہ دلوں اور دماغوں پر چنہ
 خوشگامی کی مگسٹ !

اپنے مراسلہ نگاروں سے

(۱) چودھری عثمان حسین صاحب (لکھنؤ) | آپ سب حضرات کے بہت
 (۲) مولوی عبدالرؤف خاں صاحب (جھنڈ پھانسیاں) | انیز مراسلوں کا شکریہ ۔
 لیکن اُنکی اشاعت سے سات فرمایا جائے ۔ اس مراسلہ کے کسی جز پر بھی
 ۔ و ترقی گزشتہ ۔ آہ ، تو یہ ہے ، شہر کو ، ہورہا ۔

شریعت اسلامی کا اثر ہندوستان کی اسلامی حکومتوں

از مولانا سید طاہر احسن صاحب گیلانی

ابھی ابھی مدن ریڈیو لکھنؤ میں پبلک سب سرزمین ہند کے مسلمان
تہا فرماں دوا تھے تو یقیناً ملک اُس وقت بھی آباد اور رعایا شاہد تھی
تھی 'خانا' اسی قدر آباد تھی اب ہے۔ اور رعایا تو شاید اس سے
بھی زیادہ شاہد تھی مہتمن اب ہے، لیکن مسلمانوں کی یہ حکومت چلنے
اور خوش میں صدیوں میں ابھی نہیں بلکہ نصف دسویں صدیوں کو پہنچے ہوئے
ہے۔ کیا یہ بارگشت کی بات تھی کہ حکومت ہند سارا زمانہ گزارا گیا
ہیں میں نے ملک ہی کسی دور کا بلکہ ہند تھا اور نہ حکومت ہی نے
ملک پر کسی قسم کے آئین کو عائد کیا تھا؟ کیا واقعی مسلمانوں کی
حکومت کا حمد بے آئین کا عہد تھا؟ اس میں بے آئین کا عہد جو
ہر سال ان لاکھوں کے مایہ میں ختم ہوا جس میں منکارتے والے
وہ اپنی مہینوں کو جس طرح چاہتے تھے منکارتے چلے جاتے تھے؟
شاید کچھ یہ دیکھ کر کہ قانون وضع کرنے والی مختلف گونا گوں
باموں والی مجلسوں 'کرم کرم تیز تند' پارلیمانی مباحثوں اور تہمیدوں
بچے کے اور پرچم پر یہ چمکھونٹا نافذ کرنے والے مختلف حدود
تعمیرات رکھنے والے اداروں کے ذریعہ سے امن وامان کے
میں نتیجہ کو آج مشکل حاصل کیا جا رہا ہے جب ان میں سے کسی
ایک چیز کا بھی مسلمانوں کے دور حکومت میں نشان نہیں ملتا تو
تو کیسے باور کرایا جائے کہ ان گزشتہ حکومتوں کا بھی کوئی آئین تھا،
حالات تو یہ ہے کہ محاصل کی تحصیل و وصول اور اسی قسم کی چند
دوسری چیزیں کا ایک دفتر آئین اکبری (مولفہ ملا ابوالفضل)
جو بنایا جاتا ہے اگر اس کے قطع نظر کر لیا جائے تو قانون کے
نام سے دو ورق دو ورق کے کسی رسالہ کا بھی مسلمانوں کے زمانہ میں
سراخ نہیں ملتا۔ پھر کیا امن وامان کا یہ پھل حبیب اسلامی عہد میں
ملا؟ کیا لگا تھا بغیر رحمت کے قائم تھا؟ اس زمانہ کا مورخ ان
سواہوں کو اٹھاتا ہے، اٹھاتا ہے اور گزر جاتا ہے۔ شاید کچھ کہنا چاہتا
ہے لیکن نہیں کہہ سکتا۔ کیونکہ جن داغوں سے سوچنے کا عادی آج
لوگوں کو بنایا گیا ہے ان سے سب کچھ سوچا جاسکتا ہے، لیکن
جو چیز نہیں سوچی جاسکتی یا لوگ نہیں سوچنا چاہتے وہ بھی ایک اور
صرف ایک ہی بات ہے 'دین مذہب نے بھی دنیا کی کوئی خدمت
انجام دی ہے' دین کا بھی آدم کی اولاد پر کچھ احسان ہے؟ دنیا
اسکے سوچنے سے معذور بنائی جا چکی ہے۔ کمال کا انتساب مذہب
کی طرف نا قابل برداشت حقیقت بن چکی ہے۔ بلکہ آج پیچیدگی
معیاری کے لیے مذہب کی طرف کسی شخص کا انتساب کافی ہے۔
مگر علم کا رتیا غلط منہ زری شبہ پیدا کہ تا زمانہ

چند لیے لیے کرتوں اور ایسی ایسی داریوں والے قانون کی طرف سے
منسوب کر دیا جائے؟ ایک احساس پیدا کر دیا گیا ہے جو اس
نسبت کے جو اس سے منسوب کرنے والوں کو دکھاتا ہے۔ اسی کا نتیجہ ہے
کہ ہندوستان کے عہد اسلامی کی تاریخ کا یہ باب لکھنے کا خواب
بنا ہوا ہے، جو دیکھ رہے ہیں وہ پول نہیں لکھ سکتے اور جو پول لکھ
ہیں انہوں نے دیکھا نہیں، دیکھنے سے انہیں روکا گیا ہے۔
ہندو سب غیر ذرا خالصتہ کچھ کچھ بھی: لیکن تہہ تو پڑھنے سے
چلے جو کچھ معلوم تھا، ان الفاظ سے پڑھنے کے بعد بھی اس پر
کوئی اضافہ نہیں ہوتا، لیکن واقعہ یہی: اہمیت میں نمایاں ہے
کہ کسی کے جاننے نہ جاننے کا تابع نہیں ہوتا۔ آنکھوں کے بند
کر لینے بند اگر یہ سمجھتا ہے کہ اس کے جاننے پہن کھول کر
لہرائے والے سانپ پر سوت لاری ہو جاتی ہے، تو یہ سانپ کی
نہیں، ہندو کے احساس کی موت ہے نہ

پس سچی بات کھرے کھرے الفاظ میں ہے اور یہی ہے
کہ فقہ کے نام سے مذہبی علم جو مسلمانوں میں پایا جاتا ہے، اب
مذہبی ہونے یا کھنے کی وجہ سے آپ چاہیں جتنا بڑھ کر کھنے
کا آپ کو اختیار ہے، لیکن واقعہ یہی تھا اور یہی رہ گیا کہ ہندوستان
کے باہر بھی جہاں مسلمانوں کی حکومتیں قائم ہوئیں تو صدیوں
دو صدی تک ہی نہیں بلکہ ہزار اور ہزار سے بھی زیادہ مدت
تک ان حکومتوں کا قانون فقہ کا ہی مذہبی علم تھا، ایسا قانون
جو اتنی طویل و دراز مدت تک زمین کے استے بڑے رقبہ پر
حکومت کے قانون ہونے کی حیثیت سے زندہ رہا ہے کہ مشکل
ہی سے قانون کے نو ذائیدہ شعری شعور میں کوئی عجوبہ
اپنی اتنی طویل اور عریض تاریخ رکھتا ہو۔

حکومت، مصالح اور ارباب اقتدار کے ذاتی اغراض
کے دباؤ سے آزاد: قطعاً آزاد ہو کر مداخلت کی ان ہی بے لاگ
اور عین از رگبری بنیادوں پر جو پیئرز مسلمانی (دلیلہ مسلم) کے
ذریعہ سے مسلمانوں کو ملی تھیں ان ہی سے علماء اسلام کا ایک
طبقة، بڑا طبقہ، قانون پر قانون بناتا چلا جاتا تھا اور اس کے
کا فذ کرنے میں مشغول و سہمک تھا۔ یہی فقہاء و امت کا
گروہ تھا۔

پھر ڈھونڈنے والوں کو قانون کے نام سے ہتھ دھونے
کا رسالہ بھی اس زمانہ کے متعلق اگر نہ ملتا ہو تو نہ ملے لیکن
نعمتوں کے و منہ کیے ہوئے بلکہ صحیح الفاظ میں استنباط و اجتہاد
سے نکالے ہوئے مسائل اساسی کتابوں اور روزمرہ ہفت روزوں
حوادث و واقعات کے پیش آنے کی صورتوں میں وقائع،
فتاویٰ، الحوادث، النوازل وغیرہ ناموں سے ظاہر
اور ذیلی قوانین کا جو دفتر تیار ہو گیا ہے، بلا سبب اس کے
متعلق یہ کہا جاسکتا ہے کہ لاکھوں لاکھ اور اق میں کھڑا وہ

اب تک محفوظ ہے اور اقتداء و اقتدار اس وقت تک

محفوظ رکھنے کی کوشش سرگرمی سے جاری رہی جب کہ ہر پیر
مگر بالآخر اسی پر عمل درآمد کیے دنیا آباد نہ ہو جائے اور
اسکو آباد نہ ہو تا ہی پڑ گیا کہ دانشمندی اور دلوکرہ (الکافرون)

اسلامی قانون کی تدریس کے اس کام میں عوام کا ہزار ہا
شکر ہے کہ بادیہ و نوسلم ہونے کے ہمارے (کشور ہند) کا بھی کافی
حصہ ہے۔ غیر سرحدت چھوٹے بڑے استون یا رسالوں، شریعت و
حواشی کے سوا تعلقوں کے عہد میں آثار غایت پیدا مستند ناموں سے
ہندوستان میں دنیا کی اسلامی حکومتوں کے سپرد کیا تھا۔ اسی
طرح گجرات میں ناموں سے حادیہ کی ترتیب بھی ہندوستان ہی کی
محنت کی رہیں سنت ہے۔ ناموں سے ابراہیم شاہی کے نام سے
چون پور کی حکومت شریعت نے بھی اسی کام کو اپنے وقت میں
انجام دلایا تھا، اور بالآخر اسلامی قانون کی تدریس کا آخری کام
ناموں سے ہندوستان یا ناموں سے عالمگیری کے نام سے اسی ملک کے لیے
اذل سے مقرر تھا۔

سلطان عالمگیری اور ملک زیب انارکلی کے حکم سے مستند
علماء اور وقت کے سربراہان وہ فقہ کی ایک جماعت نے
بظاہر نام نظام برہان پوری کی نگرانی میں اس کام کو انجام دیا۔
ہے۔ لیکن جانتے والے جانتے ہیں کہ برہان پوری خود بادشاہ
مذاکرا گیارہ سالہ پناہ، علی دہلی دیکھیوں کے ساتھ اس اہم آئینی
کام کے پڑا ہوا خود نگاہ تھے۔ دن میں جتنا کام مکمل ہو جاتا
تھا، شب کی غفلت میں نام نظام سے براہ راست لفظاً لفظاً
سب کو سنتے تھے، بیچ بیچ میں اپنی تفسیری رایوں کو بھی ظاہر کرتے
جالتے تھے۔ شریعت تو ایک طویل قصہ ہے، میرا ارادہ ہے،
مذاپور اگر ہے کہ ہندوستان میں اسلامی قانون یعنی فقہ پر
نظام و عمل مختلف شکلوں سے جو کام ہو اسے اسکی داستان ایک
مستقل کتاب ہی کی صورت میں مرتب کر دیں۔ اس وقت سر دست
اس کتاب ہی کی یادداشتوں سے اندازہ کر کے بعض نکات کا
تذکرہ کیا جاتا ہے۔ جس سے اندازہ ہو گا کہ ہند کی اسلامی
حکومتوں پر اس شرعی قانون یعنی فقہ کا کسی زمانہ میں کتنا

سے مذاکرا اپنی روشنی کو پوری کر کے رہے گا، خواہ اپنے رہنے والے
اسے ناپسند ہی کیوں نہ کریں ۱۲

سے ہندوستان میں اسلامی قانون کے جو یہ دنیا
ناموں سے کی کتابیں مختلف زمانوں میں مرتب و تدوین ہوئی
ہیں ان کے تفصیلی حالات ایک مذہب آپ کو سیر کی کتاب
"تعلیم و تربیت" میں مل سکتے ہیں۔ جس میں ہندوستان کے
اسلامی عہد کی تعلیم و تربیت کے بنیادی سرماصل بحث کی گئی
ہے۔ یہ کتاب دینی کے نشری ادارہ مددہ المصنفین سے ملے گی۔

کا اثر تھا۔

اس کے دالوں کو کیا ہے۔ میں شہر دویران ہو کر اب
دن رہ گیا تھا، جب از کسی نے نہیں، تاریخ ہند کے ایک مسلمان
استاد و مسلم نے پیر سے پوچھتے ہوئے کہا تھا کہ کیا فقہ کی کتابوں
کے دینی سکے مسائل پر حکومت کا کسی زمانہ میں علم و اثر
بھی تھا؟ کوئی جیسا کہ ہم بتلا میں کیا۔

گھر کا آدمی جیسا کہ ہم بتلا میں کیا۔ پیر سے جیسا کہ ہم بتلا میں کیا۔
بنا رہا ہے تو بادیہ و نوسلم کو بتلا میں کیا جانتا ہے کہ کیا کچھ نہ یاد
کرایا گیا ہو گا۔ اسی نگرانی میں ڈوب گیا۔ کسی جیسا کہ ہم بتلا میں کیا۔
اسلامی عہد میں ناموں سے تدریس اس حیثیت سے اگر کبھی آیا بھی
تھا تو اکبری عہد کا وہ نازک وقت تھا جب بادشاہ کے مزاج
کے مزاج میں کچھ انحراف پیدا ہو گیا تھا۔ لیکن تاریخ کی ان
نازک اور گھٹن گھڑیوں میں بھی کیا ہوا تھا۔ ذاب شاہنواز عثمان
اور ملک آبادی ناموں سے حادیہ اور انحراف کے وقت کا قصہ ہے۔

ناموں سے حادیہ اور انحراف کے وقت کا قصہ ہے۔
ناموں سے حادیہ اور انحراف کے وقت کا قصہ ہے۔
ناموں سے حادیہ اور انحراف کے وقت کا قصہ ہے۔
ناموں سے حادیہ اور انحراف کے وقت کا قصہ ہے۔

ادریہ تو غیر زبان اور انحراف کے وقت کا قصہ ہے۔
یہی مہدال الدین محمد "اکبر بادشاہ" جب تک مہدال الدین محمد ہی
تھے مہدال الدین محمد بادشاہ نہیں ہو سکتے، تو آثار میں اس زمانہ
کا حال یہ نکلا ہے

دوران وقت اکبر بادشاہ برغیب اس زمانہ میں اکبر بادشاہ شیخ
شیخ (عبد الباقی) دراجیہ احکام عبد الباقی (صدر الصدور) کے
شرعی و امر معدود و نور شرع و نور شرع و نور شرع و نور شرع
ہند میں ضروری۔ جاری کرنے میں ازراہر بالمرتب
وہی عن انکار میں انتہائی کوششوں سے کام لیتے تھے۔

انتہا یہ تھی کہ بقول انہی کے
خود اذان میں گفت و امت ہو گیا خود بادشاہ اذان دیتا تھا اور
حتیٰ کہ بقصد ثواب مسجد مبارکہ امت بھی کرتا تھا۔ بیان تک
می زد۔ جیسا کہ ثواب لوٹنے کی غرض سے
جہاد بھی مسجد میں خود دیتا تھا۔ (دینی آئینہ)

سلہ بادشاہ کی طبیعت کہ اس انتہا پسندی کو دیکھ کر چاہیے تھا کہ لوگوں
کہ لوگوں کا ماتھا اسی وہ تھا کہ تھا۔ جب دینداری میں وہ یہاں
تک پہنچا ہے تو اس کیفیت کے ازالہ کے بعد اعتدال کے نقطہ پر شاہی
مزاج باقی نہ رہے گا۔ اور یہی جہاد۔ اسی لیے میں سمجھتا ہوں کہ اکبر شاہ
سے جو کچھ ہم سرزد ہوا یہ انکی ہمارا ذاتی طبع کا نتیجہ تھا۔ انتہا
پسندی ہی انکی فطرت تھی جبکہ ہمیں دانی ہوئی آخری حد تک اسی کے پیچھے

انگریزی ترجمہ و تفسیر قرآن

از مدبر سندن

ترجمان القرآن کی نظر میں

”محمد علی لاہوری کا ترجمہ و تفسیر سنوئی تحریفات سے بھرا ہوا ہے۔ زبان بھی پھسکی اور بے مزہ ہے۔ کچھ حال نے ترجمہ کے سبب سے تشریح کو پسند کیا ہے۔ مگر تو مینھی حاشی کی کمی کے باعث اس کی اچھوتی کم ہو گئی ہے۔ عبداللہ یوسف علی کے ترجمہ میں زبان کا چھٹکارا بھی

حاشی ہیں جو اکثر بدبخت نہایت قیمتی اور مفید ہیں۔ ہاشمی ہودی اور عیائی اہل علم کی دوسری مستند کتابوں سے بہت شواہد جمع کیے گئے ہیں۔ جنک نذر و قیمت کا اندازہ وہی مانگ کر سکتے ہیں، جنہوں نے کبھی چونٹی کے ننہ سے شکر مع کر سکتے کی کوشش کی ہے۔ جن عربی معجزات کے لفظی ترجمے نقل و نقل نہیں معلوم ہوئے، انکی توضیح حاشیہ میں کر دی گئی ہے۔ اسی طرت ہاشمی گو ناگوں لنوی۔ سنوئی۔ تاریخی۔ اور جزائی مظلومہ اور فائدہ کا مجموعہ ہیں۔ البتہ ترجمہ میں بائبل کی زبان اور طرز اختیار کیا گیا ہے۔ جس میں اختلاف کی انتہا نہیں

تفسیری کام اور چندہ

(از مدبر الما بعد)

ایک لاہوری مہربان شیریں زبان کا جو مراسلہ مفسرین بلا کسی ادنیٰ سعی و اسب کے شکر ہے، اس سے بعض صاحبوں کو خیال ہو گیا ہے کہ شاید تفسیری کام کے لیے کوئی عام چندہ کی اپیل کی گئی تھی اسلئے اس وقت حال اس کے بالکل برعکس ہے۔ تفسیر ذی یقیناً ایک پر مصداق شعلہ ہے۔ مدبر عربی، انگریزی، عجمی اور ہنسیتی بعض افراد کتابوں کی فراہمی، ٹائپ کی اجرت، بیہینہ نویس کی تنخواہ وغیرہ۔ لیکن خود کے طلب کرنا الگ، اپنی مخلصوں نے از خود کچھ شرکت کرنا چاہی ان میں سے بھی سب کی امداد نہیں قبول کی گئی۔ مستند و سنی آؤر واپس کیے گئے۔ بعض کی پیش کردہ رقموں میں سے صرف ایک جزو کو قبول کیا گیا، اور صدق میں اعلان ان مصلیٰ حضرات کے نام اور مفصل پتہ کے بغیر ان کے شکر کے بغیر انکی رقموں کا اندراج مقصد ان الفاظ کے ساتھ ہوتا رہا ہے کہ فلاں فلاں حضرات سے امداد قبول کی گئی۔ قبولی امداد کا سپا صرف اس حضرت کا اخلاص کامل ہے اور اخلاص کامل کا سپا شہادت قلب ہے۔ شرکت کی اجازت صرف ان کو ہے جو محض اجر و مہمانہ الہی مقصود رکھتے ہوں۔ اور ساتھ ہی دیکھ سواد و بے استعداد کے ساتھ حسن ظن اور اعتماد اس درجہ کا رکھتے ہوں کہ ان کے سامنے اگر رقم اٹھا کر دیا میں پھینک دی جائے، جب بھی وہ حساب و کتاب کا مطالبہ نہ کریں۔ یہ شرطیں اس کے قبل بھی درج ہو چکی ہیں کبھی صراحت کبھی کنایتاً اور آج ایک بار پھر ان کے اعادہ کا موقع مل چکا ہے۔

بھی ہے اور توضیحی حاشی بھی ہیں۔ مگر خود انکا دینی علم اتنا محدود ہے کہ اتنے بڑے کام کی ذمہ داری کے وہ اہل نہیں کہہ جاسکتے۔ ہر حال اس میں اتنا خوبی ضرور ہے کہ وہ ارادی تحریف سے خالی ہے۔ موجود ترجموں کی ان کوتاہیوں کے پیش نظر قرآن کریم کے ایسے انگریزی ترجمہ کی ضرورت شدت محسوس کی جا رہی تھی جو ان غامیوں سے پاک ہو سکتے

ہے اور اصحاب ذوق کی دہرائیں ہو سکتی ہیں۔

(رجحہ صفحہ ۵)
توفیقاً ملنے کا ہے کہ ایسی صورت میں اعطاف نہ کرنا ہی بہتر ہے کہ سمیت شدید و بادست اسکاٹ کے اسی طرح منافی اور ناقص ہے جس طرح غار و مہارت کی ناقص جیسی ناچاں (بول برائیاں) اسکاٹ ادا

انی کبیرۃ فسد اسکاٹ لان الکبیرۃ ضد البیادۃ کما ان اسکاٹ ضد الطیارة و الصلۃ قالہ ابن قوین مسنداً عن مالک (فرطی) دیکرہ الدخول فیہ لمن یحاث علیہ الجوز عن الوداء بحقوقہ (فرطی)

تحفہ خسروی

(مناہ مدبر صدق کی ایک قدیم مالیت تقریباً ۲۵ سال کی) عالم و محکم کے باسی تعلقات پر قرآن مجید و حدیث کے احکام اور علماء اسلام و چکاد و یمن کے بہترین اذوال کا مجموعہ سارے چار اذاعہ ٹکٹ آئے پر ردا ہوئی۔ پتہ - محمد تقی خاں - دریا باو - ضلع بارہنگی

پورے اطمینان اور شرح معنی کے ساتھ نوجوانوں کے اذاعتوں میں دیا جاسکے مولانا عبد الماجد کا ترجمہ اس کی کو ایک حد تک پورا کرتا ہے۔ مولانا عبد الماجد ایک طرت، اسخ العقیدہ اور عقیدہ مسلمان ہیں۔ دوسری طرت یورپ کی نت نئی گراہیوں اور فکری بھونچال پر خاص نظر رکھتے ہیں۔ نیز ترجمہ و تالیف کی مختلف منزلوں میں وہ وقت کے مستند عالموں سے بہرہ مستورہ بھی لیتے رہتے ہیں۔ اس لیے یہ توقع رکھنا بعید نہ ہوگا۔ ان کا ترجمہ نئی پود اور انگریزی زبانوں کے بے مقصد اور نفع بخش ثابت ہوگا۔ ترجمہ کی خاص خصوصیت یہ ہے کہ عقائد کے بارے میں عقیدہ اسلامی روش اختیار کی گئی جو انش نردشاں مصر کا منکر کی طرح خواہ مخواہ کی تحریک و تازیل سے احتیاط کیا گیا ہے۔ دوسری اقتیادی چیز اسکے توضیحی

(اسلامی تحریک و تازیل کی تحریک و تازیل)

دادہ جو بھی بات لیکر آیا اور میں نے اسکو سچ مانا وہی پریزگار نہیں

پیشہ :- وزیر آباد ضلع بارہ بنگی

نائب :- عظیم غلام قوی بی اے

مستامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر کے لیے ہے



چند: اور اجتماعی امور
کے متعلق مداخلت اس نیت پر کی جائے۔

محمد عبدالرؤف عباسی ہنتم صدق
مشر آلود پلس گور گنج لکھنو

چند سالہ آنکھ پر

فشاری

بسم الله الرحمن الرحيم

قیمت فی پرچہ ۲۲

نمبر ۳۳ یوم شنبه - ۲۶ - رمضان المبارک ۱۳۴۴ طابق ۵ - ستمبر ۱۹۲۵ء جلد ۱۱

کے مجاہد مولوی سلاست اللہ اور مفتی و شیخ الحدیث عنایت اللہ
مولانا مولوی محمد یونس (مترجم) "روح الامنی" مولانا مولانا
مولوی عزت اللہ، اُنکی والدہ ماجدہ اور اس نامہ سیارہ کے استاد
مولوی غلامت اللہ اور ایک کوٹے میں نیم بچتہ و نیم غلام تربیت
فرمائی مصل ہی کے نہیں ہندوستان کے نامور محدث مولانا عبدالحی کی
کیا نورانیت اور کسی کشش میں ایک تبر ہے! ایسے ہلکے و پھیرنے
کو جی نہ چاہے! ————— اور خدا صواب لکھے پڑے اور چھو
پڑے اور چون بچے اور بچیاں! — اور تو راقا صلیہ پاپا پاپا پاپا پاپا پاپا
میں دوا ہے دولت کی نامور امیرزادیاں! ایک رانی صاحب
جوانگیر آباد، آہ! اُنکی وہ داد و دہش اور نیا دنیاں! اور دوسری
رانی قمر زمانی بیگم، آہ! وہ اُنکے دور شباب و شہرت کی داستانیں
پہلا عقد ایک راجہ سے اور دوسرا ایک رئیس سے۔ اور دوسری
طلاق کے بعد تیسرا عقد اپنے ہی علامتہ کے ایک کارندہ سے!
اور عقد نہ بازی کے سلسلہ میں لکھنؤ ہی کے الیہ اخبار میں دونوں
"دور قمر" کے عنوان سے نوٹس! — کیا کہیے، قبروں کے پھر نامہ
اعمال کے کن کن گوشوں کی نشان دہی شروع کرتا کرتے ہیں! اچلے
ستارہ مرزا گار سب کو اپنی رحمت و مغفرت کے پردے میں
ڈھانپ لے!

سخنی ایں

(اوز عبد الماجد)

دست دراز کے بعد ابلی امپ دھ لکھنؤ میں لٹاؤ اور کے باغ کو
 بنانا ہوا۔ "باغ" نام کے ساتھ ہی خیال درختوں اور پھول تہوں
 کا آجاتا ہے اور ذہن کے ساتھ نقشہ سبزہ چین کا پھرنے لگتا ہے
 یہاں باغ کے نام سے گھاس کی پتی تک نہیں۔ ایک بڑا وسیع، متنوع
 ذوق ادا ہے، اندر ایک پورا محلہ آباد۔ اور گرد لوگوں کے رہنے سنے
 کے مکانات، درمیان میں لبا چڑا قبرستان، ہر طرف قبروں، قبوں،
 اور مزارات کی آبادی۔ ایک گوشہ میں مسجد اور خانقاہ! —
 آبادی کے اندر دیرانیوں کہ لیجئے کہ دیرانہ کے اندر آبادی —
 فرنگی محل کے ایک قدیم بزرگ لٹاؤ اور آئے ہوئے ہیں، انھیں کی
 جانب یہ محلہ منسوب ہے۔ ممکن ہے شروعات شروعات میں باغ ہی ہو۔
 کبھی شاید عام قبرستان رہا ہو، اب تو مدت سے صرف فرنگی محل
 والوں کا قبرستان ہے اور انکا بننے لے وہ اجانت ہیں

موت کے بعد جانا ہوا۔ اور دل عجب اثر کیا کرتا تھا۔ کیسی کیسی
 باتیں تازہ ہو گئیں۔ اور کہتے سمجھتے ہوؤں کی شاہیں سورتیں نظر
 کے سامنے بھر گئیں۔ ————— سامنے سفید شفاف سنگ مرمر
 کی آرائش، فرنگی محل کے علم و شہرت کی آخری یادگار، ولانا عبدالباری
 کی ہے۔ جس نفاست کے ساتھ یہاں گزری، شاید وہی وہاں بھی
 تھا۔ ساتھ دے رہی ہے۔ اور پہلو میں سبز لعل کی نیچے ان کے
 والد ماجد محمد امجد وغیرہ۔ اور یہ کھلے ہوئے میدان ہیں اور غلا

کوئی فرست اور نہ تو اسے ہی مقصود ہے !

زمین میں جن کھل کھاتی ہے کیا کیا !

ہر طرف عبرت کا کارخانہ - حسرتوں کا خزانہ -

زمین کھا گئی آسمان کیسے کیسے !

تسرت و لہانی کے دہان میں "شہ اود کا باغ" کے دلفن و قانیہ میں

جو عزت ہے اسکی تسلیج اسی عبرت گاہ کی جانب ہے - اپنے بھی دو چار

عرب و عرب اسی خاک میں آئے ہیں - "سبلی اور لوسن والوں" -

جیت کرٹ اور گرنٹ ہاؤس والوں سب کی آخری منزل یہی ہے -

کیونکہ نہ جیتے جی کبھی کبھی ان دیوانوں اور نگینوں کو جھانک لیا کیجیے

اور قبل اسکے کہ ہاں لائے جائیے ان کیوں نہ خود ہی کھسک نہ صحت

عقل سلامت - اس ہاں کے غامض پام سن جالیجیجی !

نئی روشنی پرانے حقائق پر

ماہر آئن سٹائن (۱۹۰۵ء)

۱۹۰۵ء میں ایک مضمون جاپانیوں پر "دیوتاؤں کے فرزند" کے عنوان

سے لکھا گیا تھا۔ اس میں جاپانیوں کے اس عقیدہ کا ذکر ہے کہ ہم ہاگ نام

انسانی مخلوق کی طرح نہیں بلکہ دیوتاؤں کی اولاد ہیں اور اس لیے

خود بھی نیم دیوتا اور تقدس آبد ہیں - یہ عقیدہ عانت

آواز با زنگشت ہے جو کہ اس دعوے کی کہ "خن ابنا، اشہد احباہ"

(ہم خدا کی اولاد اور اس کے چہیتے ہیں)

ترجمان مقالہ میں شاہی محل کی بھی تصویر درج ہے جس کے آگے فوجی

سپاہی پر اچھائے نیم رکوع کی حالت میں محل کی طرف رخ کیے

اسکی پوجا کر رہے ہیں - یہ ترجمان ہے نئے اس عقیدہ کا کہ میرکاڈ

(شاہ جاپان) اوتار ہوتے ہیں مسعود اعظم سورج دیوتا کے -

! لکل یہی عقیدہ جو اہل مصر کا فرعون سے متعلق تھا -

ایچ پر، جغرافیہ پر، واقعات پر، معاصرہ پر نظر ہے تو قرآن مجید

کے بیانات کی نظیر اور تائیدی مثالیں نرم قدم پڑتی جائیں گی معسر

معد کے لیے یہ علوم ناگزیر ہیں -

پردہ اور پردہ عصمت

ایک ہندوستانی "ماں" صاحبہ کا

مراسلہ پتیر (لکھنؤ) میں -

"بڑی شرم اور بڑے انیس کی بات ہے کہ ہندوستانی شرفاء

نے چاہے وہ طلبہ ہوں یا کوئی اور اب تک اپنی عورتوں کی عزت

کرنا نہیں سیکھا ہے - ہندوستان خود مختاری کے دور وازہ پر پونچ چکا

ہے اور ملک کی عورتیں پردہ سے باہر آکر گزروں کے شریک مل رہی ہیں

کہ ہر شبہ زندگی میں تیار ہیں، لیکن خود ہمارے نوجوان ہی

راہ کی رہ گئے ہیں - سڑکوں اور شاہراہوں پر عورت کی

توبہ اور چھوڑ چھاڑ اس درجہ ہوئے ہیں کہ مجبوراً پولیس کو جسکا

کام بد سناشوں اور گندوں کی کڑو دھکڑ ہے اسے اسکی اور کالجی

لوگوں کی حفظ ناموس کے لیے سفند ہونا پڑا ہے -

لیکن محترم خاتون! یہ ارشاد ہو کہ فقیر اب بھی تامل نہیں کرتا اور

اور لوگوں ہی کا رہا ہے آخر سیکڑوں ہزاروں عورتیں اور لڑکیاں ڈولی

میں، پانچلی میں اور ہندو گھاڑیوں میں اور پردہ دار لڑکیوں میں اور

پیدل برتنوں میں بھی تو اسی شہر کی سڑکوں پر، انھیں مردوں اور

لڑکوں کے سلسلے گزرتی رہتی ہیں، پھر آخر اسوقت ان آوارہ

مردوں کی بد معاشری اور "گندہ پن" کہاں چلا جاتا ہے؟ کہاں پر

بھی دست دراز کی وارداتیں اتنی نہ ہوں، اسکی آدھی، چھاتی

بھی گزرتی رہتی ہیں؟ کیا انھیں بھی پہرہ، چھڑنے کی بہت کڑی

میں؟ کیوں چھڑیا؟ - کسی نے بھی اپنی ہین اور بیٹی اور

ان کو سرپردہ چھڑا ہے؟ لیکن جب آپ خود ہی پردہ اور برقع اور

نقاب اور لباس سارے اور بھی لگا ہوں اور شرم و حجاب کا اپنے

ہاتھوں آگ لگا چکی ہیں، اور اپنے کو نیم برہنہ ایکٹریسوں کا نمبر بٹا

کیا اور اس سے آراستہ کر چکی ہیں، تو یہ کیوں قہقہے دے ہیں کہ رشتہ

میں آپ کو بھائی اور بیٹے اور باپ بننے رہیں گے؟ - - - دیا

نہ چھلا لگا تو آپ نے خود لگائی ہے اور پھر شور ہے کہ کپڑے بیلے

جار ہے ہیں !

افضل البشر

سفند برصاحب خوردنوسے لکھتے ہیں -

"اول ما خلق اللہ نورس - یا جابر آقوں اخلق اللہ نور بنیامین

نور - اولاک لاما خلقت الانلاک - پہلی روایت کی نسبت سترہ لہنی

جلد سوم میں صامت مرقوم ہے کہ اسکے موصوع ہونے پر سب

محدثین کا اتفاق ہے - دوسری روایت کی صحت کی بابت تذبذب

نہر ہے اور استدلال تذبذب میں اول ما خلق اللہ القلم - حوالہ

صحیح بخاری رقم ہے - تیسری روایت کے لیے ہدیہ مجید (ترجمہ تحفہ

اشاعرہ) کتبہ نمبر ۶۷۱ میں بہت واضح لکھا ہے کہ محدثین کے

نزدیک اس کی کچھ اصل نہیں -

عوام میں مشہور معریت ہے کہ آنحضرت معلم کو اگر غلام عالم نہ

پیدا فرماتا تو زمین و آسمان وغیرہ کچھ نہ پیدا فرماتا - سیلاد کی کتابوں

میں بھی یہی پایا جاتا ہے - لیکن جن روایتوں سے استدلال کیا جاتا

ہے اسکا حال ادھر عیاں ہے - اب جناب والا سے یہ عرض ہے کہ کہیں

قرآن مجید میں اسکا اشارہ ہے یا کوئی حدیث صحیح اسپر دال ہے؟ یا

صرف واعظوں کی زبانیں بیانی ہے اور بس -

مجھے اس امر سے سخت نفرت ہے کہ بزرگان دین کی نسبت

ایسی بات کہی جائے جو فی الواقع ان میں نہ ہو - نہ کہ سرور عالم معلم

کی بات - بس عرض ہے کہ میری شخصی فرمائش

دو سوال الگ الگ ہیں، اور ایک دوسرے کے لیے لازم: (مردم

نہیں - ایک سوال یہ ہے کہ روایات بالاکس درجہ کی ہیں؟ دوسرا یہ

کہ رسول اللہ معلم کو مقصود کائنات سمجھنا کہاں تک صحیح ہے؟

کتابوں کی اشاعت وقت کی اہم ضرورت تھی۔ مذاکا شکر ہے کہ
لیگ داؤوں کو احساس ہوا۔ مجلس مصنفین کا قیام ایک مبارک
عملی قدم ہے۔ زیر نظر رسالے اس مجلس کے ذریعہ شائع ہو رہے ہیں،
انگریزی کے آکسفورڈ یونیورسٹی کے پبلیشوں کی طرح..... یہ
رسالے اپنے محدود صفحات کے باوجود اچھے خاصے بصیرت
افروز اور دلچسپ ہیں۔

(۵) پہلے رسالہ میں پروفیسر خبری نے اقلیتوں کے لیے
تحفظات کے سوال پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ وہ بی ملکوں کی
مشالوں سے واضح کیا ہے کہ تحفظات، اقلیتوں کے لیے کچھ زیادہ
منہ نامیت نہیں ہوتے۔ خبری صاحب نے مسئلہ قومیت کی حقیقت
کو بھی خوب بے نقاب کیا ہے۔ مغربی سیاسی مفکروں کے داؤوں
سے ثابت کیا ہے کہ سلاویک مستقل جداگانہ قومیت رکھتے ہیں اور
اس لیے انکا مطالبہ پاکستان بین الاقوامی نقطہ نگاہ سے بالکل
وجہی ہے۔

(۶) ڈاکٹر سعید الدین شہر جفرانیہ داں ہیں۔ تقسیم ہند کے
بارے میں انکی رائے لائن تو یہ ہے۔ ہندوستان کا فرقہ دارانہ
مسئلہ اُنکے بے لاگ سیاسی مطالعہ کا نتیجہ ہے۔ اعداد و شمار اہم
دلائل کی رو سے رسالہ میں ثابت کیا گیا ہے کہ ہندوستان کی بسنے
والی قوموں کو آزاد خود مختار حکومتیں قائم کرنے کا حق ملنا چاہیے۔
رسالہ کے پیش کردہ دلائل، باب سیاست کی تجویز تو جہ کے
سحق ہیں۔

(۷) پاکستان کے بعض پہلو۔ حبیب الدین صاحب کے قلم سے
ہے۔ پاکستان کے متعلق گو بہت کچھ لکھا جا چکا ہے، پھر بھی ایک
مختصر جامع پمفلٹ کی ضرورت باقی تھی، یہ رسالہ اس ضرورت
کو بڑی حد تک پورا کرتا ہے۔

تینوں رسالے سات ستمبری زبان میں لکھے گئے ہیں۔ اذرا
بیان سمجھا ہوا ہے۔ تینوں رسالے وقت کے اسلامی اثر پر
خوشگوار اٹھاتے ہیں۔ مجلس مصنفین کے ارکین سخن ببار کیا
ہیں۔ (ح-۱-ق)

محمد شاعر کا جواب

دعوت جعفری خیر آبادی کی ذمہ داری آپ، جوش، ہوش کا ہے۔

از مولانا سید سلیمان صاحب ندوی لاہور

جوش ملیح آبادی کے محمدانہ کلام کے جواب میں محفل خیر آبادی
(زادکم اللہ غیرۃ علی الدین) نے کچھ نظمیں لکھی ہیں جو اس مجموعہ میں
جمع ہیں اس سے اس سلمان شاعر کی قوت شعری کے ساتھ ساتھ
اسکی قوت بولانی بھی ظاہر ہوتی ہے

شعر کو تاثیر کی جو قوت ملی ہے اُسکا انکار کون کر سکتا ہے۔ اسی

کی شاعری کا نشوونما، غالب کا نسب، غالب کا مذہب، سب مباحث
سب سے سونے ہوئے ہیں گے، خصوصاً غالب کے مذہب پر گفتگو سب سے
آہستہ سے ہے۔ ستارہ شیدا انبان غالب کے کام کی جڑ ہے، درہکا
بہترین، گو مختصر، حصہ دو ہے جس میں اشعار غالب کی شرح و
ترجمانی کی گئی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ نامنل لکھنوی اعلیٰ اسی
میدان سے مرد ہیں۔

۱۳) تذکرہ راج۔ از مولانا ابوالقاسم محمد عتیق بحر اللہی فرنگی مہلی۔
۹۶ صفحے۔ قیمت ۱۰ روپے۔ پتہ، ابوالکمال محمد حبیب اعلیٰ۔
آستانہ حمید، کھنؤ۔

اسکا نام کتاب الایمانیہ دو اتو بہتر تھا اس میں چھوٹی بڑی
ہر قسم کی دعائیں ملیں۔ زیادہ تر تو حدیث سے اخذ، لیکن
کچھ انکے علاوہ بزرگوں سے بھی منقول۔ سفر حج اور دایسی احرام
و حرم دا، من حرم، کعبہ و طواف، سنی و عرفات، طواف و دای
و غیرہ کی دعائیں دی گئی ہیں، انکے ساتھ ہی اور بھی دعائیں
ہر موقع کی درج کر دی گئی ہیں، مثلاً سونے کے وقت کی دعا، ریت
بلال کی دعا، صبح و شام کی دعا، رخ و خورشید و رخ و شام کی دعا،
و غیرہ۔ اتنی دعاؤں کا بیان بقیہ اسکا حق ہے کہ وہ اُسکے
حزینہ۔ اسے خبر کی جائے۔

(۱۴) حضرت ابراہیم علیہ السلام (بچوں کی قصص الانبیاء)
از نسیم صاحبہ، ۳۶ صفحے، قیمت ۲ روپے، مکتبہ اسلام،
نمبر ۳۔ گوئین روڈ۔ لکھنؤ۔

عربی کی قصص الانبیاء لامتناہی، حصہ اول کا ذکر ان صفحات
میں غرض ہوا آچکا ہے، یہ اسکا ششہ و شگفتہ ترجمہ ہے۔ گویا خود
ایک مستقل تصنیف، بچوں، بچیوں، داؤوں، بوڑھوں سب
کے پڑھنے کے قابل، دلچسپ ہیں اور سبق آموز بھی۔ پیش لفظ
یہ ممدق کے قلم سے ہے جو ممدق میں شائع بھی ہو چکا ہے۔

(۱۵) NATIONAL STATE (قومی حکومتیں اور اقلیتیں)
& NATIONAL MINORITIES (از پروفیسر محمد عبدالساز خیر)
اُستاد مسلم یونیورسٹی علیگڑھ۔ ۲۰ صفحات

(۱۶) THE COMMUNAL (ہندوستان کا فرقہ دارانہ مسئلہ)
PROBLEM OF INDIA (از ڈاکٹر قاسمی سعید الدین)
اُستاد مسلم یونیورسٹی علیگڑھ، صفحات ۱۱

(۱۷) SOME ASPECTS OF (پاکستان کے بعض پہلو)
PAKISTAN (از جناب محمد حبیب الدین)

صاحب اُستاد مسلم یونیورسٹی علیگڑھ ۲۸ صفحات
(قیمت فی رسالہ ۸ روپے) شیخ محمد اشرف کنیری محلہ لاہور)
سلم لیگ کے خلاف جس شدہ کے ساتھ انگریزی پریس میں پڑھا
کیا جا رہا ہے اسکے پیش نظر ایسی نقطہ نظر کی دنیا مست کرتی والی انگریزی

مسلمانوں نے اسکی مطبوعات وغیرہ کو ہاتھوں ہاتھ لیا۔ لیکن اس طرح
تھوڑے عرصہ سے دیکھا جا رہا ہے کہ یہی پس قرآن کریم کی بے حرمتی
اور اہانت کی طرف قدم اٹھا رہا ہے۔

سب سے پہلی بات تو اسکے مطبوعہ قرآن پاک میں ہے کہ وہ
غلاطی سے لیس رہا کرتے ہیں۔

قرآن پاک کے میدان پر جو علمہدہ طلحہ شایع کیے جاتے ہیں
ان پر سچاے لفظ یہ طبع کر لینے کے قیمت کا لفظ طبع کیا جاتا ہے۔
چنانچہ سیارہ اتم مطبوعہ ادیشی اور سیارہ ۱۵۔ اگست ۱۹۵۷ء
پر لفظ قیمت ہی طبع کیا گیا ہے۔ اس در بیان میں ہمارے یہاں سے

۴۔ جولائی ۱۹۵۷ء اور اگست ۱۹۵۷ء کو نیچر۔ ماہر لکچر
پریس کو مخصوص طور پر قہر دلائی گئی، مگر انہوں نے اس وقت تک
کوئی جواب نہ دیا۔ جسکے معنی یہ ہو سکتے ہیں کہ انکی نظروں میں
اصلاح کا مطالبہ کوئی وقت نہیں رکھتا اور وہ مسلمانوں کے

مذہبات سے کھلیا چاہتے ہیں۔ ہم آخری بار اخبارات کے ذریعہ
نیچر صاحب کو مطلع کرتے ہیں کہ وہ جلد اصلاح کریں۔ ورنہ مسلمان
مہمپور ہو کر قانونی چارہ جوئی کرینگے۔

صدق - واقعات کا تو کوئی علم ادارہ معدن کو نہیں
سابقہ مراسلہ بالا ایک ذمہ دار و معرفت شخصیت کے قلم سے ہے۔
لکچر پریس کی موجودہ بے اعتنائی اس لیے اور بھی حیرت انگیز ہے
کہ اس پریس اور ایڈیٹر کے بانی منشی نو لکچر صاحب اسکے برعکس
اپنے اسلامی جذبات کے لیے تیار تھے۔

چائے اور شراب

(ایک انگریزی طبی معنون کا ترجمہ)

گرم سیاحت سے عام طور پر قبض اور خشکی پیدا ہوتی ہے
مثلاً چائے کے استعمال سے اور اسکی کثرت سے تو آنٹوں پر بیت
ہی بڑا اثر مرتب ہوتا ہے۔ چنانچہ ڈاکٹر اعلیٰ ہرست اپنی کتاب
”قبض اور آنٹوں کی خرابیاں“ کے صفحہ ۱۲ پر لکھتا ہے ”خشکی کہنے والی
چیزیں خواہ وہ کھانی جائیں یا سقہ کے ذریعہ آنٹوں میں ہو سچائی
جائیں، آنٹوں کے غشاء مخاطی کو برابر نقصان پہونچائی جائیں، شیش
کے قابض اثرات خاص طور پر غریبوں کے حصہ میں زیادہ آتے ہیں،
یہ لوگ کثرت سے گاڑھی چاہتے ہیں، جس میں چائے کی پتی دیر
تک جوش کھاتی رہی ہے۔ اس قسم کی چائے میں شیش اس مقدار
میں موجود ہو، جو کہ شراب اور ایسی لکڑیوں کے جھور کر پینے کی چیزوں
میں سب سے زیادہ، مغزرت رساں ثابت ہوتی ہے۔

لطف یہ ہے کہ باوجود علم سائنس کی اس قدر ترقی و اشاعت
کے ہمارے ملک کے امیر و غریب سب ہی ان نقصان رساں چیزوں کو
استعمال کر رہے ہیں۔ بلکہ عادی ہیں۔ چاہے وہ شراب و لکڑی

ہے یا کھڑے، ہمیشہ اس آدھے کام نکلنے کی کوشش کی ہے، مگر حق سے
میں اسکے جواب میں اسی کارگر آدھ کو استمال کیا ہے اور اس سے
بالکل کا استبدال کیا ہے۔ خود اسلام کے درجہ نبوت میں
کا نر شاعروں کے جواب میں مسلمان شاعروں نے اس سے کام لیا ہے
اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان فیض تر جمان سے داد
اور روح القدس کی تائید کی بشارت پائی ہے۔ چنانچہ حضرت
عبداللہ بن رواحہ اور حضرت حسان بن ثابت اور دوسرے شاعر
صحابہ کرام نے اپنے سحر بیانی اور زبور کلام سے جہاد باسیف
کے ساتھ ساتھ کفر کی جنگ بھی کی بڑی مدت انجام دی ہے۔

جاہلیت کے اس عہد اور کفر و اجیت کے اس دور میں بالکل
نئے پھر شاعری ہی کی تاثیر سے عوام کے دلوں کو سکھو کرنا چاہیے
موردت ہے کہ حق کے مافی اب پھر شیر قلم کو علم کریں اور بیت
کے جو ہر دکھائیں

اس حیثیت سے بناب عقل خیر آبادی مبارکباد کے مستحق ہیں
کہ انکھوں نے لمحہ بہ لمحہ کلمہ کلمہ جواب دے کر بالکل کے منہ پر
وہ طمانچہ مارا ہے جس سے ہماری محفل میں انکی مسوائی ہوئی ہے
جوش صاحب کو اپنی نظروں میں کہیں تو دین پرست ایشیٹ
کہیں اشرار کیست بست اور سوشلسٹ، کہیں تیسریت اور سرمایہ داری
کے دشمن اور مزدوروں اور کسانوں کے حامی معلوم ہوتے ہیں، لیکن
دوسرا ہی صفحہ ایشیٹ تو معلوم ہو گا کہ وہ خواہش کے بندہ،
خواہش کے للہکار، دولت کے پرستار، سرمایہ کے سچا رہی ایرو
راہاؤں کے صاحب اور نیشن خوار، عیش شباب اور
شراب و ناب کی تلاش میں تغیروں اور سیٹاؤں کے ذریعہ نظر آتے
ہیں۔ اس دور جنگی سے ظاہر ہے کہ اس کافر کا کفر بھی ناقص ہے۔
لے کافر مطلق درست لے مسلمان تمام

انہیں ان مسلمانوں پر ہے جو ایسے لمحہ کو اپنی محفلوں میں جلاتے
اور اپنے ہاتھ سے جام پلاتے ہیں اور اسکا کلام سنتے اور سناتے
ہیں اور شاعروں میں اسکے لمحہ کلام کی داد دے کر اس کا
عسلہ بڑھاتے ہیں۔

غضب صاحب دانشاء اللہ شعر سخن کی گو د میں پلے ہیں ایمان
کے نور سے نور ہیں۔ دین کی غیرت رکھتے ہیں۔ امیر ہے کہ مسلمان
نوجوان اُنکے اس کلام کو پڑھ کر جہاں نہر پہیلنے دیکھیں گے یہ
تریاں پیش کریں گے۔

نو لکچر پریس اور قرآن کریم کی توہین

درازا ناٹا محمد عبدالحامد صاحب قادری بدایونی
نو لکچر پریس لکھنؤ جو سابقہ زمانہ میں قرآن کریم کی کتابت
کھاہت میں غیر معمولی خیرام و انتباہ کرتا تھا جبکہ دہرے

شریعت اسلامی کا اثر

ہندوستان کی اسلامی حکومتوں پر

(۲)

افادہ: مولانا مسید منٹو (حسن صاحب گیلانی)

میں شمس کے دل پر ایمان کا یہ نرہو۔ اگر اس کے ساتھ یہ لطیفہ پیش آیا ہو جیسا کہ آثار الملامرہ میں لکھا ہے تو ہر اس تعجب نہ کرنا چاہیے۔ لطیفہ یہ ہے: ان کی کے الفاظ میں درج کرنا ہوں۔ روز سے تقریباً سا لگروہ میوس ایک دن سالگرہ کی تقریب کے موقعہ بادشاہی بنگلہ زعفران پاشیدہ پر بادشاہی لباس پہن کر زعفران پاشیدہ (بنی) برقعہ زیب لباس پہن کر اس رنگ کو دیکھ کر غصہ میں جو اسے تو سر دربار اپنا حصہ پھینک کر بادشاہ کی طرف اس طرح چلائی کہ شیخ کی عصا عرش اشیوں کبرا کے واسطے تک پہنچ کر "کمرے" کمرے ہو گئی۔

لطیفہ اس پر ختم نہیں ہو گیا ہے۔ اکبر بادشاہ کی نوعمری کا دورہ بھٹا۔ شیخ کی ہر سبک میں یہ حرکت نہ رہا کچھ ناگوار گزری لیکن بار جو ناگوار گزرنے کے جو وزن اسلامی عقائد کی کثرت اور شریعت کے متبیین کو مثل خاندانہ میں حاصل تھا، اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اکبر نے ہر شکل انحراف سے باز رہا اور وہ بھی اپنی اس مریم زانی سے جلتے ہوئے تھا۔ ایسے کہ در خلاوت شیخ شریعی کرد۔ چاہے یہ تھا کہ شیخ نہائی میں جھکتے لیکن مریم ہوتی نے اپنے اچھوتے لخت جگر کو جو غم و ہند کا تھا، بدلتا تھا، بن الفاظ میں جواب دیا تھا، تاریخ نے اسکو نوٹ کر لیا۔ وہ اب شاہنواز خان مادی ہیں کہ مریم زانی (حمیدہ بانو) ہمایوں بادشاہ کی لنگہ لے کر اکبر کی سمجھا کر شروع کیا۔

یہ تم اگر اس خاطر زشتی باعث پونم (سیرے پٹے) اس سے (ملا کی کرت) نجات آزدی است۔ تا کہ اگر اس خاطر تمہیں نہ ہونا چاہیے قیامت خوار ہند کھت کہ ملا ہے۔ کیونکہ یہ آخرت میں تمہاری نجات منلو کہ بادشاہ عصر میں حرکت کا ذریعہ ہے اور قیامت تک لوگ کرد و سعادتمند منلو شدہ حال ہے۔ تا کہ کہہ کر نکلے کہ ایک منلو کمال جانے وقت کے بادشاہ کے ساتھ اسی حرکت کی لیکن اس سعادتمند بادشاہ نے برداشت کر لیا۔

۱۔ عبد البنی عبد اکبری کی مشہور شخصیتوں میں ہیں انکا حال افضل وہ اکبری میں پڑھئے۔ حضرت امام ابوحنیفہؒ سے منسی تعلق رکھنے والے مشہور

شریعت کا یہ احترام ہمایوں کی ملکہ اور فقیر الدین بابر کی ہوس کے دل میں جو تھا "اندر کا یہ اثر" کیا بابر ہی کے احوال کا نتیجہ نہ تھا سچ تو یہ ہے کہ مثل اسپاٹر کے باتنی و موسس خود شہنشاہ ابراہام بادشاہ برہانہ کے متعلق اگر یہ روایت صحیح ہے جیسا کہ "طبقات اکبری" کے مصنف اور دوسرے مورخین نے نقل کیا ہے

کتاب در کلام و فقہ حنفی | بابر بادشاہ نے کلام اور فقہ حنفی کے بڑے زبان ترکی یہ نظم در آمدہ | سائل کو ترکی زبان میں نظم کیا تھا، کہ سب سے نام کردہ انداز لفظاً | اس کتاب کا نام سب سے لکھا گیا تھا۔

۲۔ "اسلامی قانون" فقہ کی اہمیت کے متعلق منلوں کے زمانہ میں جو! نہیں بھی بیان کی جاتی ہیں ان میں شک کوٹنے کی کیا وجہ ہو سکتی ہے۔ آج بھی حکومتوں میں اپنے اپنے آئین و قانون کا بہت کچھ احترام کیا جاتا ہے۔ حکومتوں کے برگزیدہ اساتذہ میں اور سربراہ اور وہ ارکان کا نظم قانون کی کتابیں لکھ رہے ہیں۔ لیکن خود بادشاہ وقت نے بھی براہ راست قانون کی کوئی کتاب تصنیف کی ہو، مشکل ہی سے اسکی نظیر مل سکتی ہے۔ لیکن آپ دیکھ رہے ہیں کہ مثل حکومت کا اپنی اہل اگر فقیر کا ایک متلوم متن یا رکر رہا ہے تو اسی مثل حکومت کے آفتاب اقبال کو سمت الہاس پر ہونچا کر جھکائے والا بابر ہی کا پڑا ہوا رنگ زیب فقہی نظائر اور فقہ دینی کی نذر میں جیسا کہ گزشتہ پچا براہ راست خود حصہ لیتا ہے۔ ممکن ہے کہ آج دنوں کو اس واقعہ کی اہمیت نہ محسوس ہو لیکن جن دنوں میں ہندوستان کے آسمان کے نیچے ایسے واقعات گزر رہے تھے، ایک قاضی شیخ الاسلام نامی حج کے سفر سے سورت واپس آتے ہیں۔ دلی کے قاضی ہیں۔ عالمگیر ان دنوں دکن میں تھے۔ شاہی فرمان صادر ہوا کہ قاضی صاحب براہ راست اورنگ آباد پہنچ کر بادشاہ کو زیارت کا موقع دیں۔ قاضی شیخ الاسلام اورنگ آباد آتے ہیں شاہی دربار میں جو آؤ بھگت انگلی ہوتی ہے اسکا اندازہ اس واقعہ سے ہو سکتا ہے۔ آثار الامراء میں لکھا ہے کہ جب قاضی صاحب حضرت ہونے لگے تو براہ راست غلام نکلاں (عالمگیر بادشاہ) اٹھتے ہیں اور

۳۔ بزرگ و مہمونی شیخ عبد القدوس گنگوہیؒ جس سرہ جھکا شمار ہندوستان کے اساطین صوفیہ میں ہے، بابر اور ہمایوں سے حضرت شیخ کی مراسلت ہوتی تھی، شیخ عبد البنی ان ہی شاہ عبد القدوس گنگوہی کے ہونے تھے۔ عرب جا کر حدیث کی سند حاصل کی تھی۔ اکبر شریعت میں انکا بڑا گرویدہ تھا۔ ان کے گھر جا کر حدیث پڑھتا تھا، اپنے ہاتھ سے شیخ کی جوتیاں سیدھی کرتا تھا، لیکن اکبر کی دربار پر حبیب دوسرے طبقہ کے اہل علم کو نفس کا تسلط چھا گیا تو شیخ کی عزت ان بدن گشتی جلی گشتی۔ کہ منظرہ عالمین کر دیے گئے تھے، لیکن پھر ہندوستان: اب اس ہمسار و ہمزاد ابلی و برائی ہندوستان کی ہندو ذات پائی۔ ابتدا میں صدر الصدر کے عہد پر ہزار صفحہ ۱۲

کہ مقررہ دست مبارک پر جامہ
اش می مالید۔ چنانچہ آثار الامراء | نفس نفیس بادشاہ عطر لے جاتے تھے۔
واقعہ اس زمانہ کے لحاظ سے اتنا ہی اہم تھا کہ تاریخوں میں اسکا
تذکرہ کیا گیا، اور ان واقعات کا تعلق تو خود علماء فقہ اور فقہاء
کی ذات سے ہے، انکے عدالتی فیصلوں کو احترام و اعزاز کا یہ
مقام عالی منزل حکومتوں میں حاصل تھا۔ اگر اس کے اعتبار سے
سوانح جمع کئے جائیں تو بلا بالندہ اب اچھی خاصی کتاب تیار
ہو سکتی ہے۔ تاریخوں میں بنگال کے ایک غیر مسلم کے معذہ کا قصہ
جو نقل کیا جاتا ہے میرے نزدیک تو اذکار کرنے کے لیے یہی
کافی دوانی ہے۔ پورے قصے کو تاریخوں میں پیش کیے، صرف
اس جز کو بہاں درج کرتا ہوں۔ یعنی جب

قاضی محمد شریعت با جتماع فقہاء | قاضی محمد شریعت راجہ خانگیر کی حالت
بحکم شرع بقتل بندہ ابن حکم کر دے | سے صوبہ بنگال کے قاضی التفتا
مقرر ہو کر بھیجے گئے تھے، انھوں نے دو سوے اب علم و فضل
کے مشورہ سے بندہ ابن امی نامی کے متعلق قتل کا فیصلہ نہ کیا۔
تو لکھا ہے کہ بنگال کے اس وقت جو صوبہ دار تھے، یعنی
موتمن الملک علاء الدولہ (حکیم خان) امرنگ نے جانا کہ
بندہ ابن کو اس سزا کے کسی طرح بچا لیا جائے۔ ریاض السالین
میں ہے کہ حکیم خان نے

لے یہ حکیم از بنگال و صادق از کن" رسوا سے زمانہ میر حکیم میں
اگر مرشد آباد شہر کے بسا لے دے عند عالمگیری کے مشہور امیر مرشد قلی
خان ہیں، جنھیں عالمگیری دربار سے موتمن الملک علاء الدولہ
حکیم خان، قسری نامہ مرنگ کا خطاب مانغا، عام طور پر حکیم خان
کے نام سے مشہور تھے۔ عالمگیری عہد سے محمد شاہ بادشاہ کے زمانے
تک بنگال کے نظم و نسق کو چلاتے رہے۔ جب تک یہ صوبہ دار رہے
بنگال میں نہ مرے نہ فساد برپا کر سکے اور نہ اس زمانہ کے دوسرے
فتنوں کا اثر بنگال تک پہنچ سکا۔ لکھا ہے کہ شایستہ خان کے بعد
عالمگیری امراء میں ان ہی کا بایں تسلیم کیا جاتا تھا۔ بنگال کی تاریخ
ریاض السالین میں ہے حکیم خان درواج اسلام دآئین: بندہ ای
اشراف پردہ و معلوم نوازی و عالم گدازی ثانی امیر الامراء شایستہ
خان بود" چنانچہ۔ اسی کتاب میں ہے کہ انکی بیخوفتہ ناکذ کبھی قضا
نہ ہوئی تھی تین ماہ تک سلسلہ روزے رکھتے تھے۔ ختم قرآن کا
یہ نہیں کہ سلسلہ شقطع نہیں ہوتا تھا بلکہ لکھا ہے کہ "از پاشت تا
نصف النوار در کتابت مصحف (قرآن) مولیت داشت" تمام مفاہات
رکعت منظرہ و مدینہ سورہ یقو (بطور دیو اپنے ہاتھ کے لکھے ہوئے قرآن کو بھیجا
کرتے تھے۔ یہ روایت کہاں تک درست ہے کہ دو ہزار با سو قاری
انکے دربار میں اس لیے لازم تھے کہ روزانہ ختم قرآن بھی کیا کریں
اور انکے لکھے ہوئے قرآنوں کا مقابلہ اور تصحیح بھی ہوتا ہوگا۔

برسے دہائی اور آدھائی پر سید | اس نام کے تعلق کا معنی ہے۔ ریاض
کہ بیچ نوع این روزانہ بنی | لکھا کہ کیا کوئی ایسا ذریعہ غل سکتا
می تواند شد۔ ۲۹۶ ریاض | کہ اس مقدم کی جان بچ جائے۔
اور گورنری ہنس حضرت: اور نگ زیب عالمگیر رحمت اللہ علیہ کے
پوتے شاہزادہ عظیم الشان | حیدر خان بنگالی نیابت میں بنگالی
صوبہ داری کا کام کرتے تھے، لکھا ہے کہ

شاہزادہ عظیم الشان ہم | شاہزادہ عظیم الشان نے بھی بندہ ابن
سفارش بندہ ابن دوست | کی سفارش میں لکھا۔

اور اس میں کوئی شبہ نہیں کہ بلا تخصیص مذہب ریاض
عام رعایا کے ساتھ اسلامی حکام بلکہ شاہی خاندانوں کو جو
انتہائی ہمدردی و محبت تھی اسکا یہ واقعہ کتنا کمال کھلا اور بین
نیوت ہے۔ جان رہے ہیں کہ قانون اب اس شخص کو مستوجب
سزا قرار دے چکا ہے اور صوبہ دار جیسا کہ ہنگے ماہ سے
معلوم رہا ہے، ایک دیندار کے عقیدے کا پیمانہ ہے۔ یہی شاہ
شاہزادہ کا بھی تھا، لیکن اسلام نے دوسری ذمہ داری پٹے
حکمرانوں پر، عایا کی جان و مال، عزت و آبرو کی حفاظت کے
سلسلہ میں جو سختی کے ساتھ دائر رکھی ہے، یہ اسکا اقتضا تھا
کہ ادنیٰ مولیٰ رعیت کے لیے سفارشوں پر سفارشوں کا مسلسل
ہوشیار رہا ہے، خود صوبہ دار مضطر رہے شاہزادہ نے یہ
چاہتا ہے کہ جہاں تک ممکن ہو اس غریب کی جان بچ جائے۔

صوبہ دارانہ با درجی خانہ خاص سے ن حفاظت و رعایت کے
لیے دو دفعہ کھانا بھیجا جاتا تھا۔ ریاض النوار کی پہلی تاریخ نے
۱۱ ایک ہر روز عنایت و دعوت اکابر و مشائخ و علماء و فقہاء
و علماء می نمودار اطراف طلب داشت: غرازا کرام نامہ دریں
می نشانیہ و تا فارغ شدن از طعام خود بہ ادب ایستادہ
بخدمت می پرداخت۔ سیلا و سیارک کی سرت میں "از ماہی نگر
تا نعل باغ برب در یازدہشتی بہ عنفے نام ترتیب می داد۔" لکھا
ہے کہ "از پر تو چراغان: ساجد و سنا برداشتا، آیات قرآنیہ
و اشعار ازیں روزے آب مردم می خواندند۔" ریاض السالین
میں ہے کہ ایک لاکھ مزدوروں سے چراغان کرنے میں کام لیا جاتا
تھا۔ چراغوں کے جلنے کا دستور یہ تھا کہ "اب شلک توپ کر
ہے اسے روشنی چراغان سفر بردہ می شد، کیبارگی چراغان سپر
می گردید کہ گویا چادر سے اذہر پر کشید با زیں کوکب سدہ" پہلی
تعمقوں کا وہ زمانہ تھا، لیکن کیفیت وہی پیدا کی جاتی تھی۔
ایک لاکھ مزدور جن چراغوں کے جلانے پر مقرر تھے اذکار کیا جاتا
سکتا ہے کہ ان چراغوں کی تعداد کیا ہوگی۔ سب سے عجیب غریب
بات حکیم خان کے متعلق یہ لکھی ہے کہ "در روزانہ غار سی و فیصد پشت" کیا
دن و رات کے اس زمانے میں یہ طریقہ جاری کیا تھا کہ "ذخائر

لیکن ظاہر ہے کہ تمام قانون ہی کب اپنی رہتا ہے جو سفارش کے ذریعے بدل سکتا ہے۔ اسی کتاب میں ہے کہ جعفر غاں کی سفارش پر شریعت کے قاضی نے جو جواب دیا وہ یہ تھا:-
ایں نہ رملت در کشتن او

میں تو اندیشہ کہ اول کے اتنی ہمت دی جا سکتی ہے کہ اپنے کہہ اے اور باشد کہ زب از اس شخص کو قتل کر دیا جائے جو چیلنے اور بقتل رسانند ملا کی کوشش کر رہے ہیں اس کے بعد بھرم کو قتل کیا جائیگا۔

یہ تھا قانون شریعت کا وہ دور جس کے متعلق آج یہ یاد کرایا جا رہا ہے کہ حکمران کے قانون کی تائید سے اس کا استعمال ہی کب ہوتا تھا۔ بہر حال وہ تو وہی جو قانون کا فیصلہ تھا یعنی خرم پر نانا فذ ہو گئی وہ قتل کر دیا گیا اور گوڑا ہوا شاہزادہ کسی سفارش قاضی کے فیصلہ سے متاثر نہ کر سکی۔ اور قاضی تک ختم نہیں ہو گیا۔ آگے لکھا ہے کہ شہزادہ عظیم الشان نے اپنے دادا کا ملکہ کو لکھا:-

ہو منی محمد شرف دیوانہ شد قاضی محمد شرف دیوانہ ہو گیا اور بندہ ابن بندہ ابن ران حق کشت کو بلادہ اس نے قتل کر دیا۔

شہزادہ کی یہ رپورٹ شاہی دربار میں پہنچی ہے۔ لیکن جو کچھ ہوا تھا قانون کے تحت ہوا تھا۔ لکھا ہے

بادشاہ: عرمنی شہزادہ بادشاہ (بالگیر) نے شاہزادہ کی دستخط کر کے "بذابتان عرمنی پر دستخط کرتے ہوئے لکھا۔

عظیم" قاضی خدا کی طرف "بذابتان عظیم" قرآن کی آیت ہے "طاعت راجع" حاصل یہ کہ قاضی پر یہ بہت بڑا

تہا اور دفتر اسے اسکے بعد اورد کے الفاظ میں تھے کہ قاضی خدا کی طرف "جبکہ سلاب یہ تھا کہ قاضی خدا کی طرف سے گامیہ ہے اس نے مذکور کے قانون کو نافذ کیا ہے۔

مجھے اس سے بگڑت ہیں کہ ذائقہ میں قاضی محمد شرف کا یہ فیصلہ اس مذکور حق بجانب تھا۔ قاضی حق پر تھے یا شہزادہ عظیم الشان بلکہ اس شریعت قانون۔ یہ اس دزل اور اثر کو دکھانا چاہتا ہوں جو جنس حکومت میں اسے حاصل تھا اور اسکے لیے کیا اس سے بھی قوی تر ثبوت کچھ اور ہو سکتا ہے۔

(تقریباً ۱۷۰۰ء) یہ ستوں کی گذشت "ہفتہ میں ایک دنہ بازار کا نمونہ اس کے سامنے پیش ہوا تھا۔ لکھا ہے کہ اگر ایک دام خرما می افزود ہوا بار بار محالہ داران کیا لان (تولنے والے) را با انواع معوجہ سیات کرد و شہری نوڈ" اسی کا نتیجہ تھا کہ انکی گورنری کی پوری ہمت میں جو بڑی بڑی بیگنالی میں چادل و پیہ میں چھوٹن عام طور پر بازار میں ملتا تھا۔ "چنانچہ در خرما یک روپیہ در ماہ پاداد قلبہ ہر روز میخوردند" یہ اس سے واقعات راجع اس وقت سے اخذ کیا جا رہا ہے کہ اس کی سوانح کے مشورات منقہ میں ہے۔

انکی بات کہ شہزادہ سے سلمان ملکہ میں کا دامن ایک تھا، خود گوہر شہزادہ سے کا طرز عمل کا فی ثبوت ہے۔ آخر میں قاضی اگر ایک سلمان حاکم تھا تو جعفر غاں اور عظیم الشان بھی تو سلمان ہی تھے اور کیسے سلمان! ملکہ میرا تو خیال یہ ہے کہ قاضی صاحب کی اتنی سختیوں کے بعد کہ خود جعفر غاں کو بھی انہوں نے قتل کی دھمکی دی۔ لیکن جعفر غاں پر قاضی کے کردار اور اخلاق کا جو اثر تھا اس کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے جو اسی واقعہ کے آخر میں لکھا ہے کہ

بعد شہزادہ ن عالمگیر (قاضی عالمگیر کی وفات کے بعد قاضی محمد شرف محمد شرف) استغفار و منسوب قضا کے عہد سے استغفار و منسوب قضا کرد ہر چند جعفر غاں جعفر غاں نے باوجود کہ قاضی صاحب پر تحلف داد قبول نہ نمود۔ مینور کیا لیکن قبول نہ کیا۔ (باقی آئندہ)

(بقیہ صفحہ ۵)

جس کے استعمال سے دیگر نقائصات ایک طرف تمام نظام منظم و منظم کا ستیا نام ہو جاتا ہے باری گشتی میں شامل ہیں۔ ظاہر ہے کہ ہادی قوم نے چند ہی سال سے ان چیزوں کا استعمال شروع نہیں کیا ہے، عرصہ دراز ملکہ صدیوں سے ان چیزوں کو عادی استعمال کرتی تھیں لیکن اور ہم کو تو ان کے مضر اثرات کے نتائج اکثر و بیشتر حالات میں باپ دادا سے درشت میں ملتے چلے آئے ہیں اس پر مزید ہم اپنی گمانی کا اعتراف کرتے ہیں تاکہ آئندہ نسلیں اس ضروری درشت سے محروم نہ رہ جائیں۔ معلوم ان قبیح و مضر اثرات کے وزارت کا یہ سلسلہ کہاں تک پہنچا اور ہیں کب ہوش آجگا کہ نفس کی اندھا دھند خواہشات کے چکر دار راستہ سے ہٹ کر عقل و سائنس کی سیدھی شاہراہ پر چل جائیں۔ (سید، صحت)

اعلان تعطیل

موجہ عید الفطر آئندہ منیورہ۔ انگلٹ کا پرچہ شائع نہ ہو گا۔ ناظرین کرام انتظار نہ فرمائیں۔ (ناچیز مستم)

ریجن شریعت میں پرنٹنگ سن پرنٹنگ پریس میں طبع کر کے انبار صدق گوہر کھنڈ سے شائع کیا

اللہم جانا یا یصدق وصدقہم اولئک محمد الملقون

عبد الماجد

دریا باد شعلہ بارہ بگی

محب :- حکیم عبدالقوی بی اسے
مضامین کے بارے میں خط و کتابت یا ڈیڑھے لکھا



اور جو بھی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو پہچانا، وہی پھر گارنٹی

چندہ اور استقامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر :-
حکیم عبدالرؤف عباسی مہتمم "صدق"
مرستہ آباد پٹنہ - گورنگ - لکھنؤ

چندہ سالانہ ۸ روپیہ
ششماہی
مالیہ غیرے ۸ شلنگ
قیمت فی کما ۲

1391

تبر ۳۴ - یوم سہ شنبہ - ۲ - شوال المکرم ۱۳۶۲ھ مطابق ۱۱ ستمبر ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

"سٹر جناح کی پتلون ڈھیلی ہو گئی"
"سرکاری پتھر جناح نے طاقت پرستی کی مدد کر دی"
یہ ٹیشٹ "مسلم پریس نے گڑبازی کی"
"راشترپتی آزاد جی ہمارا ج نے بھوجن کیا"
ہندوؤں کا غلام اور نڈر انتہا اسلام ہلنے وقت کا مبر صغیر ہے۔
"قومی دلی" مسلم بیانی اخبارات نے گلغشتائیاں کیں!
ابک کا دھوکے ہے کہ ہم ہندوستان کو "آزاد" کر کے رہیں گے۔ دوسرے
کا نعرہ ہے کہ ہم پاکستان لے کر دم سننے! — دونوں کے سلاح
خانہ میں گویا ب سے زیادہ سو تر و کا گر حربہ بد زبانی اور آتش بانی کا۔
دونوں طرف ہے آگ برابر لگی ہوئی!
مصر میں لوگوں نے محبت کی آگ مراد لی ہے شاعر نے بھی یہی سمجھ کر
کہا تھا۔ لیکن عداوت اور نفرت کی آگ محبت کی آگ سے سوز شایں
کم نہیں، کہیں بڑھ کر ہے!

اور یہ اصول طے نہیں کر دیا ہے کہ اجتماعی اختلافات کا اثر اس
بہانی چارے پر بالکل نہیں پڑتا! — گویا دوسرے فریق
کے لیڈر کو گالی دینے سے اکڑنے سے اس کی تحقیر و تعصبات سے
اپنے مسلک کی خوبیاں از خود روشن و ثابت ہو جائیں گی اور گویا زیادہ
سے زیادہ دقا ذاریوں اور دل شکنیوں سے وہ بھی زیادہ سے
زیادہ رکیک بوج میں اپنے مسلک و عقیدہ کی تبلیغ خوب ہو جاتی ہے
اور لوگ اسکی طرف زیادہ سے زیادہ کھینچ کر آئے گئے ہیں —
کیا خوب یہ عقل اور کیا خوب یہ عقل ہے! پھر دیکھنا! یہی کہ اسے "تکھا"
کم اسی کے طریقے اہل نرنگ سے یکمیلے ہونے بغیر سانس سے
صلہ کے ہوئے! بغیر مخاطب کے جذبات کو ذرا سے بھی مدد نہ ہو چکا
ہوے! کس طرح خاموشی کے ساتھ اس کے دل میں اندہ ہی اندہ جگہ
پیدا کر لی جاتی ہے!

بھائیو! اور دو ستون آخر شخصیتوں کو بار بار زیر بحث لانے سے
حاصل کیا ہے؟ کام کی چیز اور محنت و عزم کے نمایاں ہر پارٹی کا
مسلک! ہر جماعت کا پیر و گمراہ ہے! یا فلاں فلاں شخصیتیں؟
زیر کا جام اگر کوئی مستحق پیش کر رہا ہے، تو کیا اس سے نہریت میں
کچھ کمی آ جائیگی؟ دو اکا گھاس اگر کسی ناجر کے اقد سے ل رہا ہے
تو کیا اس سے دوا کی تاثیر شفا بخشی جاتی رہیگی؟ معلوم ظاہر ہے
کہ نہ کوئی ہے اور نہ ہو سکتا ہے۔ خود رہن لگا کر دیکھیے گا! تو ہر ایک
کے عیوب اس کے دائمی عیوب سے اور سیکڑوں گئے زیادہ ہی نظر آئیں گے
خفا کا و غیر معصوم کارکنوں کی زندگی سے مفاد کار پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔
نظر میں صرف انکو دیکھیے! اور ہر لکڑی کی عزت سے تلب میں صفائی

گو! قرآن مجید میں
لا تباؤدوا بالانفاب | ایک دوسرے کے نام نہ دعو
کا علم موجود ہی نہیں! گویا احادیث نبوی میں اگر وہ احترام مسلم کی تاکید
انٹ و تحقیر مسلم پر سخت سے سخت و عیدیں و درہنہس ہونچکی ہیں!
گو! شریعت نے ہر لکڑی کو دوسرے لکڑی کو با بھائی نہیں قرار دیا ہے

کر کے صرف یہ سوچیں: ایک مسلمان کی حیثیت سے اُسکے لیے بہترین راہ کون سی ہے؟ — مختصر یہ کہ رہنا سے راہ کو بنیں، باہر راہ سے رہنا کو جانچیں!

آویہ اسپتال!

محرم ۱۰ ص ۱۱ صاحب ٹبلہ بیٹے مدنی ۱۰۔ اگست ۱۹۷۷ء کے شمارہ "نرس یا جل نرس" کے حوالہ سے شہر کے تحریر کرتے ہیں۔

"جب سر منیاء الدین صاحب نے اس نرسنگ سکیم کا اعلان کیا تو ان دنوں دہلی میں ایک خط اس مضمون کا منظرہ دکھاتا ہے کہ یہ خط انتظام کیا رہ چکا ہے؟ اس پر نرس صاحب کا جوابی خط یہ تھا کہ پروردگار نے تو یہ سب باتیں ہی اور ایسے کچے خیال پس پشت ڈال کر قومی کاموں کو ترقی دینی چاہیے۔ خود منیاء الدین صاحب نے بھی پھر اپنی بات کو یہ دہرا دہرایا۔ اور اپنی سکیم میں کسی تبدیلی کا امکان نہ بتایا۔ اب پورے دہلی میں جواب ابواب ظاہر ہوا۔ مگر اس کے ساتھ ہی اخبارات اور کلام کا یہ نوٹ تھا کہ اس سلسلہ میں مزید منظرہ کتابت بند۔ میں بھی اس پیکر میں تھا کہ آخر ہسپتالوں میں نرس کا عورت ہونا کیا فائدہ ہے؟ ممکن ہے کہ مغربی ممالک میں یہ فرض ہی ہو گئے مگر سندھ و ستان جیسے کثیر آباد ملک میں یہ کس طرح لا ب لایا جا سکتا ہے۔

میرا اس سلسلہ میں ایک ذاتی خیال ہے۔ وہ یہ کہ یہ بانٹ ضیاء الدین صاحب اخبارات کے ذریعہ نہیں بانیں گے۔ (کیونکہ روشن خیال لوگ کچھ نہ کچھ موافق کل ہی آئیں گے) آپ خود ان سے نجی خط و کتابت کر کے اسکی برائیوں اور اس کے نعم البدل سے آگاہ کر کے میں نرس پر آمادہ فرادیں یا اگر آپ اس طرح نہ کر سکیں یا آپ کے نزدیک اس قسم کی خط و کتابت کا بنا طر فواہ نتیجہ نہ نکلتا دیکھیں تو پھر آپ ان لوگوں کو بطور خاص توجہ فرمائیں کہ یونیورسٹی، کونسل یا کورٹ سے متعلق ہوں اور وہ لوگ اس شیطانی اسکیم کو ختم کرائیں۔

دہلی کے ذریعے اثرات سے کون انہما انکار کر سکتا ہے۔ الامان، احتیاط۔ شیطان اپنے دائرے سے باز نہیں آتا۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ مومن کتنا ہوشیار ہے! یہ مجھے عرض کرنے کی چند اہم ضرورت نہیں کہ اہمیت کے اعتبار سے یہ کس سے بھی کم نہیں ہے۔ ایکٹرس بننے کی خواہش رکھنے والیوں کے لیے نرس بننا آسان بھی اور باعزت بھی! شیطان نے اس وقت دنیوی کی ایسی آسان اور دلغریب نہ صرف دلغریب بلکہ مسلم غریب راہ نکال ڈالی!!

تفصیل بھیج ہے، علاج اس قدر آسان نہیں۔ کورٹ کے ممبروں کی اکثریت کے ذمہ داران ضرور کو اتنا احساس ہونا تو یہ ذہنیت ہی کیوں آئے گی تھی۔ جن حضرات کی خوش معیت کی فرنگی تہذیب سے بڑھی ہوئی ہے وہ تو اس سارے خیل ہی کو مضحکہ خیز قرار دیں گے۔

اور واقع میں یہ تھرکس ہے ہی ایک حاکم انقلاب الکبر۔ ملت

کے اکابر اور قوم کے اکابر دونوں کے دل میں یہ بات ڈالنی آسان نہیں کہ بیمار دار کے لیے لازمی طور پر عورت ہونے کا نظریہ ہی غلط ہے۔ یورپ میں نرسنگ کا یہ طریقہ باضابطہ طور پر کچھ اور پر سر برس میں سسٹم سے جاری ہے اور براہ راست مسیت اور کلیسا کا ایک تھوڑا ہے۔ آہ یہ کالڈ اور اسپتال! کتنوں کے دل سینا اور تفسیر اور آرٹ کی غرور و پیکر اور کتنوں کے دلوں پر چھا چہ اوستے کو بڑے سنجیدہ انہوں اور بڑی خوشنقاہوں کے ساتھ کالج اور اسپتال موجود ہیں۔

برہمن کی پختہ زہری

مدنی کے جوان بھائی کا چاری کا شمار ملک کے مشاہیر تھا۔ مرکزی اسمبلی کے بہت پرانے ممبر اور اب نائب صدر تھے۔ سرکاری کمپنیاں اور کمپنیز میں پش پش وفات ابھی ہوئی ہے۔ ایک انیق کار مسٹر۔ ایس اینگار ترقی معنوں میں لکھتے ہیں:-

"سرڈیشا بے کی صورت میں جو کمیٹی صدر برہمن کے سیاسی حقوق کی تحقیق سے متعلق بنی تھی، میں مسٹر رنکا چاری اُسکے ایک رکن، رکن تھے۔ جب ہندوستان کی سرحد ختم ہو گئی، وہ ہم آزاد قبیلوں کے علاقہ میں تھے کہ وہ پورے ملک کی طرف سے ہندوستان میں آئے اور دہلی پر کا کھا" آیا سرڈیشا اور ہم دہلی آئے تھے ایک دہلی ہندو برہمنی پٹھانوں کا لباس پہنے ہمارے لیے ترکاری، روٹی وغیرہ لایا۔ رنکا چاری بگڑ کر بولے کہ مسلمان کے ہاتھ سے ترکاری اور روٹی کیسے کھا سکتا ہوں۔ اس شخص سے نام پوچھا، وہ اس نے اپنا ہندو نام بتایا۔ رنکا چاری کو اب بھی اُسکے ہندو پرانے کا یقین نہ آیا۔ اور کچھ سوالات پر سوالات کرنا پڑے۔ آخر وہ اس شخص سے اپنے گھرنے کے بچے سے اپنا مینو نکال کر دکھایا۔ بالکل کافی ہو جانا چاہیے تھا۔ لیکن رنکا چاری اب بھی مصدق نہ ہوئے۔ جب وہ بگڑ کر اس شخص سے کہا کہ اچھا یہ بتاؤ تمہیں سندھیا (ہندو ذاتی نام) بھی آتی ہے؟ اس پر اس نے کاتیری (پوجا والی دعا) فر فر پڑو کر سادی۔ رنکا چاری افغانستان کی سرحد پر ایک برہمن کو پا کر اور اسکی زبان سے گاتیری سن کر باغ باغ ہو گئے اور اب کھانے پر جھٹ گئے۔ رنکو۔

(مدنی ۱۱ اگست ۱۹۷۷ء)

اقبال نے جو کہا تھا

برہمن کی پختہ زہری کا نشانہ بھی کر!

وہ اسکے شعر کا دوسرا شعر ہے، تو وہ بے محل تو شاید کبھی اور کسی وقت بھی نہیں ہو گا۔

اور آپے سلوں کی مسلم آزاد بھی دیکھو!

تجدد کی بے مغربی

"دونوں جنگوں کے درمیان زمانہ میں قوی

مطلوبہ برہمن کا جو زور ماسکو، برہمن اور روس میں رہا وہی انفرہ میں مجاہد۔

سورہ بقرہ - رکوع ۲۳

مطلبہ صدق

تک: مرد و زن: یہ اللہ کے خدائے ہیں سو ان سے
 نفروں کو اندک بین اند: نکلنے کے قریب بھی نہ جائے اللہ ہی
 آبد اللہ اس عظام بقون: طرح اپنے حکام کو ان کے بت قبول رکھیں
 بیان کرنا ہے، تب نہیں کہ وہ پرہیزگار
 بن جائیں۔

نشد بہت ہی بر محل یہ یاد دلایا گیا ہے کہ یہ سب ضابطے اور قواعد
 حدیث و احکام کے سرور کے ہوسے ہیں ہر احکام و ہدایات حکم مطلق و
 حاکم بر حق ہی کی طرف سے ہیں۔ انھیں ظالمی انسانوں کے قانون
 کا عدہ پر نہیں اس کے انھیں مہولی انہیں نہ سمجھنا۔

تک: سے اشارہ ان سب جو باسات احکام کی جانب ہے جو
 آیت میں مذکور ہو چکے
 (روح)
 اسے مذالادام والنواہی ذریعہ، اسے الاحکام اللہ المذکورہ
 تک: یعنی جس طرح اس لئے یہاں روزہ، اس کے حدود و اوقات، صفات،
 اور اس کے منقحات کے احکام تفصیل سے بیان کر دے ہیں، اسی طرح وہ
 اپنے سارے ہی احکام و شرائع انسان کے سود و ہوس کے لئے تفصیل سے
 بیان فرماتا رہتا ہے۔

المردانہ کما نہیں، امر کم بہ دنیا کم عند فی ہذا الموضع کذلک یبین
 سائر اکتہ علی دینہ و شریعہ (کبیر)
 آیات سے مراد احکام یا دلائل شرعی ہیں
 اس امر و نہیہ (ابن عباس) اسے آیات الدالۃ علی بقیۃ شریعہ
 (بجرا اسے اللغات المادیۃ الی الحق (ذریعہ)
 تک: (ان احکام الہی پر مطلع ہو کر)
 احکام الہی کی عین تفصیل ہی پر ہیزگار رہا ہے۔
 لعل سے تعلق اور پر بیان ہو چکا ہے کہ حق تعالیٰ کی طرف سے جب
 اسے استعمل ہوتا ہے تو معنی میں شک تردید نہیں بلکہ یقین کا مفہوم پیدا
 ہو جاتا ہے۔ یعنی احکام کی تفصیل نہیں یقیناً پر ہیزگار بن جائے دیگی، عمل
 کر کے تجربہ کر لو۔

تک: (اسے اہل ایمان)
 لاتا کبیر: اہل ایمان عقلی معنی میں نہیں۔ یعنی صرف کھانا امر و نہی
 بلکہ کسی طرح بھی اپنے تصرف میں لے آتا ہے۔

مع: اسلام کے ایک داعی اور جن کے ایک مبلغ کے لئے اسے سوا تو قہ می
 کس نام: انہما نشان کی تھی؟ - دیوں اور سفینوں کا ضرب
 اور سجا ہوا ہے اور ان کو نہ جس سے نہیں سخت بہت نام نہ داسرا اللہ
 کے لئے تیار رہنا چاہیے!

انہما نشان کمال جب تک زندہ ہے، ترکوں کی قومی زندگی کے ایک
 ایک گوشہ پر چھائے رہے، لیکن حقیقت یہ ہے کہ وہ دوسرے ملک
 کے آبروں کے مقابلہ میں تعمیری وقت کے لحاظ سے بہت پیچھے تھے۔
 اسے اسلحہ میں ایک سپاہی تھے۔ وہ فوج اور اسکی ضرورتوں سے
 خوب واقف تھے، لیکن ملکی زندگی اور دور اندیشی کی بنا پر اسکی
 تعمیری اُن کے سنیل تشکیل ترکیب میں دوسرے ہی درجہ پر تھی۔
 اُن کے پیشروں کے پیش نظر اُنکی رہنمائی زیادہ تھی، ملت کا نفع کم
 ان لوگوں کا خیال تھا کہ ترکیب اور نقاب اُنھما دینے سے شرق
 خود بخود مغرب بن جائیگا اور مغرب سے جو بھی ترقیاں وابستہ
 سمجھی جاتی ہیں، وہ خود لازم آجائیں گی اور قوم کی تعمیر کو
 بھارے اور نہ سمجھے کہ قوم کی موجودہ تعینت صدیوں کی تربیت
 کا نتیجہ ہے۔

یہ کون گستاخ اور بے ادب ہے جو "لا زوال سردار کی
 دنیوی، مادی و ملکی سرداری میں کلام اور تفسیر و قال کر رہا ہے؟
 اور کہ رہا ہے نہ وہ فوجی سالار جیسے ہی ہوں، ہر وہ اختلاف
 سلطنت کے لحاظ کو کچھ یوں ہی سے تھے۔ یہ کہنے والے
 ہیں کلکتہ کے انگریزی روزنامہ "مارنگ نیوز" کے ایڈیٹر اور بومانا
 کیمبلی کے کامریڈ کے سابق منیجر جناب عبد الرحمن صدیقی ام، ان
 اسے من سے بڑھ کر بڑی کے اندرونی معاملات سے واقفیت کا
 دعوئے شاہد درمیان سجدہ کو بھی نہ ہوا!

"رسولے عالم" گروہ مولانا سودودی
 علامہ اس زمین خاص میں
 نظامی صاحب بیٹے سے لکھتے ہیں:-

"ایک انگریزی مقامی ہفتہ وار "پبلز وار" کا تراشہ بھیج دیا
 ہوں۔ اس میں مولانا سودودی کے گروہ کو جن الفاظ میں یاد
 کیا گیا ہے وہ نہایت ہی قابل اعتراض ہے۔ مذکورہ جریہ کیونٹ
 پارٹی کا آرگن ہے۔ اسکا اہتمام تمام مسلمانوں کے ہاتھ میں ہے۔ ڈاکٹر
 اشرف اور سید سجاد ظہیر اسلے کزناد معرنا ہیں۔ علی و کرام کو ایسے
 الفاظ سے یاد کرنا انتہائی گستاخانہ ہے۔ ہر بانی فرما کر ضرور انہما
 خیالات کیجیے۔"

تراشہ ایک انگریزی کتاب پر مبنی سردار جعفری صاحب کے
 قلم سے ہے۔ کتاب شریعت احمد کے قلم سے اقبال کے فلسفہ پر مبنی ہے۔
 اسے اسٹڈی ان اقبال فلسفی) دیوید بکھارنے لکھا ہے کہ "منصف ہوا
 سودودی کے "رسولے عالم" (NOTORIOUS) گروہ کے تعلق
 و کتاب ہے جو اقبال کی تعلیمات کو اپنے جہت پسندانہ اعتراض کے لئے
 کر رہا ہے۔ یہ عنوانی میٹر اپنے کو اسلام مخالف کاواں بتلاتے ہیں اور انکس
 اور ملکیہ۔ دونوں کے مخالف ہیں اور انہما کہ انکار کیا تو ہم پوچھ کر نہیں
 لیکن اس طرز تحریر میں جہت کی کون سا بات ہے؟ یہ قلم سودودی کا ہے
 صاحب کو اور دوسروں کو حقد بھی ہوا لیکن کم از کم کی زیادہ سے زیادہ"

دلائل اکملہ اور احکام عظیم
بالباطل و ذلواہما من
الحکام تہ کو افریقہ من
اسوال الناس بالانتم
نقلون ۔

اور آپس میں ایسا دوسرے کا مال
نا جائز طور پر مست کماؤ اڑاؤ اور
اُسے کام تک پہنچاؤ کہ جس سے
لوگوں کے مال کا ایک حصہ تم گناہ سے
کما جاؤ اور اسکا لیکہ تم جان رہے ہو۔

کافر عربی کے حالات میں بھی درست نہیں۔
نقلہ (کہ تم اسحق اور زبیدی پر ہو)

دنیا کی کوئی عدالت ہنر سے ہنر، اور کوئی حاکم عادل سے عادل
ہر حال دنیوی فیصلے علم غیب کی بنا پر نہیں دے دیا دوسرے ہی کی بنا پر صادر ہو سکے
اور ان میں غلطی، لغزش، نا انصافی و صو کے کا احتمال ہر وقت ہے یہیت
اس حقیقت کی طرف توجہ دلا رکھا ہے کہ جو حق ہے وہ خداوند ہی
دیکھا اور جو ناحق ہے وہ اللہ کے پاس حق ہی بنا ہو گا۔ اگرچہ حکام
کا فیصلہ اُسکے برعکس ہی ہو۔ قاضی کے فیصلے حق کو ناحق اور ناحق کو
حق نہیں بنا سکتے۔ اصل نے انسان کی توجہ دلائل کے قابل خود
عسکائیر اور تفرقہ ہے۔

حدیث میں اس صفوں کی صراحت بہت دور کے ساتھ آچکی ہے
اور مفسرین بھی اسے خوب سمجھ کر چکے ہیں

اعلم بن آدم ان قضا و القاضی باطل ملک حرمان و لایحق ملک
! علما انما یعنی القاضی بنو امیری و یشد بہ الشہود و القاضی بنو عیسیٰ
و یسبب (ان جو بر) دمن الاکل بالباطل ان یقینن القاضی لکسر
انت تعلم انک سبیل الحرام لا یصیر علما بقضا و القاضی انما یقینن
! ظاہر و ذرا اجماع نہ الاسوال (قرطبی) علی القول بهذا الحدیث
جوہر العلماء و ذائقة المفاد و ہر نفس فی دن ملک الحاکم علی الظاہر
لا یغیر حکم الباطل (قرطبی) بولی اللہ مسلم اصطفی الاملا علی
الغیب قبرا من لیکن لم یف بغیرہ من الخلق (ابن العربی)

نئے رسائل

(۱) بیداری۔ (علی گڑھ) جوہی علیگڑھ میڈیکل کالج لبر۔
میران، ملک حامد حسین الیم لے: ابو الخیر فی لے۔ ضخامت ۳۲ صفحات
قیمت ۷ روپے کا پتہ، علیگڑھ مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن۔
علیگڑھ مسلم یونیورسٹی کے زیر اہتمام ہٹے پیمانہ پر میڈیکل کالج
کا قیام علی میں آرہا ہے اور اس کے سلسلے میں مسلمانان ہند میں بہت
سرگرمی کے آثار نمایاں ہیں۔ مسلم اسٹوڈنٹس فیڈریشن کے نائب
بیداری نے اس پر اپنا ایک خاص نمبر شائع کیا ہے۔ بیشتر مضامین
اس سلسلہ میں چندہ کی ترغیب اور میڈیکل کالج کے قیام کی ضرورت
پر ہیں۔ دو تین صفوں علی رنگ کے ہیں اور قابل قدر شائستگی و الماک
محکم عبد اللطیف کا معنون "قدیم حکماء اور علم جراثیم" اور سید محمد حسن
صاحب "ذکر کا معنون" طب ابن سینا"۔ رسالہ میں دانش بانسٹر
اور بعض مساتذہ کی تصاویر و پینامات بھی شامل ہیں۔ (را۔ ق۔)
(۲) سالہ ہمارے ستان۔ (سراؤتی (برہ) جولائی ۱۹۳۷ء)۔ اوپر
محمد سلیم صاحب مسلم ادبیات، ضخامت ۲۴ صفحات۔ سالانہ چندہ عام
رسالہ کے نام سے خیال ہو سکتے کہ یہ کوئی ادبی رسالہ ہو گا حالانکہ

کثیر النسل من افغان المال (غیب) خبر عن الافذ والامتیاء (برہ)
اور ہمدرد میں بھی ایسے سوچے بولنے میں نگران صاحب دیکھ کر کھلے
رہنم کر گئے۔

الباطل۔ باطل سے مراد ہے ہر ناجائز طریق۔
فکل المال بالباطل صرنا فی ما یاتی عن درائب اسے بارہ
الذی لا یجیب اللہ تعالیٰ دینا دی و الاموال من الباطل الحرام و کل
الم باذن فی فذہ الشریعہ (دوس)
گو بارہ مختصر لفظوں میں تقویٰ مال کی ساری تعلیم آگئی۔ سرخشا
سے امتیاء کی تاکید اور ہر قسم کی امانت و دیانت کا علم۔ اور فقہاء
اکل باطل کی جو تفصیل لکھی ہے۔ اسی میں غبار منصب سدق لکھی غصب
کے ساتھ ایک ہی بڑھادی ہے کہ وہ مال بھی باطل ہی کے نام
میں آجاتا ہے۔

انما تغیب بہ نفس مالک او اس ال کے مالک سے ہنر اسکی خوشی
مرئ الشریعہ و ان عانت بہ۔ مالک کیا جائے یا مالک گوارا سے
نفس مالک (قرطبی) خوش دلی سے دے رہا ہو لیکن خود سر
نے اس سے کہنا چاہا نہ قرار دیا ہو

اور انکم خطاب تمام مومنین کو ہے اور حکم کے مخاطب افراد است
ہیں۔ اردو میں انکم کا صحیح معنوم "اپنا مال" سے نہیں بلکہ ایک دوسرے
کا مال سے ظاہر ہو گا۔ جیسے اقلوا انفسکم سے مراد ایک دوسرے کا
نقل کرنا ہے

والسنى لا یاکل بفسکم مال بعض (برہ) و السنى لا یاکل بفسکم مال بعض
بغیر حق (قرطبی)

ڈاکٹر رابرٹ، آبرٹس نے ایک کتاب قرآن مجید کے قوانین معاشری
پر لکھی ہے۔ اس میں اس آیت کو نقل کر کے لکھا

یہ آیت اس امر کی شہادت مزید ہے کہ عہد نے اپنے پیروں میں کتنی
تاکید باہمی حسن و مائت کے باب میں لکھی ہے (روشی لا ذات ہی
قرآن احش)

بیگم کے دائرہ کی دست میں فقہاء نے ساری نسل آدم کو
داخل کیا ہے اور نہ صرف مسلمانوں کے ال تک مگر کو محمد و نبیوں کا

ہے۔ مسلم ہو یا کافر کسی کا بھی مال و غنا، فریب، ظلم و غیرہ سے لینا جائز
نہیں۔ صرف کافر عربی کے مال پر تصرف و تسلط جائز ہے، کہ اس سے
ذوالان جنگ ہو ہی جا چکا ہے، لیکن اس سے بھی علی الاملاق نہیں
بلکہ خاص میں قیود و شرائط کے ساتھ وراثت، حبس و غیرہ سمیت

یہ فقہاء اپنی طرف سے بڑھا دلیہ "جیسے ہندوستان کی خانقاہوں میں
سدا سہاگن"

یہ فقہاء اگرچہ ہوتا "جیسے ہندوستان کے مندر، روایں دیو داسیاں"
و آگے کوئی سوال پیدا نہیں ہوتا۔ لیکن خانقاہ تو اسلامی اصطلاح ہے۔
اس لیے آپ کے مترجم صاحب کی اصطلاح و واقفیت کے لیے عرض ہے
کہ سدا سہاگن یا سدا سہاگن "تہ شریعت سے آزاد" رسول شاہی "تقیوں
کی" مساجد میں ان مردوں کو (دیکھ کر عورتوں کو) رکھتے ہیں جو اپنی مردانہ
شکل قائم رکھ کر صرف زوردار بعض صورتوں میں کتا قدر لباس کے ذریعہ
بھی اپنے میں انسانیت پیدا کر لیتے ہیں۔ اور خود باشتہ اپنے کو خدا کی پریاں ہر
کرا چاہتے ہیں۔ اور بھی مرتجعین پر ہی طرح تمام بعض اوقات خوب سہی
اور سفید دڑھی۔ المذکر میں تمام اور پردوں میں ازب اور کہیں کہیں
(لاذ ناہر کہ نہیں) بیزار۔

پانچویں اور یہ عمل و دونوں بھی اگرچہ قطعاً غیر اسلامی ہیں۔ تاہم یہ نام کے
سدا سہاگ ہوتے ہر حال مرد اور پردہ سرد ہی ہیں تو نہیں ہرگز نہیں۔

مناسب سمجھئے تو یہ تصحیح خود شایع کر دیجئے

عبدالمجید

(پیام)

مدرسہ علوم شرعیہ مدنیہ طیبہ

یہ مدرسہ خاص مدنیہ طیبہ میں جو اردو شریعت میں دارالہدیہ ہے۔ اس کے قیام پر
۲۴ سال گزر چکے ہیں اور اس مدت میں بہت سے حفاظ یہاں تیار ہو چکے ہیں
اور بہت سے طلبہ خارجہ تفصیل ہو کر اپنے کاموں میں مشغول ہیں۔ اس مدرسہ کو
حضرت مولانا سید سید مرحوم فیس آبادی نے قائم کیا تھا۔

چونکہ طلبہ کی تعداد روز بروز بڑھ رہی ہے اس لیے مدرسہ کی موجودہ عمارت ناگہان
بڑھ رہی ہے۔ روپیہ کی شدت ضرورت ہے تاکہ زمین خرید کر مدرسہ کی توسیع عمل میں آئے۔
زمین کی خرید و تعمیر عمارت میں ۵۰ ہزار روپیہ ضرورت کا اندازہ ہے۔ اس وقت
اشاء اللہ مدرسہ میں ۵۰ طلبہ زیر تعلیم ہیں اور ۱۰ طلبین مدینہ کی خصوصی تعداد
۵۳ ہے۔ طلبہ کے کسی قسم کی فیس نہیں لی جاتی، بلکہ محتاج و مسکین طلبہ کے
بہت سے تعلیمی ہو چکے ہیں۔ مدرسہ کی طرف سے پورے کیے جاتے ہیں۔
اور وظائف بھی دیے جاتے ہیں۔ مدرسہ میں ۵۰ علوم دینی کی کتب تعلیم
کے لیے علوم حدیث جزائیہ، حساب وغیرہ اور بعض معارف مثلاً
عدا دی، سناری وغیرہ کی تعلیم بھی دی جاتی ہے

اس مدرسہ کی امداد ہندوستان میں سب ذیل چوں کے ذریعہ
بھی ہو سکتی ہے (۱) مولانا محمد زکریا صاحب شیخ الحدیث مدرسہ
مظاہر علوم سہارن پور، (۲) حکیم ڈاکٹر عبدالمجید صاحب گوہر روڈ
گھنٹہ ۳ کوٹھی محلہ جی علی جان صاحب محلہ چاندنی چوک دہلی۔
(۴) عبد اللہ علی صاحب القادر بیگم وغیرہ۔

یہ صوبہ کے محکمہ تعلیم کا قیامی رسالہ ہے اور ہر مہینہ سے نکلتا ہے، دیکھنا
رسالہ ہر جلد کا نمبر ۱۸ ہے۔
رسالہ اردو اور فن تعلیم کی خدمت کو خیر کر ہی رہا ہے کہ یہ تو
ایک خاص و ممنوع ہی ہیں، لیکن خاص طور سے قابل داد و جزا کی
صلاحیت ہے۔ ابتدا چند قرآنی آیات کے اردو ترجمہ سے کی ہے
دوسرے صفحہ میں بھی باسجا اسلامیت کی جھلک ہے۔ خصوصاً
شہریت کی تعلیم نے مضمون میں جس میں یہ دیکھا گیا ہے کہ شہریت کی تعلیم کے
سلسلہ میں مسلمان طلبہ کو اسلامی تہذیب کی تعلیم دینا ناگزیر ہے۔ اقبال کے
فارسی اشعار جنکا تعلق آزادی سواں کی خدمت سے ہے مع ترجمہ کے
درج کیے گئے ہیں اور آخر میں چند اردو کماؤں کی تشریح اور شعور
الفاظ کی جگہ تلفظ عام طور سے غلط کہا جاتا ہے تصحیح کی گئی ہے۔ یہ
دو دنوں سلسلے جو غالباً سالہ میں مسلسل شایع ہونے لگتے ہیں بہت کامیاب
ہیں خصوصاً ایسے علاقہ میں جہاں اردو کا چلن پڑا ہی نہیں ہے۔ (تج - ق)

رسید کتب

(۱) جوابات "حاضر و ناظر" از مولانا عبدالرزاق صاحب
رحمائی ضخامت ۲۸ - صفحات ۱۰۰ قیمت ۲ روپے ۱۰ پینے
در - سراج العلوم جلد ۱۰ نمبر ۱۰ اکھنڈ راجست گنج - طبع ہستی -
حضرت رسول قبول مقام کے "ناسر و ناظر" ماننے کا عقیدہ جو ابلی
برعت نے پھیلایا رکھا ہے اور جس قسم کے سطحی افلاس کی طرف سے
پیش کیے جاتے ہیں، انکی ترمیم میں یہ رسالہ لکھا گیا ہے اس کے
دفاعی کا صنعت اور لذت آیات قرآنی و احادیث نبویہ سے واضح
کیے گئے ہیں۔ (ع - ق)

(۲) سالانہ رپورٹ انجمن ترقی اردو (ہند) دہلی - ۱۹۴۴
از سکریٹری انجمن - ضخامت ۱۱۶ صفحات - قیمت ۴ روپے کا پتہ،
انجمن ترقی اردو دریا گنج - دہلی۔

سالانہ رپورٹ انجمن ترقی اردو دہلی جو بعد و چند ترقی اردو کے
سلسلہ میں کی، اس کے سکریٹری دیگر کارکنوں نے جن جن معانات
کے درد سے کیے، جہاں جہاں چلے اور کانفرنسیں ہوئیں اور جن جن
کتابوں کی شائستہ انجمن کی طرف سے ہوئی یا آئندہ ہونیوالی ہے
انکی تفصیل اس رپورٹ میں درج ہے۔ ہر اردو دوست کے مطالعہ
میں یہ رپورٹ آتی چاہیے تاکہ اردو کی ترقی کا اندازہ ہو سکے
(س - ق)

سدا سہاگن

(بہار) ایڈیٹر صاحب پیام دکن
پیام ۱۰ - اگست کے صفحہ پر جا پانی مذہب سے متعلق کسی
انگریزی مضمون کا ترجمہ درج ہے۔ دیکھنا میں جہاں وہاں کی
سدا سہاگن کا ذکر ہے آپ کے مترجم نے بریٹ کے انداز

شریعت اسلامی کا اثر

ہندوستان کی اسلامی حکومتوں پر

میر (۳)

ازبولا نا - یہ مناظر حسن صاحب لکھائی

جیسا کہ شروع میں عرض کر چکا ہوں ہر دست ایک مختصر معنون کی حیثیت سے لکھ رہا ہوں۔ اگر انکی عاقبت کے دوسرے واقعات کا سلسلہ شروع ہو جائیگا تو مختصر معنون متبادل ہو جائیگا۔ اس لیے منوں سے ہٹ کر اب ہندوستان کی چند دوسری حکومتوں کی مثالیں پیش کرتا ہوں۔

ہی بنگال جہاں منوں سے پہلے ذہن متاعی بادشاہوں کی حکومت تھی، ان ہی بادشاہوں میں خواجہ عارف شیرازی کا مشہور مدد و ج بنگالی بادشاہ سلطان غیاث الدین حبلی طوت منسوب غزل میں عارف کے دیوان کا یہ شعر ہے

شکر شکن شہزادہ طوطیاں ہند زیں قند پارسی کہ پچھلائی
زبان زہ عوام و خواص بھی ہے۔ اسی سلطان غیاث الدین کے کے متعلق جو آٹھویں صدی ہجری کے وسط میں بنگال کا مطلق العنان فرما رہا تھا، تاریخوں میں یہ واقعہ نقل کیا جاتا ہے۔ میں ترجمہ کے ساتھ بیدہ فارسی کی عبارت درج کرتا ہوں۔ واقعہ ہے روزے در حالت تیر اندازی تیر

سلطان غیاث الدین بہ سیوہ
نے رسید۔ یہ وہ دن پیش
قاسمی سراج الدین واد خواہ
شد۔ قاسمی شیر شد اگر عاقبت
بادشاہ کتم پر گاہ غا انا خذ
شوم و اگزہ کتم للبدین از

کار و شوار است۔ آخر بید
تال بسیار پیادہ را طلب
بادشاہ فرستاد و خود دورہ
زیر سن گذاشتہ در محکمہ نشست
پیادہ قاسمی چوں بہ دربار رسید
در بدن پیش سلطان محال
دانستہ اذن آفاذ کرد سلطان
لاذن بہ وقت شنیدہ اجتناب
موزن فرماں داد۔ چوں صاحب
در گاہ اور اکھنڈ برودہ سلطان

موجب اذان بے وقت ہفتا
کرد گفت مرا قاسمی سراج الدین
نشین کردہ اند کہ بادشاہ را
در محکمہ شریعت برم۔ چوں رسید
بمقدور متعجب بود باہر حیلہ خود را
رسانیدم۔ حالاً بہ نیزہ بر محکمہ حاضر
شود پسر یہ دے را از خم ترزدہ
مستغنیہ است۔ بادشاہ فی الواقعہ
بر غایت دنیچہ شمشیر کے زیر نعل
پہناں گرفتہ رواں شد۔ چوں
پیش قاسمی رسید قاضی املا
بادشاہ طفت نشہ فرود
کہ استر مناسے این صنفہ بکن۔
سلاطین یہ طریقہ سالہ ذات
اور اراغی ساختہ۔ گفت ایہا
القاسمی اینک صنفہ را ہنی شد۔
پس قاضی رد بہ صنفہ کرد و
پرسید کہ بداد خود رسیدی در ہنی
شدی۔ گفت بے راغنی شدم
(انگاہ) بنگلہنگی تمام بہ غایت
تعلیم سلطان نمودہ برسند نشاندہ
سلطان شمشیر از نعل بر آرد و گفت
لے قاسمی من حکم شروع در محکمہ تو
عائز شدہ ام اگر یک سوے از
ادبے شروع غلات از تہا ہ
می کردم بہ بہن شمشیر گردنت می
زوم شکر خدا کہ خورشید۔

(منظر ۱ یا من السلطین)

بادشاہ نے حکم دیا کہ وہ دن کو
حاضر کیا جائے درباروں نے وہ دن
کو لا کر پہنچ گیا۔ بادشاہ نے
بے وقت اذان دینے کی وجہ پوچھی
اس نے کہا کہ مجھے قاسمی سراج
الدین نے اس کام کے لیے حضور
کیلئے یعنی بادشاہ کو محکمہ شریعت
میں لایا ہے جو کہ آپ تک
پہنچنا دشوار تھا اس لیے یہ
حیلہ میں نے اختیار کیا ہے اور
آپ تک پہنچ گیا ہوں پس
اسے بادشاہ اُٹھ کر محکمہ میں
حاضر ہوا۔ ایک یہ وہ عورت کے
لڑکے کو تم نے تیرے زعمی کیا ہے
یہ وہ نے استغناء کر لیا ہے
بادشاہ صنفہ کے ساتھ کھڑا
ہو گیا اور ایک نیمچہ (چھوٹی ٹھکانہ)
کو نعل میں رکھ کر داد ہوا۔
جب قاسمی کے سامنے پہنچا تو
قاسمی نے بادشاہ کی طرف
نظر کیا کوئی وجہ نہیں تھی اور حکم دیا
کہ اس بڑھی عورت کو رہنی
کرنے کی کوشش کرو۔ بادشاہ
نے جس طرح ممکن ہوا بڑھی کو رہنی
کر لیا۔ اور قاسمی سے کہا کہ اسے
قاسمی بڑھی رہنی ہو چکی ہے
قاسمی نے بڑھی کو خطاب کر کے
پوچھا کہ کیا تو واقعی رہنی ہو چکی ہے
جو اب میں بڑھی نے کہا کہ ہاں میں رہنی ہو چکی ہو چکی ہوں۔
قاسمی تب انتہائی مسرت کے ساتھ اُٹھے اور بادشاہ کی تعلیم سجا
کر اپنی سند پر بٹھایا۔ بادشاہ نے نعل سے تلوار نکالی کہ اسے
قاسمی شریعت کے حکم کے موجب میں تمہارے محکمہ میں حاضر ہو گیا
اگر بال برابر بھی یہ دیکھتا کہ تم نے شریعت کے حکم سے تجاوز کیا
ہے تو تمہاری گردن اسی تلوار سے اڑا دیتا۔ خدا کا شکر ہے
کہ خیر گزری۔

ہاں تک تو واقعہ کی جو صورت تھی اسے آپ دیکھ ہی رہے
ہیں۔ شریعت کے حاکم اور حاکم ہی نہیں شرعی محکمہ کے ایک
پیرا سی کی محبت و حرمت، اور اس کے ساتھ بادشاہ وقت کے حاکم
ہیں جو بے پایاں لحاظ و پاس تھا، کتنی واضح شہادت آپ کے

در راگوں کو لے کر حق تک پہنچانے
 کی کوشش کیجو، تاکہ تمہارے
 عدل و انصاف کا مال سن کر میں
 خوش اور راضی ہو سکوں اور تمہیں
 اپنے پاس بٹھاؤں سکھائے، تمہارے
 باتیں کر سکوں۔

مولوی نضر اللہ خاں نے لکھا ہے کہ یہ فرمانے کے بعد مجھے جیسے کی
اجازت ہوئی۔ چند قدم آگے چلا تھا کہ پھر دوبارہ بلوایا گیا، کھینے نہ کہ
ہاں عثمان نصیحت

(از: عبداللہ عظیم)

ظاہر ہے کہ تنظیم جدید سے
حکومت آصفیہ کے
آئین نظام کے آسان
وزیت کو بالکل برائے یا
نہا، لیکن غالباً نواب
افضل مالدولہ بہادر پر
اب تک ہی اثر قائم
نہا کہ نامزد ہوا کچھ بھی
ہو لیکن کام شریعت کے
مطابق ہی جاری ہوگا
میں انجام پا رہا ہے۔
نوبہاری کے ناظم کو
رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کا جانشین
وہ اسی بنیاد پر قرار
تھے اور حکم دے رہے
تھے کہ اللہ اور اس کے

نے اپنی مشہور کتاب
"ویک دکن میں نقل کیا ہے
جو خود انھیں کے ساتھ
میش آیا تھا۔ خلاصہ یہ
ہے کہ سالار جنگ اول کی
ولادت کا زمانہ تھا -
عدالتوں کی تنظیم جدید
پر چکی تھی۔ بجا سے
تفصیل و محنت کے
نفاذ عدالت کے ترقی
کا قصہ شروع ہو چکا تھا
اور ان ہی جدید ناظموں
میں مولوی نصر اللہ خاں
بھی ہیں۔ نو عیداری
بلدہ کی نفاذ
کوئی قادر غنی نامی بزرگ
کی وفات پر انکا تقرر
ہوا تھا۔ دستور اس
زمانے کا یہ تھا کہ جس
وقت کہ حضرت میں

(۲) اہل علم و جمعہ سے کہتا ہے: غارِ کونین کی اسناد کا۔

مگر اہیاں متعدی قسم کی ہوتی ہیں، اُن سے پیچھا چھوٹنا بھی کس قدر دشوار ہوتا ہے! اور ان کا ربال کتنے دنوں تک دوڑ سکتے طریقوں کے چسار ہوتا ہے!

رسول کے مطابق فیصلہ کرنا۔ اس سے یہ معلوم ہوا کہ آخر آخر دولت کسے
ہمارے بادشاہوں پر قانونی حیثیت کے تحت نفع اور نقص سائل ہی کا اثر تھا۔
بلکہ یہ ہے کہ نفع کے حوالہ سے تنازع کی کوئی دوسری صورت ہو سکتی ہے ان
سبچا رسوں کے لیے یہ ایک ناقابل تصور بات تھی۔ (ابن تیمیہ)

جا کوئی تقرر یافتہ نظام و تدبیریں پیش کیا کرتے تھے۔ نصر اللہ خاں کو
 مقرر کرنے کے بعد سرسالا روٹنگ نئے حکم دیا کہ پیشگاہ و جنسوی میں
 حاضر ہو کر ہجرا سجالا میں۔ حسب الحکم مولوی صاحب حاضر ہوئے۔
 اب خود لکھتے ہیں کہ جب افضل الدولہ بہادر کے سامنے پیش ہوا تو
 نام نہ گری و غیرہ دریافت کرنے کے بعد ان ہی کو مخاطب کر کے
 فرماتے تھے

جو انہی کے شمار ہر سند پیغمبر خدا
 صلی اللہ علیہ وسلم تھا شاید
 انہی کے موافق حکم خدا و رسول
 پر امانت مقدمہ دار و مفید لکھندہ

تم کو معلوم ہونا چاہیے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ
 علیہ وسلم کی سند پر نہیں بیٹھے ہو چاہیے
 کہ اللہ و رسول کے حکم کے مطابق فیصلہ
 صادر کر دینا سنت و امانت کے ساتھ

خزیدار صاحب ۱۰۹۔ آپ کا سوال ایک فقہ دہاں ولوی صاحب
 کے پاس جواب کیلئے ابز کیج رہا ہے۔ جواب آئے پر شائع کر دیا جائیگا۔
 (شیخ شوکت حسین پٹرنے من ہنشاںک پر میں بھیج دیا مگر دفتر مسدود کر دیا گیا کہ غصہ ہے)

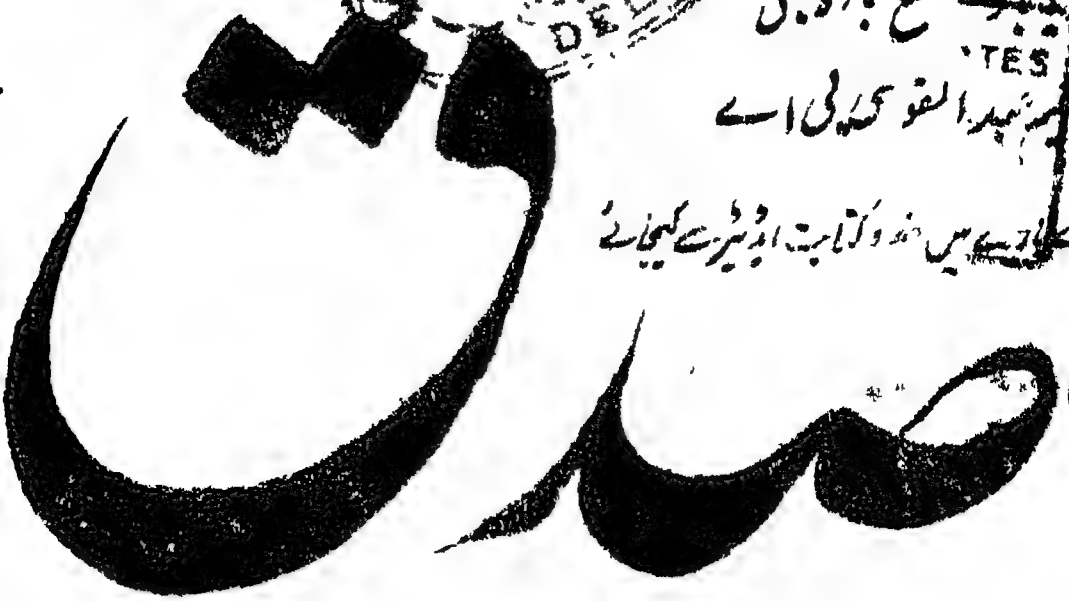
وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (اور جو سچی بات لیکر آیا، اور پس نے اسکو سچ مانا، وہی پرہیزگار ہیں)

ایڈیٹر: عبدالماجد

پتہ: - دریا بیلو ضلع بارہنشاہ

نائب: - سید عبدالغفور علی اے

مضامین کے لئے سے میں خود کتابت اور ڈیرے کیجئے



چند: اور انتظامی امور
کے تعاون مراسلت اس پتہ پر بھیجیے
محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق
مرشد آباد پشاور گولہ گنج - لکھنؤ
چند سالانہ ہفت روزہ
پیر: - - - - -
قیمت فی پرچہ ۲

۱۳۹۱ھ

نمبر ۳۶ - یوم - شنبہ - ۱۱ - شوال - ۱۳۶۳ھ مطابق ۱۸ - ستمبر ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

ایٹم بم روز آتی ہیں، جو ہر ہی بم، ترجمہ میں لفظ سے چاہیے
کیجیے، کی حقیقت وہاں ہی آپ سُن چکے، سمجھ چکے؟ اور اُس کی
قیامت خیز اور لرزہ انگیز ہولناکیوں اور ہلاکت آفرینیوں سے
تو ہر حال واقف ہو چکے ہونگے۔ جزئیات و تفصیلات میں گئے لیکن
خلاصہ سائنس کے اس جدید ترین معجزہ "کائیہ ہے کہ اودہ کے ہر ایٹم
یعنی جو ہر ذرہ، یا سالمہ، یا جزیرہ لا تجزئی کے اندر بے پناہ قوت یا
قوت نامی (انرجی) کا ذخیرہ محفوظ ہوتا ہے، اور وہ اُس ذرہ کے
پھٹنے سے بے ساختہ نکل پڑتا اور اہل پڑتا ہے۔۔۔۔۔ ذرہ جو جیسا
میں اس قدر حقیر اور ضحاکت میں اتنا مستحضر ہوتا ہے کہ آنکھ سے نظر ہی
نہیں آسکتا، جب وہ پھٹتا ہے، تو قتلوں کو ہلا دیتا ہے، پتھروں کے
دروہ واد کو جنبش میں لے آتا ہے، بیسیوں نہیں، سچا سچ بلکہ سیکڑوں
میل کے رتبہ میں تزلزلہ پیدا کر دیتا ہے! سائنس نے قدرت کے
حقیر سے حقیر اور حقیر سے حقیر ذرہ کے انشقاق کی بے پناہ قوت کا
مشاہدہ کر دیا۔

میں، دہم و ٹھان سے بھی! ہر تباہیوں اور بربادیوں کی نشان
نہم و عفن کے اعلیٰ گرفت میں بھی آسکتی ہیں، قیامت کی
لہر کا اٹھنا اگر اس ہنگامہ رست و خیر پر اس خوفان صورت
ہلاکت پر بھی نہ ہوگا تو اور کس پر ہوگا؟ ذرہ کے پھٹنے کا جب
یہ عالم ہے تو آسمان کے پھٹنے سے کیا ہرے کہ کیسے عشر پر پاؤں
رہیگا!۔۔۔۔۔ اب جا کر کچھ روشنی دوسرے مسئلہ پر پڑیں کہ
قرآن مجید نے قیامت کی ہولناکیوں اور ہلاکت آفرینیوں کے سلسلہ
میں آسمان کے لیے "پھٹنے" ہی کا لفظ کیوں بار بار استعمال کیا ہے!
اذا السماء انشقت، اذا السماء انشطت، وغیرہا۔ یہاں تک کہ انسان
کی شدہ شکر کا نہ گستاخیوں پر بھی یہی لفظ لایا ہے تبارک و تعالیٰ
اب کچھ کچھ روشنی انشقاق "ذات انشطار" کے معنی پر پڑیں!۔۔۔
سائنس کے "معجزہ" نے ملوٹا خواہ کر لیا، قرآن کے معجزہ پر ایمان
تادمہ کر دیا!

کام کی رفتار

تاج کہیں کے ان سے پار نہ ددم کے
پر وقت کا ایک صفحہ ۸۔ ستمبر کو پھر موصول ہوا۔ اس کے قبل اسی
پارہ کے کچھ پروت مارچ میں آئے تھے! اب کی بھی وہی وعدہ خط
میں تھا، کہ بارہ بس اب آئے ہیں، جو چوبیس قبل بھی تھا،
بلکہ اس سے قبل بھی!۔۔۔۔۔ سنی ۱۳۶۳ھ کے بعد بارہ ددم
اکتوبر ۱۳۶۳ھ میں ڈھائی سال کے بعد، اگر غلط نہیں، تو اس ایک پارہ
سے ظاہر ہے کہ خیر اردوں کی اشک شوقی کیونکر ہو سکیگی۔ کم از کم
دو تین پارے ساتھ تو نکلے تھے۔
اور وہی رقیں اس درمیان ہیں۔ سید ذیل قبول کی گئیں:-

لیا عالم ہوگا اس وقت جبکہ ایک ذرہ نہیں، دس بیس سو پچاس
ہزار ذرہ ہزار ذرہ سے نہیں، ہزار ذرہ است کا مجموعہ، چاہند اُسے فضا سے
محض کیے یا کوئی ٹوس مادی جو ہم، ہر حال آسمان پہنچے گا؟ اور
اسیہ مشن ہو کر پہنچے؟ اس وقت کی بے انداز ہولناکیوں کا کوئی انسانی
دماغ اندازہ بھی کر سکتا ہے؟ اس وقت کی حساب دشوار ہی سے

۱۰۔ ستمبر۔ ایک مجلس تعلیم بنیاد اور مدرسہ (۵۴ دین تسلط)

اس صبح اقدام "کے" سنی یہ ہیں کہ سلم و کافر کے درمیان جو ایک خفیہ
فرقہ و امتیاز اس بات پر محکوم ہے کہ شیعوں میں باقی رہ گیا تھا، اب ترکی

جنہیں انگریزی سنہ سے کاروبار رکھنا ضرورت کے ذریعہ میں آپڑا ہے، ان کے لیے تو خیر کسی درجہ میں عذر بھی ہے، لیکن بلا ضرورت سنہ بھری قمری اسلامی کو چھوڑ کر سنہ شمسی سمجھنا انگریزی انتہا کر لینا دفعہ بڑے افسوس کی بات ہے۔

قول فیصل

مسئلہ نزول مسیح کے باب میں

(مسئلہ ۱) دو بندہ کے ایک ممتاز عالم دین نے فلم سے

مسئلہ نزول مسیح رحمت برحق کے متعلق جو سلسلہ "ندون"

میں جاری کیا، اور آخر میں مولانا محمد یوسف صاحب بنوری کے جو مفصل مضامین شائع ہوئے، بالاسلام آباد میں انہوں کو نہیں پڑھا سکا، گیارہ مئی پر سچے نسبہ "کے شاہد ڈاک سے جاری ہو گئے، اور نتیجہ ہو چکے، اور لکھنؤ، تھانہ ہے۔ ان دونوں کا اکثر حصہ مانا گیا معاملہ یہ ہے۔ جسکے بعد انہیں عرض کرنا، وہی معلوم ہوتی ہیں جو سچے سے آج یہ وقت نکال سکا ہوں

(مولانا محمد یوسف صاحب سے معلوم ہوا ہے کہ انکو "نزدای مسیح"

کے نزول کرنے پر بھی کلام ہے، حالانکہ "تواتر منہوی" اور "تواتر مشترک"

کی حقیقت اگر سچے لکھی جائے اور روایات نزول مسیح جو رسالہ "انفیریا" یا "تواتر ز" اور "سچ" میں سچ کی ہی ہیں انکو بھی نظر لکھا جائے تو اس سلسلے "تواتر" ہونے میں کسی جی العالم اور علم انہم

کو شبہ نہیں رہنا چاہیے۔ ہاں یہ "تواتر" تواتر اسنادی اور تواتر عقلی نہیں ہے بلکہ جیسا کہ عرض کیا گیا "تواتر منہوی" اور "تواتر مشترک" ہے اور دین کی بہت سی متواتر حقیقتیں اسی راہ سے متواتر ہیں اور علماء نے "تواتر" کو جو عزیزا لوجود کہا ہے، انکی مراد اس سے صرف "تواتر عقلی" اور "تواتر اسنادی" ہے۔ اور یہ بات انکے کلام ہی سے صاف ظاہر ہے۔

(۲) مولانا محمد یوسف صاحب کے مضمون سے معلوم ہوتا ہے کہ

"وہ مسئلہ نزول مسیح" کو صرف قطعیات ہی میں نہیں بلکہ "ضروریات دین" میں سے قرار دیتے ہیں، اور اس سے بھی بڑھ کر انکی بعض عبارات سے قورآن کو البتہ شبہ ہوا ہے کہ وہ "قطعیات" اور "ضروریات دین" کو بالکل "سادہ" ثابت کرنا چاہتے ہیں۔ گویا "عقلی" ضروریات دین میں داخل ہے۔ اگر یہ سچی سمجھ کی غلطی نہیں ہے تو مولانا محمد یوسف صاحب سے کہ یہ منہوی انکو کیوں ہو رہا ہے۔

جیسا کہ خود مولانا کے اس مضمون سے ظاہر ہے "قطعیات" اور

عہ یہ مسئلہ صرف کی خدمت میں پہلے ہی بھیجا جا چکا ہے۔

عہ "ضروریات دین" ایک خاص عقلی اور کلامی اصطلاح ہے، جسکو اہل علم جانتے ہیں اور عام ناظرین کو تقریباً غم کے طور پر نہ سمجھ لیا جاتی ہے کہ کسی چیز کے دین میں عقلی الثبوت ہونے کی یہ سب سے اعلیٰ صورت ہے جسکو متقنین نے ان الفاظ سے تعبیر کیا ہے کہ "العلم النامۃ الذین دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم" مگر یہ الفاظ تو منع طلب ہیں جبکہ یہ موقوف نہیں نہ

متواترات کی فہرست بہت طویل ہے۔ مگر کہ مصلح بالخصوص معینین کی بہت سی حدیثیں ایسی ہیں جنکو اگرچہ اسلاماً "احادیث" میں شمار کیا گیا ہے لیکن دیگر امور کے انضمام سے انکو قطعیات کا درجہ حاصل ہے جیسا کہ حافظ ابن حجر نے تصریح بھی کی ہے اور خود مولانا بنوری نے بھی اسکو ثابت کیا ہے، تو کیا مولانا موصوفت یہ سمجھتے ہیں کہ یہ "قطعیات" ضروریات دین ہیں؟ - دین کا یہ مسئلہ ہے کہ ضروریات دین میں، دلیل ہیں، دفع کفر نہیں۔ اور ظاہر ہے کہ تمام قطعیات کی ہرگز یہ کیفیت نہیں ہے۔ الذم من ضروریات دین کی فہرست عام قطعیات، انکی ثابت یقیناً مختصر ہے۔

اگرچہ بہت سے صناد اس طرف سے بھی گئے ہیں کہ ہر عقلی کا انکار کھڑا ہے، لیکن محققین نے اسکو اعتبار کیا ہے کہ صرف ضروریات دین کے انکار سے آدمی کافر ہوتا ہے، اگرچہ اسکا یہ انکار بتا دیا ہو۔ یعنی اگرچہ وہ بدعت است نفس کا انکار نہ کرے بلکہ اسکو ماننے ہوئے اس میں تاویل کرے۔ جسکی پہلی ہوں مثال سلسلہ ختم نبوت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نبی کی حثت کو جائز سمجھنے والا یہ کسی آدمی نبوت زشتا مر، اعلام احمد قایمانی کی تصدیق کرنے والا یا دعوت نبوت کے علم کے باوجود انکار یعنی وہ نہ کرنے والا بھی اسلام سے خارج ہوگا، اگرچہ وہ آیت "انتم الانبیین" اور ختم نبوت کی احادیث کا انکار نہ کرے بلکہ تاویل کرے، جیسے کہ تاویل کرنے والا۔

لحاظ حاصل تحقیق نے نزدیک یہ علم "ضروریات دین" کا ہے جملہ قطعیات کی حیثیت یہ نہیں ہے مولانا محمد یوسف صاحب کے پیش نظر "رسالہ انکار انعمین" قہر ہے اس میں بھی چند عبارات اس دعوے کی صریح توثیق موجود ہیں کہ "قطعیات" اور ضروریات دین "سادہ" نہیں ہیں، بلکہ ان میں مجموعہ خمد نہر ہے۔ اور تکفیر کے باب میں ان دونوں کے علم میں محققین نے فرق کیا ہے، اور انکا مجموعہ بندہ کا بھی طرز ہا ہے

چونکہ سچا قریب رشید سے ظاہر ہے نزول مسیح کے تاویل انکار کی ذمہ سے حضرت مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہی نے اذکار علیہ سے مراد غلام احمد کی تکفیر نہیں کی بلکہ تنکی تاویل کو مانع تفسیر قرار دیا حالانکہ ضروریات دین میں تاویل مانع تکفیر نہیں ہوتی۔ لیکن

جب مرزا صاحب غازی کی طرف سے نبوت کا بھی ۱۰۰ لے ہو گیا، ختم نبوت کے مضمون میں انہوں نے تاویل نہیں کی تب ان حضرات نے تکفیر کی۔ کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا آنر ہی ہونا ضروریات دین میں سے ہے۔

الحاصل مسئلہ نزول مسیح کے باب میں صحیح مسالک اور اعتدال راہ یہی معلوم ہوتا ہے کہ تواتر مشترک اور تواتر منہوی اس مسئلہ کو حل نہیں کرتے اور اس کا وجہ سے یہ عقلی ہے اور مرزا نے اس کے ادرحق (باقی صفحہ ۷)

تسڈل کا نیازی جواب

(سورہی ابو النعدا و کتبہ عبدالقادر) صاحب "تبلیغ اسلام" حیدر آباد دکن
 جہاں کہیں چھاپڑیں بنیاد صاحب کا ایک مضمون "عنوان الحمد للہ"

یہ کتاب "تفکرو" شائع ہو چکی ہے۔ جس کو یا صاحب ڈاکٹر ٹڈل کی
 صاحب الحمد للہ قرآن کا جواب بقدر فرماستے ہیں۔ لیکن حقیقت یہ ہے کہ
 ڈاکٹر ٹڈل نے ایک ایسے اعتراض کا بھی جواب دیا۔ بلکہ شکست
 دلائی۔ "ہدایت کا مظاہرہ کیا ہے۔ ڈاکٹر ٹڈل نے اعتراضات کو ان
 الفاظ میں سمجھ کر دیا ہے کہ "جیسا کہ میں پہلے اندسرا کہ چکا ہوں قرآن
 کے قصص و روایات یقیناً اسرائیلیات سے لیے گئے ہیں۔ یہ تسلیم کر لینے
 کے بعد کہ قرآنی قصص میں قدیم اسرائیلیات سے۔ نو ذہین نیاز صاحب
 نے پہلے کیا لیکن "ایجنسی" سے مندرجہ بالا مکتبہ دہلی میں
 بنیاد و بصیرت پیدا کرنے کے لیے اوزار میں ہے ان کے اخذ ہونے
 پر انہوں نے کیے جاتے یا نہایت عقل پرستی کا سوا یہی سانس نہیں آتا
 اور ان سے لھلھایا ہے کہ "جواب نہیں۔ ڈاکٹر ٹڈل کا اعتراض بھی یہی
 ہے کہ قصص و تعلیمات قدیم اسرائیلیات سے اخذ ہیں۔ جس کو خود
 نیاز صاحب درست تسلیم کرتے ہیں تو پھر انھوں نے کتاب خدا قرآن
 کا جواب دینے کی غلیف کیوں گوارا فرمائی۔ نیاز صاحب کا یہ ارشاد
 کہ "الحمد للہ قرآن کی بحث میں ہم کو مہرت ہی نہیں دیکھنا ہے کہ ڈاکٹر
 ٹڈل نے جو کچھ لکھا ہے وہ سچ ہے یا غلط کیونکہ نہ ٹڈل صاحب
 نادم ہے اور نہ عیسائی جماعت کو اتنی فرصت ہے کہ وہ اس پر توجہ
 کرے، بلکہ ہمیں اس کے علاوہ اس پر بھی غور کرنا ہے کہ ٹڈل کی اس
 کتاب کے مطالعہ کے بعد خود ہمارے افراد کے دلوں میں جو ریب و
 شک کلام مجید کے الہامی کتاب ہونے کے متعلق پیدا ہو سکتے ہیں
 انہیں بھی دور کیا جاسکتا ہے یا نہیں" خود ان کے جواب کی ناکامی
 پر دلالت کرتا ہے جبکہ ٹڈل کی کتاب کا موضوع ہی یہ ہے کہ قرآن
 کریم (نور و ہدایت) غیر الہامی کتب سے اخذ ہے تو اس کے مطالعہ کرنے
 والے افراد کے دلوں میں بھی ریب و شک پیدا ہو سکتا ہے کہ قرآن
 کریم (نور و ہدایت) کتب سابقہ سے اخذ ہے۔ اس لیے جو یہ ہیں یہ
 چیز مقدم ہو جاتی ہے کہ ان اسرائیلیات اور تعلیمات پر علمی و نامہ کنی
 گفتگو کی جائے جن کو ڈاکٹر ٹڈل نے قرآن کریم کا اخذ بتایا ہے اور
 پھر یہ واضح کیا جائے کہ قرآن کریم میں ان قصص و تعلیمات کے
 بیان کا کیا مقصد ہے۔ کس انداز میں لکھا گیا ہے۔ اور یہ بھی
 واضح کیا جائے کہ وہ اخذ نہیں۔ لیکن چونکہ نیاز صاحب یہ تسلیم
 کرتے ہیں کہ قرآنی قصص "قدیم اسرائیلیات سے لیے گئے ہیں" اس لیے
 وہ مجبور تھے کہ اصل اعتراضات کا جواب نہ دیں بلکہ غیر مندرجہ
 رہنما گفتگو میں اصل مبحث کو نظر انداز کر دیں۔ چنانچہ انھوں
 نے انداز سے زیادہ صفحات پر بیان کرنے میں مہرت کی ہے کہ

انکے والد سمیت مذہبی انسان تھے۔ انھوں نے نیاز صاحب کی تعلیم
کا کیا انتظام کیا تھا۔ نیاز صاحب کا علماء سے تنفر اور انکی ناپسندیدگی
کی ابتدا اور انکے بے فتوے کفر و الہاد۔ اچھا ہذا کہ نیاز صاحب
اپنی سوانح حیات کے ان واقعات کو نکار کے جو ملی ہنر کے لیے
مکھڑا کر رکھتے ہیں انکے شائع ہونے کا اسکاں ہنر کی ان
دانت کا ملین ڈاکٹر ٹن کے اعتراضات سے دور کا بھی نہیں۔
اور اسی طرح بہت سی غیر ضروری دلی تعلیق چیزیں ہیں پیش کی گئی
ہیں۔ مثلاً اس پرانی بحث کو چھڑا گیا ہے کہ قرآن کون سا دین میں
کا کلام ہے۔ شاید اسکا یہ مقصد ہو کہ قرآن کریم کو رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے جذبات و تاثرات اور حوزہ فکر کی انھیں عبور تراسی
ڈاکٹر ٹن کے اپنی ہم خیالی کا ثبوت ہم پر سنبھال جائے کہ قرآن کی
قصص و تعلیمات قدیم اسرائیلیات سے ملتے جلتے ہیں۔

اگرچہ کتاب : هذا القرآن کا یہ موضوع ہے کہ اگر ہمارے کو سابقہ کتب سے اخذ کیا جائے۔ مگر غیر بھی ہمارے لیے یہ ضرور ہی ہے کہ جہاں ہم یہ ثمرت دیں کہ قرآن کریم کی تعلیمات و تفصیلات کے لیے گئے ہیں وہاں یہ بھی ثابت کریں کہ قرآنی تعلیمات و تفصیلات عقلی و علمی اور تاریخی نقطہ نظر سے صحیح اور انسانی زندگی کے لیے ضروری و سفید ہیں۔ لیکن نیازِ ماحجب نے جو ب کے س پہلو پر بھی اس قدر گفتگو نہیں کی جس قدر ضرورت تھی، ثمرتِ جنت و روزِ جزا اور جزاءِ مراد و غیرہ سے مستحق جنت و جہنم کے ہے۔ اگر نیازِ ماحجب کا یہ خیال ہے کہ کتاب : هذا القرآن کا مطالعہ کرنے والوں میں ثمرت یہ شکوک و اہام پیدا ہو سکتے ہیں کہ قرآن کے تفصیلات و تعلیمات فلان عقل ہیں تو ان کے لیے ضرور ہی تھا کہ وہ ان تمام منقبات و تفصیلات پر علمی و عقلی گفتگو کرتے جتنا ذکر و اکثرِ سڈل نے اپنی کتاب میں کیا ہے لیکن انہوں نے ایسا بھی نہیں کیا۔ انکا جواب یہ اس حقیقت و لحاظ سے بھی ناکام رہا۔

ابھی سلسلہ میں نیاز صاحب نے ہمارے جواب کا بھی سخت بحث
الفاظ میں ذکر کیا ہے جو ابھی مکمل طور پر شائع نہیں ہوا ہے اسلئے
دو حصے اپریل و جون کے شماروں میں شائع ہوئے ہیں۔ ان پر بھی نیاز صاحب
نے جو ملاحظے لکھے وہ غیر متحرک اور ہمارے معنوں سے غیر متعلق ہیں
یہاں تک کہ انھوں نے ہم کو رد اکذیب کہا دینے والا پیشہ و مبلغ وغیرہ
بھی لکھ دیا۔ ہم نے انکو اجازت دے رکھی ہے کہ وہ ہمارے متعلق
جو چاہیں لکھیں کیونکہ انکار کے منقذات اور سیاہی و قلم اٹکا ہے۔ ہم کو
داخلی کامیوں کی کوئی پروا نہیں لیکن نیاز صاحب کسی قدر سنجیدگی سے غور
فرمائیں کہ کیا کوئی غلطی گفتگو سخت درست الفاظ اور گالیوں سے طے
پا سکتی ہے۔ انکو شکایت تھی کہ لوگ انھیں گالیاں دیتے ہیں۔ لیکن
وہ خود اب اس داخلی کے مرتکب ہو رہے ہیں۔ نیاز صاحب کی یہ
تہمت پسندی اور اسلئے یہ رجعت پسندانہ الفاظ اس ترقی یافتہ دور
کا ٹھیک معلوم نہیں ہوتے اور نہ ان سے کوئی فائدہ مل سکا ہے اور نہ

ایک ندوی عالم دین کی وفات

اس دور میں ایسے طرز عمل سے کوئی بزرگ یا بڑا آدمی سمجھا جاسکتا ہے۔
 ہم نے اپنے بواب میں دہی اصول اور طریق اختیار کیے ہیں جو
 نیاز صاحب نے فروری و جویزی کے نکاح میں مقرر فرمائے تھے کہ ان
 سابقہ قصص و تعلیمات سے بحث کریں جو ڈاکٹر سٹڈل کی نقاب قرآن
 کریم کا افغان ہیں۔ اور یہ واضح کریں کہ قرآن انھیں قصص و تعلیمات سابقہ
 کتب سے اخذ نہیں۔ اس حقیقت کو نظر سے وہ صحیح اور درست ہیں۔
 یہ امر حریف ہے کہ ہم نے اپنی اصولی کتاب کی جانے اور اس کے
 اسلی بن کیا ہے کہ جو اس چنانچہ ہمارے بیان کردہ اعداد کے
 معتقد ہیں ان کے ہاں میں نیاز صاحب نے اپنی اسلئے خاص کتاب تھی
 اگر آئندہ اس کتاب میں اصلاح و جزئیات کو دیکھ کر جواب دیتے
 ہیں تو انھوں نے آخری سفر در اسلام کا کتاب ہے تو بیشک یہی ہے جو
 ڈاکٹر سٹڈل نے تواریخ و انجیل اور دیگر مآخذ سے یہ کہہ کر کہہ
 کا لاف بجا ہے۔ اس سے ضروری تھا کہ اس کے نظریے اس کتاب کی
 حیثیت میں اچھا نہ ہو۔ یہ بھی بتایا جائے کہ انگریز فی اس وقت کیا ہے
 یہ اس کے بھی ضروری ہے کہ ڈاکٹر سٹڈل نے قرآن سے ان کے لیے
 جو تواریخ و انجیل اور دیگر کتب سے مختلف ہیں نیز ثبوت تاریخی جو
 پر غلط کہہ رہے۔ اس کے بعد ہم نے اس کے بحث کر کے کہہ دیا
 کی تعلیمات اور قصص قرآن میں اس طرح ہیں اور مقصد سے ان کے لیے
 سہو ہیں۔ لیکن نیاز صاحب نے اس حصہ سے بہت استفادہ فرمایا
 کتب کی تحریریت۔ تاریخی حقیقت سے متعلق گفتگو شاید اس کے سب
 سے یہ حاشیہ لکھ دیا کہ یہ غیر متعلق گفتگو ہے۔ پیشہ در پیش ہیں۔ زوالہ
 میں ایجاد دینا چاہتے ہیں۔ اگر ہمارے ہواپ کے اسی حصہ میں اپنی
 لے دو تین فقرات (پیرا گراف) شاید فراموشی سے تو خود بخود معلوم ہو جاتا
 کہ اصل صحت سے اس کا کیا اور کس قدر گمراہی تعلق ہے اور اس کی اہمیت و
 ضرورت کیا ہے۔ اپیل کے نگار میں نیاز صاحب ہم کو یہ ہدایت فرما رہے
 تھے کہ اصل مآخذ سے بحث کر دو جو ڈاکٹر سٹڈل نے پیش کیے ہیں۔
 لیکن اب سب ضرورت ان سے بحث کی گئی تو اسی کو غیر ضروری اور
 غیر متعلق کہہ دیا۔ نیاز صاحب کے اس طرز عمل سے ہم کتاب الحمد للہ قرآن
 کے جو ب کے سلسلہ کو غیر مکمل حالت میں نہیں چھوڑ سکے۔ اگر اسکو
 ہمارے ہاں رکھیں گے۔ اگر نیاز صاحب اور نگار میں شاید فراموشی سے
 سب کے مشورہ کے مطابق اس کو غلط کرنا ہو۔ ہمارے ہاں
 لکھنے اور ہم ہر وقت ان پر آمادہ ہیں کہ نیاز صاحب کی عکس اور
 مشورہ کو اگر وہ علمی ہوں تو غور کریں۔ لیکن خدایاں تو اعلا جواب
 ہمارے پاس فائز شکر کے سوا اور کچھ نہیں۔

برائے کرم

حکومت کتابت کرتے۔ وقت اپنا نمبر نمبر دی ضرور لکھا جائے
 (مستمر)

(مجموعہ کے عزیز و قریب کو نوی کہ اویس نے اس نگرانی کے لئے قلم سے)
 انھوں نے ڈاکٹر سید اسلمی صاحب کا علاج تھا اس سے فائدہ ہوا۔
 اپنے خاندان کے اندر بہت قریب لیکن وہ ان کے خیال سے بگڑا ہوا
 آئے۔ انھوں نے کیا کیا کیا۔ مگر سید اسلمی صاحب کا علاج نہ ہوا۔
 بہت آگے لڑی پڑی تھی۔ پھر یہاں تین دو پیدائش ہوئی
 اور وہ مقامی ڈاکٹر کو لے گئی۔ انھوں نے حکایت شروع کیا۔
 لیکن اب اس کی مرض دور نہ ہو۔ لہذا نہ تھا۔ بڑھتا گیا۔ اس واقعہ
 بھی نہ دیکھے کہ لکھنؤ لہجہ سے جاسکے۔ اور نہ کسی ڈاکٹر کو راستہ کی تردید
 کی۔ جس سے آرام پایا جاسکتا تھا۔ تاہم گرتی گئی۔ لیکن بالآخر اس نے
 ہجوم کو قتل اور نہ ہم۔ گو کہ اس میں اس میں بائیں جانب بلی کی
 دردناک میں یہ دردناک۔ یہ تھا۔ لیکن وہ دردناک خیال تھا
 کہ ریاچی درویش۔ بائیں جانب۔ اور نہ بدلتا تھا۔ انکی تحلیف

لوگوں سے دیکھی نہ جاتی تھی۔ ہرگز ان کے خیال سے تین دن بعد یہ ہوا
 کہ بائیں جانب گردن کے نیچے ہم سب ہرگز نہ ہو سکے۔ اگر غیر
 نہ تھی کہ یہ سر پر خاک میں مل جائیگی۔ پسلی کے درمیان کی۔ کہ بعد
 کچھ ایک نفسیاتی کیفیت پیدا ہوئی۔ اور ہرگز نہ کما کے اس کے ہم
 تا تجربہ کاروں نے یہ سمجھا کہ ان کے اس کی نکلیت سے ہی
 تحلیف ہے۔

جب ۲۲ رمضان کے بھر پڑ گئی۔ بائیں جانب کے چھوٹے ہاتھ کے
 ہتھکڑی۔ ہتھکڑی ہاتھ پھر بیٹ۔ ہاتھ والد صاحب نے ہاتھ
 در باشت فرمایا کہ بیٹے تم اپنی نکلیت یاد کرو۔ کہ اس میں اپنا ادا کرو۔
 اس قدر کہ چکا ہوں کہ اپنی تحلیف کو شیخ نور کے بیان میں کرنا چاہتا
 دن ختم ہوا۔ اس آئی۔ بیچینی میں اضافہ ہوا۔ بار بار اسنے
 کوشش کرنے۔ یا تو یہ عالم تھا کہ بستر پر حرکت نہیں کر سکتے تھے اور
 یہ کیفیت ہوئی کہ اوپر کے دھڑکے آگے بیٹھتے دیکھتے کہ ہم کو کسے پہنچا
 ہم کو کسے پہنچا۔ بار بار پوچھتے کہ کیا وقت ہے؟ لکھا جانا کہ ایک بار
 ہے۔ درمیان سے اتارنے کہ ابھی دیا ہے۔

نہاں بیچے رات کے نہیں کا اختتام فرمایا۔ اس کے بعد سے تو
 نہ ہو۔ نریب نہ جاسکا۔ حالت کرتی تھی اسفالحال سے دو گھنٹہ پہلے
 ایک بار اللہ لا اللہ کہا اور پاپ ہو گئے۔ پھر بہت دیر سے کہا کہ
 لا حول ولا قوۃ الا باللہ علیٰ اعظم۔ سیکھنے کے بعد اتنا غبار کہ نہ ہو
 اور یہ آواز بلند استغفر اللہ کی سن گئی۔ تاہم اب الیہ کہتے رہے۔
 بڑی دیر تک مسلسل استغفار کرتے رہے۔ بعد میں اب نہ تھی قریب
 باروں لیکن ان کے سنان سے نسل ہی دوسرے سنان میں بیٹھ گیا
 وہاں اب استغفار کی آواز جاری تھی۔ اب تک سر سے کاس میں رہ
 آواز گونج رہی ہے اس کے بعد نا موثر ہو گئے اور قرآن کریم کی کوئی

صدق کے حیدر آبادی خریداروں سے

میں ۲۲۔ سنہبر کو انشاء اللہ لکھنؤ سے بھی کیے روانہ ہوئے
کہ جہاں ۲۸۔ سنہبر تک قیام کے بعد ۳۰۔ سنہبر یا یکم اکتوبر کو حیدر آباد
پہنچوں گا کہ جہاں میرا قیام غالباً ایک ہفتہ تک مولوی محمد رفیع حسن
صاحب اہل تعلقات و متعلقانہ بلوہ صرت خاص مبارک کے ہاں رہے گا۔
اس سفر کی ایک غایت "صدق" کی توسیع اشاعت بھی ہے۔
اگر "صدق" کے کوئی خریدار حیدر آباد اس سلسلہ میں سیر کرنا چاہے
تو وہ براہ کرم اس دوران میں اپنے یا لا پر مجھے مطلع کریں۔ "صدق"
کی توسیع اشاعت میں ایک دو خریداروں سے امداد بھی سیری انتہائی
حیاتیہ اخراجات کا باعث ہوگی۔

محمد عبد الرؤف عباسی۔ ہستم "صدق" لکھنؤ

مقالہ علمیہ کے اشاعت کی درخواست

معزز ناظرین! "صدق" کے مقالات پر آٹھ دستوں میں علم
طربی کی حیثیت میں میرا جو مقالہ "علم عربی اور امراء زمانہ" کے
عنوان سے چھپتا رہا، اور آخر میں مدرسہ کے نمبر پر گرام کی جو
اپیلی ہوئی، اس کے متعلق درخواست ہے کہ امراء کرام میں اہل
فکر و صاحب نظر حضرات مقالہ کی اشاعت کے لیے لبیک رسالہ
۵۰ نسخوں کی طباعت کا خرچہ ۱۵ روپے دیں۔ اور اسی طرح
نمبری کام کے لیے مبلغ چار ہزار کے اخراجات کی جانب دہندگی
سے توجہ ہوں۔ اسکا صلہ حق ملے لائے۔

میردن ہند سے ایک اعانت بذریعہ مولانا نور الدین آبادی آپکی
ہے۔ اندرون ہند کے اہل نظر و صاحب جو دستخط میرا آزادانہ
غاموش رہ چکے ہیں۔ بہادپ سروسن بہت کہ اللہ و علما کی رعناؤ
کے لیے سیری ہر دور دینی درخواست پر "چک" و "بہ" کی رقم کے
ساتھ توجہ فرمائیں۔ بزم انکم اللہ تعالیٰ۔

پتہ :- عبد الرؤف خاں زمانی۔ نائب ناظم مدرسہ
حبیب انگر ڈاکخانہ راجست گنج۔ ضلع بستی
یا بڑیہ مدوہ صدق

دشخ شوکت حسین بونٹ نے سن پرنٹنگ پریس میں طبع کرا کے
دستراخا "صدق" کو لکھنے لکھنے سے شایع کیا

اہستہ سے پڑھنے لگے۔ وہ پوری آیت لوگ سمجھ نہ سکے، میں یہ معلوم ہے
کہ بار بار اسکی تکرار میں ان شاء اللہ کا لفظ نکل رہا تھا۔
اسکے بعد غاموش ہو گئے۔ تھوڑی دیر بعد کلمہ طیبہ زور زور
سے پڑھنے لگے اور شش استغفار کے اسکی بھی رٹ لگا دی۔ جب
آواز نہ کام نہ آیا تو سب ہی ورد کرتے تھے۔ ایک عزیزہ جو اس
پاس بیٹھی ہوئی اپنی لپا ہی تھیں، اُنکا بیان ہے کہ بہون لی
جھپٹ میں کلمہ طیبہ ہی کا ورد تھا۔ بہر حال کیا عرض کریں۔ میرا بھائی
استغفار اور ذکر کے ساتھ دنیا سے رخصت ہو گیا۔

نمذہ ۱۔ کیا عرض کروں۔ میرے کوئی حقیقی بھائی نہ تھا۔
اور نہ دوم کے کوئی حقیقی بھائی تھا۔ ہم دونوں نے ایک دوسرے کو
حقیقی بھائی سمجھا۔ مگر ام کے قرب و حرم میں انھوں نے جو تبلیغی
کام کیا ہے اور خاندان کے تبلیغی اور اصلاحی طریقہ کو جس طرح
سنہلا لیا، کوئی دوسرا اسکا اذادہ نہیں کر سکتا ہے۔ گزشتہ جنوری
اور فروری میں ہم دونوں نے سلطان پور کے دیہاتوں کا دورہ کیا
اور کیا۔ ہم دونوں نے بڑے خیالات قائم کر کے تھے کہ اس طرح
کام کرینگے۔ مگر افسوس! انہیں معلوم کتنے آدمیوں نے مروجہ کے دعوے کو
سن کر شرک، تعزیر، اور سود سے توپ کی۔

ہم دونوں اکثر تنہائی میں عذابِ نیر اور سمرات موت کے شکنجے
لگنے لگے۔ مروجہ بڑے دار سے کہنے کہ میرے خاندان میں ہمیشہ
شرک کا رد کیا گیا ہے، اس لیے مجھ کو اللہ سب کا خاندان بخیرہ اسے اور
میکو میں یقین کامل ہے کہ انشاء اللہ دنیا سے باایمان جاؤں گا۔ اللہ
نے اپنے بندے کا ظن پورا کر دیا۔

(بقیہ صفحہ ۵)

اس پر اجازت میں رہا ہے ان دو جہ سے اسکا انکار اگر بتا دیا جائے
ہو تو ذبح و ممال اور دائرہ حق سے خروج ہے، لیکن صرف اسکی
وجہ سے قطعی تکفیر، محققین اور محتاملین کا مسلک نہیں، کیونکہ اسکو
ضروریات دین کا وجہ حاصل نہیں ہے۔

دانشجہ اسے کہ یہ کلام صرف مسئلہ "نزولِ یح" میں ہے۔ مرزا
غلام احمد قادیانی کے ماننے والوں کی تکفیر و سیری دو جہ سے ناگزیر ہے۔

یہ سبانت جنگی کافی چھان بین ہو چکی ہے، چونکہ ان پر زیادہ لکھنا
اور زیادہ وقت خرچ کرنا اب میرے لیے ممکن نہیں رہا ہے اس لیے
کہ ضروری سمجھتے ہوئے صرف یہ سطر لکھ دی ہیں۔ نام اس لیے ظاہر
کرنا سبب نہیں سمجھتا کہ یہ لوگ خواہ مخواہ تیگ نہ کریں کہ اسکا جواب

۱۰۱ اسکا جواب دو۔ والسلام

چند روز اور انتظار میں

چند روز اور انتظار میں
کے منتظر و اسلئے اس پر ہر گز

محمد عبدالرحمن عرفہ عباسی ہستم صدق
مرشد آباد ہیں۔ گولڈنگ۔ لکھنؤ



چند ۶ سالہ آٹھ روپیہ
ششما ہی
بیرون ہند سے سالانہ ۱۸ اشک
قیمت فی پرچہ ۲

دریا باد صلیح بار دہلی

کتاب - حکیم عبدالغنی دہلوی

مستحقین کے لئے یہ کتاب دکان بٹوہ میں ملے گی

یوم شنبہ - ۵ اشوال المکرم ۱۳۶۴ھ مطابق ۲۲ - ستمبر ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

اس بک چیز حال باشد - صورت کے لحاظ سے نسخہ ہے لیکن
کشف المحجوب (۲۱۷) اپنی حقیقت کے اعتبار سے اثبات
مختلف رکھتا ہے۔ اس پر کوئی ایک ہی حکم ہر جگہ نہیں چلتا۔

روایت کسی اور راوی کی نہیں، شیخ کی خود بیان کی ہوئی ہے۔ انبیاء
کا مشہور ہے۔

ستاروں کے آگے جہاں اور بھی ہیں
بہت سے اہل مدینہ کی سمجھ میں نہیں آتا۔ مجاہدین کی اس حکایت
سے مصرعہ کے اجمال کی کچھ تفصیل ہو گئی ہو۔ جن چیزوں کی
حرمت پر نفس مراحت کے ساتھ موجود ہو وہاں تو چون و چرا کی
گنجائش نہیں، لیکن جو چیزیں استنباطی ہیں، ان کے احکام برابر حالات
کے تابع ہیں۔ ان کی دستوں اور گنجائشوں کا تنگی سے بدل دینا دین کی
اصل روح پر ظلم کرنا ہے۔ کم از کم محققین طریقت و شریعت کا
اسوہ حسنہ ہم غایوں اور غایوں کے بے یہی ہے۔

ہندوستان کے قدیم اور مشہور دستہ پیشہ سے طریقت، شیخ علی
الحاج (دستور طریقت) صاحب کشف المحجوب گزرتے ہیں۔ خواجہ
ابوبکر ایک کے مستند و ساجد کہیں کہیں کسی معلومت سے من لینے تھے۔
ایک مرتبہ شہر مدینہ میں تھے،
وہ تھے من بردہ دوم کے اداکار
الحمد بیٹ آنگہ صورت ترین پیشاں
بود مرا گفت کہ سن اندر اباحت
سراج کتابے کرد ام۔ گفتم زنگ
سینے کہ اندر دین چریدار آمد
کہ خواجہ امام لہو سے کہ اصل
ہو مستقامت علما کر دو
مرا گفت پس اگر علما نہ
می داری تو چرا می کنی گفتم
حکم ایسا بدوہ ست بیک
چیز قطع نتوان کرد۔ اگر تاثیر
اندول علما بود سراج علما
بود۔ و اگر حرام بود حرام و اگر
حرام بود سراج چہرے رالہ
حکم کا ہر شے نسخہ است و اگر باطن
میں روئے، وجہ اسباب علما

"صاحب" کے داؤد کج

کتاب سیام، ہر آئندہ میں ایک
جاتا تھا کہ امریکہ و برطانیہ کے دشمن جاپان کے ساتھ ہے اور دشمن
کے دوست کی حیثیت سے خود بھی اتحاد یوں کا دشمن ہے۔ لیکن اب
ازہ ترین خبر ملاحظہ ہو :-
"واشنگٹن، ۱۰ ستمبر۔ آج امریکہ کے جنگی جہازوں کے محکمہ نے
اس راز کا انکشاف کیا ہے کہ سیام کی گورنمنٹ کو جاپان کا اتحاد یوں
سے اعلان جنگ کر چکی تھی، لیکن حقیقت وہ اتحاد یوں ہی کی ترکیب و
دستار تھی۔ ملک سیام کے رہنما، وزیر اعظم اور پولیس کے افسر اعلیٰ

مشورے اور گزارشیں

نمبر (۲۵)

(از عبد الماجد)

تمتہ نمبر ۴۴ مطبوعہ صدق پبلشرز سے ایک نصف آخر
میں سوال مع جواب نمبر ۴۰ کو میں نقل چکے ہیں۔ اسی سوال کا
دوسرا جواب "دوست سید سلیمان صاحب ندوی" کے قلم سے ہے۔
یہ صورت حال مسلمانوں کی بدقسمتی یا غفلت سے پیدا ہوتی ہے
اس لیے اصلاح صورت حال کی بجائے نہ کہ شریعت کے مسائل
کی۔ یہ بڑی کوتاہی ہے۔

پھر ایسے جلسوں میں شرکت ہی کی کیا ضرورت ہے جن میں فراموش
نماز کی اہمیت اتنی کم ہو کہ نماز پھوٹے تو چھوٹے مگر عیب نہ چھوٹے۔
ہر مسلمان کو ایسے جلسے میں جاتے وقت دستہ اور نماز کا خیال پہلے ہی
کر لینا چاہیے۔ تیار ہو کر جاتے۔ اگر اتفاق سے کوئی ایسے جلسے میں
شرکت کرے جہاں سے پانی ایک میل پر ہو تو تیمم جائز ہے۔

س۔ حضرت دالائے اپنے عزیمت نامہ میں ارشاد فرمایا تھا
کہ دوران نماز میں اللہ تعالیٰ پاکبہ شریعت کا تصور کرنا چاہیے، مگر حقیقت
کی حالت یہ ہے کہ زیادہ تر حضرت دالائے کا تصور نماز میں آجاتا ہے
اور کبھی حضرت رسول و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا خیال بھی منبہ ہو جاتا ہے۔
حج۔ خیال آ جانا اور چیز ہے اور خیال لانا یا تصور قائم کرنا اور
چیز۔ پہلا عمل بے اختیاری کا ہے، اس میں چاہے مجھ جیسے تنگ
انسانیت انسان کا خیال آجائے، یا بیٹری کبھی، گھوڑے، گدھے
کسی جانور کا، سب برابر ہے۔ لیکن ارادہ کر کے خیال کسی جاندار
مخلوق کے لئے میں نفع سے زیادہ پہلو نقصان کے ہیں۔ بلکہ اپنے
حرفہ یا کسی اور بزرگ کے تصور میں یہ خطرہ اور زائد ہے۔ ارادہ
تصور حتی الامکان کتبہ اللہ ہی کا رہنا چاہیے۔

س۔ حقیر کے دوست مولانا... صاحب سے اصلاح
لیتے ہیں۔ دونوں بہت نیک طبیعت اور پاکباز ہیں، ان سے حقیر
تقریباً روزانہ ملتا رہتا ہے۔ جب کبھی یہ دونوں آپس میں گفتگو
کرتے ہیں تو حقیر کی آنکھوں سے بے اختیار آنسو ٹپکنے لگتے ہیں۔ اور
خیال یہ ہوتا ہے کہ یہ اتنے اچھے ہیں اور حقیر سرنا پاگھنکار۔

حج۔ بہت مبارک خیال ہے۔ جتنے زیادہ قائم رہ سکے بہتر ہے
اپنے عجز و نااہلی، عہدیت کے مشاہدے سے بڑھ کر اور کوئی نصیحت چلتی ہے
س۔ بعض دفعہ غمان سے بدجب حقیر یہ دعا کرتا ہے کہ یا اللہ
اپنے اس عامی گھٹکارا، سرکش بندہ کو بخش دے تو بے اختیار رونا
آ جاتا ہے۔ خیال یہ یک نیت اپنے نام گناہوں اور کوتاہیوں کا
آ جاتا ہے اور ایک عجیب اضطرابی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔

ذکر مراد اللہ! ہمیں کاہنہ ہے! مسیحوں اور ساہوکاروں
کے ہٹا اور گرد و پچی آجروں کے شرکا! خاک پا "کوٹھیں" قصور اہوان
و اسے شرکا! — اسی شریعت ۱۲ لاکھ اللہ کے بندے دیئے ہیں
بیکے پاس حج جو ہی بچوں کے رہنے سنے، کھانے پکھانے، سونے اور
سننے، کھانے اور سنانے کے لیے کُل ایک کروڑ اڑھائی کھڑی ہے! —
اور انکوں کی تعداد ایسوں کی ہوگی کہ ان غریبوں کو چھپانے کی اتنی
جگہ نہیں نصیب نہیں۔ ساری رات آسمان کی چھت کے نیچے سڑک کی
پتھریوں پر گزرتے ہوئے گرجتے ہیں، کڑا کر اسے جاڑے میں لپی اور سلاخدار
گزارش میں ہیں!

سرکاری کلال خانہ خبر پوچھنی ہوگئی ہے، لیکن پھلکی اور میرہ
اب بھی ہمیں ہے!

"پنجاب میں شراب نوشی" اقبال، جس فحش اب اس کے
دیکھنے کم ضرور ہوگئی تھی، لیکن گورنمنٹ کی آمدنی ان دوسروں سے اب گھٹتی
ہوگئی ہے

تمتہ ۱ میں آبکاری کی آمدنی ایک کروڑ ہوئی تھی۔
۱۹۵۰ء کے تخمینوں میں یہ آمدنی کچھ اور ۳ کروڑ کھٹی گئی ہے۔
پنجم کے زمانہ میں شراب کی کشتی صوبہ پنجاب میں دوگنی ہوگئی۔ لیکن
اسکی کل آمدنی مقدار عام آبادی کے استعمال کے لیے ہے۔ اور باقی
آدھن فوجوں کی ضرورت کے لیے مختص کر دی گئی ہے (اسٹیشنوں کے
کے نتائج کا رخصت می کے قلم سے، اسٹیشن ۹۔ فردوسی مسجد)
امداد کو پڑھ کر یاد مٹاتے آتے دیکھے کہ پنجاب کی سرکار تمام تر
"صاحب" کی سرکار تھیں، بلکہ بہت کچھ ہمارے ہی بھائی بندوں کے
ہاتھ میں ہے!

س۔ سی از دست خوشن فریاد!

یزید پر ایک سوال "ہیں کوئی ابو جہل یا ابولہب، عبداللہ
ابن ابی، یزید، فرعون یا ہامان! چنگیز کہ تو دیکھے، ہم لکھ لیکر آپر
جھپٹ پڑیں گے، لیکن اگر ہمارے خیالات اور ہمارے کرداروں کا
کیسا دی تجزیہ کیا جائے تو ان میں ابو جہل اور عبداللہ بن ابی اور یزید
اور دوسرے مشہور زمانہ لوگوں کے فکر و عمل کے سارے اجزاء ہمیں گے
توڑے نہیں بہت بڑی مقدار میں۔" (ایک پرجوش مسلم معاصر)
یہ اگر شدید نقطہ نظر کی ترجمانی ہے، تب تو آگے کوئی سوال ہی
نہیں۔ لیکن اگر اہل سنت کے عقائد کو ملحوظ رکھ کر ہے تو اعتراض کی
کی نیت سے نہیں، اپنے علم پر امتنا کی غرض سے سوال ہے، کہ یزید
کو ابولہب اور فرعون اور ہامان کی سطح پر رکھنا کسی قرآنی شہادت یا
ابو جہل اور عبداللہ بن ابی کی صفت میں لانا کس حدیثی شہادت یا
چنگیز کے برابر کفر کرنا کس تاریخی شہادت کی بنا پر ہے؟

ج۔ یہ انتظار اور گریہ روزوں بھری ہیں۔ اس عالم میں اگر اس
 سیاہ تباہ کار کو بھی دعا سے خیر میں شریک کر لیا جائے تو بڑی مذہبیت ہو
 گی۔ مگر یہ وقت روزِ بھلائی ہوتا ہے۔ گنہگاروں کے لئے
 پھر دی ہے راہِ راستی اور کجی طبیعت میں آجاتی ہے۔
 ج۔ حضورِ الہی کی نعمت و کمال میں کو بھی مشکل سے مبرا آتی ہے
 حضراتِ معصیہ تک عدتِ نبوی میں حاضر ہو کر اپنی ہی راہِ راستی بیان
 کرتے تھے۔

س۔ حضرت والا یہ بالکل سمجھ لیتا ہے۔ مگر یہ کہ حقیر کی اپنی حالت
 کا شور بھی ہے۔ سوتا بھی ہے مگر پرانیوں کو ترک نہیں کرتا۔
 ج۔ ابوالعشرؑ کی طرح بشر کو گناہوں، غلطیوں سے بالکل پاک
 و صاف رکھنا شاید ممکن نہ ہو سکتا لیکن یہ مقصود ہی نہیں، غمِ سجدہ عزتاً۔
 بشر کے لئے بس اسی قدر ہے کہ ہر آزاد و لغزش پر توبہ اور ہر
 غلطی کی نئی تلافی و تدارک پر قادر امکان کرنا رہے۔ لہذا ممکن انفس
 و ان لم تقربنا وترحمنا انما نحن من الخسیرین، جس طرح ہمارے سب
 پرانے بزرگوں کا وظیفہ تھا۔ ہر دم ہمارے بھی اور زبان رہنا چاہیے
 مقصود اصلی تعلق مع اللہ ہے و وہ ان سب حسرتوں اور ذلتوں
 سے ضعیف نہیں ہوتا، شاید قوی تر ہی ہوتا جاتا ہے۔

گناہوں سے اصل مانع حضورِ کامل ہے اور بنی آدم میں سے
 کسی کو نصیب ہے؟ (انبیاء کی شخصیت یہاں زیر بحث نہیں)۔
 قرآنی اصطلاح میں اسی بیوشی کا نام جہالت ہے۔ اور اسی سے
 ذری انا تہ پر توبہ کا حکم ہے۔ انما التوبۃ علی اللہ للذین یعلمون السوء
 بجهالتهم یوبون من قریب۔ فان تابوا و عملوا۔ اور اسی معنوں کی
 دوسری آیتوں سے قرآن مجید بھرا پڑا ہے۔ البتہ ہر شخص کا مقام الگ
 الگ ہوتا ہے اور اسی نسبت و لحاظ سے اس کی لغزشیں اور عیبتیں
 ہوتی ہیں۔

س۔ بعض روزہ طبیعت چاہتی ہے کہ قرآن پڑھتے رہے یا فاضل
 اور کیجیے۔ مگر ذہن کسی کام کا خیال آجاتا ہے۔ جو بہت اہم معلوم ہوتا
 ہے۔ حقیر اس خیال کے آگے ہی قرآن اور فاضل سب کچھ چھوڑ جیتا ہے۔
 اور پتا چلتا ہے کہ اس کام کو ختم کر دے، لیکن قرآن و نماز کے چھوٹنے ہی کام کی
 اہمیت تقریباً کچھ نہیں رہتی۔ حضرت والا اس باری کا علاج فرمائیے۔
 ج۔ یہ عادت مطلق صورتِ تمدن و بیماری نہیں، اس میں بعض صورتیں
 ہیں اس پر مرض کا اطلاق ہو سکتا ہے۔

عبادت کا حضورِ تلامذت و فاضل پر نہیں۔ کوشش اسکی ہونی چاہیے
 کہ ہر عملِ عبادت بن جائے۔ سونا، جاگنا، کھانا، پینا، جلنا، پھرنا، دھوئیں
 عزیزوں سے بات چیت کرنا، بزرگوں، عزیزوں اور دوسروں کی خدمت کرنا،
 پڑھنا، لکھنا، جائز کسبِ معاش کی مصروفیت، ضروری تنزیل، یہ ساری
 چیزیں تھوڑی سی مشق و تہیک کے بعد خالص عبادت بن سکتی ہیں۔ اور
 الگ عبادت سے روزِ سری عبادت کی طرف حسبِ ضرورت و موقع منتقل
 ہو جانے میں محنت کوئی مضائقہ نہیں۔ ایک ہی عبادت کے تسلسل و جھلوت

سے طبیعت کا گم ہونا امرِ طبیعی ہے، کوئی عیب نہیں۔
 جہز ہو گا کہ اس عادتِ شروع کرنے سے قبل باوجود گناہوں
 مندوبی اور مشغولیت پیدا کر کے واسطے کاموں سے فراغت کر لی جائے
 اسکے بعد درمیان میں اگر وہ بار بار یاد آئے لیں تو اسکی طرف توجہ
 اٹھانے کی جائے، بلکہ نفس کی تادیب و سزا کے لئے دستِ راست
 عبادت میں مصروف رہا جائے، خواہ دل ذرا بھی نہ لگے۔

س۔ حقیر جب بازار میں ہوتا ہے اور سڑکوں پر چلتا ہے تو
 بہ تیزی سے پرہیز کرتا ہے۔
 ج۔ ناگھٹ لٹھ۔ اسی عادت کو پوری طرح راسخ کر لیا جائے
 س۔ لیکن کلاس میں جب رکائیاں ملنے ہوتی ہیں تو پھر
 بن نہیں پاتا۔ طبیعت چاہتی ہے کہ کسی کے پیرے کو، بیٹے کو، یا ساری
 کو دیکھ لیجیے۔ سمجھتا ہوں اس خواہش کو دیتا ہے مگر بے ادبیت
 اس پر تکیا نہیں پاسکتا۔ حضرت والا ہی کوئی مذہب پرست نہیں۔

ج۔ مشک کلاس میں انڈیا ہاگز، گاہ کی امتیاز سے
 و شہادت ہے۔ لیکن یہ بہ نظری ہے بڑی ہی بے عقلی، بات۔ نامحرم پر
 نظر کرنے سے وہ مل تو جاتی نہیں، پھر محض اشتیاق بھائیے سے آخر
 قیچہ اور معاملہ کیا؟ یہ تو اور اپنے کو تخلیف میں مبتلا کرنا ہوا۔ روزہ
 کے لئے سمجھ کار راستہ کون سا ہے۔ آیا یہ کہ دن میں کھانے پینے کی طبیعت
 و چیزوں سے دور رہی رہے یا برابر انہیں ملنے لانا کر اپنی طبیعت
 کو بچھا رہے؟ یہ تو اپنے کو مزید صبر و استقامت کے نسب میں ڈالنا ہوا۔
 اس بے حاصلی کا جتنا صحیح و قوی استحضار ہوتا جائیگا، طبیعت
 از خود دوسرے ہٹتی جائیگی۔ اپنے ساتھیوں کے لئے بہ نظری کے
 عقلی نقصانات اور شرعی تباہی پر اگر گفتگو بھی ذہن و وقت کی جانی رہے
 تو اس سے بھی ہمت کی استواری میں ان شاء اللہ بہت مدد مل جائیگی
 اور نفس کو اپنے کچلے کے غلامت کو کہتے ہوئے خود شرم آئیگی۔

کلاس میں ایک آدمی اپنے ہم خیال مندوبوں کے بہتر ہو گا کہ
 ان سے معاہدہ ہو جائے کہ آپس میں جس کسی سے لغزش ہو جائے، دوسرا
 اسے اسی وقت متنبہ کر دے۔

یہ سب انتہات ان شاء اللہ کافی ہو جائیں گے۔ مگر اہتمام خود
 ان امور میں بہت موثر ہے۔ عادت کے رستے کے بعد ذہن بھر
 بھی نہ رہیگی۔ لیکن ان سب سے مقدم یہ ہم غوثِ آخرت کا استحضار
 ہے۔ تجربہ ہے کہ یہ سخت پردہ کا کام دیتا ہے۔

س۔ نماز تراویح میں خیالات بڑے پریشان رہتے ہیں اور
 میں فکر رہتی ہے کہ اب بارہ رکعتیں باقی ہیں اب آٹھ اور اب چار اور اب
 ایک بیزاری کا اظہار ہو اسے اور علاج سوچھائی ہی نہیں دیتا۔
 ج۔ نفسِ بشری کا ہر نید و جذبہ گھبراہٹ ایک امرِ طبیعی ہے اگرچہ
 اسکے مناسخ و مصالح عقلی بھی پیش نظر ہوں۔ اور اسے بیزاری میں
 بیزاری کے لئے عقلی فیصلہ سمجھنا بھی ضروری ہے۔ اور اگر کوئی
 ہے تو مریدانہ منور بنائے گا۔ اگر اسکے مفید ہونے پر بغیر کافی رکھنا ہو

حیدرآباد کا نام

حیدرآباد کا نام اس سلسلہ میں مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کے قلم سے ترکستان میں
اسلام کی بڑھاپہ کا نقشہ، ترجمان القرآن سے لیکر شائع
ہوا ہے۔ اب اس سلسلہ میں مولانا نے مدبرِ مہدی کے انتظار
کے جو اب میں اپنے مکتوب میں جو کچھ تحریر فرمایا ہے وہ بھی مجھے
دراثر بن ہے۔ — تاہم ان لوگوں کی شعورِ قدیم بلیگزیت ہے۔
میں نے یہ کیا کچھ کم ہے؟

ترکستان میں اسلام اور مسلمانوں پر جو کچھ گزری اس کے حالات
کا مشورہ بھی کتابوں میں نہیں آیا ہے۔ روسی انقلاب کا دوسرا رخ
دیکھنے اور دکھانے والے اہل عرب ہی ہو سکتے تھے اور بغیر کسی
پوری فحی کے اسلام اور مسلمانوں کے استحصال کا دردناک قصہ دنیا کو
سنائے۔ اس لیے جو کچھ کتابوں میں ہم نے پڑھا تھا اس سے اصل
حالات کا کچھ بھی اندازہ نہ ہو سکا تھا۔ مجھے تو اس داستانِ درد
کا علم ان ترکستانی ہمارے ہوا جو بولشویکوں کے مظالم سے
بھاگ کر ہندوستان میں پناہ گزین ہوئے ہیں۔ اس ملک میں انکی
تعدد دس ہزار کے قریب ہے۔ ان میں اچھے اچھے صاحبِ علم
فہیدہ اور سنجیدہ لوگ ہیں۔ ترکستان کے بڑے بڑے اعلیٰ عزت اور
شریعت بانڈانوں سے تعلق رکھتے ہیں کبھی خود اپنے ملک میں دی
میتھت تھے اور وہی پوزیشن رکھتے تھے جو اس ملک میں ہماری
آپ کی ہے۔ ان میں سے بعض وہ ہیں جو سنگھ سے بچے ہیں۔ یعنی
وہ ہیں جنہوں نے بولشویکوں کی قائم کردہ درس گاہوں میں پڑھا بھی
ہے۔ بعض وہ ہیں جو خود اس نظامِ حکومت کو بدل رہے تھے جو دار
کے ماتہ پر ترکستان میں قائم ہوا تھا اور جسے بولشویکوں نے ہڈ ختم
کیا۔ ان لوگوں کی زبان جو حالاتِ سلوم ہوئے وہ اتنے دردناک
ہیں کہ ان کے تصور سے رونگٹے کھڑے ہوتے ہیں۔ آج کل انہی میں سے
ایک صاحبِ سہ سادہ ہوتے ہیں اور میری کتابوں کا ترکی زبان میں ترجمہ
کرتے ہیں۔ ان کے والد ترکستان کے اکابرِ علماء میں سے تھے اور بولشویکوں
نے انکو سخت عذاب دے کر قتل کیا۔ میں نے بارہا ان سے باہر
کہا کہ وہ اس انقلاب کی داستان لکھیں۔ چنانچہ میرے اصرار پر انہوں
نے لکھنی شروع کی۔ ان چند روز کے بعد انہوں نے مجھ کو یہ کام
چھوڑ دیا۔ کیونکہ جب وہ لکھتے تھے تو رنج و غم کے مذبذبات کا اُن پر
اتنا غلبہ ہو جاتا تھا کہ کسی کسی روز تک بھوک اور نیند غائب ہو جاتی تھی
اور ان کو جنگل میں جا بھا کر پھرتے اور رونے لگتے تھے۔ — انہی سے
سلوم ہوا کہ یورپ اور ایشیا کا کوئی ملک ایسا نہیں ہے جہاں ترکستان
سے بچے ہوئے مسلمان ہمارے ہاں نہ ہوں ہر جگہ ان لوگوں کی
پناہ گاہیں ہیں اور سارے ملک میں۔ گریب یا تو ترکی میں ہیں یا
قازقستان میں۔ اس لیے ان ہمارے ہاں کی فزولہ کا کوئی اثر نہ ہوا کہ

ہندوستان میں تو یہ ستم ہوا کہ جب حضراتِ علماء کرام اور مسلمان لیڈر
سے مل کر انہوں نے اپنی داستانِ مصیبت سنائی تو بڑی بڑی لہجہ
سے انکو یہ جواب ملا کہ تم لوگ انگریز کے ایجنٹ معلوم ہوتے ہو جنہیں
کیونکہ تم کے خلاف تبلیغ کرنے کے لیے اُس نے بلایا ہے۔ اس سے بھی
زیادہ سنگینی کا برتاؤ ان کے قدیم ترین ہمسایہ ملک افغانستان نے
کیا۔ اور ایسا ہی رویہ ایران کا ہوا۔ اس سے اندازہ ہوا کہ اگر کئی
مذاہبِ ہندوستان میں ہم پر کوئی آفت آئے تو ہم کو اور ہمارے دین
کو اس طرح بیاں دیا جائے گا کہ دنیائے اسلام کے نام سے
سے جو اہم بے شک شہر ہے، اُن کے کان پر چونک کر ٹینگلی اور ایک
بھلی سی صدا سے احتجاج بھی کریں گے۔ — اُنٹیل۔

(بقیہ صفحہ ۱۲)

اور اس سے پتہ چل جاتا ہے۔

عبادت کے ادا ہو جانے کے لیے عورت اُس پر عمل پناہ ہو
کسی اعتراض عقلی کے کافی ہے۔ یہ درجہ کہ نماز نفل میں لذت تھی
آئے گئے کہ رکعتوں کی تعداد کا بھی احساس باقی نہ رہے یہ ہم عاصیوں
اور عاصیوں کے نصیب میں کہاں؟

س۔ اپنے گزشتہ خط میں فقیر نے حضرت والا سے یہ عرض
کیا تھا کہ کچھ ہدایت فرمائیں تاکہ گناہوں کے دھبہ میں فقیر کچھ ڈکی کرے۔
سج۔ یہ طلب اور یہ پتہ یہ فی نفسہ مبارک ہے۔ لیکن متین
سوالات کے جوابت میں جو کچھ گزارش کر دی جاتی ہے وہی کافی ہے
باقی ایک خط میں سب کچھ کہاں تک لکھا جاسکتا ہے۔ گوئی اس کے
لکھنے پر قادر ہے؟

عام ہدایت تو بڑے اور چھوٹے عالم اور عامی زاد اور
کلاس، ہر نگاہ کو گئے ہے ایک ہی ہے۔ فلا توتن الا دانتم سلون۔ ایمان
پر استقامت اور غیرت ایمانی کی ہر لحظہ طلب اور افزائش جزئیات
بشارتیں۔ اصل اصول ہی ایک ہے۔

صدق کے حیدرآبادی خریداروں سے

میں ۲۳۔ ستمبر کو انشاء اللہ لکھنؤ سے بمبئی کے لیے روانہ ہوا
جہاں ۲۸۔ ستمبر تک قیام کے بعد ۳۰۔ ستمبر کو حیدرآباد چلا گیا
کہ جہاں میرا قیام غالباً ایک ہفتہ تک ہووے گا۔ محمد علی حسن صاحب
دلی نے تقاریرِ اطرافِ اقدس حضرت غامس مبارک کے بیان غامس بعد میں بیٹا
اس سفر کی ایک غایت "صدق" کی توسیع اشاعت بھی ہے۔ اگر "صدق"
کے کوئی خریدار حیدرآباد اس سلسلہ میں میری مدد کرنا چاہیں تو وہ براہِ کرم
اس دوران میں پتہ بالا پر مجھے مطلع کریں۔ "صدق" کی توسیع اشاعت
میں ایک دو خریداروں سے امداد بھی میری انتہائی حوصلہ افزائی کا باعث
ہو گی۔ محمد عبدالرحمن صاحب ستم "صدق" لکھنؤ

شریعت اسلامی کا اثر

ہندوستان کی اسلامی حکومتوں پر

(نمبر ۵)

اردو تھانہ سید مناظر الحسن صاحب گیلانی

سلسلہ سترہ (۳۷)

گناہ اور ان کی جس قسم پر عذاب مروج ہے غلط و غصب کا انکار کیا ہے اس کی تفصیل دی ہے جسے طباطبائی کے حوالے سے آپ سن چکے ہیں۔ لیکن وہی نقصان و اعتبار کے ظالمانہ دستور کی طرف اشارہ ہے۔ مذہبی بات ہے کہ کہاں سے ان بے شرم و رے غیرت تنگ اسلام میں سید نام نہاد قادیانوں اور مستبوس نے مسلمانوں کے غریب عوام طبقہ پر عائد کر رکھا تھا۔ میں تو ان ہی موجود سے یہ سمجھتا ہوں کہ اعتبار و نقصان کے ان نام نہاد ہمدوں پر اگر قدرت کی طرف سے تعنا طاری کی گئی تو حق تعالیٰ کا ہندی مسلمانوں پر بفضل عظیم ہوا۔ یقیناً اسکے بعد بیگانوں نے مسلمانوں کے ساتھ وہ سلوک نہیں کیا جو دور مفلوجیت و انحطاط میں ان نام کے بھگوان نے انتہائی قسارت قلبی بید روی کا مظاہرہ کے ساتھ رد کر رکھا تھا۔ بلاشبہ ایک بڑا عذاب تھا جو ان ظالموں کے ختم ہونے سے غریب مسلمانوں کے سر سے نکل گیا۔ اگرچہ عدل و انصاف کا جو نظام اسکے بعد قائم ہوا اس کے لیے کی حد تک تو اسکے متعلق محبت کچھ کہا جاتا ہے اور قانون سازی کی حد تک جس بڑے لغافوں میں یہ کام انجام پا رہا ہے اس کا کون کا کار کر سکتا ہے، لیکن وہ آخری نقطہ جہاں قانون عمل کی شکل اختیار کر کے ملک کے عام باشندوں پر عائد ہوتا ہے اس کی عدالت کی عام گہریاں اور محکمے، محبت بات یہ ہے کہ آج سے صدیوں پہلے ہندی پہلے بلکہ شاید اس سے بھی پہلے یعنی میں زمانہ میں ہندوستان پر حکومت کہنی لہا در کرتی تھی اسی زمانہ کے مورخ صاحب سیرالتواریخ نے اپنی کتاب کے آخر میں کہنی لکھا اس جدید حکومت کے طور طریق پر جو ایک دلچسپ تنقیدی مضمون لکھا ہے اس وقت کے لحاظ سے تو وہ ایک تنقیدی مضمون تھا لیکن ہمارے لیے اس کی حیثیت ایک تاریخی یادداشت کی ہے۔ اسی سلسلہ میں کہنی ہمارے کی طرف سے انگریزی عدالتیں جو اس ملک میں قائم ہوئی تھیں ان کے متعلق وہی لکھتے ہیں۔

الحال عدالت وجہ عہدہ برائے طبیب صنایع گردیدہ مردم آباد حضرت مذکور می نمایند بکلیشکشا دادہ۔ سید بابا انجمن می نمایند

اب تو عدالت کا محکمہ نفع اندوزی کا ایک بہترین ذریعہ بن گیا ہے۔ لوگ اس خدمت کی آرزو رکھتے ہیں اور بیشک پیش کرنے میں از حد سے مائل

حاکم را با کس و طلبه مشور باشد
ایں کار را با دو عنایت می کند
چند روز قبل ازین در ایام دوازده
و انباج و عید و عید الت از یاد داد
تخصیل آن چو در صاحب
خدمت و علم مملوک و در حدود
ایام بکام خود رسید و در یک
خطیر سے اند و چند دکنی پر
کہ در عدالت و در تعلیمات و
چیت۔ (۱۲۹ سیر)

محلوں میں دو چہ لکھنے کی کیا ضرورت ہے۔
کہنی کی حکومت ختم ہو گئی۔ عدالت کا رخنہ کرنے کے بعد تمام محکمہ
کے متعلقہ اور مختلف ذیلیوں کے عدالت قائم بھی قائم کر دیے
گئے۔ یہ سب ہو چکا، لیکن نتیجہ کی لحاظ سے جو ماں آج سے صدی
ذیادہ صدی پہلے کہنی ہمارے کی قائم کردہ عدالتوں کا تھا وہ کچھ
والے اپنا زہ کر سکتے ہیں کیا اس میں سرفروزی ہوا ہے؟ اسی سیر
کو اسلامی حکومتوں کے عہد حیات و شادابی کا دور اسکے بعد یاد
آ گیا ہے۔ پہلے بھنے دل سے اس کے جو لکھا ہے جی چاہتا ہے کہ
کہ اسے بھی نقل کر دیا جائے۔ وہی لکھتے ہیں۔
پیش تر مردم بادی و دیانت
جرات یہ قول اس کار کرتے
نودند کہ جس حق الناس
است مبادا پیش خدا شنوائی
الذمہ گردانند اور اسلامین
تجسس تمام مہدیشیں، ا
ہم رسانیدہ کسانیکہ عدا
توس و صالح و حق شناس
می دانستند۔ سماجیت و
ابرام می گماشتند و زیادہ تر
از جمع امور دریں باب
مو کہ نمی گذاشتند کہ اطفال
حقے نہیں آید و بر کے ان کے
رواد ہر کار سے سترہ و
ہو نیار و کارگزاری سپرد
داشتند و طرق رشوت وارتشاش
داشتند و کے راترشیفتن ہوتے
از فتنش بود و بغض ابن تقبالت
و تربیت مردم نیک خلعت
ہم رسیدہ و پیش بدن از
سوانت غلبہ لا قوت

حاکم را با کس و طلبه مشور باشد
ایں کار را با دو عنایت می کند
چند روز قبل ازین در ایام دوازده
و انباج و عید و عید الت از یاد داد
تخصیل آن چو در صاحب
خدمت و علم مملوک و در حدود
ایام بکام خود رسید و در یک
خطیر سے اند و چند دکنی پر
کہ در عدالت و در تعلیمات و
چیت۔ (۱۲۹ سیر)

کہنے میں ان کے بارے میں لکھا ہے
تاکہ عدالت کے محکمہ میں
حکام میں چکے ساتھ چاہتے ہیں
عدالت کی نوکری ان کے بارے میں
ہیں۔ پہلے عدالت کے کارکنوں کی
تعداد مقامی تحصیل سے لگائی گئی
چند ہی روزوں میں دیکھا جاتا ہے کہ
عدالت کے کارکنین عدالت فرم
بڑی رفوں کے مالک ہو جاتے ہیں
کوئی یہ نہیں چاہتا کہ عدالت کے
محکموں میں دو چہ لکھنے کی کیا ضرورت ہے۔
کہنی کی حکومت ختم ہو گئی۔ عدالت کا رخنہ کرنے کے بعد تمام محکمہ
کے متعلقہ اور مختلف ذیلیوں کے عدالت قائم بھی قائم کر دیے
گئے۔ یہ سب ہو چکا، لیکن نتیجہ کی لحاظ سے جو ماں آج سے صدی
ذیادہ صدی پہلے کہنی ہمارے کی قائم کردہ عدالتوں کا تھا وہ کچھ
والے اپنا زہ کر سکتے ہیں کیا اس میں سرفروزی ہوا ہے؟ اسی سیر
کو اسلامی حکومتوں کے عہد حیات و شادابی کا دور اسکے بعد یاد
آ گیا ہے۔ پہلے بھنے دل سے اس کے جو لکھا ہے جی چاہتا ہے کہ
کہ اسے بھی نقل کر دیا جائے۔ وہی لکھتے ہیں۔
پیش تر مردم بادی و دیانت
جرات یہ قول اس کار کرتے
نودند کہ جس حق الناس
است مبادا پیش خدا شنوائی
الذمہ گردانند اور اسلامین
تجسس تمام مہدیشیں، ا
ہم رسانیدہ کسانیکہ عدا
توس و صالح و حق شناس
می دانستند۔ سماجیت و
ابرام می گماشتند و زیادہ تر
از جمع امور دریں باب
مو کہ نمی گذاشتند کہ اطفال
حقے نہیں آید و بر کے ان کے
رواد ہر کار سے سترہ و
ہو نیار و کارگزاری سپرد
داشتند و طرق رشوت وارتشاش
داشتند و کے راترشیفتن ہوتے
از فتنش بود و بغض ابن تقبالت
و تربیت مردم نیک خلعت
ہم رسیدہ و پیش بدن از
سوانت غلبہ لا قوت

پہلے زمانہ میں لوگ جو دیانت
والے تھے اس کام کو زندہ و قضا
عدالت کی کم قبول کرتے تھے۔ کہ نہ
سمجھتے تھے کہ حقوق الناس کا اس
سے تعلق ہے۔ عدالت کے ذمہ دار
ہو چاہئے۔ اس زمانہ میں امر و
سلامین بھی ڈھونڈتے ڈھونڈتے کہ
مستدین لوگوں کو اور اسے آدیوں کو
جو مذاترس، صالح اور حق شناس
ہوں بڑی آرزو اور منت و سماجیت
سے ان خدمتوں پر بحال کرتے تھے،
حکومت کے تمام شعبوں میں سب
زیادہ اہمیت اسی شعبہ کو دی جاتی
تھی۔ یہ نہیں چاہتے تھے کہ کسی کا
حق مارا جائے یا کسی پر کوئی ظلم کرے
ہر کام مستدین و شہید کا گوارہ لوگوں
کے سپرد ہو گا تھا، اور رشوت بھی
یا رشوت خود ہی کو کسی طرح جائز
نہ سمجھتے تھے۔ جو رشوت خوار
کے نام سے مشہور ہوتا تھا اس کے
مذہبات میں اس کا ذکر نہیں ہوتا

یہودیوں کی حالت اور عہدہ ترین
خیال کہتے تھے۔ لیکن اب تو اسکا شمار
اچھے کاموں اور پاکیزہ ستودہ صفات
میں کیا جاتا ہے۔

لیکن ان کہیں سورج کو کیا معلوم تھا کہ آئندہ زمانہ جو آئے گا
اس میں دین اور دین 'حق الناس' حق الناس کے
انتظام تک اس نے خیال کیسے کیا کافی فراز دینے جائیں گے کہ جو انکی طرف
مستحب ہے۔ اسکو عدالت و حکومت کا کوئی کام سپرد نہیں کیا جاسکتا
چونکہ تمہارے "دنیاویات" کی تعلیم پائی ہے اس لیے تم سے ثابت
کے کسی شبہ میں کوئی کام نہیں لیا جاسکتا۔ یہ ناطق فیصلہ صادر کر دیا
جائے گا۔ اسی سورج نے آگے جو لکھا ہے

بعض حکام و اتباع پر ہے | بعض حکام اور انکے ماتحتوں کو دیکھا جاتا
اس قسم مردم اذو نہیں ہے کہ اس قسم کے آدمی (جنہیں دین
کا راز گزار دہو شیار ہی دانستہ) و عذاتر سے اصلاح سے کوئی سرکار
فاہمتر و ایادلی الایبار۔ (نہ ہو) انہی کو تلاش کرتے ہیں
اور اسی قسم کے لوگوں کو کار گزار دہو شیار خیال کرتے ہیں۔

یہ حال تو اسکے زمانہ میں "بعض" کا حواء کا شہ وہ آکر دیکھتا کہ
اس تو سمجھی کا یہ حال ہے۔ اس کے عہد میں تو شاید بصورت بعیرت والے
نفوس کچھ ہونگے بھی جنہیں عالم احقر اب میں حصول عبرت کے لیے
دیکھا۔ لیکن میں کن لوگوں کو بکاروں کے
اس خانہ تمام آنتاب سٹا!

اہم ہر بھی میں ماہوس نہیں ہوں، مذہب کے نام سے قلوب میں اگر نفرت
پیدا کر دی گئی ہے تو نام سے قطع نظر کر کے اگر علماء اسلام کا کوئی طبقہ
اسلامی قوانین کو ماریتوں کی مافوس تعبیروں میں پیش کرتے پر آدہ
ہو جاتے۔ استالیوں، کولنوں، وینس قوانین کی تشریحی سمجھوں میں
بجائے اپنی اپنی ذہانتوں سے تہیزوں کے اندر اساختہ منوالہ و آئین
کو غور و فکر کے لوگوں کے سامنے کھڑا ہوتے۔ اسی طرح اور دوسرے
ذرائع سے کام لیا جائے تو انسانوں کے ذہانتوں سے ناقص قوانین پر مار
مذاہف کا مل آئین کو غلبہ حاصل ہو جائے تو اس میں کوئی تعجب
نہیں ہے۔ انسانوں کے ذہانتوں کے وہی طریقے جو اپنی اپنی شخصیتوں
تجویزوں کے تحت اس میں لوگ ترجیح کرتے ہیں، انہی ہی طریقوں سے
مذہب کے نام سے مذہبی عام قانون ہونے کی حیثیت سے اگر اسلامی قوانین
کو پیش کرنے کا ارادہ کر لیا جائے تو اس سے علماء اسلام کو کون روک
سکتا ہے۔ البتہ اسکے لیے ضرورت ہے اس بات کی کہ بعد ہر طریقہ
بیان و استدلال اور مہرری سلوات سے کافی مناسبت پیدا کی جائے
اور شاید آج ایک چھوٹے سنہ کی یہ بڑی بات خیال کی لیکن بول انداد
قوت میں کہ سکتا ہوں کہ اسلامی علوم کی تعلیم کے سارے اداروں میں
سے اس وقت کسی ادارہ کے فریجوں اور طبیبانوں کے ساتھ اسید پودر
تجلیات اگر دانت کے جا سکتے ہیں تو وہ صحت یا عہد عثمانیہ کا وہی

ادارہ ہو سکتا ہے جسکا نام "شعبہ دینیات" ہے۔ کہ اسی ادارہ
میں اسلامی علوم کا جامع عصری طریقوں پر جدید تعلیم اور علمی دنیا کی
ایک بڑی سرانہ اور زبان انگریزی کے ساتھ نہ صرف سرزمین ہند ہی میں
بلکہ اسی اسلامی دنیا میں پھیلی ہوئی رہے۔ البتہ کیا گیا ہے۔ کیا خوب ہے
کہ آج "گلاؤپارن" کے مقابلہ میں جسے "اسپ لاغر" ٹھہرایا جا رہا
ہے، میدان کے روز و ہی کلام آئے۔ واما لک ملی اللہ بعزیز۔

شاہ عثمان زہرہ باد۔ سعادت عہد عثمانی پائیدہ باد
خام دو دمان آصفی تابندہ باد!!
(مکہ عثمانیہ دکن)

چھپلا رمضان

(ایک لمبا بٹ مشہد عافیا قرآن کے اثرات)
روزوں کا موسم اس سال سال گزشتہ کے مقابلہ میں سخت تھا
لیکن بجز پہلے روزہ کے اور کسی دن کوئی قابل ذکر حلیف نہ پائیں کی
محسوس ہوئی نہ نکلن کی۔ بلکہ بارش ہو جانے سے تو بعض روزے
بہت خوشگوار گزرے۔

تراویح میں کلام مجید سننے کی سعادت اس سال بھی نصیب رہی۔
طلب کی روز افزوں مشغولیت اور دوسرے اور ذاتی کاموں
سے شدید اندیشہ تھا کہ کہیں انکی تراویح کے محال میں غفل نہ پڑ جائے،
باید کہ اس شب و روز کی مصروفیت کا بار کہیں صحت پر نہ پڑ جائے، لیکن
الحمد للہ کہ چیم۔ اطل ثابت ہوئے۔ خدا کے فضل سے

روزمرہ کے سہم۔ ایسے اتفاقی اسباب کی بنا پر، جسکا پہلے
سے گمان بھی نہ تھا۔ تقریباً پورے ماہ تخفیف رہی اور قرآن مجید کی
تیارسی کے لیے پورا وقت ملتا رہا۔ رہی محنت تو اس سے صحت پر بڑا
اثر پڑنا گیا معنی "صحت پہلے کے مقابلہ میں کچھ ترقی ہی کر گئی!

دن میں تلاوت کی ایک بڑی برکت یہ محسوس ہوتی رہی کہ روزہ کی
شدت گویا معلوم ہی نہ ہوئی۔ اس طرح اپنے روزمرہ کے دیگر شاعلی
میں بھی برکت ہی معلوم ہوتی رہی۔ یعنی عین کیسوی کے ساتھ حدیث
خلق کے یہ کام رمضان میں انجام پائے انہی کیسوی غیر رمضان میں
کبھی میر نہ آسکی۔ البتہ جس دن کسی ایسے شغل میں پھنسا پڑا جو

روح مہم کے منافی تھا، مثلاً گڈنگو یا مطالعہ کی ذمیت میں بے ہمتی
اس دن منور روزہ میں کچھ گرائی محسوس ہوئی۔ اور جس دن غذا
کے فعل سے کام آئے دسے کاموں میں لگا رہا اس دن صورت حال
برعکس رہی۔

بعض احباب ایسے بھی تھے جو روزہ تو رکھتے تھے، لیکن روزہ
کی شدت کا شکوہ کرتے تھے، انکے حالات سننے اور دیکھنے سے پتہ
چلا کہ یہ لوگ نام کا روزہ تو رکھ رہے تھے، لیکن دن دن بھر کے
شاعلی روزہ داروں کے بچے سننے، بلکہ بعض تو کھلی ہوئی سمیٹوں میں
بلائے۔ ناش و شراب کی بازیاب، بغیر و لغویائی کی سمیٹیں اور

(ایک بڑی بڑی)

میں صدق کتب

ناظرین مدنی اس المار سے اپنا سرور ہونے کو کہیں
ایکسٹی قائم کی گئی ہے اور وہ صدق مولانا عبدالمجید صاحب
درآمدی کی تصانیف ناظرین مدنی ملک بردار دست راست
کو لگی۔ علاوہ ازیں مولانا کی دیگر دینی و اخلاقی و علمی کتب
سے دستیاب ہو سکیں گی۔ فی الحال تقویری کتابوں کا اشتہار شائع
کیا جا رہا ہے، اگر ناظرین مدنی سے اندر فرمائی فرمائی تو اس مسئلہ
کو اور دست دی جائیگی

تصانیف مولانا عبدالمجید صاحب یارکی

- (۱) سفر حجاز - عازمین حج کے لیے بہترین اسناد - فار
- (۲) تصوف اسلام - اسلامی قدرت کی مستند تاریخ و تشریح
- (۳) تنویری بحر المحبت صحیفہ روح مقدسہ و حواشی
- (۴) فیہ فانیہ (تعلیمیات مولانا دوم زبان فارسی و عربی)
- (۵) فلسفہ مذہبات (طبع ثالث) فار
- (۶) میاوی فلسفہ معادل یا فلسفہ کی پہلی کتاب
- (۷) عبادی فلسفہ - معادل دوم یا فلسفہ کی دوسری کتاب
- (۸) مکالمات برکلی

دیگر مصنفین کی کتابیں

- (۱) ہشتی زریحہ از مولانا اشرف علی تھانوی دکنی دہلی انڈین
- (۲) الکلام - از مولانا شبلی نعمانی زبدیہ علم کلام کی تاریخ اور اسلامی نقطہ نظر پر مبنی
- (۳) ہشتادہ طبقات از مولانا شبلی نعمانی زبدیہ علم کلام کی تاریخ اور اسلامی نقطہ نظر پر مبنی
- (۴) یادایام سوم ہمارے تجلیات - از مولانا حکیم عبدالحی عظیم
- (۵) تعلیم الاسلام - از مولانا حکیم عبدالحی عظیم
- (۶) نورالایمان - از حکیم عبدالحی عظیم
- (۷) دروس الادب ز عربی کا تفسیری سلسلہ از مولانا سیّد علی ہمدانی
- (۸) رسالات نبویہ - از مولانا محمد حسن نوکیلی دکنی و ترجمہ اردو
- (۹) اصول حدیث - از مولانا محمد ادریس دہلوی
- (۱۰) دایم اسلامی جہتیں
- (۱۱) نابینا علماء - از مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی
- (۱۲) عقد السحر شرح نقد الشرائع ابن تہامہ (اردو) سے

المش

مینجر صدق کتب اسٹیشن - مرشد آباد

گولہ گنج - لکھنؤ

گولہ گنج میں گولہ گنج

اسی طرح کچھ لوگ ایسے بھی ملتے ہیں جو روزہ رکھ کر پورا پورے
نئے، انکے حالات کی چھان بین سے پتہ چلا کہ انکی بیماری کا سبب
روزہ ہو گیا تھا بلکہ انکار دیکھ کر میں ہر قسم کی بے اعتدالیوں سے
احتیاط لیتی تھیں۔ اس عام تجربہ میں تو روزہ بگالی صحت ہی کا
باعث نہیں ہوا۔ بلکہ آئندہ کے لیے بھی بہت سے اصرار سے
سچانے میں مدد ان ثابت ہوا۔ یہ تجربہ سرنسٹ اسی سالی کا نہیں
کئی برسوں کا اور ایک درویش صاحب کے بارے میں نہیں بلکہ بہتوں
کے بارے میں ہے۔ یہ حالات اسکے جتنے لوگ بھی ایسے ہی جو رمضان
میں بیمار ہوئے تھے وہ سب کے سب کھانسنے پینے کی بے اعتدالی کا
اشکار تھے۔ لیکن ان میں سے بھی جو تراویح و غیرہ کے پابند تھے
انکو ان بے اعتدالیوں کے بارے میں بھی نقصان بہت کم ہو سکتا ہے۔
کے علاوہ کسی اور زمانہ میں غذا کی بے اعتدالیوں سے جتنا نقصان ہو سکتا
ہو رمضان کی رات کے اور کس چیز سے قہر کیا جاسکتا ہے۔

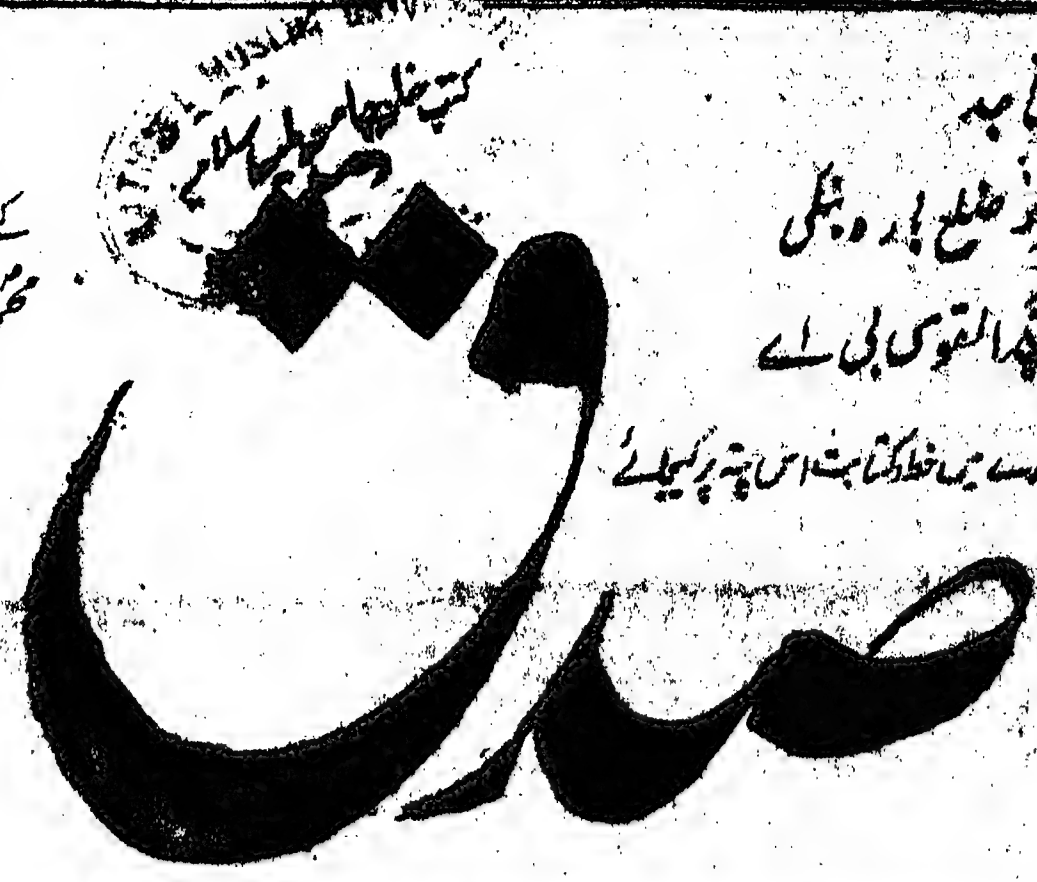
یہ کہنا تو سبالت ہے کہ روزہ سے کسل و تپ بھل نہیں ہوتا۔
خصوصاً جبکہ اسکے ساتھ ہر شب کو بیس رکعت تراویح میں قرآن مجید
سنایا یا سنا جائے۔ لیکن یہ کسل و تپ شدید قسم کا ہرگز نہیں ہوتا
بلکہ چند روز اسکا خوگر ہونے کے بعد علاوہ روحانی فوائد کے (جو
ہم جیسے عایوں اور غاصبوں کو اپنی ہی کوتاہیوں کے باعث بہت کم
حاصل ہوتے ہیں) خود مادی و جسمانی اعتبار سے بھی ایک حلقہ
آگے لگتا ہے۔ منہ کے بعد بھوک خوب لگتی ہے۔ پیاس روکنے
کے بعد پانی پینے میں حقیقی لطف آتا ہے اور تراویح کی محنت کے بعد
بستر پر لیٹے ہوئے ایک ایسا سکون محسوس ہوتا ہے جو کسی اور زمانہ
میں مشکل لگتا ہے اور نیند بھی نہایت خوشگوار اور گہری آتی ہے۔

اور پھر ختم رمضان کے بعد ان سمولات کے ترک ہونے کے بعد
ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کوئی اہم چیز روزہ کے عہد کے عہد کا جزو بن چکی
تھی اور طبیعت کو اس میں لطف آنے لگا تھا، چھوٹ گئی۔

تصحیح صدق کتب

مکمل - عنوان اور نقش معنون میں دونوں جگہ سچا ہے
"مولانا نیوری" کے "مولانا سے نیوری" پڑھا جائے۔

طبع ٹوٹک حسین ہارنر نے حسن پرنٹنگ پریس میں طبع کر کے
دفتر انبار "مدنی" گولہ گنج لکھنؤ سے شائع کیا



کتاب خانہ اسلامیہ
لاہور

پیشکش - میر تقی میر
پیشکش - میر تقی میر
پیشکش - میر تقی میر

چندہ اور انتظامی امور
کے متعلق مراسلت اس پتہ پر کیجیے۔
محکمہ عبدالرؤف عباسی مہتمم شریک
مرشد آباد پولیس۔ گوند گنج۔ لکھنؤ

چندہ سالانہ آئندہ روپیہ
ششماہی
بہرہ چندہ سالانہ ۱۰ اشواک
قیمت فی پرچہ
ٹیلیفون نمبر (۲۹۱)

لاہور

نمبر ۳۸	یوم سہ شنبہ - ۱۸ - شوال ۱۳۶۴ھ مطابق ۲۵ - ستمبر ۱۹۴۵ء	جلد ۱۱
---------	--	--------

سچی باتیں

جو آدمی دنیا میں لگا رہتا ہے، کم لوگوں کو معلوم ہو گا کہ اس کی سچی باتیں کتنی ہیں۔ اور فن حیات بچنے والی ہر تحریر مرتبہ استناد رکھتی ہے۔ حال میں ٹائٹس آف انڈیا میں انکا مقالہ دو نمبروں میں "اچھا سپاہی" کے عنوان سے شائع ہوا ہے۔ مضمون کے کاپی وراثت ہونے کی سستی کے ساتھ تصدیق ہو رہی ہے۔ ورنہ اس مقالہ کا پورے کا ترجمہ کیا جاتا۔ ہر حال میں سچی باتیں اس میں پڑے کام کی مائیں۔ لارڈ مرصوف نے انھیں زور کے ساتھ پیش کیا ہے۔

(۱) سپاہی کو شہادت کا خوب ڈر رہتا ہے، اور نہ اکت و آرام طلبی ہے کہیں دور۔

(۲) روزانہ ڈیوٹی (مضامین مناجات پرستی نہیں، بڑی قیمتی ہے، اس سے ہرگز غافل نہ ہونا چاہیے۔

(۳) تیسری بات یہ کہ سپاہی کو شک اور بیجاں نشین کی طرح نہیں رہنا چاہیے۔ اولیٰ جناح اور دلاور کے ساتھ میدان جنگ میں آنا چاہیے۔ مقصد جنگ ہتھیار زیادہ سپاہی کے ہونے ہیں، انہیں ہی بہت دیکھ کر سے وہ مقابلہ کرے گا۔

اب غور کا سپاہی کی ان چیزوں کو اپنے ادب چسپاں کر کے دیکھو۔ آپ کو علم یہ دلا گیا کہ سال میں کم از کم تین سو نو سو روپے ہر سال کے پانچ سو روپے۔ ان کو کہیں ہانگ ہانگ کر عبادت کرتے ہیں۔

سال کے باقی دنوں میں بھی جتنے اور روزے رکھ سکے، اتنی ہی ڈاک کیسے عمر میں کم از کم ایک مرتبہ تو مزدور ہنگام گرم دس روپے لکھ کر رکھ لیتے۔ طرح طرح سے دل ماریے۔ اور پھر اپنی آمدنی کا جتنا ذلیلہ حصہ دے گا، اسے دے دیتے۔ انہیں بھی اس سے قرب حاصل کیجیے۔ اور کم از کم ایک حصہ تو ضرور ہی لکھ لیں۔ انہیں بھی دس روپے کی شہادت کی ٹیٹنگ کے لیے اب اور کسی مجاہدہ کی ضرورت باقی رہ جاتی ہے؟ غماز کے لیے آپ کو ہدایت ہوئی تھی، کہ دو دنہ پڑھے۔ سال میں بلاناغہ پڑھیے، سفر میں پڑھیے، باری میں پڑھیے، خوشی میں پڑھیے، رنج میں پڑھیے، غلامی میں پڑھیے، امارت میں پڑھیے، عید بھر عید میں بھی نہ چھوڑیے، دن رات میں کم از کم پانچ وقت تو ہر حال پڑھیے، اس کے تو سات اور آٹھ وقت بلکہ اس سے بھی زیادہ پڑھیے۔ گرمی میں پڑھیے، سردی میں پڑھیے، مشکل میں پڑھیے، تری میں پڑھیے، اگر ہوا والی میں پڑھیے، کھڑے ہو کر پڑھیے، بیٹھ کر پڑھیے، لیٹ کر پڑھیے۔ کوئی فوجی ڈال اس حدائی فوجی ڈال کے مقابلہ میں لائی جا سکتی ہے؟ لڑائی کے لیے آپ کو بتایا گیا تھا کہ اپنے نفس کی بڑائی کے لیے ہرگز نہ لڑیے، اپنے نفس کی لذت کے لیے کسی کو ماریے نہ سائیے۔ اپنے وطن اور قبیلہ کی بے گروہی کو ہرگز نہ لڑیے۔ ہاں لڑیے تو اللہ کے دین کو سربلند کرنے کے لیے خوب لڑیے، اللہ کی رضا حاصل کرنے کو خوب لڑیے۔ جنت سنانے ہے، تنگ کی اوٹ ہمارے، اس میں داخل ہونے کے لیے، اس میں جان جھانے کے لیے خوب لڑیے۔ کن سامعہ (آئینہ) اس سے بلند ہو سکتا ہے؟ دنیا کی کون سی بڑی سی بڑی نشین و قوم غیب ہندوستانی کے مقابلہ میں لائی جا سکتی ہے۔ کاش ہم کچھ نہ ہوتے، مگر سنان ہوتے۔ اور یہی ہونے سے سب کچھ ہوتا۔

قرآن مجید اور قسین

حیدر آباد دکن سے ایک مراسلہ۔

"حضرت والا۔ اللہ تعالیٰ تو سب سے بڑے ہیں۔ پھر قرآن مجید میں
وہ جس والہیں والا رشتہ جیسی قسین کیوں آئی ہیں؟ یہ سب چیزیں اللہ تعالیٰ
سے بہت حقیر ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنی الٰہیت اور برتری کی وجہ سے اپنی
ہی قسین کیوں لکھا ہیں؟ بہر حال حقیر کی ناقص فہم پر یہ مصلحت ظاہر نہ
ہوئی۔ حضرت والا مناسب سمجھیں تو یہ نکتہ ارشاد فرمائیں۔
آپ نے مدین کو شاید بالکل ہی مال میں پڑھنا شروع کیا ہے
ورنہ اس مضمون پر تو ایک مفصل مضمون لکھ کر کالم کا، اسی سال جلد انتر
(۵۔ فروری ۱۹۲۱ء) میں قرآنی مضمون کے عنوان سے ایک باری مراسلہ
چھپانے کے جواب میں نکل چکا ہے۔

ہر زبان کا ایک خاص اسلوب بیان ہوتا ہے۔ وہ سروس کو وہ
کیا ہی اچھی معلوم ہو، اگر اس زبان میں وہی صحن میں سمجھا جاتا ہے
اور فصاحت و بلاغت کا جزو لا ینفک۔ عربی، انگریزی، فارسی اور
جرمن یہ کوئی بھی اس سے مستثنیٰ نہیں۔ ایک کے بہترین ادب و انشاء کا
لفظی ترجمہ دوسری زبان میں اسی لیے جا کر اصل نظر آنے لگتا ہے۔
تاکید اور زور بیان کے موافق یہ قسم لکھنا عربی فصاحت و بلاغت کی جان
ہے۔ قرآن مجید نے جس طرح عربی ادب و انشاء کی اور ساری خصوصیات
کو ملحوظ رکھا، اس خاص پہلو کی بھی رعایت رکھی۔ اور یہی وجہ ہے کہ
کہ جو سورتیں (یعنی کئی سورتیں) ادبیانہ و خطیبانہ زور بیان کا بلند ترین
نمونہ ہیں، ان میں سے کئی ہیں۔ یہ غلات اسکے جن سورتوں میں
محض قانونی مسائل، حکایات و قصص، یا احکام مبادیات و معاملات
کا بیان ہے، ان میں سے کسی ایک یا زور کلام کا یہ عنصر بھی نہیں۔

قسم ہمیشہ عظمت ہی کا پہلو لیے ہوئے نہیں ہوتی۔ عقود اس سے
استشاد ہوتا ہے، وہ بڑی چھوٹی جس چیز سے بھی حاصل ہو۔ اللہ تعالیٰ
تو جس چیز کو بھی موقع شہادت پر پیش کر لیا، وہ بہر حال اس کی ذات
سے کتر و زور نہ رہی ہوگی۔ وہاں عظمت و اہمیت صرف منادوب کے
اعتبار سے عقود ہوگی، کہ مشکل کے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے جن
مخلوقات کے نام ایسے موقع پر لیے ہیں وہاں حقیقتہً اپنی ہی صدیقی
قدرت، مکت پر استشاد کیا ہے۔

۱۶ لاکھ بن بیاہیاں! امریکہ کے شہر پرچہ نیویارک ٹائٹس

میگزین میں امریکی خاتون سوسی گرین بام کے فلم سے ایک اہم مقبول
شائے ہو ہے، اور اس سے بھی کراٹیکل (مختصر وار) ایڈیشن۔ ۱۶ ستمبر
پرنٹل ہو ہے۔ اسکے دیے ہوئے کچھ اعداد۔

شہر میں خاتون کی تعداد امریکہ میں بلحاظ خواتین سے ۵ لاکھ کم تھی۔
جولائی ۱۹۲۱ء " ۱۶ لاکھ کم بن جائیگی۔
۱۶ لاکھ سے اوپر مرد تو لڑائی ہی میں کٹ چکے ہیں۔
ہزاروں خاتونوں نے باہر شہر جان کوئی ہیں۔

سیکڑوں اب دوسرے دیس میں ہیں گئے۔

و انہماک و اعداد تو یہ تھے۔ اب اگر یہ ۱۶ لاکھ کم بن بیاہیاں شادی پر
آگاہ ہوں، تو آخر کہاں کہیں گی، تو انہماک و اعداد تو یہ تھے۔ اب اگر یہ ۱۶ لاکھ کم بن بیاہیاں شادی پر
اور بیوقوف اور داد دہندہ اور سلجھتے اور سوکھی کلمہ اور خاتم اللہ لیا کے
تاؤن ازواج سے رو نہ لیں؟ وہی "مناسب" کی نظر میں
قابل مد نفرت و بیزاری قانون!

اسی رازی کی یہ روایت بھی سن لیجیے، کہ امریکہ میں اس وقت ملاقات
حاصل کیے ہوئے جوڑوں کی تعداد ایک کروڑ ہے! — جن علاقوں
کی یہ کثرت "مناسب" کے مرتبہ ایک دیس میں ہے!
چاند پتھر کا اپنے سہ پر آگاہ ہے۔ غلام کی اس نسل کو مادیات ملک
کیوں محدود رکھیے، مادیات میں اسکا ظہور کچھ کم ہو رہا ہے؟

بندوں کی خدائی

سوزما ہنامہ بران (دہلی) کے ستمبر

نمبر ۵۔

سر اس مسود مرحوم نے جاپان کے سفر سے واپس آنے کے بعد
کہا تھا کہ ایک مرتبہ وہ جاپان کے وزیر اعظم سے گفتگو کر رہے تھے۔ اسی
اثناء میں خدا کا ذکر آگیا، تو جاپانی وزیر اعظم نے نہایت معذرانہ انداز میں
کہا، کیسا خدا؟ ہم کہیں اس خدا کو اپنے ملک میں نہ آنے دیں گے۔
لیکن آج یہ کیسا ہے کہ خود خدا نہیں، اسکے حقیر ترین بندے جاپانی
خدا کی شہادت پر تہمت لگاتے ہیں، اور یہ مہود باطل اور اسکے
تمام نچاری بالکل دم بخود ہیں، یہاں تک کہ آزادی سے سانس بھی
نہیں لے سکتے! جاپانیوں نے اسے اگر تمام نقائصات کے بعد
اگر صرف ایک چیز کا یقین حاصل کر لیا، تو ہمارے نزدیک انہوں نے
سب کچھ کھوئے، یہ بھی بہت کچھ ہا لیا ہے، اور وہ یقین اس بات کا
ہے کہ خدا کہیں کوئی انسان نہیں ہو سکتا۔

جی ہاں، بندوں کی مذہبی گاہیں حشر و سوز و دنیا کے ہر حصہ میں
ہمیشہ ہی ہوتا تھا ہے۔ سر مسود مرحوم کی اس روایت کے
بعد دل ایک تازہ قوت ایمانی کے ساتھ گواہی دیتا ہے، کہ بیشک
فرعون مصر نے ضرور انارکیم الاعلیٰ کا نعرہ لگایا ہوگا!

قصور ڈھونڈنے کے پیدا کیے جانا کیلئے! یہ سوز و گم

ذہنیت کی سونی مدی آئینہ بردار ہے، جو شیوں کو اس منور میں پر
زندہ دہنے کا حق اگر دیتی ہے، صرف اپنا احسان ظہیر سمجھ کر
[مولانا] کے بیٹھے جوں میں وہ عالم کی ذہنیت کا راز ہے، جسکو
مٹانے کے لیے ہم نے اپیل کی تھی۔ رگھو کے مشہور شیعہ روزنامہ کے
محررین اور اس کے
کس شخصیت کے مٹانے کے لیے اعلان جہاد ہو رہا ہے؟
وہی جکا اٹھایا جاتا ہے، تین ٹکڑے اور جواب شکر، "کنڈ جہان
جو اٹھا؟ جس میں تیار ہندی کے ادب کے ساتھ عربی کی لکائی خا

سورہ بقرہ رکوع ۲۲

سندہ صدق ۳۱

(از عید المآب)

اور اے نبوت من ابوبہا | اور گھروں میں انکے دروازوں ہی سے
اتقوا اللہ علیکم تغفلون | اور اللہ سے تقوے اختیار کیے
رہو، تا آنکہ فلاح پا جاوے۔

فصل (جب آنا پنا ہو) اور گو بار سوم ترک و جہالت کو پامال کرتے ہوئے
آیت سے فہم و است کو ایک بڑی اصل بات آگئی ہے جس سے
مسند و ہزار اہل اعمال کا حکم معلوم ہو سکتا ہے۔

وہ اصل یا قاعدہ یہ ہے کہ جو شخص شریعت میں سرکش باج ہو،
یعنی کتاب و سنت میں اسکی کوئی نظیر یا مثال طاعت و عبادت کے حکم
میں نہ ملے، اُسے اپنے دل سے طاعت و عبادت ٹھہرا لینا، یا اس طرح
اُسے بلا دلیل شرعی مصیبت و محفل طاعت یقین کر لینا، یہ دونوں عقائد
گناہ ہیں اور سر پر عت اسکی حکم میں داخل ہے۔

ہذا ذیل علی مسئلہ من الفقہاء ہی ان الفعل ینتہی الی ما لا یكون الا
فی المذات غایۃ دون المباح دون المنہی عنہ و ہذا اصل حسن (ابن
العربی) فی ہذا المایۃ بیان ان المشرع اللہ تبارک و تعالیٰ لا ینبئہ لایصیر
تشریعاً بل یقرب و یبتعد (قرطبی) قال ما بن خویزمند اذا شکل لہ
بشر و قرۃ بھائیں ہو بقرۃ ان یظن ان ذلک اس فان کان وہ نظیر فی
الغیر النقص و السنن فجوڑاں یکو و ان لم یکن فلیکن بقرۃ (قرطبی)

قرطبی نے ابن عباس کی سند سے حدیث نبوی بھی نقل کی ہے کہ
ایک روز رسول اللہ سلم تقریر فرما رہے تھے کہ انہوں میں ایک شخص کو دیکھا
کہ دھوپ میں کھڑا ہوا ہے۔ دریافت فرمایا۔ سلام ہوا کہ وہ ابواسرہیل
انصاری ہیں۔ اور اسکی نذر مانے جو کہ اب وہ کہہ کر جھٹکتے ہیں۔
کھڑے ہی رہیں گے، اور سایہ میں نہ کھڑے ہوئے، اور کسی سے ات چیت
نہ کرچکے، بنا خوش رہیں گے۔ آپ نے فرمایا کہ انھیں وہاں سے بلالاف۔

مردہ فلیقم و یقتل و یقتل | وہ بات چیت بھی کریں اور سایہ میں بھی
و یقیم صلوٰۃ | ہیں اور جگہ میں جائیں اور اس حال
میں دور و غام کریں۔

اسلام نام صرف امتثال امر کا اور ایمان کی حقیقت فقط تسمیہ احکام کہ ہے
خود الخ اس راہ میں سر تا سر کج رانی ہے۔

۱۱۱ (دنیا اور آخرت دونوں میں)

تقوای (خوف خدا، اور بیلج (انتہائی کاریابی) کے نزدیک
فلاح کو آیت الیہ بار پھر وضع کرتی ہے اور اس حقیقت کو ذہن میں
آزاد کرنی ہے کہ فلاح دارین کا اصل اصول تقوے سے خشیت
نہیں اور محبت اس کے درمیان نسبت نہ ہوتی، بلکہ تباہی کی

کشتیوں سے نجات دہک ڈنگی میں سرسید کے وقت سے اب تک ہر
مذہب پر شیعوں کو ساتھ رکھا ہے اور تفریق و امتوں نے بین کی
کہ ان سے کی گئی! — کیا اعلان اسرار کا نام احسان عظیم

آٹ کی سرخی کا جذبہ ہو، شکر و جواب شکر، گویا ہم نے ایک
عہد ذلیل کی حیثیت سے اپنی کمزوریوں کے ساتھ بارگاہِ ابرہیت میں
انتہائی پیش کی نہیں، جنکے جواب میں یہ ترائیاں سنائی جاسی ہیں
گویا آج اگر کسی کو رستم کہہ دیا جائے تو اسکے منہ سے یہ ہوے کہ وہ
جندوستان کا نہیں ایران کا باشندہ ہے، اور مسلمان نہیں جو جس ہے،
اور سہراب کا باپ اور زال کا بیٹا ہے! — کیا سبقت کی خاطر کج

جی ضروری ہو کر ایسا علم حانی و بیان من کر سکتے ہیں — یہ ظلم صدق ہو یا نہ ہو
لیکن اور وہ مذکور ہے خود اپنے مذاق سخن فہمی پر تو یقیناً کیلے!

گویا یہ (شیعہ) حضرات اپنی قابلیتوں کی وجہ سے آگے نہیں بڑھے
اور مسلمانوں کے لیڈر نہیں ہیں، بلکہ شیعوں کے رحم و کرم کے نتیجہ ہیں۔

ہیں معلوم ہے کہ مسٹر جناح نے ایک کی کمیٹیوں میں سب سے پہلی
کراہی کھلی کارجمان تھا ہر کیا تو تمام قسمی اکابر کا پ کا پ کا پ گئے اور
انھوں نے خوشامدیں کھکے جناح کو منایا..... کیا اس احسان کا بدلہ
ہی ہے کہ آپ اٹھا احسان جنائیں کہ ہم نے تمہیں بڑھادیا۔ کیا جسٹس
ناشناسی کی اس سے بدتر مثال کی ملے گی؟ (ایضاً)

بجز خواتی کا جوش و زوش، اپنی جاگ پر بالکل مسلم، لیکن بندہ ہوا
عرش یہ ہے کہ صدق کے مقابلہ میں آئینیں چڑھائے گئے کہ کون سا خوش
تھا؟ روایت کی تحقیق سے یہاں غرض نہیں کہ ایک کے جلسوں میں
کانپ کانپ اٹھنے والے صرف سنی اکابر ہی تھے، یا شیعہ اسامی بھی
اور جانفشانی کے لئے نہیں اگر سنی مسلمانوں میں خود سامانی تھی تو کیا شیعہ

مسلمانوں میں خرد آتی۔ یہاں گزارش صرف اتنی ہے کہ صدق کی کس عبارت
سے، کس لفظ سے یہ معنی "احسان عظیم" اور "احسان ناشناسی" کے
اختراع کیے گئے؟ معنی آخر میں یہ کہ ایک معنوت ہے، مگر اس کی بھی کوئی
حد ہوئی جائیے۔ لکھڑ میں اردو کے ادیب شیعوں میں ایک دو نہیں ملتا
تھوڑے موجود، چلیے انھیں پڑھو تو دیکھیں! — "مرحہ صحابہ"
کے بعد نہ انخواستہ اس ذکر اسناد کو بھی اپنی دوسری چڑھ بنا لینے کی تیاریاں
ہو رہی ہیں؟ یہ ہے تو صحت صحت اس کا اعلان فرما دیجئے؟

فرمائیے تو ہاتھ اٹھائیں دعا سے ہم!
آخر میں دہرے دہرے، جان کی امان غالب کر کے سوال یہ ہے کہ "مرحہ
صحابہ" میں سے انتہائی بیزاری کا اظہار ہو رہا ہے، جو نہ شیعہ ملکوتوں
میں کہیں منع رہی، اور نہ آج کسی شیعہ رئیس کے ہاں منع ہے اسکی
فوریٹ آخر آپ حضرات کے ذہن میں کیا ہے؟

۱۱۱

قیام لہو لکھو فی سبیل اللہ
ان اللہ لا یحب اللہین

جو تم سے لڑتے ہیں اور حد سے باہر
نکلے کہ اللہ حد سے باہر نکل جائے
واللہ کو پسند نہیں کرتا

بھی بالکل نہیں۔ بلکہ علامہ ذوالفقار نسیم لکھتے ہیں۔ مخلوقات میں جس
کس چیز سے بھی خوف کیا جاتا ہے اس میں غامضہ یہ ہوتا ہے کہ وہ اسے
بھگاتی ہے، بھاتی ہے اور کرتی ہے۔ لیکن خشیت اللہ میں تو اسے
برعکس ایک کشش ہوتی ہے۔ وہ اللہ کی طرف لاتی ہے، گھسیٹتی ہے،
بھاتی ہے، اللہ سے قریب تر کرتی ہے اور اس طرح عملاً محبت الہی کے
مراد ہے۔

اہل تقویٰ اور صالحین میں خوف کی نفی کی گئی ہے، وہ "دہشت"
کے مراد ہے، اور وہ "دہشت" سے پیدا ہوتا ہے۔ خشیت الہی اس کے
عکس برعکس، "ساکس غفلت" سے پیدا ہوتی ہے اور وہ درحقیقت
مغفرت سے تو قریب تر لانے والی ہوتی ہے۔

خوف خدا کی ترغیب اور خشیت الہی کی تاکید سے تو قدیم صحیفہ
میں لہجہ میں۔ مثلاً

"خداوند کا خوف، دانش کی ابتدا ہے" (اشال سلطانی: ۱۱)
"خداوند کا خوف، انائی کا شروع ہے۔" (۱۰: ۹)
"خدا سے ڈر، اور اس کے حکموں کو ان کہ انسان کا فرض کلی ہے۔"
(دراغظ کی کتاب: ۱۲: ۱۳)

مثلاً قائل۔ قتال کا یہ حکم ان مظلوم مسلمانوں کو مل رہا ہے جو دو چار
بھینے نہیں پورے ترہ برس کہ میں ہر طرح کے شہداء پر شہداء کیسے
یہ گھیسے شہادت، سفاکی، جہیت پر، صبر کے امتحان میں پورے اتر چکے
تھے، اور اب وطن سے بے وطن ہو کر، گھر بار چھوڑنے پر بھی، دینہ
میں چین سے بیٹھنے پر مجبور تھے۔

اللہ تربت اللہ ہی، کچھ لارڈ فاروٹ ہیڈ لے اگر بڑی، تو مسلم ہو کر
بات چہ کی کہ کہیں ہے، کہ اسلامی غزوات کے تین ابتدائی اور اہم ترین
غزوات کے جغرافیائی وقوع کو دیکھ کر خود فیصلہ کر لو کہ لڑائی کی ابتدا

کس نے کی، اور چڑھائی کون کس پر کر کے گیا تھا؟ حملہ اور جارحانہ
اقدام کون کر رہا تھا، اور حفاظت خود اختیار کی مدافعت میں کون
لڑ رہا تھا؟ کہہ کے جنگجو اہل فساد، یا مدینہ کے صابر شاگرد مسکین؟

(۱) جنگ بدر - بدر میں ہوئی۔ مدینہ سے کل ۳۰ میل کے فاصلے پر۔

(۲) جنگ اُحد - اُحد تو مدینہ سے کل ۱۲ میل پہلے ہے۔

(۳) جنگ خندق - اس میں تو محاصرہ خود مدینہ ہی کا ہوا!

غرض ہر دفعہ قریش کہ یا اُنکے صلیب دہرا گا ہی پڑھو چڑھو گئے۔

الذین یقاتلونکم - خود یہ لفظ کیا بتا رہے ہیں؟ دُرُ بایش

بالکل صاف ہوئی جاتی ہیں:-

(۱) ایک یہ کہ جنگ کی ابتدا کرنے والے سلاحدہ تھے۔ ابتدا

اسے الذین یقاتلونکم بالحق (دین باس) اسے تاجز وکم القتال
دون الحما جرم (دارک) اسے یقاتلونکم القتال (تاکم القتال وقریش)
(۲) دوسرے یہ کہ قتال کا حکم صرف انہیں افراد کے مقابلہ میں ہے
جو واقعی لڑ رہے ہوں، یا آج کل کی اصطلاح میں صرف مصاحفوں

(COMBATANTS) کے مقابلہ میں غیر جانی

(NON-COMBATANTS) آبادی کے مزاحمت

برسارینے، پُر امن شہریوں پر ہوائی تاخت کرنے، اور ان پر زہریلی
گیسیں چھوڑنے کے "مہذب ترین" آئین حرب سے اسلام کا قانون
جنگ نا آشنا ہے۔

یوڑھوں، بچوں، عورتوں، اہل جوں، بیماروں، گوشہ نشینوں،
غرض ایسے کل لوگ جو جنگ سے سزا دیوں، انہیں رسول کے غلیظ
اول حضرت ابو بکر صدیق نے تو صراحت کے ساتھ مستثنیٰ قرار دیا ہے،
ہے، لیکن خود یہ آیت بھی تو اس استثناء کی جانب رہنمائی ہے۔

لا تقاتلوا النساء ولا الصبیان ولا شیخ الکبر ولا من اعلم الیکم السلم
وکتب یدادہ (ابن عباسؓ) اسے لا تقاتل من لا یقاتلکم یعنی النساء
والصبیان والمرتبان (ابن جریر۔ عن عمر بن عبد العزیز) عن ابن عمر

قال وحدث امرأۃ فی بعض منادی البنی مصلی اللہ علیہ وسلم مقتولہ

قال کمر رسول اللہ صلعم قتل النساء، الصبیان، (بخاری، مسلم)

سنان النبی صلی اللہ علیہ وسلم اذا لیت حیثا قال اغزو اسم اللہ و فی

سبیل اللہ... ولا تقاتلوا امرأۃ ولا ولیداً ولا شیخاً کبراً (مسلم،

عن جریرہ)

امیر المومنین حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اصل حکم میں تو ہیں اور وہ لیت

کو کاٹنے تک کی طاقت ہے۔ آپ نے یہ حکم غلانت اسلام کے پہلے

سپہ سالار فوج (کمانڈر ان چیف) یزید بن ابی سہیانؓ کو دیا تھا۔ اور

اُنکی شاییت آپ نے پاپیادہ چل کر کی تھی۔ اس حکم نامہ کے الفاظ یہ

نقل ہوئے ہیں:- والانی اذ صلیک بعطرت لا تقاتلن امرأۃ ولا صبیلاً ولا کبراً

بحراً ولا تقاتلن شجر الثمر ولا ترقین عامراً ولا تفتقرن شاة ولا بئراً ولا

لاکلتہ ولا تحرقن شاة ولا تفرقن (طبقات ابن سعد)

اللہ الذین یقاتلونکم سے یہ بھی مراد نہیں کہ جب دشمن واقعہ سر پر

آجائے، اور لڑائی شروع کر دے، جیسی تم قتال کر دے۔ اسے ہمارے تو قوت

کے سنی دینے ہو گئے کہ آدمی جیت اٹھل ہو گئی، جیسا کہ اس زمانہ کی لڑائیوں

میں برابر مشاہدہ بھی ہو رہا ہے۔ بلکہ غنیم کا ادا و دور آمد کی ہی کاغذی

فی سبیل اللہ - یہ قید کشی اہم اور دنیا کی تاج تجارت میں نہیں

انقلاب انگیز ہے۔ دنیا میں لڑائیاں ہمیشہ لڑی گئیں، اب بھی لڑی

جار ہیں، آئندہ بھی لڑی جائیں گی، لیکن کاسب کے لیے؟ ہمارے
لیے؟ یازن کے لیے؟ یا زمین کے لیے؟ زیادہ سے زیادہ یہ کہ قوم
"مومن" کے لیے! خصوصیت صرف اسلامی جہاد ہے، نامہ ہمد ہمد
اسلامی جہاد کی ہے، کہ جب کہیں اور جن حالات میں شروع ہو جائے

راہ میں شریک ہو کر شہادت دے گا اور وہ عید کا بلند کرنے کے لیے ہوا دین کی
 صحت و شہرت میں ہو، انسانی حکومت میں ہر مذہبی حکومت قائم کرنے کے
 لیے ہو، خودی کے لیے نہیں، خدا کے لیے ہو۔ نفس کے لیے، فیہ
 کے لیے، "ملکہ اثرہ" کی توسیع کے لیے، "آزادی تجارت" کے لیے،
 "آزادی سمنڈ" کے لیے، "آزادی بیانی کے تحفظ" کے لیے، "برآمد کی
 سہولت" پیدا کرنے کے لیے، غرض نئی اور پرانی کسی قسم کی بھی مصیبت
 کو اپنی آنکھوں سے دیکھنے کے لیے نہ ہو۔ سماعت سماعت فی سبیل اللہ ہو۔
 اور فی سبیل اللہ کے معنی ہیں بلا عزا و زین اللہ کے۔

الحمد للہ لا علو، کلمۃ اللہ و اعزاز اللہ بن (مدارک) اسے جاہد و املا
 کلمۃ اللہ و اعزاز اللہ بن (مدینہ و دنیا و اعزاز اللہ بن (قرطبی) اسے
 فی حقانہ و طلب رضوانہ (کبیر)

غیاث کا طریقہ دوسری باتوں سے کچھ است محمدی کے ساتھ نہیں
 نہیں۔ بائبل میں اسکا ذکر ایک دو جگہ نہیں، پس پورے جگہ ہو رہے۔
 اور صحابہ بات ہو دے تو کابینہ کے دفتر کے دفتر نہیں ہیں۔
 رہیں بھی تو ہیں، اور انکی حق رہنمائی اور حق آشایاں، تو
 انکی نظیر تو دنیا کے پردہ پر کہیں نہ ملے گی، عیاں راہ بیان، اور علما جو
 غلامان فرق اسلامی فاضلین کی رحمدلی اور سچی فاضلین کی سنگدلی کے
 درمیان رہا ہے، اسکا اعتراف تو خود سچی دلیل بھیج کر ہے۔ مثال کے
 لیے ملاحظہ ہو

مس ۳۵۳ - نیز

امام رازی نے فرمایا کہ آیت ما قبل میں ایچ اچ تقویٰ کی تاکید آچکی ہے،
 اب اسی بنا سبب سے ذکر تقویٰ کی شدہ پاترین اور نفس کے لیے دشوار
 ترین قسم یعنی قتال و جہاد کا شروع ہوا ہے۔
 انا امر بالتقویٰ امر فی ذلہ الآیۃ باشد اقسام التقویٰ و اشتقاق
 علی النفس (کبیر)

ملاحظہ و لا تعدوا - اعداء کے لہوئی معنی حق سے تباہ کر جانے کے ہیں،
 مجاورۃ الحق۔ اور اس تباہی کی سبب و سبب نہیں ملکتی ہیں۔

حد سے مراد حد شریعت بھی ہو سکتی ہے۔ مثلاً یہ کہ انتقام کے جوش
 فتنہ کی کے زور میں بے تحاشہ شہنشاہ کو معصافی وغیر معصافی سب کو قتل کرنا
 شروع کر دیا جائے، انکے کھیتوں، باغوں، چراگاہوں، میں آگ لگا دی
 جائے، انکے بے زبان جانور تیار کے گھاٹ اتار دیے جائے گئیں اور
 علی ہذا۔ قرآن نے دنیا کو سبق یہ دیا کہ قوت کا استعمال صرف اسی حد
 تک جائز ہے جس حد تک ناگزیر ہو۔

حد سے مراد حد معاہدہ بھی ہو سکتی ہے۔ مثلاً یہ کہ ہرج و مرج و بیجا شکن
 جھڑپوں کی و کجیاد کجی خود بھی معاہدوں کی پروا نہ کی جائے۔ اور حد شکن
 کی ابتدا اپنی طرف سے کسی کے حملہ بول دیا جائے۔ اسی طرح اور بھی پہلو
 تباہ و حد کے کل سکتے ہیں۔ حق یہ ہے کہ اعداء کا لفظ زیادتی کے
 ہر پہلو کو جانتا ہے، اور ہر قسم کی زیادتیوں کی ممانعت اس سے نکل آتی۔

اسے لا تعدوا! بتنا و اعدائنا! اور قتال و قتال! (مدینہ و دنیا) اسے لا تعدوا! جو
 من الوجہ (روح)
 اور اعداء اور تباہی کی ایک شکل یہ بھی ہے کہ قتال عداوتی سبیل
 کے کسی اور غرض من کے لیے شروع کر دیا جائے۔ چنانچہ بعض دقیق النظر
 محسین نے یہ پہلو بھی لیا ہے۔

اسے لا تعدوا! علی غیر الدین (ابن العربی) المعنی لا تعدوا فی القتال
 بنیر و جہاد کا حقیقہ ذکر الکر (قرطبی)

غلبہ و اقتدار کے وقت انتقام کے مدد کے اندر رہنا، غلامان کے
 رقیہ اعلیٰ کا مقام ہے۔ اسے اجماع کی عقل، تنانت اور قوت عدل
 و اذن اسودت جواب و دیتی ہے۔ اور کل کے معلوم، بساختہ اور
 شاید بے مشوری کے عالم میں، آج کے ظالم بن جلتے ہیں۔ قرآن مجید
 سیکل اس سوچ پر اپنے پیروں کو مضبوط و امتیاز کی تلقین کرنا افراد است
 کو حکمت و اخلاق نامہ کے بلند سے بلند مقام پر پہنچا دیتا ہے۔
 اور پھر جب یہ یاد کر لیا جائے، کہ آیت کا موقع نزول و عقیدہ
 شہدائے محمدی ہے، جب معاہدہ، یا عدیبہ کے دوسرے سال مسلمان عمرو کی
 کی نیت ملے کہ روانہ ہو رہے تھے، اور اندیشہ تھا کہ مشرکین معاہدہ
 کو توڑ جنگ شروع کر دیں گے، اور انکے جواب میں قدر مسلمان بھی
 اشتعال سے لبریز ہو جائیں گے۔ تو آیت کے اس تاکید اور تسامی
 حکم کی قدر و منزلت کس قدر بڑھ اور بڑھ جاتی ہے!
 پھر فتنہ کی گھڑیوں میں ایسی ہدایت پر عمل دنیا کی کسی قوم نے
 آج تک کیا ہے، بجز رسول کے صحابیوں اور خلافت اسلامیہ کے سپاہیوں
 کے؟ سو اپنی تعذیب کا سنیں، محض تاریخ کا ہے!

جوش و عمل

[عقیل خیر آبادی کی زیر طبع کتاب جوش و ہوش پر تعارف]
 دین صدق کے قلم سے]

ابھی کچھ دن پہلے کی بات ہے کہ مذہب کا اصل مخالفت فلسفہ
 معقولات تھا، لیکن زمانہ کے اقتدار کے ساتھ زمانہ کے اگلاٹے ہیں
 حریفوں کی جوڑیں بھی بدلتی رہتی ہیں۔ آج دین کے اختلافات میں دین
 پر بحث، استہزا میں فلسفہ سے کہیں آگے بعض فاعل قسم کے سیاسیات
 اور بعض فاعل قسم کے ادبیات ہیں۔ قرآن مجید اپنے معنوی نقصان
 و کمالات سے قطع نظر خود ادب و انشاء کے لحاظ سے بھی پس اپنی
 نظیر آپ ہے اور دنیا کے ادبیات عالیہ میں سب سے بالاتر۔
 چاہیے یہ تھا کہ ہر ادب صالح اسکا غلام ہوتا، شاعر ہوتا، ملحقہ
 گوش ہوتا۔ ہوا یہ کہ شعراء ادب کے ہر غلے صالح، بہت و ذیل
 عنصر نے اس سے بنا جو تہی ہیں اپنی عانیات سمجھی اور جھپٹیں کی جھڑپ

بھی دیں کہ فلاں جگہ چاند ہو۔ بلکہ اگر یہ شہادت نہ ہو کہ فلاں فلاں نے
 چاند دیکھا۔ بلکہ اگر یہ شہادت دیں کہ فلاں جگہ کے فاصلے سے روزہ یا انطاصلے
 لوگوں سے کہا۔ یہ سب طریقے ناکافی ہیں۔ نیز اسی۔ والہما میں ہے،
 ایک جگہ چاند ہوا۔ نہ صرت وہیں کے لیے نہیں بلکہ تمام جہان کے لیے ہے گو وہی
 جگہ کے لیے اسکا علم اسوقت ہے کہ ان کے نزدیک اس دن میں چاند ہوا تو شریعت
 سے ثابت ہو جائے۔ یعنی دیکھنے کی گواہی یا قاضی کے علم کی شہادت گزرے
 یا سند و معاہداتیں وہاں سے آکر خبر دیں کہ فلاں جگہ چاند ہوا ہے اور وہاں کے
 لوگوں نے روزہ رکھا یا عید کی ہے۔ کتب فقہ میں یہ بیان کر چکا ہے کہ
 الخط لیشیہ الخط والخط تم شیبہ الخاتم۔ لہذا جب تک کہ شہادت شرعیہ سے ثبوت
 رویت نہ ہو جائے خط غیر معتبر ہے اگرچہ مکتوب الیہ کاتب کے بخط و محروک
 پہاںتا ہو اور اسیر اسکی فرعی ہو۔ پس ان فتاویٰ کی روشنی میں تاہلا و لا

سیرکائنات

(۱۱)

(از شیخ بشیر احمد صاحب بی اے لدھیانوی)

ذیل میں ایک تقریر کا خلاصہ درج کیا جاتا ہے، جو لاہور کے

ایک سماجی مدرسہ کے طلباء کے سامنے کی گئی تھی :-

عزیزو! انسان کا قد عام طور پر پانچ چھ فٹ ہوتا ہے۔ اس کے مقابلہ
وہ قمر کا فانی ہوتا ہے جس میں بیٹھ کر تم قلم قلم پاتے ہو۔ اور یہ معنی جس میں
ہم آج جمع ہوئے ہیں، اور بھی بڑا ہے۔ اگر سارے مدرسے کی عمارت کا فناء
کرو تو وہ تمہارے قدم سے لٹتی ہوئی ہے!

لاہور کا شہر اس مدرسہ کی عمارت سے ہزاروں گنا ہے اور پنجاب
کے صوبہ میں لاہور جیسے بیسیوں شہر مل سکتے ہیں۔ اور ہندوستان کا بڑا علم
بیسیوں پنجابوں کے مجھ سے بڑا ہے۔ اس سے آگے فطرت درود تو معلوم
ہو گا کہ ایشیا کا بڑا علم کتنا بڑا ہے اور پھر دیکھو کہ اس کرۂ زمین پر کتنے
ایشیا آسکتے ہیں۔

یہ کرۂ زمین جس پر ہم تم بستے ہیں کوئی شخص معنی گنبد یا مگر مٹی نہیں
ہے۔ اس سے پہلے جہاں تم بیٹھے ہو ایک سوراخ کیا جائے جو زمین کے
مرکز میں سے گزر کر اس کے دوسرے سرے تک پہنچ جائے تو وہ لم
بیش آٹھ ہزار میل ہو گا۔ اور اگر تم میں سے کوئی لڑکا اس پشت
والے دروازہ سے نہ داند نہ داند کہ سارے کرۂ زمین کا چکر لگا کر دوسرے
کے بڑے دروازہ سے پھر اپنی جگہ آجائے تو سمجھ لیتا چاہیے کہ اس سے
کم و بیش ۲۵ ہزار میل کا سفر طے کر لیا ہے۔

آؤ اب دروازہ زمین سے باہر کی دنیا کی سیر کریں۔ کتنی چاند رات میں
کرۂ قمر کی طرف نگاہ دوڑاؤ۔ اس کی روشنی کیسی سمائی سا دم ہوتی ہے
جی بچا ہوتا ہے کہ بچوں کو اڑ کر چاند سے جا پوچھیں! لیکن یقیناً جانو
کہ اگر تمہیں عذاب کے بازو اور باز کے پر بھی مل جائیں تو چاند تک
پر در زمین کر سکتے۔ جاننے ہو یہ ہم سے کتنی دور ہے، اسکا فاصلہ
خدا جھوٹ نہ لہائے کوئی ڈھائی لاکھ میل ہے۔ اس کے بازو جو یہ ہمارا
قریب ترین ہمسایہ ہے۔ یا یوں کہنا چاہیے کہ ہماری ماں زمین کا بچہ ہے
جو روٹ کر آسمان میں جا رہا ہے۔

چاند کے بعد چاروا سب سے بڑا محسن جو خدا تعالیٰ کے حکم سے
ہیں روشنی اور حرارت ہم پر پہنچاتا ہے سورج ہے۔ یہ ہم سے
کتنی دور ہے؟ اسکا اندازہ اس سے لگادو کہ اگر تم میں سے بچوں
کی شادی ہو جائے اور وہ اپنی بیوی سمیت سورج کی سیر کو روانہ
ہوں اور جس کا ڈریس وہ سوار ہوں وہ اتنی تیز رفتار ہو کہ ایک
منٹ میں ایک میل طے کرے اور اُنکے پاس کھانے پینے کا کافی
سامان ہو لکھو یوں کہنا چاہیے کہ وہ کھانے پینے کے بالکل بے نیاز ہو
اور گاڑی کا انجن بھی دیا ہو کہ اس میں ایندھن دیندہ من ڈالنے
کو ضرورت نہ پڑے تو وہ دو دن دو رات اور تین دن اور چار

— کیونکہ اس نے میں اس نے بچے سوز پیدائش کے — لکھنا

بال بچوں کے بال بچے اور اُنکے بال بچے اور خدا جانی انکی کتنی
پڑھیں ان کو ایک سو سی سال میں سورج کے قریب پہنچیں گے!
لیکن چونکہ سورج میں کوئی دھواں نہیں یا سوکڑا ایندھن ہے نہیں جہاں
یہ چند دن آرام کر لیں اس سے انہیں فی الفور واپس آنا پڑیگا۔

اور واپسی سفر یہ بھی ایک سو سی سال لگ جائیں گے۔ گویا دنیا
ایک ٹرپ ۲۵۰۰۰ سال میں دو سو سال میں جا کر ختم ہو گا۔ اس
عرصہ میں انکی اولاد اور اولاد کی اولاد اور اولاد کی اولاد کتنی ہوں
اسکا حساب تم خود لگاؤ۔ اتنا قیاس کیا جاسکتا ہے کہ جب وہ واپس
آئیں گے تو ایک پورا پاکستان لے کر آئیں گے جو ہندوستان کے اوپر
کے کرۂ ہوا میں بھاتا پڑیگا۔

خیر یہ تو سورج کے سفر کا حال تھا۔ آؤ اب دیکھیں کہ سورج کا
قد کتنا بڑا ہے۔

تم جاننے ہو کہ زمین بہت بڑا کرۂ ہے۔ اسکی جسامت کھائی جائے
تو اکیس کھرب ۲۲ ارب ۶۶ کروڑ ۵۶ لاکھ کعب میل سے کم نہ ہوگی

اس جسامت کے مقابلہ میں انسان کی جسامت کا یہ حال ہے کہ اگر
وہ زمین کے تمام انسان جمع کر لیے جائیں اور انہیں اس سے

بڑے مسند دن میں لگا کر مٹی کی طرح تھیں لگا کر بھر لیا جائے جو ایک تھلکا
لیا، ایک میل چڑھا اور اتنا ہی اونچا ہو تو سب کے سب اس میں سما
جائیں گے اور اگر اس مسند دن کو بھر لیا جائے اس میں اُنا دیا جائے تو اسکی
سطح ذرا بھی اونچی نہ ہوگی۔ اور کسی کو خبر بھی نہ ہوگی کہ حضرت
انسان کے نام کی کوئی فسادی مخلوق بھی اس کرۂ زمین پر بسنی تھی۔
اتنی بڑی جسامت کی زمین کے مقابلہ میں سورج کتنا بڑا ہے!

اسکا اندازہ اس سے لگایا جاسکتا ہے کہ اگر سورج کے قطر اسٹوا پر
ہماری زمین کے برابر زمینیں رکھی جائیں تو اس سے اس سے
دوسرے تک ایک سو ۹ زمینیں رکھی جائیں گی۔ اور اگر زمین
کے برابر قدر کے لکڑی توڑ کر سورج جتنا لکڑی بنا کر ہو تو کم سے کم تین لاکھ
۳۲ ہزار زمینیں توڑنی پڑیں گی!

سورج کے گرد ہماری زمین کے علاوہ آٹھ اور سیارے
گردش کرتے ہیں۔ یعنی عطارد، زہرہ، مریخ، مشتری، زحل،

یورینس، نیپ چون اور پلوٹو۔ ان میں سے مشتری سب سے
بڑا سیارہ ہے۔ اسکا قطر ساڑھے ۸۶ ہزار میل ہے۔ حالانکہ ہماری
زمین کا قطر صرف آٹھ ہزار میل ہے۔ باقی سیارے نسبتہ چھوٹے
ہیں تاہم سب کا حجم مل کر بھی آفتاب کے مقابلہ میں بیچ ہے۔
چنانچہ ایسے ایسے کسی ہزار سیارے جمع کیے جائیں تو سورج
بنے گا۔

نور کو د۔ اس آفتاب کے مقابلہ میں انسان کی کیا حقیقت ہے۔

اگلے بار جو جب یہ اکرۂ ہوا ہے تو اپنے سامنے کسی کی حقیقت

نہیں سمجھتے۔ اور محنت کے نشہ میں فرعون کی طرح خدا کی ناک

سکا دھولے کر بیٹھتے۔ سچ ہے، ان کا کان ٹھوٹا ہوا۔ انسان بڑا ہی ظالم اور
 باطل ہے۔ سورج کے قہر کے ساتھ اس کی حرارت کا بھی فوہوہا حال بن لو
 آج کل سنی کا مہینہ ہے۔ دھوپ میں کھڑے ہونا دشوار ہے۔ لیکن
 سورج کی کل حرارت کے مقابلہ میں وہ کل حرارت جو کرہ زمیں کو ملتی ہے
 کئی اربواں حصہ ہے۔ اس سے تم قیاس کر سکتے ہو کہ سورج کی ساری
 گرمی کتنی تیز ہوگی۔ ایک سائیس واں لے اندازہ لگا جاوے کہ اگر ہفت
 کا ایک ستون آنا بڑا بنا یا جاسکے جو زمین سے سورج تک پونچ جائے
 سیٹی ۹ کروڑ ۳۰ لاکھ میل لمبا ہو اور ۲ میل چوڑا ہو تو اگر سورج کی
 ساری حرارت ایک گھنٹہ اس پر ڈال دی جائے تو وہ سارا ستون ایک
 منٹ میں پانی بن جائیگا۔ اور آٹھ سکند میں بھاپ بن کر اڑ جائیگا۔
 تم جانتے ہو کہ ہفتی ۲۱۲ درجہ فارن ہائٹ ہے جس پر پانی پختہ ہوتا ہے اور وہ
 پختہ ہونا ہے۔ لیکن ہماری سمجھ سخت دھماکے کے پچھاڑنے کے لیے چھ ہزار سے زیادہ
 درجوں کی حرارت درکار نہیں۔ مگر سورج کی حرارت کا یہ حال ہے کہ اس کی
 سطح پر جو اسکے اندرونی حصوں کے مقابلہ میں بہت کے مانند سرد
 ہے ۱۲ ہزار درجہ فارن ہائٹ کی حرارت ہے ایہ وہ حرارت ہے کہ
 اس پر کوئی مخلوق چیز ٹھہر نہیں سکتی۔

آؤ اب جو اتنی جہاز میں سوار ہو کر نظام شمسی کی سیر کریں۔ فرض کرو
 کہ اس پوائنٹ جہاز کی رفتار پانچ سو میل فی گھنٹہ ہے۔ اس جہاز میں سوار
 سورج کی طرف رو رہے ہوں تو ہم ۱۲ سال میں اپنی منزل مقصود پر
 پہنچیں گے۔ ہمارے نظام شمسی کا بعد ترین ستارہ پلوٹو ہے جو جنوری
 ۱۹۳۰ء میں دریافت ہوا۔ اس کا فاصلہ سورج سے پونے چار ارب
 میل ہے۔ ہمارا جہاز اس ستارے تک آٹھ ہزار چار سو برس
 میں پہنچے گا۔ (باقی آئندہ)

(بقیہ صفحہ ۵)

سننے سے عار ہوا اُنھیں پناہ شیلان ہی کے دامن میں ملنے لگی۔
 عدوان کے یہ فلم بردار آج مختلف اسما و القاب کے خوش رنگ
 نقاب اپنے چہروں پر ڈالے ہوئے طرح طرح کے روپ بھرے ہوئے
 ملک بھر میں چھوٹے ہوئے ہیں اور فسق کی فغا میں غلبہ خوب اپنا
 زور پرداز دکھا رہے ہیں۔ اور آہ کہ ان میں کتنے ہی خود شیلان
 گھرانوں کے چشم چراغ ہیں! جنھیں اسلام کا سپاہی ہونا تھا، اُسے
 وہ خود نذر ہو کر دشمن سے جاملے ہیں۔

اس ٹولی کے ایک ممتاز سردار اس وقت جوش ملیح آبادی ہیں۔
 ایک عزیز شریف خاندان کے رکن اچھے مناسب ذہین و ہوشیار۔ انھی
 جن تک شعر گوئی کی خوشبوئیں بھریا رہے تھے آج جو دیکھا تو اعداد
 الحاد کی گن گنا شری لاش سر پہ آٹھائے ہوئے ہیں۔
 یہ اُن پر غصہ اور غم کی لہر اٹھا رہی ہیں۔ دل کی گراں اندر اخلاص
 و درمندی کی پکار ہے! کاش وہ دن جلد سے صاف ہونے لگتا۔

نیکو عالم سے نکل کر بھراہل صحر کی بزم میں آئیں اور اپنی کوئی بڑی
 بصیرت کی بازیافت کا اعلان کریں۔
 جوش کی : دماغ و ہوش ہے قدرت نے اپنے شفا خانہ
 جوش کی بے ہوشیوں کی اصلاح کے لیے ایک اسم ایسی عقل کو
 پیدا کر دیا ہے ہر نرغے را موسیٰ۔

عقل، ریا من کا محنت بگر اور وطن خیر آباد۔ یوں کہے کہ
 پیدا الٹا ادب دانشا کے آغوش میں ہوئی اور پرورش شعر و سخن
 کے گوارے میں۔ طبیعت کی ذہانت اس پر سترا۔ جوش ہی کے
 حربوں کو جوش پر اُکٹ کے رکھ دیا! وہی رویت و قافیہ اور ہی
 زمین و آسمان۔ سخن گوئی کے میدان میں اُتر، الحاد کے پہلو ان کو
 سخن گوئی ہی کے داؤں پیچ سے دم کے دم میں چیت کر دیا۔
 تاریخ کے راوی کا بیان ہے کہ ڈھائی تین ہزار سال قبل
 وقت کے ایک بڑے نامور سورما اور پلٹن چالوت کو اس کی ساری
 شیعوں کے ایک نو عمر و نو آشوب شکاری راؤ ڈانسی سے آٹا خانہ خاک
 میں ملا دیا تھا۔

انسان شیطانی ہے۔ سخن نہیں کا قصیدہ بالکل کافی ہے۔ جوش
 اور عقل کے ایک ایک شعر کو سامنے رکھ کر دیکھیے۔ طنز و استہزا جو
 محمد کا سب سے بڑا حربہ تھا اکیس اٹھ اٹھ خود اسی کے منہ پر
 جا جا پڑا ہے۔ الحاد میں جان کہاں؟ سرور لفظوں کی
 محنت نہ رکھتی تھی۔ منہ پر گری ہی اُس کے حق میں بال ہونگیا۔

”صدق“ کے حیدر آبادی خریداروں سے

میں ۲۳۔ ستمبر کا انشاء اللہ لکھنؤ سے بمبئی کے لیے روانہ ہو گا
 کہ جہاں ۲۸۔ ستمبر تک قیام کے بعد ۳۰ ستمبر یا یکم اکتوبر کو حیدر آباد
 پہنچوں گا کہ جہاں میرا تمام غالباً ایک ہفتہ تک سولہوی محمد علی حسن
 صاحب اول نفعدار اطراف بلدیہ صرت خاص مبارک کے بیان
 نامہ بلدیہ میں رہیگا۔ اس سفر کی ایک غایت ”صدق“ کی ترویج
 اشاعت بھی ہے۔ اگر ”صدق“ کے کوئی خریدار حیدر آباد اس سلسلہ
 میں سیری مدد کرنا چاہیں تو وہ بڑا کرم اس دوران میں پتہ بالا پر
 مجھے مطلع کریں۔ ”صدق“ کی ترویج اشاعت میں ایک در خریداروں
 سے امداد بھی سیری انتہائی خوش منہ افزائی کا باعث ہوگی
 محمد عبد الرؤف عباسی ستم صدق لکھنؤ

اپنے مراسلہ نگاروں سے

”ایک نیاز مند مذہبی ماسٹرم“ اچھا لکھا کہ آپ نے انعام بخشنے رکھا۔
 ایسے خود میں صحت کا فوہوہا ہے۔ وہی کے ساتھ ”تاریخ و سیرت“
 تو اب بھی شاید قائم ہی ہے! پتہ پر اگر ان کے چشم پر جہاں آپ کا حکم بالکل
 بیجا ہو گیا ہے! اللہ اس سے جو کچھ کہنے کی توفیق آپ کو دے گی وہی ہوگی۔

وَالَّذِي جَاءَ بِالنَّبِيِّنَ وَمَنْ فِي هَؤُلَاءِ لَكُم مَثَلٌ

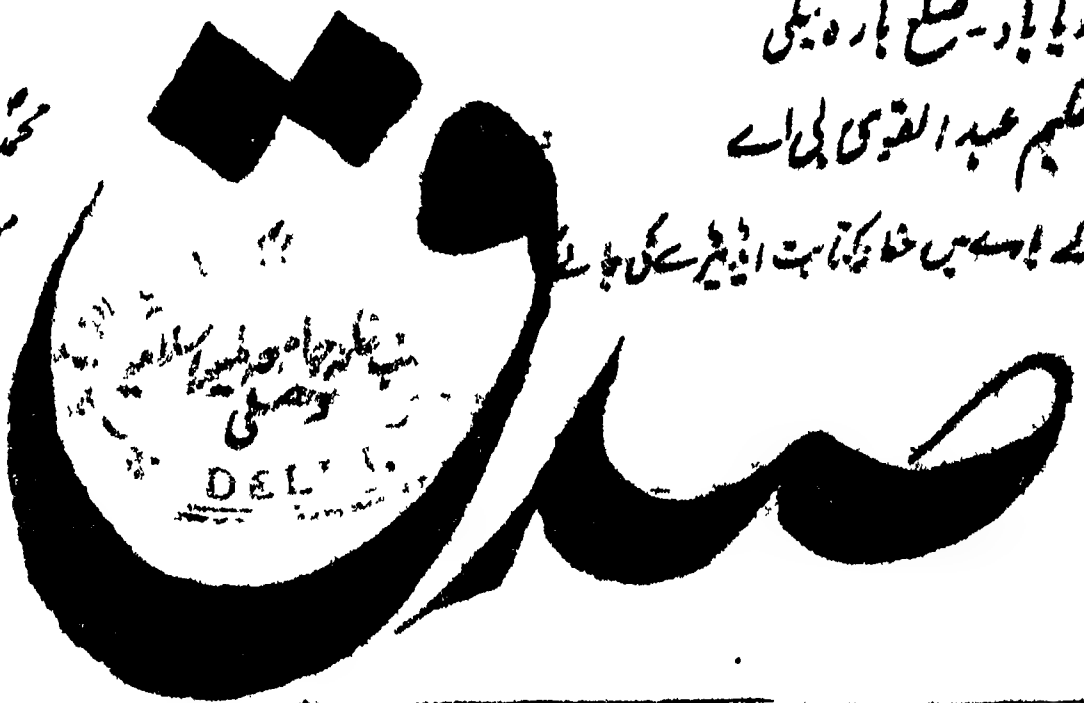
دار جو سچی بات لکرا یا اور جس نے اس کو سچ مانا وہی پرہیزگار ہیں

عبد المامیہ

دریا پار - ضلع بارہ بنگی

عظیم عبد القوی بی اسے

مذہب کے بارے میں خطا پر کتابت ایڈیٹر سے کی جائے



چندہ اور اتھالی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہونی چاہئے۔

محمد عبد الرؤف عباسی ہتم صدق
مرشد آباد پولیس - گولہ گنج - اٹک

چندہ سالانہ آئندہ

شمارہ ۱۱

ہر دن ہندو سالانہ اشٹک

قیمت فی پرچہ ۲

(ٹیلیفون نمبر ۲۹۱)

نمبر ۲۰

یوم شنبہ ۲۵ - شوال المکرم ۱۳۶۴ھ مطابق ۳۰ ستمبر ۱۹۴۵ء

جلد ۱۱

اور گولہ لے اور جوتے کا نشانہ بنایا جائے!

سچی باتیں

آپ کے آدمی نے کہا: "اے صاحبزادے!" میں خود تو وہاں جاتا تھا۔ آدمی بھیج دیا تھا۔ "آدمی اب کم تنخواہ پر ملتا نہیں۔" ایسے تمام نفروں میں آپ لفظ "آدمی" کس معنی میں بول رہے ہیں؟ "انسان" کے معنی میں یقیناً نہیں۔ پھر کس معنی میں؟ لازم کے، نوکر کے معنی میں۔ اور یہ آپ کیا بول رہے ہیں، آپ کی زبان کا محاورہ ہی یہی ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ آپ کی زبان پیدا کی ہے، اُس نے آپ کو یاد دلایا ہے کہ اپنے تنخواہ دار ملازم کو سب سے مان سب سے محنت نہ سمجھ لینا۔ بناؤں چاہیے کہ سب سے بل نہ سمجھ لینا، وہ بھی تم ہی جیسا آدمی ہے۔ آدمیت کے سارے حقوق رکھتا ہے۔ زبان میں یہ لفظ رکھ کر ملازم کے حقوق کی دانی یا دد دانی، ہمہ وقتی نگہبانی کے لیے ایک زبردست پروردار آپ کے دل و دماغ پر ٹپکا دیا! اور خود ملازم کے لفظ کو آپ کیوں بھولے جا رہے ہیں۔ اس کے معنی بھی تو یہ ہیں کہ جس طرح آپ اُس کے لیے ضروری ہیں، وہ بھی آپ کے لیے "لازمی" ہے۔ اور آپ اُس کی مدد سے کارگزاری سے، کسی وقت کسی حال میں مستغنی نہیں ہوں۔ تو غرض یہ ہے کہ ایک نظام تہذیب، ایک آئین معاشرت ایسا ہے جس میں اسے حقوق کی بوں قدم قدم پر تاکید ہے۔ اور اس میں بول چال میں ایک لفظ "رعایا" یا "رعیت" بھی تو ہے، جس کے معنی ہیں کہ آپ کے حقوق کی نگہداشت کی جائے، نگہبانی رکھی جائے، نہ یہ کہ اُسے غیر ذلیل سمجھا جائے، اُسے گالوں کا لالہ

اسی دنیا میں "اور آپ کی نظروں کے سامنے ایک تہذیب، جن اور بھی ہے۔ یہاں رعایا کے لیے لفظ ہے (SUBJECT) "سبجکٹ" کا، اور "سبجکٹ" کے معنی ہیں انگریزی ڈکشنری میں "وکیل"۔ جس لاطینی مادہ سے یہ ماخوذ ہے اس کے معنی ہیں "بچے ڈالنے کے قدموں کے نیچے ڈالنے کے، گویا راسخا دہ ہوئی جو پاؤں کو سٹپنے کے قابل ہے، پیروں سے دھرنے اور کھینچنے کے لائق ہے۔" اور آدمی! ملازم کے لیے لفظ SERVANT "سروانٹ" جس کے معنی ہیں غلام، یا غلامانہ خدمت کرنے والے کے! در آئینا ایک ہمارے اس خود اس بد نصیب ز خرید کے لیے بھی لفظ کتنے پیارا رکھا ہے، یعنی "غلام"۔ جس کے معنی "لڑکے" کے ہیں!

عس اور علامہ آدم کا سوال بعد کلمہ ہے۔ یہاں دونوں تہذیبوں کے جذباتی اور جذباتی تصورات کا ذکر کر دیا گیا۔ ایک تہذیب، اسلامی نہیں، لیکن اسلام سے متاثر، یعنی مشرقی یا نیم اسلامی ہے دوسری تاثر مغربی یا فرنگی۔ دونوں کے راستے آپ کے سامنے کھلے ہوئے ہیں۔

اسلام سے باغی مسلمان

"مال ہی میں پنجاب کے اندر پنجاب کی ایک عدالت میں پنجاب کے ایک مشہور مسلمان لیڈر کے فرزند نے اپنی بیوی کو باپ کے درندہ سے محرم کرنے کے لیے جو بیان دیا ہے، وہ یہ ہے کہ میں رواج کے مقابلہ میں شریعت کو نہیں مانتا۔"

شیخ الازہر مرحوم کا ایک اقدام شیخ محمد مصطفیٰ مرحوم شیخ الازہر

یہ اقدام ایسا تو نہیں کہ باجماع اسکی تائید و تحسین کر دی جائے، لیکن جماع غرہ مندر ہے۔ ابھی کئی سال ہوئے لکھنؤ میں راجہ صاحب محمود آباد کی دعوت پر عراق کے ایک مشہور و ممتاز شیعی فاضل مرزا عبدالکریم زنجانی آئے تھے۔ انکا قول تھا کہ میں برابر اہل سنت کے پیچھے نماز پڑھ لیتا ہوں۔ اور بعد کو اعتبارات میں شائع ہوا تھا کہ خود انکے پیچھے قدس میں اہل سنت نے نماز پڑھی۔ استناد اسکی ملے علیحدہ اور ان کو برابر یہ سوچتے رہنا چاہیے کہ اپنے عقائد پر مضبوطی سے قائم نہ کر بھی دوسرے فرقوں سے زیادہ سے زیادہ استناد و اشہار کن طریقوں سے کیا جاسکتا ہے

ماہنامہ انقلاب

” انھوں نے مجلس احرار کے نصب العین حکومتِ التبیان کے متعلق بتایا کہ ہماری جماعت میں سب لوگ صحابہ کا احترام کر سکتے والے ہیں۔ جو شیعہ بھی احرار میں شریک ہیں یا ہونے والے، وہ صحابہؓ کو ان کی مدح پر اعتراض نہیں کر سکتے۔ اور یوں اپنی ضرورتاً کلمہ کے دائرے میں مجلس احرار کے اس مسلک کو ثابت کر دیا ہے۔ تو لانا منظرِ ملی پر خود شیعہ ہیں، جب انھوں نے ہماری تفصیل کے ساتھ اور بالکل بے لالچ الفاظ میں مدح صحابہ کے حق کی حمایت میں دلائل پیش کیے تو ہزار مسلمان ذہنی سے نورِ بلند کرتے تھے“ (۲۳- ستمبر ۱۹۷۷ء)

”صحابہ کرام کیا اقوام“ ”مدح صحابہ کا حق“ ”مدح صحابہ کے حق کی حمایت میں دلائل“ یہ سب اہم شیعہ بزرگوں (زبان کے اسرار) کی کلمہ کی شیعہ دنیا اگر اجازت دے تو قرآن مجید پر جو یہ الفاظ ہیں سنایا جاسکتا ہے اقرأ کتابہ کفہا بھناک الہم علیک حسنا

کچھ تو ہے بکلی پر وہ داری ہے! " مولوی غلام اللہ

نئی کتابیں

(۱) **چاند بی بی سلطان** - از دیر حسن صاحب - ۱۷۴

مصحف - مجلد سرورق معقور - قیمت قسم اول للہ قسم دوم ۱۰ روپے - دکن اُردو اکاڈمی - ادارہ خرقہ، حیدر آباد دکن -

چاند بی بی سلطان، دکن کی ایک نامور تاریخی، قانون گزری ہیں۔ یہ کتاب کتب کو ان کے حالات و سوانح میں ہے، اور اس لیے اسکا شمار سیرت یا سوانح میں ہونا چاہیے، لیکن درحقیقت اس میں اخلاق، موعظت، تاریخ، سیرت پر غالب ہے، اور اب و انشا، تاریخ، اخلاق، دونوں پر غالب مصنف کو جو کچھ کہنا تھا، سب اس جگہ بیٹی میں کر گئے، جس طرح

سناتنا، اچھا افسانہ کو جو بیٹیوں کے حق میں آتی تھی بنا کر سنائے گئے، اور سوار و دستکار کے ذہن میں اس "ادخلہ تاج" کا جو نقشہ تھا

(چرائی اصطلاح میں "سبب تالیف") بہتر ہو گا کہ اسے اسی کی زبان سے سننے چلیے :-

"چاند بی بی سلطان کی زندگی ہی اسی ہو سکتی ہے جو ملک کی بیوی بیٹیوں کے لیے مثال بنے - خصوصاً اس لحاظ سے بھی کہ اپنے معاشرہ

کے لیے آج کل اُجاگر ہو کر سامنے آ رہی ہے، وہ یہ ہے کہ اپنے خاں کی ہر اچھی چیز بچی اور دوسروں کے ہاں کی بڑی چیز بھی اچھی دکھائی

دینے لگی ہے - اس لیے ضروری ہے کہ ہمارے گھر سے یہ ایسی نئی چیزیں دور ہو، اور ہم محسوس کریں کہ ہم کل کیا تھے، آج کیا ہو گئے - پھر گھر کی

درحقیقت اس میں تمدن جو تباہ ہے - اس لیے بھی گھر کی رانی ہی کو پوری طرح ہاتھ دینا ہے، جو آج کی بیٹی اکل کا ہو، پر سوں کی ماں ہے یہ خیال

کر کے میں نے کتاب لکھنی شروع کی۔"

کہ "بہرمن" کے بعد کتاب تین بابوں میں تقسیم ہے - "نور" "انیت" اور "بیاد" - اس میں حالات چاند بی بی کی شادی تک آتے ہیں - باقی

حالات کتاب کے دوسرے حصوں کے لیے اٹھارے لکھے ہیں - کتاب اسلامیت کی تو نہیں، البتہ مشرقی تمدن، یعنی ہندو مسلم

ملی جلی تہذیب کی ترجمان ہے - مشرقی اخلاق، مشرقی معاشرت، مشرقی روایات - فرنگیت کے لیے بناہ سیلاب کے وقت اسلامیت

نہ سہی، مشرقیت کی بھی اتنی حمایت بہت غنیمت اور لائق مدد شکر تحسین ہے - ادنی اعتبار سے کتاب سیاری مرتبہ کی ہے، دہلی کی

نستعلیق، شستہ، چمکا تی زبان لکھنے والے اب بہت کم باقی رہ گئے ہیں - سنوئی اعتبار سے کتاب آج سے دوسری نسل کے اس مشرقی

تمدن کا پورا آئینہ ہے، جو کہ دکن اور گجرات کی ہر جگہ کے شاہی خاندانوں اور امیروں و زبوروں کے گھرانوں میں پھیلا ہوا ہے -

(۲) **اقبال ایئر لائنز** IGBAL AIR

THINKER مجموعہ مضامین - مرتب کا نام راج نہیں - مہنات

۳۰۰ صفحے - قیمت ۵ روپے - شیخ محمد اشرف - انگریزی کتب فروش

ایک مرتبہ ریخ ادیب اور ایک خاص ادبی سالہ الناظر کے اچھے نمونے دیکھ کر کہتے ہیں کہ ان پر آگے بڑھنے سے زمانہ کا رد عمل ایسی جہت پسندی کی شکل میں ظاہر ہو گا کہ اب انھوں نے شیعہ مذہب اور شیعہ فرقہ کو اپنی مابقی - زندگی کا مشن بنا لیا ہے - (لکھنؤ کے سید روزانہ کے ادارہ سے)

اس بحث سے نکل کر شیعہ عقائد سے اختلافات اور ان سے اہل سنت کے تحفظ سے "شیعہ فرقہ کی مخالفت" کیونکر لازم آجاتی ہے، اصل گزارش

یہ ہے کہ آخر کوئی قیامت ہے، جو اسی سامنے کے بہ قول مرتبہ ریخ ادیب اور خاص ادبی رسالوں کے ایڈیٹروں کو رفتہ رفتہ "شیعہ دشمنی" کی طرف لے آئی ہے -

دوسروں پر دھادادو لے سکتے ہیں کیوں اپنے ہی بیان کا جائزہ نہیں لے لیا ہمارے!

ایک عربی مدرسہ

مولوی محمد خیر الدین صاحب دکن سرکار دکن حیدر آباد سے تحریر فرماتے ہیں :-

"مدرسہ عربیہ خیریہ علاقہ حیدر آباد کی اہل علم و تہذیب والوں کی

موسس خدمت ہے - اس مدرسہ کی خدمت میں اللہ تعالیٰ کے فضل سے میرا اکثر وقت گزرتا ہے، اور خود مولانا ابو الحسن سید علی صاحب

اسکی امداد کے لیے ایک بیان جاری فرمایا ہے - جب کہیں جانب والا جگہ تشریف لائیں تو انشاء اللہ ضرور تشریف آدریں کی خدمت

وہی جائیگی - بلکہ سے صرف عمر کر ایہ کے نام سے ہے - ذاب ناصر بار جنگ اور دیگر تمام علم دوست حضرات وہاں جا چکے ہیں - براہ کرم

اس اہل کو خدمت میں درج فرمائیے تاکہ جس کسی سلمان کو بیرون ملک اسکی امداد کی ذمہ داری ہو وہ اس مدرسہ کی امداد میں حصہ لے سکے - مدرسہ

نئی سب کے بعد اس ملک میں عربی کا دارالحد مدرسہ ہے - کتب نگار بڑے پڑانے تمدن و اذہب - ان کے کتب کی مختصر

عبارت - مطبوعہ طویل اپیل سے زیادہ وقت و دوزن رکھتی ہے -

غیر سودی بینک کا قیام

لکھنؤ - ۲۰ ستمبر - ہمارا اہم صاحب محمود آباد نے اچھی ریاست کے اور ایک ایسا کو اپریٹو بینک کھولا ہے جو ہندوؤں اور مسلمانوں کو

کیاں غیر سودی قرض دیکھا - قرض دینے کا اصول یہ ہو گا کہ قرض لینے والا ایک عہد نامہ لکھنے گا کہ وہ آئندہ کبھی سود پر نہیں سے روپیہ قرض

نہیں لے گا - اس بینک کے اخراجات نکالنے کے لیے قرضداروں سے برائے نام رقم - طور غنیس کے لیے لی جائیگی - لیکن اس قسم کی غنیوں کی رقم مجموعی

طور سے کبھی بینک کے کل اخراجات سے زیادہ نہیں ہوگی - موجودہ بینکوں کے معمول کے خلاف اس بینک کی خصوصیت یہ ہوگی کہ بینک میں روپیہ لگائے

والے محض نئے ہی سرمایہ شریک نہیں ہونگے بلکہ نقدان میں بھی شریک ہونگے - اس تمام اسکیم کا مدعا یہ ہے کہ سود و زاری کو ذلیل کیا جائے اور جو لوگ

دانی مستحق ہیں انکی مدد کی جائے - (روزنیٹ پریس - شہر)

اقبال کی شہرت علاوہ اپنے دور کے شاعر اعظم ہونے کے ایک بڑے فلسفی کی بھی ہے، اور یہ کتاب انکی زندگی کے اسی پہلو پر ہے۔ کتاب آٹھ مختلف مقالات کا مجموعہ آٹھ مختلف مقالہ نگاروں کے قلم سے ہے۔ یہ مقالے کہاں پڑھ گئے تھے، یا کہاں چھپے تھے، اسکا کچھ ذکر یا پھر نہیں۔ مقالہ نگاروں میں سے اکثر ایسے ہیں جو ایک ہر دت و منہ ز شہریت رکھتے ہیں۔ مثلاً ذیل پر انہوں نے والے جامعہ عثمانیہ کے ڈاکٹر رضی الدین مدنی، خواجہ غلام اسد تپ، پروفیسر محمد شریعت (مسلم یونیورسٹی) ڈاکٹر عبدالحکیم وغیرہ اور مقالوں کے عنوانات اس قسم کے ہیں:

اقبال کا تصور زمانہ و مکاں

فکر اقبال میں ترقی پسندی کے عناصر

اقبال کا تصور باری

وہمی، نیشے اور اقبال

ہر لکھے والے نے اقبال کو اپنی مخصوص دنیا سے دیکھا ہے اور اکثر خوب بال کی کھال نکالی ہے۔ شاعر اب درجہ درجہ کی تصدیق صرف شعر و ادب میں نہیں شریعت میں بھی نظر آتی ہے اور ان اوراق میں بھی ہے۔ اقبال خود اپنے متن کی بعض تفسیروں سے یقیناً گھبرا گئے تھے تاہم ہر اقبال کی ترجمانی غیر مسلموں، خصوصاً اہل فرائد کے سامنے نہ ہونے کے سبب سے کتاب مفید ہے۔ اور بہتر ہوگا کہ اسکے نسخے زیادہ سے زیادہ تعداد میں یورپ اور یو۔پ۔ زدہ ملکوں میں پھیل جائیں۔ اسلام کی ناقص ترجمانی بھی غلط یا سبب شدہ ترجمانی سے بہر حال بہتر ہے۔ انوس ہے کہ ناشر کو اقبال کے ایسے شارح و ترجمان جو فلسفی ہونے کے ساتھ ساتھ سجدہ اللہ بختہ سلمان بھی ہیں، مثلاً ڈاکٹر ظفر حسن (مسلم یونیورسٹی) ڈاکٹر میر ولی الدین (جامعہ عثمانیہ) فضل الرحمن انصاری (مسلم یونیورسٹی) ظفر احمد مدنی (پرنسپل اسلامیہ کالج ٹانواہ) زیادہ تعداد میں مل سکے۔

تحفۃ المسلمین - مصنف شاہ محمد اسحق دہلوی، مترجم مولوی محمد نظام شاہی بنوری - طبع جدید - ۶۰ صفحے ۲۶ × ۲۰ قطع - قیمت درج نہیں - پتہ: شروانی پرنٹنگ پریس، علیا آباد

خاندان دہلوی اللہ کی آخری یادگار، ملی میں سولانا شاہ محمد اسحق تھے۔ دت کے ایک مشہور دستند عالم۔ انہوں نے پاکستان ہجرت کر گئے۔ انکی کتاب سال ۱۹۵۱ء میں اپنے زمانہ میں خوب باجلی اور کھر گھر بچیں۔ شادی وغیرہ سے متعلق مردہ پتوں کا رد ۴۰ سالوں کے جواب میں ہے۔ تحفۃ المسلمین اس فارسی کتاب کا اردو ترجمہ ہے۔ یہ ترجمہ بھی آج سے ۱۰۸ سال پہلے ۱۹۱۰ء میں ہو چکا تھا۔ اب حاجی محمد مقتدی خاں صاحب شروانی نے اسکا ایک مزید دیباچہ اور فرست معناب میں کے اضافہ کے ساتھ از سر نو شایع کر دیا۔ دیباچہ، نوٹ، فتنہ، آتش بازی، زیارت قبور وغیرہ کے مندرجہ مسائل اس میں سلاک و پوجہ کی لطافت آگئے ہیں۔

ترجمہ اگرچہ بہت پرانا ہو چکا، لیکن زبان اب بھی اتنی پڑائی نہیں معلوم ہوتی۔ کتاب کا بیشتر حصہ مفید اور اخلاقیات عام سے قابل ہے۔

(۴) مجموعہ مقالات علمیہ - حیدرآباد اکادمی، نبرہ صفحات ۱۴۲ صفحے - قیمت درج نہیں - پتہ: مجلس ادارت حیدرآباد اکادمی، حیدرآباد دکن۔

حیدرآباد اکادمی ایک سلسلہ سے مفید علمی اور شعری کام کر رہی ہے اور مقالات علمی کے مجموعے شایع کرتی رہتی ہے۔ یہ اس سلسلہ کی ساتویں کڑی ہے۔ اس میں مختلف مقالہ نگاروں کے قلم سے حسب ذیل ہیں:

۱۔ حقائق حیات انسان از مولی عبد الرحمن غفر صاحب بنی صدر کلیہ عثمانیہ

۲۔ ادب و جنگ کی حاشی قومیہ از مولی عبد القادر صاحب

۱۔ فارسی شاعری کا آغاز اور

اس کی تاریخ از ملکیم ڈاکٹر کلیم اللہ صاحب قادری

۳۔ اقبال کا نظریہ عقل و عشق از ڈاکٹر میر ولی الدین صاحب

۵۔ تعلیمی تنظیم، بعد جنگ از مولی محمد یوسف الدین صاحب

پانچوں مقالے غور و فکر سے لکھے گئے ہیں اور سنجیدہ معلقوں میں پڑھے جانے کے قابل ہیں۔ البتہ فارسی شاعری والے مضمون میں معنوی گزرتے فردوس کی وادجن حدود تک دی ہے، وہ خود شاعرانہ ہو گئی ہے۔ چونکہ مضمون، اقبال کے نظریہ عقل و عشق پر، مہدی کے نقطہ نظر سے خاص طور پر قابل واد، قوجہ ہے۔

(۵) ہندوستانی معاشیات کے مبادی - ح مجموعی تفصیلات ملکیت آصفیہ - از شریعت الدین صاحب بی سلسلے، صفحات ۲۵۸ صفحے پتہ: دفتر انجمن ملیا نین عثمانیہ - باغ عامہ، حیدرآباد دکن۔

انجمن ملیا نین عثمانیہ اسکے قبل بھی چھوٹی بڑی ۱۲-۱۴ کتابیں علمی، فنی، ادبی عنوانات پر شایع کر چکی ہے۔ اور یہ اسکا تازہ ترین افادہ ہے۔ کتاب مخصوص فن پر ہے، اور اس پر تبصرہ کوئی اہل فن ہی کر سکتا ہے۔ سرسری نظر میں ایک عامی کو بھی کتاب دلچسپ مفید اور پر معلومات نظر آتی۔ پیش لفظ ایک استاد فن کے قلم سے ہے اور یہ سچا ہے خود معنابین کتاب کے استناد کی کافی ضمانت ہے۔

(۶) پردہ کشمیری اسٹڈ اسلامک (انگریزی) از سید قبول احمد صاحب ریٹائرڈ اسٹریٹیا پور (او دھ) ۸ صفحے مصنف ہی کے پاس سے ملے۔

سید قبول احمد خیر آبادی اپنی انگریزی تعلیم اور ہائی اسکول کی پڑھائی کے باوجود مولانا غلام غفری کے راج ٹریدس میں ہیں۔ غالباً خلیفہ مجاز ہیں۔ ان کے قلم سے یہ مختصر رسالہ "پردہ راجی و شری" کی تحقیق میں ہے۔ مختصر ہونے پر بھی خوب ہے۔ مقالہ نگار لکھنے کے فقیر نہیں۔ صحیح معنی میں روشن خیال ہیں۔ راجی پردہ کو انہوں نے شرعی حدود سے بالکل الگ کر دکھایا ہے۔ رسالہ زیادہ سے زیادہ

دار فخر السلاطین و اعیان الثواب و العقاب

استدراک

(بہ سلسلہ صدق میر ۳۳ - صفحہ ۱)

راہ مولانا محمد یوسف صاحب تہذیبی - مجلس علمی - ڈابھل
ابھی یاد آیا کہ اہل تصانیف کے کسی پرچہ میں حدیث "لولاک لما خلقت الافلاک" پر کسی سائل نے "اتفاقی موضوع ہوتے" کا حکم لگایا تھا۔ اسنادی حیثیت سے قطع نظر کہ آپ نے جو جواب دیا تھا، وہ پسند آئی تھی۔ اس وقت خیال آیا کہ حدیث مذکور کے متعلق کچھ عرض کیا جائے۔ لیکن یاد نہیں رہا۔ آج یاد آتے پر اجمالاً اسنادی عرض

کیے دنیا ہوں تاکہ بالکل کی طرف
منجملہ نہ ہو اور کسی قدر اسنادی
اعتبار سے بھی تحقیق کی جائے۔
۱۔ لولاک لما خلقت الافلاک
کے لفظ سے تو حدیث نہیں ہے،
المعنیہ لکے ہم معنی الفاظ سے
کتب حدیث میں موجود ہے۔

الف : مستند عالم (۲-۶۱۵)
میں ابن عباس کی روایت ہے،
قال : ادعی اللہ علی عیسیٰ علیہ
السلام یا عیسیٰ ابن مریم : افر
من اور کہتے من ایک ان پڑھا
یہ فلولاً محمد اخلقت آدم ولولا

محمد : خلقت : بمنہ ولا النار..... عالم ابو عبد اللہ روایت کرنے
کے بعد فرماتے ہیں : ہذا حدیث صحیح الاسناد ولم یخرجاہ - حافظ
ذہبی اگرچہ فرماتے ہیں "الحدیث موضوع علی سید" لیکن کوئی وجہ اپنے
گمان کی تائید میں بیان نہیں فرما سکے۔ حافظ تقی الدین سبکی اپنی کتاب
شفا و الشفا میں اور شیخ سراج الدین بیہقی اپنے فتاویٰ میں عاقلاً
ابو عبد اللہ عالم کی تائید میں اسکی تصریح فرماتے ہیں : "و شلہ لا یقار
رأی فہمکہ الرفع"

ب۔ نیز مستدرک عالم (۲-۶۱۵) میں اور مجمع الزوائد (۷-۸)
میں (۲۵۳) میں سجاد طبرانی حضرت عمر فاروق کا ایک طویل
ارشاد میں حضرت آدم علیہ السلام کو یوں خطاب ہوا ہے : ولولا
محمد اخلقتک" عالم نے اسکی بھی تصریح فرمائی ہے۔ اس میں سجاد
بن زید بن سلم راوی ضعیف ہے، موضوع ہونے کا حکم ہر معنی میں
ہے۔ عبد الرحمن بن زید ترمذی ابن ماجہ کے رجال سے ہے۔

ج۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ایک اثر ذوقانی شرح ہوا ہے
یہ : ان اللہ قال لہنیہ : من ا ملک اسلم البطلان و الاموج الموح

درنگاہیں اور دوسرا ادارے

(از عبد الماجد)

عربی، دینی اور سکا ہوں نیز دوسرے علمی اداروں کے لیے جو امدادی اپیلیا
وقتہ وقتہ حدیث میں ملتی رہتی ہیں ان سے لازمی طور پر یہ نتیجہ نہیں نکلا تاکہ مجمع خود
بھی ان سے پورا اتفاق ہے، یا یہ کہ میں اپنی ذمہ داری پر انکی سفارش کر رہا ہوں۔
تا وہ عقیدہ میری طرف سے ایسی تصریح نہ ہو جو ہو۔ بیشتر صورتوں میں تو مجھے کوئی
ذاتی دانتیت ان سے متعلق نہیں ہوتی۔ اس لیے جو صاحب کرم جس حد تک
جسکی مدد کرنا چاہیں وہ اپنی ذمہ داری اور محض اپنی ذاتی دانتیت و
تحقیق کے بھروسہ پر کریں۔

۲۔ اس وجہ کی بنا پر حدیث مذکور پر یہ حکم لگانا کہ موضوعی ہے
اور اتفاقی موضوعی ہے کیونکر صحیح ہے۔ یہی ابو الشیخ ابیہانی نے تقریباً
نے بھی پہلے حدیث کی روایت کی ہے۔ غرض حدیثی اور اسنادی
اعتبار سے مطلقاً موضوعی کا حکم نہایت مشکل ہے۔ خصوصاً اتفاقی
موضوعی کا حکم۔ ہر حال یہ دونوں دعویٰ تحقیق و دانتیت کے
ملاقات ہیں۔ مزید بحث و تحقیق کے بعد ابھی بہت کچھ لکھا جاسکتا
ہے۔ اس وقت صرف اجمال ہی عرض کرنا مقصود تھا۔

۳۔ عقلی حیثیت سے تو حدیث مذکور کی تصریح و تائید میں بہت کچھ
لکھنے کی گنجائش ہے۔ جسکی اس وقت حاجت نہیں۔ محدثین کی کتابوں
میں کتنی حدیثیں ملتی ہیں۔ اسنادی اعتبار سے یا کسی خاص لفظ
کے اعتبار سے یا مرفوع

ہونے کے اعتبار سے
ضعیف و ساقط ہوتی ہیں
لیکن سنوی حیثیت سے
اور دوسری وجہات سے
وہ صحیح ہوتی ہیں۔ جسکی
تحقیق و تفصیل کا یہ سونہ
نہیں
والسلام

(بقیہ صفحہ ۶)

میں جاننے کے قابل ہے

(۱) مطبوعات ادارہ تربیت عیسیٰ - ازبر (۱) تا بر (۹) پتہ :-
مہتمم ادارہ تربیت عیسیٰ، چورہا بشیر پور - حیدر آباد : کن
حیدر آباد میں حال میں ایک معنیہ ادارہ صحیح تربیت عیسیٰ کی
غرض سے سوشل ایجین ایسی ایجن کے نام سے قائم ہوا ہے۔ ادارہ
ذہب و اخلاق کے حلقہ میں قدمیں رکھتا۔ صرف طبی اور سائنسی حدود
تک محدود ہے۔ یہ حلقہ بھی اچھا خاصہ وسیع اور کام کرنے والوں
کے لیے کافی ہے۔ جو ۹ کنبے اب تک بڑھ چکے ہیں، سارا
نصب العین۔ حیات میں نہیں کا مقام، تربیت عیسیٰ اور والدین کی
ذمہ داریاں، باپ اپنے بیٹوں کی کس طرح بہتری کر سکتے ہیں، اس
اپنی بیٹیوں کی کس طرح بہنوئی کر سکتی ہیں، امراض جنینہ کے سائل،
عیسیٰ تعلقات تعلقات کے اخلاقیات، نفس کاری، ازدواج -
پورا سلسلہ بہ حیثیت مجموعی بہت مفید ہے۔

۲۔ شیخ شوکت حسین برنٹرنے سن ۱۹۸۱ء میں طبع کر کے
دفتر اخبار صدق - گولہ گنج لکھنؤ سے شائع ہوا

ٹڈل کے بے دلیل دعوے

اور اسکا مدلل جواب

دارالافتاء دارالعلوم ندوۃ العلماء لاہور

(۱)

خداوند مصلیٰ علیٰ رسولہ الکریم وعلیٰ آلہ و انصارہ اجمعین سبحی دنیا و اسلام کے ساتھ جو بعض دعوائے اسکا طور و قیاساً انکی تحریر و تقریر، شمشیر تیوں ذرائع سے ہوتا رہتا ہے۔ جسکا نمونہ ڈاکٹر ٹڈل کی کتاب "غذا القرآن" ہے۔ جسکا اردو ترجمہ حال میں رسالہ نکالنے شایع کیا ہے۔ زیر تحریر سلور اسی کتاب کا جواب ہیں۔

میں نے ڈاکٹر صاحب کی کتاب اس آئینہ کے ساتھ دیکھی کہ اس میں کوئی حد و نہایت ہوگی، مگر باز جو تلاش و جستجو اس میں کوئی حد و نہایت نظر نہیں آئی، بلکہ وہی پُرانے فرسودہ اعتراضات صورت بدل کر دہرائے گئے ہیں جسکا شافی جواب دیا جا چکا ہے۔

ڈاکٹر صاحب کا مسلح علم | اٹھایا، مگر عام عیسائی بتائین کی طرح ہلاکی سلووات کا یہ عالم ہے کہ نقصان الایمان اور عرائس المجالس کی ایسی "قابل اعتماد کتابوں پر آپ نے اپنے استدلال کی بنیاد رکھی ہے۔ پھر اسی بنیاد پر یہ عجیب و غریب اور دلچسپ دلائل و شواہد پیش فرمائے ہیں۔ ان دلائل سے تو ہم آئینہ و معجزات میں بحث کریں گے، یہاں موصوف کے چند تحقیقات علیہ نمونہ کے طور پر پیش کرتے ہیں جو بے باغ و بلاغ علم ظاہر ہوتا ہے۔

ایک جگہ باب دوم میں فرماتے ہیں کہ اللات لفظ اسکی تائید ہے۔ اس تحقیق عجیب کے لیے موصوف کو کسی لنت کا حوالہ دینا ضروری تھا، لیکن میں طرح اس کتاب میں آپ نے تاریخ کے متعلق قیاس سے کام لیا ہے، اسی طرح لنت میں بھی قیاس سے قیاس کو ثبوت کے لیے کافی سمجھا۔ مزید لطف یہ کہ آپ نے محض دعوے کا کافی سمجھا، دلیل کی ضرورت نہیں سمجھی۔ اگر موصوف ہی خود فرماتے کہ ثبوت میں مذکر کے حدوث اسکی موقوفہ نہیں ہو جاتے ہیں تو بھی اس قسم کے دعوے کی جرات نہ ہوتی، اس لیے کہ ہمارے ہر لفظ "اللہ" میں اسکا حدوث اسکی لفظ "منیف" کی تحقیق میں بھی موصوف نے پہلی ہی غریب دانی کا ثبوت دیا ہے۔ موصوف کے نزدیک عبرانی زبان میں منیف کے معنی محمد و زنین کے ہیں لیکن عربی میں اس کے کیا معنی ہیں؟ محمد کے نزدیک یہ چیز قابل اعتنا نہیں ہے۔ حالانکہ اہل عرب کی زبان عربی تھی، نہ کہ عبرانی۔ اگر ڈاکٹر صاحب "لسان العرب" ملاحظہ فرماتے تو اس شبہ کی جہارت نہ فرماتے، اس لیے کہ اس میں صاف طور پر تحریر ہے کہ منیف "حفت" سے مشتق ہے، جسکے معنی سپان کے ہیں

یعنی ایک چیز کو چھوڑ کر دوسری چیز کی طرف مائل ہونا۔ یہ لفظ پہلے معنی میں بھی استعمال ہو سکتا ہے اور جسے معنی میں بھی "منیف" کا بیان جس طرف ہوتا ہے اس پر "لام" داخل کرتے ہیں۔ اور اسی کے معنی و قیاس کے لحاظ سے اس کے معنی میں جس سے ذوق پیدا ہوتا ہے مثلاً منیف اللہ کا مطلب یہ ہے کہ غیر اللہ کو چھوڑ کر اللہ کی طرف مائل ہونے والا۔ جب یہ لفظ سلق بولا جاتا ہے تو عموماً اسے معنی میں استعمال ہوتا ہے۔

"ثبات" کے متعلق جو تحقیق نفیس آپ نے فرمائی ہے وہ بھی آپ اپنی نظیر ہے۔ اسی طرح "خلق قرآن" کی بحث کے متعلق بھی آپ کے ارشادات آپ کی قوت تحقیق کے آئینہ دار ہیں۔ نمونہ کے طور پر ڈاکٹر صاحب کی علمی تحقیق کے ذریعہ ایک نمونہ پیش کر دیتے گئے۔ جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب کے معلومات نہ صرف اسلام کے متعلق بلکہ عربی زبان کے متعلق بھی کس قدر محدود و محدود ناقابل اعتقاد ہیں۔ پوری کتاب پر نظر کر لیں اس قسم کے نمونے بکثرت ملیں گے۔

مکمل جواب

انفرادی طور پر ہر ایک باب پر تنقید کرنے سے پہلے ہم ایک کئی جواب تحریر کرتے ہیں، جو ڈاکٹر صاحب کی پوری کتاب کا مختصر اور جامع جواب ہے۔ اور جس سے ان کے پورے استدلال و دعویٰ کی عمارت سہمہ ہو جاتی ہے۔

ڈاکٹر صاحب کے کل دعویٰ اور دلائل کا اجماع علامہ اعتراضات | ذیل میں درج کرتے ہیں۔ دعویٰ کا خلاصہ یہ ہے (۱) اسلام نے کسی ہدیہ چیز کی تعلیم نہیں دی بلکہ عربی، یہودیت، نصرانیت، مابیت اور دیگر مذاہب و عقائد کو کٹ کر کٹ کر ختم کر دیا۔ (۲) اسلام کا سرچشمہ قرآن مجید ہے اور اسکی تعلیمات و احکام اور دوسرے مذاہب و اقوام کی تعلیمات و اخبار میں مشابہت و مطابقت پائی جاتی ہے۔ (۳) از سر فراموش کر اندم ہیں۔ اس لیے قرآن مجید کے مضامین انھیں سے ماخوذ ہیں۔

اس سارے استدلال کی تہ میں جو ذہنیت کا اثر ہے جو ڈاکٹر صاحب نے اہل مذہب میں پیدا کیا وہی ہے کہ جہاں دو چیزوں میں مشابہت دیکھی اور ایک کو مقدم یا پس منظر یہ حکم لگا دیا کہ وہ مقدم سے ماخوذ ہے۔ یہ اصول اس قدر اہل اور لغو ہے کہ اسکی غلطی ثابت کرنے کے لیے کسی دلیل و برہان کی حاجت نہیں ہے۔ ظاہر ہے کہ دو چیزوں میں مشابہت و مطابقت کی ہی وجہ نہیں ہوئی کہ ایک دوسرے سے ماخوذ ہے بلکہ یہ وجہ بھی ہو سکتی ہے کہ دونوں کا اصل منبع اور سرچشمہ ایک ہی ہے۔

نکل الہامی مذاہب کا سرچشمہ ایک ہے | دنیا میں جتنے بھی الہامی مذاہب

موجہ ہیں یا فنا ہو چکے ہیں انکا اصل ہیج ایک ہی ہے۔ یعنی ذاتِ حق سبحانہ تعالیٰ بلکہ دراصل وہ ایک ہی مذہب کے مختلف درجات ہیں۔ قرآن مجید نے اسی حقیقت کو متعدد مواقع پر بیان فرمایا ہے۔ لہٰذا کہ

عور پر ہم چند آیات نقل کرتے ہیں
(۱) شرح لکم من الدین ما دھنی بہ نوح - وادعینا بہ ابراہیم و

موسیٰ وعیسیٰ ان انبیاء الدین دلائل تفرقہ انیہ
(۲) تو لا آتانا باللہ واما انزل الینا واما انزل الی بنیہم وانیہ
واسحق و یعقوب والاسباط واما اوتی موسیٰ وعیسیٰ واما اوتی البقیۃ من

ربہم لا تفرق بین احدہم و آخرہم و نحن لا مسلمون (بقدرہ - پ)

(۳) اما کان ابراہیم یودعہم و لا یفرانہما و لکن کان صنفًا مسلمًا
واما کان من المشرکین۔
(۴) ام کنتم شہداء ان حضرت یعقوب الموت اذا قال لبینہ والنبدن

من بعدی قابا لنبی الہک والہ آبا لکس ابراہیم و اسحیل واسحق
الہا و اعدا و نحن لا مسلمون۔
ان آیات نے بتا دیا کہ ان انبیاء سابقین کا مذہب تھا جسکی تبلیغ
محمد رسول اللہ علیہ وسلم نے کی اور اسی مذہب کا نام اسلام ہے۔ اسکے

مختلف درجات رہے۔ اور آخری درجہ جو اسکی تکمیل کا درجہ ہے اسکی
تبلیغ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمائی۔
اس سے صاف عیاں ہے کہ ان تمام مذاہب کی خوبیاں اسلام
محمد ہی میں پائی جاتی ہیں۔ البتہ ان مذاہب کے متبعین نے جو خوبیاں

ان ادیان میں داخل کر لی ہیں اور جو غیر دینی چیزیں ان ادیان کا جوڑ
بٹکنی ہیں انکو اسلام نے ان سے خارج کر دیا ہے۔ اور اسلام اس سے
بالکل پاک و پیرا ہے۔ دوسرے الفاظ میں حقیقی موسویہ و حقیقی
عیسویت اور حقیقی ابراہیمیت، غرض ہر نبی کی حقیقی تعلیم اب اسلام اور
صرت اسلام میں پائی جاتی ہے۔ اس لیے اب اسلام کے ہوتے ہوئے
ان ادیان میں سے کسی کی کوئی حاجت و ضرورت باقی نہیں رہی۔ اس لیے
کہ اکمل کے ہوتے ہوئے نقص کی طرف رجحان بالکل خلاف عقل ہے۔
خصوصاً اس لیے کہ ان مذاہب کے متبعین نے اپنے مذاہب اور انکے
مذہب یعنی کتابوں کو مسخ و تحریف کر کے بالکل ناقابل اعتقاد بنا دیا ہے
ان حالات کو پیش نظر رکھتے ہوئے اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید
کے بیانات دیگر انامی مذاہب و ادیان سے کسی درجہ میں مشابہت
رکھیں تو یہ اسلام کے الہامی و ربانی مذہب ہونے کی دلیل ہے
کہ کہ غیر الہامی ہونے کی۔

لیکن اس سے ہرگز یہ نتیجہ نہیں نکالنا
اسلام محمدی کے خلاف امتیازی
چاہیے کہ اسلام محمدی (صلی اللہ

علیہ وسلم) صرت مذاہب سابقہ کا مجموعہ ہے۔ اور اس میں کوئی حدت
اور انکسار نہیں ہے۔ یہ نتیجہ نکالنا بالکل غلط اور گمراہ کن ہوگا۔
اس لیے کہ اسلام نے دین کی بنیادوں کو جس طرح مستحکم کیا اور اسکے
اصول و فروع کو جس طرح درجہ کمالی کو پہنچایا۔ جس طرح ان کو

کامل و مکمل اور جدید و مناسب شکلین عطا کیں۔ جس طرح قیامت
تک کے لیے مناسب، مفید اور ناقابل تغیر بنا دیا جس طرح ان میں
محبیب و عزیز، ملکہ و نکتہ آفرینی، ایک مبنی، جامعیت اور تشو و نا
کی ترتیب پیدا کی۔ یہ سب چیزیں صرت اسلام محمدی (صلی اللہ
علیہ وسلم) کا حصہ نہیں۔ انکی نظیر ادیان سابقہ میں کہیں نہیں مل سکتی
اور جس طرح، بن عیسوی دین موسوی سے تفصیل کے درجہ میں ممتاز اور
مبارک و گناہ جہنمیت رکھتا ہے۔ اور جس طرح اجمال کے درجہ میں
عیسویت اور موسویت میں وحدت ہے اسی طرح دین محمدی اور
کل ادیان حقہ سابقہ میں اجمال کے درجہ میں وحدت دیکھائی ہے۔
لہٰذا یہ دلیل اسکی حقانیت و ربانیت کی ہے کہ اسکی غیر الہامی
ہونے کی۔

ادیان حقہ کا مجموعہ ایک ہی ہے،
وحدت و اختلاف کا راز | اس لیے انکی تعلیمات میں اصولی و

بنیادی اختلاف ناممکن ہے۔ ہر مذہب نے توحید کی تعلیم دی ہے
اور یہ ناممکن ہے کہ کسی مذہب حق میں شرک کی تعلیم مل جائے۔
ہر مذہب نے عدل کو مستحسن اور ظلم کو قبیح کیا ہے۔ ہر دین نے
اللہ تعالیٰ کی عبادت کو اچھا اور اس کی نافرمانی کو بُرا قرار دیا ہے
بلکہ یہ چیزیں چونکہ فطری میں یعنی فطرت انسانی انکو پسند کرتی ہے
اور اجمالی طور پر انکی تعلیم دینی ہے اس لیے ان بنیادی اصول کو
تو ادیان بالکل بھی صحیح کہتے ہیں۔ مثلاً ایک بت پرست بھی توحید کو
پسند نہ کرے کیونکہ اسکی اپنی بدعت ظاہر کر چکا ہوگا لہٰذا کہ بلاشبہ
وہ شرک ہے اور توحید کی حقیقت کو وہ سمجھا بھی نہیں ہے۔ لیکن یہ
اجمالی اصول علی زندگی میں بنیادی اور آخری کامیابی کے لیے
کافی نہیں ہے۔ بلکہ ضرورت ہے تفصیل کی۔ جس تفصیل میں اگر
ادیان میں باہم اختلاف ہوتا ہے اور اسی کے لحاظ سے ایک ہم
دوسرے دین سے امتیاز حاصل کرتا ہے۔

اللہ جل شانہ نے مجموعی طور پر ذہن انسانی کی تربیت انبیاء
علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ذریعہ سے کی اور انکے ارتقاء ذہنی کے
مذہب کے لحاظ سے مختلف زمانوں میں مختلف جمہور میں مختلف
درجات کی تفصیل انکے سامنے پیش فرماتے رہے۔ یہاں تک کہ جب
ذہن انسانی اس درجہ پر پہنچ گیا کہ اس میں ان جدید اعلیٰ و مکمل
تفصیلات کے سمجھنے کی صلاحیت پیدا ہو گئی جو محمد رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید کے ذریعہ سے پیش کی گئی ہیں تو
اسی کامل و مکمل و پُرکون کو اسکے لیے بھیجا گیا؟ قیامت تک کے
لیے کافی اور دائمی ہے اور جو بنیادی و اساسی اصول کے لحاظ سے
بالکل وہی ہے جسکی تعلیم کل انبیاء و مرسلین نے دی ہے اور تفصیلات
کے لحاظ سے بالکل جدید اور انوکھا ہے۔

بنیادی اصول کی وحدت کی وجہ سے اسلام محمدی (صلی اللہ علیہ
وسلم) کے متفصل دین ہونے سے انکار کرنا ایسا ہی معنی خیز ہے

ایک جوان مرگ مسلم

شیخ الاسلام ابو الحسن مرحوم

مرحوم کو اخبار صدق سے بہت دلچسپی تھی۔ صدق وہ برابر پڑھتے تھے۔ اور شاید اسی وجہ سے مذہبیت کا رنگ اچھا خاصہ ان میں پیدا ہو گیا تھا۔ جبکہ اندازہ ان دینیوں سے ہوتا ہے جو مرحوم نے تحریری جھوڑی ہیں۔ ایک مختصر خاکہ مرحوم کے بحالات زندگی کے متعلق آپ کی ہدایت میں روانہ کر رہا ہوں۔ اور امید کرتا ہوں کہ "صدق" کا دلچسپی سے پڑھنے والے اور اس کے رنگ میں اپنے آپ کو سمجھنے والے کے بحالات اس اخبار میں جگہ پائیں گے فقط نیا زندہ محمد سلیم قریشی آذربائی جنرل سکریٹری مسلم کلب کھنڈا

مرحوم کی ولادت ۲۰ دسمبر ۱۹۲۳ء بمقام قصبہ "سٹالی" ضلع بارہ بنگلی میں ہوئی۔ ۴ سال تک ایک آنہ فضا اسلامیہ اسکول میں ابتدائی تعلیم پانے کے بعد دارالعلوم ندوۃ العلماء میں داخل ہوئے۔ ۵ سال تک عربی، فارسی اور انگریزی تعلیم کے بعد ۱۹۳۷ء میں بغرض حصول طب تکمیل الطب کالج میں داخل ہوئے۔ چوتھے سال میں تعلیم پا رہے تھے کہ مرض "دنی دسل" میں مبتلا ہو گئے۔ باوجود مختلف طریقہ علاج کے جانبر نہ ہو سکے۔ انتقال سے ایک ہفتہ قبل چشمہ کو دعائی "یا اللہ کل بلائیں صحت اشتیاق ہے" مگر شیت کہ سچا ہے اس جہد کے دوسرے جہد کو انتقال کیا۔ تیسری شبان ۱۳۵۷ھ کو ۱۰ بجکر ۵ منٹ پر اللہ اللہ کہتے ہوئے سورہ یسین کے ختم پر۔ ۲۱ سال کی عمر میں راہی ملک بقا ہوئے۔ بعد نماز جمعہ چمن عیش باغ میں تدفین عمل میں آئی۔

مرحوم کو مسلم کلب سے خاص دلچسپی تھی۔ شبہا دیات کے سکریٹری تھے۔ کلب کے جلسوں میں نمایاں حصہ لیتے تھے۔ مال کے پرنسپل لکشن میں لیگ کے امیدواروں کی کامیابی کے لیے بڑے جوش و خروش سے کام کیا کہ یادگار چھوڑ گئے۔

شہادت مرض میں ہمیشہ مبرے کام لیا۔ اکثر یا اللہ یا رحمن یا رحیم پر کثرت سورہ یسین ایک قاری صاحب سے سنتے اور دوتے۔ مندرجہ ذیل تحریریں دینییں چھوڑیں:-

"اللهم ارحم ابی دانی وعلی اخوانی و اخوتی آمین یا کریم لا یجوز الا اللہ لا شئ الا اللہ لا الہ الا اللہ (۱) اگر وطن ہو نچا نامکن جو غسل و کفن دینے کے بعد مولانا محمد اسلم صاحب قبلہ سے نماز پڑھا کر لیا یا جائے۔ اگر وطن ہو یا نامکن تو نو پیر ہیں کسی بزرگ سے نماز پڑھا کر دفن کیا جائے۔

(۲) سیوم اور چالیسویں کی تقریب ہرگز نہ سنانی جائے۔ (۳) سچا سچ کے مغفرت کے لیے دعا کی جائے (۴) قبر خواہ کچی ہو ایک کتبہ لگا دیا جائے تو سبحان اللہ کہہ گو ہوں۔ مسلمان کے گھر میں پیدا ہوا ہوں۔ اللہ تعالیٰ

خاتمہ تحریر کرے۔ و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین شیخ الاسلام ابو الحسن

بیسے کوئی شخص اردہ تناسبہ اور کسود اشاریہ کے قاعدوں کے متعلق یہ کہے کہ ان میں کوئی بدعت نہیں ہے اور انکے موجدین نے کوئی کارنامہ نہیں انجام دیا اس لیے کہ انکی بنیاد قبح تفریق کے قاعدوں پر قائم ہے جو بالکل یہی ہیں اور جنگو ہر انسان جانتا ہے کہ کوئی شخص حکیم اقلیدس کے عقل و کمال کی نفی اس بنا پر کہ اس نے اقلیدس کی شکلوں میں بدعت ہی کیا دکھائی ہے اس لیے کہ اس کے اصول تو بالکل یہی اور عام طور پر معلوم ہیں۔ یہی نہیں بلکہ اسی اصول کی بنا پر دنیا کی کوئی ایجاد و اختراع ایجاد و اختراع رہتی ہی نہیں ہے اس لیے کہ اسکی بنیاد آخر کار مجھنے بدیہی اصول پر قائم ہوتی ہے۔

اگر نصب کو ترک کر کے دیکھا جائے تو اسلام کی یہ بدعت زردشن کی طرح عیاں ہے۔ توحید کی تعلیم اسلام بھی بتا ہے اور موجودہ سحیت بھی اسکی دعویٰ ہے مگر یہ سبست تملک پرستی کو توحید کے منافی نہیں سمجھتی اور اسلام اسکو توحید کے منافی سمجھتا ہے۔ ایک بت پرست باوجود بت پرستی کے توحید کا دعویٰ کرتا ہے۔ حالانکہ اسلامی تعلیم یہ ہے کہ بت پرستی اور توحید میں سراسر تناقض اور بعد الشرعین ہے۔ انہی کے ظاہر ہے کہ اگرچہ اصولی اور بنیادی حیثیت سے اسلام محمدی (صلی اللہ علیہ وسلم) دیگر انبیاء کی تعلیمات کے بالکل مطابق ہے۔ مگر ادیان کے ان متبعین نے موجودہ زمانہ میں انکی تعلیمات کو اس قدر مسخ کر دیا ہے کہ اب اسلام اور ان ادیان میں بنیادی و عمدت و کمرنگی بھی منظور ہو گئی ہے اس لیے کہ اب اسنے پاس اپنے انبیاء و کتب کی حقیقی تعلیمات ہیں معقود ہیں۔ اور یہ بہت بڑی دلیل ان ادیان کے بطلان اور اسلام کی حقانیت کی ہے اس لیے کہ جن اصولی چیزوں کو خود مستحق قرار دیتے ہیں انہیں سے خود انکا دامن خالی ہے۔ مثلاً وہ توحید کو مستحق سمجھتے ہیں مگر توحید کی دولت سے محروم ہیں وہ عدل کا پتہ سمجھتے ہیں مگر انکے ہاں عدل معقود ہے، وہ عبادت کو اچھا کہتے ہیں مگر درج عبادت سے محروم ہیں۔ حقیقی توحید، حقیقی اصول اخلاق حقیقی عبادت اور دوسری کئی خوبیاں اور محاسن اب اسلام اور مروت

۱۔ امام میں پائی جاتی ہیں اور کل ادیان عالم خواہ وہ عیسویت ہو یا یودیت یا مذہبیت یا از کوئی مذہب ان خوبیوں کے گیر خالی اور ان دولتوں سے قطعاً محروم ہیں۔ اس لیے اسلام ہی حق ہے اور بغیر کل ادیان و مذاہب موجودہ صورت میں قطعاً باطل اور غیر الہامی ہیں۔ اگر ہمارے اس دعوے میں کسی کو شک ہو تو بس اللہ اسی مدبار پر مقابلہ کر لے۔ یعنی جو محاسن مسلمہ فریقین ہوں عقل و حکمت کی روشنی میں انکو تلاش کر لیا جائے کہ وہ کہاں موجود اور کہاں معقود ہیں۔ ہمارا یہ جنٹ بے غیر مسلم کہے لیکن اسکا خصوصی رخ جناب ڈاکٹر شہل صاحب بھٹن ہے۔ دیکھیں ڈاکٹر صاحب اس پہلیج کو قبول فرماتے ہیں یا

نہا۔ (باقی آئندہ)

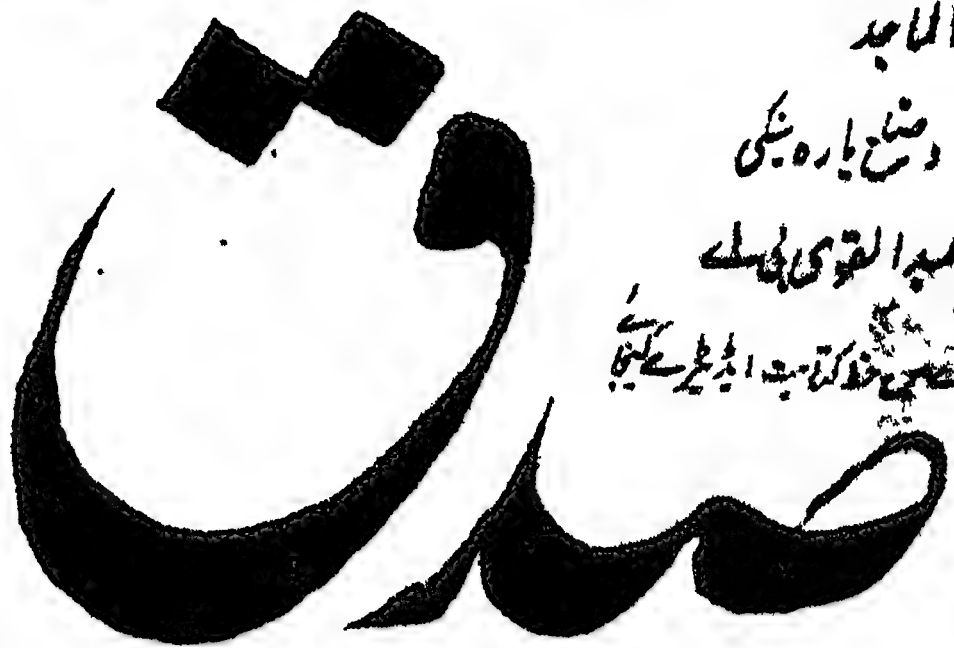
وَاللّٰهُ جَاءَ بِالْقُرْآنِ وَبَعَثَ فِيهِ اُولٰٓئِكَ مَعَهُ الْمُرْتَدِّينَ (اور جو ہیں بات لیکر آیا اور جس نے اُسکو سچ مانا ہی پوہیز کر دیا)

ایڈیٹر: عبد الماجد

پتہ: دریا باد ضلع بارہ بنگلی

نائب: حکیم عبدالقوی صاحب

مفتی: کے بارے میں خط کتابت ایڈیٹر کے پاس



چندہ اور انتظامی امور
کے خلیفہ مراسلات اس پیر پر ہوتے

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم "مشرق"

سرشدن آباد بلیں گوردہ گنج لکھنؤ

چندہ سامانہ آگے روپیہ
ششماہی

بروز ہفتہ کے روزہ

نیمت فی پرچہ

نمبر ۴۱ | یوم شنبہ | ۲۹ - شوال المکرم ۱۳۶۴ھ مطابق ۶ - اکتوبر ۱۹۴۵ء | جلد ۱۱

اہل لکھنؤ

شیخ وقت حضرت مولانا امین القنات آباد ہیں؟ یاد کیوں نہیں آتی، کل ۲۰ سال کی تو بات ہے اور کوئی بدلنا چاہے بھی تو انکی زندہ یادگار مدرسہ عالیہ فرقانیہ - خدمت قرآن، تجوید کے لحاظ سے شہر میں کیا معنی صوبہ میں، اور صوبہ کیا معنی، ہندوستان میں اپنے نام میں فرد کھولنے میں کب دیکھا؟ کس پایہ کے عالم، فاضل و متقی تھے، اور کس مرتبہ کے مائتہ ارشد! مولانا عبدالشکور صاحب کے استاد اور مولانا خضر الملک صاحب کے شیخ۔ نسبت فاروقی خاص طور پر غالب تھی۔ اور سلسلہ عالیہ نقشبندیہ مجددیہ کے لحاظ سے مولانا بھی چاہیے تھے۔ لکھنؤ میں ۴۰ سال آدمی نظر آئے کو جو "چار باری" نعرے بلند کرنا پڑے تھے، وہ حضرت ہی کے سایہ عاطفت میں۔۔۔ مرقد مبارک پر خاتمہ خوانی کے لیے جو حاضری دیکھی تو نظروں کے مزار کے کتبہ پر پڑے۔ قلم تیار کئے ہوئے۔ لیکن اربع کس کے قلم سے؟ لکھنؤ کے مشہور شاعر مرزا محمد ہادی خاں کے قلم سے! کیا ارشاد ہوا؟ مرزا عزیز؟ صاحب گلہ؟ - وصیغہ دلا؟ - جس میں وہی۔ گردہ تو گھٹنے ہوئے شیعہ تھے! جی ہاں وہی شیعہ شاعر! - اور اکیلی تاریخ ہی نہیں لکھی۔ مولانا کی وفات سن دینے میں خوب تھے۔ اور ایک مرضی بھی پورا ہو کر اسی وقت کہا تھا: - لکھنؤ کے تہذیب کے لیے یہ کوئی نئی بات نہ تھی اس وقت تک کہ پہلے ہی کچھ ہو گیا تھا۔ باہم استاد و شاگرد بھی دوستی اور رشتہ داری بھی!

رجب ۱۳۶۴ھ کی ۱۶ اور جنوری ۱۹۴۵ء کی ۲۸ ہے۔ بدعہ مولانا نے مالانہ پر حسب دستور تشریف فرما ہیں۔ دو چار اہل حاجت اور سرشدین بھی بیٹھے ہیں۔ دو ذوار دو صاحب علم بھی لباس میں، دانشور ہیں۔ مولانا گفتگو کے بعد ایک صاحب ترنم کے ساتھ عربی کے بعد انگریزی اشعار سنانا شروع کرتے ہیں مسنون عبرت، قنات اور توحید کا ہے۔ اور کلام منسوب اسیر الہ منین حضرت ملی کریم اللہ وجہ کی جانب سے، "راہ نذرانی" مناقب آل ابی طالب جلد ۱ ص ۱۰۰ (جلوئے بیٹی) مولانا پر مناقب شریف ہو جاتی ہے۔ کلام کے اس ٹکڑے پر: ہم نے اپنی رہنے والے گھر کو تو ضائع کر دیا، استواری دار آفتنی اور سننے والے گھر کو اپنا گھر بنا لیا مولانا کے جسم میں رعشہ کی سی کیفیت طاری ہو جاتی ہے کل "موت" موتا ہوا ہر ایک کو مرنا ہے ہر ایک کو مرنا ہے کی تکرار پر سجدہ میں جاتے ہیں اور اسکے منابہ کل "وفا" کل دقتا ہر ایک کو دفن ہونا ہے ہر ایک کو دفن ہونا ہے کی آواز پر طائر روح نشین قدس کی صریت پرواز کر جاتا ہے! دو ذوار دو جینی، آپ سمجھے کون تھے؟ دو ذوار غمناک شیعہ۔ ایک آقا سید اسد اللہ رشتی نجفی، وہ سب سید غلام حسین ڈھاکوی۔ اخلاقات ہزار سہی، انوشاک سہی، کلمہ کی وحدت، ہر کثرت پر ہداری، قبلہ کا اشتراک ہر اخلاقیات پر غالب۔

دو تصویریں! " لندن - ۲۵ ستمبر ڈی ایچ پبلشرز، لاہور

ملا رخصتی جانا ہے۔ ابھی تو یہ گھر سے رخصت ہوا ہے۔

[illegible]

حکیم الامت :

نقوش و تاثرات

نمبر (۱۶)

(از عبد المجید)

دینہ سو وہ ہر سال ہزاروں حاجی حاضر ہوتے ہیں اور اپنے اپنے غرت و بساط کے لائق وہاں کے بازار و کھات سے اپنی سقیمہ جو کرتے ہیں۔ اپنی کم نفیس، کہ جب اسی سال مارچ ۱۹۲۹ء میں قبل حج حاضر ہوئی تو سب سے کسی اسیابی نفع اور غرت و انسابا کے ایک سلیب کیفیت محسوس ہوئی۔ یعنی اپنے ڈھکے چھپے یوب سب اپنے پر کھینٹ گئے۔

اور اول بے اختیار اپنے کو غرین و علامت لونا چاہنے لگا۔ اور انڈیا میں ملکہ بد علی قدم قدم پر محسوس و شاہد ہوئے۔ چھوڑ دینے بعد اسی کیفیت کا اعادہ ہوتا ہے۔ یہاں کے قیام میں ہوا۔ مسند بن بیاں کے طرح طرح کے فضائل و مجائب بیان کرتے تھے۔ خواجہ عزیز الحسن مجذوب تو ہاں تک فراتے تھے کہ مجھے ہاں کی ہوا میں خوشبو محسوس ہوتی ہے۔ ہوتی ہوگی۔ اپنا تجربہ سب سے مختلف اپنی یافت سب سے الگ رہی۔ اپنے کہو تو انوار نظر آئے۔ انہ اسوار و عجائب کا انکشاف ہوا۔ مہنتوں کے طویل قیام میں بات ایک ہی باقہ آئی، پاسے جتنے مختلف عنوانوں سے بیان کیا جائے، اور وہ تھی اپنے نفس کی کدورت اپنے اندر کی خیانت، کہ جسے خود دیکھیے اور آپ اپنے مخرماہ نے اپنی تہ لکھا سوا تھا و طبعاً یحسنان علیہا ہن و ورق انجمنہ۔

تالیپ نے جو بات ہوئی کما تھا سے اور میں وہ ہوں کہ بگرچی میں کبھی غور کروں غیر کیا خود مجھے غرت مری اوقات سے ہے! شاعر ہی نہ تھی، اب جا کر کھلا کہ حقیقت یہی ہو سکتی ہے۔ ایسا ہو سکتا ہے کہ انسان آپ اپنی نظر میں چور ٹھہر جائے۔ اب تک نظریں میں ہر تھیں، سلوم ہوا کہ وہ غیب ہیں، اور دوسروں کی جھولی میں جو کہ ملے اور پھر دکھائی دے رہے تھے، اب ثابت ہوا کہ وہ عین سئل دگر ہیں۔ مکلفات، رسوم، تصنیفات کی ایک دنیا کی دنیا نظر سے جھٹکت ہو گئی، اور اپنی ملکہ حقائق کے لیے نمائی کر گئی۔

خیال یہ تھا کہ بیاں مونیوں کے سے دھس ہونگے۔ مجذوبوں کے سے احکام جاری ہونے ہونگے، کثرت و کرامات کے چرچے اور تذکرے ہونگے۔ بڑا زور خواہوں اور کیفیات کا ہوگا۔ اور سب سے زیادہ اہمیت و اہتمام کے ساتھ ذکر و ثنل کے طعنے ہونے ہونگے۔ سوائے کچھ تصانیف و سوانح کے سوائے اور قبل کی مختصر صحبتوں اور ملاقاتوں کے

اس خیال کو ذرا عنایت منور کر دینا، پھر میں اچھی نما میں قوت اس میں باقی تھی۔ اب کچھ طویل صحبت اور روزمرہ کی گفتگوؤں نے رفتہ رفتہ بنایا اور دل میں اتارا کہ اصل شے یہی احکام شریعت میں، یہی اتباع کتاب و سنت ہے۔ البتہ پورے اخلاقی و ترکیبی قلب کے ساتھ۔ اللہ کے حقوق، قدر امکان ادا کیجئے۔

غرض میں ہی الامکان غفلت نیچے۔ اللہ کے ہندوں سے بہت طرف سے چلیے۔ باپ بھائی، بیٹے، شوہر، ماں، بہن، لڑکی، استاد، شاگرد، ملازم، آقا، چڑوسی، سب کے حق پہنچانے بلا ضرورت دنیا کے مھنتوں، اور دوسروں کے قصے قصے میں نہ پڑیے۔ بلکہ کسی کی بھی ادنیٰ سی دلازاری، دشمنی نہ کیجئے۔ مناسب نفس کرتے رہیے، اپنی اصلاح کی فکر میں رہیے، طاعت ارادی کو جلتے نہ چھوڑیے۔ غفلت غیر ارادی کی پروا نہ کیجئے، بس یہی خطر قصوت ہے اور زبان طر ہے۔ بیسیوں غیر ضروری مسائل جو مھنت میں گھس آئے ہیں، سب مجالس اشرفی کی برکت سے معاف ہوئے۔ ایک آدھ دھڑا بھی اسی دوران میں ہوا۔ اور خوب ہوا۔ لیکن جو علوم و معارف روزمرہ کی بے تعلق مجلسوں میں سننے میں آتے رہیے۔ انکی بات ہی کچھ اور تھی۔ تہی سی گہری باتیں، دلچسپ رنگ میں۔ ادبی لطیفہ، مزاحی ٹپکے، عقلی منا سبتوں کے ظاہر سے اس پرستار۔ بڑا ہی عالم ملکہ مغتری تھا وہ جس نے سولانا کو "ڈشک" مشہور کیا۔

نامتوس قسم کے صوفیہ کی تعلیمات جو دماغ میں برسی ہوئی تھیں وہ وہ تھیں ہی، اس سے بڑھ کر ذہریلا مواد دل میں نقد و فقہا اسکے غلامت جمع تھا۔ اللہ بخشے سولانا شہنشاہ مرتوم کو، اور بہت سی خوبیوں اور اداسات کے آدمی تھے۔ لیکن اس خاص آگ لوانکی تصانیف اور پیر طویل صحبت نے اور بظہر کا دیا تھا، اور جی میں یہ بات جم گئی تھی، کہ جیسے یہ پوری جماعت کی جماعت، اصفتوں، کم فہموں، خنک مزاج لکیر کے نفیر کٹھ ملاؤں کا گرد ہے۔

یہ رنگ بھی مجالس اشرفی ہی سے دور ہوا۔ سولانا ہی نے بار بار معقول، تل گفتگو میں کر کے، کثرت سے مثالیں دے دے کر سمجھا یا کثرت لبت کے نظام میں فقہ کا کتنا بلند مقام ہے، اور یہ فقہاء و حقیقت امت کے عقلاء اور ملت کے حکماء ہوئے ہیں۔ انھوں نے اگر کتاب سنت کی روشنی میں، عقلی، منطقی، قاعدوں کے ماتحت، اور نظریات شری کے روزانہ تجربوں کی مدد سے اگر اتنے جزئیات ہر شبہ زندگی سے ستاق نہ مرتب کر دیے ہوتے، تو آج ہم لوگ عذا سلوم کہاں کہاں بٹکتے پھرتے ہوتے، اور است نشاں ہو کر کسی گرامیوں میں بٹ جکتے، فقہاء، صوفیہ و دونوں حقیقت اسلام کی فوج کے اہم باز رہتے۔

وہ لکے "بدنام کنڈا نکو نامے چند" ہونے، تو وہ ظاہر ہے کہ کس گروہ میں نہیں ہوتے، باقی ہوتے۔ سبے ہر گروہ کے عزیز ہی نہیں ہوتے۔

کے دربار میں پوچھا دیا ہے اور مولانا کو آپ سے اجازت آپ کو ملتا ہے

یاد ہو گا کہ جولائی ۱۹۳۷ء میں میری صحت مزید بگڑنے لگی اور میں
 کے حب مشورہ و یار مولانا حسین احمد صاحب مدظلہ کے ہاتھ پہ
 ہوئی تھی۔ تفصیل سب ادیب گزر چکی ہے۔ تعانہ بھون کے قیام کو ایک
 ہفتہ ہی ہوا تھا کہ مولانا کا مکتوب ذیل دیوبند سے موصول
 ہوا ہے :-

محترم المقام زید مجید کم۔ السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
والا ناسہ مہر ۱۶ اکتوبر باعث سرفرازی ہوا تھا۔ اب تو جناب
ناناتا میں پہنچ گئے ہونگے۔ خداوند کریم دہاں کی سامری باعث
برکات غیر متناہیہ کرے۔ آمین۔

چرا محبت نشین دادہ پیمانی بیا د آء محبان دادہ پیمانی
محب کو فوی اید ہے کہ آنجناب دہاں پر اپنے اوقات کو شاغل حقیقہ میں
صرف فرمائینگے، چلے متعلق ہر امت کرنے کی ضرورت نہیں۔

البتہ ایک ضروری عرض محض اخلاص کی بنا پر کرتا ہوں۔ اور امیدوار
ہوں کہ کسی غیر مکمل پر حاصل نہ فرمائیں۔ میں نے حسب ارشاد حضرت مولانا
داست برکاتہم اور آپ حضرات کسا مزار پر اُس وقت بیعت کر لیا تھا، اگر
حقیقت یہ ہے کہ میں اپنی بد اعمالی اور سب اہی، ناکامی بر نہایت ذریعہ گریہ
کہناں ہوں اور سخت شرمندہ۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو سولانا، داست برکاتہم

خدا کے فضل و کرم سے اُنس اور تعلق پیدا ہو گیا ہے اور اللہ اعلم۔
 وافر۔ اب مناسب اور ضروری ہے کہ آپ برائے بیعت بھی کریں
 مجھے قوی امید ہے کہ ولانا دست برکاتہم اب آپ کو ڈھائی لاکھ روپے
 ان دنوں جب حاضر ہوا تھا میں عرض کیا تھا کہ آپ جب تشریف لائیں
 اور درخواست کریں تو جناب اُنکو ضرور بیعت کریں۔ قواعد طریقت
 کے اصول پر بیعت کر لینا ہی زیادہ تر مفید اور کارآمد ہے۔ اور اسی کی بنا پر
 فیض کی زیادہ تر امید ہے۔

منہجہ ردِ سیاد کو بھی کبھی کہیں دعواتِ صالحہ سے یاد فرمالیا کریں۔ نیز مولانا
دستِ بکھاتم سے ہی دعا کی التجا کروایا کریں۔ ..

ننگ اسلام حسین احمد غفرلہ۔ دیوبند، جمادی الاول
 مکتوب آپ نے (کتاب کن اجازت کے بغیر) پڑھ لیا، تو دلفظ مکتوب
 الیہ کی زبان سے کتابت سے متعلق بھی سنتے پہلے 'اور جس کے بے ذرا صبر و تقار
 سے کلام پیچھے کہ اس ارشاد رقتیں ہوئی یا نہیں' اور حکیم الامت نے اس کے
 کیا اثر لیا۔

مولانا سے دیوبندی کے سیاسی خیالات جو کچھ بھی ہوں اور اجمہادی غلبہ یا
تو مصیبت کہ امت تک سے جوئیں اور بار بار ہوئی ایسا نیکہ مذہب اہل سنت کا دار و
مدار ہی ایک بڑی عمدتک غیر غیبی کے غیر معلوم ہوتے پر ہے۔ لیکن اس میں
ذرا شبہ نہیں کہ جہاں تک تو اشیاء فیض انشاد و انکسار اور جذبہ
مذمت خلق کا تعلق ہے مولانا حسین احمد مدظلہ کی ذات اپنی عظیم بنیاد پر
ہیں خود اس کے استاد شیخ الحدیث کی نظیر ہو تو ہو، یا پھر انھیں کے بڑے بھائی
مولانا سید احمد فیض آبادی مہاجر مدنی تھے۔ تو ہمیں انرا طبعی
کے مرتبہ میں مبتلا ہے۔ کسی سے خوش ہوئے تو اسے پوجنے لگے، غنا
اور سے تو گلایاں دینے لگے۔ گویا انکا لیڈر فرشتہ ہو، اور اگر فرشتہ نہیں
تو پھر شیطان کے ادا کر کوئی وجہ نہیں! تو اذن و اعتدال کا گویا اتحاد
پڑ گیا ہے۔ اور دشمن خاص مدجال کو ان کے صحیح مقام پر رکھنا ہم لوگ بھول ہی
گئے ہیں۔ شیعیت و خارجیت دونوں اسی بے اعتدالی کی پیداوار ہیں
اور اہل سنت کا مذہب جو بین بین اور سادے پہلوؤں کے درمیان ایک
حکیمانہ توازن کے ساتھ قائم ہوا تھا، افسوس ہے کہ وہ خود اب اسی بدعنوانی
کا شکار ہوا جا رہا ہے!

کی ایک نئی اسکیم آج ہی ہم سے
 منگوائیے اور پڑھ کر فائدہ اٹھائیے
 پتہ :- منیجر اخبار سلمان
 سوہدرہ ضلع گوجرانوالہ

(شیخ شریک حسین پر غرضیں پر تمام پریس میں طبع کر کے دفتر صدق - گورنگھ - لکھنؤ شائع کیا)

سڈل کے بے دلیل دعوے

اور اسکا مدلل جواب

(از مولانا حکیم محمد اسحاق سندیلوی استاد دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ)

نمبر (۲)

باب اول

اب اول میں ڈاکٹر صاحب نے تسید کے طور پر ان دلائل کا تذکرہ فرمایا ہے جنکی بنا پر انھوں نے بحث فرمائی ہے ان اصول کے قائم کرنے میں ڈاکٹر صاحب نے بہت سی ٹوٹو کر لیا کھائی ہیں۔ موصوت لے یہ بات صحیح کہی ہے کہ قرآن مجید کو اسلام میں اولیت کا درجہ حاصل ہے اور حدیث کو ثانییت کا۔ لیکن اس اولیت و ثانییت کا پر اسرار مفہوم ڈاکٹر صاحب نہیں سمجھ سکے۔ اس لیے موصوت سے اپنے نزدیک بہت سی صحیح اصول یہ پیش نظر رکھا ہے کہ مسلمانوں کے عقائد اور مذہبی رسوم سے بحث کرتے ہوئے ہمارا دستور العمل یہ رہے گا کہ ہم کسی ایسی تعلیم یا رسم سے بحث نہ کریں گے جسکی بابت ظاہراً یا سنا قرآن کا کوئی حکم موجود نہ ہو یا جسکا ذکر مستند احادیث میں نہ پایا جاتا ہو۔ اس میں ڈاکٹر صاحب نے کئی غلطیاں کی ہیں۔

اول عقائد کا اخذ قرآن مجید سے یا احادیث متواترہ ہر مستند عقیدہ کا اخذ نہیں ہو سکتی۔ محض عمل کا اخذ ہو سکتی ہے۔ دوم۔ اسلام کی کوئی تعلیم رسمی حیثیت نہیں رکھتی ہے اس لیے یہ لفظ بالکل بے سنی اور غلطی پیدا کرنے والا ہے۔ سوم۔ آن مجید کے متعلق معنا کا لفظ سیم ہے۔ موصوت کے نزدیک اسکے کیا سنی ہیں۔ جب تک اس معنوی ارتباط کا مفہوم متین نہ ہو اسکا درجہ متین نہیں ہو سکتا ہے۔

چہاں۔ لفظ مستند احادیث بالکل سیم ہے۔ جب تک اسکا مفہوم متین نہ ہو اُس وقت تک اخذ نہیں ہو سکتا۔ یہ متین نہیں ہو سکتا اسی طرح ڈاکٹر صاحب نے مغربی اور فقہاء کے اقوال کو بھی اہم کہا ہے مگر یہی ابہام کے ساتھ۔ انکو درج کرنا چاہیے تھا کہ انکی اہمیت کس درجہ کی ہے۔ اور آپ ان سے کس درجہ میں استدعا کرنا چاہتے ہیں اصول میں یا فروع میں عقائد میں یا اعمال میں یا علیٰ ہذا۔

در اصل اس ابہام و اجمال سے ڈاکٹر صاحب کی معقولہ اسلام سے اپنی نادانیت کو چھپانا ہے لیکن یہ نہ ہم سمجھے نہ آپ آئے کہیں سے پسینہ پونچھے اپنی جہت سے ڈاکٹر صاحب کی نادانیت و لاعلمی قدم قدم پر ظاہر ہو رہی ہے۔

وہ اپنی کوشش کسان میں بالکل ناکام ہے یہی اس باب میں اگرچہ ڈاکٹر صاحب نے بحث کا آغاز نہیں کیا ہے بلکہ نشیون تبد کے طور پر اپنے اصول بحث سیں کے ہیں اس لیے درحقیقت اس باب کا جواب دینا ضروری نہیں بلکہ انکا کافی ہے کہ ان اصول بحث نکتہ تراجم کیے گئے ہوں تو انکی غلطی واضح کر دیا جائے چنانچہ اس نشیون کی ہم نے وضاحت کر دی ہے۔ علیٰ ہذا ڈاکٹر صاحب کو بھی انہی اس باب میں غلط بیانیوں اور متین و نشیون سے پرہیز کرنا چاہیے تھا اس لیے کہ یہ باب بحث کے لیے نہیں ہے۔ بلکہ اصول بحث متین کرنے کے لیے ہے گزشتہ صاحب نے تصنیف سے ہذا اس باب میں بھی بالکل بے عمل طعن و تشنیع اور جھوٹے دعوے کا ایک مجموعہ پیش کر دیا ہے اس لیے ہم بھی ان غلط بیانیوں کے متعلق سلسلہ وار مندرجہ ذیل بحث کرتے۔ (۱) احادیث کے متعلق ارشاد ہے کہ ”یورپین نقطہ نظر سے اعلیٰ صحت بہت شکی ہے“ اسکی دلیل کیا ہے؟ کچھ بھی نہیں۔ ڈاکٹر صاحب! یورپ کیا چیز ہے اور اسکا نقطہ نظر کیا ہے۔ یورپ کے (بقول خود) ”مذہب حیوانات“ کے اقوال ہمارے نزدیک پرکھاہ کے برابر بھی قدرت نہیں رکھتے۔ خصوصاً مذہب ہم احادیث کی صحت کے لیے شہادتوں کا ایسا ذخیرہ رکھتے ہیں جس پر آپ آپ کے ہم مذہب ’سارے یورپ اور سارے عالم کو رشاک ہے مگر یہ تو فرمایا کہ آپ کی قوراء و انجیل کی صحت کس نقطہ نظر سے ثابت ہے؟

(۲) قرآنی سورتوں کی تزیین کو بھی آپ نے بے اصول فرمایا ہے جواب میں عرض ہے کہ ۴

سخن شناس نہ دلبر اخطا اینجا است

اسی دعوے بے دلیل کو عربی کا مولیٰ طالب علم خاک میں ملا سکتا ہے بشرطیکہ آپ اس سے استفادہ گوارا کریں۔

(۳) فرماتے ہیں کہ قرآن مجید کے بعض مقامات اس قدر سہو ہیں کہ بغیر حدیث کے انکا سمجھنا دشوار ہے۔ گزارش ہے کہ حضرت آپ کا ادعا ہے بلا حجت سر آنکھوں پر بشرطیکہ آپ قرآن مجید میں ایک مقام بھی اس طرح کا دکھا دیں یہ مثال میں تو آپ نے ستم ہی ڈھرایا ہے۔ فی سے مراد کوہ قات کس مستند حدیث میں آیا ہے؟ براہ کرم اسکی عبارت نقل فرمائیے یا کم از کم مفصل حوالہ دی دیجیے۔ آپ کو یہ بھی نہیں معلوم کہ حرز نقذات کے متعلق جمہور اہل اسلام کا سلسلہ یہ ہے کہ انکے سامنے اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہیں۔ انکا بیان قرآن میں ہے اور نہ احادیث میں۔

آیت اسرا میں کیا ابہام ہے جسکو حدیث نے رخنہ کر دیا اور جسکی وجہ اسکا سبب سمجھنا یہ قول آپ کے مشکل تھا؟ واقعہ صرف یہ ہے کہ ایک واقعہ کے کچھ اجزاء قرآن مجید میں بیان ہو گئے ہیں اور بقیہ اجزاء کو حدیث میں لیکن فقہاء و ائمہ فراموش

ہے۔ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم رسول بحق ہیں۔ اگر ڈاکٹر صاحب کو اپنے قول پر اعتماد ہے تو لبس اللہ وہ اپنے قول کے ثبوت میں کوئی قرآنی آیت پیش کریں۔
نہ نہ کے طور پر چند چیزیں پیش کر دی گئیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ ڈاکٹر صاحب اس باب میں دانشور اور نادان ہے۔
کس قدر غلطیاں کی ہیں اور کیسے برفریب اور غلات اصول طریقوں کو اختیار کر کے "ادائقوں کو گمراہ کرنے کی کوشش کی ہے۔ علاوہ بریں اس کے مبلغ علم پر بھی مزید روشنی پڑتی ہے۔ ڈاکٹر صاحب کے بعضہ خرافات کو بھی اسی پرتیاں کر لیا جائے۔

باب دوم

اس باب میں ڈاکٹر صاحب نے یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض عقائد و رسوم عرب جاہلیت سے حاصل کیے تھے۔ اس کی پہلی دلیل ڈاکٹر صاحب نے یہ پیش کی ہے کہ لفظ اللہ اسلام سے پہلے عرب میں رائج تھا۔ اور وہ لوگ اللہ کو سب سے بڑا سبوت سمجھتے تھے۔ اس لیے توحید کا عقیدہ ان میں پایا جاتا تھا۔ اسی کی تفصیل میں ڈاکٹر صاحب نے بہت سا کاغذ نہشت فرمایا ہے۔ حالانکہ اس کی کوئی ضرورت نہیں تھی اس لیے کہ اسکا اپنا رکس کو ہے کہ "اللہ" کا لفظ اہل عرب میں بہت عرصہ علیہ العتاق تھیں سے پہلے بھی رائج تھا۔ بلکہ ہم تو اس سے ترقی کر کے کہتے ہیں کہ "اللہ" کا لفظ عربی زبان میں اُرسنت سے پایا جاتا ہے جب سے عربی زبان کا وجود ہوا ہے۔ ہم کو اس چیز کے تسلیم کرنے میں بھی پس و پیش نہیں ہے کہ اہل عرب اسلام سے پہلے "اللہ تعالیٰ" کو سب سے بڑا سبوت سمجھتے تھے۔ لیکن کیا اس سے اُنکا وہ حد ہوتا ہے ہو گیا؟ کیا توحید کی تہیز کا نام ہے؟ ڈاکٹر صاحب اُنکے سوعد ہونے کے مدعی ہیں، لیکن آگے چل کر اپنے دعوے کی خود ہی تردید بھی فرماتے ہیں۔ مثلاً پر ارشاد فرماتے ہیں "اور مختلف قبائل جو اپنے اپنی درجہ کے بتوں کی پرستش کیا کرتے تھے کہ یہ بت اللہ کی درگاہ میں شمع ہونگے" آگے فرماتے ہیں "اگر ہم اُس زمانہ کی شاعری سے اندازہ کریں تو معلوم ہو گا کہ اُس زمانہ کے عرب چنداں پابند مذہب یا دیندار نہ تھے۔ اور زیادہ تر انھیں کم درجہ سبوتوں کی پوجا پاٹ کیا کرتے تھے۔"
ڈاکٹر صاحب کی سبھی توحید اس بت پرستی کے سنائی ہو یا نہ ہو لیکن ہامی توحید اس بت پرستی کے ساتھ کبھی جمع نہیں ہو سکتی اس لیے کہ اہل عرب کی اس بت پرستی کا اقرار اور اس کے بعد اُنکو وہ حد کہنا جملہ تعصبین ہے جسکی توقع صرف مسیحی سلطنتوں ہی سے کی جاسکتی ہے۔ ڈاکٹر صاحب اپنی دلیں کی کمزوری سے واقف ہیں اس لیے انھوں نے ایک دوسرا چلو بدلا اور فرمایا "مگر یہ عقیدہ (توحید کا عقیدہ) ۶۱۱ء کے لیے کوئی نیا عقیدہ نہ تھا اور وہ علم از کم نظری طور پر مزید اس عقیدہ کے قائل تھے۔"
ہماری گزارش یہ ہے کہ اہل عرب نہیں بلکہ دنیا کا ہر انسان فطری طور پر توحید کا عقیدہ اپنے دل میں رکھتا ہے اور ہمیشہ سے رکھتا ہے۔

نہ یقین ہوتا ہے وہ اپنی جگہ پر بالکل واضح ہے۔ اس کے سمجھنے کے لیے کسی روایت کو ماننے کی حاجت نہیں ہے۔
(۴) قرآن مجید کی بعض آیتوں اور سورتوں کے متعلق آپ نے نتائج دے دیے ہیں۔ لیکن دلیل و ثبوت حسب عادت کچھ بھی نہیں سمجھتی یہ ارشاد ہوتا ہے "کہا جاتا ہے"۔ حضرت اکن کہتے ہیں اور کس نے کہا؟ آپ نے کہاں دیکھا؟ ذرا واضح فرمائیے ہمارا تو دعوے ہے کہ قرآن کا ایک شوشہ بھی صلیح نہیں ہے۔ اور ہم اس کے دلائل دے سکتے ہیں۔ اگر تم کو اپنے دعوے پر اصرار ہے تو "پاؤا بہ ہانکم ان کنتم صادقین"

(۵) تاریخ قرآن بیان کرتے ہوئے موصوت نے ایسی ہی غلطیاں کی ہیں جو ایک معمولی طالب علم میں نہیں ہو سکتا ہے۔ ان میں سے بعض تو موصوت کی نادانیت اور کم علمی کو ظاہر کر رہی ہیں اور بعض تعصب اور تنگ نظری کو۔ تفصیل تفصیل معلوم ہوتی ہے اس لیے نہ نہ کے طور پر چند باتیں پیش کی جاتی ہیں۔ تعصب ان تیاں کن ز گلستان سن ہمارا مراد تعبیہ کو بھی انھیں پرتیاں کر لیتا چاہیے۔
(الف) ایک جگہ جمع قرآن کو کئی بیشی سے تفسیر فرمایا ہے حالانکہ ڈاکٹر صاحب نے اسی کتاب میں اور اس کے دوسرے جہوں نے اس امر کو تسلیم کر لیا ہے کہ قرآن مجید میں کئی بیشی نہیں ہوئی۔ پھر ان الفاظ کا استعمال محض دلائل ذاری 'فریب دی اور انتہائی تعصب و تنگ نظری نہیں ہے تو اور کیا ہے۔

(ب) مطلق قرآن کی بحث سے موصوت یہ سمجھے ہیں کہ یہ قرآن مجید کے منزل من اللہ ہونے کی بحث تھی۔ حالانکہ ان دونوں بحثوں میں بہت فرق ہے جسکو ایک معمولی طالب علم بھی سمجھ سکتا ہے ڈاکٹر صاحب کو شاید یہ معلوم نہیں کہ اسلام میں جو شخص قرآن مجید کے الفاظ و معانی دونوں کو منزل من اللہ نہ سمجھے وہ با اتفاق اہل اسلام کافر اور خارج الاسلام ہے۔

(ج) ایک جگہ فرماتے ہیں کہ حدیث کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اختلاف قرأت کی وجہ سے کچھ تغیر اور تبدل ضرور ہوا۔ لیکن حدیث کے الفاظ کیا ہیں اور ان سے نتیجہ کس طرح نکلتا ہے اس کے متعلق ڈاکٹر صاحب خاموش ہیں۔ نیز ثبوت کے یہ الزام لگا دیا محض دلائل ذاری نہیں تو اور کیا ہے۔ اسی طرح اس باب میں ایک جگہ اور ڈاکٹر صاحب نے اختلاف قرأت کو غلطیوں کے لفظ سے تعبیر فرمایا ہے۔ جو محض تعصب اور بہتان عظیم ہے۔

(د) ایک جگہ منبراً یہ دعوے فرمایا ہے کہ قرآن مجید کی بعض آیات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دعوے رسالت کے خلاف ہیں۔ لیکن حسب دستور ثبوت و دلیل سے گریز فرمایا ہے اس لیے کہ ڈاکٹر صاحب خوب جانتے ہیں کہ وہ اور اُنکے ادبیین و آخرین مل کر بھی اسکا ثبوت قیامت تک نہیں پیش کر سکتے۔ بلکہ ڈاکٹر صاحب نے اپنے قول سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ قرآن مجید منزل من اللہ

بیان کیا کہ ڈاکٹر صاحب بھی نظرۂ مومند ہیں مگر بارہ حجہ اسکے شرک میں مبتلا ہیں۔ اس لیے کہ فطرت تفصیلی رہنمائی سے تامل ہے اور انداز میں غلطی یا احوال کے اثر سے اپنی فطرت کو سنجیدگی سے نہ لیتا ہے۔ اس لیے محض وہ جہان اور اک تو حید بنیاد و فطانت کے لیے کافی نہیں ہے۔ بلکہ اسکے لیے اس تفصیلی توحید کی ضرورت ہے جسکی تعلیم اسلام نے دی ہے۔

ڈاکٹر صاحب کو اسلامی توحید کی مطلقاً خبر نہیں ہے ورنہ انکو اس دعوے کی جرات نہ ہوتی۔ اسلامی توحید کے معنی یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ذات و صفات میں ہر طرح سے کیٹا دیکھا نہ سمجھنا اور ہر غورائیدہ سے اسکی ذات و صفات کی نفی کر دینا۔ اللہ تعالیٰ کی کسی ایک صفت میں بھی کسی کو اس کے شامل سمجھنا اسلام کے نزدیک شرک ہے۔ اب اہل انصاف خود فیصلہ کر لیں کہ خود ڈاکٹر صاحب کے بیان کے مطابق اہل عرب شرک تھے یا نہیں اور اسلامی توحید کا عقیدہ ان کے لیے نیا تھا یا نہیں؟

ڈاکٹر صاحب کے استدلال کی حقیقت و سلوم ہو چکی۔ اب اس کے مورخ "الغرائق السلی" والی بے اصل روایت کا ذکر نہ کرنا غائی از دلچسپی نہ ہو گا جسکو ڈاکٹر صاحب خود بیان میں ذکر فرما گئے ہیں۔ حالانکہ شاید ڈاکٹر صاحب کو اس روایت کے بے اصل اور غلط ہونے کا خود بھی علم ہے اس لیے آپ نے کسی مستند کتاب کا حوالہ دینے سے گریز فرمایا ہے۔ لیکن بحث کا دلچسپ پہلو یہ ہے کہ اس روایت کو نقل کرنے سے خود ڈاکٹر صاحب کے بیان کی تردید ہوتی ہے۔ اگر اس اصل مقدمہ کو صحیح تسلیم کر لیا جائے تو اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جس توحید کی تعلیم دی تھی اس میں اہل عرب کے عقیدہ، شفاء، امتناع کی کوئی گنجائش نہ تھی اس لیے وہ اہل عرب کے لیے نئی چیز تھی۔

ڈاکٹر صاحب کی دوسری دلیل یہ ہے کہ شریعت اسلامیہ نے عرب جاہلیت کے بہت سے رسوم کو باقی رکھا۔ شہادۃ، نکاح، فتنہ وغیرہ وغیرہ کے بہت سے رسوم و رواجات برستو۔ باقی رکھے گئے۔

ڈاکٹر صاحب کی اس دلیل سے کچھ دعوے ثابت ہونا ہے یا نہیں، اسکو ارباب انصاف خود سمجھ سکتے ہیں۔ محض بعض چیزوں میں اشتراک ہے یہ استدلال کرنا کہ اسلام میں مسابئی نہیں مراسم سے ماخوذ ہیں ایک ایسا دغول ہے جسکو کوئی سنجیدہ شخص تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں ہو سکتا۔ خصوصاً جب یہ اشتراک تشابہ بھی محض عوامی اور ظاہری ہو اور دونوں کی رواج و حقیقت میں بُدائش فرق ہو۔ بیشک حج کے طریقہ میں بعض ایسی چیزیں ہیں جن پر عرب جاہل بھی عامل ہے اور اسلام نے بھی انکو باقی رکھا۔ مگر نیت و مقصد نیز رواج و حقیقت کے لحاظ سے دونوں میں کوئی نسبت موقوف ہی نہیں ہے۔ مثلاً طواف خانہ کعبہ اسلام سے پہلے بھی ہوتا

تھا لیکن اسکا مقصد نفس کعبہ اور اس میں کھڑے ہونے کی تعلیم کرنا ہوتا تھا، اسلام سے بھی طواف کی تعلیم دی مگر اسکا مقصد اللہ تعالیٰ کی عبادت اور اسکے ساتھ انہماک تعلیم اسوقت کو قرار دینا کہ کعبہ کی دیواروں کی تعلیم کو۔ اسی طرح حجر اسود کو پوسنے کا مقصد ہرگز خود اسکی تعلیم و پرستش نہیں ہے بلکہ اسکا مقصد محض ایک بنی سکتے کا راسخ کی یاد تازہ کرنا اور انکے آثار کی عظمت کا اظہار ہے۔ علیٰ ہذا القیاس جسقدر امور میں عرب جاہلیت پر اور اسلامی تعلیمات میں تشابہ اور تماثل ملتا ہے۔ ان میں یہ چیز بھی مشترک ہے کہ عرب جاہلیت میں آنٹی روح دوسری تھی اور اسلام نے ان میں دوسری روح پیدا کر دی ہے۔ عام طور پر اس قسم کے سارے مراسم عرب جاہلیت میں محض رسمی حیثیت رکھتے تھے نہ کہ دینی اور اسلام نے ان میں دین کی شکر روح داخل کر کے انکو بالکل تبدیل کر دیا۔ ان اروج کو سلوم کرنے کے بعد بھی دونوں کو ایک کنا سراسر نصب اور نفاذ نظر ہی ہے۔ (باقی آئندہ)

ڈاکٹر صاحب نے حجر اسود کی سیاہی کے متعلق جو روایت تحریر فرمائی ہے موصوفت کو اسکے متعلق کسی قند کتاب کا حوالہ دینا چاہیے ورنہ دعویٰ باطل ہے۔ ان امور کی تہا اس قدر قلیل ہے کہ ہم اسکو کل اسلامی تعلیمات کا ہزارواں حصہ ہی نہیں کہہ سکتے۔

ایک غلط بیانی کی تردید

(از مولوی محمد عبداللہ سناسی صاحب)

لاہور ۲۲ ستمبر۔ لاہور اور امرتسر کے مجلسوں میں مولوی محمد علی اعظمی قائد اعظم محمد علی جناح کے حالات یہ الزام لگایا ہے کہ انھوں نے سولہ ہجری ایکٹ کے تحت ایک پارسی لڑکی سر ڈنشا پیٹھ کی لڑکی رتن بائی سے شادی کی تھی اور عدالت میں غلط آٹھا یا تھا کہ وہ کسی مذہب سے تعلق نہیں رکھتے۔ حقیقت یہ ہے کہ سر ڈنشا پیٹھ کی لڑکی رتن بائی جیسے ساتھ ستر جناح کا جناح ہوا تھا، پہلے ہی قبول اسلام کا شرف حاصل کر چکی تھی اور اس نے رحمتہ اللعالمین کی صلاحیتوں سے غافل نہ رہ کر اپنے لیے غلام فاطمہ کو نام پسند کیا تھا۔ البتہ انھوں نے شہابین جناح خانی کی رسم و عہد کی عدالت میں نہیں بلکہ کبھی انی جامع مسجد میں شرفاً ادا کیا کہ بھرے مجمع میں عین شریعت اسلامی کے مطابق عمل میں آئی تھی۔ اور جناح مسجد مذکور کے خطیب تھے۔ جو اصحاب اس تقریب میں شامل تھے ان میں سے بہت سے اب تک بقید حیات ہیں۔

ان حالات میں کسی ایسے غلط کام میں نہیں پید ہونا چاہیے کہ مولوی صاحب اپنے "مواظف حسنہ" میں بار بار فرماتے ہیں (الغلاب)

لیکن اور غیر لیکنی

ہر پارٹی ہر مسلک کے مسلمانوں سے دروندانہ عرض

الکشن کی تاریخیں آگئیں اور قریب ہے کہ وہ طوفان خیز ہنگامے شروع ہو جائیں جن سے کسی کلمہ گو کی بھی عزت محفوظ نہ رہ جائے۔ بلکہ عجب نہیں کہ مال سے گزر کر نوبت جاؤں تک کی آجائے! ووٹ اپنی عقل، بصیرت و ضمیر کے مطابق جسے چاہیے دیکھے، لیکن اپنی شرافت اور متانت بہر حال قائم رکھے۔

نہ گالی دیکھے، نہ گالی کھائے۔

ہر کلمہ گو کی عزت کو اپنی عزت سمجھے۔

آخرت کی باز پرس کو یاد رکھے۔

اشخاص و رجال کو ہرگز زیر بحث نہ لائے

بحث و گفتگو صرف مسلک اور پالیسی پر کیجیے۔

آپ کا خادم، عبد الماجد دریدن - لکھنؤ

نوٹ: جو صاحب پارٹی یا گروہ کے پیروں کے ساتھ ہوں، وہ اپنے تمام بڑے بڑے مخالفین کے ساتھ

صدق بک ایجنسی لکھنؤ

مصدق پرنٹنگ کی نادر عربی مطبوعات

ان میں سے اکثر کتب گاہرنت الہیہ ہی نسخہ موجود ہے اور بعض متعلقات حالت میں ہیں (جنکی تصریح کر دی گئی ہے) شایقین انکی خریداری میں محبت فرمائیں، در نہ شاید پھر دستیاب نہ ہو سکیں۔

- (۱) الکشکول (محمد ہادی الدین)
- (۲) موعظ الراحمین فی مکایات الصالحین (ابو محمد یحییٰ)
- (۳) حاشیہ امیر علی متن مفتی اللہ علیہ
- (۴) شرح ابن عباد علی متن الحکم - الجزء الاول
- (۵) التذکرۃ القرطبیہ (عبد الوہاب شعرائی)
- (۶) خزینۃ الاسرار، جلد ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱

وَالَّذِي يَتَّبِعُ هَذِهِ سُبُلًا أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ اللَّهَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ فِي كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا

چندہ اور انتظامی امور
کے متعلق مراسلت اس پتہ پر :-

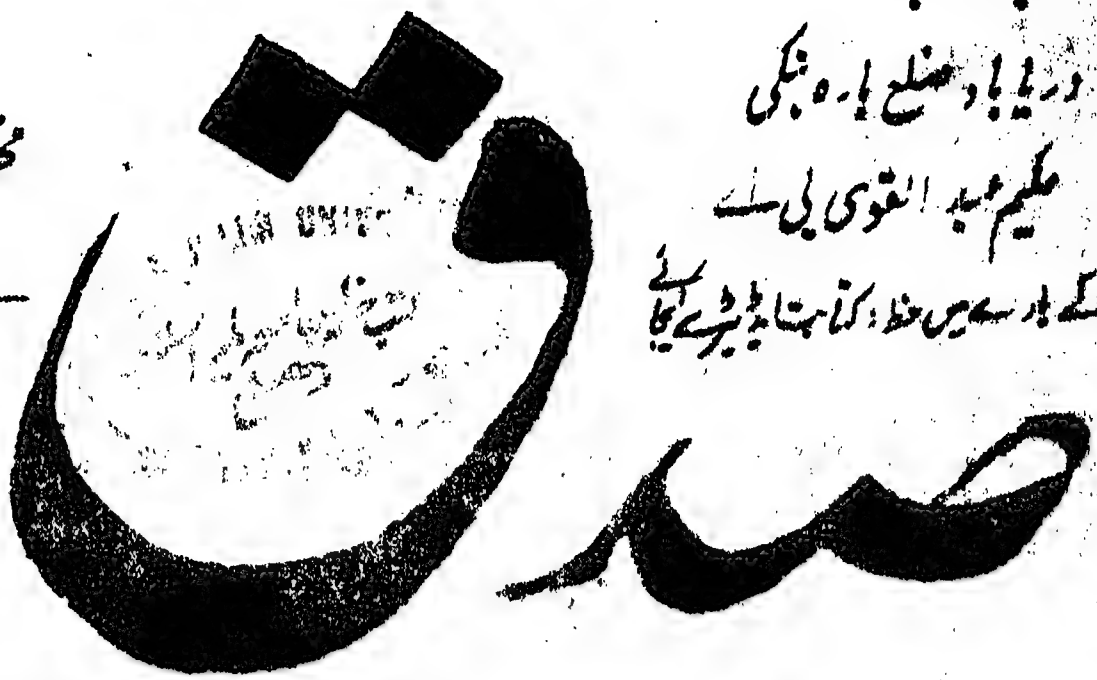
محمد عبد الرؤف عباسی مہتمم صدق
مرشد آباد پتیس - لاہور - پاکستان

چند ۴ سالانہ آثار و پیر
شمارہ ۱۱

بیرون ہند سے سالانہ ۱۸ اشکات

قیمت فی پیر ۱۲

(ٹیلیفون نمبر ۲۹۱)



نمبر ۲۲ - ۲ - ذی قعدہ الحرام ۱۳۶۲ھ مطابق ۹ - اکتوبر ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

آپ سے ملاقات کیجیے، آپ شری کے نہیں، صوبہ کے نامور
ایٹ وکیٹ ہیں۔ خان بہادر ہیں۔ کونسلوں اور کمیٹیوں میں مسلمانوں
کی نمایندگی کرنے کے لیے مسلمانوں کی طرف سے منتخب ہوتے رہتے
ہیں۔ بڑے ہمدرد قوم شہور ہیں۔ ہر قومی تحریک میں پیش ہوتے ہیں۔
چند دفعہ دیتے اور دلائے رہتے ہیں۔ کسی انجمن کے صدر ہیں۔
کسی مجلس کے نائب صدر۔ اودھ کے ایک مشہور تعلقہ کے محکمہ کی
سربراہی میں آج کل سرورث ہیں۔ بہن نے تعلقہ اور صاحب پر اپنے
حصہ شری کا دعوت دائر کر دیا ہے۔ خان بہادر صاحب تعلقہ دار
صاحب کی طرف سے وکیل ہیں۔ آپ نے جواب دے دیے ہیں۔
کہا کہ اسے کہ اول تو تعلقہ میں حصہ شری کے کیا معنی؟ یہاں تو تعلقہ دار
ایکٹ پر عمل ہو گا، جس میں تقسیم کے کوئی دفعہ ہی نہیں لکھا ہوا ہے
بے نہ بن کے ہے۔ سلم علاقہ خزانہ اکبری کو ملے گا۔ اور پھر یہ بین کا
حصہ کیا؟ خاندان کے مورث اعلیٰ تو مدت ہوئی ادا لاد ختری کو
بائداد کے ہر جزو سے محروم کر چکے ہیں۔ یہ پشتوں کے بعد اٹھنا
دوسرے کیا؟

وکیل صاحب اپنی ساری قانونی قابلیت اور اللہ کی بخشی
ہوئی ذہنی قوت صرف کر کے کھلی عدالت میں ثابت کر دیں گے کہ اللہ کا
نام نہ ہم جانتے ہیں، محمد علی کا لایا ہوا قانون ہم جانتے ہیں، وہ

عرب آمد ہوں گے یہ ہو گا۔ ہم تو تعلقہ داری ایکٹ کو مانتے ہیں اور
گواہی کے چاروں طرف رومی، احباب العرب کو جانتے ہیں! قرآن
جو کچھ ہمیں کہتا ہے، کیا کرے؟ اس یہ عقلی تصریحیں ہیں، تاکیدیں ہیں
وعدیں ہیں، ہوا کریں۔ ہم وہ ایچ خانہ الی۔ اسے ہرگز کسی دوسرے
قلم سے تالیف کو نہیں پہچانتے۔ سہماں وکیل صاحب
مسلمانوں کے نمایندہ، مسلمانوں کے لیڈر، مسلمانوں کے ہمدرد و غمخوار
وکیل صاحب یہ سب کچھ مسلمان ہی گواہوں کی مدد سے ثابت کر کے
رکھ دیں گے۔ اپنے اس کارنامے کے سادہ منہ میں ہزاروں کی نہیں مولی
موصول فرمائیں گے! اور پھر بھی مسلمان اس کے مسلمان باقی رہیں گے! —
عجب نہیں کہ اسی آمدنی سے حج بھی کر آئیں۔ — برادری والے
گنہہ والے، محلہ والے، ہستی والے، سب کے سب مسلمان ان کے
اسی طرح بدستور لے جلیں گے، نہ کوئی صاحب سلامت ترک
کر گیا، نہ کوئی کھانے پینے، شادی اور موت میں ان سے اعتقاد
پر ہیز کر لیا، اور انکی مرجعیت و مقبولیت میں کسی فرق کا شائبہ
بھی نہ آنے پائے گا!

صحیح اعتراض

اندھرا دیش (تنگنا) کے ایک فاضل
ہندو بنی سبراسینا شاستری کے قلم سے :-

”اندھرا دیش کی آبادی تقریباً ۳۰ کروڑ ہے جس میں ۲۰ لاکھ سے
زائد مسلمان ہیں۔ یہ انہوں تک حقیقت ہے کہ اگرچہ مسلمانوں نے
ہنگامہ پر ۵۰۰ سال تک حکومت کی، لیکن تعلقہ زبان میں ان کے
مذہب سے متعلق کوئی کتاب نہیں لکھی گئی۔ ایک برٹش عیادوں کی

مشورے اور گزارشیں

نمبر (۲۶)

(ترجمہ علامت سوال کہے۔ آج علامت جواب کی۔)

س۔ ۱۔ خیر کو اس تیسرے سنت والا کی خدمت میں ایک ترضیہ لکھ بھیجی تھی۔ اب پھر کوئی ۱۹ دن بعد ایک بار گزارش اسے دینا کیسا ہے۔ یہ عجالت کہیں حضرت والا کی تعلیمت باعث تو ہو سکتی؟
ج۔ اپنا میں چلتا تو شاید سارا ہی وقت اس خدمت کی نذر کر دیا جاتا۔ لیکن اور بھی تو بہت کام ناگزیر ہیں اور پھر اسی رعیت کی خدمت کے لیے بھی تو بہت سے محذوم پیش نظر ہیں۔ ایک ایامیتہ کے خصل سے اگر خطوط آتے ہیں تو یقین ہے کہ سہولت رہے۔ شاید یہ فوراً ہی ضرورت کے سوا اس قاعدہ سے مستثنیٰ ہیں۔

س۔ ۲۔ سید نے کئی مرتبہ بعض گناہوں کے توبہ کی مار کھینچا ہے۔ نصیب نہ ہوا۔

ج۔ توبہ کرتے رہنا بہر صورت مفید ہے، خواہ ہر مرتبہ توبہ ہوتی ہی رہے۔ توبہ کی حقیقت ہے معصیت سے بچنے کا عزم۔ اور یہ عزم مومن کو ہر بار کرتے رہنا چاہیے خواہ ثبات ایک بار بھی نصیب نہ ہو۔ لیکن جن گناہوں میں عمل تدارک کا موقع ہو وہاں عملی تلافی لازمی ہے۔ معصن زبانی توبہ یا دلی ندامت کافی نہیں۔

س۔ ۳۔ توبہ کرتے وقت اسکا یقین رہتا ہے کہ آئندہ پھر کبھی یہ گناہ سرزد نہ ہو گا، مگر اب کو ہو ہی جاتا ہے۔ اور زنجب ہوتا ہے تو طبیعت کو سخت قلعہ اور تردد ہوتا ہے اور ساتھ ہی ساتھ جی یہ چاہتا ہے کہ اب کسی کو جہنم نہ دکھایا جائے یا خود کو کوئی عذاب نہ پہنچا لی جائے یا خود گشتی کر لی جائے۔

ج۔ خود گشتی کا خیال تو سرا سر بیجا اور تکرار ایک نفسانی دوسر ہے۔ البتہ معصیت پر شدت انفعال و ندامت مبارک اور قابل تسخین ہے۔ سزا جسم کو نہیں نفس کو دینا چاہیے اور اسکا لحاظ رہے کہ سزا حق الاسکان جرم کے متناسب رہے، اس سے غیر متعلق نہ ہو۔ مثلاً اگر اپنے کسی ذیہ دست پر بیجا غصہ آجائے تو اسکی سزا یہ ہے کہ اس سے ساقی مانگی جلیے۔

س۔ ۴۔ حقیر کو اسے والدین بلا جہ جب کوئی سخت بات کہ دیتے ہیں تو عذر جہ قصہ آجاتا ہے اور گھر بار چھوڑ کر پلے جانے کو جی چاہتا ہے۔

ج۔ غصہ کا متر بے جا ہے، اور ماں باپ کے حقوق شرعی کے پیش نظر نہ رہنے سے پیدا ہوتا ہے۔ الماعت والدین پر امام غزالی وغیرہ نے جو کچھ لکھا ہے اسے پڑھ لیا جائے اور اسے براہ مستحضر دکھایا جائے۔ حقوق والدین پر بالقصہ گفتگو بھی دوسروں کے ساتھ کی جائے، والدین کے سامنے اپنے کو بالکل شادود یہ قوائد قرآن کی تسلیم ہے، انھیں

کافی تفریق ہے؟

(۴) یہ اطلاع نہ سی، اوسط درجہ کے بھی کس بزرگ کا ارشاد ہے کہ تقویٰ کے لیے اپنی کتاب و سنت کی ضرورت میں، لیکہ خود اس کے استراعی اعمال کو ترک کر دینی ہیں؟

(۵) وہ کون کون سے بزرگ، کس کس سلسلہ کے ہیں، جنہوں نے اسے شریعت کی سطر کی ہوئی ترتیب کو الٹ پلٹ کر دینے کی اور فریاد کو اصول بنا دینے کی جرات کی ہے؟

دین کے احیاء و تجدید کی یقیناً ضرورت ہے اور ہر کسی کا اقدام اس باب میں مبارک ہے۔ لیکن یہ عقیدہ شاید اصل سنت ہی کے سوا غلط اور دین پر قائم رہنے سے پورا ہو سکتا ہے۔ غلو و مبالغہ پسندی کی اور نتیجہ کرنا ذرا ج کے نقش قدم پر چلنا ہے۔ وہ بھی فخر کے ساتھ اپنے کو عقلمانی کہتے تھے۔

ادب و شرف

مکرم اللہ۔ ۱۔ ج۔ مولانا تھانوی نے ایک شریف کا کتبہ لکھا ہے: "حضرت علیہ الرحمۃ۔ یہ خصوصاً زندگی کے قدم قدم پر یاد آتے ہیں۔" ان کی معاملات ملک کے ادنیٰ ادنیٰ جزئیات عرض کر دیتا تھا۔ سب کی سعادت و رعایت فرما کر ثابت شفقت کے ساتھ دشگیری فرماتے۔ ایک دفعہ لکھنؤ میں ترائی نے مقابلہ کیا، اور سب طرح کی کچھ اور پریشانیوں لاحق تھیں۔ یہ دھڑک سب لکھ لکھ کر تحریر فرمایا کہ سفر سے معذور نہ ہونا تو جواب کے بجائے خود ہی آجاتا، لیکن کیا عرض کیا جائے کہ حضرت کیا تھے۔ ہزار ہا ہزار جنس ہوں ان پر۔

بیشک مولانا کی ذات ایسی ہی تھی۔ اور جو لوگ تریب کا بحرِ معرفت و علم سے رکھتے ہیں انہیں جانتے ہیں کہ اپنے علم و فضل، زبرد تقویٰ سے ان کی نظر حضرت معاشرت و معیشت کے معاملات میں گنتے بہرہ ہوتا دیکھیں انھیں شیرنے!

بحث نزول مسیح

(مولانا محمد یوسف بٹوری کے قلم سے)

صدق ۱۲۰ ج ۱۱ میں مراسلہ چڑھا۔ حسب الحکم مختصر جواب

(۱) عقیدہ دیات علیہ السلام و نزول مسیح علیہ السلام جب تعلیمات شرعیہ اور مذہبیہ کا مفاد ہے حصول علم اور یقین کے بعد انکار یا مجھو یا

(۲) احادیث خردی علیہ السلام صحت و تاخر و طبیعت تنزل اور احادیث نزول مسیح علیہ السلام کو نہیں چھوچھتے۔ اس لیے انکار و مجھو سے

برہنہ آتی ہے۔ والسلام
جواب قول فیض (صدق ۱۲۰) اس وقت صرف اتنا عرض ہے جو صحت عقیدہ کے ساتھ ہو، کہ احادیث نزول مسیح میں تاخر اسنادی ہے یا تاخر نہ شرکاً، لیکہ تفصیل اور محاکمہ کا حق قلمنا حاصل نہیں۔

لما یجاء الازل بن الرحمۃ ا سکا تعلق مجاہدات مہینہ سے نہیں ابتدا کیا
فرائض اسلام سے ہے۔ غصہ آتا ہی اس موقع پر بھیجے، لیکن اگر
قائم اسے نہیں ہے آہی جائے، تو اس پر عمل تو قطعاً نہ جائز ہوگا۔
س۔ ذکر کی حقیقت کیا ہے؟ آج کل سو فیاء بڑھ رہا ہے
یہ کہ صرف اللہ اللہ کا ورد کوئی دس ہزار مرتبہ کر دے۔ اس
سے کیا فائدہ حاصل ہوتے ہیں؟ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کس
طرح ذکر فرمایا کرتے تھے؟ سو فیاء کے طرز میں اور رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کے طرز میں کوئی مناسبت تو نہیں ہے؟

ج۔ مہینہ کے اس کے مزاج اور ان جزئیات و تفصیلات
کے ساتھ اور بنوی میں نہ ایسے کے البتہ انہی اصل حل آنی کی۔ دنیہ
لے دے ہیں سے یہ چیزیں اپنے اپنے تجربہ کی روشنی میں حاصل کی ہیں۔
جس طرح فقہاء نے سیکڑوں ہزاروں جزئیات مسائل علوم نبوت سے
پیدا کر لیے ہیں۔ البتہ فقہ کائنات، سلوک کے مقابلہ میں مرتب کردہ،
اور عام فہم زیادہ ہے۔

س۔ کیا حضرت والا حقیر کو کوئی ذکر کرنے کی ہدایت فرمائیں گے؟
ج۔ یہ علماء میں ارتفاق چرتا کس بقاعدہ شیخ ہی سے ہوتا ہے
کی ہوتی ہیں۔ جس سے شروع ہی میں مدد دینی تھا ہر کی جائز ہے۔ ہاں یہ
البتہ ممکن ہے کہ کسی کتاب سے نقل کر کے بھیجی جائیں۔ مولانا عثمانی
کی تصدیق اسبیل میں کچھ چیزیں کام کی اس سلسلہ میں بھی مل جائیں گی۔ ان
دقیق اور فنی چیزوں سے نہیں زیادہ اہم و مقدم، کتاب وسنت کے
سریح احکام کی تفہیم، اہمیت سے بچنے اور اپنی اصلاح نفس
کی کوشش ہے۔

س۔ ظہر کی نماز کا عصر کے ملا لینا اور مغرب کی نماز کا عشا سے
ملا لینا تو بالکل جائز ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ آیا عصر کی نماز کو بھی قبل
از وقت پڑھ کر ظہر اور عشا کو قبل از وقت پڑھ کر عصر سے ملا لینا
بھی جائز ہے؟

ج۔ دینی مسئلہ کی بابت خوب سمجھ لیا جائے اور یقین کر لیا جائے
کہ وہ نہ مفتی ہے نہ فقیہ نہ صوفی۔ وہ محض ایک عامی گنگھار ہے۔ شر
یعنی بزرگوں کی خدمت میں بیٹھنے اٹھنے کا کچھ موقع مل گیا ہے اور
تدریسی بہت کتابیں بھی پڑھ پڑھائی ہیں۔ پس وہ اپنے تجربہ کی روشنی
میں اپنے ہی جیسے عایوں اور گنگھاروں کو زندگی کے مختلف مرحلوں
سے متعلق مشورہ دیتا رہتا ہے اور ان سنی سنائی اور پڑھی پڑھائی
باتوں سے بھی مدد لیتا ہے۔ اس قسم کے ٹھیکہ فقیہی سوالات جو فقہ کی ہر
کتاب میں دیکھے جاسکتے، اور شہر کے مالوں سے پچھے جاسکتے ہیں اس
سے دریافت کرتے ہیں اس پر (اور کسی قدر اپنے برہمن) ظلم عظیم کرتا ہے
۔ اب سوال کے جواب میں مختصر اعرض یہ ہے کہ خدا سوال کی بنیاد
ہی صحیح نہیں۔ صحیح بین الصلوٰتین حنفیہ کے اس جائز ہی نہیں۔ نہ
صحیح تقدیم نہ صحیح تاخیر۔ محدثین کے مذہب میں جمع تاخیر دینی ظہر کو

کھینچ کر عصر اور مغرب کو کھینچ کر عشا ملا لینا جائز ہے (صحیح تقدیم
یعنی اس وقت کے آنے سے قبل اس نماز کو پڑھ لینا جائز ہوگا)
اس میں صحیح نہیں۔

مراسلہ قاعدت کا جائزہ

از مولوی محمد خیر الدین صاحب دیکھل سرسورہ۔ حیدر آباد دکن
قائد ملت مردم بہ حسن نیت اور اخلاص اس کتاب میں ایک بہت ہی
ہے کہ قوم نے اسے جائز نہیں کیا تو وہ بھی وہی رہا۔
اور اسلامی اخلاق اور پابندی چاہتا ہوں کہ وہ اس سے اس پر ہندو
دکھتا ہے۔ مرحوم کی زبان سے اس کا بیان ہے۔ ان کا علم ہے۔ قادیان
مولانا ابوالحسن سید کو صاحب ایڈیٹر ٹیٹ کو مجلس ملکنی اتحاد اہل
حیدر آباد کا صدر منتخب کیا۔ اور عشا شوریٰ میں جب پوری ملکیت کے
منتخب شدہ اشخاص اسے تو انھوں نے باقاعدہ آواز دے مروت ہی کو
انتخاب فرمایا۔ اس کے بعد سالوں میں لکھنؤ کے لیے مولوی صاحب کو
صدر منتخب ہوئے۔ اور آج کے اخبارات پر دکن میں اس کا اعلان ہوا ہے کہ
پھر تیسری دفعہ بلا مقابلہ اُن کا صدر است بر انتخاب ہو چکا ہے۔ گزشتہ سال
کے رجب، شعبان، رمضان ۱۳۴۵ میں صدر منتخب ہوئے (۶) اصلاح مالک
میر۔ نہ سرکار عالی کا دورہ فرمایا۔ اور سب جگہ مسلمانوں کی سہولت کی
کہ وہ در آن چڑھیں اور اس کو سمجھیں اور اس پر غم کریں۔ ہر وقت
اپنی اکثر تعداد میں مسلمانوں کو سمجھایا کہ صرف موجود تعلیم پر اکتفا کرنا
اور حکومت میں عہدہ حاصل کرنا یا اور کسی قسم کی ترقی کرنا مسلمانوں
کی در حقیقت ترقی نہیں ہے اور نہ اس۔ اسلام اور مسلمانوں کو کچھ
فائدہ ہے۔ میرے خیال میں اس وقت مسلمانوں کا سب سے بڑا کوئی دشمن
ہے تو یہی مسلمانوں کا تعلیم یافتہ طبقہ ہے۔ اسے پاس احکام واد کان
اسلام اور غریب پابند اسلام مسلمانوں کی کوئی وقت نہیں اور نہ وہ
موجودہ زمانہ میں اسلام تعلیم کو ترقی کے لیے کافی سمجھتے ہیں۔ اور نہ
انکو مسلمانوں کی یا اسلام کی حقیقی کو کوئی فکر ہے۔ ان میں شک
نہیں کہ گزشتہ ۵۰ سال میں مسلمانوں نے تنہا ترقی کی اور انھوں
نے دینی امور میں اپنے اپنے رہنے سہنے اور اذیت کی یا بغض کے
چند کچے قائم کو بے اور اب وہ اسی کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں لیکن
یہ راہ انکو منزل مقصد کو نہیں پہنچا سکی۔ ضرورت اس امر کی ہے کہ
مسلمان اپنے بچوں کو اور ہماری مائیں بزرگیاں اپنے اپنے گھروں میں
اپنے بچوں اور بچیوں کو اسلام کی تعلیم انکی کم عمری میں دیں اور انکو
اپنے عمل سے حقیقی اسلام کا سبق دیں۔ جب وہ ۱۰ برس
ہو جائیں اور ان کے حقوق اور فرائض اور اسلامی تعلیمات میں
ایمان لائیں اور اپنے عقیدہ میں پختہ ہوں تو بعد ازاں ان کو
یہ بھیجا جائے۔ ایک دفعہ مولوی صاحب۔ لکھنؤ اور جہانگیر

سٹل کے بے دلیل دعوے

اولیٰ کا مدلل جواب

(۳)

درازا مولوی حکیم محمد اسحق سندھوی استاد دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ
 بعض اسی حکم کے جو زمانہ جاہلیت کے بعض مرتبہ کے ساتھ
 علی ہری شاہ بہت سے نئے ہیں آئے ہیں اور پھر ایک سے مسئلہ باطل ہے
 نہ جانتا ہے۔ اس راہ کو سمجھنے کے لیے اس پر غور کرنا ضروری ہے نہ
 انبیاء کی تعلیمات اس طرح صحیح ہوتی ہیں اور حق کس طرح باطل سے مغلوب
 ہو جاتا ہے۔

۱۔ صحیح بتاتی ہے کہ انبیاء و مرسلین جب اپنے لئے ہوئے ہیں کہ
 اپنے متبعین کے ہاتھوں میں جھوٹ کر بیٹھے تو ایک عرصہ تک وہ
 لوگ اس دین پر جو سمجھ کر عمل کرتے ہیں۔ مگر رفتہ رفتہ غور و فکر
 کا عنصر تبدیل ہو جاتا ہے اور سبکی جگہ عادت و رسم نے حاکم کر لی
 اور دین کی روح رسم کے عباد جسم بن کر فنا ہو گئی۔ غار کی کمی اور
 جذبات کی قوت و شدت نے "بدعات" کی بنیاد ڈالی اور رفتہ رفتہ
 انہوں نے دین کے سرچشموں کو محض کر کے اسلئے دبدبات کو
 استہ و مخلوط کر دیا کہ "دور بعد اجداد کے دین میں نیسی روح" اسے
 کام کرنے انبیاء و مرسلین نے ہاتھوں انجام پذیر ہوا۔ اس کلیہ
 اسلام سستی ہے اس لیے کہ اگرچہ اسکے متبعین نے بھی بدعات کی
 ایجاد میں کچھ کچھ نہیں دکھایا اور دین کو رسم کی حیثیت دینے میں
 کوئی کمی نہیں کی، لیکن چونکہ اللہ تعالیٰ کو اس دین کو قیامت تک باقی
 رکھنا منظور ہے اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نبی کا
 آنا ممکن ہے اس لیے دین کے سرچشمہ یعنی قرآن مجید اور سیرت
 نبوی آج تک محفوظ ہیں۔ اور تاریخ شاہد ہے کہ ۱۲ ہجرت کے علی الرغم
 ہر زمانہ میں ایک جماعت ایسے مسلمان اہل علم کی موجود رہی ہے
 جنہوں نے دین کو حقیقی روح کو سمجھا اور دین پر محض رسوائی
 بلکہ غور و فکر کے ساتھ عمل کیا۔

مسطور بالا پڑھنے کے بعد زیر بحث مسئلہ بالکل واضح ہو گیا
 بدعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں عرب میں عربیہ کتب
 یعنی اذلا و ابراہیم علیہ السلام موجود تھی جسکے پاس بعض ابراہیمی
 تعلیمات تھیں لیکن یہ جواہر آبدار بدعات کے خاستریں اور دین
 دین کی غور سے محرم تھے۔ نبی اُمی صلی اللہ علیہ وسلم نے دین
 کے حقیقی سرچشمہ یعنی وحی الہیہ۔ اس روح اور روشنی کو حاصل
 کر کے دین کو بدعات سے الگ کر دیا۔ بلکہ اس لازمی کو دین سے
 جدا کر کے انقلاب عظیم پیدا کر دیا۔

یہی وہ منہ جھونے پیمانہ ہے جو دوسرے انبیاء و مرسلین نے بھی

کیا تھا۔ حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بھی یہی کیا تھا۔ اب
 ہم پوچھتے ہیں کہ کیا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعلیمات و سوسی تعلیمات
 کے خلاف ہیں کیا وہوں سے قومیت کی تعلیم نہیں دی۔ پھر انہوں نے
 صاحب اس چیز کو تسلیم کرنے کے لیے تیار ہیں کہ حضرت جے
 علیہ السلام نے اپنی تعلیمات یہودیت سے انہ کی ہیں؟
 مسئلہ زیر بحث میں ڈاکٹر صاحب نے غلط بیانی میں کام لیا
 ہے۔ یعنی بعض چیزوں میں اسلام و جاہلیت میں خلافت: اللہ تعالیٰ
 کہنا ہے۔ مثلاً کپڑے کے گرد کے بال منڈوا کر بقیہ سر کے بال
 کتر واد بنا کر بہت سے اسکی کہیں تسلیم نہیں دی ہے۔ بعض مسلمانوں کے
 طرز و سبب سے۔ سند لال غلام بالاسہ غلطی ہے اس لیے کہ اسلام ہول
 کا نام ہے نہ کہ اشتقاق کا۔ علاوہ بریں ڈاکٹر صاحب نے جس
 انہوں کو اختیار کیا ہے کہ وہ اسلام کے متعلق کوئی ایسی بات نہ
 کہیں گے جو قرآن و حدیث سے ثابت نہ ہو۔ یہ اعتبار بن اس اصول
 کے بھی خلاف ہے۔

تقدیم: عاد و ثمود کے متعلق کنہی کی رائے بالکل بے محل نقل
 کر کے ڈاکٹر صاحب نے ایک عجیب غریب دینے کی کوشش کی ہے
 عاد و ثمود اور دوسری اقوام کے متعلق عوام عرب میں بہت
 سے عجیب و غریب قصے سنا دیتے جو بالکل عوام عقل و نقل سے
 انکے متعلق کنہی کہتا ہے کہ وہ حرافات مجاز ہیں نہ کہ ان عاد و
 ثمود کے واقعات۔ کہ متعلق جو قرآن مجید میں مذکور ہیں۔ جناب والا
 قرآن مجید کا تو کہ ایک ششہ نظم اور یقینی ہے۔ اگر کنہی کو
 آپ سلطان سمجھتے تو آپ ششہ بھی سمجھا دے گا کہ کوئی مسلمان قرآن مجید کی تکذیب
 کس حق کر سکتا ہے اور اگر مسلمان نہیں سمجھتے تو اسکا نقل کرنا ہی طول و غول ہے کنہی
 کی اصل تحریر دیکھ کر ہر شخص ڈاکٹر صاحب کی اس کاروائی کی داد دے سکتا ہے

تیسرا باب

تیسرا باب: میں ڈاکٹر صاحب نے یہ دہر کرنے کی کوشش کی
 کی ہے کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی تعلیمات کا ایک حصہ
 صحابہوں اور پیروؤں سے لیا تھا۔ صحابہوں کے متعلق مومنوں
 نے اپنے دعوے کی دو دلیلیں پیش کی ہیں۔ پہلی دلیل تو وہی فرسودہ
 شے یعنی جزوی شہادت یا استدلال ہے جو آپ کے گل اعتراضات
 و دلائل کا محور ہے اور جسکی غلطی انھیں شمس ہو چکی ہے۔ حدیث
 اور اسلام میں اگر ادعات عموم و مصلوٰۃ اور اسی قسم کے بعض دوسرے
 امور میں مشابہت تسلیم بھی کر لی جائے تو اس سے یہ کہاں لازم آتا ہے
 کہ اسلام نے ان چیزوں کو "صحابہوں" سے اخذ کیا ہے؟ اسی استدلال
 کی بنا پر کیا یہ نہیں کہنا جائیگا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے دین
 کے بہت سے عقائد و اعمال یہودیوں سے حاصل کیے تھے؟ ایسے
 کہ اس قسم کی بہت سی مشابہتیں سمجھتے یہودیوں میں بھی موجود ہیں۔

صحابہوں کے متعلق اس قسم کی شہادتیں اور دلیلیں محققین متعلق ہیں

۱۔ لوگ ستارہ پرست تھے اس لیے انکی سات تاڑیں سجدہ سجادہ
کے واسطے بنائی گئیں۔ نظریہ ارتداد کے اس اختلاف
کے لیے کہنا کہ اسلامی نماز صحابیوں کی نماز کے اخذ سے سراسر
ذیل و اذیت ہے۔ اس اختلاف کو اکثر مداحب نے خود بھی بیان
کیا۔۔۔ میرا مقصود اس طبعیت سے ہے جس نے انکار کیا کہ جب
نئے صحابیوں کے اوقات نماز بیان کرتے ہوئے اٹلوں آفتاب
کے وقت کو ہماری میں شامل کیا ہے۔ حالانکہ غریبیت اسلامیہ میں
اٹلوں آفتاب کے وقت نماز پڑھنا ناجائز ہے نیز میں بلکہ صحابی
و پھر ان عین اوقات کے وقت اور شام کو آفتاب کے غروب ہونے
تک نماز میں مصروف رہتے تھے۔ جس سے مقصود کو اکب پرستی
تھی۔ ۱۔ ان دو اوقات میں بھی شریعت اسلامیہ میں نماز
پڑھنا منوع ہے۔ صحابیوں اور مسلمانوں کے اوقات نماز کے متلا
کے علاوہ نماز کے طریقہ میں بھی اختلاف ہے۔ مثلاً وہ قطب شمالی
کی جانب رخ کر کے نماز پڑھتے تھے اور نماز بیت اللہ کی طرف
رخ کرتے ہیں۔ یہ لوگ ہر رکعت میں تین سجدے کرتے ہیں اور مسلمان
دو۔ اکثر مداحب نے ان کے متعلق بہت غلط بیانی کی ہے کہ عام یہ ہے
انہی بیانیات سے کہتے ہیں کہ نماز میں ہے بلکہ ہر مذہب میں وقت کی
روزہ کے معنی انہی ہیں محض راحت کے ہیں۔ اس لیے کہ فائدہ کرنا
ان کے یہاں سخت منوع ہے۔

اس مذہب کا مابینہ سے کام لیا ہے اور فرماتے ہیں "اب ہم یہودیوں کی طرف رجوع کرتے ہیں جن سے محمد (علیہ السلام) نے اپنے مذہب میں اتنا کچھ سنا لیا ہے کہ اگر ہم اسلام کو یہودیت ہی کی بگڑی ہوئی صورت کہیں تو غالباً غلط نہ ہوگا۔"

اس مابینہ آئینہ دعوے کے ثبوت کے لیے ڈاکٹر صاحب کو چاہیے تھا کہ اسلامی اصول و فروع کے اکثر حصہ کو ذکر کر کے ان کے یہودی تافذ کو واضح کہنے۔ لیکن اس کے بجائے ڈاکٹر صاحب نے صرف چند نقص و حکایات پیش کر کے ان میں اسلام اور یہودیت میں مشابہت دکھانے کی کوشش کی ہے۔ اول تو مشابہت افغذ و استنباط کی دلیل نہیں ہے مہیا کہ ہم ابتدا ہی میں ثابت کر چکے ہیں اور اگر بالفرض ڈاکٹر صاحب کے پیش کردہ نقص میں اس غلط بات کو تسلیم بھی کریں کہ اسلام نے یہ نقص جو دسکے اغذیہ میں تو کیا اس سے انکار ہونی ثابت ہو جائیگا؟ کیا دین اسلام صرف ان چند نقص ہی کا نام ہے؟ ڈاکٹر صاحب! دین اسلام پوری زندگی کے نظام کا نام ہے۔ جو نشانیں آپ نے پیش کی ہیں وہ تو کل اسلام کا لاکھواں حصہ بھی نہیں ہیں۔ پھر یہ کہاں کا انصاف اور کونسی منطق ہے کہ چند چیزوں میں مشابہت دکھا کر آپ (سعد) یہ کہیں کہ "اسلام یہودیت کی بگڑی ہوئی صورت ہے۔" (باقی آئندہ)

وتم ان لا باس بان ينام على اسنون
من اهل العدل مع الخوارج
المشركين من اهل الحرب لانهم
يقاؤون الا ان لم يرفع نفسه الكفر
والخوار الاسلام فهذا انما على
الوجه المأثور وهو انلاء كلته
ان الله تعالى سموات ما سبق فالتقال
هناك لانهم ما هو ما كل من طريق
السنن وانه لا ثبات اهل الطريق

توانا چاہو؟ اور خدا اور رسول پر ایمان رکھنے والا کون سلطان سود کو
بنا کر مانتا ہے گا؟ (کوثر)

پنجاب یونیورسٹی

پنجاب یونیورسٹی کے داخلی حالات کسی اذیت کار سے مخفی نہیں
ہیں۔ اس کی باگ امداد اور عملاً غیر مسلموں کے ہاتھ میں ہے۔ ہم چاہتے
ہیں کہ اسکے ایک عیند کے حالات آپ کو روزانہ سنائے جائیں
تاکہ اندازہ ہو جائے کہ حالت کتنی خراب ہے۔ آج آپ یونیورسٹی
کے پروفیسروں، پڑھوں، لکچراروں اور ڈیپارٹمنٹوں کی فہرست درج
فرمائیں۔

شعبہ	مسلمان	غیر مسلم
نباتیات (انسانی)	۱	۱۰
حیوانیات (زواحف)	۳	۱۲
کیمسٹری	۲	۱۲
ٹیکنیکل کیمسٹری	۱	۳
اقتصادیات (ایکناکس)	۲	۱۲
ریاضیات	۱	۱۲
تاریخ	۲	۱۳
پولیسکل سائنس	۱	۸
طبقات (فرکس)	۲	۸

ہیزان

یعنی اساتذہ کرام کے سینے میں مسلمان دس فی صدی سے کم ہیں
مالانکہ اذو سے آبادی انیس ۵۰ فی صدی ہونا چاہیے تھا۔ اور
اگر حکومت پنجاب کے انتظامی تناسب کو پیش نظر رکھا جائے تو اس
ملاحظہ میں بھی مسلمان ۵۰ فی صدی ہوتے چاہیے تھے۔
ملازمین سے کم سے کم ۲۹۔ لیکن وہ صرف ایک اور اگر
انکی تنخواہوں کو پیش نظر رکھا جائے تو یقیناً کہ انتظامی تناسب اور
بھی درج انگیز ہو گا۔ (الغلاب)

تویہ (لکھنو)

پوری آپ کتاب 'دیہ ذیب کتابت' بہترین لطافت نماز ترین خبروں
بصیرت افروز مقالات اقتصادی کے ساتھ مسلمانانہ کے رنمازم ہونا اور
صوبائی کے مشہور مفکر اور سیاست دان پنجاب جو اعلیٰ خلق الزما
بصاحب کی ادارت خصوصی میں وسط کتبہ شایع ہو گا۔ سڈے پور
رناذ خصوصیات کا حامل ہو کر لگا۔ خزانہ شہرین اور اکیٹیوں
کو عہد توجہ کرنا چاہیے قیمت فی پرچہ ۲۰ روپے ۲۰
روزانہ حجم ۲ صفحہ ۲۰ روپے ۲۰۔ الشہر محمد ابوبکر شہرین اور اکیٹی

ہمہ کی حقیقت

انشوریش اپنیاں اپنے حصہ داروں کو انکی جمع شدہ رقم
سنے والا جو کچھ دیتی ہیں وہ کہاں سے آجاتا ہے؟ اور اسے
لینا کس بنا پر جائز ہے؟ اگر یہ کسی تجارت کا نتیجہ ہو تو کبھی
میں نے نہ سنا۔ اس کو ایک طے شدہ رقم نہیں ملنی چاہیے بلکہ کسی ذہنی
کے ساتھ نفع و نقصان دونوں کا امکان ہونا چاہیے۔ اگر یہ خیرات
یا ہدیہ ہے تو وہ خیرات۔ یہی والا کون ہے جسکے خزانے ختم نہیں
ہوتے۔ ہر جو کچھ لکھوں انکی خیرات ہونا چاہیے۔
مٹ جائے ہیں۔ اگر یہ قرض من مینے والا قرض واپس نہ لیا جائے۔
آخر یہ دارودہش کیسی ہے؟ یقیناً صرف وہی صورتیں ذہن میں
آسکتی ہیں۔ (ایک یہ کہ اپنیاں روپیہ سود پر پڑھاتی ہوں اور اس میں
سے ایک حصہ اپنے پالیسی ہولڈرز میں بانٹ دیتی ہوں بلکہ خود
جین شدہ روپیہ سے بزنس کریں اور اس میں سے ایک طے شدہ حصہ
اپنے حصہ داروں کے حصہ داروں کے حسابات میں جمع کرتی رہیں اپنی
وہی سود۔۔۔ کیونکہ طے شدہ منافع کی ادائیگی ہی کا نام سود ہے
یا پھر دوسری صورت یہ ہو سکتی ہے کہ پہلے کے حصہ داروں کو بعد کے
حصہ داروں کا روپیہ دیا جاتا ہو۔ اگر اس "بھارا بھٹی" کے لیے کیا وہ
جواز ہے؟ یہ قمار کی ایک لطیف شکل ہے جسے "بوم جواز کو محسوس
کرنے پر" داغ صرف چرتا ہے۔ مثلاً یوں سمجھیے کہ کمپنی بارہ سو
اداکر لے والے کو دس سال بعد دو ہزار دیتی ہے۔ اور فرمیں کہیں کہ
۱۹۳۰ میں سے کسی کمپنی کی حصہ داری ۱۰۰ افراد نے قبول کی تھی
اور ایک صد سالانہ کے حساب سے ۱۹۳۰ تک ایک ہزار افراد
مزید پالیسی ہولڈرز بنے۔ اس حساب لگانے سے ۳۹ کے خاتمہ
تک دس سال کی مدت میں حصہ داروں کی کل جمع شدہ رقم ۶۶۰۰۰
روپے ہو گی۔ اس میں سے ۱۹۳۰ کے سو حصہ داروں کو دوا لاکھ روپیہ
تقسیم ہو جائیگا مالانکہ انکا اصل جمع شدہ روپیہ ایک لاکھ ۲۰ ہزار
بقیہ ہے۔ یہ انکی ہزار روپیہ جو ادا ہونا چاہیے یہ "علوئی کی دکان" کی
"جی کی فاکٹ" کے اصول پر دوسروں کے حساب میں ادا ہو رہا ہے
وہ کاروبار یہ اُدھر کہہ سکتے ہیں کہ اس کا معائنہ کمپنی کے کارکن
اور ڈائریکٹر نہیں ہیں۔۔۔ دیکھو کہ اگر شک میں تمام حصہ دار ایک وقت اپنی
رقم واپس طلب کریں تو انھیں ملے گا کیا۔ اپنی ادا کردہ رقم سے کسی لاکھ۔ کیونکہ
۱۰ ہزار لاکھ حصہ داروں کی جب ہزار کمپنی کے علو اور دوا لاکھ حصہ داروں
پر تقسیم ہو گا ۶۰ لاکھ ۶۰ ہزار کی رقم زخمی دولت میں کافی امانت نہیں کر سکتی اور
کہ دولت میں ہے کہ دولت کا انتقال بلا کسی جائزہ دیکھ کے اُدھر سے اُدھر آجائے
ہے اگر۔۔۔ دولت میں کوئی امانت نہیں ہوتی پتا۔ یہ خیال
ہے کہ دوسری صورت محض مفروضہ ہے۔ درحقیقت راجح صورت
پہلے ٹھیک ہے اس قدر دل۔ پھر بھیہ کے جواز کا دار و دار سود کے

(۱۷) جو بھی بات نیکر آیا اور جس نے اسکو سچ مانا وہی پرہیز گار ہی)

مفسرین کے خلق خط و کتابت اس پتہ پر کی جائے۔



قیمت فی پوچہ ۱۲

جلد اول

”اُس جزیروہ میں تو میں اگر کچھ سامان اور کشتیوں سے ہیں۔
 یہ ایک کشتی سیاح لے آئے ایک بھی مشنری کو آکر، پروردی۔
 ”خیر انہیں ہونے دو۔ یہ بتاؤ کہ وہاں کچھ انسان ہیں؟
 ”ہاں ہیں کیونکہ میں نے یہاں سے قافلوں و حشوں کو دیکھا ہے۔“

خبر اگر صحیح ہے تو سرتائیز نہیں، انہیں شک ہے۔ دماغیابہ
کاملہ یقیناً ایک اہم سکہ ہے، لیکن اسی ذمیت اور درجہ کے
اہم سائل اور بھی بہت سے ہیں۔ اگر انہیں سائل کو یعنی پیر تو میدہ
رہا است کے کسی دوسرے سکہ کو بناے تو فرق بنایا گیا، تو ایک
سے پناہ اور غیر منتقل رہے، انہاں است محمدی کے اور شرعاً پناہ

یہ الملائیں مبتنی سرت انگیز ناظرین ہتھیر کے بے یونگی ان شکار
 اسی قدر خوش آیند علاقہ صدق میں بھی ثابت ہو گئی۔ کترو لوگوں کا
 شاید اسکا علم ہو کہ تمام ہندو دین ناموں میں ہر برسی ایسا ہے جو بلاناغہ

سورة البقرة رکوع ۳۷

(جہلستانہ قدس)

۱۹۳۱۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۳۲۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۳۳۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۳۴۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۳۵۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۳۶۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۳۷۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۳۸۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۳۹۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۴۰۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم

۱۹۴۱۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۴۲۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۴۳۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۴۴۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۴۵۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۴۶۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۴۷۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۴۸۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۴۹۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۵۰۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم

۱۹۵۱۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۵۲۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۵۳۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۵۴۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۵۵۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۵۶۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۵۷۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۵۸۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۵۹۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۶۰۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم

۱۹۶۱۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۶۲۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۶۳۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۶۴۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۶۵۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۶۶۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۶۷۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۶۸۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۶۹۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم
 ۱۹۷۰۔ اقلوہم صیف ثقتکم ہم

کائنات قائمہ کم کا وقت ہم
 کذا لک جزاء الکفرین

۱۹۵۔ نون استوا نون الله
 غفور رحیم

ہاں اگر وہ (خود) ہم سے قتال کریں تو
 (تم بھی) انہیں قتل کرو۔ یہی سزا ہے
 کافروں کی۔
 پھر اگر وہ باز آجائیں تو شک اس پر
 بخشنے والا ہے، بڑا مہربان ہے۔

اشد من اقل۔ یعنی حرم میں قتل۔ ذن سے بھی شاعت میں کہیں بڑھا
 ہو۔ اور جو اس مرتبہ حیدر ایمان میں شرک، اشاعت شرک و بدعت شرک کا ہے
 (شرک من اقل) یعنی ایچرم زابن عباس (اسے شرک بائند اعظم من اتق
 الذی یلیم منکم) (کذا لک) (بیچون ان براء منکم) (ایک عید کم من المسیر
 احرام اشد من قتلکم) (ایچرم) (کشاف) (یعنی افریم) (تذہبہم البینین
 فی البعد احرام فی الشرا احرام اشد) (عظم ما ثامن القتل فی الشرا احرام
 و حنا من) (دوسرے سنی یہ بھی ہو سکتے ہیں کہ مکہ اہل کی پسوں وغیر
 منقطع قتلان اور منالیم قتل سے بھی کہیں زیادہ سخت و قابل بوداشت
 ہیں، اور بعض قدیم اکابر کی نظر بھی اسی ہلو کی طرف گئی ہے۔
 اسے (المحنته المتی یفتن بہا الانسان کالافراخ من الوطن) (سب
 من القتل) (لہ دام یتیم) (بقا) (تامم النفس) (بما) (بغنا دی) (اسے المحنته
 البلاء) (الذی یزل بالانسان یتذب) (اشد علیہما من اقل) (کشاف)
 (الافراخ من الوطن لما یتیم من سفارقه المادیت والا حباب و متیقن
 بعین) (ایک) (بجو)

ایک معنی یہ بھی کہے گئے ہیں کہ یہاں قدیم سے مراد وہی طاب
 آخر دی ہے جو انہیں کفر کی سزائیں ملے گی۔ گویا ارشاد یہ ہے کہ وہ اہل
 عذاب دنیا کی سزائے قتل سے کہیں بڑھ کر رہے۔ اور عذاب یہ
 اس معنی میں قتل کا اطلاق جائز ہے۔

المراود من القنۃ الذاب العالم الذی یلیم بسبب کفر ہم (بکیر)
 و اطلاق اسم القنۃ علی العذاب جائز و لک من اب اطلاق اسم
 السبب علی السبب (بکیر) و الکفر بائند یقین العذاب و انما و قتل
 لیس کذا لک (بجو)

۱۹۹۔ (کہ یہاں قتال کی ابتدا بلا وجہ اور بلا ضرورت کر دینے سے مدود حرم کی
 ہتک لازم آتی ہے)۔

عن المسجد احرام۔ یعنی حرم شریف یا مسجد کعبہ کے (راج میں)
 کئی میل کا پورا علاقہ جو اصطلاح میں حرم کہلاتا ہے۔ اور اس کے احرام کے
 خاص آداب و قواعد ہیں۔

عننا المسجد احرام یقع علی احرام کذا لک (دہ اوک)
 نزول آیت کے وقت مسلمانوں اور مشرکین کے سکے درمیان عارضی مسلح
 کا معاہدہ تھا۔ یہاں یہ ارشاد ہوا ہے کہ علاوہ اس با معاہدہ کے
 مسلمانوں کے لیے یہ دوسرا منع احرام مدود حرم کا بھی تو ہے۔
 بعدین تابعین اور فقہاء حنفیہ نے آیت کے یہ مستثنیٰ مکمل کیا ہے
 کہ مسجد دامین قتل قتال جائز ہے، تاوقتیکہ وہ جواب دہانیت میں نہ ہو۔

فی القنۃ (بکیر)

اسلام اور سود

مصنفہ ڈاکٹر انور اقبال قریشی ایم ایچ ڈی کا مقدمہ

۱۰ مولانا سیاح ماضی صاحب گیلانی صدر شعبہ دینیات قاضی شریعت

نمبر (۲)

نائبین میں وجہ ہوتی کہ اسلامی قانون کے شارعین یعنی فقہاء نے بھی فقہ کے معاشی ادواب کے ذیل میں "حرمت سود" پر عقلی و تحقیقی کو ضروری قرار دیا ہے۔ میں یہ دنیا جس چیز کا نام ہے وہی فقہ اس سے مانع نہیں کہ اسلام، سکھ و سنی سوانا چاہتا تھا۔ ظاہر ہے کہ خواہ مخواہ اس کے لیے استدلال و بحث کی کھجوریں میں ڈال کر اسے سمجھنے کی ضرورت ہی کیا تھی بلکہ چاہے کہ فقہ کی ان عام روایات میں روایات کی عام مروج روایت کا تذکرہ صحیح معنوں میں گویا کیا گیا تھا۔ بلکہ قرآن و حدیث میں کی تصریحات کو اس کے بے کانی سمجھا گیا تھا۔ بحث کی بھی ہے تو اسے دور از کے جزئیات کے مستحق کی ہے جن میں کسی نہ کسی حیثیت سے تمیز و امتیاز سود یا روایات کا ثبوت پایا جاتا تھا۔ کہتے ہیں کہ غنیۃ ثانی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مشہور فرامات: "خوالا الریاء الریاء" (یعنی سود کی جو حقیقی شکل ہے اسکو بھی چھوڑ دو اور ربہ یعنی جس میں سود ہونے کا کچھ بھی نہیں و شبہ ہو چاہے کہ اسے بھی ترک کر دیا جائے) اس فرمان کی تعمیل میں اسلامی فقہاء نے تلاش کر کے روایات کی مجموعی اصولی شکلوں کا استنباط کر کے ان پر حرمت اور عدم جواز کا حکم لگایا۔ انتہائی احتیاط کی ان فقہاء کی یہ ہے کہ بعض فقہی ائمہ کی طرف یہ منسوب کیا گیا ہے کہ اپنے مقررہ فیوض کی دیوار کے ساتھ کے نیچے دھوپ سے پناہ لینے تک کو وہ ایک طرح سے فرضی سود کی شکل قرار دیتے تھے۔

لیکن زمانہ بدلا۔ سلاطین کے سیاسی غلبہ نے بتدریج منسوبیت کا رنگ ہر اس جگہ اختیار کیا جہاں وہ غالب تھے۔ سیار بدل گیا۔ اسلام کی طرف کسی شخص کا انتساب بھی اسکی خوبی کی دلیل بنتی رہا۔ بات جاتی رہی۔ اور عربیہ فتنہ پیش آیا اور مصر و یورپ جیسے مسلمانوں کی منابہیت کے بعد دنیا کا سیاسی اقتدار بٹھا گیا تھا وہ کلیسائی آئینوں کے سلسلہ میں بالآخر اس نتیجہ پر پہنچا کہ کلیسا کے ساتھ ساتھ قریب قریب اس نے مذہب کے اقتدار کا بھی انکار کر دیا۔ "سود" مالا مال مذہب میں بھی کچھ اچھا فعل نہ تھا جیسا کہ کلیسائی عہد میں یورپ پابند تھا۔ لیکن کلیسا اور مذہب کے اقتدار کے ختم کر دینے کے بعد صرف اس لیے کہ سود خواری "مذہبی نقطہ نظر سے ناپسندیدہ فعل ہے قابل توبہ باقی نہ رہا۔ سوال اٹھایا گیا کہ مذہب سے قطع نظر کر کے خالص عقلی نقطہ نظر سے دیکھنا چاہیے کہ "سود" اور روایات کی کیا حیثیت ہے۔ اسی عرصہ میں یورپ و مانی "عکس ہمایہ" کی مشہور پرائیڈ شافٹ "تدبیر منزل" کا ایک خاص شعبہ "مال و دولت" نے یورپ میں "عوامی معاشیات" کا ایک شکل اختیار

کر لی شروع کی۔ "سود" بھی ظاہر ہے کہ اسی علم کا سلسلہ ہو سکتا تھا۔ عقلی معاشین نے اس پر بحث شروع کی۔ زیادہ مدت نہیں گزری کہ سائنس اور اقتصادیات کا ایک کافی ذخیرہ فن معاشیات کی کتابوں میں جمع ہو گیا۔ اور آئینی درازت کے بعد "مابلی" عرب کی اسی مردہ دلیل نے جسکا قرآن نے "انما البیع شس الربوا" کے الفاظ میں ذکر کیا تھا پھر کر ڈالی۔ اس مابلی دلیل کا یورپ کے درباب فکر و نظر نے نئے سرے سے پھر مذہب کیا اور اپنی اپنی ملکوتوں کو مناسبت کر کے "سود خواری کے کاروبار کو قانونی جواز کی سند عطا کی گئی۔ یورپ نے زندگی کے دوسرے شعبوں میں جس طرح حیرت انگیز انقلابی اقدامات کیے "سود" کا رد بار کے قریب کو بھی نت نئی شکلوں میں منظم کرنے کی کوشش کی گئیں۔ اس دور سے پہلے سود خواری کے مواقع انیس افراد آئینہ تک محدود تھے جو براہ راست اس کاروبار کو کرتے تھے لیکن سود خواری کی جدید مغربی تعلیموں نے ہر اس شخص کے لیے سود خواری کے مواقع فراہم کر دیے جو اپنی آمدنی سے کچھ بھی منی کہ وہ یہ دور یہ ابواب بھی پس انداز کر سکتا ہو اس موقع دیا گیا کہ براہ راست اگر وقت نہ بھی دے سکا تو جب بھی اسکی پس انداز آمدنی کا سود بغیر کسی خرچہ کے اس کے گھر پہنچا دیا جائیگا اور اس کے سوا بھی دوسرے طریقوں یعنی دین کی دوسری راہوں میں بھی "سود" کو کچھ اس طرح بڑا اور پوسٹ کر دیا گیا کہ اس زمانہ میں کسی قسم کا کاروبار کرنا یا مالی ذریعہ کی کسی شاخ سے بھی تعلق پیدا کرنا ہو لینے یا دینے کے بغیر قریب قریب ناممکن ہو گیا جسکی تفصیل کا یہاں موقع نہیں ہے اور تفصیل کی ضرورت بھی نہیں ہے۔ اس زمانہ میں جب بھی جس راہے اپنی عقلی آنکھوں سے اس قسم کا دیکھ رہا ہے۔ بعض مذہبی پیشگوئیوں میں اسکا ذکر پہلے بھی کیا گیا تھا کہ ایک وقت دنیا پر ایسا آکر پہنچا۔ ہر حال اسلامی ممالک میں جب مغربی تمدن کا اقتدار سیاسی کی راہ سے قائم ہوا تو تقریباً ہر اس ممالک پر مسلمان رہتے ہیں اس حال کو دیکھ کر جیسا کہ چاہیے تھا سوالات اٹھنے شروع ہوئے خصوصاً ہندوستان اور مصر کہ سب سے زیادہ اور سب سے پہلے مغربی تمدن کا دباؤ اسلامی ممالک کے سلسلہ میں انیس دہوں انگوں پر پڑا۔ ان دہوں اسلامی ملکوں میں سکھ رہا اور سود پر بحثیں شروع ہو گئیں۔ مقامی شایع ہونے لگے کہ کتابیں لکھی گئیں فتنے مرتب کیے گئے اور اسکا سلسلہ اسوقت تک جاری ہے جو سواد اب تک اس سلسلہ میں لکھا جا چکا ہے اگر ان سب کو جمع کیا جائے تو اچھی خاصی ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے۔ لیکن اسکے ساتھ ہمیں یہ تسلیم کرنا چاہیے کہ حرمت سود یا جواز سود پر اسلامی ممالک میں اب تک جو کچھ بھی لکھا گیا ہے زیادہ تر کیا بلکہ بالکل یہ سارے مباحث مذہب اور مذہبی روایات کی تنقید و تنقیح سے جتنی تعلق رکھتے ہیں۔ گویا اس علم ہوتا تھا کہ عقلی اور فنی حیثیت سے "حرمت سود" کا سلسلہ قابل بحث باقی نہیں رہا ہے دوسرے

(باقی رہے)

سُئِلَ کے بے دلیل دعوے

اور اُنگارِ دل جو اب

دانشور محمد اسحاق صاحب سندھیلوی استادِ اعلیٰ العلوم ندوۃ العلماء (لکھنؤ)

قصص القرآن

(۱) اخبار، قصص میں اختلافات اُس وقت ہوتا ہے جبکہ بیان کرنے والے متعدد ہوں اور اُنکے قواعد علیہ میں اختلاف ہو یا ذرا علم مختلف ہوں یا اپنے اغراض و مقاصد کے لحاظ سے وہ مدت و جہانت کو کلام میں نہ لائیں یا اور بھی قسم کے دوسرے اسباب ہوں۔ بلکہ اس قسم کے اسباب کی بنا پر ایک ہی شخص کے مختلف بیانات میں اختلاف واقع ہو سکتا ہے۔

قرآن مجید میں جو واقعات و قصص مذکور ہیں وہ بدستِ محمدیہ علیہ السلام تھیں۔ بہت پہلے کے ہیں اور انکا تذکرہ کتبِ سابقہ میں بھی موجود ہے اور چونکہ وہ اچھے چلن کیلئے والے خود حق تعالیٰ جل شانہ ہیں اس لیے قرآنی بیان اور کتبِ سابقہ میں وحدت ہو نا لازمی ہے البتہ اجمال و تفصیل اور صاف و مضامین و مقام ذکر میں اختلاف ہونا ممکن بلکہ واقع ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ذراۃ میں ایک واقعہ کے کئی جزئیات کا تذکرہ اور قرآن مجید میں اُس کے بہت سے اجزاء کو چھوڑ کر حسبِ موقع صرف چند ضرورتِ اجراء کو لکھا گیا ہو۔ اس لازمی تامل کی بناء پر ایک کو دوسرے سے اخذ نہ کرنا ایک بالینی بات ہے۔

اس قسم کے واقعات ہم تک پہنچنے کا ایک اور ذریعہ بھی ہے یعنی زبانی یا تحریری مشہور روایات۔ چونکہ ان روایتوں کے ذراۃ میں مختلف اعتبارات سے اختلاف ہے اس لیے انکی کچھ بیانات میں بھی اختلافات ہوئے ہیں اور ہو سکتا ہے کہ اسی قسم کی روایتیں بعض اُن کتابوں میں بھی پائی گئی ہوں جو سننِ ائمہ نامی تو نہیں ہیں مگر کسی مذہب کے نقیبوں اُنکو یہی درجہ دیتے ہیں۔ اس لیے اُن میں اختلافات ہو سکتے ہیں البتہ انکی قیاس میں ہے۔

(۲) قرآن مجید میں کوئی قصہ محض قصہ ہونے کی حیثیت سے مذکور نہیں ہے۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی کتاب محض قصے و حکایات بیان کرنے کے لیے نازل نہیں ہوئی ہے بلکہ قرآن مجید جب کوئی واقعہ بیان کرتا ہے تو اس کے بیان کرنے سے اسکا مقصد و فائدہ کو کسی نتیجہ تک پہنچانا ہوتا ہے۔ دوسرے الفاظ میں قرآن مجید میں اخبار و مقصود نہیں ہیں بلکہ ہر خبر سے کوئی انشاء مقصود ہے۔ اس لیے قرآن مجید نے قصص کو محض بعدِ ضرورت بیان کیا ہے اور اس کے اجزاء میں ترتیب کو بھی ملحوظ نہیں رکھا ہے۔ بلکہ ایک ہی قصہ کے مختلف اجزاء مختلف مقامات میں بیان کیے ہیں۔ گرائیں یہ بے نظیر حضرت کی

کہ قصہ میں ہر جگہ ایک ایسی خاص روح پیدا کر دی ہے کہ اگر قصہ کے اجزاء میں کمی بیشی کریں تو اسکی روح میں تیز پید ہو جاتا ہے۔ اس روح پر نظر کرنے سے قرآن مجید کے اخبار کی ایک انتہائی شان نمایاں ہوتی ہے جسکا تذکرہ ہم حسبِ موقع آئندہ صفحات میں کرینگے۔ (۳) چند سطور قبل ہم یہ لکھ چکے ہیں کہ قرآن مجید میں قصوں کا حصہ محض بعدِ ضرورت ہے۔ اس لیے یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ کسی قصہ کے کل اجزاء کا تذکرہ کر دے۔ لیکن عموماً طبائع کو قصوں سے دلچسپی ہوتی ہے اس لیے بہت سے مفسرین نے ان قصوں کے بعض اجزاء کو بھی ذکر کر دیا ہے اور چونکہ ان میں سے کثرتِ مفسرین ایسے تھے جو اسرائیلیات پر بھی عبور رکھتے تھے اس لیے انھوں نے بعض اوقات قصہ کے بعض اجزاء اسرائیلی روایات سے معلوم کر کے درج کر دیے۔

بعض احادیث میں بھی ان قصوں کے نتیجے بیان فرمائے گئے ہیں اور مفسرین نے مختلف مواقع میں انکو بیان کیا ہے۔ حاصل یہ کہ قرآنی قصوں کے متعلق تین طرح کا ذراۃ ہمارے سامنے موجود ہے۔ خود قرآن مجید کا بیان، احادیث نبویہ، اسرائیلیات، علاوہ بریں بعض وہ روایات بھی ہیں جو اہل عرب و غیرہ میں مشہور تھیں مگر اگر انکی کوئی سند نہ تھی، نہ کوئی سلسلہ روایت تھا۔ بعض مفسرین نے ان روایات کو بھی ذکر کر دیا ہے۔

لیکن اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ ان واقعات کے متعلق مفسرین نے جو کچھ بیان کیا ہے اس میں صحیح اور غلط قوی اور ضعیف کی اس طرح آمیزش ہے کہ ایک کو دوسرے سے جدا کرنا ناممکن یا مشکل ہے ایسا سمجھنا سخت غلطی ہے۔ اچھا لگتا کہ ہماری کتب دینی کے ذخیرے میں ایسے اصول و منوال اور بیانات و توضیحات موجود ہیں جن سے بڑے بڑے مفسر کی غلطی بھی پوشیدہ نہیں رہ سکتی اور حق و باطل، قوی و ضعیف ایک دوسرے کے قطعی اور یقینی طور پر ممتاز ہو جاتے ہیں۔

سندرجہ بالا تقسیم کے بعد ہم ہر قسم کے وجہ کو علیحدہ علیحدہ بیان کرتے ہیں۔ قرآن مجید میں جو کچھ آیا ہے وہ بالکل قطعی اور یقینی ہے اس میں شک و شبہ کی ذرا براہ بھی گنجائش نہیں ہے۔ احادیث میں جو کچھ آیا ہے وہ درجہ ثمن میں صحیح ہے بشرطیکہ وہ روایت محمد بن کے نزدیک قابلِ تسلیم ہو اور اُنکے اصول روایت روایت پر پوری اترتی ہو۔ البتہ مزید دعوہ کے قائم کیے ہوئے اصول روایت روایت کا اعتبار نہیں ہے۔ محض انکی بنا پر کسی روایت کا رد کرنا جہلِ عظیم ہے۔

اسرائیلیات اور مشہور عام بازار سی روایات کا کوئی بھی وزن نہیں ہے۔ ان پر اعتقاد کرنا یا انکی بنا پر کسی مضمون سے عمومی مسئلہ کی استخراج کرنا بھی جائز نہیں، جب تک کسی عقیدہ کا غرض یہ کہ بالکل ناقابلِ اعتبار چیزیں ہیں۔ (باقی آئندہ)

(بقیہ صفحہ ۲)

جہاں تک کسی آیت قرآنی اور کسی حدیث نبوی کا تعلق ہے جو حدیث صحیحہ سے منقول ہے اور جس کا ترجمہ ہے روزانہ معاصرین سے زیادہ مسائل و فتنہ کو اسلامی نقطہ نظر سے دیکھنے کا عادی ہے۔
 بیسویں صدی کے روزنامہ اور اخبار میں روزانہ قال اللہ و قال الرسول کے کالم لکھیں، ناقابل برداشت و نیا نیت!

سیاسیات اور کھلے لئے

”مسلمانوں کے ایک اجتماع عظیم کے سامنے سطر علی انجمن ہندوؤں کی کڑی مجلس احرار نے ایک طویل تقریر میں یہ سوال اٹھایا کہ آیا ستر جناح مسلمان ہیں یا ہندو؟ کیا اسے سنا ہے؟ آپ نے ستر جناح کی سلبوہ سوانحی سے یہ بیان یہ کہ سنا ہے کہ انہوں نے ایک باہمی عورت کے ساتھ سولہ بیڑی کی نفی۔
 یعنی اس قسم کی شادی جو لادھبی کے اعلان کے بعد حیدر کے سامنے ہوئی ہے۔“ (خبر)

خبر پر مسامحہ پریم حیدر آباد کا دلچسپ تبصرہ:-

”مسلم ہوتا ہے کہ اب ہر لیڈر کو اپنے نجات نامہ سے سزا دینی پڑے گی تب ہی تو مسلم ہو گا کہ وہ مسلمان ہے یا کافر!“

آخر کہہ رہا ہے یہ ہماری سیاست! ... جناح کے بعد اب ہمیں دست سے اعمال ہیں، شیعہ متعلق مدانتہ ہوں کی ضرورت ہو گی! کیا یہ سنا ہے کہ لیڈر ہوں کے لیے ایک دارالافتاء قائم کر دیا جائے جس کے پرچہ سولات کا جواب دینے کے بعد ہر قائد ملت کو لیڈر بنی کرے گا اجازت نامہ لاہور کرے! ... آخر کسی نے نہیں سوچا ہے کہ یہ بات کہاں سے کہاں پہنچے گی! ...

جناح اور ان کے متعلقات پر تبصرہ در اسے زبان کا حق بھی قاضی صاحب کے اخبار سے زیادہ کس کو پہنچ سکتا ہے؟

اپنے مراسلہ نگاروں سے

محقق الدہی صاحب (مالدہ)

حدیث اولاد لانا خلقت الافلاک کے موضوع ہونے کی ضرورت میں آپ نے انگریزی کے لکھے ہوئے بائبل کے ذیل (پیدائش ۲: ۲۹) دانیال ۵: ۲۳-۲۴، مینوت ۳: ۳) موصول ہوئے۔ لیکن حدیث کی صحت و عدم صحت پر گفتگو صرف بین حدیث و رجال کی روش سے ہو سکتی ہے، لہذا کہ بائبل کی کسی عبارت سے۔

خلاصہ مراسلات

آفتاب الدین احمد صاحب ایڈیٹر اسلامک ریویو (لندن)، عزیز منزل، لاہور سے ایک انگریزی تحریر میں لکھتے ہیں، کہ گاندھی جینتی کے موقع پر امام مسجد دوکنگ کی زبان سے گاندھی سے متعلق مدح سرائی کی جو اطلاع ریڈیو نے دی ہے، اول تو

وہ روایت ہی ایسی تحقیق طلب ہے۔ اور اگر ثابت ہو جائے تو ہم لوگ (یعنی دوکنگ شین کے مارکن) ان خیالات سے اپنی بالکل بے تعلقی کا اعلان کرتے ہیں۔

صدقہ بک اکیسی لکھنؤ

- (۱) الکلام - جدید علم کلام پر بہترین کتاب قیمت ۵۰
- (۲) جنگلہ بلقان - مولانا شبلی نعمانی مرحوم کی مشہور علمی نظم اور
- (۳) یاد ایام (مولانا حکیم عبدالحی مرحوم) تاریخ ہجرات
- (۴) تعلیم الاسلام - ضروری مسائل کا بیان
- (۵) نور الایمان (مولانا حکیم عبدالحی مرحوم) عقائد اسلامی کا بیان
- (۶) وردس المادیس ۴ جلد از مولانا سید سلیمان ندوی ۱۲
- (۷) رسالات جویہ - مولانا محمد حسن ڈوکی ۵۰
- (۸) اصول حدیث - مولانا محمد اویس ندوی ۳۰
- (۹) النسخۃ الاجلیہ فی الصلوات الفعلیہ (عربی) عربی انشا کے مسلوں کے استعمال کے قواعد ۱۲
- (۱۰) عقد السحر - شرح نقد الشرح متن عربی لہ مولانا امجد حسین سحر
- (۱۱) ہدایات الصوفیہ - از مولوی عبدالوحید ندوی ۲۰
- (۱۲) ترکی و یورپ - مولانا محمد رفیع ۱۰
- (۱۳) دینی اسلامی جہنمی - کلام ۱۰ خود ۲
- (۱۴) تاجیہ علماء - از مولانا حبیب الرحمن شردانی
- (۱۵) ہشتی زبور (انٹری ایڈیشن) از مولانا قاضی کمال
- (۱۶) الخوزجہ لے نظری - ترجمہ مقامات حریری
- (۱۷) سکا تیب و قار الملک و محسن الملک
- (۱۸) محاسن یوسفی - از مولانا عبدالباری قرنگی محلی
- (۱۹) خزان الملوک - جلد اول و دوم (طب)
- (۲۰) فضل انقلاب فی العلم بانخاب عربی از مولانا حکیم بنگا احمد ندوی
- (۲۱) نور العین (فتاویٰ عربی)
- (۲۲) نفس اللغۃ (رشتک لکھنؤ)
- (۲۳) الانتقاد - علی التمدن الاسلامی (عربی) از مولانا شبلی
- (۲۴) ارض القرآن - مولانا سید سلیمان ندوی کمال
- (۲۵) الغزالی - از مولانا شبلی
- (۲۶) مقدمہ رفات عالمگیر

ان کے علاوہ جناب پیر صدق مولانا عبداللہ صاحب دریابادی کی تمام تصانیف آپ کو براہ راست صدق بک اکیسی سے مل سکتی ہیں۔

بیکر صدق بک اکیسی - گولہ گنج - لکھنؤ

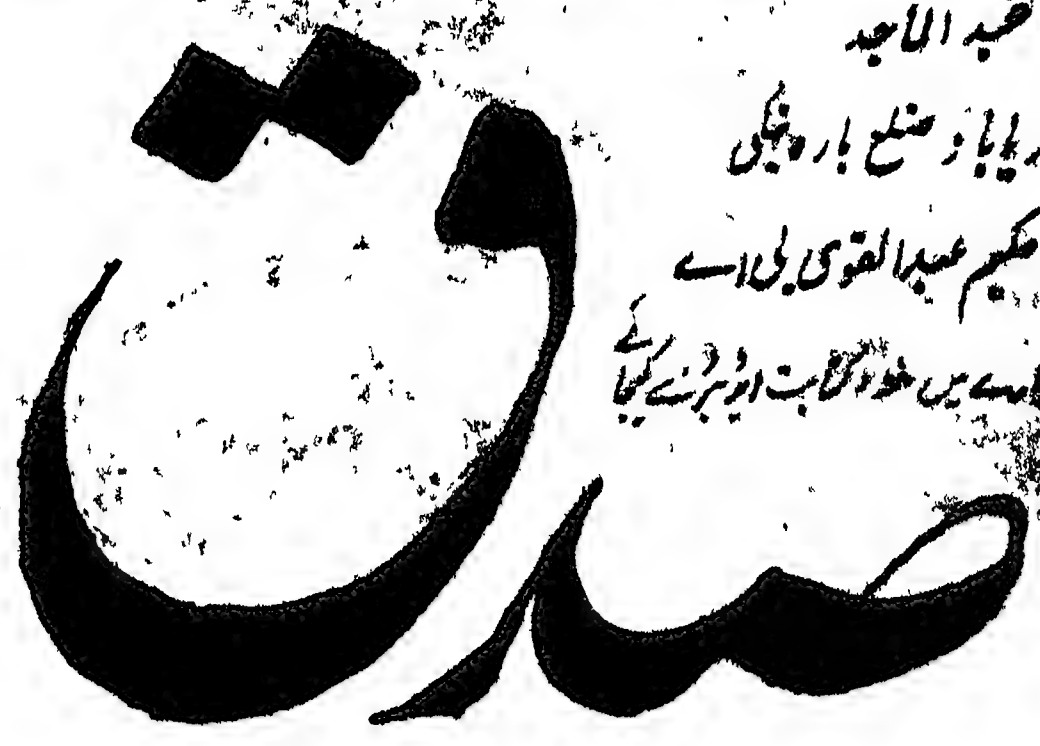
اریخ شوکت حسین ہرنڑے حسن ہرنڈاب پریس گوئیہ گنج لکھنؤ میں
 طبع کرا کے دفتر صفحہ لکھنؤ سے شایع کیا

عبد المجید

دریا باز صلیح بارہ شکی

مکیم عبدالقوی بی اسے

مکیم کے نام سے میں خود کتابت اور برائے کیا



چندہ اور اسطاعتی ابو

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صحت

مرشد آباد پیس۔ گوڑ گنج لکھنؤ

چندہ سالانہ آٹھ روپیہ

نشانہ

برہمن ہندو

قیمت فی جلد ۲۰

(پیشوں نمبر ۲۹۱)

نمبر ۲۵ - یوم شنبہ - ۱۲ - ذیقعدہ ۱۳۲۵ مطابق ۲۰ - اکتوبر ۱۹۴۵ء جلد ۱۱

سچی باتیں

بات بہت پرانی نہیں ابھی کچھ ہی دن کی ہے۔ ایک صاحب
 اللہ آباد بھاگ کر ایک بڑے معزز اپنے سے مرتبہ میں کہیں بڑے میزبان
 لے ہاں آکر اترنے ہیں۔ رات میں ایک ملازم بھی ہے، معزز میزبان
 کی دعوت شب میں کہیں باہر ہے۔ مکان کھانے وغیرہ سے فراغت
 پا کر سونے لیٹ جاتے ہیں۔ میزبان صاحب بارہ بجے شب کعبہ
 واپس آتے ہیں۔ نوٹر کی آواز سے مکان کی آنکھ کھل جاتی ہے۔ کیا
 دیکھتے ہیں کہ میزبان صاحب دو ہی چارنٹ کے لب و ہسی ڈر سوٹ
 ہمارے اپنے اپنے ہاتھ میں ایک سینی لیے کٹھنی سے شاگرد پیشہ (ملازمین)
 کے مکانات کی طرف جا رہے ہیں! — صبح سویرے کھوج لگاتے
 پر معلوم ہوا کہ میزبان نے نوٹر سے اتنے ہی دریافت کیا کہ ہمارے
 عادات میں کوئی کوتاہی تو نہیں رہ گئی، جواب ملا کہ مکان صاحب
 کا نوکر شہر چلا گیا تھا اس لیے اسکا کھانا نہیں جاسکا۔ میزبان نے
 ہنسنے ہی کھانے کی سینی اٹھالی، اور لوگوں کے ہاں ہاں کرتے ہوئے
 یہ کہتے ہوئے چلے گئے کہ نوکر دن بھر کے تھکے ہیں، یہ دقت اُنکے سونے
 کا ہے۔ یہ کام مجھے خود کرنا پڑا ہے۔ میرے مکان محض وہ مکان صاحب
 ہی نہیں، اُنکے ملازمین میں میرے مکان ہیں!

حکایت نام ہوا ہے۔ صرنا انا کہنا جاتی رہ گیا، اور یہی حکایت
 سے اخذ ہوا فیروزہ احمد صدیقی ایم اے کزنری تقریب۔

کی جان ہے، کہ یہ رات کو ۱۲ بجے کے بعد اپنے ہاتھ سے دوتا کا کھانا
 ایک سولی غنڈہ لگا رکھی لیے جانے والے، کوئی درویش خرقہ پوش
 کوئی ذکر و شغل کے معلقوں میں بیٹھنے والے ایک طریق نہیں، بلکہ
 منہ ہی بولی وار میں رکھنے والے سوٹ پہنے ہوئے والے، زمرہ
 پہ پہلے والے، انگریزی یونیورسٹیوں کی اعلیٰ ڈگریاں، اور سرکار
 انگریزی سے "سر" کا خطاب رکھنے والے، اللہ آباد ہائیکورٹ کے
 جج ہی نہیں، نامور چیف جسٹس سر شاہ سلیمان، بیرسٹر اور ال ال
 ڈی تھے! — سچ کہا جس نے کہا کہ
 طریقت بجز غنڈہ غلط نیست اصل طریقت مخلوق خدا کی خدمت،
 بہ تبسّم و سجادہ و دل نیست کا نام ہے، ہاتھ میں تبسّم لینے
 سجادہ پر بیٹھ جانے، اور گدڑی میں لینے کا نام نہیں!
 — اور یہ بھی سچ کہا جس نے کہا، کہ حقیر اور حقارت سے دیکھے جانے
 کے قابل کوئی ادنیٰ مسلمان بھی نہیں۔

تو چہ دانی کہ دریں گرد سور سے باشد؟
 مسلم بزرگوں اور مشائخ درویشوں کا ذکر نہیں، ٹھیکہ "دنیا داروں"
 میں بھی کیسے کیسے اہل دل نکل آتے ہیں! — اللہ کی رحمتوں
 کو کہنے اور حاصل کرنے کے طریقے بتا رہیں۔
 ستاروں کے آگے جہاں اور بھی ہیں!

کام کی رفتار

پانچویں بارہ اردو کی نظر ثانی بکھرا شدہ ختم
 ختم ہو گئی۔ اب بڑا مرحلہ ان باروں کے سور سے کی جاتا ہے
 جو پریس میں جانے کے قابل ہو۔ جو باقاعدہ اور پیشہ و خوشنویس
 ہیں، اُنکی اجرت بہت زیادہ ہے۔ اور جو سولی صاف نہیں ہیں، اُنکی

اجرتیں اگرچہ الٹی ہیں، لیکن خود بخود دستیاب ہونا آسان نہیں۔ ہر حال کسی نہ کسی طرح کام انھیں لوگوں سے چلایا جا رہا ہے۔ گندہ ڈال میں رقت بہت ہی زائد مرت ہوا ہے۔ چھٹے پارہ کی نظر ثانی کا مزید کام ابھی چند ہفتوں کے قابل رقتہ کے بعد ہی شروع ہو سکیگا۔

انگریزی پارہ دوم کے شایع ہو جانے کا وعدہ آج کیپٹی (لاہور) کی طرف سے اسی ہفتے کے اندر ہے۔

اس ماہ میں یہ ادارہ تمام ذیل قبول کی گئی۔

۱۱۔ اکتوبر ۱۹۷۷ء ایک مخلص (لاہور) نمبر (۵۶) دیں (نٹا)

”صاحب“ کی عدالت

لندن ۱۲۔ اکتوبر۔ روسیو لاول

(LAWAL) سابق وزیر اعظم فرانس پر مذاہم کے الزام میں جو مقدمہ چل رہا ہے، اس کی کارروائی نے فرانس کے پریس کو سخت ہزا کر رکھا ہے۔ عدالتوں کا جو طرز عمل سمجھنا سیکھنا، دن دن اس پر نیا رات میں خوب لکھ لکھ رہی ہے۔ سینیٹر کو قحاکم عدالت غصہ میں آکر بالکل بے آپہ ہو گئے، اور مجرم کو بار بار ”سور“ کہہ کر پکارا۔ اہل جوہری نے چاہا کہ کھانا کہ ”نیری جیجری“ اس لائق ہے کہ اس میں بار بار گولیاں پڑست کی جائیں۔ (ریوٹر)

یہ منظر بیویں مہدی کی ایک بڑی مہذب قوم فریخ کی ایک دلچسپی عدالت کا ہے! کہ ماکم عدالت غصہ سے بخود ہوسے جاتے ہیں اور زبان پر بے تحاشہ کلامیوں کے الفاظ چلے آ رہے ہیں۔ اور جو ری عماما ہیں کہ ہر زبانی میں شاید ہیج صاحب سے بھی کچھ آگے بڑھے ہوئے ہیں! یہ منظر ”صاحب“ کی عدالت کا تھا۔ آپ کی الامادیوں میں بھی شاید کچھ پرانی ڈھرائی کتابیں نفع کی نکل آئیں۔ عجیب نہیں کہ انھیں کتابوں میں باب آداب القضا کے تحت میں یہ ہدایت بھی نظر آجائے، کہ مہمان لایون غنجان رقت | ماکم پر لازم ہے کہ مقدمہ سننے وقت وہ القضا غصہ میں نہ ہو۔

آپ کے خلیفہ، اشد فاروق اعظم بھی کچھ ایسا ہی فرما گئے ہیں کہ ایک دالغضب | قاضی کو قضاوت کے وقت غصہ سے احتیاط لازم ہے۔ وہ کہیں نہ کہتے، ”میکہ اُنکے آقا و سردار کا یہ ارشاد موجود تھا، کہ لایقانی انکم بین زمین و ہوا | کوئی ماکم وقت غصہ کی حالت میں دُور غنجان۔“

سائنس کا معجزہ

لندن ۳۰۔ ستمبر۔ کیبرج کے پروفیسر اس

ڈی، ویڈرین کے زیر صدارت ماہرین سائنس کی کمیٹی ایک ایسے آلہ کی ایجاد میں مصروف ہے جو اندھوں کو یہ بتا دے گا کہ وہ دیکھ کر ایسے ہیں اور یہ وہ عمارتیں انھیں دکھائیں ہیں! کمیٹی کے ایک ممبر ڈاکٹر کلفرڈ پٹرسن نے ایک جان میں بتایا ہے کہ برقی قوت کی مدد سے سطحی عبارت کو راگ کی آوازوں میں تبدیل کر دینا بھی ممکن ہو جائیگا۔ (گلوب)

مذاکرے یہ ایجادیں جلد سے جلد پایہ تکمیل کو پہنچ جائیں اور کاندھ کی چھپی ہوئی کتابیں اسی عالم آب و گل میں، مادی مسائل کے ایشوں تو بولنے لگیں، تاکہ اس وقت ”رشتہ خیالی“ کی مذمت میں یہ سوال عرض کیا جاسکے، کہ فرمایے، اب بھی آخرت میں پلہ انسانی کا بولنے لگنا، ”نامکن“ محال، ”غلاب قادن ندرت“ بلکہ معنی ”مستقبل“ ہیں باقی رہا؟

ٹرکی کے بعد ایران

دُور (دہلی) ۱۰۔ اکتوبر، ارشد ممتاز صاحب کے ہم خیال بہد ایرانی شاعری پر ایک طویل مقالہ ہے۔

”نئی قومی تحریک نے جو سارے ملک پر چھا لگی، ہر اس چہرے بھارت شروع گوئی، جو قومی خودداری کے سانی سمجھ گئی۔ چنانچہ زبان پر عربی کا جو اثر تسلط تھا، اُس کے ملامت ہم بھارت پر ہی طرح و جذبہ کیا گیا، اور باقاعدہ و منظم، انجمنیں اور مجلسیں قائم کر کے زبان سے عربی الفاظ اور ادب سے عربی لطیحات چن چن کر علیحدہ کر دیے گئے۔ ایک ادبی اکادمی فرنگستان کے نام سے قائم ہوئی۔ اور جہاں عرب کے بہت سے الفاظ کا ذخیرہ داخل کیا گیا، وہاں عربی لفظوں اور محاوروں کے بجائے قدیم قبل اسلام والی زبان چلائی کے زیادہ سے مدد لی گئی۔ اور اب لطیحات ادبی سجائے گئے ہیں۔ لیکن اس کے نتیجہ اور بیزن کی نظر آتے لگی ہیں۔“

یورپ اور ایشیا کے دوسرے ملکوں کی طرح ایران سے بھی اب مذہب کا خیال مٹا ہو گیا ہے، اور اسکی جگہ نسلی تخیل نے لے لی ہے۔ اور اب نذر کا سرچشمہ زردشت کی ذات قرار دیا گیا ہے۔ ہر قسم کی برکت اُسی کے نام سے حاصل کی جاتی ہے، اور اُسی کے استمداد و ہتھکنڈے کی جاتی ہے۔ چنانچہ ششٹی ہدائی کے آپر میں شایعات بھی زردشت ہی کے نام سے۔ پور داؤد، غارت قرز دین، اور شاعر اعظم ہاراب کے کلام میں پورا حوالے اب قبل اسلام والے بودوں اور دیوتاؤں کے کثرت سے آئے لگے ہیں۔ (لمحظا)

ایران جہاں سے مطلق یہ خبریں نئی اور انوکھی ہیں۔ ٹرکی کے بہد ایران کے بار میں بھی اسی نوعیت کی اطلاعات برابر آرہی ہیں۔ ہر حال ایران جدید کی یہ تصویر اگر صحیح ہے (اور صحیح کیوں نہ ہو گی) تو کس درجہ افسوسناک اور یاس انگیز ہے! — کاش ایران ہمیشہ شیعہ ہی رہتا۔ غالی ساغالی شیعہ ہو جاتا۔ لیکن اس جوہیت الحاد و ارتداد کی لعنتوں سے تو محفوظ رہتا، ہمارے قبلہ کا ہمارے کلمہ کا، ہماری توحید و رسالت کا تو قائل رہتا! بدعت بڑی شنی بڑی اور قبیح سے قبیح ہو، جب بھی شرک و الحاد سے اسکا کیا مقابلہ!

رسالہ ”نکار“ اور دکن صدر مجلس علماء دکن کے ایک نامور

اجلاس کی تجویز: — ”رسالہ نگار کی روزانہ افروزی یا وہ گوئی اور بار بار کی تو بہ شکنی کے باعث مندرجہ ہے کہ اسکا داغہ ملک محروم میں

مذہب کا خیال مٹا ہو گیا ہے، اور اسکی جگہ نسلی تخیل نے لے لی ہے۔ اور اب نذر کا سرچشمہ زردشت کی ذات قرار دیا گیا ہے۔ ہر قسم کی برکت اُسی کے نام سے حاصل کی جاتی ہے، اور اُسی کے استمداد و ہتھکنڈے کی جاتی ہے۔ چنانچہ ششٹی ہدائی کے آپر میں شایعات بھی زردشت ہی کے نام سے۔ پور داؤد، غارت قرز دین، اور شاعر اعظم ہاراب کے کلام میں پورا حوالے اب قبل اسلام والے بودوں اور دیوتاؤں کے کثرت سے آئے لگے ہیں۔ (لمحظا)

نئی کتابیں

(۱) حضرت مولانا محمد الیاسؒ اور انکی دینی دعوت

از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی - ضخامت ۲۸۰ صفحات قیمت ۲۰ روپے

پتہ: مکتبہ الفرقان بریلی

بریلی کے مذہبی ماہر۔ الفرقان کی اشاعت خاص ہے جسے
کتابی شکل میں شائع کیا گیا ہے

حضرت مولانا محمد الیاسؒ ابھی تھوڑے ہی دن کی بات ہے
کہ ہمارے درمیان موجود تھے اٹلی تحریک دیکھتے شروع
ہوئی اور آگے اعلانِ نبوت کی برکت سے بھلی پھولی۔ بعض
بعض علماء قوم دیوات وغیرہ ہیں تو ایسا انقلاب اس
تحریک کی بدولت باہل و دین سے بے بہرہ مسلمانوں میں ہوا کہ
آج کا یہ نقشہ جو قبول اسلام کے بعد ہوا تھا اس کی ایک
ہنسی سی جھلک دکھائی دے رہی ہے۔

اس کتاب میں مولانا ابوالحسن علی ندوی نے جو حضرت مولانا
محمد الیاسؒ کی زندگی میں انکی اس تحریک کی ترجمانی بذریعہ تحریر
و تقریر کر چکے تھے اس تحریک کی مفصل تشریح اسکے آغاز کی تاریخ
طریق کار اور اسکے نتائج محمودہ کو نقشیں انداز میں بیان کیا
ہے۔ کتاب آٹھ ابواب پر مشتمل ہے۔ آٹھواں باب اس تحریک کی
توضیح پر مشتمل ہے۔ بقایا ابواب میں حضرت مولانا کی سوانح
مجاہدات اخلاق وغیرہ کا ذکر ہے۔ مگر یہ ابھی نہ مضمون پر
انکی تحریک کی تشریح کرتے جاتے ہیں۔ مولانا کی زندگی تو اس
تحریک کے لیے وقت ہو ہی گئی تھی، اُنکا اُنکا بیٹھا، چلتا پھرتا
سیر و سفر سب اس تحریک کے لیے تھا۔ حتیٰ کہ بسترِ ملامت پر اور
انتہائی اشتدادِ مرض بلکہ انقطاعِ روح سے قبل بھی اسی کام کی دھن
سوار رہی اس لیے یہ ابواب بھی تھوڑے ہی اس تحریک کی ترجمانی کر رہے
ہیں۔

کتاب کا مطالعہ سب مسلمانوں کے لیے نافع ہے، لیکن اس عموم
میں خصوصاً علماء است اور طلبہ مدارس دینیہ (جو آگے مل کر
مفصلہ کہے تو مہینے دالے ہیں) کو ہے۔ اور خود بانی تحریک کے
پیش نظر زیادہ ہی دلگدرد تھے، جیسا کہ اس کتاب کے مطالعہ سے
ظاہر ہوتا ہے۔ یہ حضرات جو وقت کی دیگر سیاسی تحریکات میں
شامل ہیں جن سے دینی نفع کا تو ذکر ہی کیا، خود دنیا ہی میں است
و علماء است کی فلاح کی کوئی سبیل اب تک نہیں نکلی اور نہ آئندہ
نکلنے کی امید ہے اس تحریک میں جو نیا لہجہ اسلامی، خود حاضر
کی آئینہ نشیں سے پاک و خیر القرون کے نقش قدم کی حیثیت رکھتی ہے
شامل ہو کر قلیل مدت میں مسلمانوں کی زندگی کی کایا پٹ کر سکتے ہیں۔

یوں مولانا مرحوم کے ملفوظات و ارشادات سب ہی آبِ زر
سے لکھے جانے لگے اور ہر مسلمان کے لیے باعثِ رشد و ہدایت ہیں، لیکن
شاید روزِ غایت کے لیے یہ ارشاد سب سے زیادہ رقیق اور قابلِ عمل ہو۔
کوئی شخص اور کوئی مسلم ایسا ہرگز نہیں کہ کچھ خوبیوں اور
کچھ خرابیوں سے خالی ہو۔ ہر شخص میں بقینا کچھ خوبیاں اور کچھ
خرابیاں ہوتی ہیں۔ اگرچہ خرابیوں کے ساتھ نظر انداز کر دیا جائے
اور وہ پوشی کا اور خوبیوں کی سپندیدگی اور انکے اکرام کا ہم
مسلمانوں میں رواج ہو جائے تو بہت سے نیکے اور بہت سی خرابیاں

اپنے آپ دنیا سے اُٹھ جائیں۔ اور ہزاروں
نہروں کی اپنے آپ دنیا و پڑ جائیں۔ مگر دستور اسکے غلامانہ (دعا)
ایک اور جگہ مولانا نے ایک خط میں ارشاد فرمایا ہے:-
مسلمان کتنے ہی کم درجہ کا ہو، عظمت سے اسکی طرف توجہ
کی مش کر دو۔ (صفحہ ۱۲۹)

اسلامی زندگی کے زمانہ ماضی کے ایک ادوارِ العزم مجاہدہ
تحریک مولانا سید احمد شہیدؒ کی سوانح مبارک پر مولانا ابوالحسن
علی صاحب کے قلم سے ایک مستند و معتقدانہ تالیف کی گئی ہے۔ یہ
آئینہ کا حق تھا کہ حال سے ایک بزرگ و صاحبِ دولت کے
سوانح پر قلم اُٹھائیں۔ (ع-ن)

(۲) رسول اللہ معلوم - از مولانا محمد ایوب اسلامی سنہ ۱۳۸۰
۱۸ صفحات قیمت ۲۰ روپے۔ مکتبہ الفرقان، بریلی۔
نیت السید - دہلی۔

اس رسالہ میں سیرت نبوی کے ضروری واقعات سادہ اور
عام فہم انداز میں مختصراً بیان کیے گئے ہیں۔ اس اعتبار سے کہ سیرت
نبوی کے واقعات مسلمانوں کے سامنے بار بار اور مختلف راستوں سے
پہنچیں۔ یہ رسالہ مفید کہا جاسکتا ہے۔ لیکن سیرت نبوی پر جمہوری
اور بڑی ہر قسم کی متبرک و مستند کتب کا اتنا بڑا ذخیرہ دیکھیں ماشاء اللہ
آچکا ہے کہ جب تک کوئی خاص اور امتیازی بات نہ پیدا کر لی جائے
کسی مجاہد رسالہ کے تالیف کی ضرورت نہ تھی۔ تقریباً وہی سب چیزیں
اس میں بھی ہیں جو اس ضخامت و مبارکی کے مستحق کتابوں میں درج
ہو چکی ہیں۔ (ع-ن)

(۳) مقالات کا رسان و تاسی (جلد اول) ترجمہ ڈاکٹر
یوسف حسین خاں صاحب دہلی پبلیشر عزیز احمد صاحب۔ ضخامت
۲۰۶ صفحات قیمت غیر محلیہ لاکھ ۲۰ روپے، سٹے کا پتہ، انجمن ترقی
آرود (ہند) درپانچ - دہلی

مشہور فریچ سٹیشن کا رسان و تاسی کا نام ادبِ اردو سے
دیکھیں رکھنے والوں کے لیے ایسا ناموس نہیں رہا ہے۔ انجمن ترقی آرود
اسکے مبسوط خطبات کا ترجمہ عربیہ ہوا شائع کر چکی ہے۔ بعض جگہ

وہ اردو کے اعلیٰ استقامت کے نصاب میں بھی شامل ہے۔ اس کتاب میں اس کے چار سالانہ لکچر کا (۱۹۷۱ء تا ۱۹۷۳ء) ترجمہ شریعت کے تین لکچر کا ترجمہ ڈاکٹر بوخت حسین خان صاحب پر دخیلر مابعد عثمانیہ صبر روبرو نے اردو آخری لکچر کا ترجمہ، عزیز احمد صاحب پر دخیلر مابعد مذکور نے فرمایا ہے۔ ترجمہ شگفتہ و سلیس ہے۔ اور کتاب اردو ادب کے ہر ماہر علم کے لیے قابل مطالعہ ہے۔ اس محقق نے ان لکچروں میں شخص و دیدہ ریزی سے کام لیا ہے اور اردو کی جملہ مطبوعات سالانہ رہنمائی اختیار کرتا (رسائل) کے ذریعہ ساتھ اس زمانہ کی انجمنوں، اداروں، قریبیوں، کہیں بعض سیاسی چیزوں کا بھی ذکر کیا ہے۔

موسم اور ادنیٰ درجہ کی کتب و رسائل میں اس بارگاہ سے نہیں بھیجا اب غیر ملکی کی بکسٹ ہاؤس ہم وطنوں کے لیے قابل رشک ہے کاش اس کے انجماء سے اس کے محقق اہل تہذیب و تمدن کے طلبہ اردو آئیں اور کم از کم سی بی سی پر اس سے ترقی یافتہ شکر میں اس کے ملک کا نہ سی تو کم از کم اپنے اپنے مذہب کی ترقی اور دکا جائید سال سال لیکر کتابوں کی شکل میں شائع کرتے رہیں۔ نگارسان دہلی کے زمانہ میں اردو نے ایسی نمایاں ترقی نہ کی تھی، بلکہ اب تو اٹھارہ صدی بہت آگے بڑھ چکی ہے، اور مملو مات فراہم کرنے کے ذرائع بکثرت مل آئے ہیں۔ اردو ہندی کا جھگڑا گیارہ ان و تاسی ہی کے سامنے شریعت دو چٹا تھا۔ اس محقق نے ہر جگہ اردو ہی کی تائید کی ہے۔ ایک ایک اقتباس ملاحظہ ہو

”محقر یہ کہ اگر سوجیات کی تعلیم کی کی وجہ سے جو رکاوٹ ہے وہ دور ہو جائے اور ایک کے مختلف حصوں میں آزاد ذرائع اردو وراثت کا رواج ہو جائے تو اردو ہی جو اس قدر صاف و سادہ، لطیف زبان ہے جو ہر طرح کی بات کو ادا کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے، جو اب بھی حقیقت میں ہندوستان میں منہ نشان کے بہت سے حصوں میں فلک و زمین کا کام دیتی ہے۔ وہ بلا شک ایک ایسی زبان نظر آتی ہے جو جلد یا بدیر ہندوستان کی تہ سبانی بولیوں پر سب کی نہیں تو اکثر کی جائے لیگی اور پورے آریانی ہند کی ایک مستجاش اور مذہب بولی عطا کر گئی“۔ (صفحہ ۳۰۱-۳۰۲)

اسد سے کہ انجمن ان معاملات کی دوسری جگہ کا ترجمہ شائع کر گئی۔ (ج-ق)

(۱۴) درجہ کو لوگوں سے نصاحت۔ یعنی کلیات معلوم ذرا ب سر محمد نزل اللہ خاں مرحوم رئیس بنیاد علیگڑھ۔ صفحات ۱۵۶ صفحات بلانیت۔ نئے کا پتہ، محمد مقتدی خاں صاحب شروانی شروانی پرنٹنگ پریس۔ علیگڑھ

موسم کے نامور محقق، رئیس ذرا ب محمد نزل اللہ خاں مرحوم کے متعلق کم لوگوں کو علم ہو گا کہ وہ شعر بھی کہتے تھے۔ اردو بھی زیادہ تر فارسی میں۔ زیر نظر مجاہد میں ان کے کلام کو مولوی مقتدی خاں صاحب شروانی نے ردیف دار مرتب کر لیا ہے۔ دیوان کے ۱۵۳ صفحات

میں فارسی کلام آیا ہے، البتہ چار مسخوں میں اردو، چند عربی اشعار اور ایک انگریزی ہی قطعہ ہے۔

فارسی کلام میں تقریباً سب اصناف سخن پر ذرا ب صاحب مہم نے طبع آزمائی فرمائی ہے۔ حمد و ثناء، اہامانہ انداز میں ہے۔ اس کے بعد غزلیات، قصائد، رباعیات، قطعات، تاریخ، امرائی ہیں۔ بڑے مطالعہ سے ذرا ب صاحب کی سوزنی طبع اور مہم گیری کا پتہ چلتا ہے۔ اس کے شرقی رمیوں کی شان ہی یہ تھی کہ وہ علمی و ادبی مشاغل بھی براہ جاری رکھتے تھے۔

[تاثر نے اطلاع دی ہے کہ یہ کتاب مثل تحفہ المسلمین کے میں دیوید ایک پچھلے نمبر میں کل دیکھا ہے، بلا قیمت لیگی! (ج-ق)]

ذاتیات و سیاسیات

آج کل بعض معاصرین کے مسخات اس بحث سے لگے جا رہے ہیں کہ آیا قائد اعظم کا جناح اسلامی طریقہ سے ہوا تھا یا سنی میرج ایکٹ کے ذریعہ سے ایک طرف۔ سے قائد اعظم کی تفتیش کے لیے یہ دعوے پیش کیا جا رہے کہ: ایک غیر اسلامی طریقہ کے مرتکب ہوئے لہذا ملت اسلامی کے قائد اور رہنما تسلیم نہیں کیے جاسکتے۔ اور دوسری طرف سے اس الزام کا۔ ایک کانگریسی کے اردو ارج کا سلسلہ بنایا جا رہا ہے۔

..... اسلام کی تاریخ میں صرف ۲۰ سال ایسے گزرے ہیں جب یہ نمبر اسلام کے بعد قائدین ملت کی شخصی زندگی عوام کے لیے ایک مثال اور دلیل ہو کر رہی تھی۔ اس کے بعد گذشتہ ۱۳ سو برس کے عرصہ میں وہ ۱۰۰ سال پھر کبھی واپس نہ آئے۔ اگر آج کوئی خالص ”نکوت الہیہ“ پھر قائم ہو جائے تو شاید پھر کسی گوشہ میں یہ دعویٰ کیا جاسکے کہ قومی دیانت کی کوئی شخصی رعمان کو ہونا چاہیے، لیکن تیب تک حکومت الہیہ ”نظم“ نہیں ہوتی، جماعتی، عناصر با ذاتی تعصبات کی بنا پر لہذا اس کی شخصی زندگی کو قومی سیاست میں گھسیٹ کر مانا حماقت اور یہودگی کے سوا کچھ بھی نہیں! یہ کیا انصاف ہے کہ ذہن کی تمام قومی خدمات پر اس کی شخصی لغزشوں کی وجہ سے خاک ڈالی جائے۔ اور صرف جماعتی تعصبات کے تحت اس قسم کے اخباری سبب سے سیاسی مسائل میں انتشار پیدا کیا جائے؟ ہمارے ملک کی بے بسی ہے کہ سب سے پہلے اس کے مذہبی تعصبات عادی ہو گئے ہیں اور اب یہ صرف مسلم دین پر مسلم ہی کا سوال نہیں بلکہ مسلمانوں کی اجتماعی زندگی میں بھی تفریق کے اعتبار سے غلو کا یہ عالم ہے کہ اگر ہم کسی لیڈر کے خیالات سے متفق ہیں تو ہمارا پہلا کام یہ ہے کہ اس بات کا پتہ چلائیں کہ اس شخص نے جناح اسلامی طریقہ کے مطابق کیا کیا نہیں!.....

جو اردو کی طرح لوگوں کے گھروں کے اندر جھانکنے کا بیٹھوہ جو جاری عیافت نے اختیار کیا ہے اس کے لیے ہرگز قابل فخر نہیں ہو سکتا..... (پیام)

سڈل کے بے دلیل دعوے

اور اسکا مدلل جواب

لاہور: لاہور کے محکمہ اعلیٰ تعلیم کے سربراہ اور اعلیٰ تعلیم کے محکمہ کے سربراہ

(۴)

البتہ اسرائیلی روایات جو کتب مقدسہ میں مذکور ہیں وہ انجیل وغیرہ میں درج ہیں انکا درجہ قریب قریب وہی ہے جو کتب تاریخ میں درج شدہ واقعات کا۔ لیکن چونکہ ان کتب میں تحریف ہو چکی ہے اور ان کا کوئی سلسلہ سند موجود نہیں ہے نہ اس کے روایات کے ذوات و صفات کا۔ کوئی علم ہے۔ اس لیے ان روایتوں میں جو اسلامی اصول و روایت پر پوری اثراتی تھیں وہ درجہ ظن میں بلکہ اس سے بھی کم درجہ میں قابل قبول ہیں اور جو ایسی نہیں ہیں وہ قابل رد ہیں، لیکن اگر مشہور نام روایات اور ان روایات میں تضاد ملے ہو تو کسی ایک کو ترجیح قرآن کی بنا پر حاصل ہوتی ہے ورنہ شکوک ہوتے ہیں۔ لہٰذا جو کچھ درج کیا ہے۔ اس لیے کہ سلسلہ سند مفقود ہونے کی حیثیت سے دونوں یکساں ہیں

(۵) جہاں قرآنی بیان اور اسرائیلی بیان میں تضاد ملے ہو وہاں قرآنی بیان کو قطعی طور پر ترجیح حاصل ہے۔ یہ ترجیح اسلامی نقطہ نظر سے بھی ہے اور عقلاً و اصولاً بھی اس لیے کہ قرآن مجید کے متعلق مخالفین کا بھی اقرار ہے کہ وہ تحریف سے محفوظ ہے۔ اور اسرائیلیات محض میں نیز اسکے بیان کردہ قصوں کی تردید اسرائیلی کی جانب سے ثابت نہیں۔ حالانکہ اسکا خود دعویٰ ہے۔ ان ہذا القرآن یقیناً علیٰ بنی اسرائیل اکثر الذی ہم فیہ یختلفون (نمل) اور اس دعوے کی تردید بھی مقبول نہیں ہے۔

اس قصہ کے متعلق ڈاکٹر صاحب نے خود قصہ قابیل: قابیل | اقرار فرمایا ہے کہ تاریخ کی روایت میں اور قرآنی بیان میں کوئی مماثلت نہیں ہے۔ اگر مماثلت بھی ہوتی تو اس سے ڈاکٹر صاحب کا مقصد ہرگز نہیں پور ہو سکتا تھا جیسا کہ ہم اس بحث کی ابتدا میں پہلے اصول میں واضح کر چکے ہیں، تاہم ڈاکٹر صاحب کو اعتراض کرنا ضروری تھا، اس لیے آپ نے "فرز" کی روایت کو اسکا ماخذ قرار دیدیا۔ لیکن اس اخذ کی دلیل کیا ہے؟ اسکا کوئی جواب ڈاکٹر صاحب کے پاس نہیں ہے۔ مزید اظہار یہ ہے کہ قرآنی بیان اس روایت سے بھی بالکل مختلف ہے۔ قرآنی روایت میں ہے کہ کتے نے حضرت آدم علیہ السلام کو دفن کا فن سکھایا اور قرآن مجید کہتا ہے کہ اس نے قابیل کو سکھایا۔ پھر بھی ثانی کو اول سے ماخوذ کہنا ڈاکٹر صاحب ہی کے لیے دلیل انسانوں کا کام ہو سکتا ہے۔ موصوفت اگر غور فرمائے تو انکو معلوم ہوتا کہ

اس اختلاف کی وجہ سے جو موصوفت کو بہت معمولی معلوم ہوتا ہے روح قصہ میں کس قدر عظیم الشان فرق ہو گیا۔ قرآنی بیان کی روح یہ ہے کہ قابیل کو سے کے اس فعل کو دیکھ کر اپنے گناہ کی خاصیت کا ادراک کرتا ہے یعنی اسکو مشاہدہ ہوتا ہے کہ اس گناہ سے اس کے ذہنی توازن کو مضطرب کر دیا ہے۔ اور اس کے فہم عمومی کو بھی اس سے چھین لیا ہے۔ اس پر اب میں قرآن مجید گناہوں کی اس خاصیت کا بیان بھی کرتا ہوں کہ انکا اثر کم و بیش اور مختلف صورتوں میں عقل و فہم پر بھی پڑتا ہے۔ یہاں تک کہ انسانی فہم کو حیوانی فہم سے بھی نیچے گرا دیتا ہے۔ دوسری چیز جو قرآنی قصہ سے سمجھ میں آتی ہے یہ ہے کہ انسانی فہم جب شرعی منافع کو محسوس کرتا ہے اور وہی کے مقرر کیے ہوئے راستوں سے منہ موڑ دیتا ہے تو اسکو نفس طبعی منافع پر چلنا پڑتا ہے۔ اور اس حالت پر جو شپکار اثرات پہنچتا ہے اس قدر دلیل ہوتا ہے کہ اسکو حیوانات کے سامنے ڈالنے سے نمذہ کرنا پڑتا ہے۔

اسرائیلی قصہ میں قرآنی قصہ کی اس روح کا نام و نشان بھی نہیں ملتا ہے۔ بلکہ اس سے یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ انسان نے اپنی معاشرتی افعال و حرکات کو حیوانات سے سیکھا ہے۔ یہ بات نہ صرف غیر اجماع ہے بلکہ کلیہ کی حیثیت سے مغلطہ ہے۔ اس خیال کی سرمد اگر غور سے دیکھو تو ڈارون کے نفوذ لائین نظریہ ارتقاء سے ملتی ہوئی نظر آئیگی۔ جو ان سب ادیان کے نزدیک واجب الروی ہے جو اپنے مذہب کو الہامی کہتے ہیں۔ اس سے علامت ثابت ہوتا ہے کہ ربی کی غلط روایت یا جو اسرائیلی روایات اس بارے میں مشہور تھیں قرآن مجید نے انکی غلطی کو واضح فرما کر صحیح واقعہ بیان فرمایا ہے۔ مگر ڈاکٹر صاحب کو یہ تزیہ و تصحیح اخذ و استنباط نظر آتی ہے۔ سچ ہے؟

ہنرہ چشم مدارت بزرگتر حبیب است
اس آیت کا ربط قابیل و قابیل کے ساتھ ڈاکٹر صاحب کی سمجھ میں نہیں آتا ہے۔ موصوفت کے اس اقرار انہی پر مبنی سمجھ آتی ہے۔ سو اس کے کیا کہیں کہ؟

سخن شناس نہ دلیر خطا اینجا است

ہر حال ہمارا مشورہ یہ ہے کہ ڈاکٹر صاحب کسی معمولی عربی کے طالب علم قرآن مجید کے اس مقام کو بڑھ لیں یا اگر دیکھ سکتے ہوں تو کوئی معمولی سی تفسیر دیکھ لیں تو انکی شکل صل ہو جائیگی۔

تفسیر نامور میں موسیٰ کی عبارت نقل فرما کر ڈاکٹر صاحب بہت سرور ہوئے کہ یہی قرآن مجید کا یہ معنوں اس میں مل گیا اس لیے یہ اسی سے ماخوذ ہے۔ اس نوبات کا جواب تو گذشتہ صفحات میں بار بار دیا جا چکا ہے اور بتایا جا چکا ہے کہ کسی معنوں کا اشتراک اخذ کی دلیل نہیں ہے۔

اب اس کے اعادے کی حاجت نہیں ہے اگر یہاں یہ بات غرض نہ بننا

مثبت و رضا

(ادشا و ابوالحسن غلام دستگیر صاحب گلبرگہ۔ دکن)

انسانی مادی و مادیات اور مادی لایسنی انکار اور دلی اضطراب کی پیدائش اس لیے ہوتی ہے کہ شعور و فکر کی قوتیں بیدار ہوں اور انسان حقیقت و معرکت کی جانب قدم بڑھائے۔ تکلیف و مصائب اور انکار کی بارش اس لیے ہوتی رہتی ہے کہ ان سے نجات کی کوشش کرتے ہوئے انسان اچھی طرح جان لے کہ مادی ذرائع کس حد تک اسکی عقدہ کشائی کرتے ہیں مطلق مادی ذرائع کی کثرت، فراوانی، جوش و خروش، کے لیے مصائب و آلام کے نئے نئے میدانوں کا اضافہ کرتی جا رہی ہے۔ اور یہ سب کچھ اس لیے ہوتا ہے کہ ہر انسان کو ہر لمحہ ہر لمحہ بند و صورت ایک اور ایک ہی کی جانب اپنی ہر قوت و انیوں کے ساتھ رجوع ہو جائیں۔ مادی غلبہ اور دلی اضطراب و خوف۔ پہنچ سائی کرنے کا نام ہے۔ دلوں کوئی نہ جان اور اضطراب نہیں جس سلسلے ایک ہی ایک پیش نظر دل کی انتہا اور اسکی پائیں اس وقت تک نہیں سمجھتی۔ جب تک کہ دل کی بے پناہ وسعتوں کو ربانی تبدیلیات پر نور و نور نہ گردیں۔

وہ جو اللہ کی طرف رجوع ہوتا ہے اور اسی سے استغاثت طلب کرتا ہے اُسکو اُسکی قدر کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ اپنی احتجاج اسکی عظمت، اپنی بکسی و بے بسی اور اسکی قدرت و طاقت، اپنی موت و حیات، اسکی حیات و بقاء، اپنا جملہ نادانی و ظلم اسکا علم، حکمت اور عدل اس پر روشن ہوتے ہیں۔ یہی آب و گل سے آگے عالم، حکمت اور عدل اس پر روشن ہوتے ہیں۔ یہی آب و گل سے آگے عالم بالما کا پاتا ہے۔ اسی سے دماغ کا غلبہ، دل کا اضطراب دور ہوتا ہے۔ وہ جو اسکی جانب رجوع نہیں ہوتا اور اس سے استغاثت طلب نہیں کرتا۔ اسکو صفات و تجلیات کا مشاہدہ نہیں ہوتا۔ وہ صرف نفسانی خواہشات کی ہنگامہ آرائی کو دیکھتا ہے۔ اس لیے اسکو اپنی ہستی چند روزہ فانی نظر آنے لگتی ہے۔ اُسکو بقاء اور حیات و دام سے محرومی ہو جاتی ہے۔ اذلی وابدی نعمتوں اور ہزار ہا عالم کی سیر سے محروم رہ جاتا ہے کیا ہی بد نصیبی ہے اور کیا ہی حسرت و الم!

جبر و اختیار، مثبت و رضا، خیر و شر، جزا و سزا، فناء و بقاء، اسی قسم کے نظریاتی سوالات ہیں، جنکے حل کرنے کے لیے ہر دلی انسان کو مضطر رکھنا چاہیے۔ یہ سوالات الٰہی برکات و تالاف الٰہی کے نظریاتی وسعتوں سے برسرِ بکار ہونے کا نتیجہ ہوتے ہیں۔ ان سے دلی بے چینی اور اضطراب پیدا ہو جاتا ہے۔ خود ہی کی غور و فکر اور غور و دعا کے ساتھ بغیر کسی کجی دماغ اور ذہنی قلب نے الہامی

تعلیمات کی جانب مدق دل سے رجوع ہوں تو ان حالت مسائل کی عقدہ کشائی ہوتی ہے اور یہ اللہ ہی کے ذکر کا نتیجہ ہوتا ہے۔

الابذکر اللہ تعالیٰ القلب۔ ہدایت متقین کے لیے ہے، صاف و پاک دل، مجر و انکساری سے رجوع ہونے والوں کے لیے ہے۔ مومن کے دماغ میں مثبت کے متعلق غلبہ اُس وقت پیدا ہوتا ہے، جب وہ بدی اور اُسکی آخری سزا پر غور کرتا ہے۔ سزا کے درد و تکلیف سے ڈرتا ہے۔ بدی سے بچنے کی کوشش کرتا ہے۔ لیکن الماعت میں تساہل اُس سے سرزد ہو جاتا ہے۔ اُسکا دلی شاسف اور ملول ہوتا ہے۔ وہ توبہ و استغفار کی جانب رجوع کرتا ہے۔ دل میں خشیت اور اللہ کا خوف پیدا ہوتا ہے۔ بدی اور نیکی کی تیز آجاکر ہونے لگتی ہے۔ بندہ خدا کی مزیہ رحمتوں کا مستحق ہونے لگتا ہے۔ شیطان سے بھلا ان رحمتوں کا جوش میں آنا کہاں دیکھا جاسکتا ہے۔ اُسکو اپنے عدل و حکم پر اصرار ہے۔ وہاں گناہ کا اقرار کہاں۔ یہ بندہ اپنی غلطی کا اقرار کرتا ہے۔ اللہ کی رحمتوں کا طلبگار بن رہا ہے۔ ایسے مومن کو شیطان توبہ و استغفار کی نعمتوں سے محروم کرنا چاہتا ہے۔ مثبت کے غلط مفہوم سے گناہ پر اصرار کرنا چاہتا ہے۔ یہ عدد ہیں کا ایک فریب ہے مثبت کے اس غلط مفہوم کو دور کرنا ہے تو اللہ ہی کی طرف رجوع ہونا چاہیے۔ اور اسی سے اس امر کی استغاثت طلب کرنی چاہیے۔ کہ نعم نصیب ہو۔ اور یہی اللہ کا ذکر ہے اور انشا و اللہ اس سلسلے ذکر عبادت و استغاثت سے دماغ کا غلبہ اور قلب کا اضطراب دور ہوگا۔ مثبت و رضا کے فہم کے لیے انسان کی عاجزی اور اسکی رحمتیں درکار ہیں۔ لا حول و لا قوۃ الا باللہ۔

مثبت کے متعلق مومن کے دل میں اُس وقت بھی اضطراب پیدا ہوتا ہے جب عذاب و دوزخ کے تصور میں ظلم کا شائبہ پیدا ہو جائے اسکی حکمت اور صفت عدل و رحم کو بندہ فراموش کر جائے اور اپنی اُس استعداد کی نفی کرے جبکہ وہ مکلف کیا گیا ہے۔ اور جب وہ اپنے اختیارات کے حدود اور قانونِ الٰہی کے تحت پیدا ہونے والے واقعات جو غنیمت و نعمتات کے اپنے مقصد کی طرف روانہ ہیں پیدا ہوتے ہیں۔ ایک دوسرے سے ملا دے۔ قلبی ایمان کے سچے عقل چرچا کرے۔ وہ لا یدعون اللہ نفسا الا وسما سے آگے مکلف نہیں ہے۔ ہر مومن کے دل کی دھڑکیں اسکی وسعت نفس کا ہر آن پہنچتی رہتی ہیں۔ یہ کسی سے دریافت کرنے کا امر نہیں ہے، اپنا آپ محاسبہ ہے۔ اسکو اس امر کی تعلیم دی گئی ہے کہ وہ شعور قلب سے ہر سالہ کے فہم کے لیے اللہ ہی کی جانب رجوع ہو۔ شیطان کے کرد و فریب سے بچنے کے لیے اللہ ہی کی طرف توجہ دے اور اسکی پناہ میں آئے۔ قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق۔ قل اعوذ برب الناس ملک الناس۔ اگر قوت کے استعمال کے لیے یہ اپنے آپ کو دیکھتا۔

تو نفس کی طرف رجحان ہوگا، اللہ کی استغاثت نہ ہوگی، یہی کی نفسی ہوگی، لہذا اسے بوجہ دشوار دیا ممکن ہوگا۔ اسی دیر اور عبادت کی طرف بلایا جاتا ہے، اللہ رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین ایک نصیحت دے ایک نصیحت، اللہ رب العالمین الصراط المستقیم۔

کائنات میں مقصد کے لیے پیدا کی گئی یہ کائنات عالم ایک خاص ترتیب و نظام اور اہل اصول و قوانین پر عمل رہا ہے۔ ابتدا و وجود کے آثار و وسیع تر زمان و مکان کے تخلیق پر وہیں پر نمایاں کیے گئے۔ جو سب ان آثار و وجود سے حیات، نشوونما اور حرکت و زندگی کی تخلیق کی گئی۔ عالم جاوی، نباتی، حیوانی وجود میں آیا۔ انکی تعمیر و تخریب، ترکیب و تحلیل، حیات و موت، خلقت و فساد کی گردشوں سے کسی فعال مہم کے وجود کو قائم کیا گیا۔ کوئی جو تا بظہار عیال و جمال اور قدروں و حکمتوں کو دیکھتا، اور یہاں شدہ عالم سے مسکاپتہ چلا تا۔ اسی دوسرے مقصد کی تسلی کے لیے انسان کو پیدا کیا گیا۔ اس کے رحم و کرم، عدل و انصاف اور صفات کی معرفت کے لیے۔ اس انسان کو عقل و ارادہ کے ساتھ قدرت و اختیار کی بخشش ہوئی۔ اب بندوں کی جانب سے شوق و اشتیاق اور غلو و محبت کی پیشکش ہے۔

قانون کو بنی کے تحت مخلوقات کے دائرے قائم ہوتے ہیں۔ ایک وہ مخلوق جس سے خدا کے وجود، قدرت و طاقت، حکمت و کبریائی کی جلوہ نمائی ہوتی ہے۔ یہ جلوہ نمائی اس مخلوق کی تسبیح و تحمید ہے۔ سبحانہ ما فی السموات والارض اور سبحانہ من فی السموات والارض طوعاً و کرہاً۔ دوسری مخلوق ہے جسکو اس پہلی مخلوق پر شرف حاصل ہے۔ وہ جلوہ نمائی سے آگے جلوہ آرائی کو دیکھنے کی استعداد و صلاحیت رکھتی ہے اس استعداد و رکھنے والے مقرر انسان کا اسکی طرف آنا و ذوق و شوق سے ہوا۔ اس پر پیدا کرنے والے کی رضا ہے۔ وہ جلوہ آرا ہو اور دیکھ کر ذوق و شوق سے بڑھنے کی استعداد رکھنے والا اسکی جانب نہ بڑھے۔ اس کے غضب کا باعث ہے۔ اس کی بے نیازی اسکو پسند نہیں کرنی کہ کسی استعداد رکھنے والے، تیرا بلایا جائے۔ بس یہی وہ اہم بات ہے جس سے عالم انسانی میں تمام صحیحی واقعات رونما ہوتے رہتے ہیں۔ و کذا اللہ محاکم اسے واحد و لکن فیض من لیس و دیدی من یشاء و لیس من یشاء من یشاء ہے اور اہل کی جانب سے اہم بات ہے اس لیے فیض من یشاء وہ جو سوال کرتے ہیں کہ کیا اللہ چاہتا تو ہم بدی سے بچ کر نیکی نہ کرتے، دراصل اللہ کی صفت مہمیت و بے نیازی کا شکوہ کرتے ہیں، اور اپنے اختیار و تمیزی کو پسند کرتے ہیں۔ گویا کردہ انسانی دنیا کے جذب و شوق اور اشتیاق و محبت کی ہلکا آرائی کی تخلیق کی شکایت کرتے ہیں۔ اس طرح کائنات کے ان بن

مخلوقات کے حصول سے جو حیات، دوام اور ابدی سرت کے لیے بنائے گئے ہیں اور جو عمل سے آگے سرت، جذب و شوق اور محبت ہی کے میدان میں محروم، ہٹا چاہتے ہیں۔

مخلوقات کے حصول سے جو حیات، دوام اور ابدی سرت کے لیے بنائے گئے ہیں اور جو عمل سے آگے سرت، جذب و شوق اور محبت ہی کے میدان میں محروم، ہٹا چاہتے ہیں۔

بندوں کا راستہ قانون کو بنی کے تحت مصائب و آلام سے گزرتا ہے۔ انسان میں اہتمام و اختیار کی قوتوں کی نشوونما، جذب و شوق، غم و نجات، استغفار، عدل و شجاعت کی پیدائش ان ہی سبب و شکر اور تسلیم کے وسیع میدان میں ہوتی ہے۔ من تبارک البرحمتی تنفقوا ملاحتون، اور ولبنوا لکم لیشی من الخوف والجوع و نقص من الاموال والافس والضرر، کی آزمائشوں اور احب الناس ان یرکوا ان یقولوا آمنا، ہم لا یفتنون، کے استقامت اسکی توفی ہی کے لیے جاتے ہیں، ترکیب و تحلیل، تعمیر و تخریب، حیات و موت، خلقت و فساد کی گردش اس کے آگے انھیں صفات کی پیدائش کے لیے ہوتی رہتی ہیں۔ اور وہ بھی جو اس دارالعمل میں عمل سے آگے صرف جذب و شوق میں مصروف، تبارک و تعالیٰ، اسکی صورت گشت نشینی کی ہو جاتی ہے، بلند تر مراتب کے حصول کے لیے وسیع تر مقامات میں جہاد کی ضرورت ہے۔ سابقوا الی مغفرة من ربکم، سنہ و سنہ کونز السماء والارض۔

انسانی ذہن کائنات میں ایک عبوری دور ہے۔ اس میں تمام اختیارات کو اپنی ہی جہانی کے لیے جبر و اکراہ کے دائرہ سے آگے نشیرونی طور پر ذوق و شوق کے ساتھ قانون نشیرونی کے تحت اسکی سے کے لیے تقسیم پروردگار بنا ہوئے ہیں اور ان عالم بالا میں داخل ہونے کے لیے پورے پورے جہاد و جدوجہد کرنی ہوتی ہے۔ اس جہاد کے گہرا جائے اور اسکی استقامت سے بے پروا ہو جائے اس کے لیے اس عالم بالائیں کوئی مقام نہیں ہے۔ یہ بن و بنا لا مقام ترجمانی الی ربک و انہیہ مرغیہ کا مقام ہے، اور غاد غلی فی عبادی و اد غلی صحتی کا مقام ہے اور سرت متعین کے لیے ہے۔ باوجود اختیار کے، دنیا کو مائل نہ کرنے پر حسرت ہی حسرت افروز ہی انوس اور ذلت ہی ذلت ہے۔

رحمت کس کو کہتے ہیں؟ کوئی دنیا مجسم، ٹھوس اور جھنجھکی ہے، اس حاسہ کے نہ دیکھنے والے کو کیا بتلائیں جو ذلت کی ڈھانچے بھرتی جہادوں کو بلند بلند مقامات میں پیش و آرام کو، کھانسنے پینے پینے کی لذتوں کو نفسانی امتیازات کی تکمیل کو مجسم اور ٹھوس سمجھتے ہیں اور دل میں اضطراب ہی اضطراب رکھتے ہیں۔ رحمت کی دنیا دل میں سرت الجھناؤں اور نور کو بھردہتی ہے جس سے دنیا والوں کے دل خالی ہوتے ہیں کو ان ٹھوس ہٹے کو مجسم ہے، کوئی حقیقت ہے؟ یہ اللہ والے ہی بلند نہیں وہ وہو مسلم انما کنتم۔ انما تو کو فتم، جبر اللہ، اور اللہ بکائنات عبدہ کی مجسم و پور کائنات سے سر فراز ہیں انکی نظروں میں انما الحیوة النیاسب و زنیہ و تقاضا و منکر و عاثر فی الاموال والادلاد کے، کچھ نہیں ہے۔

غیر لنگی لیڈروں کی زبان

کارمین کام کو معلوم ہے کہ جب ملکیڈام اور کشمیر میں لوگوں نے مولانا ابوالکلام آزاد کے خلاف غیر ہندو مذہب کے توہم لانا والے خلاف شدید الفاظ میں اظہارِ نفرت کیا۔ اس لیے کہ پاپاک زندگی میں اگر اس قسم کی حرکت کو جائز یا حق بجانب قرار دیا جائے تو کسی کی بھی عزت محفوظ نہیں رہ سکتی۔ اس کے علاوہ مولانا ابوالکلام اپنی تحریر و تقریر میں اس قدر ثنائیت و تضاد اظہار اختیار کرنے کے عادی ہیں کہ ان کے خلاف کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ اور جو شخص اپنے سیاسی مخالفین کے خلاف کہیں ایک دگزار لفظ بھی استعمال نہیں کرتا۔ اس کی دگزار ہی نہایت نادانانہ اور کمینہ حرکت ہے۔

لیکن ہیں انیسویں سے کتنا چلتے کہ بعض دوسرے غیر لنگی لیڈر اس قسم کی احتیاط ضروری نہیں سمجھتے۔ ایک بزرگ نے اپنی بعض تقریروں اور سالوں میں ایک اور ایک سلسلے پر کتنے چینی کر کے سو سے یہاں تک کہ بابر "مسلم ایک بدنامیہ کی قربان گاہ پر جان مال عزت اور مذہب کو قربان کر دینا ضروری سمجھتی ہے۔ اس کا جواب جو کچھ دیا جائیگا وہ یقیناً دگزار ہو گا۔ اور جو شخص اس قسم کے خیالات کے اظہار پر اصرار کرے گا، اس کو بعض جیشے برا بھلا بھی کہہ گزریں گے۔ خاکساروں کے لیڈر علاوہ شرتی نے تو اس سلسلے میں بازار میں غنڈوں کا بھی بات کر دیا۔ آپ نے اس قسم میں سٹر جناح کے متعلق یہاں تک کہ دیا کہ قائد اعظم پر غداری کی لعنت۔ وہ جمہور اور رکار اور کافر ہے۔ اب خود ہی انصاف کیجئے، اگر اس کا جواب بعض غیر ذمہ دار اور جوش میں پھر سے اسے نوجوان لکھو کے دیں، تو اس میں قصور کس کا ہے۔ مولوی منظر علی انہر نے سٹر جناح کے خلاف نہایت ذہریلی تقریریں کیں اور انہیں بفرنگ کہنے میں آں نہ کیا۔ حالانکہ ہمیں مولوی منظر علی سے مشرقی مدارس سے زیادہ شائستگی کی توقع تھی۔ سٹر جناح اور دوسرے ذمہ دار مسلم لنگی لیڈروں نے آج تک اپنی کسی تقریر و تحریر میں کسی کی دگزاری نہیں کی۔ کسی کو گالی نہیں دی۔ کسی کو کافر نہیں بنایا۔ پھر ان کو کسوں گالیاں دی جارہی ہیں؟

حالات بہت نازک ہیں۔ اس لیے ہم ہر مسلمان جماعت کے لیڈروں اور کارکنوں سے محبت التجا کرنے ہیں کہ وہ کسی حالت میں بھی رخواہ نہیں اشتغال میں دلایا جائے (اخلاق اسلامی کا دامن ہاتھ سے نہ چھوڑیں۔ اسی میں ملت اور اس کے اخلاق کی عزت ہے اور اسی میں ہر شخص اور ہر جماعت کی آبرو کا تحفظ ہے۔) (انقلاب)

سر شاہ سلیمان مرحوم

فانا علیہ السلام سر شاہ مرحوم، علی گڑھ یونیورسٹی کے مستقل دانشور

منتخب ہوئے۔ ایسے قابل بے لوث، اور ان تک کلام کہنے والے ہم میں غالب غالب ہیں۔ علی گڑھ یونیورسٹی کا کام خصوصیت کے ساتھ نہایت پیچیدہ ہے۔ پایاں اور مختلف النوع ہے۔ اس سے خاطر خواہ عہدہ برآ ہونا معمولی بات نہیں۔ سر شاہ ہمیشہ ہر اقدار کو یا جب بھی فیڈرل کورٹ میں جھپٹی ہوئی یا موقع مل جاتا، علی گڑھ چلے آئے، رہ آئے کے ساتھ ہی یہاں کے کاموں میں نہک ہو جاتے۔ انسانی میں نیام کرتے۔ ڈانٹناک ہال سے خرید کر کھانا شگاہ اور آفس ہی میں سونے۔ وہ یونیورسٹی کا ایک پسہ اپنی ذات پر صرف نہ کرتے۔ بلکہ اس بارے میں وہ اس درجہ محتاط تھے کہ بعض بڑے زانے کے مسلمانوں کی یاد دہانی دے جاتی تھی۔ دن رات للہا! اشفاق! ہیر دین علامہ داکا ہر سے سابقہ رہتا۔ ان کی سنتے اپنی کہتے اور بڑھاتے۔ انہوں نے کسی سے کسی حال میں ملاقات کرنے سے گریز نہ کیا۔ (پروفیسر رشید احمد صدیقی۔ ایم اے)

(بقیہ صفحہ ۵)

منزوری ہے کہ ڈاکٹر صاحب اس معاملہ میں بھی جو کہے ہیں۔ اسی وجہ سے آدم کو تنہا پیدا کیا گیا تھا تاکہ وہ تجھے سکھائے۔ ان الفاظ اور قرآنی الفاظ "من اہل ذراہ کتبنا علی بنی اسرائیل" میں جو فرق عظیم ہے، وہ بلاغت و فصاحت کا ذوق رکھنے والوں میں مخفی نہیں ہے۔ یہ اسرائیلی روایت تو محض یہ بتاتی ہے کہ یہ حکم ایک اعلیٰ تعلیم ہے اور قرآن مجید اس کا ایک اللہ تعالیٰ کا عائد کیا ہوا فرض قرار دیتا ہے۔ دونوں باتوں میں جو فرق ہے وہ ظاہر ہے۔ علاوہ بریں اس اسرائیلی روایت میں آدم علیہ السلام کی تنہا پیدائش کا تعلق اس تعلیم سے بالکل غیر واضح ہے۔ حضرت آدم کی دنیا کی کو بعد اس تعلیم میں کیا دلیل ہو سکتا ہے۔

"کی ادعائی ماثلت سے ڈاکٹر صاحب سے ڈاکٹر صاحب نے جو استدلال فرمایا ہے، اس کو دیکھ کر یہ مثل یاد آگئی "الفریق یأخذ بکل عشیش" یعنی ڈوبتے کو تنے کا سہارا بہت ہوتا ہے۔ بات اس قدر مہل ہے کہ جی نہیں چاہتا کہ جواب دے کہ اس کی دقت کو بڑھایا جائے۔ پس عرض یہ ہے کہ حضرت، بسیار سفر باید تا بختہ شود ملے۔"

اچھا ڈاکٹر صاحب! حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے غذا "کا لفظ استعمال فرمایا ہے اور اہل ہند کی قبل مسیح کی کتابوں میں بھی اسی لفظ کا مراد لفظ استعمال ہوا ہے، تو کیا آپ تسلیم کریں گے کہ حضرت علیہ السلام نے اپنی تعلیمات ہندوؤں سے اخذ کی ہیں؟

دینے شکر جس پڑنے حسن پڑنگ ہرین بیدار کر کے دفتر صدر
گو کہ کچھ لکھو سے شایع کیا

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ

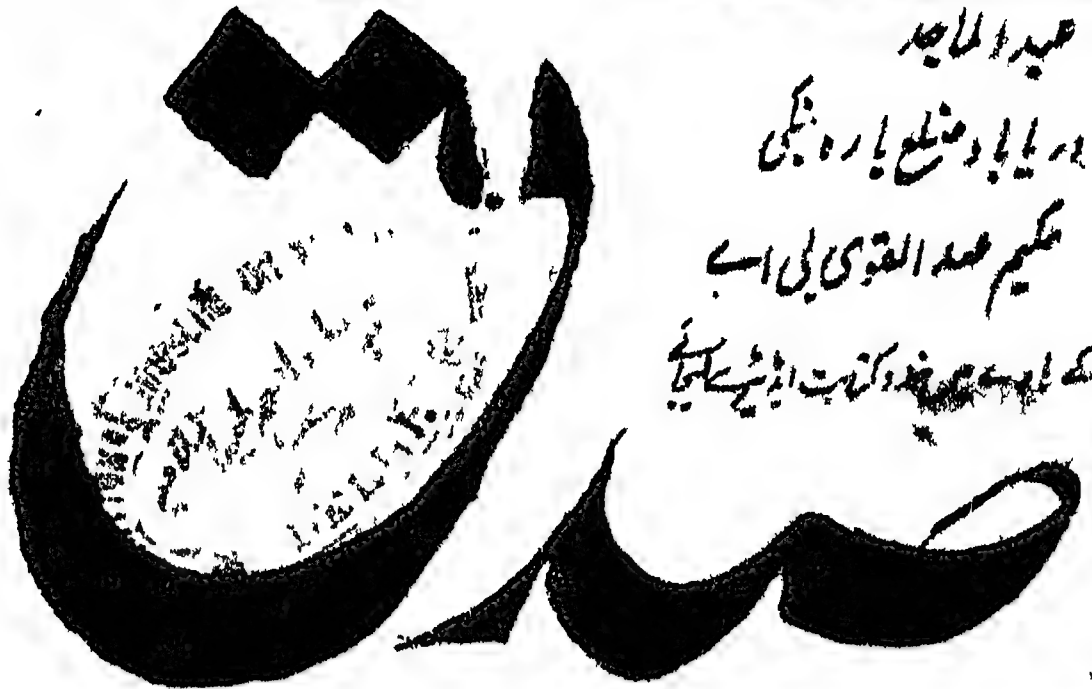
اور جو سچی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو سچ مانا وہی پیہرگار ہیں

ایڈیٹر - عبد الماجد

پتہ :- دریا باد ضلع بارہ بنگی

نائب : ملکیم عبد القوی بی اسے

مصلحین کے لیے یہ فیضانِ کائنات ایڈیٹر ہے



چند روز قبل

چند روز قبل

کے متعلق برائیت اس پتہ پر ہوا۔

محمد عبد الرؤف عباسی مستم تسبیح

مرشد آباد پٹیس - گولہ گنج - کھنڈ

چند روز قبل

ششماوی شہر

بیرون سندھ سالانہ شنگ

قیمت نئی پوچھ ۲

سر ۴

شعبہ ۱۶ - ذیقعدہ ۱۳۶۲ھ مطابق ۲۳ - اکتوبر ۱۹۴۵ء

جلد ۱

خاموش لمحہ

لندن کا مشہور و معروف گھنٹہ گھر جس کا نام گھنٹہ گھر ہے اس کا گھنٹہ سجا ہے تو اس وقت ایک منٹ کے لیے وہ گھنٹہ نہیں خاموش ہو جاتا ہے اور سرکاری طور پر ساری انگریزی عبادت پر کامل سکوت کا تسلط ہو جاتا ہے۔ انگریزی قوم جو سکوت اور سکون کو شاید جو دیکھ سوت کا مراد سمجھتی ہے اور سلسل حرکت میں برکت نہ پا کر رہی ہے اس ایک منٹ کے لیے خاموش ہو جاتی ہے اور ہر فرد اس وقت اپنے عزیزوں، دوستوں، اور قوم و وطن والوں کا خیال کوئلے لگاتا ہے۔ اور ہر شے غصے سے ستور چلا آتا ہے اور اس وقت یہ وہ ہیں اسی طرف سے لایا گیا تھا کہ ملک کے زمانہ میں وطن والوں کو اپنے دور آفتاب عزیزوں، دوستوں کی یاد دلا دے کہنے کا سوچ لیا ہے۔ قوم میں اجتماعی شور پیدا کرنے کے لیے افراد قوم میں اجتماعیت برقرار رکھنے کے لیے یہ سنہ اکسیر پایا گیا اور اب وزیر اعظم سٹراٹھیل نے اپیل شیع کی ہے کہ اس دستور کو مستثنیٰ کر دیا جائے کہ یہ جنگ و امن دونوں حالتوں میں اجتماعی کیسٹی کے لیے بے نظیر ہے۔ انگریز اس وقت دنیا کے کسی حصہ میں ہیں میں اس لمحہ اپنا سارا کاروبار چھوڑ اسی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔

سجھایا ہوا آپ کے رسول کا بنایا ہوا۔ وہ بولتا ہوا ہے وہی ہے جس وقت آپ کی سجدوں کی غیاس اور بقاء دوس سے اذان کی آواز بلند ہوتی ہے! کوئی سلمان اس وقت کہیں اور کسی میں نہیں ہوتا پڑھ رہا ہوتا پڑھا رہا ہوتا کھانا ہوتا پانی نہ ہوتا چل رہا ہوتا اسکو میں ہوتا کالج میں ہوتا دفتر میں ہوتا دکان میں ہوتا کھری میں ہوتا جیل میں ہوتا ریل میں ہوتا کھیت میں ہوتا جنگل میں ہوتا اس پر ذکر اللہ اور نماز کی طرف توجہ واجب ہو جاتی ہے اور وہ دنیا دار آٹا ٹاٹا دیندار بن جاتا ہے اور سب کے دل میں مادی علاقہ سے دور ایک آن دیکھے مذا کی یاد اور سمت قبلہ کی طرف رخ کر کے دست بستہ کھڑے ہو جانے کی تحریک تازہ ہو جاتی ہے! یہ نعمت آپ کو ہر روز ایک بار نہیں، پانچ پانچ بار حاصل ہوتی ہے۔ اور وحدت آفرینی کے برقی اثر اور مقناطیسیت میں ہر انسانی اختراع اور ہر مصنوعی ذریعے کتنی بڑھی ہوئی! حیات ہے کہ ہم اصل کی قدر نہ کریں اور اغیار کا نقص اور ناقصات کی طرف لپکے لپکے دوڑیں اور انہیں کعبیت سمجھیں!

اسلام کا سچو

نڈا سندھ کی نئی کتاب یسوع یا پوس

4F6USORPAUL پر ایڈیشن ۱۳- اکتوبر ۱۹۴۵ء کا

نمبر :-

"کتاب کا عطر ہے کہ پوس سے یسوع کی طرف: ایسی بصفت کا دعویٰ ہے کہ انا میل اور خطوط کی عبارات و اشارات دونوں سے اسکا قطعی ثبوت مل جاتا ہے کہ یسوع اور پوس کی وہ بجا کل مختلف

انتہا بلند اور خارج بر خاموشی قوم کے اس ذرا بجا خاموش لمحہ سے لگتا ہے، لیکن وحدت: کجی کے باب میں ہر جہاں اور ذوقی منکلم لمحہ آپ کے پاس میں ہے آپ کے ذہن کا گڑھا ہوا نہیں، آپ کے

تخصیص نہیں، دونوں کی تعلیمات باہم متضاد، اور آج دنیا کے سب سے بڑے
 کلیسائی دواؤں کے تیار کرنے والے کے پاس ہر قسم کی سائنس کا علم
 ہوتا ہے، لیکن ان کی تحقیق بالکل ہی ہے اور اس کے بارے میں
 ہم جس کے حوالہ دیتے گئے ہیں اور ایک پیش با تفسیر پیش کیا ہے
 بہت سے جو اسے حق سمجھتا ہے کہ یہ امر باعث تشویش رہے
 کہ سب سے پہلے ایک غلط فہم پر رد کیا گیا ہے۔ یہ غلط فہم
 طرح سمجھ لیا جائے کہ اس کے لیے سند نہ ملے گی ہے۔ پھر اس پر
 خود بخود ہی.....

اصل کتاب کے مطالعہ سے ایک حد تک بے نیاز کر دیتے کہ
 یہ نمبر کافی ہے۔ مصنف نے اگر یہی کچھ لکھا ہے اس نے حق بانی
 اور اسلام کی ترجمانی کا حق ادا کر دیا ہے۔ اسلام اور سبیت کی یہی
 تو اصل جنگ ہے۔ اسلام کہتا ہے کہ حضرت مسیحؑ کی دعوت و پیام کی
 طرف واپس ہلو اور سبیت کو اسرار ہے کہ ہر سند کے پورے پورے
 حق و باطل کے فرق کا مرکزی نقطہ سرشت ہی ہے۔ شکر ہے کہ مسیحیوں
 کے بعد بھی ایک آزاد و سیمکستان اور فرنگستان سے دین حق کی تائید میں
 بلند ہوئی۔ اسے اسلام کا بجز نہیں تو اسے کیا کیے!

طوفان زندگی

نامی محمد زاہد احسن صاحب شمس آباد (اٹک)
 سے تحریر فرماتے ہیں:-

”حضرت اقدس مولانا حسین احمد صاحب مدنی زبیر رحمہ اللہ
 کے متعلق انبیاءات میں پڑھ کر سخت صدمہ ہوا۔ یہ تحقیر قوم کی خود اپنا
 ہے۔ تحقیر ہی نہیں بلکہ قتل و قوم کا پیا ہے۔
 ایچ تو مے را عذر اسوا نہ کرد تا دل من چہ بے ایدانہ کرد
 حضرت بھگت رو حانی پیشوا ہونا اور شیخ اعظم ہونے کا مطلب ہے
 اسی ڈاک سے انجمن اصلاح الکلام (رائلہ) کا ریزہ پوش موصول
 ہوا ہے۔ جس میں سید پور (ہمارے) میں ”دارت نبی“ اور ”بانشین شیخ الحداد“
 کی توہین پر سخت ناگواری اور بیزاری کا اظہار ہے۔
 توہین و تحقیر کسی گمراہ کی بھی بلا ضرورت شرعی جائز نہیں، بلکہ اصل
 معصیت ہے، چہ جائیکہ کسی مقتدا و پیشوا کی۔ اور اس لحاظ سے یہ
 آجکل جو کچھ بھی ”دارت نبی“ اور ”بانشین“ کی طرف سے بھی، مجلسوں میں ہو رہا ہے
 یا اخباروں میں لکھا جا رہا ہے، سب یکساں قابل مذمت و مستحق ملامت
 ہے۔ ایک دوسرے کی وجوہ شایع کرنا، تحریک یا تقریر سے ایک دوسرے
 پر تعریض، طنز کرنا، نظم و نثر میں خواہ مخواہ ایک لیڈر کا دوسرے
 لیڈر سے تقابل و تقابلی اور پھر ان کے جواب و جواب الجواب کا سلسلہ
 نہ مٹتا ہی، جس سے ہر فریق کے دل میں دوسرے کی طرف سے نفرت
 اور عداوت پیدا ہو جائے۔ یہ سب چیزیں ناجائز ہی نہیں، بلکہ
 نامناسب اور خلاف مصلحت بھی ہیں۔ بجز اس کے کہ اس سے دوسرے
 فریق کو اشتغال ہو، اور اس کے اندر مزید تفریق پیدا ہو جائے، نفع
 فتنہ کو تو کیا جو تا کسی پارٹی کو بھی نہیں ہونا۔ بلا ضرورت اپنے

تعداد میں امتداد کرنا، تقاضا سے عقل و مصلحت
 کے۔ لیکن دوسری طرف اخباری رد و پیش بھی
 ہوتی ہے۔ اکثر لوگ ایسے ہیں جو صداقت و
 دہانہ جذبات پر تفریق نہ کر دیتے ہوں۔ لوگ گڑھے میں
 لیکن غلط فہم سے دیکھنے کا نتیجہ یہ ہے کہ صورت و اقدار بالکل
 سچ ہو کر رہ جاتی ہے۔

ایک بات مولانا مدظلہ کے مریدین و تلمیذین کے اور عام مسلمانوں
 کے بھی خاص طور پر سمجھ لینے کی ہے۔ وہ یہ کہ ہر شخص کی ایک ہی حیثیت
 نہیں، متعدد و متنوع حیثیتیں ہوتی ہیں اور کسی کی اگر ایک حیثیت و شخص
 حیثیت کا انکار کیا جاتا ہے تو اس سے یہ ہرگز لازم نہیں آتا کہ اس کی
 دوسری حیثیتوں سے بھی انکار ہے، بلکہ اتنا بھی لازم نہیں۔ اس
 آنا کہ وہ دوسری حیثیتیں اس سے زیر بحث رہنا چاہیں۔ حسرت ہو جانی
 کے سیاسی مسائل سے اختلافات ان کے شعائر و کلمات سے انکار کو
 ہرگز مستلزم نہیں۔ جناب جناح صاحب کی سیاسی قیادت سے اپنی
 کہلے ہرگز یہ مندرجہ نہیں کہ وہ انہیں ایک کامیاب و نامور رہنما
 بھی نہ سمجھتا ہو۔ مولانا ابوالکلام کی لیڈر سی انکار کا کوئی مطلب
 ہرگز نہیں سمجھتا کہ مولانا کی انشا پر داری، خطابت بھی زیر بحث آگئی
 ہے۔۔۔۔۔ اصل جو عرض کی گئی بالکل صاف و صریح ہے۔ لیکن بحث
 اور جو ش کی گرامری میں ایسی موٹی باتیں ہیں جن سے کل جاتی ہیں۔
 مولانا کے ختم بین مطلق رہیں کہ یہ جتنے بھی مظاہرے مولانا کے
 خلاف ہو رہے ہیں یہ ان کے روحانی پیشوا ان کے شیخ و مقتدا اور
 محبوب رسول کے خلاف ہرگز ہرگز نہیں ہو رہے ہیں۔ کسی نے نہ مولانا
 کے محدث ہونے پر جرح کی ہے، کسی نے نہ مولانا کے اذکار و اشغال
 پر گھنگر و بحث کی ہے اور کوئی نہ مولانا کے مجاہدات کی کذب کر رہا ہے
 مولانا کی ذات ان تمام حیثیات سے اس وقت قطعیاً زیر بحث نہیں۔ یہ
 مظاہرے صرف ان مولانا حسین احمد کے خلاف ہو رہے ہیں جو ایک
 سیاسی لیڈر ہیں۔ اور وقت کی سیاسی بحثوں میں ایک خاص فریق
 کے ساتھ ہیں۔ اس قسم کا اختلاف شدید و شدید بد امت میں
 آج ہے نہیں، عہد صحابہ سے چلا آ رہا ہے، یہ اہل سنت کے خاص
 امتیاز و فخر کی چیز ہے، کہ انہوں نے اپنے اندر گنجائش دونوں مقابل
 ہی نہیں، تنجارب فریقوں کی رکھی ہے۔۔۔۔۔ ایرسٹوٹیل کو
 انکار سیدنا علیؑ کے نہ زہد و تقویٰ سے تھا، نہ علم و فضل سے نہ
 کسی روحانی، اخلاقی کمال سے۔ اختلاف صرف ان کی سیاسی راہوں
 اور ملکی اجتمعات سے تھا۔ اور اسی اختلاف سے ذہن عرب و قتال
 تک کی آ آگئی۔ یہ واقعہ بہت ہی سبق آموز اور امت کے لیے ہر روز
 پرکھم آنے والا ہے۔ [نوٹ پڑھیں میں جاسی رہا تھا کہ سید پر کے واقعات
 کی تفصیل اخبارات میں نظر سے گزری۔ سنا ڈاٹ۔ انہی تہدی کسی نامی
 اور ادنی مسلمان کے حق میں بھی جائز نہیں۔ اور یقین نہیں آتا کہ اسے
 سیرج مظالم میں کسی بھی ذمہ دار مسلم لیگی کا اتھ ہو۔ لیکن یہ افعال و اعمال

حکیم الامت نقوش و آثار

(۱۷)

از عبد الماجد

مشورہ یار شاہ و بزرگوار، شرفاۃ سب کچھ سہی بہر ماں
تا قابل من تھا، اکتہ بر شمس میں ہیں اسی طرح تا قابل مل جہ طرہ
جوانی شمس میں، اگر اس اس حکیم الامت کی خدمت میں پیش کر دیا
گیا ارشاد ہو کہ "اسکا جواب میں لگ دوں گا۔ آپ کو لکھنے میں شاید
وقت ہو۔ اس سے سترہ در کیا بنایا تھا۔ یہ مختصر وہی تھا۔
اسل مکتوب کے پڑھ لینے سے آپ اس سے بھی شرم نہ لیں۔
محذوم دیکری: لا اعبد الا ما عبد۔ واجب دامت نفعتم۔ السلام علیکم
ورحمۃ اللہ۔

مولوی عبد الماجد صاحب کے نام جو گرامی نامہ آیا اس میں شورو
سختی بیعت کا پڑنا۔ گواس دہ سے کہیں اسکا مخاطب نہیں تھا کہ جواب
عرض کرنے کا استحقاق نہیں۔ لیکن چونکہ اخیر ترقی اسکو مجھ سے ہے
نیز اس میں مجھ کو مخاطب بنانے کی یاد دہانی بھی ہے اس لیے عرض کرنے
کی مبادت کرتا ہوں۔

مبطل تو وہی عذر ہے جو زبانی عرض کیا تھا۔ اور قدرے معصایہ
عرض ہے کہ اس میں مولوی صاحب کا مزرہ ہے۔ اس لیے اس پر
کہ اس مشورہ سے رجوع فرمائیں گے۔ وہ مزرہ یہ ہے کہ میری خوشنود
سود خلق تو مشورہ ہے مگر مولوی صاحب کی یہ رعایت و دیکھوئی جو کہ
سیم قلب سے وہ آپ ہی کے انتساب سے سبب ہے۔ کیا آپ کو
یہ گوارا ہے کہ وہ اس رعایت سے محروم کر دیے جائیں۔ دوسرے کو
انکو مجھ سے برائت کا فی ہے لیکن نفع کا مدار غلط مناسبت سے اور

اسکو میں اول ملاقات میں ملے کر چکا تھا۔ اور اسی بنا پر آپ نے
میری سفارش کو قبول فرمایا جسکا میں شکر گزار ہوں۔ اور اگر ان دونوں
بنائوں کو آپ صلیف خیال فرمائیں تو میں بھی انکی تعویض پر قادر نہیں
دیتا۔ لیکن جب اول بار میں بول خود میری خاطر منظور تھی سو اب
میری خاطر منظور فرمائے، اور جس طرح سے کام چل رہا ہے چلنے
دیا جائے کہ آپ اُسکے محذوم رہے اور مجھ کو غلام رہنے دیجیے۔ اس
بعد پر تبدل میں میری اور انکی دونوں کی پریشانی معمر ہے جسکا گوارا کرنا
خلاق سامی سے بعید اور بہت بعید ہے۔ اور جب اسکا کچھ پر درار ہے۔

اور میری طرف سے محض انکار ہے تو مولوی صاحب کو ایسی بات کا
علم فرمانا جو انکی قدرت سے خارج ہے تکلیف الایقان ہے جو ہر پوسے
مغنی ہے۔ والسلام

ناکار ہشتاد نام اشرف برلے نام از قلم بھون جلدی الہ

۶۶ اکتوبر ۱۳۵۵ء میں جنتا۔ بی۔ پٹن بڑا
تا ایک ایک دوں غنمات کے تعلق سے شدید
ی اختلافات کے باوجود آپس میں۔ کتنے کتنے
اور غنم۔ اور غنم جو اب کی جاسبت و تعلق سے
برگشتہ کو گریہ ہوے اور ہر پہلو کو سیکھ ہوئے۔
جواب ایک لغافہ میں دیکھا ہوا ہے پاس آیا۔ اور اس کے ساتھ ہی
ایک نقد میرے نام بھی۔

مکرمی سلمہ۔ السلام علیکم۔ میں نے یہ ایک معنون سولا کے
جواب میں لکھ دیا ہے۔ ہر چند کہ ہر وجہ اپنے مخاطب نہ ہونے سے
مجھکو استحقاق خطاب کہنے کا نہ تھا، مگر چونکہ آپ آزادی سے
شاید انکی خدمت میں عرض نہ کر سکتے۔ میں نے یہ طور اعانت کے یہ
خطاب کیا ہے۔ اب میری استدعا یہ ہے کہ آپ آزادی سے اس پر
نظر فرمائیں۔ اگر کسی ترسیم کی حاجت نہ ہو تو اسکو سچ اپنے نامیدی
معنون کے رد نہ فرمادیں۔ اور اگر ترسیم مصلحت ہو تو اسکو پیش
فرمائیں اور ترسیم کا لکھا اپنی تحریر میں فرمائیں، اگر میرے آئندہ ہر دو
کے لیے مجھکو ترسیم کی اطلاع فرمادیں تاکہ آئندہ اس کا معنی سے عرض
معرض کیا کر دوں۔ والسلام۔ اشرف علی۔

ترسیم کی کیا ہے کہ لکھا کیا گنجائش تھی۔ بڑے شکر کے ساتھ مجھ
اس خط کو اپنے عزیز کے ساتھ روانہ کر دیا۔ "بزرگی" کا
جو عام تخیل دلوں میں بیٹھ گیا ہے کہ "بزرگی" اور اہل اللہ وہ ہے جو وسیع
پڑھتے رہنے کے اور کچھ نہ مانتا ہو، نہ اسکا کہنی شل ہو، نہ کسی نامہ
میں کوئی مشورہ بار سے صاحب سے سکے۔ محض بولے بھائے قسم کہ
زادہ خشک ہو، مولانا کی بزرگی اس سے کتنی مختلف تھی! اور انھیں
پلووں کی تمغہ سی بہت نشانی ان "نقوش و آثار" کی علت غائی ہے

دن گزرتے گئے، اور ہفتوں پر ہفتے چلتے گئے سفر ج کو ستنے
کر کے وطن سے باہر اتنے روز رہنے کا یہ اتفاق دلوں کے بعد ہوا تھا
اپنی کیفیت عاشقانہ تھی۔ یہ نہ تھا کہ وطن یاد نہ آتا ہو۔ وہاں کی
منور قوی اور کاموں کی طرہ خیال نہ جاتا ہو۔ یاد ہوا کہ ایک ایک
چیز آ رہی تھی۔ ہر ہر مندرست کا احساس تازہ تھا۔ لہذا میں اعتقاد
میں کے قیام کو سب پر ترجیح تھی۔ نظریہ بشری عجب متضاد مفروض
مجموعہ ہے۔ انسان ایک ہی وقت میں مختلف سمتوں سے کشاکش
میں رہتا ہے۔ عمر ہی اس کشاکش میں کام ہو جاتی ہے۔ مبارک ہو۔
خوش نصیب ہے وہ جو کسی درجہ میں عقل کو عالم اور طبیعت کو
منلوب رکھے۔ آئبر کے ملک نہ مصر نہ

خانل نے ادھر دیکھا قاتل نے ادھر دیکھا
یہ "ادھر" اور "ادھر" سے اشارہ اسی طبیعت اور عقل کی کشاکش کی
جانب ہے اور ہر قلم بھون کی سی ہر سکون نصفا اور کہاں
نصیب ہو سکتی تھی۔ راحت قلب اور تسکین خاطر کا ہر سامان موجود

پانچوں وقت مولانا کی اقتداء میں نماز یہ نہ
آہ وہ جہری نمازوں کی نسبت! فن تجوید پر
جائیں، لیکن آواز کی دلکشی اور تاثیر کو تو
غضب کی دلکشی تھی۔ فجر کی قرأت خاص طور پر
کہ بس سہنے جایے۔

عناں کے منظر بھی اس وقت میں بار بار دیکھے، مولانا کے ہاں
کوئی چیز ان کی یا پوشیدہ نہ تھی۔ یہ منظر اکثر ہی عید و ہر روز
مجلس عام میں پیش آتے۔ مولانا بڑے ہی لطیف اکس و ذکی
اکس تھے۔ کسی بے ڈھنگی اور بے قاعدہ بات کی برواشت
نہ تھی۔ لوگ آتے، از در اہمیں بے قاعدہ باتیں کرتے کہ مور و عتات
ہو جاتے۔ تحفے اور مصروفی ادب و تعظیم تو گویا حضرت کی چڑھ تھی۔
لوگ عموماً اسی کے غادی۔ خیر اس پر جو گزرنا ہوتا گزر جاتی۔
لیکن اتنا تندرہ ہر حال ہوتا کہ خود اس کا بھی آئندہ سبب مل
جاتا اور دیکھنے والوں کو بھی ہدایت و بصیرت ہو جاتی۔ مجدد و نبی کے
اس مصرعہ میں کہ

سبھا نہ کا محروم بھی محروم نہیں ہے

شاعری میں 'واقفہ بیان' ہے۔ مجلس میں سب سے زیادہ ڈھٹ
اور بے لگا تھا بہی نامہ سیاہ تھا۔ بار بار عین عناب کے وقت مجرم کی
حرف سے کچھ غرض من معرو من کی جرات کر گزرتا۔ حضرت کا کمال
علم تھا کہ نسب کے ساتھ، نرم لہجہ میں کچھ جواب ارشاد فرماتے۔
برکتوں کے دن، فیض کی راتیں گزرتی گئیں۔ آغاز انجام کو پہنچا۔
دست قیام ختم ہو گئی، اور نمبر کی کوئی آخری تاریخ تھی کہ یہ مسافر
اس آستانہ سے رخصت ہو گیا، نوازشوں اور عنایتوں سے مالا مال
پھر بھی حسرتوں سے گرا بنا۔

بہت کھلے مرے ارمان لیکن پھر بھی کھلے

بہت کچھ پوچھا ڈالا، بہت کچھ بے چارے چھپے سنایا۔ لیکن جو
پوچھتا اور سنتا اور سیکھتا اپنی رہ گیا، اس کی میزان اس سے بھی
کبھی لا ادا!

ہو سچا، تو اپنے نامور ہمنام اور مخلص کرم فرما مولانا عبدالمجید
براہیونی مرحوم کا دعوت نامہ حضرت مولانا کے نام مجلس مخالفت
شاد داکٹ میں شرکت کے لیے اپنی ڈاک میں پایا۔ بات اب بھولی
معلوم ہوتی ہو، اس وقت بھولی نہ تھی۔ یہ شاد داکٹ کیا؟ اس کی
مخالفت میں علیہ کیسا ادکھاں؟ اور مولانا کی شرکت کی اس میں کیا
اہمیت؟ ہر سوال ایک مستقل جواب چاہتا ہے۔ اس کی
ذمہ شدہ سوچوں کو کوئی حال کی تفصیل کیسے پوچھ لائے!
مرکزی اسمبلی میں ایک ہندو میر انریل پر جو لباس شادو
نے مسودہ قانون پر پیش کیا تھا، کہ ہندوؤں میں شادی بہت

نقدمان ہو سچا رہی ہے، اس کی قانونی کمانت ہونی چاہیے، اور
لا کی اور رٹ کے کی شادی غلطی سے قبل جرم قرار دینا چاہیے۔
تلا ہر ہے کہ قانون کا مطلق ماتر ہندوؤں سے تھا۔ لیکن انہم مسلمان
ممبروں نے خواہ مخواہ اس کا دائرہ مسلمانوں کے لیے وسیع کر دیا۔
اب مسلمان چونکے، اور سنا بھی احساس کے ساتھ کہ یہ عمر ازدواج
کی قید و شریعت کی آزادی میں ہر یک دست اندازی ہے بلکہ اس کی
مخالفت میں جلسہ کرنے اور روز پانچ پاس کرنے۔ خوش قسمتی سے
تحریر کی رہنمائی ملی باگ براد، نامہ نائی کے اقد میں آگئی جو مذہب
و سیاست کے صحیح استخراج کا ایک کھل نونہ تھے۔ اور مولانا شاہ
عبدالمجید براہیونی مرحوم بھی وقت کی دوسری سفید اور قلی تحریکوں کی
اس میں بھی پیش پیش تھے۔ ۲۰۔ دسمبر کو لاہور میں 'مولانا محمد علی
کے زیر صدارت ایک عظیم الشان مرکزی جلسہ اسی مقصد کے لیے تراہا
اور مولانا براہیونی کی طرف سے علاوہ عام طلبہ و علمائے ذیل
کا ذاتی اور خصوصی دعوت اور حضرت مولانا کے نام اس قیام کے
توسط سے موصول ہوا۔

اللہ لا سواہ

ذوالمجدد و المکرم العظیم القدر جناب مولانا شاہ ارشد علی تسانہ
السلام علیکم۔ فقیر عبدالمجید القادری الہادی فی غار حق و عالم۔
مرد ریات مذہب و حالات اسلامیہ کا تقاضا ہے کہ میں جناب
سے گزارش کروں کہ ۲۰ دسمبر کو لاہور شریعت لاہور قانون خلافت
شریعت کے انعقاد و امحاء کی مجلس میں اپنے مذہب و عالی خیالات
سے ہماری امداد فرمائیے۔

میں سنتا ہوں کہ جناب سفر کے کم عاید ہوا ہیں۔ اور موسم بھی تلخ
ہے۔ اور شاید سمانت بھی زائد، اور جناب کے حالات و ادنیات بھی
شغول اور گھر بھرے ہیں۔ مگر ذوق و اس کے مجھے جو امر داعی و باعث
رہی بتا رہا ہے وہ ایک اور نقطہ ایک ہے۔ یعنی خدمت تحفظ شریعت
اور اسکے لیے ہر طبقہ کے مسلمانوں کا ایک مرکز نقل و شریعت پر مجتمع
ہو جائے۔

یقیناً ہے اس امر کی اہمیت کا ممتاز لحاظ فرما کر اور فقیر کی تحریک
کو درجہ اختتام و قبول دے کر محض دین و مذہب کے لیے وجود
مشاغل کثیر، یا اعذار و اقصیہ تحفہ سفر گزارا فرمائی جائیگی اور نوید
شریعت آوری سے اللہ تعالیٰ بخش جائیگی۔

پیرائے ایک رعل اس مقصد و عہد کے لیے ہر منہ
و غلام شریعت اور مخالفت قانون زیر نظر (شاد داکٹ) کو دست
قلب کے ساتھ شریعت کار و رفیق علی و شیرتدابر بتانا ہے۔ اس کی
اہمیت آپ کے ذہن و فکر میں بھی مجھ سے کم نہ ہو گی۔

اور یقیناً ہے کہ اس بار آپ غیر معمولی ہمت سے کام لیں گے اپنے
عزم و ہمت اور شرکت کے وعدہ سے مطلع فرمائیں گے۔

طلبہ دعوت نامہ بھی حاضر کیا جائیگا مگر یہ فیض فقیر کے



4

309

14

125

2

4

511

11

25

21

4

5.

2

1

11

1

1

1

K1

1



1

11

1

1

1

1

1

1

1

1

1

مفسرین پر ایکہ سما یہ مضمون نے اکثر سبیل کی عربی زبان
 سے تاہم اقصیت کا ثبوت دیا ہے، لفظ ادا اقصیت پر آپ نے نشان
 لگا کر عاشر لکھا ہے کہ اس بحث میں اسکے اصل اعتراض کو سامنے
 رکھا جائے اور وہ یہ ہے کہ ثانی قلیل کا لفظ انجیل میں موجود وہی نہیں
 اور اسکو ایک یونانی لفظ سمجھ کر آدرول کی پیشین گوئی لکھ دی گئی
 لکھا آپ اس اعتراض کو قابل توجہ سمجھتے ہیں؟ گو لوگ آپ کو
 بے دین کہتے ہیں اور میں نہیں جانتا کہ اکھا کہنا کہاں تک بجا
 ہے لیکن آپ سے اتنا حسن ظن رکھنے کا مجھے حق ہے کہ قرآن مجید
 کو اسکی ترتیب کے ساتھ نہیں تو بے ترتیب سمجھا اسکے ہر جملہ کو اللہ
 کا کلام نہیں تو کلام محمد ضرور مانتے ہونگے۔ اللہ تو خیر ایک بڑی
 ستمیہ ہے ہمارے دہم و فکر سے بلند تر کون پڑھا لکھا آدمی ہے
 جو محمد صلعم اور انکی صداقت کو نہ جانتا ہو، حضرت یحییٰ کی زبان سے
 صادر ہوا قرآن نے خدانہ عذابو یا محمد، یہ فرمایا ہے کہ میں
 ایکس رسول مبشر ہوں بیکانام احمد ہے۔ اگر یونانی لفظ سمجھ کر
 کسی نے احمد کو پیش گوئی بنا دیا ہے تو یہ شخص نہ تو محمد ہو سکتا ہے
 نہ خدا ہے محمد محمد یونانی سے واقف نہیں تھے اس لیے وہ کسی
 لفظ کو یونانی سمجھ کر پیشین گوئی قرار نہیں دے سکتے تھے۔ اس
 نہ ہے کہ سورہ صافات بتائیں قرآن مبشر رسول بانی من
 جدی پر حتم ہو جاتا ہے۔ وہاں تو یحییٰ کی مزید تفسیر ہے

واللّٰہی جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ فَفَعَلْنَا لَمُتَّقِينَ
اور جو سچی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو سچ مانا: ہی پر ہر گاہ کہیں

ایڈیٹر - عبداللہ ماجد

پتہ :- دریا باد - منسلح بارو بنکی

نائب :- عظیم عبدالقوی بی

مضامین کے بارے میں خط و کتابت اس پتہ پر کی جائے

چند ہ اور انتظامی امور

کے شائع مراسلت اس پتہ پر

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم

مرشد آباد پریس - گولہ گنج - الہ آباد

چند ہ سالانہ آگے روپیہ

شمارہ

ہر دن سے اشتراک

قیمت فی پرچہ ۲

(ٹیلیفون نمبر ۴۹۱)



نمبر ۴ - یوم شنبہ - ۲۰ - ذیقعدہ ۱۳۶۴
بت ۲۷ - اکتوبر ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

یسویں صدی عیسوی کے شروع کا زمانہ ہے۔ فرانس میں ایک برطانوی نیا نوا اور 'تاہے' اور چند سی روزیں ملک پر چھایا جاتا ہے۔ رفتہ رفتہ طبیعت کا دوبار کی جانب مائل ہوتی ہے، کامیابی اور دولت بیاں بھی اچھل پڑتی ہے۔ اور وہی نامور برطانوی اخباری کاروبار کا ملک اور ایک امیر کبیر تاجر ہو جاتا ہے۔ سلسلہ میں جو یورپ کی جنگ عظیم اول کا سال ہے، یہ اقبالند شخص سیاست میں داخل ہوتا ہے اور ابھی اسکا پائلٹ میں ابھی اسی پارٹی میں اور ذرا عروج و ترقی میں بڑھتا ہی جاتا ہے۔ لیکن اب وہ وزیر سلطنت ہو گیا۔ ابھی اس صیغہ کا ابھی اس صیغہ کا کہ دیکھتے ہی دیکھتے وزیر اعظم اور وزیر اعظم بھی ایک بار نہیں دوبارہ۔ ملک میں ایک ایک شخص اسکی خوش بینی اقبالندی کا قائل ہے۔ سامعین شک کو کرتے ہیں۔ اس شخص کا نام؟ مسیو جیری لادال! سلسلہ میں فرانس کی کشتی کا انڈیا

کے تلاش میں تھی۔ آخر میں پڑ آیا۔ مقدمہ پیش ہوا اور دوران مقدمہ میں ملزم کا انتہائی ذلتیں اور سوا بیاں بھی بر داشت کرنی پڑیں۔ حکم سننے سے موت کا سنایا گیا۔ آج صبح دو پولیس انسپراسی حکم کی تعمیل کرنے کے لیے مجرم کی کوٹھری میں داخل ہوئے۔ مجرم نے نظر بچا سنا زہر ہلاہل معلق میں اتار لیا، اور فرش پر لانے لگا۔ ڈاکٹر بھی دودھ نہ تھے۔ فوراً زہر اہر کھینچ لیا گیا۔ دقت سقرر پر، جبکہ پیرس کی گھڑیوں کی سونیاں ۱۲ پر تھیں مجرم ابھی ایک ایک ستون سے باندھ دیا گیا، اور سپاہیوں کے دستہ کو حکم ملا کہ اس پر گولیوں کی بارش ماریں۔ قاعدہ کے مطابق مجرم کی آنکھوں پر پٹی بندھی تھی۔ مجرم نے اس سے انکار کیا، اور کہا کہ نہیں میں کھلی آنکھوں جان دوں گا اور اپنے قاتلوں کو دیکھتا رہوں گا۔ آخری تسلیہ پیش کی کہ سپاہیوں کو فیر کرنے کا حکم میں خود دوں۔ درخواست منظور ہوئی۔ اور مجرم کی زبان سے ادھر یہ نعرے نکل رہے تھے کہ "دوستو! میں تمہیں نکالت کر آہوں، لیکن گولی میرے قلب پر چلاؤ۔ زندہ باد فرانس!" کہ ادھر بارش پڑی، اور مجرم اسی لمحہ مردہ ہوا، تلاش ایک چھ فٹ گہرے گڑھے میں ڈال دی گئی۔ اس خطہ میں ج تو فی ہوں اور ملکی خزانوں کے لیے مخصوص ہے! یہ زمین زلزلہ اور مستحق مدد لست خزانہ ہیں خوش بخت و اقبالند لادال ہے!

دعویٰ بجا، دشمن کی بے ثباتی، عروج و زوال کی فنا پذیری کے تقارن کے لیے عبرتوں اور عبرتوں کے لیے کیا نہیں کچھ دور جاتے اور امنی بید کے تاریخی ورق اٹھانے کی ضرورت ہے؟ سامنے پیش آنے والے اوزار کے واقعات، کیا کچھ نہیں؟

۱۵۔ اکتوبر ۱۹۴۵ء۔ ملک کا مشہور باغی اور غدار، ہر طرف سے بنام درسا، مدت سے معذور تھا۔ ملکوں ملکوں نے چپاٹے پھرتا تھا۔ گرفتاری کے لیے انعام جاری تھے، اشتہار نکل چلے تھے، برلین، امریکہ، روس اور خود فرانس کی پولیس اور نفعیہ پولیس، غنوں، ایک بیٹیاں

بہنئی کے مسلمانوں سے اس آٹ انڈیا اسٹریٹڈ دیکھی۔

۴۔ اکثر برہمن: پیش نظر ہے۔ مسئلہ پر دہشتی طرٹ معفو کے اوپری
کو شہید ہے، ایک جوڑے کی تصویر ہے۔ جوڑا میاں بیوی کے طور پر پیش کیا
گیا ہے۔ نو جوان مرد، انگریزی فوج کا ایک انگریز سب لفٹننٹ ہے اور
نوجوان عورت آپ سنی ہے: مسلمان خاندان کی، اور خود بھی
مسلمانوں کا سامان و شے زانی لڑکی ہے، تصویر کے نیچے درج بھی جلی
عنوان کے ساتھ ہے، کہ میرا بیوی لکے و زانی شادی سلطان لڑکی ہے
اور اسکے نیچے یہ میرا شادی نہیں درج ہے کہ لڑکی بہن کے شوہر باجر
اس 'ایچ' و 'سوام' VISRAM مرحوم کی بیوی لڑکی ہے۔

بے غیرتی اور بے حس اب اس عد کو پہنچ گئی ہے کہ بھی کئے ہزاروں
اکھو، معزز، اور نیچے اور شریعت مسلمان اس حرام غری کے مظاہرہ کو
دیکھیں گے کہ کافر مرد کے ساتھ شادی "شریعت" اسلامی میں غلام تر
حرام کیا ہی ہے اور یہ دیکھ کر غماوش نہ جائیگا

ہمارے گناہ کے ایک صدق نواز نے ذیل کی سیاح

ایک سال ہو ہی روزنامہ سے رسالہ لیا ہے۔
"لاہور۔ ۵۔ اکتوبر۔ الیکشن کشنریا بیلے اعلان کیا ہے کہ
سکھ دھڑوں کی ابتداء فیستیں مشہور کر دی گئی ہیں، ترمیمی اور اعتراضی
درخواستیں ۱۱۔ اکتوبر تک گزر جائیں۔ ہر درخواست دہندہ کو یہ
غریبی بیان دینا ہوگا کہ میں سجدہ کاری سکھ ہوں نہ حق نہ تبا کو نہ
سگرٹ نہ شراب پیتا ہوں اور نہ دارمیں کرتا ہوں نہ سندھواتا ہوں۔
۲۱ سال سے زائد کام ہر شخص و ڈکٹر ہو سکا ہے۔"

ہمارے گناہ سے بھی کوئی اس قسم کا بیان دینے کو تیار نہیں؟
ہماری سیاسی پارٹیوں میں سے کوئی بھی اس نامزدت سمجھتی ہے کہ
مسلمانان کا گناہ نہ پہلے ہی سنی مسلمان تو ہوں، اسکا علاوہ خدا کرے
کہ میں نماز کا پابند ہوں، روزے رکھتا ہوں، شریعت کے احکام نامستر
واجب الحسن سمجھتا ہوں، شراب سے، سود سے، جو سے، دھرت سے
جھوٹ سے، حرام کاری سے، نا بازی سے نائب و غیرت ہوں، اپارٹی
کو اصل میں اور احکام دین پر مقدم کر دینا یہ آخر کس قسم کی مذہب اسلام
ہے؟

"تو ہمارے وصل کردن آدمی"

آل پارٹیز شیعہ کانفرنس
کے روح رواں خان بہادر سید کلب عباس ایڈوکیٹ کی تقریر، مجلس
کانفرنس میں:-

"معاذ اللہ! ہمارے دامن میں اسلام کا درد نہیں ہے؟ کیا ہم کلرگو
نہیں ہیں؟ کیا ہم رسول کے اتنے والے نہیں ہیں؟ کیا ہمارا ان کا
قرآن ایک نہیں ہے؟ کیا ہم بھی اسی طرح توحید کے محافظ نہیں ہیں؟
ہیں اور مزدہ ہیں۔ سوال مرتبہ ہے کہ مخالفت آپ بھی کیجیے اور

ہم بھی کہیں، ہیں ہیں درباری کہنے دیکھی مگر شرط یہ ہے کہ ہمارا
دیکھے کہ ہم شیعہ رہ کر آپ کی مخالفت کر سکیں" (سرفراز۔ ۲۰۔ اکتوبر ۱۹۵۷ء)
جزاک اللہ۔ لیکن گزارش مرتب اتنی ہے کہ اتحاد و اشتراک نے
ان مقدمات سے کھلا ہو نتیجہ بھی جو اتحاد و اشتراک ہی کا کھانا چاہیہ
اُسے چھوڑ کر آپ اختلافات و افترا تک آخر عقل و عقل کی کس خلق
سے پہنچے ہیں؟ یہ فقرے تو حرمز ہاں بنانے کے قابل تھے۔ میرت
اور مدح تیرت ہے کہ ابتدا تو "بسل" کی مذہب سنانے والا ہوا اور
خبر باک کے "فصل" کی تعزیت کی! — "دوستداران علی" کا
لقب اس کانفرنس کی کارروائی چھاپتے ہوئے آخر شبوں کے لیے
کیوں مخصوص کر لیا گیا ہے؟ کیا اہل سنت و جماعت علی نہیں کسی سے کچھ
پہچھے ہیں؟ سنت کی تکمیل کے لیے تو حب علی خود ایک لازمی مفہم ہے

سید صاحب کی صحت

فخرات مولانا ڈاکٹر سید سلیمان
نوری کا تازہ مکتوب:-

"اب اچھا تو ہوں، مگر بیماری کی شدت نے دل و دماغ پر
مستقل اثر چھوڑا ہے، قلب جو پہلے باطنی اور امن بنا تھا، اب
اب جھٹائی و مادی مرض میں بھی مبتلا ہو گیا ہے۔ کہنے میں کہ بھل گیا ہے
دا اللہ اعلم۔ دعا کا طالب ہوں جو دن میں سمیت ہیں۔ شغل
پرین سے اب لیوٹی چاہ رہا ہوں، دارالصحیفین میں چھوٹ رہا ہے۔
میں اس پر نماز نہا کھینے وہ دل نہیں رہا۔
بقیہ یہ کہ حلقہ صدق کے سارے حضرات فاضل موصوفات
کی صحت کامل اور تقویت قلب کے لیے سمیم قلب سے دعا کریں گے۔
اُنکی زندگی اُنکی زندگی نہیں ہے، پوری جماعت کی زندگی ہے،
علوم اسلام کی زندگی ہے، ملت اسلامی کی زندگی ہے۔"

"کئی زندگی"

ایک نامی بزرگ تحریر فرماتے ہیں:
"ترجمان القرآن کے تاجرانہ مرتبہ آپ نے دیکھا ہوگا کہ ہندو کے
بڑا اپنے باپوں سے باغی ہوئے ہیں، اس لیے 'کئی زندگی کا آغاز' نہ
رکھا گیا ہے۔ آپ ہی نے تو ایک مرتبہ لکھا تھا، کہ ہندو کو طے اور
نارایان کے درمیان کتنا ناہمدہ ہے؟ اللہ رحم کرے۔"

اس پر ایک تاریخی واقعہ یاد آگیا۔ عرب کے مشہور سنی، ائمہ طہانی کے ہوتے
طرفہ جو عدی بن عامر نے بیٹے تھے، خوارقائے علقوں سے متاثر ہو کر
ہو کر اپنے باپ عدی کے خلاف صوف میں شریعت ہو گئے، اور ہندو ان میں
جو خوارق مارے گئے، ان میں ایک صاحب یہ بھی تھے۔ باپ حضرت
علی کی صفت میں اور بیٹا زبان کے ان ساحروں کے ساتھ۔ طرہ نے کھیا
ہے کہ ہندو ان میں جب تصور کا جائزہ لوگ لینے لگے، بڑے عدی نے
اپنے بیٹے کو تلاش کیا۔ لاشوں میں طرفہ کی لاش بھی تھی، اللہ کر کے دفن کر کے
لگے، اور کہتے جاتے تھے

اکھو اللہ ہی انسانی جو ملک علی حاجی ایک شکوہ کہ جسے ساتھ اسی دن میری

آل پارٹیز شیعہ کانفرنس

شورے اور گزارشیں

نمبر (۲۷)

تس غلات سوال کی ہے اور سچ ملا جواب کی

س۔ بنیر عمل کے کوئی انسان کا نیاب نہیں ہو سکتا۔
اور خادم محل دنیا سے کوسوں دور پڑا ہوا ہے۔ اللہ پاک ہی اپنے فضل و کرم سے عملی مسلمان بنادیں۔

ج۔ آئین۔ لیکن درجات عمل بھی ہمیشہ حالات و کمالات کے تابع ہوتے ہیں۔ اور ہر عامل کا سیارہ و دوسرے سے الگ ہونا ہے۔

س۔ افسوس صد افسوس کہ نثری سلوک میں عدم تعلق ہونے کوئی ڈھائی سال ہوئے مگر انٹرنس نہ بنادہلے اپنے اندر کوئی خاص تبدیلی نہیں پیدا کی۔ تیلی کے تیل کی طرح جوں کا توں میں پڑا ہوا اپنی عمر ضایع کر رہا ہے۔

ج۔ لیکن یہ نثری نہیں کہ ہر سالک اور طالب کا دراک بھی اس باب میں پیش اندر قوی ہو۔ ہر حال سوال اسکا پیش نہ "تایخ" کا اور اک آپ کو کس حد تک دور ہوا ہے۔ اصل سوال صرف بھیج کوشش کا اپنے کمزور ماحول کے اندر ہے۔ للہ سبحانہ اور ہنگامی سس سے زیادہ بندہ کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں۔

س۔ گزشتہ خط میں حضرت تباہ گاہی نے تحریر فرمایا تھا کہ زبان کو قابو میں رکھو۔ لغو بات سے سنی الامکان بچو۔ اور تلاوت قرآن پاک پر زور دیا تھا۔

ج۔ زبان پر قابو رکھنے کی ہدایت نہایت اہم ہے۔ لغو بات سے بچ کر بہنا تقویٰ کی روح ہے۔ اور تلاوت قرآن کی برکتوں کا کیا پوچھنا۔

س۔ حسب ارشاد حضرت تباہ گاہی زبان کو قابو میں رکھنے کی کوشش کر رہا ہوں، مگر کامیاب نہیں ہوا۔

ج۔ گامیابی کا ذریعہ یہی لگاتار کوشش ہے۔

س۔ اسے علاوہ تلاوت پاک بھی پابندی کے ساتھ نہیں کر سکتا۔

ج۔ جو امور اس پابندی میں مانع ہوتے ہوں ان کو ترک کر کے دور کرنے کی تدابیر اختیار کی جائیں۔

س۔ بعد عبد و اکبر رزق علی الصبیح بندہ سے موثر ہوا تہجد ادا کی اور اپنے معمولات بھی اچھوٹ دیا، پھر وہی تہجدی سارا بدن سست اور نیند کا ناقابل برداشت غلبہ۔

ج۔ سارا جواب تو اس لفظ "انما بنی برداشت" کے اندر خود ہی آگیا۔ جب کوئی سہانی نندوری اس درجہ غالب آجائے تو اس کے بعد توفیق طاقت میں شائبہ بوجہ عصبیت کا باقی نہیں رہتا۔ س۔ ہمت و عزم بار بار کر رہا ہوں، مگر نہ معلوم کیوں

اکام ہوتا ہوں۔

ج۔ جو ناکامی ہمت و عزم کے بعد بھی ہوتی ہے تو نتیجہ کی ناکامی ہوتی، جو اختیار و عہد سے باہر ہے۔ اجر و نسیب ہمت اور عزم پر موقوف ہے، نہ کہ نتائج پر۔

س۔ آج رات بیدار ہوا۔ رکعت نفل پڑھ کر یہ عزم کر لیا کہ انشاء اللہ علی الصبح تہجد اور معمولات ادا کر لوں گا، مگر نیند کا آنا غلبہ ہوا اور غسل کی حاجت بھی پیش آئی اور اٹھ نہیں سکا۔ حتیٰ کہ نماز فجر بھی اٹھا ہو گئی۔ اب تک سارا بدن سست ہے۔

ج۔ اس سارا سہ فتنہ میں نثر کیا ہوا؟ کونسی چیز ہتھیار عید کی صفی؟ شکت عزم کا مشاہدہ اپنے بجز کا مشاہدہ تو بندہ کے حق میں ذرا ایک بڑی رحمت ہے۔ یہ ہرگز ضروری نہیں کہ بندہ کو ہر رحمت کا ادراک بھی رحمت ہی کی صورت میں ہو تاکہ ہے

س۔ مدت و راز سے بزرگوں کی صحبت مفاد سے محروم ہوں۔ اور نہ معلوم... میں کوئی بزرگ صلح ہیں کہ کم سے کم؟ ان کے پاس جا کر فیض باطن سے مستفیع ہو جاؤں۔ یہاں کے لوگوں کی زبان پر صرف ایک نام گرامی معلوم ہوتا ہے کہ مولوی قاضی... صاحب بڑے بزرگ ہیں۔ جہاں تک خادم کا خیال ہے اندازاً معلوم ہوتا ہے کہ موصوفت کے اندر سرفراز سارن دلی اور تقویٰ ہے۔ مصلحتاً مادہ نہیں معلوم ہوتا افسوس کہ موصوفت بزرگ سے بھی ملاقات کا شرف حاصل نہیں ہو۔

ج۔ محض متقی کی ہم نشینی بھی برکت سے خالی نہیں ہوتی گو محض برکت اصلاح کے لیے ہرگز کافی نہیں۔

س۔ چند روز پہلے خواب دکھائی دیے کہ سیلاب کا دن ہے۔ میں کھانگہ جیسے بڑے شہر میں ہوں۔ ایک عالیشان ہاں میں ملبہ سیلاب و سفقہ ہو رہا ہے۔ خادم سیہ کار رہنے

بھی اس جگہ کے اندر شرکت کی۔ جب اس عالیشان ہال میں خادم داخل ہوا۔ اور مجمع کی طرف نظر کی تو سب کے سب میرے ہم وطن مسلمان دکھائی دیے اور صدر علیہ میرے ہم وطن اکابر تھے شریعت مرحوم مولوی صاحب تھے۔ خادم نے سب کے آگے میں اپنی جگہ تلاش کی اور خاموش بیٹھ گیا۔ صدر مہلت خاموش ہونے لگا اور خاموش رہ گئے۔ مگر اندازہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہاں عورتوں کا بھی بندوبست تھا۔ کچھ وقفہ کے بعد ایک جینٹل آواز آنا شروع ہوئی۔ میں نے اپنے پاس کے لوگوں سے دریافت کیا کہ یہ آواز کس کی ہے۔ لوگوں نے کہا کہ کسی عورت کی شہادت آیا ہوا ہے۔ اور کہا کہ وہاں

- (۱) اور شیعہ اسلامی فرقوں میں شامل ہیں۔
- (۲) کوئی غیر مسلم بقا اہل اسلام کے اسلامی حقوق کا محافظ قرار نہیں دیا جاسکتا۔
- (۳) یہ صحیح ہے کہ مسلمان پہلے مسلمان ہی بعد میں ہندوستان۔
- (۴) اس وہ سیاست دانوں کے ماہر ہیں۔

محمد کفایت اللہ کان اللہ (وقت)

صدق کی کانگریس نوازی

جناب اڈیٹر صاحب - السلام علیکم - کافی عرصہ سے صدق کا سلام لہ کر رہا ہوں۔ اور یہی بات میں کئی دفعہ فخر سے اپنے دوستوں کو بھی بتا چکا ہوں۔ جن میں سے کئی ایک "صدق" کے خریدار بھی ہیں۔ آپ کی وہ کچھ باتیں واقعی دلچسپ اور غیر متناہک ہوتی ہیں۔ اس کے علاوہ دیگر اسلامی مسائل پر بحث بھی بہت اچھی طرح کی جاتی ہے۔

مگر مجھے افسوس ہے کہ آپ کا رجحان کانگریس کی طرف ہے۔ گو کئی دفعہ آپ مسلم لیگ کے ساتھ کانگریس کو بھی کھری کھری سنا رہے ہیں لیکن کچھلے چند ایک پرچوں میں اور خاص طور پر آخری پرچہ میں آپ نے کچھ اچھا نہیں لکھا۔

کیا آپ مسلمانہ کے ذریعہ بتا سکتے ہیں کہ مشہور کانگریسی اخبار "زمزم" سے مضمون "نقلہ اعتدال" ۱۳- اکتوبر ۱۹۷۷ء "صدق" میں نقل کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ یقیناً اگر آپ پاپا میں تو آپ مسلم لیگ کے عامی اخبارات یا رسالوں کی کچھ خبریں بھی نقل کر سکتے ہیں مگر آپ کو تو زمزم وغیرہ کے سوا کوئی اور چیز سوچتی ہی نہیں۔

میں نے اگر کچھ انٹرویو سیدھی باتیں لکھ کر آپ کو رنج پہنچایا ہو تو مجھے معاف کر دیں۔ میں آپ کی بہت عزت کرتا ہوں اور ہمیشہ کرتا رہوں گا۔

آپ کا عبد الرشید از دیرہ دون

لے گویا یہ بھی دیر کے فرائض میں ہے کہ ہر نقل دانہ سے سخلق دعوہ نقل بھی بیان کر کے ہر ہر پڑھنے والے تشفی و اطمینان کرتا رہے (صدق) لے اللہ آپ کے احساس ذمہ داری کو بیدار کرے! (صدق) لے کلمہ حق کی عزت و وقوت کو اشخاص و رجال کی عزت و وقوت پر بالاد رکھے۔ (صدق)

لکھنؤ کا قصیہ امرضیہ

جب کانگریس گورنمنٹ نے یہ فیصلہ کیا کہ سیلا دہلی کے جشن کے روز جلوس محمد علی کے سب سے جلوس میں مصحابہ کھلا جائے تو ہم نے اس سے سخت اختلاف کیا، کیونکہ جشن سیلا دہلی کے موقع پر جشن مصحابہ سنانا مناسب نہیں، محمد و نفرت کے ساتھ اگر خلفائے رسول کا بھی

کے سامنے وہ شیعہ اہل بدعت رہے۔ جبہ نامی آتا جاتا ہے تو اسے ڈرایا کرتا ہے۔ میں نے کہا کہ میں بھی وہاں سے جایا کرتا ہوں کیا: دم کہ بھی ڈرانے کی کوشش کرتا ہے مگر وہ تم کو ڈرا نہیں سکتا یہی ہیبت ناک آواز کی دہسے سیری بند ٹٹ گئی اور ہوشیار ہو گیا۔ مگر دل ہیبت سے لرز رہا تھا۔

ج - خواب دیکھنے والا اگرچہ معین بہتوں میں مبتلا ہے مطلبہ: بلا مردہ (تادم شریعت اور اہل شریعت کے ساتھ تعلق بھی مضبوط رکھتا ہے) (مردہ مجاہدہ کا ایک شیخ شریعت عالم ہوتا) اس لیے شیعہ اہل اپنے قابو میں لاسنے میں کامیاب نہ ہو سکیگا انشاء اللہ۔

س - دوسرے دن کا خواب - حضرت والا کی خدمت اندر میں استاد مولوی ... صاحب ندوی مدظلہ حاضر ہیں۔ حضرت قبلہ لگا ہی استاد کی کردارہ تعلیم کر رہے ہیں اور استاد اپنی کوتاہیوں کا اقرار کر رہے تھے۔ پس حضرت قبلہ کا خواب میں آنا ایک پہلا موقع تھا۔ گویا نام نہم ملاقات سے بغضیاب ہوا نہ معلوم خواب کی حقیقت کیا ہے۔ اللہ ہی بہتر جانتا ہے۔

ج - استاد علوم ظاہری کی مرشد باطنی کے سامنے انبیا و احترام کے ساتھ معاشری کو مدعا اشارہ کر رہی تھیں کہ انشاء اللہ ظاہر پر بصورت حقیقت کارنگ چڑھنا ہو سکیگا۔ انشاء خواب میں ایک تنگ ٹھکانے کو دیکھ لینا اس کے ساتھ اپنے تعلق قلب و محبت کی دلیل ہے۔

شیعہ اسلامی فرقوں میں شامل ہیں

مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب کا تازہ ترین فتوے (بخدمت مفتی محمد کفایت اللہ صاحب مدظلہ استفتاء)

- (۱) سٹر محمد علی جناح صاحب فرقہ شیعہ ہیں آیا وہ مسلمان ہیں یا نہیں
- (۲) سٹر محمد علی جناح مسلمان ہوتے ہوئے مسلمانوں کے حقوق اسلامی میں اچھی طرح حفاظت کر سکتے ہیں بحیثیت مسلمان کے یا سٹر گاندھی یا صدر کانگریس یا ہندو کانگریسی جنرل مجاہد کانگریس و رنگات کیٹی میں ہے۔

- (۳) سٹر محمد علی جناح یا اور کوئی مسلمان یہ کہے کہ پہلے مسلمان بعد میں ہندوستانی یا صحیح ہے کہ پہلے ہندوستانی بعد میں مسلمان
- (۴) سٹر محمد علی جناح سیاست ہندو قانون کے ماہر ہیں کہ نہیں۔

محمد مفتی عفی عنہ

الجواب

(۱) مجھے محض اس قدر معلوم ہے کہ سٹر محمد علی جناح شیعہ ہیں۔

نصرانی تہمتیں

راز جناب مولانا سید مناظر حسن صاحب گیلانی۔ ہمارے مثنویہ۔ (کن)
ادھر ایک کتاب جسکا نام تاریخ اللہ الہامیہ پر نظر پڑی۔ یہ کسی
نصرانی عالم کی کتاب ہے۔ "رائیس و لکھنؤ" نامی ہے۔ سلسلہ بیان
میں ایک جگہ ریتیان کا ایک عجیب قول اس شخص نے نقل کیا ہے
توجہ یہ ہے کہ ریتیان نے پہلے تو یہ دعوے کیا ہے
ہر چیز اور زندگی کے ہر شعبہ میں سامی نسلیں کا ہل اور مرکز و نظر
آتی ہیں۔

اور دلیل میں جس چیز کو پیش کرتا ہے وہی سننے کی بات ہے۔
مصنف کتاب نے لکھا ہے کہ

ریتیان اپنے دعوے کے ثبوت کے لیے سامی نسلوں کے عقیدہ توحید
کو پیش کرتے ہوئے لکھتا ہے کہ بنی اسرائیل میں تاریخ کے ماسلوم
زمانہ سے توحید کا عقیدہ جو پایا جاتا ہے یہ دلیل ہے اس بات
کی ان لوگوں کی خیالی ذہن بہت بہت اور ادنیٰ درجہ کی تھی
میں ایک بات پکڑ لی۔ اس خیال میں حرکت نہیں ہے۔
سچاقت بہت پرست فوجوں کے انکے خیال میں دست اور حرکت
معلوم ہوئی ہے۔ ذرا اور وقت کا پتہ چاہیے" حقا

دیکھا آپ نے۔ یہی یورپ میں نے تقریباً پڑھ صدی سے
دنیا کو اس شور و شب سے بھر دیا ہے کہ اپنے عقلی صنعت کے
زمانے میں آدمی شرک اور بت پرست تھا، لیکن جوں جوں عقلی
ارتقاء کی طرٹ اسکا قدم بڑھا، توحید کے عقیدہ کو حسن قبول
عاصل ہوا۔ اور ملا خطہ فرمایا۔ اسی یورپ سے اب یہ آواز آتی
ہے کہ توحید عقلی صنعت کا نتیجہ ہے اور شرک و بت پرستی عقلی ارتقاء
کی پیداوار ہے، اس لحاظ سے تو یہ بات صحیح ہے کہ توحید انسان
کا ابتدائی مذہب ہے، کیونکہ مذہب غذا کی تعلیم کا نتیجہ ہے۔ اور
شرک بعد کو پیدا ہوا ہے۔ لیکن توحید، اعلیٰ صنعت کی پیداوار ہے
یہ ریتیان صاحب کی اوج ہے۔ میری غرض صرف اس قدر ہے کہ
اپنی سنہ زوری سے جو لوگ جب پہلے ہیں جس قسم کا دعویٰ
کر لیتے ہیں۔ انکی باتوں کے آئنے میں آدمی کو کس درجہ بے باطن ہونے
کی ضرورت ہے۔

ایک دوسرا طبقہ ملا خطہ ہو، ان تلون کوئی جرمی کے مستحق
ہیں، انکی ایک کتاب جو مسلمانوں کے عقیدہ ہمدی و دجال وغیرہ
کی تحقیق میں لکھی گئی ہے۔ اسی کا ترجمہ مصر کے دو نوجوانوں نے
ترجمہ کیا ہے، دباچہ میں کتاب کے متعلق ترجموں نے بڑے
شاذ و افسانہ لکھے تھے۔ لکھا تھا کہ

مولف نے بحث و تحقیق میں خلیلی طریقے کو اختیار کرتے ہوئے
ی دقت نظر سے اس کتاب میں کام لیا ہے جس سے انکی نگہ بندی

اور دست حلوات کا اندازہ ہوتا ہے

یہ بھی ان ہی مترجموں میں سے ایک مترجم نے لکھا ہے کہ ابتداً
اس کتاب کی طرٹ مجھے میرے "الاستاذ المرحوم السیرتو اس" اور "لڈ"
نے اس وقت توجہ دلائی جب لندن یونیورسٹی میں ہم انکے گھر سے
استفادہ کر رہے تھے۔ یہ "المرحوم السیرتو اس" اور "لڈ" کون ہیں؟
علیگڑہ کالج کے پڑانے مدرس نولوی شبلی صاحب کے درست
سٹر آڈیٹ ہر بیچک آت اسلام کے مصنف ہیں۔ "المرحوم" کا
لفظ تعریفاً ہر جگہ مترجم صاحب کے قلم سے بے ساختہ نکلتا چلا گیا ہے
میں نے اسکو سمجھنا بانی رکھا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ہنترانی

استاذ سے تقسیم پائے : اے مسلمان نوجوانوں کے قلوب میں اس کے
متعلق کس قسم کے خیالات پیدا ہو جاتے ہیں۔ اس سے زیادہ غنیمت
تو چاہیہ ہمارا ہندوستان ہے۔ ہمارے یہاں کے قلیم یا نئے نوجوانوں
کے قلم سے اس قسم کے غیر مسلم استاذ کے متعلق سب سے "المرحوم" کے
"آنجانی" یا اسی کے قریب قریب الفاظ نکلتے ہیں جس سے معلوم
ہوتا ہے کہ کفر و اسلام کے متعلق انکی بد تمیزی ان میں نہیں پیدا ہوئی
ہے جتنی سا دوا و حصر یوں میں افسوس ہے کہ پیدا ہو گئی ہے۔ لوگوں نے
اسکا نام روز داری رکھ دیا ہے، حالانکہ میرے نزدیک تو یہ لکھا ہوا
نفاق ہے۔ اسلام سے انکار کرنے کے بعد بلاشبہ ہر شخص کو اختیار ہے
کہ بد چاہے لکھے۔ لیکن اس کا بھی اعلان کرنا کہ اسلام کی صداقت
پر میرا ایمان بھی ہے، اور اسی کے ساتھ ساتھ ایسی باتیں لکھتی جن سے
اس اعلان کی تردید ہوتی ہو، میں تو اسکو نہیں مانتا کی علامت
سمجھتا ہوں۔ خواہ سمجھنے والے اسے مذہب روز داری کی زندگی ہی
کیوں نہ قرار دیتے ہوں۔ ایک پوری قوم کی قوم کو دھوکے میں رکھنا
کیا لمبہ کردار کا معیار یہی ہے؟

خیر بات کیا کہ رہا تھا۔ غرض یہ کہ رہا تھا کہ پڑھنے کے بعد کتاب
میں تحقیقات رائے کا ایک دریا موج مارتا ہوا معلوم ہوا۔

جس میں سب سے زیادہ دلچسپ بات قلوب صاحب قراتے ہیں کہ پہلی
صدی ہجری میں عرب مسلمانوں کی ذہنیت یہ ہو گئی تھی "عجمی مسلمان جو انی
کہلاتے تھے" انکو فوج میں شریک ہونے کا اگر موقع ملتا تھا تو صرف ہوا
فوج میں، سواروں میں بھرتی نہیں ہو سکتے تھے۔

اسے بعد ارشاد ہوتا ہے "ان عجمی مسلمانوں کو ادنیٰ درجہ کے ذیل
سکاؤں میں رہنے پر مجبور کیا جاتا تھا" اور آخری تحقیق جناب تلون
صاحب کی یہ ہے کہ "جو مسجدیں خاص عربوں کے ساتھ مختص تھیں،
ان میں عجمی مسلمان داخل نہیں ہو سکتے تھے، بلکہ انکی مسجدیں
عرب مسلمانوں سے علیحدہ ہوتی تھیں جن میں صرف وہی نماز پڑھ
سکتے تھے" (کتاب السیادة العربیہ صفحہ ۳۳)

میں کیا عرض کر دوں، پڑھتا جاتا تھا، اور تحقیق کے نام سے ہر
کے استشرافیوں نے آنکھوں میں خاک جھونکنے کی جوشن ہم پر ہوتی ہے
اے سوچ سوچ کہ ان میں کتنا جانا تھا کہ جو نہیں جانتے ہیں ان پر دانا

شرعی اور رواجی پردہ

[سب قبول احمد صاحب ایم اے ریٹائرڈ پرنسپل پشاور کے انگریزی اسکول پشاور پر مختصر حصہ صدق بنیاد میں لکھا ہے۔ سالہ مذکور پر موصوف کو ایک تنقیدی خط موصول ہوا۔ خط اور اسکا جواب سید صاحب موصوف کے قلم سے وہ نوسر درج ذیل ہیں۔ صدق آ

مکتوب

اس رسالہ کا ترجمہ اردو میں ہونا چاہیے تھا تا کہ اردو داں طبقہ بھی جو پسند کرتے ہیں اسکو سمجھ سکتا۔ اور علماء کے سامنے بھی پیش کیا جاسکتا۔ یہ شاید آپ نے غور نہ کیا ہو گا کہ پردہ ان گھروں میں بھی سختی سے برتا جاتا ہے جہاں مرد لوگ مغربی تعلیم کے اعتبار سے کافی ترقی یافتہ ہو چکے ہیں اور مذہب کے حلقہ نیو سے سیکریش ہو چکے ہیں۔ لیکن پردہ ایک ممانعت اجماع شریعت کی حیثیت سے برقرار رہتا ہے۔ آیا ہے۔ اسکی وجہ یہ ہے کہ گھر کے باہر لانے میں اور بے راہ مرد کی حرکت انتہائی ممانعت بھی کر سکتے ہیں، مگر بیوی ہرگز حرام کرنے والی نہیں۔ اس کی غایت اسی میں ہے کہ کو تو ال اعتبار رکھا جائے۔ چور کو گھلا رہنے دیا جائے۔ اس رسالہ میں ازواج شہوات کے عنوان سے جو آپ نے تحریر فرمایا ہے اور اس کے جو نتیجہ اخذ فرمایا ہے مجھے باریب اختلافات ہے۔ رسول کے اسوہ حسنہ مسلمانوں کے لیے قابل تقلید ہیں۔ دراصل انکا ہر عمل قرآن کی تفسیر ہے۔ اور اس بات کا ثبوت ہے کہ اسلامی احکام مکن العمل میں ازواج شہوات کی زندگی بھی مسلمان عورتوں کے لیے تائید ہے۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے "قرن فی توفیق کے سنن بیان فرمائے ہیں اور تم اپنے گھروں میں قرآن کے سنن بیان فرمائے ہیں" اپنے گھروں میں جی بیٹھی رہو۔ دراصل "قرن" کے سنن بیان کرنے میں کسی پردہ کا پورا راجہ از قرآن سے ثابت کرنے کے لیے "قرن" کا یہ ترجمہ بالکل غلط مصلحت کے موافق تھا۔ آیت کا مفہیم ترجمہ یہ ہے "اور تم گھروں میں رفتار کے رہو"۔

جواب مکتوب

اس رسالہ کا ترجمہ اگر ممکن ہو سکا تو اردو میں بھی چھپو ادیا جادہج۔ چونکہ اسکو تعلیم یافتہ مسلمانوں کے سامنے لانا تھا۔ اور ہندوستان کے ہر حصہ میں بھیجا تھا اور بعض حصوں میں انگریز مسلمان اور برہمن بھیج سکے۔ لہذا یہ مختصر رسالہ انگریزی میں لکھا گیا۔ وہ گئے علماء، نوٹس کے سامنے یہ مباحث ابراہام لائیج ہیں گربے سود۔

یہ ٹیب ہے کہ یہی مباحث اپنے جواب میں اس دعوٰی کا گواہ تسلیم کر لیا ہے۔

انگریزی تعلیم کے متعلق انکی رسالہ میں ذرا بھی فرق نہ آیا کہ امتداد زمانہ سے لے کر تیار سے اور افق پارینہ کی طرح ایک طرف اٹھا کر رکھ دینے مجھے یاد ہے کہ سیرے بچپن میں محمد بن ابوجہشیل کا نفرنس کا اجلاس جہاں کہیں ہوتا تھا یہ قمارے دیواروں پر لگائے جاتے تھے اور تقسیم بھی کئے جاتے تھے اور لوگوں کو اس میں شرکت سے باز رہنا ایک زبردست پروپاگنڈے کے باز رکھا جاتا تھا۔ میں ایک مرتبہ بحیثیت خود یہ نظارہ دیکھ چکا ہوں۔ یہی حال تعلیم نسواں کے متعلق ہو گیا اور موجودہ پردہ کا بھی یہی جزو ہو گا۔ ہم شرعی پردہ کی تبلیغ کر کے مغربیت فوری کا درد زدہ مسلمان عورتوں پر بند کرنا چاہتے ہیں، اگر اکثر علماء اور بہت سے تعلیم یافتہ حضرات لکیر کے بغیر پردہ کر سکتا ہوں کی قوت عمل اور قوت فکر یہ کو معذور کرنا چاہتے ہیں۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ اس موجودہ اقتصادی کشش میں یا تو مسلمان چھپ رہا جاتا ہے یا مذہب کو پس پشت ڈال کر اندھا دھند مغربی تقلید پر کم باندھ لیتا ہے۔ چونکہ سیدی کے بعد اجتماع کے دروازہ کو بند کر کے انسانی ذہنیت کو مقفل کر دیا جاتا ہے جسکا نتیجہ ٹرکی کی لامذہبیت میں سامنے آیا۔ اب تعلیم نسواں کی جارہی ہے مگر وہ بھی رکتی نظر نہیں آتی۔ عورتوں کو علمی قوت عطا کیے انکی جائز آزادی اور جائز مطالبات سے نظر پھیر لینا محض اس وجہ سے کہ آپ سوامشی کی شیرازہ بندی اسلامی طریقے پر نہیں کر سکتے گویا عورتوں کو خود مغربیت مغربیت کی طرزیں لے جانا ہے۔ اور یہی ہو رہا ہے۔ شخص یہ کہ دنیا کی "جہاں مرد لوگ مغربی تعلیم کے اعتبار سے کافی ترقی یافتہ ہو چکے ہیں وہاں بھی موجودہ پردہ پر قرار رہنے دیا گیا ہے" اس بات کی دلیل نہیں کہ ہمیشہ ہی لیل و نهار نہیں گئے۔ جہاں کہیں یہ ہو رہا ہے اور یہ مغربیت کے عام طور پر ایسی ہی ہو رہا ہے کہ اسکو ہم **PIE HARDISM** (مربض سخت جہاں کی جاگتگی) سے تعبیر کرتے ہیں۔ کیونکہ مسلمانوں میں عورتوں کی تعلیم کے متعلق جدوجہد شروع ہو گئی ہے۔ پچیس سال پہلے کے یونیورسٹیوں کے نتائج دیکھو جس وقت ایک مسلمان عورت کا نام بھی کامیاب امیدواروں کی فہرست میں نہ لیتا تھا اور مثال کے لیے گزشتہ سال کے نتائج دیکھو۔ بین فرق نظر آئیگا۔ پھر ان تعلیم یافتہ عورتوں کے خیالات اور عمل پر غور کرو یہ اس وقت ہو سکتا ہے کہ انگریزی اردو رسالے اور اخبارات پھارے زیر نظر ہوں اور پھر فرار کرو کہ سنہ آئندہ پچیس سال کے بعد کیا ہوگا۔ آپ کو "ورلڈ آرڈر" (موجودہ نظام دنیا) سے ملو کہ وہ گزشتہ گزشتہ سال کے لیکن آپ کو نظام مسلمان۔ یہاں بھی ضروری ہے۔ درجہ کو سیدہ آپ کو بنا ضروری ہوگا۔ جبکہ لے کر آپ کی زندگی و بیوی و بچہ کے مستقبل کے معذور ہو لیکن اسلامی احکام و شریعت بالذات ہر انسان کو اس مرد و دنیاوی سین سے ترقی کر رہے ہیں اور اسقدر آگے بڑھ رہے ہیں کہ اسلامی احکام کو پس پشت ڈال رہے ہیں۔ انکو اسلامی احکام کو مضبوط

کاٹنے کے لیے کچھ پیچھے آنا چاہیے۔ اور عورتیں اس موجودہ پردہ
نیز دنیاوی کام نہیں کر سکتیں۔ انکو قدر سے آگے بڑھنا چاہیے اور
مردوں کو بھی چاہیے کہ انکو آگے بڑھنے کا موقع دیں مگر اسلامی حدود
کے اندر رکھ کر جتنا قدر مردوں کے لیے ضروری ہے دنیاوی لحاظ
سے کسی قوم کے مردوں سے پیچھے نہ رہیں مگر غلطی لگانے سے مسلمان
رہیں۔ اسی قدر عورتوں کے لیے ضروری ہے کہ کسی قوم کی عورتوں سے
جائز اور ضروری دنیاوی ترقی نہ پیچھے نہ رہیں لیکن انتظامی لحاظ
سے مسلمان ہی رہیں۔ اگر آپ باغرت زندگی گزارنا چاہتے ہیں تو
آپ کو از سر نو اپنی سوسائٹی کی شیرازہ بندی انھیں اسوں پر کڑی
ہوگی۔ اجتماعی حیثیت سے بھی اور فرداً فرداً بھی۔ اگر آپ یہ نہیں
چاہتے اور مختلف میلے حوالے پیش کرنا چاہتے ہیں تو انکو شکست
خورانہ ذہنیت کے نام سے موسوم کر دینا اور یہ حجابین قوم کے لیے
زہرِ ہلاک ہے۔ مگر مجھے افسوس ہے کہ ہمارے نوجوان کسی بھی بات پر
لکھ پر مبنی بہت آرام دہ خیال کرتے ہیں خود کچھ کر لکھنا نہیں
چاہتے۔

سیرے شرعی پردہ کی تبلیغ سے یہ مراد ہرگز نہیں ہے کہ میں عورتوں
اور مردوں کے فرائض کیسا سمجھتا ہوں۔ میں انکی شاہراہوں کو
بدا سمجھتا ہوں۔ مگر سیرا یہ خیال ضرور ہے کہ موجودہ رسمی پردہ
انکے لیے جائز فرائض اور کثرت میں بطرح ہمارے ہے۔ میں نے
اپنے رسالہ میں یہ خیال کر کے کہ میں مغربی تعلیم کے آراستہ و
پرستہ حضرات کے سامنے اپنا افکار خیال کر رہا ہوں۔ کچھ اشارہ
بھی ان فرائض کی جانب کیا ہے۔ اگر ضرورت سمجھی ہمارے تو
سننے کے صفحے ان فرائض کی شرح کرتے ہیں یہ کہے جاسکتے ہیں
”کو تو ال کو تید رکھنا اور چور کو کھلا رکھنا“ عجیب ہی تشبیہ ہے۔ اگر
نور و تاریکی کو دیکھتے ہوئے اور عورتوں میں موجود تعلیم کی رفتار
کو خیال کرتے ہوئے اربابِ بصیرت و اہلِ بصارت پر یہ سختی نہ ہو گا کہ
کو تو ال عرصہ تک قید نہیں رکھنا۔ تم کسی پیدائش و فوت کو
دبا نہیں سکتے۔ جہاں اُسکو ناعدہ سے لگا سکتے ہو اور یہ انضباط
جائز طریقہ سے شرعی پردہ سے ہو سکتا ہے ورنہ وہ وقت بے جا
طریقہ سے مزبور استقامت ہوگی۔ دبا نہیں سکتی۔ اور اگر تھوڑی دیر
کے لیے فرض بھی کر لیا جائے کہ کو تو ال صاحبِ قید نہیں پڑے۔ درجہ
تو چور تو چور ہی رہے گا کو تو ال صاحب کی نگرانی سے مستغنی ہو کر
کسی دوسرے علامتہ میں باتو ممانہ کرے گا۔ اور یہ ہو ہی رہا ہے۔
مسلمانوں میں تو فراموشی (بد نظری) بے طرح موجود ہے۔ اپنی چیز
کو محفوظ کر کے دوسروں کی چیز پر مال پھینکتے ہیں۔ یہ بات شرعی
پردہ سے جاسکتی ہے۔ انکو یہ بھی یہ خیال ہو گا کہ اگر ہم کسی کی
اں بین کرتے ہیں تو ہماری ماں میں کے ساتھ بھی یہی معاملہ کیا
جاسکتا ہے۔ شرعی پردہ سے عورت اپنے غائبہ کے جہاں میں

کی اصلاح کر سکتی ہے اور غائبہ اپنی عورت کی۔ کتنے غائبہ ہیں جو گھر
سے بہ ککڑ بنے ہیں کہ کسی دوست سے ملنا چاہتے ہیں اور دراصل ادارہ
مقصود ہوتا ہے۔ اگر عورت شرعی طریقہ سے آزاد ہے تو نہ بہ ککڑ سکتی
ہے کہ بلیو ہم تمہارے ساتھ چلتے ہیں، محبتیں دیر تم اپنے دوست کے
باس میں بیٹھو گے ہم تمہارے دوست کی بوی کے پاس بیٹھیں گے۔ یہ
میں نے بھور شمال کے ایک بات پیش کی اور نہ سیکڑوں سنا لیں دی
جاسکتی ہیں۔ رہیں آپ یہ نہیں کر سکتے کہ عورت اس آزادی سے
بیجا غائبہ ہو جائیگی، کیونکہ ہم سوسائٹی کی نئی تشکیل اسلامی طریقہ
پر کرنا چاہتے ہیں جہاں اسے مواقع بہت کم ہوں گے۔ مگر ہم آپ پر
آئندہ بڑے غیر متنبہ ہو سکتے کیونکہ آپ نے یہ فرض کر لیا ہے کہ
چور چور ہی رہے گا۔ آپ کے ذہن میں نہ تو چور کی اصلاح کا
خیال آتا ہے نہ کو تو ال کی رہائی کا۔ یہی شکست خوردہ ذہنیت ہے
جو ہم صدیوں کی غلامی سے ترکہ میں آئی ہے۔ اور اسی دیرینہ
بیاری پر اور اسی دل کی ناخوشی پر ہم قائم کناں ہیں۔ (باقی آئندہ)

نیک مشورہ

”انٹرنیشنل برائیکٹی“ کے پریسیڈنٹ سہیل جیش چوہدری نے
نے ایک بیان میں تمام مسلمانوں سے اپیل کرتے ہوئے کہا ہے
”میں نے یہ خبر پڑی ہے تشویش کے ساتھ پڑھی ہے کہ سنی بورڈ
نے تشبیہ کیا ہے کہ وہ تمام مرکزی عوامی کونسلوں اور اسمبلیوں کے
آئندہ انتخابات میں ہر شیعہ امیدوار کے خلاف خواہ وہ ایک کی
کسی سیاسی جماعت سے تعلق رکھتا ہو، مخالفت کرے گا۔ یہ ایک تحریک
ہے، جسکی جس قدر بھی مذمت کی جائے کم ہے۔“
آگے ہیں کہ وہ موقوف نے فرمایا ہے ”اس وقت شیعہ سنی تنازعہ
کے ذریعہ سیاسی خاکہ اٹھانے کی کوشش کرنا اسلام کو نقصان پہنچانے
سے کم نہیں ہے۔ گو کہ میں کسی سیاسی پارٹی سے تعلق نہیں رکھتا لیکن
عام سینوں سے اپیل کرتا ہوں کہ ایسے تمام شیعہ امیدواروں کی پوری
حمایت کریں جو مسلم لیگ کے ٹکٹ پر کھڑے ہوئے ہیں۔“
چوہدری نے انٹرنیشنل برائیکٹی و مدح سجاہ
کیٹی کا یہ بد وقت انتخاب ایک بر محل اقدام ہے۔ ہندوستان کے
تمام سنی و شیعہ مسلمانوں کو چاہیے کہ وہ اس قسم کی ہرجا مئی تعزیر
سے ابند ہو کر خالص اسلامی نقطہ نظر سے اس انتخابی جدوجہد میں
مسلم لیگ کی حمایت کریں۔ (انتخابی ایٹی)

دیشی شریک حسین پر نعرے سن رہے ہیں میں بیچ کر اے
دفر اٹھا۔ سن گونگ لکیر سے شایع کیا

ذکر کیا جاتا تو کچھ سیانہ تھا، مگر ہماری بات کو کسی نے نہ مانا اور
ہلوس محمدی کے سب سے بڑے سپاہی والہی کو جلوس مدح سے بچانے
کا فیصلہ ہوا۔ جس سے شیعوں کی ذہنیت اس طرح بگڑی کہ انہوں
نے تبرہ بازی شروع کر دی۔ حالانکہ وہ بھی اس زمانہ مذاذی
کو جانتے تھے کہ شرک جو اپنا دیوتا مانتے ہیں، مسلمان ان پر ہی تبرہ
بازی نہ کریں۔ مدح صحابہ اور تبرہ کا نتیجہ یہ نکلا کہ سنی شیعوں میں ایسا
تفرقہ پڑا، جسکی مثال تاریخ اسلام میں نہیں مل سکتی۔ یہی نہیں کہ
شیعوں نے سنیوں کا ایکٹ کر دیا بلکہ خون خرابہ ہوا۔ یہاں تک کہ
گورنمنٹ کو بھی اپنے اصول کے خلاف اس خبیث سازش میں شرکت
کرنا پڑی اور مدح صحابہ پر بڑی کڑی پابندی عائد کر کے مذہب
اسلام کی توہین کی گئی۔ کیونکہ گورنمنٹ کو مذہب اسلام پر دھمکا
تھا۔ مگر خون خرابہ ہوا اور کچھ کیلئے گورنمنٹ کو اکیٹ لینا پڑا۔

اس سے نو کوئی انتہا نہیں کر سکتا کہ شیعہ بھی مذاک اپنا بادشاہ
مانتے ہیں قانون الہی یعنی قرآن مجید کو بھی مانتے ہیں اور مذاکی
اطاعت لازم جانتے ہیں۔ بعض لوگ یہ کہتے ہیں کہ شیعہ جماعت
قانون الہی کا نہیں مانتی مگر ہم اسکو باور نہیں کرتے۔ کیونکہ بڑے
بڑے شیعہ علماء نے ہم کو یہ بتلایا کہ کوئی شیعہ قرآن سے انکار نہیں
کر سکتا اور ہمارے تو میں مکمل سٹر میں جو شیعہ ہیں اپنے پیغام عید
میں اس بات کو عطا کر چکے ہیں کہ ہر مسلمان کے لیے چاہے وہ
کسی فرقہ یا طبقہ کا ہو۔ مذاکی بادشاہت کو ماننا اور اس کے علم
پر چلنا لازمی ہے۔ جس طرح سنی مسلمان پر پستی میں لگے ہیں۔

اسی طرح شیعہ بھی اپنے کو حضرت علی یا امام حسین کا بندہ کہیں
تو کوئی تعجب کی بات نہیں لیکن مذاکی بادشاہت کو ماننا اور قرآن
مجید پر عمل کرنا ہر شیعہ کا فرض ہے۔ سنی علماء کی طرح شیعہ علماء
نے بھی ہم دھن کے شکنجے میں گرفتار ہو کر شیعوں کی ذہنیت اس
طرح بگاڑ دی کہ وہ بھی قانون الہی پر غور و خوض نہیں کرتے اور عین
علم پر نہیں چلتے۔ ورنہ کیا یہ ممکن تھا کہ ایسے نازک موقع پر حکایت
اسلامیہ کی زندگی کو شدید خطرہ لاحق ہے۔ مدح صحابہ کے حکم سے

شیعہ سنیوں میں پھوٹ پڑی جاتی اور وہ ایک دوسرے کو دشمن
ہو جاتے۔ شیعہ بھی اس زمانہ مذاذی کو جانتے ہیں کہ امت
اسلامیہ میں پھوٹ نہ پڑنا چاہیے ورنہ انکی ہمت پست ہو جائیگی اور
جو اکثر جاہلیں۔ اب تو سب مسلمان علماء و مشائخ کی کراہت سے
اس طرح فرقہ بندی میں لگے ہیں کہ برادران وطن اپنے آپس کے
مذہبی اختلافات کے باوجود ایک سبب بھائی ہوئی دیوار بن کر ہند
راج کے مذہب امین کو پورا کرنے کے لیے سرد عطر کی بازی لگا رہے
ہیں اور مسلمانوں کے خلاف پھوٹ ڈالو اور حکومت کو روکی پالیسی
اختیار کر رہے ہیں۔

مذہب محمدی علیہ السلام باب اکیسویں لکھنؤ

الکلام - جدید علم کلام و سیرت کتاب از مولانا شبلی
ہنگامہ بلقان - مولانا شبلی کی قومی نظم
یاد ایام - مولانا حکیم عبدالحی مروتی، جامعہ گجرات
تسلیم الاسلام - ضروری مسائل کا بیان
نور الایمان - مولانا حکیم عبدالحی مروتی، عقائد اسلامی کا بیان
در رس آلادب (۲ جلد) - مولانا سید سلیمان ندوی
رسالات نبویہ - از مولانا محمود حسن دہلوی
اصول حدیث - از مولانا محمد ادریس ندوی
الشفق الاحمسیہ - فی الصلوات الغیبیہ (عربی) عربی
افعال کے صلوات کے استعمال کے قواعد
عقد السحر شرح نقد الشرح متن از مولانا اختر حسین
محکمات صرف و نحو از مولانا عبد الوحید ندوی
ترکی دیوارپ -
والہی اسلامی خبیری - کلاں اور قزوین
تأملات - از مولانا حبیب الرحمن خاں شردانی
مبشٹی زیور (مختصری انجیل) (از مولانا قاضی کل
انورجینٹیری - ترجمہ مقامات حریری
مکاتیب وقار الملک - محسن الملک
محاسن یوسفی - از مولانا عبدالباقی بخاری
خزائن الملوک - جلد اول دوم و ثلث
نور العین دقتا، اے عربی
نفس اللہ (از رشک لکھنوی)
الاتقاد - علی التمدن الاسلامی (عربی)
ارض القرآن - مولانا سید سلیمان ندوی کاں
الغزالی (از مولانا شبلی)
مقدمہ رفات عالمگیر
(مصور پیرت کی تدریسی مطبوعات)

الکشلول (محمد ہادی الدین)
روض الریاضین فی حکایات الصالحین (ابو محمد یانغی)
عاشیہ میر علی بن منشی البلیب ۱۱ جلد
شرح ابن عباد علی متن الحکم - الجزء الاول
التذکرۃ القریبہ (عبد الوہاب شروانی)
المنار الدینیہ (شیخ عبد اللہ احماد)

منہج مذہب باب اکیسویں لکھنؤ

پیشکش: عبدالماجد

پتہ: - دریا بادر - ضلع بارہ ننگی

نائب: - حکیم عبدالقدوسی

سیاست میں کے: - پیر برادری اذیت سے کیجا



صد

ماہنامہ عالمی اسلام

چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہو۔

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق
رشد آباد پولیس - ٹولہ گنج - لکھنؤ

چندہ سالانہ آٹھ روپیہ

ششماہی

برائے ہندو سالانہ ششماہی

قیمت فی پوچھ ۲۰

(ٹیلیفون نمبر ۴۶۱)

جلد ۱۱

پیر ۲۴ - ۲۵ ذیقعدہ ۱۳۶۳ - ۲۰ اکتوبر ۱۹۴۵ء

پیر ۲۴

سچی باتیں

پیس کی خبریں اور کاروبار

"کامیابیوں کے لئے وہ کردار کے سرمایہ سے جمیت اللہ اور دوسرے
معاہدین ایک ایک خرید لینے کا تہہ کیا ہے"

"ڈاکٹر ذاکر حسین خان نے پاکستان کی تائید میں بیان کیا ہے
"تہہ علماء و جمیت علماء ہے - انوار مکارم ہیں - انکار
غیث ہیں"

اس طرز تحریر و انشاء کے بعد صحافت و معاہدت کے لوگ
امکانات اپنی رہ جاتے ہیں؟

غیر ملکی پریس کی خبریں اور اطلاعات

"سٹریمینا کو مغرب بھی کی کاروباری ہے - یہ معتز ذریعہ
سلام ہوا ہے - بلکہ یہ بھی کہ وہ اسکے لئے کوشش کر رہے ہیں"

"جیسا مرتدہ فرہیں - دست ہونی ایک بوجہ سے تادی کے
رفت وہ ترک اسلام کا اعلان کر چکے ہیں - اور شرعی صاحب کو
ہیں کہ وہ قرآن کو ایک فرسودہ کتاب ٹھہرا چکے ہیں"

"اسلم لیا کے اکابر سرکار پرست و جاہ پرست امراء ہیں اور
انہوں نے اس میں شریک ہیں وہ گنڈے اور بدعاش ہیں"

یہ گل افشائیاں مسلمانوں کی مسلمانانہ سے مغل ہیں
ہر اور حجت میں پادری کی بھی جو ہر حال اس پر دونوں فرق

معتد ہو گئے ہیں کہ ٹائپنگ، دانت، شرافت، انصاف و حق گوئی کو
سب مل کر سنگت دے کر رہیں گے

کسی نے خود بخود کاغذ یاہ آپس میں ہوا ہے کیا از پر دست پر دیکھتا ہے
کیسی لمبی دھواں: عمارتیں ہیں، کیسی گدی گریا گرم تحریریں، لیکن
کسی نے ایک دوسرے کی ذاتیات پر بھی حملے کیے؟ کوئی ایک دوسرے
کی شخصیت تو بن اور رسوائی کا بھی مرتکب ہوا؟ کسی نے ایک دوسرے
پر گند کی اچھالی؟ کسی نے کسی کے غلام شخصیت شرافت اور
بیزاری پہلے؟ اسکے برعکس سا، ازور، سا، بوش، ایک فرق
کا، دوسرے فرق کے پو: گرام کی کز دیاں، اسکے سلاک، اپنی
کی خرابیاں، اسکی روش کی نمایاں، دکھائے اور دماغ کرنے پر
معدودہ: - چرچل کی شخصیت قدر و منزلت کا اعتراف قدم قدم پر
رہا، چرچل کی شخصیت کے احترام میں ایک ذوق فرق مانیے پایا
چرچل کو اپنا قومی محسن، اپنی قومی تاریخ میں شاید سب سے بڑا
محسن، سب سے بڑا شکل کشا، سب تسلیم کرتے رہے، لیکن چرچل
کی اندرونی ملکی پالیسی کے پورا خچے آزاد ہے - چرچل کی پارٹی
کے پو: گرام کو پوزے پوزے کر ڈالنا - یہ سیدھا سادہ
سین اگر ہم اپنے ماضی سے نہیں سیکھتے، تو کیا خبریں اور میگا فون
کے مال سے بھی نہیں سیکھ سکتے؟

آزادوں کی تنگ خیالی

"انہیں اتحاد الہستیں نے

گلائیے میں ہمارا می کے سلسلہ میں شہین شراب کی ۱۱۵ بوتلیں مقرر ہوئیں
(پندرہ دہ اس ۱۰۲۱ اکتوبر ۱۹۵۷ء)

امدادیگر: یہ سندھوستان کے صرٹ ایک سو بیس ڈارگوٹسٹ اوس کی
شراب کا خرچ صرٹ ایک سو بیس کا ہے! شراب کا بھی نہیں، اسکی صرٹ
ایک قسم، شہین شراب کا! کوئی، یا مٹی داں صاحب براہ کرم حساب
لیکھتا ہیں، کہ بتائیں، کہ کھانہ اور مٹی اور دہلی اور لاہور اور لکھنؤ اور
الہ آباد اور پٹنہ اور ڈھاکہ اور ممبئی اور کلکتہ اور ناگپور کے کل
گورنمنٹ ہاؤسوں میں، پورے ۱۲ لاکھ بیس لاکھ شراب کی کل قسم کی کتنی بوتلیں
کھلتی رہتی ہیں! اور جب سے "صاحب" کے قدم سندھوستان میں آئے
ہیں، اسوقت سے ایک لاکھ کس تعداد میں کھل چکی ہیں؟ اور انکی قیمتیں
کی میزان کہاں تک چوہنچی ہے؟ ————— اسبھی سے نواز سرکار کے سایہ
عاطفت کے بد پھر حیرت اس پر کیوں کیجیے کہ ملک میں اتنے شرابی ۱۲
اتنے اخیوان، اتنے بنگالیٹری سو جو، ہیں۔ حیرت اس پر کیوں کیجیے کہ باقی
آبادی ابھی تک ہوش و حواس کیسے سنبھالے ہوئے ہے!

فطرت کا مقابلہ

لندن - ۱۹ اکتوبر - جیس جیس کے حور و سحر
کا مشہور مقدمہ جو نوین برک میں چل رہا ہے اس میں ۲۵ سی پولیس کی ۲۰ سالہ
خاتون اور مگریز جو ایک حیرت انگیز استقامت کا ثبوت دے رہی تھی۔
کل جب اس کی جھوٹی بین ۱۷ سالہ تیلن انوار دینے لگی اور اس میں
اس نے اپنی درویش کی بچپن کی خانگی زندگی بیان کی تو گریہ چھڑا کر کہی
دروداں آنکھوں پر دکھ کے اختیار رو پڑی۔ (ریپورٹر)

مجرمین جنگ پر مقدمے تو برابر چل ہی رہے ہیں اور سندھو کو سزا
میں لپکی ہیں۔ کوئی گولی سے آزاد یا گیا۔
کس اور طریقہ پر مارا گیا۔ خرچ، جرم، اٹالین، سب ہی تو جس کے
لوگوں پر یہ گزرنیکی اور گزرنیکی۔ مگر یہ آخر کیا بات ہے کہ یہ بے اختیار
ہو کر رو پڑا اور وہ بھی سفیلہ سننے سے بہت قبل! صرٹ ایک
عورت ہی کے حشر میں آیا؟ اور عورت بھی کسی 'بختہ اور بڑی مضبوط
جوان! ————— عورت، کد مردان بنائی جاسے اور بنے بہر حال
عورت ہی رہیگی، اور اصل فطرت، عادت اور تربیت پر کبھی غالب
آجی جائیگی!

شراب اور ادب

مصحف کے نام سے علی گڑھ کے ایک
سنجیدہ علمی سہ ماہی رسالہ چھ مہینے سے نکل رہا ہے۔ اس کے نمبر ۱۰
اپریل ۱۹۵۷ء میں ایک مضمون اردو شاعری میں خمریات کے عنوان سے
نکلا تھا۔ مضمون نگار نے باوجود اسکے کہ خود ذاتی طور پر پرب پارسا ہیں
اور شراب کے تو بقدر قریب بھی نہیں گئے، ہونگے شاعرانہ خمریات کی ابھی
خاصی داد دی تھی، اور ایک جگہ غریب ریاض خیر آبادی کی شرابی شہ
کی روایت بھی بلا تردید درج کر دی تھی۔ ایڈیٹر کا فوٹو البتہ مضمون
کی روح شراب کی مناسبت سے وہاں "اسپرٹ" لکھا تھا، کی تردید میں تھا۔

انگلتان کے سیسی کلیاؤں کی طرف سے ایک محض تمام ارکان پارلیمنٹ کے
رہنماؤں کی گشت گردی ہے جسکا غامض یہ ہے کہ اسپین میں مذہبی آزادی مقرر
ہے۔ تقریباً ۱۰۰ لاکھ پورٹنٹ گرجے ملک میں بند کر دیے ہیں اور نہ
کوئی مذہبی جلسہ ہی پورٹنٹوں کا ملک بھرے حصہ میں منعقد ہوا۔
اس سے بھی بڑھ کر ستم یہ ہے کہ پورٹنٹوں کو اس سے دور کر دیا
گیا۔ اسپین میں مذہبی ہو سکتی ہے نہ شایع، بلکہ بہت سے نسخے منظر
بھی کر دیے گئے ہیں۔ پورٹنٹ پیچ، اس کی پیچیدگی کا عقائد کے
نہ ہونے اور اس کی مریم مقدس کی مورتی کی پوجا پر مجبور کے جاتے ہیں۔
انجمن نے وزارت خارجہ کو توجہ دلانے کے لیے سب ارکان پارلیمنٹ
کو اس حالت سے متوجہ کیا ہے۔ (ڈیلی ہیرالڈ، لندن ۵ دسمبر ۱۹۵۷ء)
اچھا، تو یہ اب کھلا کہ "تصحب" "تنگ نظری" "مردم واداری"
ایک مذہب کی دوسرے مذہب سے نہیں، ایک فرقہ کی دوسرے فرقہ سے
خود "صاحب" کے ہاں بھی موجود ہے! "نوجو و حق" بمعنی "ماضی نہیں"
موجود ہے یہ معینہ حال، اسی بیسویں صدی کے وسط میں! ایک تو یہی
سننے میں آتا تھا کہ یہ سارے عزائمات مسلمانوں ہی کی فرد جرم کے ہیں!

حق اہل باطل کی زبان سے

لندن - ۱۱ اکتوبر - جامع
برنڈشٹا نے اپنے ایک تازہ بیان میں لکھا ہے کہ انسان کا وجود وہ ایسا
عقل و تجربہ کی پیچیدگی تک اسے پہنچانے کے لیے "باطل" کا کافی ہے۔
۱۰ سالہ بچوں، لیکن سیاسی حیثیت سے بالغ کہ، سچ پوچھیے تو
ایک نہیں پہنچا ہوں پوری ایک صدی اور مجھے حکمران بننے کے لیے لپکا
والہتہ میں اہر فن کی حیثیت رکھنے لگوں اور تین سو سال کی عمر میں کامل
ہو جاؤں۔ (گلوب ایکسیس)

بھائی سو اور تین سو کی عمر میں پونج کر اپنے کامل ہو جانے کی توقع
رکھنا تو اس پر نا بالغ کی محض نام نیالی ہے۔ انسان جوں جوں آگے
بڑھتا جا بگا، اپنے عقل و تجربہ کی ناقصی بھی اسی نسبت سے اس پر
روشن ہوتی جائیگی، البتہ یہ بالکل سچ ہے کہ ستر اور اسی، بلکہ نوے اور
تیسو سال کی عمر میں بھی عقل و تجربہ کو کامل پر پہنچانے کے لیے باطل نا کافی
ہیں۔ اور شاید یہ وجہ ہے کہ انسان کو مزید نفقوں اور زانیوں
میں پڑنے سے مزید بھوکریں کھانے سے بچانے کے لیے خدا کے حکیم و رحیم
نے ایک بالکل جدا لگانہ نعمت وحی کی انسان کو عطا کر دی ہے، کہ جن
گتھیوں کو، اپنی مادی و عمر میں محدود عقل و تجربہ کی مدد سے نہیں سلجھا
سکتا، انہیں، وحی کی روشنی میں حل شدہ پائے، اس خیمہ انسان و
بلکہ مثال نمونہ کو ٹھکانے اور اسکی طرف سے آنکھیں بند کر لینے کی نرا
ہی ہے، کہ یہاں اور وہاں کہیں بھی عذاب سے نجات نہ پائے۔

شراب نواز سرکار

لاہور ڈیپارٹمنٹس موبہ بنگال کے مشہور سابق
گورنر اور لاہور کرزن کے سوانح نویس کا بیان :-

"میں جس میں بنگال کا گورنر تھا، تو دسمبر ۱۸۷۷ء میں لاہور منتقل ہوا۔

دراز جناب مولانا سید مناظر احسن صاحب گیلانی۔ جامعہ ثنائیہ، دکن ا

نمبر (۱۲)

میاں تکیجے، بنی امیہ کی حکومت کا یہ وہی زمانہ ہے اس خانہ کے
کے مشہور بادشاہ ہشام بن عبدالمکسک کے متعلق کتابوں میں نقل کرتے
ہیں غلط در ادی ہیں کہ

میں ہشام کے پاس حاضر ہوا اُس نے پوچھا کہ مسلمانوں کے
 بڑے بڑے مرکزی شہروں میں اس وقت جو علماء ہیں، کیا تم ان سے
 واقف ہو (مراد اعلیٰ ان علماء کے متعلق تھی جو مرجع امام تھے) غلط
 نے کہا کیوں نہیں۔ ہشام نے تب پوچھا شروع کیا کہ اچھا بتاؤ، وہیں
 کا فقیہ اس زمانہ میں کون ہے۔ میں نے کہا کہ ناخجواہن عمر کے
 مولیٰ ہیں، اس نے کہا کہ اور کہہ کا فقیہ؟ میں نے کہا کہ عطاء بن رباح
 یہ بھی مولیٰ (مجھے مسلمان ہیں) اس نے کہا کہ مین کے فقیہ؟ میں نے
 کہا ملاؤس بن کینان، اور یہ بھی مولیٰ ہیں، اُس نے کہا کہ شام کے
 فقیہ؟ میں نے کہا کجول (یہ سندھ میں عام تھے۔ شام کی امامت اس
 زمانہ میں ان ہی کے ہاتھ میں تھی ہندی لہجہ زبان پر آخر وقت تک
 باقی تھا۔ کتب کو کباب کہتے تھے اور بھی اس قسم کے لطیفے اس
 متعلق نقل کرتے ہیں) ہشام نے پوچھا کہ ابجد (جے آ جکل میو)
 کہتے ہیں، یہ اصل وغیرہ، جس علاقہ میں واقع ہے، اس کا فقیہ کون
 میں نے کہا میمون بن مہران، اور یہ بھی مولیٰ ہیں۔ اُس نے کہا کہ
 کا فقیہ؟ میں نے کہا کہ حسن بصری اور محمد بن سیرت، اور یہ دونوں
 بھی مولیٰ ہی ہیں۔ تب آخر میں اس نے پوچھا کہ کون کا فقیہ؟ میں
 نے کہا کہ ابراہیم غنمی، اور یہ عربی النسل ہیں، غلط ہے کہ یہ سن کر ہشام

نے کہا

لولا تو ایگ عربی نکاح و نفسی | آخر میں غم اگر عربی کا لفظ اگر نہ ہوتے
تخلف (سند قب لہ امام غلام اگر دی) | تو شاید سیری جان نہی عمل جاتی

واقف یہ ہے کہ مسلمین بنی اسیرہ کی دوسری بیٹہ - اہمہ دیوانہ -
کی بہنیز بہ بیہ زور و قہقہہ غصہ و غضب کے جس زہر سے عرب کو مار
نے پات کیا تھا - وہ پھر اسی عہدیت کو دوبارہ زندہ کرنا چاہتے تھے
لیکن عام مسلمانوں پر انکی کوشش بکثرت لیا پڑا تھا - اسکا انداز
اسی ایک واقعہ سے ہو جاتا ہے کہ تمام اسی شہروں میں مسلمانوں
نے اپنا امام مجسّمیوں ہی کو بنا رکھا تھا - قرآن و حدیث، عقائد
نفع کے مسائل ان ہی سے پوچھے جاتے تھے - خیال کرنے کی بات
ہے جس امت میں مجسّموں کو امامت کا آخری مقام عطا کیا گیا ہو اسی
پر یہ الزام لگایا جاتا ہے کہ مجسّمی مسلمانوں کو نہ اپنی سجدوں میں
نہیں دینی تھی - اور اسی وقت کیا؟ اس وقت تک اس باب پر

[illegible]

اور جیتیں۔ اے امام رازی نے یہ نکتہ لکھا ہے احق تعالیٰ نے مجاہد ہے
اور نہ وہ کسی جاگہ کو گھیرے ہوئے ہے، جیسا کہ ہر جہم کسی شہین بکر کو اپنے
سے لبرز کر دیتا ہے۔

ایہذا ان اتوی الدلائل علی انہ انما یحبون دینہم ولہ فی کلان دسیر

(بیتیفیر)

اس پر دل ہلکتا ہے، اعلیٰ خدمت میں روز کو کیا کیا تھکاؤ مصنف
نمبر ۱۱ رکتوبر ۱۹۳۷ء میں شائع ہوا ہوگا۔

معمون دوشادہی میں نمرات پر آپ کا نوٹ خوبش
بت نہ جا رہا۔ اس کی بڑی ضرورت تھی۔ آپ نے اپنی عاقبت
اس کے سنو رکھی۔ یہ خوب فیشن نکلا ہے 'اور آج سے نہیں'

۱۔ خیر رو بہ کا نام آ جا رہا ہے۔ بے جوہر تگے ہوئے عزرائیل

افلاق : ایام رسب کو قمراد کہہ ۔

شیخ ابوبکر بن محمد بن علی بن ابی طالب (ع) اور خاندانِ نبویہ کے کئی خاندانوں کی خدمت میں رہے۔

گرا بس ایک دردی ہے کہ لڑائی کے وقت اسے پتہ لیا اور کب تک

اور ہیں اگر اس لئے کہ اسلام نے تقابلیہ پیدا کر رکھا ہے اور فرقہ پرستانہ دینوں کو تسلیم نہیں کرتا۔ اس فرسودہ ذہنیت کے خلاف یہ بھی یقیناً جہاد کرنا ہوگا، خواہ اس کی سزا میں "ادب" پر اسے ادب لگے یا نہ لگے۔

اور دینی جہاد میں حصہ لیا۔

اور دینی جہاد میں
 دین غریب کو سرفہمردوں، لشکروں ہی کا ہٹ کب بننا پڑا ہے
 اپنوں کے دار، نادان دوستوں کے ظلم و ستم کیا کچھ کم ہے ہیں!

مسلمانوں کا کیا حال ہے؟ فقہ میں انکے سب سے بڑے اور عظیم
 امام ابو حنیفہؒ ہیں اور حدیث کے سب سے بڑے امام بخاریؒ ہیں۔
 پھر اس کے کون نادان واقف ہے کہ دونوں حضرات مجھی مسلمانوں
 ہی سے نسلاً تعلق رکھتے تھے۔ امام ابو حنیفہؒ کے نو بہاد امجد کا نام
 ہی نور علی یا جٹ تھا۔ لہٰذا ان کا تو خیال ہے کہ کابل یا پنجاب سے
 آئے تھے تعلق تھا اور امام بخاریؒ ہی کے دادا کا نام محمد لوگ اب تک
 "برخوریہ" کہتے ہیں جو کوئی ترکی لفظ ہے۔ اور یہی وہ حضرات ہیں
 ان کے فقہ و حدیث و قرآن میں آپ کو اکثر بیجا زیادہ تر مجھی مسلمانوں
 ہی کی نظر آئیگی۔ خاص کر عربی قریشی مسلمات ان کے عقیدے تھے۔ اور یہ
 حضرات ان کے ائمہ تھے بھی اور اب بھی ہیں۔ لیکن ذرا تن کو نہ ہے
 کہ مجھی مسلمانوں کو عربی مسلمانوں کی مسجدوں میں بھی آنے کی اجازت
 نہ تھی۔ اور ان ہی باتوں کو تحقیق کے نام سے پیش کیا جاتا ہے
 اور تحقیق ہی کے نام سے مطالبہ کیا جاتا ہے کہ ہم جاہل مسلمان اس پر
 ایمان لائیں۔

فقہ و حدیث کے لکھا ہے کہ مجھی مسلمانوں کی مالی حالت کو بابت لڑو
 تھی اور ان کے درجہ کے نکاحوں میں وہ بہتے تھے۔ تحقیق کے لیے تو خود
 درکار ہے۔ حال ہی میں میری نظر طبقات ابن سعد میں اس واقعہ
 پر پڑی تھی جبکہ خیال آیا کہ وہی محمد بن سہب جو معمرہ کے امام تھے
 ان کے والد سیر بن حضرت انس کے مولیٰ تھے۔ کتابت کے بعد آزاد
 ہو گئے تھے۔ ان کے حالات میں ابن سعد نے جو باتیں نقل کی ہیں ان
 میں چند چیزیں اس موقع پر قابل سننے کے ہیں۔ لکھا ہے کہ حضرت
 انس ان کے آغلے دینے سے انکو لکھا

ان اقدم علی المدینۃ حتی | تم مدینے پہلے آؤ۔ تاکہ میں اپنی بیٹی
 ازواج بنت اخی البراء | یعنی برادر بن مالک کی لڑکی سے نکاح کر
 بن مالک ملے | شادی کر دوں۔

عرب مسلمان اپنے آزاد کردہ غلام مجھی کو اپنی بھتیجی معتمد بن دینے
 کے لیے بکاتا ہے۔ یہ عقد ہوتا ہے اور مجھی مسلمانوں کی غربت کا حال
 فقہ و حدیث میں بیان کرتا ہے۔ ان ہی مجھیوں میں سے ایک آزاد شاہ غلام
 کے قول کا حال سنئے

عن محمد بن سیر بن قال ان | محمد بن سیر بن کا بیان ہے کہ ان کے والد
 ابو سیر بن ازلم بن مدینہ | میر بن نے جب عقد کیا تو سات دن تک
 سبت ازلم بن مدینہ | مدینہ والوں کی دعوت کرتے رہے اور
 البیہ سلم اللہ علیہ وسلم | ان میں سے نہ کو بھی بلایا۔

مدینہ ابوقت وہ مدینہ نہیں تھا جو وقت شروع شروع میں مسلمان آئے
 تھے۔ اب یہ دنیا کے ان شہروں پر تھا جسکی آبادی لاکھوں کے قریب
 پہنچی ہوئی تھی۔ اس لیے شہر میں سات دن تک دیکھ لکھا نہ کیا کوئی
 معمولی قول کی دلیل ہے۔

لکہ ان ہی سیر بن کی ایک نشا نگاہ کا بھی ذکر طبقات میں لیا ہے
 عن بکار بن محمد قال رأیت | بکار بن محمد کہتے ہیں کہ سیر بن کی چشمہ نگاہ

مجلس سیر بن الذی یاد بالجدوع | تھی اسے میں نے دیکھا تھا شہر میں
 بعث اناسہا ربعین جذا کل | سے بنائی گئی تھی۔ چالیس شہر میں
 جذا بیدار۔ | نو اسکی میں ہیں لے بھی نہیں جیں میں
 ہر شہر کی نسبت ایک شرفی تھی۔
 یہ تھا اس کا قصہ کہ سوا کی کراچی درجہ کے مسلمانوں میں اسے پر محبوب
 کیا جاتا تھا۔

حقیقت یہی میں جب میں نے اس واقعہ کو پڑھا تھا تو خود در
 یک شہر ہوا۔ یعنی اس میں حضرت امام زین العابدینؑ کے حالات
 میں لکھا ہے کہ انکی والدہ محترمہ جبکہ امام غزالیؒ تھا، ان ہی بی بی
 غزالیہ سے حضرت امام حسین علیہ السلام کو شہادت کے بعد اپنا عقد
 نکاح امام حسین ہی کے ایک مولیٰ زید سے کیا تھا اور عبد اللہ
 صاحب ایک لڑکا بھی ہوا تھا۔ لکھا ہے کہ امام زین العابدینؑ کا
 کیا بی بی کا نام تھا۔ یعنی اس دووں کی ایک ہی تھیں۔ ۱۵۱ھ اگر
 یہ واقعہ صحیح ہے تو کس قدر عجیب ہے۔ لیکن عام طور پر چونکہ یہ
 شہر ہے کہ حضرت امام زین العابدینؑ کی والدہ ماجدہ شہر بانو
 زہراؑ جو شہر ایران کی شاہزادی تھیں اس سے ابھی میں پوری
 تحقیق سے نہیں کہہ سکتا کہ ابن سعد کی یہ روایت کس درجہ کی
 ہے۔ لیکن اگر واقعہ ہے تو میں سنت کو محمد رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے قائم فرمایا تھا، یعنی اپنی بیوی زہراؑ بن زینب بنت
 جحش کا ہاں عقد اپنے مولیٰ زید بن حارثہ سے فرمایا تھا۔ اسی
 سنت کے رواج کی یہ شکل ہو سکتی ہے۔

ان کے والدوں سے کون کے۔ آپ نے دیکھا کہ سیر بن ایک
 مولیٰ ہیں۔ ان کے کل مکان میں، مرنے شمشاد شہر میں سے
 جو بی بی تھی ان میں چالیس شہر مرنے ایک صاحب نے ایک ایک
 ان شرفی کے حساب سے دی تھی۔ آزاد کیا جاتا ہے کہ لکھا درپہ
 اس شہر کے کی تعمیر میں خرچ ہوا ہو گا۔

لکھانے کے سلسلہ میں خیال آگیا اسی طبقات ابن سعد میں
 پڑھا تھا کہ

کان الحسن بشتی کما کل یوم | حضرت خواجہ حسن بھیری (جو ان میں
 بصدقت درہم و نال شہرت | تھے۔ روزانہ نصف درہم کا گوشت
 مرتہ غذا طیب رستخار | آپ کے ہاں خرید جاتا تھا۔ روزانہ
 مرتہ احسن و طیب | بیان ہے کہ حضرت حسن کے ہاں
 میں جو خوشبو ہوتی تھی، وہی خوشبو میں نے کبھی نہیں سونگھی حالانکہ
 بڑے بڑے امیروں کے دسترخوان پر بیٹھنے کا سرفرازی نامہ
 کو لانا تھا۔

لہٰذا انکی پاکیزگی اور نفاست کچھ عونیہ کے ساتھ منسوبیت کہتی
 ہے۔ اصحاب کثرت کے قصہ میں بھی کہ جب طویل خوابت اپنے دہن
 بیدار ہوئے اور ملے ہوا کہ بڑا کسی کو کھانا لاسنے کے لیے بھیجا جا رہے
 تو لائے والے کو جو ہر ایت کی گئی کہ ظہیر ابار کی لکھا کہ چلیے کہ ہنسا

شرعی اور رواجی پردہ

از سید جتوئی احمد صاحب ایم اے دیپلومہ اشرفیہ پورہ
نمبر (۲)

(سلسلہ سہ ماہی نمبر ۴)

اس قدر عرض کر دینے کے بعد میں یہاں بحث کے متعلق کچھ عرض کرنا چاہتا ہوں۔ مگر اس سے پہلے یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ آپ نے جو تحریر لکھی ہے اس میں اسلامی احکام ظن العمل ہیں۔ بیشک آپ کی رائے کے متعلق ہوتا لیکن اگر اس کے یہ معنی ہیں کہ وجودِ بدن پردہ ممکن اصلاً ہے تو یہ غلط ہے۔ زمانہِ ماضی کے لیے اس وقت تک کہ زمانہِ پیشین نہ آیا ہو (ایسا نہیں دکھائی دیتا جس میں ہر مسلمان عورت یہ رسم پروردگار کی ہو۔ ہمیشہ یہ پردہ کسی ایک ملک سے خاص جگہ میں محدود رہا ہے۔ البتہ زمانہِ ماضی اور صحابہ کرام اور تابعین تک کوئی ایسی مثال آپ نہیں پیش کر سکتے جس میں شرعی پردہ نہ ہو۔ اس لیے کہ اس سے شمار ہوا کہ شرعی پردہ کر کے یعنی ہاتھوں اور سر پر کلا یا کلا یا شال یا چادر لپیٹ کر وہ حصہ جس سے عورت کے لیے اور سانس لینے کے لیے اور کھولنے کے لیے عورت کے برابر ہونا چاہیے اور اس کا ہونا ضروری ہے۔ جو پردہ سلامت و ست کے لیے فرض ہے اور ظن العمل ہے۔ چنانچہ یہی وہی اور وجہ و کفین کا پردہ عورت کے لیے ہر زمانہ میں ظن العمل ہے۔ اور نہ ہو سکتا ہے۔ اور اس لیے اس کو اسلامی حکم کے مقابلہ کرنا گویا اس امر کا اقرار کرنا ہے کہ دین میں تنگی اور دشواری ہے۔ تنگی یعنی تنگی۔ پہل قرآن کریم ہے۔ اب نہ صرف آپ کا یہ قول بحث طلب رہ گیا کہ رسول کے اسوہ حسنہ ہر مسلمان کے لیے قابل تقلید ہیں اور ازواج مطہرات کی زندگی بھی مسلمان عورتوں کے لیے قابل تقلید ہے۔ نیز اس کے انکار میں گمراہی اور میں کیا کوئی مسلمان اس کے انکار میں کر سکتا۔ مگر یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ کسی چیز کا قابل تقلید ہونا اور بات ہے اور واجب العمل ہونا اور بات ہے۔ واجب العمل چیز کا ترک باعث ہوا غذا ہے۔ کیونکہ واجب العمل چیز فرض ہے اور قابل تقلید چیز مستحسن ہے۔ اس کا ترک کو کسی درجہ میں بات سے محرومی کا باعث ہوا قابل ہوا غذا نہیں، بلکہ مخصوص جب کسی دوسری دلیل بانص سے اس کے ترک کی اجازت بھی ملتی ہے۔ پس اب یہ دیکھنا چاہیے کہ آیا حضرات ازواج مطہرات کا پردہ یا باغیاظ دیگر وجہ و کفین اور چادر دیواری کا پردہ مسلمان عورت کے لیے واجب العمل ہے۔ تو اس کا جواب سوائے نفی کے اثبات میں سرگز نہیں دیا جاسکتا۔ ثبوت کے لیے صرف دو باتوں پر اکتفا کرتا ہوں۔ اول اس آیت کا سابق میں میں صاف بیان ہے اور ثبوت۔ نیز ازواج مطہرات کے لیے اس آیت کا ثبوت ہے۔ یعنی اسے بذریعہ دیگر مرد عورتوں کی طرح نہیں ہوا جس کو تم تقویٰ اختیار کرو تو یہ بات اختیار کرو یعنی قرآن فی ہذا فی ہذا۔

سورہ نور کی آیت: قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ الْغِيَاظُ مِنَ الْمَاءِ مِمَّا فِي بَيْنِ يَدَيْهِمْ
نہا ہر کھینٹنے کیا ہے اور نہایت حد ہر کی تفسیر حضرت مسیح علیہ السلام نے وجہ و کفین کی ہے اور اس کا معنی ثبوت یہ ہے کہ حضرت مسیح علیہ السلام کے دربار میں جو تین چہرہ کھول کر بند نازل حکم حجاب بھی حاضر ہوتی تھیں اور حضور اکرمؐ فرماتے تھے اور مسجد میں تو عام طور پر نماز میں چہرہ کھل رہا تھا۔ پس اسی قدر ثبوت قرآن اور حدیث سے ہر مسلمان کے لیے کافی ہے۔ اب اس کے منگے بڑھکا جاوے وہ تفریح ہوئی۔ مثلاً حضرت امام ابو حنیفہؒ کا قول کہ عورت کو وجہ و کفین کھولنے کی اجازت ہے۔ کیونکہ بدن دین وغیرہ اس کو مردوں سے کرنا ہوتا ہے۔ مگر اس سے زیادہ کی اجازت نہیں۔ یا فقہائے حنفیہ کا متفقہ فتوہ کہ عورت کا چہرہ ہر وقت (یعنی جب پانے والی چیز) نہیں۔ البتہ اسی جگہ یہ بھی کہہ دینا چاہیے کہ جو تھی صدی تک عورت کو پوری آزادی وجہ و کفین کھول کر اپنا کام کرنے کی رہی۔ پھر اس صدی میں بعض علماء اسلام نے اسے پولیسنگ و چھوڑنے کے وجہ و کفین کے اخلاق کا فتوہ کیا۔ لیکن اس وقت بعض علماء نے (فتاویٰ بھی پورے شہر سے دے دیے) اس وقت سے یہ مسئلہ مختلف فیہ ہو کر رہ گیا۔ امتہ ہر ماہ سے علماء کی عدم زمانہ شماری نے عوام کی قیادت پرستی سے اس چھٹی صدی والے نتیجے کو خیر معمولی منتظر کیا کر دیا۔ اور افسوس ہے کہ بعض فہم یافتہ مسلمانوں کے مذاہبات بھی عقل و فہم عامہ کو مغلوب کر کے اسی تنگی میں رنگ گئے۔

پس میں تو اپنی انست میں یہ ثابت کر چکا کہ حضرات ازواج مطہرات کا پردہ عام مسلمان عورت کے لیے واجب العمل نہیں اور جب واجب العمل نہیں تو اس کے ترک پر ہوا غذا نہیں۔ البتہ بطور اسوہ حسنہ کے قابل تقلید ہے۔ لیکن اس کو اسکا درجہ دینا چاہیے اس بات کو مثال واضح کر گیا۔ حضور اکرمؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک خصوصیت یہ تھی کہ حضورؐ کثرتِ فاضل نہ لایا کرتے تھے حتیٰ کہ پاسے مبارک پر درم آجاتا تھا۔ یہ کہ حضورؐ اپنے گلہ باریاں کام خود کر لیتے تھے۔ مثلاً نعلین مبارک کی درستی، بکریوں کا دودھ دودھ لینا وغیرہ وغیرہ۔ یہ حضورؐ کے اسوہ حسنہ میں اور قابل تقلید ہیں۔ اگر کوئی شخص ان باتوں میں حضورؐ کی تقلید ثبوت سے کرے تو ہم اس کو کس قدر سے دیکھیں گے؟ ظاہر ہے کہ بہت مذمت اور عزت کی نگاہ سے دیکھیں گے۔ لیکن اگر ہم ان باتوں کو قانون کی شکل میں لے آئیں اور زبردستی سب سے یہ کام کرائیں اور اگر کوئی نہ کرے تو اسے جڑا سمجھیں تو یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ ہماری زیادتی ہوگی۔ اور کیوں زیادتی ہوگی؟ اس لیے کہ ہم نے قابل تقلید چیز کو واجب کا درجہ دیا اور ثبوت یہ ہے کہ اسی قابل تقلید چیز کو اگر واجب کا درجہ شارح علیہ السلام کو دینا ہوتا تو وہ اس کی حکم یا قانون کی صورت میں پیش کرتے۔ البتہ یہی حال ازواج مطہرات سے ہے۔ یہ حکم عام عورتوں کے لیے نہیں ہے۔ لیکن اگر کوئی

عورت اس پر عمل کرے تو ہم ضرور اسکی عظمت کریں گے اور وہ خود بھی قابل تقلید ہوگی۔ جیسے حضرت فاطمہؑ، حضرت رابعہؑ بصریہؑ۔ لیکن اگر آپ سب عورتوں کو مجبور کریں کہ اس پر عمل کریں جیسا کہ آجکل ہو رہا ہے کہ اگر کوئی عورت وجہ تکفین کا انتفاک نہ کرے تو اس کو سوسائٹی میں ذلیل سمجھا جاوے۔ اور جیسا کہ آج عورت کو یہ چلی پڑھا دی گئی ہے کہ رسی پر وہ فرض ہے تو ایسی حالت میں ہم ضرور آپ سے پوچھیں گے کہ آپ کو یہ کہنے کا کیا حق ہے اور آپ سب کو کیوں مجبور کر رہے ہیں جبکہ یہ رسی پر وہ واجب العمل نہیں۔ اور جبکہ دوسری نفس سے وجہ تکفین کے انکشاف کی اجازت ہے۔ آپ عورت کو اس کے فرائض منصبی سے دھوکا دیکر بازار کھانا پاجتے ہیں، آپ اسکی جائزہ نبوی ترقی میں پارچ ہیں، جسکی وجہ تو ہم بنیشت محبوبی ترقی نہیں کر رہی ہے۔ اور اسکو پر وہ کا درجہ بنا دیں اور وہ اس پر عمل پیرا ہو سکیں تو پھر جو عورت حضرات ازدواج مطہرات حضرت بی بی فاطمہؑ اور حضرت رابعہؑ بصریہؑ کے نقش قدم پر چلیں ہم اسکی حد سے زیادہ عظمت کریں گے اور ہم تو اب بھی یہی کرتے ہیں۔ ہم ان عورتوں کو اجنبیا نہیں سمجھتے جو رسی پر وہ میں بندہ کر نام نہاد بیچ اقوام کی عورتوں کو ازدواج تکفیر لکھنے یا ذلیل سمجھیں اور شرین وہ کر میٹا ر دقت صرت کریں اور انداز ہی انداز فیشن پرستی میں نہاک ہیں گو ہمیں ان پر رحم بھی آتا ہے کہ مردوں نے انکی راہ مار رکھی ہے اور وہ انکے ظلم کا شکار ہو رہی ہیں لیکن ہم اسی پر وہ دار عورتوں کی بڑی عظمت کرتے ہیں جو ۷۰ رات پر وہ میں بیٹھ کر نماز، روزہ، کثرت نماز و ذکر و شغل میں اپنا وقت صرفت کریں۔ چنانچہ میری بھانجی صاحبہ اسی قسم کی نیک بی بی ہیں۔ میری شرمی پر وہ کی بطن پر وہ منجھ کو حد سے زیادہ گمراہ اور گنہگار سمجھتی ہیں مگر میں واقعی طور انکو بہت بزرگ سمجھتا ہوں کیونکہ وہ گزشتہ بزرگ بیبیوں کے نقش قدم پر جا رہی ہیں۔ میں ان سے عرض کیا کرتا ہوں کہ آپ مجھے جو چاہیں سمجھیں مگر مجھے آپ کی عظمت و بزرگی کا دل سے اشتیاق ہے۔

جناب والا، حضرات ازدواج مطہرات نے دنیا پر بالکل لات مار دی تھی۔ دنیا کی جائز خواہشوں کو ٹھکرا دیا تھا۔ جب یہ آیت نازل ہوئی ہے کہ اسے نبی اپنی ازدواج سے کہہ دیجئے کہ اگر تمہیں دنیا کی خواہش ہو تو آؤ میں تمہیں بہت کچھ دے کر رخصت کر دوں الخ تو اس کے بعد ان حضرات نے ہر طرح کا اشارہ دکھا دیا کہ دنیا سے قطعی منہ موڑ لیا۔ انکے بیت ترکہ تھا نہ جائداد تھی۔ انکے اٹھ مندانے خاص معاملہ کیا تھا۔ مال و متاع پر رات گزرتے نہیں دی جاتی تھی اور خرچہ کر دیا جاتا تھا۔ وہاں فقر و فاقہ انتہائی تھا، اضطرابی نہ تھا۔ انکا کوئی کیا مقابلہ کر سکتا ہے۔ مردوں اور عورتوں دونوں سے ہر کچھ دھوکا مہال نہیں کہ ان کے لاک بیلک پونج سکے۔ جو عورتیں سب چھوڑ چھاڑ انکے نقش قدم پر چلنا چاہیں وہ بھی اسی مذہب میں پونج سکتیں تو عام عورتوں کا نوذ کر ہی کیا۔ عام عورتوں کو تو

ہر قسم کے کام کر رہی ہیں۔ دنیا کو حسب ضرورت حاصل کر لے۔ لہذا دنیویسے بقدر ضرورت بہرہ اندوز ہوا ہے۔ انتقام دہی کشش میں پڑنا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اللہ بیاں سنے دوسرے نفس کے ذریعے ان کو کچھ آزادی عطا فرمائی۔ البتہ انکو اس دنیاوی عہد و عہد میں اپنے حقوق سے ناگدہ اٹھاتے ہوتے ان حضرات کو بطور سبیل اپنی نگاہ کے سامنے رکھنا چاہیے کہ کسی حالت میں بھی حدود و شرعیہ سے خارج نہ ہوں۔

یہ بات کہ لفظ "قرن" قرار سے شدت سے یاد تار کے اسکو مسئلہ ذریعہ بحث سے کوئی تعلق نہیں ہے۔ اسوجہ سے کہ جیسا کہ میں اردو عرض کر چکا ہوں، میں تمام جناب کو حضرات ازدواج مطہرات کے لیے مخصوص سمجھتا ہوں عام مسلمان عورتوں کے لیے پر وہ کا درجہ ظلم ہے جو سورہ نور کی آیت ذیل کے معنی میں ہے: "وَالْمَرْءُ عَلَى مَا يَلْبَسُ" سے ظاہر ہوتا ہے "انما ہم اس لفظ "قرن" کے معنی جو مجھے عرض کرنا ہے وہ یہ ہے کہ قرن در فاقہ بقیہ کے معنی ہیں "قرار سے رہو" قرآن مجید کے ہیں قدر ہی نسخہ دیکھئے گئے ان میں فاقہ بقیہ کی دلچسپا گیا ہے۔ "قرار" سے بھی اسی طرح ہوتی ہے۔ حافظوں نے آج تک کوئی دوا نہ ملا جو فاقہ کو بقیہ نہ پڑھتا ہے۔ "مذہب اکرم کی وہ حدیث بھی جو "قرار" سے بعد حکم جناب حضرات ازدواج مطہرات کو چاہیے کہ اپنے بعد مرنی یعنی اپنے گھروں میں اپنی پوریان پر نہ ہو طری سے بھی نہیں رہنا اس بات کی تائید کر رہی ہے۔ "قرآن لفظ کے معنی "قرار" سے رہو" کے لیے جائز تو "قرن" کا وقت ہوگی یعنی فاقہ بقیہ کے۔ مگر ملا "قرن" ہے جیسا کہ ظاہر ہے۔

نقشہ

لہذا اللہ قرن سے مرنی بقیہ کی حقیقت پہنچ نہیں لیکن اصل بات اس تحقیق پر موقوف ہی نہیں۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ ۵)

سترا پاکیزہ کھانا بازار میں ملتا ہے وہی لائے اسباب کف کے نقشہ میں مودیا نہ زندگی کے بہت سے اصول کو مجھے پتہ چلتا ہے۔ فقہ کے زمانہ میں کسفی زندگی اختیار کر کے ایمان کے سچانے کی کیا کیا تدبیریں ممکن ہو سکتی ہیں۔ ہم اس نقشہ سے ان تدبیروں کو مستفیظ کر سکتے ہیں۔ غذا کے متعلق اسی اصول کا پتہ چلتا ہے۔ یعنی ازلی کھانا ہونا چاہیے۔

شیعی عقائد و عمل

آل پارٹیز شیعہ کانفرنس لکھنؤ کے خطبہ سدار شیعہ
آپ تمام حضرات بخوبی واقف ہیں کہ تمام اربعین ہم شیعوں کا
اس وقت سے وجود ہے جب سے حضرت علیؑ سابق الامام حضرت
محمد مصطفیٰؐ کے روحانی جانشین ہوئے۔ اور ہم مذہب و عقیدہ ہمیشہ
وہی رہے۔ ان حضرات کی کتاب اور اسکا برگزیدہ نبیؐ کا لفظ۔ و نیز ان اصولوں
کے تحت جو ہمارے اول امام حضرت علیؑ علیہ السلام امام حسن
علیہ السلام امام حسین علیہ السلام اور ائمہ باقیہ نے پیش
فرمائے تھے۔ اس کے ساتھ ساتھ ہمارے قوانین وہی رہے جسکی توضیح
و تشریح ہمارے امام حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام نے فرمائی ہے
شریعت سبزیہ کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے۔

جب اللہ اور میں عظیم الشان تحریک خلافت کا اس باب میں اجراء
کیا گیا جو بالکل مستحکم و مضبوط ہے۔ اور اس سے مشرق وسطیٰ کے
مسلم ممالک کی مسلم آبادی کی حفاظت کے لیے جاری کی گئی تھی اور اس کے
کیاں ذمیت رکھتی تھی، تو اس جدوجہد میں تمام شیعہ مسلم جماعت تہ
دل سے شریک ہو گئی اور اس نے اس سلسلہ میں کسی قربانی سے بخل
نہ کیا۔ نہ ان ذیادتیوں کے سلسلہ میں جو تحریک خلافت کے سلسلہ میں
میں کی جا رہی تھیں ممکن ازالہ کرنے میں کوئی کوتاہی کی۔ یہ ایک
نمایاں حقیقت ہے اور میں اس پر افسوس کرتا ہوں کہ کسی جماعت یا طبقہ کے
لیے جو خواہ شیعوں کا کہنا ہی دشمن ہو باب اب ہو جائے اس سے
اٹکارنا ممکن ہے۔ (سر فرزانہ)

صدق

جو آپ کہ رہے ہیں وہی ہو بھی جائے!

تفرقہ انگیز زولوش

آل پارٹیز شیعہ کانفرنس شیعہ بھائیوں کے کسی قابل ذکر گروہ
کی نمائندہ ہو یا نہ ہو لیکن اس مجلس میں جو قرارداد منظور ہوئی (اور
بیشکی ایڈپریس کا بیان ہے کہ بہت بڑی تعداد نے اس کے حق میں
ووٹ دیے) وہ شرکاء کے لیے کسی نقطہ نگاہ سے بھی باعث عزت و شرف
نہیں سمجھی جاسکتی۔ اسکا مفاد یہ ہے کہ ہندوستان کی مختلف سیاسی جماعتیں
بالخصوص آل انڈیا مسلم لیگ اگر شیعہ حضرات کے تمام جائز آئینی اور مذہبی
حقوق کی حفاظت کا یقین دلا دیں تو ان کے ساتھ معاملہ کر لیا جائے۔
ایک ترسیم پیش ہوئی تھی کہ مسلم لیگ کے ساتھ گفتگو جاری رکھی
جائے۔ لیکن آئندہ انتخابات میں شیعہ حضرات لیگ کے نمائندوں کی امداد
کریں۔ شریعین بھائی لاں ہی صدر کانفرنس نے یہ غلط فہمی

قرارداد سے کرسرزد کردیا۔

سید ملک مصطفیٰ صاحب نے بڑی درد مندی سے اپنے پڑپوش
بھائیوں کے رویہ پر یہ حقیقت واضح کرنے کی کوشش کی کہ کانفرنس مسلم
لیگ کو چیلنج دے چکی ہے اور اسلام کے مفاد کا تقاضا یہ ہے کہ تمام
صحاب مسلم لیگ کا ساتھ دیں۔ لیکن اس صدا سے درد کو قابل توجہ
نہ سمجھا گیا۔

ہیں ان حضرات کے اس نہایت غلط انداز سرگما پا غلط فہمیت
طرز عمل پر دلی رنج ہے۔ شیعہ مسلم مخصوص آئینی حقوق کا وہیں جنگو
اب تک کسی جگہ نقصان پہنچنے کا امکان پیدا ہوا ہے تو نہ اس
سے بڑا اعداد ہے جس پر خدیوہ فائز نہ ہوئے؟ مسلمانوں کی کونسی جماعت
تحرک ہے جس میں شیعہ حضرات کو بیٹوں سے بالعموم بڑے پیش نہ رکھا؟
ہاں تک کہ آج بھی مسلمانوں کی سب سے بڑی جماعت کا قائد اسلام
شیعہ ہی ہے، یعنی مسٹر محمد علی جناح۔ کیا سنیوں کی اس زیاداداری کی
کوئی تفسیر شیعہ حضرات پیش کر سکتے ہیں؟

نکے مذہبی حقوق کو کب کسی نے آج تک گزند پہنچایا؟ کیا وہ
اپنے تمام تعزیتی ایام منانے میں ہمیشہ آزاد رہے اور کسی شکی نے
ان سے تعرض کیا؟ کیا انکی نمازوں یا سیدوں یا امام بارگاہوں کے کہیں
تعزین کیا گیا؟ اختلافات مرنے پر ابھی ٹیشن پہنچا ہوا۔ لیکن کیا دنیا کی کوئی
جماعت، کوئی قوم، کوئی حکومت یا کوئی بااختیار ادارہ اتنا اس باختم
اور عقل سوختہ ہو سکتا ہے کہ ۱۹۳۵ء میں شیعوں کو اجازت دے دے کہ
وہ برسر عام ان بزرگ جنتیوں اور ان مقدس وجودوں کے خلاف
ہتاک آئینز کلمات استعمال کر کے فوشا ہو دیں، تنگے لیے اس سرزمین کے
کہہ دوں افراد اور سطح ارضی کے ایک بہت بڑے حصہ کے دلوں میں
انتہائی محبت و عقیدت کے مذاہبات بوجزن ہیں؟ (اعلاب)

خریداران صدق کی خدمت میں

آپ صاحبوں کی میعاد خریداری ادا فرمائیے تمام رقم یہ ہے۔

غنائت چندہ بہت جلد ارسال فرمائیے

۲۲۶	۷۵۲	۲۶۶	۹۸۲
۹۸۲	۱۳۵۱	۱۳۵۲	۱۳۵۵
۱۳۵۵	۱۳۹۳	۱۳۹۵	۱۳۹۶
۱۳۹۶	۱۴۹۴	۱۵۰۴	۱۵۰۹
۱۵۱۲	۱۵۱۳	۱۵۶۴	۱۶۲۶

خادم ہستم صدق لکھنؤ

شیخ شاکت حسین پڑنے حسن پڑنگ پریس میں طبع کرا کے دفتر اخبار
صدق "گولڈ گینج لکھنؤ سے شایع کیا"

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

اور جو سچی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو سچ مانا، وہی پرہیزگار ہے۔

پیشکش: عبد الماجد
درآمد: ذلیح ہارہ نیکی
عقلم غیبہ انقوی بی اسے
مغناہین کے بارے میں مرامت انیثرت لیا



چندہ اور انتظامی امور
کے متعلق مرامت اس پتہ پر ہوا
میرزا عبد البروف عباسی ہتھم سدوق
مرشد آجا۔ نیکیں۔ گورہ نیچہ لکھتے

چندہ اور سالانہ
انتظامی امور
پر روزانہ۔ سالانہ۔ اشکات
قیمت فی پوچھ

(۲۴۱)

۲۹ یوم شعبہ - ۲۶ - ذیقہ ۱۲۷۵ ۳ - نوہر ۱۹۲۵ ۶ جلد ۱۱

سچی باتیں

ہم انہوں میں دیکھوں، برسرور، مختاروں، کوکبث کرتے
تہ نے دیکھا ہے، ہر شخص، تھوڑا سا بھی دقت نکال کر کھری
جاسکتا ہے، یہ نظامہ روز ہی کر سکتا ہے۔ فلاں اور فلاں کیل صاحب
آہیں میں بڑے گہرے دوست ہیں۔ عزیز ہیں۔ بھائی بھائی ہیں آپ
بہنے ہیں، لیکن مقدمہ کی پردہ کی دقت بالکل الجھد سے بچا نہ
ہیں۔ ایک دوسرے کے دشمن ہیں، دوست صرف اپنے اپنے عزیز
کے ہیں۔ ان کی کوشش یہ ہے کہ وہ ہر طرح ہوں، اگلے دلی سے
لگی یہ ہے کہ انہیں سراجلاس نیچا دکھا کر رہیں۔ کیسی مردت، کہاں
کی دوستی اور رشتہ داری۔ انکی ہر بات کا رد انکے ذمہ۔ انکے
ہر سچے سے سچے قول کی نکتہ سیب ان پر واجب ہے۔ دو اور دو چار
بھی اگر وہ کہہ رہا ہے، تو یہ کہیں گے کہ چار نہیں، پانچ ہوتے ہیں۔
ایک دوسرے کی مخالفت میں وہ جوش، وہ سرگرمی، وہ اٹھنا کہ
سلاز اللہ۔ بعض اوقات غصہ، الجھد، کلامی کی بھی ذبت
اور ادھر عدالت سے باہر نکلے کہ یہ سب گراگرمی، خفت، جوش و
خوش کا ذرہ۔ آپ پھر وہی دوست، مخلص ہیں، عزیز ہیں بھائی
ہیں۔ یہ کیفیت کہیں کہیں کی، اور کہیں کہیں کی نہیں، ہر جگہ اور
ہر ذریعہ ہے۔

یہ دلیل صاحبان کوئی سچا، وہ پرہیزگار نہیں ہوتے۔ ٹھیکہ دینا دار
ہی ہوتے ہیں۔ اس پر بھی سچ سچ ہیں، اس غیبہ نفس کے خورگر
کیا دنیا سبق ہم آپ ذرا اسی کوشش کے بعد نہیں سلیم سکتے؟
میں سیاسی خیالات، عقائد سے آپ کو اپنے لوگوں سے
اختلاف ہے، ان اختلافات کو یقیناً ذرہ ذرہ سے ظاہر کیجیے،
ایسوں کی موافقت میں درٹ، کسی کی مردت میں آکر ہرگز نہ دیجیے
انکی سیاسی سرگرمیوں کی پُر زور مخالفت کیجیے۔ لیکن خدا کے
لیے اس ساری بات ہی کو پس سیاسی مسلک ہی تک محدود رکھیے۔
ان کی سیاسی غلط روی یا کج بینی سے آخر آپ ان نتیجوں تک
کیسے پہنچ رہے ہیں کہ وہ ملحد، دہلے دین بھی ہے، یا ہندو یا
انگریز کے ہاتھ کب گریہ، یا ملت کا غدار، دشمن ہے؟ تب
پر حملہ آپ کر ڈالیں، مذہب پر حملہ کرنے میں آپ کو باک نہ رہے،
اور اخلاق و کردار، نذر انہیں قابل عزت نہ رہ جائے، محض اس
جرم میں کہ آپ کا کہانی سیاسیات میں اپنی بصیرت، نظر آپ
سے الگ رکھتا ہے۔ اسے اور اجتہاد کے اختلاف پر اتنا
شدد اگر آتے کہ سن میں مذہب نہیں تو اور کیا ہے،
وکالت کا ہنہ شریعت اسلامی کے اعتبار سے ہرگز کوئی قابل فخر
ہنہ نہیں، لیکن کیا سچ ہے، کہ اس معاملہ میں تو وہ خالص دینا دار
بھی دینداروں سے افضل اور بہتر ہیں!

مصلوبیت

۱۱/۱۱/۱۱

۱۱/۱۱/۱۱

۱۱/۱۱/۱۱

مفسرہ کی کھدائی کے سلسلہ میں ملنے انار تہا یہ والوں کو ایک ایسی تحریر
باقی آئی ہے جو تاریخ مذہب پر اتنی اہمیت رکھتی ہے اور خیال
کیا جاتا ہے کہ یہ نوشتہ عیسائی مسیح کی مصلویت کے کسی چشم دید گواہ کے
قلم سے ہے۔ ایک چھوٹے تاجوت پر، قدس سے بیت لحم بنائے والے
راستے میں ایک مقبرہ کے اندر یہ تحریر یونانی زبان میں لکھی گئی ہے،
جس میں اتنی لہجہ میں یہ درج ہے کہ غلوں اور غلوں (دو مجوس) کے ساتھ
یسوع مسیح کو سولی دی گئی۔ آثار ہیود کے سوزیم کے ڈاکٹر کٹر پرنسپل
اس المثنیٰ کے متعلق تحقیقات کر رہے ہیں۔ (ریور)

خبر اگر صحیح ہے تو کچھ ایسے عجیب کی بات نہیں۔ مسلمانوں کا عقیدہ ہے
کہ یہود اور رومی حکومت نے جس شخص کو سولی دی اپنے خیال میں
اسے یسوع نامی سمجھ کر۔ یہ اور بات ہے کہ وہ شخص دراصل کوئی اور ہی
نما۔ اور عیسائی تو اس سے پہلے کہ واقعہ حضرت عیسیٰ کی خبر رہے ہیں۔
اس لیے اس قدیم نوشتہ میں ان کے صلب شخصیت کا نام یسوع درج ہو
تو یہ عقیدہ مسلمانوں کے ذرا عجیب نہ لگتا۔ وہ لوگ تو یہ سمجھ ہی رہے
تھے۔ یہ تو قرآن مجید نے پانچ سو سال بعد آکر مصلویت یسوع کی قطعی
تصدیق کی۔ اور وہاں صلیب کے بلکہ ہمیشہ کے لیے بات ثابت کر دی
البتہ خبر یہاں بھی نوشتہ کے جو یونانی زبان میں ہونے کا ذکر ہے
یہ ذرا دل کو نہ لگا۔ حضرت مسیح کے زمانہ میں تو شام و فلسطین میں جو کی
عام زبان آرامی یا سریانی تھی۔ حضرت خود بھی یہی زبان بولتے تھے
اور عیسائی خود بھی یہی زبان بولتے رہے، تاہم عیسیت محدود
شام سے نکل کر دور دور کے رومی علاقوں تک پہنچ گئی۔ اس پر شہد یہ
گواہ کی شہادت تو یہ ممکن ہے کہ ممکن ایک سالہ آئینہ سن من اور
اور پادری صاحبان کا پردہ پائیڈ ہو۔ چشمہ شہادت کا دعوے آج تک
اس ۱۹ء ۱۹ء سال کے عرصہ میں تو کسی نے کیا نہیں ہے۔ انجیلوں
میں مصلویت کا قدیم بیان انجیل مرقس میں ملتا ہے۔ آیت ۱۵: ۱۵
انجیل مرقس سے یعنی واقعہ مصلویت سے کوئی ۴۰ سال بعد مرقس خود
چشمہ گواہ نہیں، وہ پطرس کے حوالہ سے بیان کرتے ہیں۔ لیکن پادری
پطرس خود بھی موقع پر موجود نہ تھے۔ وہ بھی دوسرے سے سن ہی کر روایت
بیان کرتے ہیں اور پادری صاحبان حسن ظن سے یہ کام لے کہتے ہیں
کہ چونکہ پطرس کی والدہ ماجدہ کے مکان پر اکثر مقدسین و مریدین مسیح کا
جمع رہتا تھا، اس لیے عجب نہیں کہ پطرس نے انھیں انگوٹھا دیا
مسلمانوں کو قیاس بھی نہیں کر سکتا، کہ مسیحیت کے مرکزی عقیدہ کی
ہر کڑی کتنی کمزور اور تاثر نطن و تخمین کا مجموعہ ہے!

مشیت و رضا

ایک گریٹ دہلی سے لکھتے ہیں:-
"آیت شریفہ پر مبنی صلاہ الکفر کا حقیقی نشانہ کیا ہے؟ اہل سنت
کے عقیدہ کے مطابق ہر شخص کا خالق خدا ہے، تو کیا آیت کا یہ مطلب ہو گا کہ
مذاق الی اپنے ہی پیدا کیے ہوئے نسل (کفر) سے رخصت نہیں۔"
محمد صغیر صاحب خور و دوسرے مدینہ السید بن سعد فی طبع انہ بشق

من شقی فی طبع انہ۔ اور بوستان سعدی اور سکندر زائے نظامی کے دو بین
منہا قی شعروں کو نفل کر کے اور کئی انجیل پر شمع باقیہ کا حوالہ دے کر
لکھتے ہیں کہ
"اب فرمائیے انسان کا کیا تصور ہے۔ جیسا بنا یا گیا ہے وہ
کرنا ہے۔ ہر تن کا کیا تصور، جو بھر ہے اور اگر تہہ۔ دورہ
ہے تو دورہ پانی ہے تو پانی۔"

پیر اختیار، نغناء قدر کے مسئلہ پر صدق میں ایک دو بار نہیں بار بار
گندگوڑی کی ہے۔ محض معذرت میں ہیں اور مختصر نوشتہ بھی۔ تلاش راز کے
عنوان سے محض مذاکرہ نہیں تمام کا چٹا سچ میں بخلا تھا، اور وہ سمجھ
سے شایع ہوا۔ (فہرست) ہے کہ چھ مہینے مخلصین اور پچاسے صدق
خواب بھی ان چیزوں کو نظر انداز کر دیتے یا بھول جاتے، اور بار بار ایک
سی سال نوشتہ عنوان کے ساتھ ساتھ پیش کرتے رہتے ہیں۔

کائنات کے اندر سلسلہ صفات باری کے، بالکل الگ الگ۔
جاری ہیں۔ ایک تکوینی یا *مستند* محض جو کچھ اور جیسا
کچھ کہہ رہے، اسے دوسرا تشریحی یا *مفسر* "کیا ہونا چاہیے۔"
اور کیا۔ "جب ہے" کا۔ پہلے کا تلقین محض علم، قدرت، علمت سے
ہے۔ دوسرے کا رضا عدم رضا ہے۔ محض وہی اختیار
سے زہر تریاق، فرشتہ دشیمان، صحت و مرض، پیر و کار، یہ
کیساں ہیں۔ احکام ملے اعتبار سے دونوں کے درمیان زمین و آسمان
کا فرق ہے۔

طبیب کی خواہش و مرضی کا ستریہ ہوتی ہے کہ مر بعل کو شفا دے جانے
لیکن ہمارے فن و تجربہ کے لحاظ سے وہ جانتا ہے کہ یہ پیر و مرض
اجیانہ ہو گا، اپنے اس علم کو وہ بیان بھی کر دیتا ہے اس سے اسکی
رضا کہاں لازم آئیگی۔ دو بالکل الگ الگ چیزیں ہیں۔ حق تعالیٰ
کا بھی بندوں کا تلقین اسی طرح دو گونہ ہے۔ ایک ظاہر و ناظر کائنات
کا، یعنی تکوینی و طبیعی حیثیت سے سبب الاسباب کا۔ دوسرا امر و عالم کا۔
بندہ سکھت صرت اسی دوسری حیثیت سے صفات باری سمجھنے کا ہے۔
اس کا کام صرت احکام پر عمل کرنا ہے۔ باقی صفات باری پر پہلی حیثیت
سے غور و فکر کرنا، انکو بنیات کے مصالح اور آخری ملکوں کو سمجھنا اس کے
قابل نہ اسکو عقل و علم کی گئی ہے نہ اس کے درپے بولنے کا ذرا بھی
سکھت کیا گیا ہے۔

اہل سنت کے اس عقیدہ کا کہ ہر شے کا خالق خدا ہے، مطلب
نہ یہ ہے کہ وہ ہر چھوٹی سے چھوٹی چیز کی بھی تکوین کے آخری سبب
سے کوئی شے ہیں اس کے اناطہ ایجاد سے، ہر نہیں! بانی راضی تو وہ
صرت اپنے احکام کی تعمیل سے ہو گا۔ اور پھر ایک بڑا مثال یہ ہے
کہ کفر، شرک، عصیت، بدی، وغیرہ کو عالم خارج میں کوئی
وجود و مشیت ہے، آگ، پانی، مٹی، وغیرہ کو مشیت کی طرح سمجھ دیا
گیا ہے۔ حالانکہ یہ چیزیں تو انسان کی صرت خلط و روئی کے نام ہیں
جو خود اسے عطا ہوئے ہیں، ان کے صرت بچا استعمال کے مراد

گوشت خوری پر ایک نظر

(اردو غصنفرد علی صاحب، کنڈل ڈاٹری، علامہ نظام الدین)

[سنون نگار صدق کے ایک قدیم مخلص ہیں۔ سنون مخلص کے اصرار کی تعمیل میں سچ و بات درج کیا جا رہا ہے۔ ورنہ اپنی انتہائی سبے مغزی کے باعث اشاعت کے قابل ہرگز نہ تھا۔ صدق]

عہد حاضر میں سائنس کی روشنی نے انسانی اور حیوانی تجربہ سے یہ بات پائی ثبوت کو پہنچائی ہے کہ غذائیں گوشت کی ضرورت نہیں ہیں۔ ماہرین حیاتیات نے انسان کو فو اکامات کھانے والے جاندار قرار دیا ہے۔ سائنس نے یہ منظر پیش کیا ہے کہ ہم بشر گوشت ہی اپنی صحت کو قائم رکھنے کے لیے ضروری غذائی اجزاء حاصل کر سکتے ہیں۔ ابتدائے آفرینش میں انسانی غذا صحت پرست کے بعد سے اس دار اور نرم جڑ میں نہیں۔ انسان جب جنگل چھوڑ کر ٹیلی سید انوں میں آیا، تہہ ملی ماحول سے مجبور ہو کر میوے اور سبزیوں سے منہ موڑ کر گوشت پر ڈال چکی، غمہ طلوع میں گوشت طوری نہیں پائی جانی تھی۔ نظرت نے انسان کو گوشت چھوٹے بھاڑنے کے قابل دانت نہیں عطا کیے ہیں۔ عہدہ کی غذائی اجزائی گوشت خور جانوروں کی چھوٹی ہو کر رہتی ہے، تاکہ فتنہ میں مٹاؤ نہ ہو سکے۔ چہ نکہ وہ وہ زیادہ عرصہ تک جسم میں نہیں ٹھہراتے، انسان کے عہد سے کی انٹری لمبی ہو کر رہی ہے۔ اس لیے گوشت کا استعمال نملات نملات ہے۔ پہلے پہل ورنہ بھی صحت پرست کے پاس سے

لے مارا مانا بد لفظ "ضرورت" میں ہے۔ گوشت خوری کو ہر انسان کے لیے ہر حال میں لازمی یا شرط زندگی تو کسی نے بھی نہیں قرار دیا ہے نہ سائنس نے نہ مذہب نے، عقل نے نہ نقل نے۔ البتہ مذہب نے اسے اچھا کہا اور سمجھا ہے اور طب جدید و قدیم دونوں اس کا شمار انسان کی معیہ ترین غذاؤں میں کرتے ہیں۔ (صدق)

۱۰ بیان صحیح نہیں۔ چند ارنے گئے "ماہرین" کے جاسکتے ہیں جنہوں نے یہ خیال ظاہر کیا ہے۔ باقی بہت بڑی اکثریت انہیں ماہرین کی اس رائے کو بالکل مخالف ہے۔ (صدق)

۱۱ صرف اتنا جزو صحیح ہے کہ گوشت لازماً صحت و دیات نہیں۔ اور یہ کوئی جدید انکشاف نہیں، ہمیشہ سے ہی مسلم بظاہر ہے۔ (صدق)

۱۲ دعویٰ غلط در لگایا ہے۔ پہلے انسانی سکون کے جنگل میں رہنے کا کوئی ثبوت ہے نہ اس کے صرف سبزی خور ہونے کا۔ (صدق)

۱۳ خاصہ انگشت بندہ اس کہ اسے کہا گئے۔ (صدق)

۱۴ انسانی آنت مرث آن جانوروں کے مقابلہ میں لانی ہے جو مخلص گوشت خور ہیں، لیکن جو مخلص سبزی خور ہیں ان کے مقابلہ میں بہت چھوٹی ہے۔ (صدق)

۱۵ شدت سے ملتا بیٹھتا اور استقلیل نور نسیم کی بندہ کو دیوی ہیں اور یہ اگر نہ ہو تو اختیار رہے امتثال کے معنی ہی کیا وہ بندے میں؟ ساتھ ہی مہیج استمال کے شریعے میں تامل میں بندہ کا اعتبار کو غلط استعمال کرتا ہے دی اور کفر ہے۔

۱۶ السید بن سید، لکھنے میں کہ مرثر بشری نیکی مارا بی کی سار جیتیں باطن شرارت سے سوز رہتی ہیں، جڑ آگے ہیں کر نیاب اور اسے ان کی جیتیں خورٹ سے نیاب ہوتی ہیں اور بھی ختم اور درخت کا مٹا جا رہا۔ کئی دھوا لکھیں سوز خور میں ہے اور آیت قرآنی لای صلی لہ یا ود الکفر نو میں انہیں لمراد فرما دیا ہے کہ جو شیت (بہتر تاراج تکیو تکیو) اور رمانا (یعنی قانون تشرعی) کو ایک کھوت رہتے، دونوں کے درمیان غلط سمجھ کیا کرتے ہیں۔ مناجاتی اشعا میں اپنے مذہبی کو ذرا دوسرے بنانے کے لیے اور حق تبارک و تعالیٰ صغیریت کو مزید تحریک بنے کے لیے اس طریق کے عناین سے آستہ ہیں۔ اصل عقائد کی بنیاد ظاہر ہے کہ کسی صوفی کا کلام یا ہی اتنی کا کوئی نہ بھی قول ان میں ہو سکتا۔ وہ تو صرف قرآن مجید کے آیات حکایات ہی پر سکتے ہیں۔

عمر و خیام سنیا میں

۱۷ "میاں یہ بشریہ ہو ڈو ہے کہ یہابی شاعر عمر و خیام کی زندگی کی زلمیں تصویر غفریب پر وہ سب پر پیش ہونے والی ہے۔ فلم کچھ ہندوستان میں اور کچھ ہالی وڈ میں بنی ہو رہی ہے اور اس میں کام کرنے والے ہندوستان اور امریکہ دونوں کے الکٹریٹ رلیٹر ۲۲ اکتوبر ۱۹۹۶ء دفاع نگاروں کے قلم سے) فرنگستان کو جس درجہ ختام سے گردیدگی ہے اور جس طرح اہل فرنگ نے ختام کے جام بادیہ کو اپنے رنگ میں رنگ لیا ہے اس کے لحاظ سے تو اسے تمییز اور سینما دونوں میں اس سے بہت قبل آجانا چاہیے تھا، حیرت اس پر نہیں کہ وہ اب کیوں آ رہا ہے، بلکہ اس پر ہے کہ اب کیوں نہیں آیا تھا۔ کیا خوب پیار و قدر افزائی دینا ہر شانس ہے جس سے ناخوش ہوئے، اسکی "رجوت پسندی" کا صورت بچو نکل دیا۔ جس پر ہر بان ہو گئے، اسے سر بازار گرا کر اسچا کر رہے، انگلی کلی ٹڈا، اسکی تصویر چلا دی، سٹیلا دی۔

اپنے مراسلہ نگاروں سے

..... (بستی دانشمندان) (۱) یہ اشارہ ہو جا تا کہ اس نوٹ کے نقلہ نظریہ اصول غلطی کیا تھی، تو نظر ثانی میں آسانی ہو جاتی۔

(۲) طویل و سبوط معنوں سے مانع ہمیشہ قلت گنجائش ہی نہیں ہوتی۔ بہت دفعہ قلت وقت بھی ہوتی ہے۔ مسدود وقت سے تمام مسائل پر توجہ ملا لیکن کو کر ہے۔

اور جیسے کھاتے، ہے میں، ماحول کے بدل جانے سے گوشت کی عادت
 ذال کی گوشت کھانے والے جانوروں کی عمریں کم پڑتی ہیں اسلئے
 مغربی ممالک میں جو صرف پچاس سال اور نباتات پر گزار سہر کرنا ہے، چاروں
 سال کی عمر پانچاٹھ گوارا ہے جو دس آدمیوں کی اتنی ہی قوت
 کھاتا ہے، سو سال اور زائد مدت جینا ہے۔ اسلئے جو بحر شمالی کے
 باشندے ہیں جو گوشت پر جیتے ہیں، ایک سو سال نہیں جینا۔
 پچاس سالہ سال میں انکا چراغ زندگی بجھ جاتا ہے۔
 ڈاکٹر کیلاگ ایم ڈی، جو امریکہ کے مشہور ڈاکٹر ہیں، شرمیل
 سبزیوں پر گزارا کر رہے ہیں۔ انہیں صحت و توانائی حاصل ہے۔
 انکلیتوں کے امور اعلیٰ علم و نظر پر روشنا جو نو سال میں عالم شباب
 میں ڈوبے ہوئے ہیں، جان و چوبند اور ایک خرام میں صرف
 دو دو، سوے، اندک اور ترکاری کھاتے ہیں۔ انکا قول ہے
 کہ گوشت کھانا نفس کھانے کے برابر ہے۔ لگاتار ہی جو فطرت
 و صحت کے اصول کے پابند ہیں، انکلیت جو ان میں ایک دفعہ گوشت
 کا ذائقہ چکھا۔ انکا خیال تھا کہ گوشت ہی کی طاقت نے انکریں
 کو دنیا کی حکومت دے رکھی ہے۔ چونکہ انکے مذہب میں گوشت
 کھانے اور جانوروں کے مارنے کی ممانعت ہے، انکرا کھوں نے
 جی پر رکھ لیا، اسکا تجربہ کیا جائے کہ اس سے کیا نفع ہو چکا ہے
 ایک دفعہ گوشت کھایا۔ منیر نے اس قدر لعن طعن کی، پھر نہ
 پر نہ رکھا۔

کھ اول تو دوسرے ثابت ہی نہیں۔ پھر اگر ثابت ہو تو میں مجبوری سے
 "نفس غلہ نہ منرت" گوشت کھانا پڑا تھا، وہی مجبوری تو آج
 بھی موجود ہے۔ (صدق)

شد اول تو یہ استقصاء ہی صحیح نہیں۔ نگہ وغیرہ کی دراز جو بھی
 کی مثالیں اسکے برعکس ہیں۔ بالآخر ہی صحیح ہو بھی تو لفظ گوشت انسان
 کی غذا کے باب میں ہے نہ کہ حیوان کی۔ (صدق)

۹۰ نامہ سرگرمیاں کہ اسے کیا کیئے! اے اے! اس ذرا سے سنو
 کے اندر کتنے مغالطے موجود ہیں۔ اول تو سارے اسلئے بعض گوشت خور
 ہی نہیں۔ پھر اگر ہوں بھی تو انکی کوتاہی عمر کو آخر اس سبب پر محمول
 کرنے کی کیا دلیل ہے؟ کیا اسکا سبب برناتی آب و ہوا یا روٹی
 چیز نہیں ہو سکتی؟ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ خود انکی کوتاہی عمر کا
 معمولے کہاں تک صحیح ہے؟ کم از کم اسانیکلو بیڈ، برٹنیکا میں تو
 جو سفالہ اسلئے آبادی پر ہے، اس میں تو یہ تصریح موجود ہے کہ
 یہ لوگ دنیا کے "مندرست ترین انسان" ہیں! (صدق)

۹۱ اس ساری گفتگو سے آخر حاصل کیا ہوا؟ کیا کسی نے حوی
 کیا تھا کہ انسانی صحت و حیات بنیر گوشت کے ملن ہی نہیں۔ ان

۹۲ میں سائنس دانوں نے ادھر کوٹ لی۔ پچاس سال سے شاک
 روشنی نے یہ بات ثابت کر دی کہ ہم بنیر گوشت، مرغ، پھل کی صحت و
 ثبات پاسکتے ہیں۔ اور ایک فشر نے بت سی تحقیقات کر کے یہ بات
 منکائی ہے کہ سبزی خور گوشت کھانے والوں سے زیادہ وقت پر داشت
 رکھتے ہیں۔ یونانی حوالہ سوکھے انجیر، زیتون، اور موٹی موٹی پڑگین
 نے عرب صرف روٹی، کھجور، ترکاریاں کھا کر، جنوبی امریکہ کے برکے
 مزاد، کیپے، عرب کے سپاہی لکھجور، ترکاریاں، روٹی، پگزارہ، کوسک
 حیرت انگیز طاقت و قوت پر داشت کا ثبوت دیا ہے۔ مغربی انڈیز
 کی عورتیں صرف "یوسے" معمولی غذا پر پناہوں پر عیاری ہو جو
 انکالے جاتی ہیں۔ اپنی عجیب و غریب طاقت سے دنیا کو دھک د
 شہر کر رکھتے ہیں۔ ڈاکٹر نے ہرے ڈنمارک نے کم پر زمین دانی غذا کی
 تجربہ کر کے ظاہر کیا ہے اس سے بخوبی صحت کا قیام ہو سکتا ہے۔ گوشت
 کھانے سے دل، گردہ، پر ضرورت سے زائد کام کا بوجھ آجرت ہے اور
 سبب پیدا ہوتی ہے۔ پر دنیسریو، بگ، بیچینگین، یوورشی نے خوبی
 سے ثابت کر رکھا ہے تقواریسی مقداریں گوشت کی بیس فی صدی
 قبل از وقت پڑا یا، شریاؤں کی تبدیلی اور گردہ کے بگاڑ کا سبب
 ہوا کرتی ہے۔ دنیا کی سب سے بڑی یونیورسٹی کے ماہر علم جراثیم نے

ان مشاؤون سے آخر میں سلاک کی تردید مقصود ہے؟ پھر امریکی ڈاکٹر کیلاگ
 تو کھلا ہے ایک فرین ہے یعنی خضر و مسدود "سبزی خور" پارٹی کا لیڈر! (صدق)
 ۹۳ یہ قول طبی افلاکی، عقلی، مذہبی، آخر کس معیشت سے جھٹ سے؟ جو
 قول تو گوشت خور ہی کیا معنی، دنیا کے ہر صرح سلاک و مذہب کی مخالفت
 ہے۔ آسانی جمع کیے جاسکتے ہیں۔ (صدق) ۹۴ (صدق)
 ۹۵ ہ لعن طعن تو ہر معنی مذہب والے ہر بدعت والے ہر آریہ سماجی
 کا منیر کیا کرتا ہے۔ کیا اب دنیا کے ہر گراہ کا منیر سد و محبت قرار
 پا گیا ہے؟ (صدق)

۹۶ "ہی الر" بھی "لے ساتھ ہے تو یہ تو" ہا بنفک، روشنی کے بعد سے
 سیکڑوں ہزاروں سال قبل سے مسلم ہے، اور کسی نے بھی غذا سے بھی کو
 ماحولیات نہیں قرار دیا ہے۔ لیکن، اگر "بھی" کے ساتھ ہے تو اس سائنٹفک
 روشنی کی کچھ کر نہیں صدق کے صفحات پر بھی آتی تھیں۔ (صدق)
 ۹۷ ایک فشر و اللہ! علم کس پایہ اور مرتبہ کاروائی ہے اور خدا معلوم اس
 یہ روایت کی بھی ہے یا نہیں۔ روایت کی صداقت تو اسی جود سے ظاہر ہے کہ
 رگینانی عرب صرف روٹی، کھجور، ترکاریوں پر بسر کرتے ہیں۔ رگینان
 اور ترکاریاں، کیا خوب! گویا دنٹ کا گوشت، بکری کا گوشت، بیل کا گوشت،
 دنیہ کا گوشت، مرغ کا گوشت، گورخ کا گوشت، بیل کا گوشت، مرغاب
 کا گوشت، یہ سب عرب کے لیے نامعلوم اور نامانوس ہے! (صدق)
 ۹۸ کیا کسی نے یہ غولے کیا تھا، کہ غذا سے بھی میں اپنی پہلو حضرت تھامین؟
 اور آخر دنیا میں وہ کونسی غذا ہے جو ہر شائے حضرت سے غالی ہے؟ (صدق)
 ۹۹ اول تو روایت ہی خدا معلوم کہاں تک صحیح نفل ہوئی ہے۔ پھر اگر پوچھی

اقبال کا ایک شعر

راز غلام محمد صاحب دہلی لے۔ حیدر آباد دکن

اقبال کی فلسفیانہ اور حکیمانہ حیثیت بہتوں پر ظاہر ہے لیکن نسبت بہت کم لوگ انکے صوفیانہ یا عارفانہ پہلو سے واقف ہیں۔ فلسفی اقبال نے حب بھر سلام کا رخ کیا تو نہ صرف یہ کہ سامع کے پند و بصیرت اور حیلے شگرت سے اور صراحت اٹھائے بلکہ فرائض بھی کی اور اسلی سے سفر آبدار مونی بھی لگائے یعنی نہ صرف غریبیت سلام کا علمی نقطہ نظر سے ملتا رہا بلکہ اُسکو اپنے قلب کی گہرائیوں میں بھی محسوس کرنے کی کوشش کی۔ اس سلسلہ میں جس حیثیت سے جو چیز بھی ہاتھ لگی اُسے منظر عام پر پیش کر دیا۔ اسی لیے اقبال کی مکتوبات دست میں کچھ خوشگوار نظر آتے اور صراحت (یعنی علوم ظاہری کے حقائق) میں ہیں اور کچھ اصلی ہوتی اور باطن کے حقائق ہیں۔ اقبال کہیں صاحبِ حال 'ساکس' ہیں۔ کہیں صاحبِ مقام ہیں 'عارف' ہیں۔ کہیں انکے قدم اقلیمِ قلب کی دریاہ میں ہیں کہیں انکی نگاہیں فضا سے روح کی بلند فضا میں، اس لیے انکی ہر بات کو محض فلسفہ کی نظر سے دیکھنا نامناسب ہے۔ قول کو سمجھنے سے پہلے صاحبِ قول کے مقام اور حال کو سمجھنے کی ضرورت ہے۔ اکثر دیکھا گیا ہے کہ عام تعلیم یافتہ افراد بھی جب اقبال کے بعض صوفیانہ اشارات کی تفسیر کرتے ہیں تو تشبیہ و استعاروں سے انکے لغوی معنی پیدا کر کے کہیں 'مقید' کو 'مطلق' اور 'مطلق' کو 'مقید' بنا دیتے ہیں، کہیں 'عاجز' کی 'ماتحتوں' کو 'قادر' کی قوتوں سے کرا دیتے ہیں اور کہیں مقامِ عبدیت کو درجہ ربوبیت سے بڑھا چڑھا دیتے ہیں اور یہ سب کچھ اس وجہ سے ہوتا ہے کہ مقامات کو نہ پہچانتے اور اسلوب کی نادانیت کے باوجود قیاس آرائیاں کی جاتی ہیں۔ ذیل میں ایسے ہی صرف ایک شعر کی تفسیر کی جاتی ہے جو عام طور پر غلط سمجھا اور سمجھا یا جاتا ہے۔ شعر ہے :-

در دشت جنون من جبریل زبوں صید سے

یزداں کبند آذر اسے ہمت مردانہ

لفظی ترجمہ :- ہو گا کہ میرے جنون کے صحرائیں جبریل کی حیثیت سے آواز

شکار کی ہے اسے صاحبِ ہمت تو خدا کو اپنی کند میں لے آئے

مطلب یہ ہوا کہ مومن کا مقام عشق کی فضا میں جبریل سے بھی آگے

ہے، چاہے تو وہ مقام روح القدس سے آگے بڑھ سکتا ہے۔ چنانچہ

معراج نے اس عقدہ کو کھول دیا ہے۔

سبق ملا ہے یہ معراج مصطفیٰ سے مجھے (بال جبریل)

کہ عالم بشریت کی زد میں ہے گردوں

یہ سہلے کہتے ہیں کہ میرا مقام تو اتنا اونچا ہے کہ تو اللہ تعالیٰ کے انتہائی قرب

کو بھی حاصل کر سکتا ہے بشرطیکہ میرے پاس عشق کی اعلیٰ کند موجود ہو

شعر کی وضاحت کے لیے بعض اور پیش نظر ہونے چاہئیں :-

یہ رازے ہی ہر گز کہ گوشت خوری کی ممانعت کی جانی چاہیے۔ چونکہ ہر لقمہ سڑاندے سمور، اقسام کے ذکھ و در کے علاوہ زہر قاتل پیدا کرتا ہے۔ جس سے گھٹیا، بگڑا، گردا، دوسرے جملہ اعضا کو نقصان پہنچتا ہے۔ گوشت ایک غیر مزدوری اور کم دیش نقصان دہ غذا ہے۔ دوسرا، اعصابی کمزوری، رطوبت معدی، خون کا دباؤ، شریانوں کی بیماریاں، سر میں خون میں زہر، ان زہروں سے ہر ایک رگوں میں سڑا، سداہ و انزویوں میں زہر زلی، مراد میں پتھریاں، شاذ کے امراض پیدا ہوتے ہیں۔ گوشت سے جسم میں تیزابیت پیدا ہوتی ہے۔ اور حیاتیات معدنیات سے غامی ہے۔ دودھ میں اعلیٰ جاتین اور توازن غذا ہے۔ بعض محولے عرب کے قبائل سرٹ اور شنی کا دودھ پیتے ہیں، عمریں لمبی، لازماً وہ چست و جوان رہتے ہیں۔ شملہ میں حب اہل ہسپانیہ بزرگ و بلند و کھوج لگایا، تو وہاں کے باشندوں کی عمریں سو سو سال کی تھیں۔ انکی غذا سوسے اور جڑیں تھیں۔ ہومر نے ذکر کیا ہے کہ قدیم یونیشیا کے پائڑوں میں ایک گروہ آباد تھا، گھوڑی کا دودھ پیتے تھے۔ بڑی عمریں پائی تھیں۔ (بانی آئینہ)

تو کیا ہر ڈاکٹر کا قول ہر غذا کے باب میں حجت قطعی ہے؟ (صدق)

نہ وہ کوئی دنیا کی سب سے سب سے بڑی یونیورسٹی اور اسکے کون سے ماہر علم جراثیم ہیں؟ (صدق)

نہ تو کیا یہ سڑے ہوئے لقمے اور زہر قاتل ہی کھا کھا کر دودھ گوشت خور آج تک اسے زمین پر پڑے کئے، تندرست و قوی بنا رہے ہیں؟ (صدق)

نہ کیا اسکی ضرورت ہے کہ دودھ کی صفروں پر الہا سے قدیم و جدید ملے جو کچھ کھا ہے وہ نقل کر دیا جائے؟ (صدق)

نہ اس سے نتیجہ گوشت کے غیر مزدوری ہونے کا تو نہیں، بلکہ دودھ اور وہ بھی از شنی کے دودھ کے سوا ہر انسانی غذا اس کے غیر مزدوری ہونے کا نکلتا ہے (صدق)

نہ کیا اسکا بھی کھوج اہل ہسپانیہ نے لگایا تھا کہ یہ دراز عمری نتیجہ جزیہ کی آب و ہوا، اور باشندوں کی صحت بخش جسمانی عاداتوں کا نہیں، بلکہ عدم گوشت خوری کا ہے؟ (صدق)

نہ اگر مغربیوں نے بومر کی کسی کتاب کو پڑھ لیا ہے، اور دایت سے یہ نتیجہ نکلیا کہ بجز گھوڑی کے دودھ کے، اور ہر قسم کی غذا، بلکہ ہر قسم کا دودھ بھی غیر مزدوری ہے۔ (صدق)

اپنے معاصرین کی خدمت میں

ہمارے جو معاصرین "صدق" کے مضامین اپنے ذہنی صفحات پر

نقل کریں ان سے بہ ادب التماس ہے کہ وہ حوالہ میں صرف "صدق"

لکھنے کے بجائے "صدق۔ لکھنؤ" لکھا کریں۔ ہر کہاں کار آمد شواہدیت۔

مستم "صدق" لکھنؤ

حیات قائد ملت

مولانا محمد علی

ابھی ابھی آپ کی تصنیف "محمد علی کے مطالعہ سے فارغ ہوا ہوں۔ میں سبزی سمجھتا ہوں کہ اس پر اثرات کو آپ نام پونجا ہوں تو کس ہندوستانی کے دل میں مولانا محمد علی کی بہترین قیمت اور ناکامی سے اپنے گہرے نقوش نہیں چھوڑے ہیں، اس لیے میرا پتیاں سے کہ آپ کی اس تصنیف کا مطالعہ کرنے والا ہر بات عقیدت و محبت سے بہتیار ہو کر تڑپ تڑپ جائیگا۔ مولانا محمد علی کی سیرت کے بارے میں ہمیشہ کہے گئے اس کے قابل پر مسموم ہو جائیں گے

آپ کی کتاب کا مطالعہ کرتے ہوئے میں جگہ جگہ جاتا ہوں یہ محمد علی کا تذکرہ ہو رہا ہے یا بہادر یار جنگ کا۔ بہادر کیجیے کہ جو ان کے "حصہ میوے، غلوں، مس، مہرائت، بے پناہ صلاحیت کا راز پڑھ دیا دیوانگی، تڑپ، جہاد مسلسل، اور تمام طور پر شلویت ان دونوں میں اتنی گہری مشابہت ہے کہ اگر مولانا کی شہادت کے بعد بہادر یار جنگ جہنم لے آئے گا جاتا تھا کہ مولانا محمد علی جب جنت میں اٹھیں گے تو ان کی آپ کو ابھارے گا، اس میں آئی شہادت۔ وہ وہ کی نہیں ان کے حق میں خون اور زہر کے گھونٹے ثابت ہوئیں۔ ٹھنڈی ہوا کے جھونکے، حوروں کی موجودگی یہ سب باتیں ان کے لیے دلائل ہیں ثابت ہوئیں، انھوں نے گواہی دے کر دیا مانگی کہ اسے چور و دغا۔ یہ بھی قوم اب تک غافل و دہوش اور خطرات میں گھری ہوئی ہے۔ میں یہاں ان راحوں سے لطف اندوز نہیں ہو سکتا۔ بس ایک بار مجھے پھر دنیا میں بھیج دے۔ دعا قبول ہوئی اور مولانا ایک بلند بالا، حسین و خوشرو، غل مردانہ مسیح ہیں بہادر خاں کے نام سے جلوہ افروز ہوئے۔ ان کی اہلوں نے ہندوستان کے ایک زیریں خطے کے اپنے کام کا آغاز کر دیا۔

اس وقت کے سابق "اعلیٰ انگریزی دانش پر داری" کا۔ ہر مسیحی تھا۔ البتہ چند خیالیں اور عقائد کھائے تھے۔ مزاج کے چرچہ پناہ در حقیقت کی رحمت کی جگہ سکون اور طمانیت قلب نے لے لی تھی، مخالفت کو انہوں نے توڑ دیا، شکن، شکنی، خیر اور سکنت جو بات نہ دیتے تھے بلکہ زبہ تر خاموشی ہی اُن کا جواب ہوتا تھا، البتہ دیوانگی میں کوئی فرق نہ آیا تھا۔

کام تو وہ حیدر آباد میں کیے ہی جا رہے تھے لیکن ہندوستان میں غافل و سست تھے۔ چند دور واپس آئے انھیں ہندوستان سے روشناس ملا دیا تھا۔ اور یہ قول اہم بقادری جس مقام پر ان کی ایک تقریر ہوئی وہ گویا اُن کا مفتوحہ علاقہ ہو چکا تھا۔

اس طرح تقریباً چھ سال گزرے اور اس مدت میں انھوں نے

وہ کام کیا جو اس سے دگنی مدت میں کسی نے کیا تھا۔ مستقل قریب چار جگہ چٹان کے مبادیہ پہلو ہندوستان کی قیادت کرنے والے تھے۔ آزادی کی جدوجہد شروع کرنے والے تھے مشیت الہی جاری ہوئی کہ انھیں ایمپائٹ اپنے مرکز کا لوٹ جانا پڑا۔ ب اس کی حقیقت یہ کہ وہ کیوں اس طرح ٹھہرایے گئے، حشر ہی کے دن معلوم ہو سکتا ہے مولانا عبد اللہ صاحب آپ کی کتاب کے مطالعہ سے بدست میں رافت ہو سکا کہ کیوں آپ نے یہ فرمایا تھا کہ "بہادر یار جنگ میں اعلیٰ انگریزی انشا پر داری کے علاوہ تمام خیالات پر مروجہ کی موجود تھیں" اور "گو یا ۱۳ سال بعد آج وہ بارہ ماہ محمد علی کی ہوتی۔"

مولانا محمد علی کی کتنی ہی ناقدری کیونکر کر سکتے ہیں۔ لیکن اس کے باوجود وہ اس لحاظ سے خوش قسمت تھے کہ ان کے پیچھے خاتم کو پہچاننے والے اور ان کی قدر کرنے والے بھی ہو جاتے۔

یہ ان کی خوش قسمتی ہی تھی کہ آپ نے اپنی کتاب محمد علی کے ذرائع جو مولانا محمد علی کی سیرت کو کتنے جمل اور صریح اور صریح انداز میں ظاہر کرتی ہے۔ حفظ جان نہ ہری نے کوئی بونی کشتی کا لاج۔ عنوان سے نظم لکھی۔ جسے جب پڑھو آنکھوں سے آنسو جاری ہو جائیں اور بہادر یار جنگ کی رحلت پر کیا ہوا، لوگوں نے شور و سس سے آسمان سر پر اٹھا لیا کہ ہندوستان کا بہترین خطیب ہو گیا سحر بانی بقرہ جاتا رہا، سیاست کا امام، رخصت ہوا، اس کی ذات کے نقصان کو "عظیم الشان" اور "نا قابل تلافی" کے الفاظ سے یاد کیا گیا، لیکن ان کے بوسے اور مذہب الفاظ سے ہوتا کیا ہے؟ اس کی زندگی کی قیمت اور موت کے غم کا ہزاروں حصہ بھی تو ذرا فتح نہیں ہوتا۔

بہادر یار جنگ کو کوئی "عبد اللہ بہادر یار" تو نہیں تھا کہ وہ ہر جوش و ہر سوز اور دلدادہ الفاظ میں اس کی شہادت کو اس طرح کہوں کر رکھ دیتا کہ آئے دانی نسلیں اُس کو پہچانتے ہیں؟ سو کہہ سکتیں۔ لیکن اب ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ایک ہی شہر بہادر یار جنگ کو ایک بھی سمجھنے والا باقی نہ رہا۔

مولانا! یہ خط میں آپ کو اس غرض سے لکھ رہا ہوں کہ سچ تھی دیر ہوتے ہوئے بھی مظلوم بہادر یار جنگ کو اتنی اچھی طرح پہچانتے ہیں۔ "محمد علی" کی طرح ایک کتاب "بہادر یار جنگ" بھی لکھیں، میں اس آپ کے ذائقہ نشات اور میل کا بھی ذکر آجائے۔ کیا آپ اس مسئلہ پر توجہ فرمائیں گے؟

میں نے اپنے خط میں بہادر یار جنگ کی ایک سب سے شہادت پیش کی یعنی اس کی خطابت کا کہیں بھی تذکرہ نہیں کیا ہے کیونکہ میں اس کو مولانا محمد علی اور بہادر یار جنگ کی آخری خصوصیت قرار دیتا ہوں جبکہ تذکرہ کیا جائے۔ خادوم ازبادگیر، کلبرگر، دوکن

صدق - بہادر یار خان کے نائب جو کچھ مراسلہ میں بیان کیا ہے اسے بالکل صحیح ہیں۔ لیکن سوانح حیات وہی لکھ سکتا ہے جسے

”روشن خیال“ ہندو یونیورسٹی

آج کل تعلیم یافتہ ہندوؤں میں مذاقوں کی مسادات و شواہدوں کے
کے اذکار اور اچھوتوں کے سہکار کا فائدہ بند ہے۔ اور تعلیم یافتہ ہندوؤں
کا سب سے بڑا قدیم و جدید مرکز بنارس ہے۔ قدیم اس لیے کہ ویدوں
کی تعلیم کا پڑانا گوارہ ہے۔ اور جدید اس لیے کہ وہاں ہندو یونیورسٹی
میں عظیم الشان دارالعلوم قائم ہے، جس کا "شیخ اعظم" یعنی رگن پوجیہ پُر
شری۔ ن سوہن مالوی جو معارف و احوال

اب اس بنارس یونیورسٹی کی ایک کتاب "دانش نیلام" کا قصہ
 سنئے۔ بنارس یونیورسٹی کے مسلم عربیہ دارسی خانہ کے پرنسپل نے
 گورنمنٹ "مولوی امین پشاد" ہیں۔ آجکل وہ پرنسپل کے کمرے میں
 لیکن جب آج کے پرنسپل ہیں اس پہلے وہ لاہور میں تعلیم پا رہے تھے۔
 وہم کہ انیس مولوی امین پشاد ہی کا کہتے تھے۔ مولوی صاحب
 کی سہارا دہی گمار ہی تھیں ان دیوی کو سنسکرت ادب اور خصوصاً ویدوں
 کے مطالعہ سے بہت مدد شغف ہے۔ چنانچہ وہ تنہا لڑائی سے جیتنے والے
 سے بیکر۔ یہ وقت تک ملک مست یو۔ پی کے شعبہ سنسکرت میں ویدوں
 استہان اس کیا اور اسکے بعد ویدوں کی اعلیٰ تعلیم کی غرض سے
 بنارس میں داخل ہونے کے لیے درخواست دی۔

آپ کو یہ سن کر تعجب ہو گا کہ بنارس یونیورسٹی کے ارباب اعتبار نے کمار ی لہیا جی دیو جی کی درخواست نامعلوم کر دی۔ اور اس کی دہر جسے بتائیں۔ اول یہ کہ وہ لڑکی برہمن نہیں ہے۔ دوم، وہ لڑکی ہے۔ لڑکا نہیں ہے۔

لہذا خطہ فرمائی آپ نے ہندو معرہ میں علم کی مظلومی؟ اس میں
صدی میں بھی اعلیٰ تعلیم یافتہ ہندو غیر برہمن کو دیر پڑ جانے کے حامی نہیں
ہیں۔ اور غیر لڑکی کو تو کسی صورت میں بھی ہندوؤں کی الہامی کتاب کے
مناس خانہ اسرار میں داخلہ کی اجازت نہیں دی جاسکتی! (انقلاب)

ترقی پسند ادب

(ترقی پسند صنفیں کی کانفرنس کے خطبہ و عبارت سے)

۱۹۲۶ء میں اس کا نفرس کی جا پڑی۔ ترقی پسندی کی تحریک کے ساتھ ہی کچھ غرضہ کے بعد اس انجمن کی بنا پڑی تھی اور اسے اپنے قیام سے لیکر اب تک بہت سی مشکلات اور مصروفیات کا سامنا کرنا پڑا ہے کیونکہ مخالفین ادب ہیں ایسے محرکات کے قائل نہ تھے جو جنس و زندگی سے غریب تر کرتے اور زندگی کے حقائق سے کافی طور پر آشنا کرنے کا عقیدہ رکھتے تھے۔ ان امر کے قلع نظر مخالفین کے اہم ترین کاموں میں سے ایک ہے۔

اس طرح ستر مینیں کو مخالفت کرنے کا اچھا موقع مل گیا۔ اس قسم کا ادب جو نکات، توہم کے لیے زہریلا اثر رکھتا ہے۔ یقیناً ترقی پسنداں کی تحریک سے کوئی تعلق نہیں رکھتا۔ ایسے ادیب اور شاعر دراصل ادب کے ذریعہ تجارت کا مقصد رکھتے ہیں۔ غلط نہیں بولنے کے ذمہ دار ہیں، اور ان سے ترقی پسند ادب اپنی بے تعلقی کا اعلان کر چکے ہیں۔

ادب اور زندگی میں ہم آہنگی پیدا کرنے کا مقصد مثبت
صلوات و سرِ کج ہے۔ اور اسی سلسلہ میں ایک اور غلط فہمی کے
بھی دور ہونے کی ضرورت ہے اور وہ یہ کہ ترقی پسندی کے
معنی ہرگز یہ نہیں ہے کہ کسی مخصوص سیاسی عقیدہ اور رجحان ہی
کو اپنے ادب پر مسلط کر لیا جائے کیونکہ ایسا طریقہ عمل ایک ذہنی
غلامی کے مترادف ہو گا اور ملک کی اچھی صلاحیتیں اس طرح
نہا ہو جائیں گی۔ (منظوم)

صدق بک احسنی

- (۱) یاد ایام (عجرات کی علمی و معاشرتی تاریخ) - از مولانا حکیم
عبدالحی مرحوم پیر
(۳) رسالات نبویہ - از مولانا محمود حسن ڈکنی
(۴) بلحا کثان اسلام - از مولوی محمد ادیس ندوی
(۵) اصول حدیث - اصول حدیث
(۶) کنز المصنفات (فارسی، اردو، انگریزی)
(۷) مبادی اللغات اردو پیر
(۸) عقائد اسلام - از مولانا عبدالحمن نگرانی مرحوم
(۹) ذکر مبارک - اسیرت نبوی
(۱۰) نور الفین (عربی) فقہ شیخ سینینی
(۱۱) سفرۃ شعر و شاعری (خواجہ حالی) پیر
(۱۲) سوانح قرآن
(۱۳) سیرت یوسفی - از مولانا عبدالحی ندوی
(۱۴) الا سلام
(۱۵) اکمل القیامہ اردو
(۱۶) ہنگامہ بلقان (نظم)
(۱۷) الکلام - جدید علم کلام پر مولانا خلی مرحوم کی بہترین کتاب
چ - نمٹ
(۱۸) ہشتی زیور - (اختری ادیبین) از مولانا
سنانوی - (مکمل) و قتلہ
(۱۹) ارض القرآن - از مولانا سید سیامان شاہی کان
منیر صدق کبکشی - مرشد آباد سلسلہ گولہ گنج لکھنؤ

وَالْمَوْنَى جَاءَ بِالْقِدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اور جو سچی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو سچ مانا اور ہی پر ہر کار میں

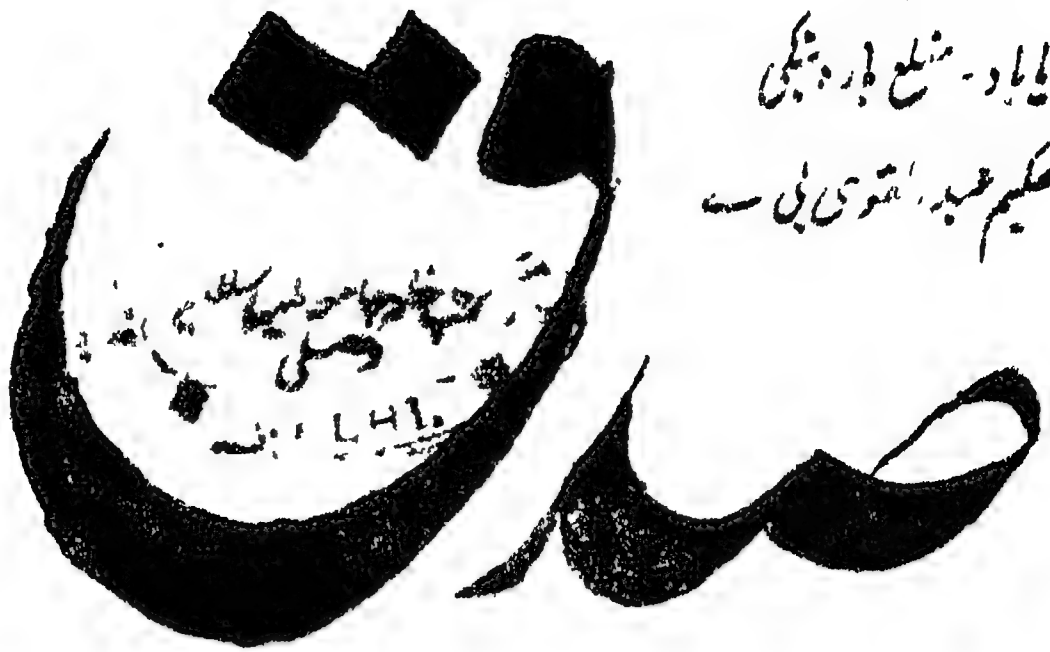
ایڈیٹر۔۔۔ شہید الما بید

پتہ۔۔۔ دریا باد۔۔۔ منیع بارہنگی

نائب۔۔۔ حکیم عبدالغنی بی

مضامین

پیشہ و پیشہ (۲۹)



چند اور انتظامی امور
کے متعلق مراسلت اس پتہ پر کی جائے
محکمہ عبدالرزاق عباسی ہسٹم صدق
مرشد آباد پولیس گولہ گنج۔ لکھنؤ

چند سالہ آئندہ
ششما
برون ہند سے سالانہ شلک
قیمت نئی پتہ ۲
(میلیفون نمبر ۲۹۱)

نمبر ۲۹ - یوم شنبہ - ۲۹ ذی القعدہ ۱۳۶۲ھ مطابق ۶ نومبر ۱۹۴۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

نئے وقت سے یا پرانے وقت سے؟ سوال ستمبر ۱۳۶۲ء سے
ہزاروں نہیں لاکھوں زبانوں پر ہفتوں میں مہینوں بعد تک آتا رہا
اور اب جا کر مذاکرہ کے بنیاد تھا کہ وسط اکتوبر ۱۳۶۲ء کے بعد سے ہر
چند روز کے لیے جاری ہو گیا۔ لیکن ابھی یہ عجیب دنگی کہ "نئے" وقت سے
مراد وہ وقت جو سوخ ہو چکا، ماضی بن چکا، اور "پرانے" وقت سے
مراد وہ وقت جو چل رہا ہے، عینہ ماضی بن نہیں مال میں ہے! عین
نام کا "نیا" اب پرانا ہے اور وہ نام کا "پرانے" اب نیا ہے! —
یہ وقت آخر کیا ہلا کہ جب حکم ہو اڑھا دیا، جب حکم ہوا گھٹا دیا۔ اور
یہ نئے پرانے کا جھگڑا کیا؟ اور آہ، یہ وقت گزر جانے کا احساس!
یہ عمر گزارنے کے لیے کا پر حسرت احساس! یہ لڑکپن اور جوانی کے ختم ہوجانے
اور صغیر کے آجانے کا احساس! — کاش یہ گھڑیاں
نہ ملتیں ہوتیں! کاش یہ گھڑی نہ گھرنے بجتے ہوتے! کاش ہم سیوئوں کے
آگے پیچھے کر دینے کے فن سے ناواقف ہوتے! پڑا ہی موزی تھا وہ
انسان جس نے سب سے پہلے گھڑی کو ایجاد کیا! وقت کا حساب کرتا
گھنٹوں اور منٹوں کا شمار کیا کریم کو خواہ مخواہ ایک مذہب میں چھٹا دیا!
کیسے خوش قسمت، کیسے خوش و خرم، کیسے بے غم و بے فکر رہتے ہیں جھکی
کے جائزہ اور ہمارے چو پائے۔ نہ گھڑی نہ گھنٹہ، نہ منٹ نہ سکند
ہمارے آج کی زندگی کے دن پورے کرتے پہلے جلتے ہیں!

خالق انسان کیسے کیسے دھوکوں میں پڑا رہتا ہے! کیسے کیسے غلطو
اور فریبوں میں اپنے نفس کو ڈالے! کتنا ہے! وقت کا احساس تو نظر
نے خدایں پر مسلط کر دیا ہے۔ یہ گھڑی کے موجد اور اختراعی کے۔
مصنعت پر غصہ اور جھنجھلاہٹ سب عیث و لام حاصل۔ دنیا کی ساری
گھڑیوں گھنٹوں کو چکنا چور کر کے بھی چین اور عافیت اس کے نصیب
میں کہاں ہے؟ آفتاب کے طلوع و غروب کو آخر وہ کیا کرے گا؟ دن
نکلے اور چھپنے کو کیسے روک دے گا؟ چاند تاروں کے بلاناغہ ہر شب
کے نور نمودار کو کس طرح قابو میں لاسکتا ہے؟ موسموں کا یارک اس کے
بس میں ہے؟ یہ جاڑے، گرمی، برسات کا دور، تسلسل کب کس
کے، روکے رک سکتا ہے؟

آہوئے نیکم ما او شیراز!

اور غریب بے زبان جانور کب اس احساس سے غالی ہیں جو ان پر
رہناک کیا جاسکے؟ کیا انہیں وقت کا پورا اور صحیح اندازہ نہیں
ہوتا رہتا؟ کیا کوئی اور ذیل اور کبری اور عینیس، سب غروب
آفتاب سے پہلے ہی اپنے اپنے ٹھکانوں کا رخ نہیں کر دیتے؟ کیا رات
اور بچپن اور جھنگر سب گرمی شروع ہوتے ہی زندگی کی ان گڑائیاں نہیں
لینے لگتے؟ کیا مینڈک اور کیچڑے برسات کا شور نہیں رکھتے؟
کیا چھکیاں اور چھراؤ بکڑیاں جاڑے کی آمد چھریں اندازہ نہیں
کر لیتیں؟ — ذمہ دار انسان انسان الہی کے حامل انسان
کے لیے وقت کا احساس مصیبت نہیں، نعمت ہے۔ خدائے موجودات
میں انسان کے لیے سب سے بڑا کریمش قیمت جو ہر ہی ہے کہ ہر نیک
ہر عمل صالح کا اصل ہی وقت ہے۔ خوش نصیب ہے وہ انسان جسے

گوشت خوری پر ایک نظر

(مذہب غلطی صواب، کھانڈل، علاقہ نظام دکن)

(۳)

ایک فلم پر لاجپل انسٹی ٹیوٹ امریکہ کے مستند اور چوٹی کے نامور ڈاکٹروں اور سائنس دانوں نے بشمار تجربات کی بنا پر حیرت انگیز بات تسلیم کی ہے کہ انسانی بافتیں **Tissue** فنا نہیں ہو سکتیں۔ ہیرا سانی ایک بیماری ہے جو اسے کمر کر جیتی ہے۔ انسان غیر فانی ہو سکتا ہے۔ گوشت کھانے سے جسم میں ایک خاص مادہ پیدا ہو جاتا ہے جو جلد و ہڈیوں میں اور رت میں مستحکم ہو جاتا ہے۔

فہ آج جو قدیم زمانہ کا بڑا سیاح ہے۔ ۱۹۹۰ء کے دور بیان ممالک متوسط اور ہندوستان کو دیکھ کر ۱۱-۱۲ء جاوا میں ہی ہو گیا۔ وہ بیان کرتا ہے: "میں دوستانہ رحمت رکھتا ہوں۔" لغات کویت پر لکھتے ہیں: "دارالشفائیں جی ہوئی ہیں۔" عربوں کو دوا اور غذا دونوں ملتی تھیں۔ شراب کی دکان کا نام نہیں۔ شراب پینی بیابان کے لوگ بڑا گناہ مانتے ہیں۔ لسن یا زہر اور مرغ کا پتہ نہیں۔ گوشت سے ایسا پرہیز ہے کہ صرف ہڈیاں اسکو بچتے ہیں۔ اور وہ بسنی سے درج ہوتے ہیں۔ اور جب بسنی میں آتے ہیں تو انکے سبب ہوتے ہیں تاکہ لوگ پر سے ہٹ جائیں۔ کہیں پر مہیا میں ان پر نہ پڑ جائے۔

پروفیسر لامرت رکن سائنس اکاڈمی روس نے بیان کیا کہ انسان کا پیمانہ عمر ۱۲۰ سال سے اوپر ہونا چاہیے۔ مگر اس مادہ سے زیادہ عمر تک گھٹ گئی نہیں۔ درازی عمر کا راز یہ ہے کہ دائمی اور اعدادی غلیات کو تقویت دے کر ہیں۔ جن ملکوں میں صحت و صفائی کی اصلاح ہوئی وہاں عمر بڑھ گئی۔ انسانی مشین مثل گھڑی ہے۔ لیکن اس میں اور کمالات سے چلائی جاتی تو دو سو سال

"اسے اول و تحقیق ہی ماستر غلط نقل ہوئی ہے کہ "انسانی بافتیں فنا نہیں ہو سکتیں"۔ اور پھر اگر یہ دعویٰ شہ صد اقت بھی رکھتا ہے کہ "انسان غیر فانی ہو سکتا ہے" گوشت کھانے سے جسم میں ایک خاص مادہ پیدا ہو کر غلیات میں جاتا ہے۔ اور رت میں مستحکم ہو جاتا ہے۔ تو آخر یہ تمام سبزی خوردوں پر کیا حاکمیت مستحکم ہے کہ گوشت کھاتے نہیں اور پھر بھی مرے ہی چلے جاتے ہیں! — انسان کسی دعوے میں اتنا غلو نہ کرے کہ

بات بالکل مستحکم ہو کر رہ جائے! (صدق)

اس قسم کے طویل اور بالکل غیر تعلق اقتباسات کے نقل کر دینے سے نہ معلوم حاصل کیا ہے بجز اسکے کہ تمدن کی جگہ ذواہ بخواہ بفرق جاتی ہے! یہ نقل اگر صحیح بھی ہو تو آخر اسکو اصل نوع سے

کیا تعلق ہے؟ (صدق)

اسے ایذا (صدق)

اور زیادہ غرور تک جلی سکتی ہے۔ درازی عمر کے لمبیدوں نے یہ وہی ظاہر ہے کہ انسان کی عمر طبی کم سے کم سو سال ہونا چاہیے۔ اسکے اندر آنکھ بند ہو جانا غلات فطرت ہے۔

پیلوں اور سبزیوں میں قدرت نے مایا بھین اور صد فی غلیات کی کاس مقدار رکھ دی ہے۔ کار ساز عالم نے لذت کے علاوہ بیویں میں صحت و شفا بخشی، اجزاء رکھ دیے ہیں۔ براشیم کش اور ستوی بھی ہیں۔ اسکا استعمال نفع بخش سرمایہ صحت و قوت حیات کا خزانہ ہے۔ تندرستی کے لیے اصلی جوہر ہے۔

حضرت عمرؓ نے فرمایا: "بچہ تم گوشت کھانے سے پیسے گوشت کی طلب ہوتی ہے۔ پیسے شراب پینے سے طلب ہوتی ہے" (امام نوٹ) حدیث میں آیا ہے کہ دین اسلام آسانی کا نام ہے۔ (بخاری) صحت کے معنی یہ نہیں ہیں کہ انسان بیمار ہو کر بچہ ہو بلکہ اس میں رتدلی، فیاضی کا جذبہ بھی ہو اور روح میں پاک اور بلند پروازی بھی ہو۔ جیسا کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول و فعل سے ذیل میں پیش فرمائی ہے۔

امام مزارؒ نے ترمذی و ترمذی میں ابن ماریہ سے نقل کیا کہ تمیم داری کہتے ہیں کہ ایک روز ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچے تو انہیں کہ ایک اونٹ، دو بڑا بچہ آیا اور حضرت کے

ہاتھ گویا سودوں اور سبزیوں کی بیخ کنی کر رہے تھے! (صدق)

حضرت عمرؓ کا منہم بالکل واضح ہے۔ آپ گوشت گوشت خوری سے منع فرما رہے ہیں۔ جیسا کہ ہر شارح نے لکھا ہے۔ امام نوٹا کے نام کے کسی امام کا علم دنیا کو نہیں۔ دنیا کو علم امام مالک، اور اہل کتاب کا علم کا ہے! (صدق) امام احمد نے لکھا ہے کہ اس سے بے تکلف کر لیا ہے کہ جو قول بھی ان کے سامنے آتا ہو اس سے بے تکلف گوشت خوری کی مخالفت کا کام لینے لگیں گے! آخر اس حدیث کا بیان کوئی بھی نہیں تھا! اور پھر دین میں تنگی تو بیحد آپ ہی پیدا کر رہے ہیں کہ جن علاقوں میں صرف گوشت ہی بہ آسانی مل سکتا ہے، اُسے حرام قرار دے جا رہے ہیں! (صدق)

لیکن انہیں حضرت امام احمدؒ کی کتب میں کتب گوشت کو ترک فرمایا ہے۔ کب اسکو حرام یا مکروہ بھی قرار دیا ہے؟ آپ نے تو انے گوشت خوری کی حاکمیت کو ہی دیکھا ہے۔ انہیں نے کتب میں یہ بھی لکھا ہے کہ ہم کو سید الطہام (کھاؤں میں سب سے افضل) کسی اور نے نہیں، حضورؐ ہی نے فرمایا ہے؟ اور سنن ابن ماجہ کا باب اللحم ملاحظہ ہو۔ اہل حبت کی غذا آپؐ نے لحم فرمائی ہے اور جب آپؐ کی منیانت گوشت سے کی گئی یا اسے سخت پیش کیا گیا، تو آپؐ نے قبول ہی فرمایا ہے۔ و فی علی ہذا (صدق)

اسے وہ آپؐ کو ہر ایک دے۔ اس طویل حکایت کو آخر کوئی بھی تعلق گوشت خوری کے جو انداز عدم جواز سے ہے؟ (صدق)

اس کی قدر کا اندازہ اور اس کی قیمت کا احساس ہے۔ زمانہ و مکان کے قیدی کے لیے یہ نعمت بہت بڑی نعمت ہے!

نور محمد

”برطانیہ میں عقد نکاح کی بندشیں درج ذیل ہیں۔ چنانچہ پہلے عقد جب لندن میں طلاق کی عدالتوں میں کھلیں تو ۴ ہزار سے زائد نوکریاں لگنے لگیں اور چونکہ قانونی چارہ جوئی موقع پر کافی نہیں پائی گئی، اس لیے ایک الگ انجمن میریج کلائمٹس کو سنل (مجلس برائیت ازدواجی) کے نام سے قائم ہو گئی تھی اور اس کا کام یہ ہے کہ جو بڑے بڑے۔ راجہ جین کے درمیان طلاق دہانی ہمیشہ ہی ایک بوجھ تھا، اس لیے ان کے درمیان طلاق دہانی کو سنل کے ذریعہ سمجھوتہ کیا گیا ہے کہ حوالہ دے کر وہ جی زندگی اس صورت حال کی سب سے بڑھ کر ذمہ دار ہے“ (اسٹیشن ۱۹- اکتوبر ۱۹۳۷ء)

”صاف“ کا گھر نو ذہنیت تو کبھی بھی نہ تھا، جنہوں کی سبب سے نہ کھار گھر میں جنت کی شان پیدا ہوئی ممکن ہی نہ ہو سکتی۔ لیکن اب وہ مکمل طور پر جوہر بن گیا ہے! گھر والیاں کھر: ایوں سے جوہر باہر نکال کر بیچ کر دے اور مردوں کے لیے دو نوں نے مل کر بجائے درجن شناسی کے اور ضابطہ و صورت کے زندگی کا مستقل مقصد اور سن ہی دیتی اور ذریعت لذت نفس کو قرار دیا ہے بدلتی اور حرام کاری کی پرتیں صورتوں کو بھی ایک خوشنما اور معزز لقب ”خوش دیتی“ کا دے کر! اور اس کے بعد قدر و قیمت جو گنہ کیجیے تو اب ہے آج!

وہ دور دورہ، وہی جاتا ہے! عدالت میں طلاق لینے یا دینے کا کوئی بوجھ نہیں رہا؟ زیادہ تر تو وہی ہی سیر کے بیٹے ہیں اور سب کو اتنی خیریت ہے کہ کیاں پاتی رہ گئی ہے تو برائی کو برائی محسوس کریں! آخر جانوروں کی اکثریت کو کس نے رشک و غیرت کو دیکھا ہے؟

”شرافت“ کا شاہکار!

”آج جب میں یہ کتاب شروع کر لے کر آؤں، تمام دکانیں بڑھ چکا تو گھڑی۔ ۱۲ بجے تھے۔ لا حول و پھر چڑھ کر نظر اٹھایا کہ میں نے یہ کیا لکھو حرکت کی اور کیوں اتنا وقت اس فضول چیز میں برباد کیا“

یہ اہلی کے مشہور روزنامہ چیمپس نے اپنے روزنامہ میں لکھا (مٹادی ۲۲- اکتوبر ۱۹۳۷ء)۔ جس کتاب کے مطالعہ پر لا حول و پھر گئی اور جس کے مطالعہ کو ”لکھو حرکت“ اور ”فضول چیز“ قرار دیا گیا، وہ آپ سمجھیں کون سی کتاب مستطاب تھی؟ وہ انیس ہزار کی ”نور و شمس“ ہے! کتاب کے نام کے ساتھ ہی عجیب نہیں جو کچھ اور طبعیں بھی حافظہ میں تازہ ہو گئی۔ مثلاً ایک ”فد آدم پوسٹر“ ”فریبوں کا اجازت“ ”ختم خواہی“ وغیرہ!

بہر حال اس لا حول پڑھنے کے بعد

”یہ خیال آیا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے سیری بیگناہی کا ثبوت سیری زندگی میں دکھا دیا، کہ مولانا محمد علی درویشانا شوکت علی اور ان کے وہ سب ساتھیوں نے دنیا میں ہر چیز میں سیری ہی سیری عزت اور سیری سنی سناڈ اسٹے اور میرے تبلیغی کام کو فنا کر دینے کی شروعات شش کی تھی اور وہ ان بھائی اور ان کے سب اتحادی ان میں سے کوئی بھی ذمہ دار نہیں ہے یہ مجرم ہے اپنی ”بیگناہی“ کا یقین میں اس کے قہر کے مجھے کہ جب فرد جرم لگ رہی تھی اور ثبوت استناد پیش ہوتا تھا اب ۱۹ سال کے بعد سب سے ۲۶ کے شش میں تو مجھے ”حب الوطنیت“ ہو جاتا ہے کہ اب کو قوال اور سینیٹ اور دیکھیں استناد زندہ نہیں! — اور کتنا سچا ہے یہ بیان کہ فرد جرم بجائے ”جاسوس“ اور ”مخبری“ کے ”سیری عزت“ اور ”سیری سنی“ اور ”سیری تبلیغی کام“ پر لگی تھی! — اور کتنا عجیب ہے یہ دعویٰ کہ آج گویا مینڈا خلافت اور اتحاد اور صدق اور ایمان اور زمیندار اور وحدت سب فنا ہو چکے ہیں اور مولوی حاجی ظفر الملک اور ظفر عمر صاحب (کردار مرزا بلگرامی) کے خالق اور مولانا ظفر علی خاں اور عبدالکام چوہدری مدد دم ہو چکے ہیں! — اور کتنا معقول و معقول ہے یہ بیان کہ جو زندہ رہ جائے، وہ حق پر ہے اور جو وفات پا جائے وہ باطل پر! گویا علی مرتضیٰ کے بعد ابن لم، اور حسین بن علی کے بعد بزرگ اور محمد فاروقی کے بعد ابوالولہ فیروز، اور سید الشہداء حمزہ کے بعد جنتی اور ہند اور خود سرور کائنات کے بعد سید زندہ رہ جائے دلوں میں ہنسنے لگے اور پھر سب سے بڑھ کر یہ شرافت و نہایت کہ محمد علی شوکت علی جیسے محبوب ترین و مخلص ترین برادران ملت کی وفات کے سالہا سال کے بعد بالکل بلا ضرورت اور خواہ مخواہ ان کے ناموں پر غلا طفت اچھالی جائے! — سچ کہ تھا مردم شناس اکبر آبادی نے حسن نظامی ہیں نیک بیشک مگر نہ کیسے کہ نیک پو ہیں!

روزنامہ ”تنویر“

لکھنؤ سے بنیاد روزنامہ ”تنویر“ علی رسلین کا گریس ہائیڈر جو دھری خلق الزماں صاحب کی ادارت و نگرانی میں نکلتا ہے۔ اور ان سطور کی تحریر کے وقت تک صرف پہلا نمبر شائع ہوا ہے۔ اس نمبر میں حسب ذیل پیام مدعو صدق کے قلم سے ہے۔

”تنویر“ ہمارے مسکن ہے۔ مسلمان خود نو ہے اور اس کا نام نور علی نور۔ اس کا رسول نور محمد، اس کا خدا نور مطلق!

تنویر خدا کرے عالم انوار کا مطلق ثابت ہو، اور ہر کلمہ گو کے سینہ کو نورانیت سے نور کر دے!

جو دھری خلق الزماں صاحب نے دنیائے سب سے زیادہ محبوب اور سب سے بڑے سلام لبر مولانا نور علی کی آغوش میں ہیں اپنی ساری آنکھیں کھولی ہیں۔ خدا کرے سو دن میں بھی نکال دے کام پڑد بہرہ کا صحیح جانشین ثابت ہو۔ (تجدید نوٹ چھپو)

فی غلط فہمی

صدق مکتبہ میں جو شذرہ کی زندگی

کچھ دنوں سے لکھا تھا، اور نامتراکب فائنل بزرگ کی عبادت پر
شامل تھا۔ مدیر کی طرف سے اس میں ایک لفظ بھی نہ تھا۔ لاہور
کے ایک ایڈیٹر صاحب کو غلط فہمی ہوئی کہ اسکا بڑا عمدہ مضمون
کے قلم سے ہے۔ اس غریب سے مقصود اگلی اسی غلط فہمی کو دہرایا ہے۔

ہندو دارالاشاعت

”لندن - ۲۳ - اکتوبر - پروفیسر
انگلوی، ہندوستان کے ماہر تالیفات نے آج لندن میں ایک
ہندوستانی پبلیکیشن ہاؤس (دارالاشاعت) کھول دیا ہے تاکہ برطانوی
مشرقیوں کی تنگ نظری کے شکار ہونے سے بچکر ہندوستانی خود اپنا
مستقل نظر پیش کر سکیں۔ پروفیسر انگلی نے ریڈیو کے نمائندہ سے کہا کہ
ہندوستان چاہر لال کی ”مستقبل ایشیا“ مکتبہ جیسا ہے دانتے ہیں
اور یہ کسی کتاب میں بھی ہمارے پاس ہیں اور مکتبہ کے بلے ہمارے
پر دگر ہم غلامہ زین ہے۔“ (ریوٹر)

لندن میں کسی ہندوستانی کانگریسی دارالاشاعت ہونے کا
کارن دیا اور برطانوی مشرقین کی فکر لینا آسان کام نہیں، اعم و اہم
کا کا نام ہے۔ اس دور میں بھی ادبیت ایک غیر مسلم بنگالی ہیں کے
حصہ میں آئی۔ ہمارے شیخ محمد اشرف اور ہمارے شیخ
الکلیت احمد (ماج کپٹی) اور ہمارے فیروزانہ مسز شکرگوں رہے ہیں؟

صدر مسلم لیگ کی ہدایات

آل انڈیا مسلم لیگ کے صدر نے ایوشی ایڈ پر میں کے نمائندہ سے
ایک ملاقات میں کہا کہ مسلم لیگ آنے والے الگشن دستور طریقوں
میں اور قانونی طور پر لڑنا چاہتی ہے اور لیگ آزاد اور مستقلاً
پکشن کے ذریعہ ووٹروں کا فضیلہ معلوم کرنا چاہتی ہے۔

آپ نے کہا میں نے وہ خبریں دیکھی ہیں جو بعض مقامات پر جبریہ اطلاع
دار اور خاکساروں کے ملبوں کے مستحق آئی ہیں اور جن میں جگہ جگہ
وہ ہیں۔ میں نے اسکے متعلق تحقیقات کی ہے اور میری اطلاع
میں یہ خبریں بہت زیادہ سیالانہ آہن ہیں اور بعض مہدوں میں
نہا بھی ہیں۔ مجھے معلوم ہوا ہے کہ ان ملبوں میں مسلم لیگ کے کامیابیاں
کامیابی ہیں اور مسلم لیگ لیڈروں کی ذات پر حملے کیے جاتے ہیں۔

بہر حال مسلم لیگوں اور ان مسلمانوں کے لیے جو لیگ کے بہرہ ور ہیں
بغیر صورت یہ ہے کہ وہ ایسے ملبوں میں شریک نہ ہوں کیونکہ انھیں تو یہ معلوم
ہو چکا ہے کہ کون طلبہ کبر ہے اور کس کی تقریریں ہونے والی ہیں۔ اگر کوئی
مجلس میں شریک ہو اور اسے یہ محسوس ہو کہ جو تقریریں کی جا رہی ہیں
ان میں گالیوں دی جا رہی ہیں اور وہ تحلیف دہ ہیں تو صحیح طریقہ یہ ہے کہ

دینی حمیت

نیا دینی سبیل اللہ مولانا اسلم شہید کی نہایت ایک ائمہ مشہور ہے۔
جو کہ اس واقعہ کا تعلق اسلامی غیرت و حمیت سے ہے اور شہید رحمۃ اللہ علیہ
میں جو چیز سب سے زیادہ نمایاں تھی وہی دینی حمیت تھی۔ اس لیے ہم یہ کہیں
ہے کہ واقعہ صبح دو اور آپ نے مولانا اسلم شہید کی اسی غیرت سے کام لیا ہو۔ آج
کے دن میں ایک ہندو پیراک نے پوچھا کیا کہ کوئی۔ ہمارے نین پور کی تینا اسکا
مقابلہ کر کے دکھائے اور رہا ہے جتنا ہیں اسکے ساتھ ایک سالن میں ہیں
تک پہلے۔ اگر کوئی مسلمان اُسکے مقابلہ پر نہیں آئیگا تو یہ دہلی کے مسلمانوں کی
شکست ہوگی۔ حضرت شہید کے کالوں میں جب یہ آواز پہنچی تو مقابلہ کے لیے
تیار ہوئے اور دیر سے جیسا میں کو ذکر لال تھم۔ سچے اور ادا کیلے پر جا رہے۔
ہندو پیراک نے اس ہمدست کا شاہد کیا، اپنی شکست تسلیم کرنی۔ دولت
حضرت شہید سے عرض کیا کہ آپ کو بہت سے کام ہیں، آپ اس پہنچی
میں بات کا مقابلہ کرنے کے لیے کس طرح تیار ہو گئے؟ یہ سیکر اسلامی حمیت نے
پیکر اعظم نے فرمایا کہ ہندو کی وجہ سے عام نہ تھی مسلمانوں کے لیے تھی اس لیے
لفظ مسلم کو متاثر کر کے ”مسلمان“ کو شکست دینی چاہی تھی اس لیے میری غیرت
کا تقاضا ہوا کہ ”مسلمان“ کی عزت پر حوث نہ آئے اور اس مقام نام کی
سر بلند کی کے لیے پیش قدمی کی جائے۔ اگر میں یہاں نہ کرتا تو یہی شہید ہو جاتا
کہ ”مسلمانوں“ نے ہندو کے مقابلہ پر شکست کھائی؟

غور کرو! قیادت کی یہ گھسی و محبہ (مفتیں اور) میں تشریف ہے
یعنی قیادت کی حقیقی روح اور اسکی شرط اولین اقدام اور پیش قدمی ہے
تعلیم اور ثقافتی ہیں۔ جو شخص قیادت کا مددگار بنکر خیر ان عمل جس اقدام
اور رہنمائی کا ثبوت نہیں دیتا اسکی ہر قابلیت کو تسلیم کیا جاسکتا ہے۔ ائمہ
حقیقت کو تسلیم نہیں کیا جاسکتا! (مذموم)

مطبوعات صدر ہیرت

- (۱) الانصاح فی الفت (عبد الفتاح)
- (۲) الفت لیلہ دلیلہ جز ۱ و ۲ - فی جز
- (۳) اولیہ الیقین - عبد الرحمن جز اولی
- (۴) ادب الکاتب - ابن قتیبہ
- (۵) النسخ الواضح - جز ۱ و ۲
- (۶) الامعان فی اقسام القرآن (ذراہی)
- (۷) تنبیہ المنافین (نصر بن محمد)
- (۸) تمرین الطلاب (زین الدین ازہری)
- (۹) بشارت النصریہ
- تاریخ حرب فرسا و المانیہ
- تغیر الامام (ابن سیرین)
- لئے کا پتہ صدق باب بحینی۔ اگر کہ کچھ لکھو

توضیح: مقدار

اپنے ایک سنہ امتحانیت کا دوسرے سنہ کی تصنیف سے تقابل کر

مکس نہ ہوا۔

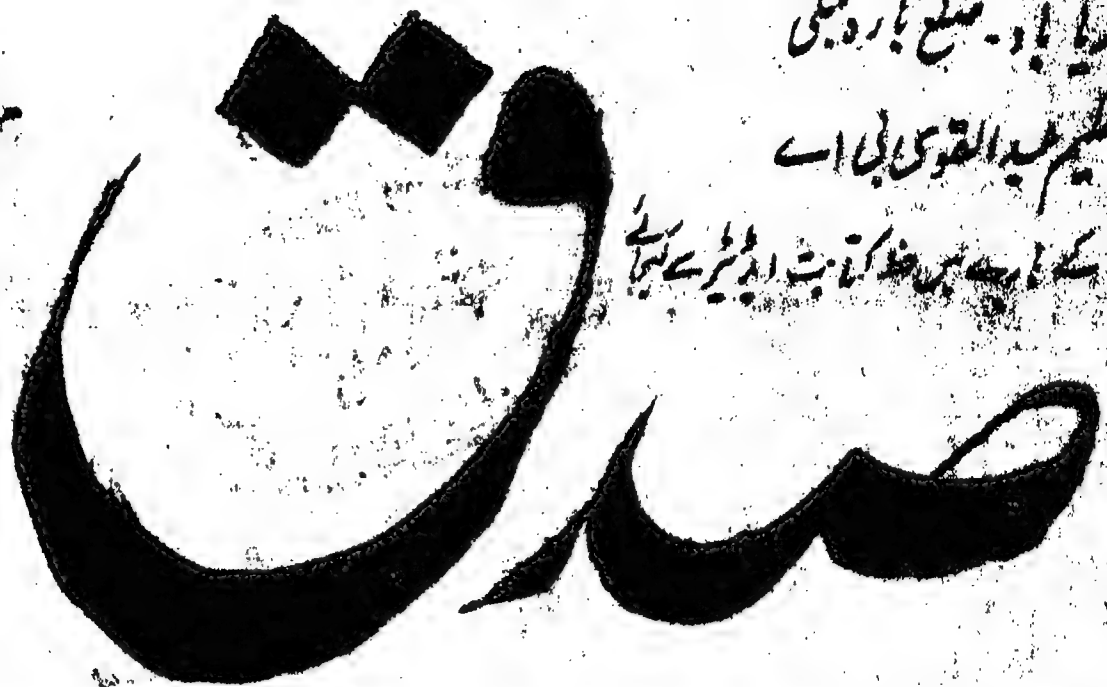
اشیخ غوث کتب میں ہنر نے حسن پنہاں پہیں بریں کر کے نام
 "سید" گورنمنٹ کتب خانہ کے غائب کیا۔

عبداللہ ماجد

دریا باد - منہج بارہنگی

حکیم عبدالقوی بی اس

کے بارے میں مذکور کتابت اور ٹریس کیا ہے



چند اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتے پر ہو۔

محکمہ عبدالرؤف عباسی مہتمم "صدق"

مرشد آباد میں - گورنمنٹ - کلکتہ

چند سالہ آگے

فشاری

پیر دن ہند سے سالانہ اشاعت

قیمت فی کپی ۲۰

ٹیلیفون نمبر (۳۹۱)

۱۹۹۱

منبراء - ۲ - ۲۷ - ڈی ایچ ۳۶۲ - مطابق ۱۰ دسمبر ۱۹۳۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

۳۔ دسمبر۔ آج دیوالی ہے۔ ہر سال دیوالی کا نام کے شہر میں ہوتا ہے۔ یہ سچ کو بتاتی ہے۔ ہندو آبادی میں گھر گھر چراغاں مل رہے ہیں۔ کہیں میں کٹائی ہو چکی ہے۔ یہ اسی کا توار اور ہارے کے آغاز کا اعلان ہے۔ "توار" میں کیا ہوتا ہے کسی دیوی دیوتا کی پوجا اور گھر گھر نفیس خوشیوں کا سامان۔ لیکن اچھا صرف دیویوں اور پادشاہوں ہی کی کہیں۔ آج بھین اور بٹن اپنی اپنی گناہوں اور گناہوں کی پوجا کریں گے اور چھتری لوگ تلواریں اٹھالیں گی اور جو دیش کھاتے ہیں، یعنی ہر قسم کے تاجر اور جو پارسی اور دیگر مذاہب ہیں وہ چاندی کی پوجا کریں گے اور جو کلیسیا کی کتے والے ہیں وہ گناہ کی پوجا کریں گے۔ ہندو ہی ہوں تو ان کے گناہوں سے یہ ہونے اور پھر سچے گناہ کی دیوی لکشی مانگی گی۔ وہ دھن دولت کی دیوی ہیں۔ وہ ان کے خزانے انھیں کے ہاتھ میں ہیں۔ وہ آج رات سکوریشن دے جائیں، ان کے منبہ کھل جائیں گے۔ وہ ہر کے بے اہمال ہو گیا۔ یہ تین مذاہب ان علم میں سے ایک ہیں۔ لیکن ان کی پوجا ہے۔ ہر ہندو گھر چھتری بلک بلک کر رہا ہے۔ انھیں کی پوجا کی ہے۔ یہ ان کے گھر میں نہیں ہے۔ انھیں جو لوگ روشن رہا۔ انھیں سے انھیں نورت ہے۔

جو ابھی خوب چٹکا۔ کئی کئی دنوں تک خوب چٹکا کر گیا۔ یہ کوئی گناہ تو بڑا ہے۔ یہ تو ظلم ہے۔ "برکت" کے لیے ہے۔ اور اس میں خوب ہے۔ ایک عبادت ہے۔ گورنمنٹ کی پولیس میں آج ہوا ہے۔ ان میں رزم ہو جائیگی۔ کھیل اور انھیں آدھ سے پھر لگی ہوئی میں شراب اور فحش کھانے کی گرم بازار ہے۔ تو ایسی ہی ہوتی ہے۔ خزاں کی آواز پر یہ اور چٹکا کر دیا۔ دیوالی میں چراغاں اور ہولی میں شراب اور فحش۔ ان میں ہمارے ہمایوں ہمارے وطن بھائیوں کے توار! یا شا کہ کسی مخلوق پر طعن مقصود نہیں۔ ان غریبوں پر غصہ نہ کیجیے، ان پر ترس نہ کیجیے، ان سے ہمدردی کیجیے، انھیں داد دکانے کی کوشش کیجیے۔ ایک توار ہفتہ دیڑھ ہفتہ بعد آپ کے ہاں بھی آئے۔ الہ ہے۔ اُس میں کیا ہو گا؟ اُس میں بھی کوئی تاج رنگ، شراب اور چراغاں ہو گا؟ یا اس کے برعکس نمازیں پڑھیں جائیں گی؟ غریبوں میں لذت و مفید غذا کی تقسیم ہو گی، اللہ کا ذکر بار بار بلند کیا جائیگا، اور نماز کے بعد ذکر الہی کا سلسلہ کئی دن تک جاری رہیگا!

اس گنتی گزری حالت میں میں، جبکہ زندہ حقیقت محض ایک مردہ رسم بن کر رہ گئی ہے۔ آپ کا اور فیروں کا کوئی مقابلہ ہے؟ تو حیدر گریہ ہوئی بھی شرک کی سطح پر لائی جا سکتی ہے؟ کوئی نسبت میں ان آنکھوں سے ہے پوچھو!

خوش اقبالوں کا انجام!

کارنٹن اڈس کی جو عایشان اور فن و فن عمارت مال روڈ کے کنارے واقع ہے، ان کے سامنے فطرت

۱۰۰

’میں نے اپنے والے گاہک کے اعداد و حساب ذیل لکھ کر بھیجے ہیں :

مشورے اور گزارشیں

نمبر (۱۸۸)

(اس علامت سوال کی ہے، حاج خلافت جواب کی)

س۔ (علامت) رویت ہلال کے موقع پر تقریباً ہیشہ بڑا ہوتا ہے اور ملک میں اکثر دودھ عیدیں ہوتی ہیں۔ حال میں مولانا ابوالکلام نے اپنے ایک بیان میں ریڈیو کی خبر کو ہر طرح قابل اعتماد قرار دیا ہے۔ اس کے بعد بھی وہاں اختلافات کا سلسلہ قائم ہے بہرہ کرم اس مسئلہ پر شرعی اور فقہی نقطہ نظر سے اپنے خیالات کا اظہار کر دیجیے تاکہ لوگوں کو تعلق فیصلہ ہو جائے اور سارے ہندوستان میں اگر نہیں تو کم از کم اس راجست میں تو کسی مرکزی ادارہ کے قائم ہو جانے کے بعد ایک ہی دن عید ہو کر رہے۔

ج۔ سب سے پہلے یہ سمجھ لیجیے کہ میں نہ فقہ ہوں نہ مفتی۔ دعویٰ ایک عامی مسلمان ہوں۔ اس لیے میرا انفرادی خیال کوئی فقہی فتوے نہ سمجھا جائے۔

دوسری بات یہ ہے کہ مولانا ابوالکلام کے اپنے قلم کا کوئی بیان اس باب میں میری نظر سے نہیں گزرا۔ اگر ٹیلی اخبارات میں اس کے خیالات کا خلاصہ دیکھیں ترجمہ ہو کر چھپا تھا۔ جب تک انکی اصل تحریر سامنے موجود نہ ہو۔ کوئی شرعی حکم اس پر نہیں دیا جاسکتا۔

اب اصل مسئلہ پر مختصر گزارشیں لائیں ہوں

(۱) شریعت نے وحدت پر یقیناً زور دیا ہے۔ لیکن وحدت کا بھی مقدم عامۃ الناس کی سہولت کو رکھا ہے۔ یہ بہت اہم اور مفید ہے۔ لوگ اسی کو بھول جاتے ہیں۔ عامۃ الناس کی سہولت اسی ہے کہ جہاں کے لوگ جب چاند دیکھیں یا آس پاس کے مقامات سے صحن عید کر لیں۔

دور دراز کے مقامات میں اول تو مطابق ہی نہیں فرق رہتا ہے کلکتہ اور بمبئی ہی کے درمیان وقت کا فرق تقریباً ایک گھنٹہ کا رہتا ہے۔ چہ جائیکہ لندن یا نیویارک یا ٹوکیو کے وقت کا اتنا دوری میں کیا جائے۔

حجاز اور ہندوستان کے وقت میں پورے ۶ گھنٹے کا فرق اس لیے عالمگیر وحدت بلکہ ہندوستان گیر وحدت کا خیال بھی معاملہ میں بالکل غلط ہے۔

(۲) پھر تاریخی و دیگر کی خبریں کتنی مشینوں، کنسنی علی کی مناعیوں، کتنے قیمتی اور بوجیدہ آلات کی محتاج ہیں۔ ان کے استعمالات کا سنگت شریعت نے ہرگز اپنے کسی حکم میں بندوں کی نہیں بنایا ہے۔ بلکہ اتنے استعمالات ہیں فقہیہ کہ شریعت کی کئی مسائل میں ان کے سامنے ہے۔

تیسری بات یہ ہے کہ تاریخی و دیگر میں روزانہ کنسنی

۱	مکمل	میں	۱	طالب علم
۲	"	میں	۲	"
۳	"	میں	۳	"
۴	"	میں	۴	"
۵	"	میں	۵	"

بین محمد سوات سوسائٹیاں طلبہ کے درمیان عربی سائنس کے کمال ہیں۔ یہ سچ ہے کہ ایک خاص قسم کا عقول اسلام کی کلچر کی خدمت میں لگتی ہے۔ لیکن یہ ایسے جہاں میں جب بھی تعداد قلیل ہی رہتی ہے۔ بزرگان امت کو کچھ اذکار ہے کہ نئی نسل، خود ذرا بوشی کی اپنی ہر چیز کو بھول جانے کی سز میں کسی تیزی سے ملے کر رہی ہے۔

معقول روش

آپ نے احمدی ریڈیو مولوی مظہر علی صاحب کی بتان طرازیوں کا پردہ چاک کرتے ہوئے خلفائے اشدین کے متعلق اپنی گہری عقیدت کا اظہار کیا۔ اور حضرت عثمان سے اصحاب ثلاثہ کے خوشگوار تصانیف بیان کرتے ہوئے ثابت کیا کہ کوئی عقیدہ کس طرح اور کس حجت کی بنا پر اصحاب ثلاثہ سے دل میں نہیں رکھ سکتا ہے۔ آپ نے بہتر شاہد کتب سے ثابت کیا کہ ان بزرگوں کو بڑا کلمہ والا شیعہ نہیں رہ سکتا۔ آپ نے فرمایا کہ مسلمانوں کو تو یہ بات نہ تسلیم ہی گئی ہے کہ وہ کفار کے ہوں کہ بھی بڑا نہ کہیں، کیونکہ اس کے عین میں تمہارے خدا سے برحق کو بڑا لینے پر جائے کہ کوئی بہت اصحاب ثلاثہ جیسے جلیل القدر بابائے اسلام کے خلاف لب کشائی کرے" (مشورہ، دہلی ۲- نومبر ۱۹۵۷ء)

یہ مسلم لیگ (سیالکوٹ) کے جلسہ میں علامہ مداح صاحب کو سننے والے اور اسلام سے اپنے رشتہ کی وابستگی کا کھلا ہوا ثبوت دینے والے کوئی حقیقی بزرگ نہیں، پنجاب کے ایک نامور شیعہ، غلام صاحب شیخ کراست علی ایم اے ال اے ہیں! شیعیت کے بنیادی مسائل تو دوسرے ہی ہیں۔ البتہ عوام میں پھلا ہوا سب سے زیادہ اختلافی اور بے راہ اور سب سے زیادہ اشتعال انگیز مسئلہ یہ ہے۔ اگر لکھنؤ کے شیعہ حضرات بھی اس بارے میں ایسے ہی معقول و معتدل روش پر پائیں تو ٹوٹے ہوئے دل ابھی جوڑ سکتے ہیں!

ایک مصنف کی تصحیح

(از جناب ڈاکٹر حمید اللہ صاحب جامعہ عثمانیہ دکن) محترمی۔ سلام سنوں۔ آپ کے ایک تازہ پرچہ میں مسئلہ کی کتاب میں مذکور کتب کے کوئی ابوالفضل صاحب تحریر فرماتے ہیں کہ مسلمانوں میں ابن نبیہ سے قبل فارغیت سے کوئی واقعہ نہ تھا۔ لیکن یہ لفظ سیرہ ابن ہشام میں بھی ہے۔ دیکھیے باب "صفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اجل دنیا" (طبع دار پ) [جزد ثالث کا اختتام] جسکا تعلق جلد یہ ہے "دعویٰ بالروایۃ السلفیہ"۔ ابن ہشام کی ذات مسئلہ کی ہے۔ غالباً یہ تصحیح شائع کر دی جانی مناسب ہوگی۔ ورنہ گئی

مخاسد ہیں۔

گوشت خوری پر ایک نظر

(۱) از غنفر علی صاحب کتہ لادری، علاء نظام کن

(۳)

جرمن فلسفی شوپنہار نے کہا ہے: دنیا کی اہل سار خوشیوں اور لذتوں کے لیے محنت کو کوٹنا سب سے بڑی محنت ہے۔ گوشت نہ صرف اقتصادی نقصان بلکہ فیزیکی صحت کے لیے بھی مضر ثابت ہوا ہے۔ یہ ذریعہ ملک جہاں فیزیکی صحت کی ترقی ہو رہی ہے۔ کھانہ کے بغیر کھیتی باڑی ہو سکتی۔ کسان کی عزت و محبت تاریخ عالم میں نظر رکھنی۔ ذرا مٹی پیدا انارام کیہ وغیرہ کے مقابل ہندوستان میں شتر شیر بھی نہیں ہوتی۔ یوں بلادیہ بے دردی سے۔ مینوں کا ذبح کیا جاتا، مینوں کی زرخیزی گھٹا، ناقابل تلافی نقصان نہیں تو اور کیا ہے؟ یہ ذریعہ ملک ہونے سے قدرت سے دنیا میں سب سے زیادہ مینوں کی تعداد بیاں پیدا کی ہے۔ یہ غلط نظریہ صدیوں سے چلا آتا ہے کہ گوشت کھانا صحت کے لیے نفع بخش ہے۔

مناہک کہ قدیم روم کا بڑا عالم تھا، اس نے غذا لگتی تھی کہ انسان شل ہو گا ایک کے پیچھے ایک لکیر کے بغیر نہ اٹھائے پہلے جا رہے ہیں۔ دنیا فوسسی رسم دراج کے پجاری اور فرسودہ طور طریق کی غلامی اختیار کرنا ہے۔ علم و عقل و فکر کو دلیل راہ نہ بنانی اسی باعث نسل انسانی گراہی میں بٹک کر اصلی ترقی سے محروم، مرض بے وقت کی بوت، جنگ و جدال، خود غرضی اور دیگر مصائب کا شکار ہو گئی ہے۔ چنانچہ سورۃ البقرہ میں حکم خداوندی ہے، اور جب ان لوگوں سے کہا جاتا ہے اللہ نے جو ہدایت نازل کی ہے اسکی پیروی کرو (اور خدا کی دی ہوئی عقل و بصیرت سے کام لو) تو کہتے ہیں نہیں ہر تو اسی طریقہ پر چلیں گے جس پر پہلے بڑے بڑے پڑھوں کی پیروی کی ہو رہی ہے پس راسخون انکی بے دانشی اور حماقت پر کئی اہم سے پوچھے اگر تمہارے بڑے پوچھے عقل سے کورے اور ہدایت سے محروم رہے ہیں تو تم بھی عقل و ہدایت سے انکار کر دے گے (قرآن پاک)۔

۱۔ کہہ کر یا کسی نے سے "حاکمیت نہیں دانشمندی بھی قرار دیا ہے (صدق) ۲۔ کہہ بہتر ہو کہ کسی باہر معاشیات سے مشورہ کے بعد یہ سطور ذال علم ہوئی ہوتیں! (صدق) ۳۔ کہہ گویا نظریہ کی غلطی مرث غلط نظریہ" لکھ دینے سے نصیحت ہو جائیگی! (صدق) ۴۔ کہہ گویا اس شرک کی سہ کے بغیر یہ حقان معلوم رہتا (صدق) ۵۔ کہہ بیت الخزل ہی آخری پر ہے! گویا حکم قرآن کے اتباع میں قربانی! (ما جاز ہے! اور قرآن نے ذبح کا انکے اور غلطی کے عمل ذبح گوسالہ (محل ضیہ) کے جو تذکرے کیے ہیں اور یہ سلسلہ حج اذنت بہر بکری کا سہ کے ذبح کے جو احکام دیے ہیں۔

نبیوں کا بھی تجربہ ہوا کرتا ہے۔ جب تک مسلمان خاص اپنے نظام کے مانتے معتد ثقہ خبر دینے والوں کو نہ مقرر کر لیں، تدار اور بڑے کے گناہ و مجہول احوال فاسق بلکہ اکثر کافر خبر دینے والوں کا اعتبار شریعت کے معاملات میں کیے کیا جاسکتا ہے؟ جو حقے بغیر پر ایک اہم بات ہے۔ لوگ "دیت" اور "دیت" میں ضد بحث کر دیتے ہیں۔ یہ دو بالکل الگ چیزیں ہیں "دیت" کا ثبوت تو غیب ہو گا جب کم از کم دو گواہ، مسلم، عاقل، بالغ، متہ، اگر قاضی کے سامنے اپنا حشود شہادت بیان کرے، اور قاضی کو ان پر ہر طرح جو ح کا موقع حاصل ہو۔ بغیر اس کے دیت ثابت نہ ہوگی اور اسکا تحقق تو ظاہر ہے کہ تدار اور ریڈو کیا معنی، خط کے ذریعہ سے بھی نہیں ہو سکتا۔ اب دوسری شے ہے اس ثابت شدہ تحقق دیت کی محض خبر یا دیت دینے شہر اس پر پختہ اس کے لیے البتہ خاص استقامت کے بعد تدار یا ریڈو سے کام لیا جاسکتا ہے۔

س۔ ہمیشہ سے خیال رہا ہے کہ اپنے گھر والوں سے مرث سر شہان تلقین رہے۔ مالی امداد کا تلقین نہ رہے۔ بلکہ ان سے امداد طلب کرنے کی ذمت نہ آئے۔ خدا سے ہر وقت یہ دعا کرتے رہے کہ اپنے اور غریبے محتاج و ذلیل نہ کر۔ ہمیشہ یہ قدر ضرورت رزق مٹا فرما۔ ج۔ یہ آخری جزو تو عین سنت کے مطابق ہے۔ بہت ضرورت رزق کی اپنے اور اپنے والوں کے لیے دعا کرتے رہنا شریعت اور عقل و دلوں کا فرائض ہے۔

اپنے میں اتنی خود داری اور غیرت ہونا کہ کھڑے اپنی ہی کمانی پر رہے اور دوسروں کا دست نہ مگر نہ ہونا پڑے۔ یہ بھی بہت وجوہ مذہبی کا کام ہے، اور اخلاق حسنہ میں داخل ہے۔ لیکن اس خیال کو غلو کی حد تک نہ پہنچا دے، اس کا فائدہ کائنات میں ایک کا کام دوسرے سے اٹکا ہی دیا گیا ہے اور یہ تقریباً ناممکن ہے کہ کوئی بندہ دوسرے بندہ سے دوسرے سے بے نیاز رہ کر اپنا کوئی سا بھی کام چلا سکے۔ اصل لحاظ اس کا رہے، کہ کوئی سو محبت والا عقل، اللہ کی نافرمانی کرنے والا تلقین دوسرے بندوں سے نہ ہونے پائے۔ رشوت کا خیانت کا نصب کا نظم مفروضہ کا، منافقت کا، و قس علی ہذا۔

صدق کب اچینی لکھو

الافضاح فی اللغة لکبید الفی	رہنما فی اتمام القرآن جزء ۱
الف لیلہ و لیلہ جزء ۲	بصائر الصغیرہ
اولہ البغین لباب الرحمن لجزاری	تبیخ قرب لرسا الماننا
اوب الکاتب لابن قتیبہ	تنبیہ النافلین لغرب محمد
الخواص لشیخ جزو ۳	قرین الطلاب لربین الدین الازہری
ضمیر الامام لابن سیرین	مہمہ بغیر صدق کب اچینی لکھو

ہر قسم کے مصلحت سے جانوروں کی بڑی قربت است کو ہی ہے ان
سب سے گوشت خوری کی عافیت ہی ثابت ہوئی ہے! (صدق)

گوشت خوری میں نقصان (نقصان)

عظیم صمد الحقوی بی اسے غافل القلب بجا بہت سگریں بھی لپی
انسان کے دانتوں کی ساخت اگر دیکھی جائے تو پتہ چلتا ہے کہ وہ تین
قسموں میں تقسیم ہیں۔ قواطع۔ یہ شمار میں آتے اور دانت پڑے ہوتے
ہیں۔ بٹنے کی جانب اک کے بالکل نیچے ہوتے ہیں۔ جب کوئی
صفت غذا نہ میں جاتی ہے تو اسے کاٹنے کا کام اٹھا دیتے ہیں اس کا شب
(CANINE) یہ ٹھہرے ٹھہرے شکل کے ہوتے ہیں۔ ریشہ
اور غذا دس شلا گوشت کہ چیرنا بھانڈنا اور ٹکڑے کرنا ان کا کام ہے
یہ قواطع سے متصل دونوں جانب ہوتے ہیں۔ تہہ او میں چار ہرے ہرے
اٹھارے قواطع اور انیا جب کے علاوہ تمام قسم میں ہی دانت ہوتے ہیں۔
لہذا کو چبانا پینا ان کا کام ہے۔ انکی تعداد بیس ہے۔

انیا پانی موجودگی خوراسلی دلیل ہے لہذا انکی ساخت بھی اسکا
گوشت خور ہونا بتاتی ہے۔ انسان کی آنتیں تو سطرہ ہوتی ہیں
حالانکہ سبزی خور جانوروں کی آنتیں انکے جسم سے بہت طویل ہوتی ہیں
مغزوں کا یہ فقرہ معنی و مضمون سے لے یا زہے کہ سیدہ کی آنتیں لمبی
ہوتی ہے۔ ایک سچ بھی جانتا ہے کہ سیدہ اور آنت درمیان اور
بالکل مختلف اعضا کے نام ہیں۔ غذا سیدہ میں منجم ہونے کے بعد
آنتوں کی طرف مضمون فریڈ کے پٹے جاتی ہے۔ غذائے سیدہ میں جی نہیں
ہوتا جیسا کہ مغزوں میں لگنے فریڈ کر لیتے۔ انسانی آنتوں کا
مستطیل جسامت کا ہونا تیسری طبی دلیل انسان کے گوشت خور ہونے
کی ہوئی۔ خود سیدہ کی ساخت اگر علم تشریح میں کسی کتاب میں لکھی
جائے تو معلوم ہو گا کہ انسانی سیدہ کی ساخت گوشت خور اور
سبزی خور حیوانوں کے سیدہ کے بین بین ہے سبزی خوروں کا سیدہ
مستطیل بیچ دار مچلیوں سے بنا ہوتا ہے اور گوشت خوروں کا سیدہ
سیدہ ہی سادہ فیصل کی شکل میں ہوتا ہے۔ انسان کے سیدہ کی
ساخت بتاتی ہے کہ اسکی غذا مخلوط یعنی گوشت و سبزی سے مرکب
ہوتی ہے۔ قدرت نے جسم کا کوئی حصہ بھی بیکار دیے معرفت نہیں
بنایا ہے اس لیے گوشت خور جانوروں سے انسانی سیدہ آنتوں
اور دانتوں کی اور جڑوں کی شہادت سب دلائل و خواہد اسکے ہیں
کہ گوشت خوری انسان کے لیے بالکل فطری ہے۔

گوشت خوری کے جو نقصانات مغزوں بھارنے اور دماغ سے
نقل کیے ہیں وہ نفس گوشت خوری کے نہیں بلکہ اس میں بے اعتدالی
کے ہیں۔ بے اعتدالی ہر چیز کی بڑی ہوتی ہے۔ دودھ میں استے
فائدہ ہے ہیں لیکن اسکے زیادہ استعمال اور بعد میں نقصانات نہ
کرنے سے دانت بہت جلد خراب ہو جاتے ہیں۔ اس سے نفس دودھ
کے استعمال کو مصیبت دہناں نہیں کیا جاسکتا

یہ کہنا کہ عہد قدیم میں انسان گوشت خور نہ تھا، ناممکن ہے۔
بلکہ شہادتیں تو اس کی موجودگی میں کہ بہت قدیم زمانہ میں انسان
جانوروں کا گوشت آگ پر پکائے بغیر کھا ہی تھا جاتا تھا۔ عہد ہوا
کہ ایک مشہور مذہب و محقق و صاحب فن ڈاکٹر راجندر لال منرا کے
گریزی مقالہ کا ترجمہ رسالہ المناظر لکھنؤ میں شائع ہوا تھا اس میں
انہوں نے سبزی خوری کے مرکز اور گوشت خوری کے انتہائی نفرت
کرنے والے قدیم "ہندو ہندوستان" میں گوشت خوری اور صرف
گوشت خوری ہی نہیں بلکہ کھسے کے گوشت کھانے کا سامراج
تاریخی حوالوں اور مذہبی نوشتوں سے ثابت کیا تھا۔

بعض ماہرین علم غذا کا یہ دعوے کہ ہم بغیر گوشت و پھل کے بھی
صحیح قائم رکھ سکتے ہیں گوشت خوری کے مضر صحت ہونے
بارے میں یہ طور استدلال استعمال نہیں کیا جاسکتا۔ ظاہر ہے کہ
گوشت خوری لازماً حیات نہیں۔

رب کے باشندوں کو محض کھجور اور ترکاری پر بسر کرنے والا
کھنے کی جسامت جرت گزیر ہے۔ وہ قوم جسکے شرطنے اور
دوسرے جانوروں کے گوشت کی معرفت میں ہزار ہا اشعار و ڈالے
ہوں اور جہاں ضیافت کے موقع پر انٹوں کی کثیر تعداد فخریہ ذبح
کی جاتی ہو۔ اور جسکے لغت میں گوشت اور مختلف قسم کے جانوروں
کے گوشت کے لیے اب وہ نہیں درمیان الفاظ موجود ہوں اسکو
تو رک لحم قرار دینا کتنی بڑی ناواقفیت کی دلیل ہے۔ اور پھر شخص
جہاز کے جنرانیہ سے اور اسکے بیشتر حصہ کے لیے آب و گیاہ ہونے
سے واقف ہے وہ کس طرح دہاں ترکاریوں کی اتنی پیداوار مان
سکتا ہے کہ اس بہ دلموں کے باشندے گزر کر سکیں۔

اسی طرح یہ دعوے کہ جو جانور گوشت خور ہیں انکی سرسبزی
خور جانوروں کے مقابلہ میں ہوتی ہیں صحیح نہیں۔ گدہ گوشت خور
جھاڑ ہے۔ اسکی عمر نسبتاً ہفتی سے (جسکو مغزوں بھارنے و دماغی عمر
کی مثال میں پیش کیا ہے) زیادہ ہوتی ہے۔ اور پھر محض کمر کی آبادی
کو اس فضیلت کس قاعدہ سے ٹھہرایا جاسکتا ہے۔ دوسرے
صفات بھی اسکے ساقم دیکھنے چاہتے مثلاً شجاعت، بہت قوت،
دیگر جس درجہ گوشت خور جانوروں میں ہوتی ہیں کیا اسکا عشر
عشر بھی سبزی خور جانور پیش کر سکتے ہیں۔

دنیا کے مختلف ممالک کی آب و ہوا پر اگر نظر ڈالی جائے تو
فوراً نظر آجائے گا کہ سرد ممالک کے باشندے بغیر گوشت کے بسر کر ہی
نہیں سکتے۔

طب یونانی میں حید العذا اغذیہ کی کی فہرست میں گوشت و
انڈے کو خاص طور پر شامل کیا گیا ہے۔

انسان کا گوشت خور ہونا ایک لازمی طبی حقیقت ہے۔ اسکی طبی حقیقت یہ ہے کہ انسان کے جسم میں گوشت خوری کے دانت اور جڑوں کی شہادت سب دلائل و خواہد اسکے ہیں کہ گوشت خوری انسان کے لیے بالکل فطری ہے۔

تعلیم اسلامی زاویہ نگاہ سے

(از شیخ بشیر احمد صاحب بی اے)

ہمارے موجودہ مدارس میں اس بات کی اشد ضرورت ہے کہ مذہبی تعلیم کو وہ مقام دیا جائے جسکی وہ مستحق ہے۔ آپ کیا حالت ہے؟ اسکا تذکرہ ہمارے مدرسین کے لیے بھیجا طور پر وجہ شکایت ہو گا تاہم اس سے اجواہر کر کے ہم اس امر پر توجہ مرکوز کرتے ہیں کہ ہمیں اس میں تھوڑی سی ترقی کے کس حالات میں لانا چاہیے۔

ہمارے اسلامیہ میں خدا کے فضل سے بلند درجین مسلمان ہوتے ہیں اور طلبہ بھی مسلمان ہوتے ہیں۔ پھر کوئی وجہ نہیں ہے کہ مسلمان مدرسین اپنے اطفال یا والدین کی نعمت کے نقطہ نگاہ میں مکمل تبدیلی کا انتظار کریں۔ ہمارے خیال میں وہ اپنے محدود اثر سے میں بھی بہت کچھ کر سکتے ہیں جیسا کہ وہ محض ان کے غافل رہنے ہیں کہ ان کے اطفال یا والدین کی نعمت، انکی رہنمائی نہیں کرتے۔ مدرسین کی تمام شکایات کو سامنے رکھ کر بھی حتمی یقین کے ساتھ کہا سکتا ہے کہ مدرسین اپنے ان فرائض سے قناعت غافل رہتے ہیں جو ان پر خدا اور رسول کی طرف سے عائد ہوتے ہیں۔ سب سے زیادہ ضرورت اس بات کی ہے کہ مدرسین صاحبان اپنے فرائض کو پوری طرح محسوس کریں اور انکی سچا آبدی کے لیے پوری پوری کوششیں کریں۔

اگر مدرسین صاحبان اپنے زاویہ نگاہ میں تبدیلی کریں تو وہ اندر خانہ ذیل امور کو ملحوظ رکھیں

میں رات وہ اپنی تبدیلی کریں اس سے اگلے روز وہ اپنی طبیعت میں باطنی توازن آپ کو تلامذہ کے سامنے مسلمان کی حیثیت سے پیش کریں اور ان سے مطالبہ کریں کہ وہ مسلمان شاگرد بن کر رہیں۔ اس باہمی سمجھوتے کے لیے کافی کوشش کرنی پڑے گی لیکن آخر کس چیز کے لیے کوشش نہیں کرنی پڑتی؟ اسکے بعد وہ یہ سمجھ لیں کہ ہمیں اپنے تلامذہ کے دلوں میں اسلام اور اسلامیت کی محبت پیدا کرنی ہے اور مسلمان ہونے والوں پر فخر پیدا کرنا ہے۔ وہ اپنے مضامین کی تعلیم و تدریس کو اس ہی نقطہ نگاہ سے پیش کریں اور اسی نقطہ نگاہ سے اپنے طلبہ کے ذہن نشین کریں۔

اسلامیہ میں آجکل جو مضامین پڑھائے جاتے ہیں وہ عموماً ذیل ہیں :-

- (۱) انگریزی (۲) ریاضی (۳) تاریخ (۴) جغرافیہ (۵) اردو (۶) فارسی (۷) عربی (۸) ڈراما (۹) طبابت (۱۰) کمپیا (۱۱) وظائف الاعضا (۱۲) ڈریل
- ہر ایک مدرس جو سبق دے وہ یہ سمجھ کر دے کہ میں اس مضمون کے ذریعہ سے طلبہ کی تعلیم دیتا ہوں جو سچائے کے علاوہ حساب کے قواعد

نکھانے وقت انہیں ہدایت کرے۔ مثلاً میب آئینہ کے سوالات میں کہہ دے تو انہیں بتائے کہ یہ چیز شرعاً حرام ہے۔ سو میں شرعاً حرام ہے۔ ان سوالوں کو حل کرانے سے مقصود یہ نہیں کہ تم سو دینا بلکہ یہ کہ اگر خدا نخواستہ کوئی غریب شخص اس لذت میں مبتلا ہو تو اسے کس طرح بننے کے فربہ قلم سے بچا سکتے ہو۔

ایچھے کی تعلیم دیتے وقت بتائے کہ یہ علم کس مذہب مسلمانوں کی ایجاد ہے اور اسکی ترقی میں مسلمانوں نے کیا کیا کیا۔ اور مسلمانوں کی مضامین کا تذکرہ کرے جو اس فن میں موجود ہیں۔ اقلیدس کی تعلیم کے ذیل میں بھی اشکال ہندسیہ کے مسلمان علماء کے حل پیش کرے اور دکھائے کہ انہوں نے اس فن میں کس قدر ترقی کی تھی اور اس نے کس قدر اعلیٰ کام لیے تھے۔

تاریخ :- ہر سراسر اسلامی علم ہے۔ وہ میں بتائے کہ ہندوؤں میں تاریخ فوہیسی کا کوئی رواج نہ تھا۔ لیکن مسلمانوں نے اسے شہرت دوائی اعتبار سے نہایت بلند مقام سعادت تک پہنچا دیا۔ البتہ اس سے وہ وہ غلیظانہ موٹنگیاں کیں کہ اہل یورپ اب تک ان کے خوش ہیں ہیں۔ تاریخ ہنگ کے ساتھ ساتھ تاریخ اسلام کے ادوار بھی پیش نظر رکھے اور ساتھ ساتھ بتائے کہ جن دونوں ہندوستان میں بھی خاندان حکمران تھا۔ ہندو قرطبہ اور دیگر ممالک اسلامیہ کا کیا حال تھا تا کہ مسلمان بچے کا ذہن وسیع ہو جائے اور وہ سمجھے کہ میں ایک طویل شان دار ماضی کا جز ہوں جسے مستقبل پر پوری صبر و ثبات ہونے۔ جغرافیہ :- اس مضمون کا مدرس میں ملک کا مال پڑھانا شروع کرے پہلے بتائے کہ مسلمان اس ملک میں کب آئے اور کیسے آئے اور اب انکی کیا حالت ہے اور ان علاقے کے چند برگزیدہ مسلمانوں کے حالات میں سنائے اور بتائے کہ تاریخ اور جغرافیہ کا گہرا اسلامی تعلق پیدا ہو جائے اور مسلمان بچے یہ سمجھیں کہ وہ جہاں ہیں وہاں اتفاقاً نہیں آئے ہیں۔

اردو :- اس مضمون کا مدرس اردو الفاظ کی تاریخ بیان کرانے اسلامی اثرات کا کھوج بتا سکتا ہے اور دکھائے کہ اردو محاورے کہاں تک اسلامی ہندو کے رہن منت ہیں۔ پھر جن محاوروں پر ہندو اثر ہوا ان کے اثرات کو ذرا حل کرنا بھی اردو کے مدرس کا کام ہے۔

فارسی و عربی :- ان مضامین کی تعلیم کو اسلامی تعلیم کو بہ قدر ضرورت جزو بنایا جاسکتا ہے ظاہر ہے۔ اردو کی طرح ان مضامین کو بھی اسلامی خیالات کے اخبار کا ذریعہ بنانا چنداں مشکل نہیں۔ مرن مدرس کے نقطہ نگاہ کی تبدیلی کی ضرورت ہے۔

ڈراما :- اس مضمون کا مدرس اسے بھی اسلامی رنگ دے سکتا ہے۔ مثلاً خط مستقیم اور خط منحنی کی تعلیم دیتا ہوا دکھائے کہ امام امیر خط مستقیم کے کیا معنی ہیں۔ خدا اور بندے کے درمیان جو راستہ ہے وہ مستقیم ہے یا منحنی؟ اقلیدس کی شکلیں کس۔ تاک مسلمانوں کی معنی کی تہ سنت ہیں۔ اور رنگ آمیزی میں مسلمان مصورین اور

نفسیاتی علاج

از سیدہ احسن ہاشمی صاحبہ ہاشمی ایم اے اپنی ایچ اڈی - ایشاد
اردو لکھنؤ یونیورسٹی

آج اتفاق سے ۱۵ ستمبر کا صدق نظر سے گزرا۔ اتفاق سے اس لیے
کہ میں ابھی تک اسکا باقاعدہ خرید نہیں ہو سکا ہوں۔ مشورے اور
گزشتہ "نیر" کے تحت پچاس سال ایک صاحب کا ہے میں میں
ان صاحب کو حضرت عایشہ صدیقہؓ کی ذات اقدسہ کے تعلق طرح
طرح کے دوسرے پریشان کر رہے ہیں۔ آپ نے اسکا علاج بھی بتلایا
ہے کہ شیطانی دوسروں کی طرف سے کامل ہے انسانی برقی جلنے۔
پھر حضرت صدیقہ کے ام اور منہج ہونے کا تصور دل میں پوری طرح جایا
جلنے اور آپ کے فضائل اور مناقب پڑھ پڑھ کر انہیں اپنی زبان سے
بھی ادا کیا جائے

محض یہ علاج کامیاب نہ ہو گا۔ کیونکہ دراصل مرض کی بنیاد کچھ
اور ہے۔ مریض کو غرضتہ صدیقہ کے تقدس کا پورا یقین ہے (جیسا کہ
درجہ ۳۱ ہے)۔ اس لیے محض اسکی تکار چنداں سود مند نہیں ہوگی۔
یہ واقعہ بالکل ایسا ہی ہے کہ کسی کو بخار ہو جائے اور علاج محض بخار
کا علاج کرے۔ اور یہ نہ دیکھے کہ بخار کس وجہ سے ہے اور کس نوعیت کا
ہے۔ یہ محض شیطانی دوسرے نہیں ہے بلکہ ایک نفسیاتی مرض ہے جس میں
مریض کی خود افشادی پہلے ہی ختم ہو گئی ہے اور اسی لیے وحشت بلکے
بید جنون کا حملہ ہو جاتا ہے۔ بالکل ایک ایسا ہی واقعہ عظیم
میں میرے زمانہ میں ہوا تھا۔ ایک ذہین لڑکے کو حضرت علیؓ اور پیر مسلم
کرامہ کے تعلق کے تعلق شیطانی دوسرے پریشان کرنے لگے۔
اس نے اپنے آپ کو ہر طرح سے سمجھنے اور ادراک پر لانے کی
کوشش کی لیکن نہ کر سکا۔ آخر کار ریل کی پٹری پر اپنا وحشی دماغ رکھ دیا۔
تاکہ اس کشمکش ذہنی سے نجات پائے۔ چنانچہ ریل نے اسکو اس وحشت
سے نجات دلائی۔ ایسے واقعے بہت ہوتے رہتے ہیں۔

چونکہ میرا محبوب موضوع ایک زمانہ میں جنون نہ رہا ہے اور اس کے
علاج سے بھی دلچسپی رہی ہے۔ اس لیے میں اس کی۔ تھوڑی بہت
نوعیت سمجھتا ہوں۔ ریل علاج کے ساتھ اس مریض کا نفسیاتی تجزیہ
بھی کرنا ہو گا۔ اور وہ اس طرح کہ کسی قسم کا جواب دینے سے پہلے خود
اس سے چند سوالات اور پوچھے جائیں اور وہ سوالات اس قسم کے ہونگے۔
۱۔ کیا مریض مجروح کامل ہے؟
۲۔ کیا اسکو کسی سے سخت محبت ہے؟ اگر ہے تو کیا اپنے محبوب کی
محبت کے بارے میں کچھ انواہیں سنی ہیں؟

۳۔ کیا اس کے عزیز قریب بیوی (اگر ہو) ماں، بہن، باپ کسی اور سرحد
سے اس تعلق اس بیچارے سے ہیں کہ اپنا ذاتی کوششوں کو اس
باپ میں کافی سمجھا۔ (صدق)

عزیز یاد دست کی محبت کے متعلق کچھ انواہیں سنی ہیں؟
۴۔ حضرت عائشہ صدیقہ کا تصور سنائی آسکتا ہے یا نہیں؟
انکا قسم کی کوئی عورت اس نے دیکھی ہے اور اس قسم کے
اسے یا لوگوں کو کسی قسم کا شہدہ ہے؟

جواب یا علاج جو کچھ اسکا ہو گا ان سوالات میں اس
کے سوالات کے جوابات پر ہو گا۔ دراصل مریض کا مرض محض طرحت
نہیں ہے بلکہ اس کے دل میں اس طرح فکر کر گیا ہے کہ وہ دراصل
اور اسی اس شہدہ کے مقابلہ میں کمزور ہو گئی۔ اور یہ اس وقت ہو گیا کہ
جب شہدہ عقل نہ ہوں بلکہ محض دہی۔ اور اب اسے جنون ہو جانے
کے اور کوئی صورت اسکی نہ ہوگی۔ اور لطف یہ کہ شہدہ اصلی
کیونکہ اسکا دماغ پوری طرح حضرت صدیقہ کے تقدس کا قائل ہے بلکہ
دراصل اس کے سخت شوریں واقعات کچھ اور ہیں جیسا کہ اصلی
شور سامنا نہیں کر سکتا۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ اصلی انجمن
روپ بدل کر دوسری صورت میں اسکو پریشان کرنے کے لیے جلوہ
ہوتی ہے اور دوسری صورت یا مصنوعی صورت یا شک و شبہ
ہے جو اس کے دل و دماغ میں حضرت عائشہ کے تعلق فرضی طور پر جا کر
ہو گئی ہے۔ اگر اصلی مرض یعنی اصلی کشمکش کی بنیاد پر جاننے اور
اسکا اصلی مرض پکڑ لیا جائے تو پھر علاج حیدر آسان ہو جائے گا
اور یہ مرض خود بخود دودھ ہو جائیگا۔

مجھے نہیں معلوم کہ اس سے قبل اس قسم کے کتنے مریضوں نے
آپ سے رجوع کیا اور کہاں تک وہ محتیا ب ہوئے۔ لیکن اگر آپ
دینی علاج کے ساتھ ساتھ سذرجہ بار طریقہ (تخلیل نفسیاتی) میں
اختیار فرمائیں گے تو مریض کو شفا، کلی نصیب ہوگی، آپ کا بھاد
طریقہ مفید ضرور ہے لیکن اس وقت تک جبکہ آدمی اپنی خود افشادی
کھونچتا ہو لیکن یہاں مریض فیرمولی (ABNORMAL)
ہو گیا ہے۔ اس میں آپ کا اپنے فلسفے سے بھی کام کرنا ہو گا۔ ایک ماہ
میں میرا ارادہ تھا کہ اس قسم کے نفسیاتی امراض کے علاج کے لیے
کی طرح ایک باقاعدہ ادارہ کھولا جائے جس میں
جدید نفسیاتی اصول اور دینی اصول دونوں سے فائدہ اٹھا کر علاج کیا جائے
کرے لیکن میں خود اپنے جسم کا اتنا مرین رہتا ہوں کہ یہ سب ارادے
خواب و خیال ہو کر رہ گئے ہیں۔

صدق۔ شوروں کا شکر۔ لیکن مطابق علوم اور ہیں
اور معلومات علوم اور۔ جتنی باتیں اس مراسلہ میں بیان کی گئی ہیں
بجداشہ دونوں سب کا لحاظ صدق کے اس شوروں میں رکھ لیا گیا تھا
اصلاحی اور انی بھٹوں کو لانے کے لیے بنیاد مریض کو فیرمولی
میں ڈالے بغیر لکھنؤ یونیورسٹی کے پڑانے اسناد فلسفہ و ادب کی
کے ذہن پر فلرا، اگر کمزور تھا کہ تھے، کہ شکستہ تھیات
کوئی کتاب یا مقالہ نہیں لکھا۔ لیکن سب سے بڑا ہر نفسیات
فلسفہ بشری کا بنا من و ہوا ہے۔ ہمارے شیخ صدیق سے

اور جو بھی بات لکھ آ یا اور جس نے اسکو چھانا وہی پرہیزگار ہے

وہی جو صدق و صداقت پر اکتفا کرتا ہے

پیشینہ اور زلفانی اور
مستقل مراسلت اس پتہ پر ہے۔
محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق
مرشد آیات پولیس گورنگ۔ لکھنؤ
پیشینہ سالانہ آئندہ
ششماں
برون مذہب
نہایت نی پرچہ ۲



پیشینہ
پیشینہ اور زلفانی اور
پیشینہ اور زلفانی اور

نمبر ۵۲ ... م سہ شنبہ ... ذی الحجہ ۱۳۶۲ ... مطابق ۱۳ - دسمبر ۱۹۴۵ء ... جلد ۱۱

مغربی کے استعمار طرز کے مسائل پر زور شور سے گفتگو جاری رہی
اور سب پر لے رہے ہیں۔ یہاں سب کے کم بولا۔ اس کے نزدیک
نہیں کھانے کی چیز جو کھانے تک نہیں۔ صحت پائی پاسا۔ وہ بہترین
ہونے والا ہے، باوجود اس کے بہت کم بولا۔ زیادہ تر ستا ہی رہا ہے
تھیں کچھ کہا تو کام ہی کی بات تھی۔ عارضی سیسے زیادہ اسکی
اس کم گئی ہیں۔ عارضی سیسے۔ اس کے ساتھ ہی گزری
کرنے دیجئے۔

... عرض ہے اثر پڑا اور ادا کرشن کا مغربی ذہن پر۔ وہ اپنے
اد پر حاکم ہے۔ وہ یقین دعوہ کرتا ہے کہ وہ اسے سکون قلب
کے ساتھ خود بینی اور ذلت نفس کے درمیان بداد اعتدال پر قائم
ہے۔ اس سب کے باوجود وہ ایک لمحہ کے لیے بھی کہیں اپنی ہندویت
سے استبردار نہیں ہوتا۔ (صفحہ ۱۷)

اسی ایک خط کشیدہ فقرے کی خاطر یہ سارے خیال و خیال گوارا
کی گئی۔ فرنگستان جبکی عظمت کو رہا ہے اسکی عظمت کا راز
میں آپ نے فرنگیوں کی زبان سے لایا؟ یہ کہ محمد وحید مذہب
جو میوں گھٹے ہندو ہے، زندگی کے ہر لمحہ ہندو ہے، فرنگیوں کے
محج میں بھی ہے، ترک اور بے جھجک ہندو ہے! (فرنگی دماغ میں
"ہندو" اور "ہندی" کے درمیان فرق برائے نام ہی ہے)
کاش آپ بھی کسی بڑی اور ادنیٰ شخصیت سے متعلق بھی یہ جو بیرون
گھٹے مسلمان بنے رہنے کا مفر اغیار سے لیکر اٹھتے!

پچی باتیں

جی، ای، جڈ JODD اس وقت برطانیہ کے متاز
... اس وقت برطانیہ کے متاز
... اس وقت برطانیہ کے متاز
(COUNTER ATTACK FROM THE EAST)
مشرق کا جوابی حملہ۔ برطانیہ میں انکی ہر تحریک و حرکت کی نظر سے رکھی
جاتی ہے، اور برطانیہ کی سنبیدہ دلے عامہ کے ہر سے ہتھکڑیاں میں سے
ایک ہیں۔ "مشرق" سے انکی مراد، کتاب کے مطالعہ سے پہلے
ہندوستان ہے۔ اور ہندوستان کی تائید کی یہی چیز ہے ایک
آپ کو اس وقت اس میں محدود کر دی ہے۔ وہ سر داد جا کر کرشن کی بنیادوں
ہندو یوگیو رشی کے جائزہ ہندوستان کے مشہور فلاسفے، لکھن
"کفر و غیرہ میں گچھو دیو ہے" یہاں کا دورہ کیے ہوئے
سرو صوفی کی عظمت و شہرت سے کسی کو انجان رہے۔ بڑے ہرے، انان
فرنگ انکا لڑا ملے ہوئے ہیں۔ اور اس جو اپنے نامور و ممتاز ناں
تلم نے انکے فلسفہ پر نقد کر کے انکی عظمت کو اور کسی گناہ کا دبا
ہے۔ کوئی مسلمان اننا خوش نصیب کہاں ہو سکتا تھا۔

کتاب فلسفہ کے ساتھ ساتھ فلسفی کا بھی تعارف کراہی گئی ہے۔
... اس کی چیز صدق کی پوری کے لیے مل گئی۔ سزا ادا
کرشن کی دعوت و تبلیغ کے بارے میں۔ کچھ نے پریزیشن دہان کے
علامہ ... اس کے ایک اہر سائینس۔ جو اس کے
کہ کھانا دیکھ کر ... اور سائینس ... سیاست عالم، تہذیب

کتبہ مصلحہ بہت مستحق
... اس سے یہ معلوم ہو چکا ہے

سبا کوٹ میں سلم رییس کے ایک عظیم الشان جلسہ میں پنجاب کے ایک
مقتدر شیخہ ایم 'ایل' اے نے "انفصیت کا سوال ہی ختم کر دیا۔ اور غلغلا
اور بے کوہم مرتبہ کہنے ہوئے سب سے اپنی گہری عظمت کا اعلان کیا "ان شاء
ایک شیخہ عالم (مضی عباد بردوش مدعیان علم) نے انبار شیخہ (لامی)
کیم و میر میں معتمدین زیر عنوان "پیغام شریعت" میں لکھا ہے کہ
"امام حسینؑ نے یہ ایسے دشمن کو پیغام دلوایا تھا کہ سرحد اسلامی پر

اور ہیں تمام پرشانیوں، دردِ قوتوں اور مزاحمتوں اور سیاسی منافقات کے باوجود اس کی ترویج و اشاعت میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھنی چاہیے اسکے دائرہ اقتدار کو اکہب ہی نوم تک محدود نہ کر کے یہ کوشش کرنا چاہیے کہ یہ ہندوستان کی تمام قوموں کی باہمی زبان بن جائے۔ اسکے لیے

افسوسناک کارٹون

وزیر محمد صاحب بریلی آپ کے بزرگ معلم شمشاد علی خاں
مرحوم کے بے دفاعے حضرت کردی گئی۔ حج کی راہ میں کہ سفر میں موت
صداک موت ہے ہر مسلمان کے لیے قابل رشک۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کے اصحاب اپنے زمین عزیز کہے
نیکارے کیے، پیار میں جانے والے اور ہرگز اسخلافی وطن کے لیے کہہ کر حلقہ اور

وہاں حضرت موسیٰ نے خدا کے "سب السموات والارض" رب المشرق والمغرب و اجنہ" "رکبہ رب آباکم الاولین" ہونے کا جو ذکر فرمایا ہے اس سے آپ اور بہت کے سوا اور کئی غرض معلوم ہوتی ہے۔ پہلے یہ ہے کہ آپ میں فرعون نے کہا ہے "لئن اخذت المنا غیری لا جعلک لمن یؤتی" اگر تو میرے سوا کسی اور کو میسر نہ بنائے گا تو میں تجھے قید نہ دوں گا" اس سے صلیب ظاہر ہوتا ہے کہ اصل جرم جو حضرت موسیٰ پر عائد کونے جا رہا تھا وہ یہ تھا کہ تو میری دعوت اور مذہب شرک کی مخالفت تھی۔

سورۃ یوسف میں جہاں فرعون کی قربانی کا ذکر ہے وہاں اس کی زبان سے یہ فقرے نکلے ہیں "قال آست أن لا الہ الا اللہی آست بہ بنو اسرائیل و انامن المسلمین سورۃ یوسف ص ۹) اس بیان لا با اس پر کہ میں ہے کوئی معبود سوا اس الہ کے جس پر بنی اسرائیل ایمان لائے اور میں مسلمانوں میں سے ہوں۔ اس سے بھی یہ صاف نظر آتا ہے کہ فرعون کی کدورت اس نے حضرت موسیٰ کی اصل دعوت یعنی قرعہ کا اقرار کرتا ہوا تھا نہ کہ وہ بتنی چیز یعنی آزادی بنی اسرائیل۔

پھر اگر حضرت موسیٰ کے بارے میں مراسلہ گذر کا نقطہ نظر تسلیم کر لیا جائے کہ انکم دوست تو مسجد و رسالت کی مخالفت تھی، بلکہ آزادی بنی اسرائیل کی توہین کے لیے بھی جی چیز کی جاسکتی ہے کہا جاسکتا ہے کہ حضرت لوط کا اصل مقصد اخلاقی خرابی سے قوم کو نجات دینی تھی۔ حضرت شیب نے اپنی قوم کی مالی خیانت اور تجارتی بالائیوں کے ساتھ باج کے لیے آئے تھے وغیرہ وغیرہ۔ مراسلہ گذار کی یہ بہت بڑی عبارت ہے کہ وہ یہ کہ کہہ رہا ہے کہ "تبلیغ دین و دعوت ایمان" اسود ایک ضمنی سلسلہ ہے۔ جنگ آزادی کے دوران میں اس سے بھی موسیٰ علیہ السلام نے فتوہ دہشت تعرض فرمود کیا ہے۔ قرآن مجید کا اگر وہ ذرا بھی مطالعہ فرمائیں تو انھیں نظر آئے گا کہ حضرت موسیٰ کی اصل دعوت وہی تھی کہ انہی کی رہی اور قرآن مجید میں ہر جگہ اسی کو اصل اہمیت کے ساتھ بیان کیا ہے

(۲) سوال عمل میں جو منہ قائم کیا گیا وہی سر سے ہل سکتا ہے۔ یعنی اصل غرض آزادی بنی اسرائیل تھی ہی نہیں۔ اور اگر وہ بھی تو اس آزادی اور مستودستان کی آزادی کی تحریک میں سوا لفظ کے اور کوئی چیز شریک نہیں۔ وہاں سبھی برحق انھی کی رہنمائی میں ایک سو عدد یوں قوم کی آزادی عقائد و آزادی عبادت کے لیے کوشاں تھے نہ کہ آزادی دین کے لیے، ان کے مطالبہ آزادی کا یہ مطلب نہ تھا کہ فرعون ملک مصر بنی اسرائیل کے حوالہ کر دے، بلکہ حضرت موسیٰ کے ساتھ ان کی قوم کو ہجرت کی اجازت دے دی جائے جیسا کہ ان اصل منبائی اسرائیل سے واضح ہوتا ہے تا کہ اپنے ملک میں جو پنجر آزادی سے دین و عید پر قائم رہ سکیں اور اسکے بعد حضرت موسیٰ اور ان کی قوم کا عمل بھی اس پر شاہد ہے کہ وہ وہاں سے ہجرت کر گئے اور فرعون ان کے تعاقب ہی میں ڈوبا۔

پھر حضرت موسیٰ نے دعوت بھی پہلے ہی دن شروع نہیں کی تو ان

مجید ہی سے ظاہر ہوتا ہے کہ ایک مدت تک انھوں نے تو ایک نفس کیا۔ اسکے بعد جب مصر آئے ہیں تب آپ نے دعوت و تبلیغ شروع کی۔ اس لیے یہ ثابت ہوا کہ دعوت دینے والے کو بھی پیسے خود اتھانی پاکیزہ نفس بننا پڑتا ہے۔

ہندوستان کی حالت بالکل جدا ہے۔ یہاں تحریک آزادی کی قیادت غیر مسلموں کے ہاتھ میں ہے۔ جن میں سے بعض کھلے ہوئے سازو دین ہیں اور ان کے خیال میں آزادی کا جو نقشہ ہے اس میں شریعت اسلامی کے لیے کوئی جگہ نہیں۔

(۳) حضرت موسیٰ نے مصر میں مستقل قیام فرما کر موسیٰ آزادی میں فرمائی، بلکہ حکم الہی ملنے پر اور باوجود ظاہر و باطنی حالات ہونے کے آپ نے ہجرت فرمائی۔ آیت رب اشہد لی صدی سے عدم تشدد کا استنباط تھا مگر غلط ہے۔ اسے تشدد و عدم تشدد سے کوئی ملحقہ نہیں۔ یہ آیت تو اس وقت کی ہے جبکہ حضرت موسیٰ کو آزادی ایمان میں رسالت مل رہی ہے اس وقت آپ اپنے شرح صدر کی جگہ انگ اکر رہے ہیں کہ آپ تبلیغ دین تمام دنیا کو سکھیں۔

آنحضرت معلوم اور ان کے رفقائے نے تو کہ سفر سے حکم خداوندی کی تعمیل میں ہجرت کی۔

اس نے استخلاص دین کا بعد یہ نہیں ظاہر ہوتا بلکہ یہ ظاہر ہوتا ہے کہ اسلام اتنی بڑی دوست ہے کہ اگر دین میں رہ کر اس پر حملہ آور نہ ہو سکتا ہو تو اس وطن کو بھی خیر باد کہنا جاسکتا ہے۔ حضرت رسول مقبول مسلم نے اسی چیز پر عمل فرمایا اور دینہ سورہ جا کر ایک ممالع اسلامی آباد دینی اور اسلامی ماحول قائم کیا (جیسے حقیقی مسلمان میں پاکستان کہا جاسکتا ہے) اسکے بعد جب وقت حاصل ہو گئی تو وطن کو شرک کی لست سے چھڑانے کے لیے وطن والوں کو نواہ دوسرے ہونے کے لیے اور دین تو عید کی اشاعت کے لیے وطن پر ہجرت فرمایا اور اللہ نے اس میں کامیابی عطا فرمائی۔ اس سلسلے سے ہندوستان کی غیر مسلمانہ طرز تحریک آزادی اور غیر اسلامی عقیدہ عدم تشدد کو کوئی نسبت ہی نہیں۔ (باقی آئندہ)

(لغویہ صفحہ ۲)

مفسر ہونے کے ساتھ ساتھ دین، دلال، پرمز، افراط و تفریط سے پاک، خود ہی شریفانہ نہیں، دوسروں کے بے شرافت آموز آخری حصہ ہر سترہ ا۔ سنا خیر مسلمان کے چہرے اور غور کرنے کے لائق ہے۔

"امت مسلمہ کا تفرق و تخریب اس حد تک بڑھ چکا ہے کہ ہر مفید و ملک کے پر دان چھٹے میں ہی خلیج آٹسے آجاتی ہے۔ ہر جماعت کے غیر ذمہ دار، لیکن ہر جماعت میں ادھت، ناقص اندیش ذمہ دار ہوتا ہے۔ خلیج کو پانے کے بجائے پینے کا غلہ یا تامل سے اور وسیع تر کرتے جاتے ہیں جب ایک جانب یاقاد اعظم کو "کافر اعظم" اور اہل علم، و غیرہ الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں تو لاکھوں اشتیاق کے سینوں میں یہ عقائد نشتر بن کر گتے ہیں۔ دوسری طرف اگر مولانا

یہاں تک کہ وہ لوگ جو اسلام اور اس کے ماحول کی سیاست اور اس کے ماحول
 عالمہ کیا جاتا ہے تو نہ صرف ان کے مستعدین گھبراز رہا ان مسلمانوں کے قلب و عا
 میں پھیلنے لگے جانتے ہیں، جنگدان حضرات نے سیاسی مسلک سے اختلاف
 تمام جماعتوں کے اعظم احوال کا غرض ہے کہ پوری فیت اور توجہ کے ایسی
 ایک حرکت کا اہتمام کریں

انجمن عربی صوبہ سندھ (دہلی)

یا ذوالجحد : الکریم : ارحم الراحمین - السلام علیکم ورحمۃ - یہاں چار
برس کے برابر آں انڈیا مسلم ایجوکیشنل کانفرنس سے یہ درخواست کر رہا تھا
کہ وہ اپنے ملک کے لئے ایک ایسے کرم ازکم ضابطہ بنائیں۔
اس وقت کہ ایک مرتبہ دربار میں اس وقت کرم خریدا اور انجمن کی سالانہ اجلاس
میں رکھ دی گئی۔ چنانچہ سب ازیر کے انجمن کو ہر دو سال ایک بار دو پیہ
کے آٹھ روپے وصول ہوا کرتا تھا۔ ذلک فضل اللہ
پارسل و خلافت پر اس سے ترو سو روپیہ ہر سال کیا گیا تھا۔ اور
اللہ کے فضل و کرم سے اس سال ساٹھ آئیس سو روپیہ تقسیم کیا جا رہا ہے
مگر یہ خیال کر سکتے ہیں کہ یہ ہے کہ ہر سال کم از کم دس طلبہ ایسے
رہ جاتے ہیں جنکو باوجود ان کے اغلاس اور ریاضت فائزہ کے انجمن
و طیفہ نہیں ملے سکتی اور وہ بیچارے بالواس روہ جاتے ہیں۔ ہر حال
اللہ ہی سبب ہے اور اسکا شکر ہے کہ انجمن ہر سال بیش از بیش رقم
و خلافت پر خرچ کر رہی ہے 'وہ التوفیق علیہ العکلاء - دعا فرمائیے کہ اللہ
اہل کرم کو انجمن کے حال پر بہرمان کر دے۔ والسلام محمد بن عبد اللہ

(۱) سفر حجاز رسولنا عبدالمجید دریابادی عالم (۲)
 (۳) نظام رسولنا شبلی (۴) بیگمہ بلقان (شبلی) (۵)
 (۶) النبیۃ الاحمسیہ فی الصلوات الفیلیہ (عربی) (۷) رسالت
 (۸) صمد (۹) عقائد اسلام (۱۰) رسولنا عبد الرحمن نگرانی (۱۱)
 (۱۲) خزانۃ الملوک (طب) (۱۳) صمد (۱۴) محاسن و معنی
 (۱۵) رسولنا عبد الباقی خان نگرانی محلی (۱۶) صمد (۱۷) تاریخ گجرات
 (۱۸) بیچ (۱۹) اصول مہدیش (۲۰) عقد السحر شرح نقد اشعر
 (۲۱) لابن تہامہ (عربی آزاد) (۲۲) تاریخ طرز معاشرت ہندو
 (۲۳) انگلیش (مولوی تراب علی) (۲۴) صمد (۲۵) شعر و شاعری (۲۶) رسولنا
 (۲۷) عالمی (۲۸) بیچ (۲۹) اکمل واقعات (۳۰) سرخ انسانی
 (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰)
 (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰)
 (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰)
 (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰)
 (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰)
 (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰)
 (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

میر کے انعام سے صلیح پنہاگ بریا لکھنؤ میں جو، غازی علی

یہ امر واقعہ ہے کہ آجکل سینما بنی کا شوق ہر طبقہ اور
ہر کس و نامکس میں روز افزوں ہو رہا ہے۔ یہ شوق غریب طبقہ میں
نسبت متوسط و بڑے طبقہ کے زیادہ ہے اس لیے کہ بڑوں کو
اور معروف نیاات بھی ہیں اور موانع تقریباً میل جول کے زیادہ حاصل
ہوتے رہتے ہیں اور غریبوں کو ایسا مال و سواے سینما کے ہر
کے اور کہیں نظر نہیں آتا اس لیے وہ اسکی جانب زیادہ مائل ہوتے
ہیں۔ بچے فلم کو تندرہ مرتبہ دیکھنا اور بچہ فلم کا سمجھنا اظہارِ
رہنما اچھا عام شغل ہے۔ اور گھارے گھائی کا ایک مہمہ جو چھوڑ
سینما، بچہ، حوری اور گارٹ نشی وغیرہ میں مہرنت کر دیتے ہیں
مذہب ریات و ننگی کے عارض نیشات میں مہرنت کرتے ہیں جو نہایت
قابل انوس داملاج کا حجاج ہے۔ بزرگوں کے علاوہ عوام میں
بھی ٹانگوں بلکہ بندھنیوں میں تاک ہے، یعنی کے شوق میں سپہ سالاروں
کے ساتھ چلی آتی ہیں۔

ہر طبقہ کے لوگ اپنے ساتھ اپنے خود سال بچوں اور بچیوں کو سینما دیکھنے کے لیے لے آتے ہیں جنکی گھٹی ہی نہیں سنہا سنی کا شوق پڑ جائے تو آئندہ عذاب جانے؟ ننھا کی حال ہو۔ عذاب وہ دنیا کس بجے تنہا یا پارٹیوں میں آکر "جنت نگاہ" اور "فردوس گوش" سے محفوظ ہوتے ہیں۔ جبکہ اندازہ سنہا کے یا ہر آپس کی گفتگو سے لگایا جاسکتا ہے۔ حقیقت میں سنہا کے دلولہ انگیز مناظر ماحول کے اثرات سے انکی صحت جسمانی اور اخلاقی حالت گر ہی جا رہی ہے اور اپنے شوق سینما جیٹی کی تکمیل کے لیے وہ طریقہ کو کام لاتے ہیں جنکی اصلاح سماج اور حکومت دونوں کی محتاج توجہ ہے۔ یہ شایر عوام کو معلوم نہیں لیکن حکومت کے ذمہ دار اشخاص خصوصاً یورپ کے تسلیم یافتہ اشخاص کو ضرور معلوم ہو چکا لیکن وہ اس طرف توجہ فرمانے کی زحمت گوارا نہیں فرماتے کہ یورپ کے متمدن ممالک ترقی یافتہ و تہذیبات زدہ ممالک میں بھی کم سن و نابالغ بچوں کو تنہا سینما دیکھنے کی قانوناً ممانعت ہے تا وقتیکہ وہ والدین یا اپنے بزرگوں کے ساتھ نہ جائیں۔ حالانکہ انکا ماحول اور سینما میں زیادہ فرق نہیں اور پردہ سبھی پر جو مناظر پیش آتے ہیں انکے پہلے باعث تحریب اخلاق نہیں ہوتے۔ کیونکہ انکی زندگی میں ایسی چیزیں عام چیزیں ہوتی ہیں۔ خواجہ محمد ریاض الدین (مہرکن)

چونکہ ایک ہی جیدہ کو عیا الاسخفی ہے، اس لیے شنبہ (۱۱۰۱ھ کی ہجری)
کا بدھہ دفتر صدق میں قطعی کی وجہ سے شایع نہ ہو گا۔ قارئین کرام
نوٹ فرمائیں۔
مہتمم صدق

بیشمار عید المابند

پہلا - وریا یاد - منی بارہنگی

نائب - حکیم عبداللہ بنی

مفتاحین کے بارے میں خط کتابت میرے کی جائے

(میرزا محمد علی شاہ)



چندہ اور تھامی ہو

کے مطلق ماسلت اس پیر پر

محمد عبدالرؤف عباسی ہتمصدق

مرشد آباد پلس - گولہ گنج - گلگند

چندہ سالانہ آئندہ روزیہ

نشاہی صہ

میرزا محمد علی شاہ

قیامت فی پیر چہ

(تبدیلہ میں نہیں ۴۴۱)

نمبر ۵ | یوم چہار شنبہ - ۱۵ - ذی الحجہ ۱۳۶۲ھ مطابق ۲۱ - نومبر ۱۹۴۵ء | جلد ۱۱

سچی باتیں

۱۔ نومبر ۱۹۴۵ء - آج کے کئی "انگریزی نیٹلسٹ" ہندوؤں کے
 متحدہ اول پر ایک ہی تصویر نظر آئی۔ گردپ میں ایک بڑے سبز کے سامنے
 ۲۰۔ آدمی بیٹھے ہوئے ہیں۔ سب ہندوستانی "میرسٹروں" اور ایڈوکیٹوں
 کی وردی ہیں۔ ڈاکٹر کچھ "میرسٹر آصف علی" "میرسٹر بھولا لال" "ڈیپانی"
 "سر دیپ سنگھ" (سابق جج پنجاب ہائیکورٹ) اور "راٹ آنریبل سر جے
 سپرڈ کے درمیان ہندوت جوہر لال: جوہر لال بھی اسی "میرسٹری
 "س میں: سب کے سب انڈین نیشنل آر می "ہند آزاد فوج" کے
 یوں کی طرف سے صفائی پیش کریں گے اور انگریزی قانون بنانے کی
 اب ایک باں کی کھال نکال کر رکھ دیں گے۔۔۔۔۔ خیرہ کچھ بھی
 لسن: کیا کہ جوہر لال "سر دیپ" اور "سر سپرد" کے ساتھ ایک "میرسٹر" اور
 ان سے شیردگرا رکھا اور انکا سیاسی فلسفہ کہیں سے بھی ایک ہے؟
 انی شا بہت کہیں سے بھی ہے؟ جوہر لال کی شدید گورنٹ پٹری
 "سر دیپ" کی اپنی کورٹ کی محبی اور "سر سپرد" کی "لامبری" اور "پوچی" کوٹلری
 سے۔۔۔۔۔ اس تعداد کے باوجود وہ اور یہ مشترک وطنی خدمات
 میں باہل ایک!۔۔۔۔۔ یوں بھی کب کسی نے "سر سپرد" کو جوہر لال پر
 حملہ کرتے دیکھا ہے؟ کب کسی نے جوہر لال کو "سر سپرد" کو گلے دیے
 ہوتے سنے ہے؟ یہ سارے کمالات تو آپ کے لیگوں اور "میرسٹریوں"
 "نیٹلسٹ" اور "غیر نیٹلسٹ" اور "دفا کسار" علماء و غیر علماء کے لیے
 اٹھ رہے ہیں!

۳۰۔ نومبر ۱۹۴۵ء - سامنے اسٹیشن ہے۔ اس کے پہلے صفحہ پر
 "وزیر اعظم برطانیہ آجلی کی تازہ طویل تقریر ہے۔ جو پہلے سابق وزیر اعظم
 کے پڑانے اور شور و حریت۔ انکی تقریر میں بھلا پر عمل کا ذکر کیوں آنے
 لگا تھا، اور خیر ذکر اگر ہوتا بھی، تو ذکر خیر تو بر حال نہ ہوتا۔ لیکن نہیں
 اس کے برعکس ذکر موجود ہے اور ذکر خیر! آجلی نے اپنے اس سب سے
 "بہت شریف" کو داد دل کول کر دی ہے!۔۔۔۔۔ ہمارے پڑجوش
 "مجاہدین" ایک وجہیت خیر پر یقین بھی کریں گے؟
 عوام کو جھوٹیلے "کاش" ہمارے علماء و اکابر بھی انگریزوں اور
 ہندوؤں کے اس عام سیار کے مطابق پڑتے! ایک فرق میں بحر
 ایک "لانا ابوالکلام اور روزنامہ اتل (بھٹی) اور چند جاسوسی کارکنوں
 کے" اور دوسرے فرق میں "بھڑو لانا بشیر احمد صاحب عثمانی" مولانا
 عبدالرؤف دانا پوری اور مولانا ظفر احمد صاحب تھانوی کے اور
 اتنے صاحب تہذیب، سائیکل دانسانیت کے اس سیار پر پورے
 اترینگے!۔۔۔۔۔ اور ستم ظریفی یہ ہے کہ ہر فرق بڑھو بڑھ کر
 نکالی دیتا جاتا ہے اور ساتھ ہی غل یہ بچاتا جاتا ہے کہ دیکھیں ہم کیسے
 مظلوم ہیں، اور فرق تانی ہم پر کسی کسی زیادتی کو رہا ہے!

خلیہ ماسے معنا میں ست پوچھو!۔۔۔۔۔ نیکی پر پس میں سچا پوچھو!۔۔۔۔۔
 شور و قدیم دینی درگاہ مظاہر علوم کے علماء کے حوالہ سے "جناب
 محمود نگری" (بھٹی) کا حسب ذیل بیان اب و تاب
 شایع ہوا ہے:-
 "ہم لوگ جدید علماء اسلام کے تاریخی جلسے واپسی پر ہوتے

مظاہر علوم، سوانح کے علاوہ کرامتوں کی یاد دہانیاں، ایسے شہرے حضرت
 اہل حق پر شیعہ صاحب دہندہ مولانا مولانا شمس احمد صاحب مانی
 حضرت مدرسہ شیخ زکریا، مظاہر احمد صاحب قیادی کی بدولت میں
 حضرت مولانا مظاہر علوم سے سیاسیات، معاشرہ، تفصیلی گفتگو ہوئی، جن
 حضرات نے قند انجم پر مجلس تہذیب کا آغاز کیا، اور پاکستان کو اسلامی
 تحریک ثابت کیا، نیز صوبہ خداداد کو اسلامی شعرا و علماءوں کے بیسم تاق
 تجویز فرمایا کہ وہ علماءوں کی ہم گیر جماعت مسلم لیگ کو ترک کر کے من شذ
 شذ فی القار کے معنی میں ہے، کہ جو جماعت سے علیحدہ ہو گیا اور دوزخ
 میں ہے۔ اور گالوں پر دم کو شائع کر کے مسلمانوں کو شیرازہ کو پرانہ
 منتر لانا چاہتی ہے۔

مظاہر علوم کے معنی میں مولانا مفتی عبداللطیف اور شیخ الحدیث

مولانا محمد زکریا بیٹے حضرت
 شامل ہیں، ان حضرات علماء و علمائے
 قیادی کی تحریروں اس کتب
 خیال کی تائید میں اس سے قبل
 ای شایع ہو چکی ہیں۔ مولانا
 شمس احمد صاحب قیادی، مولانا
 مظاہر احمد صاحب قیادی اور مولانا
 عبداللہ وائٹ دانا پوری وغیرہم کی
 تائید اسکے علاوہ ہے۔ اسی
 طرح دوسری طرف سے مولانا
 حسین احمد صاحب مدظلہ مفتی
 کفایت اللہ صاحب اور بعض

دوسرے حضرات کے فتوے اسی آبد و تاب سے شایع ہو رہے ہیں۔ گویا
 اب مرکز بحث یہ ٹھہرا ہے کہ علماء کے ان دونوں فریقوں میں سے حق پر کون
 ہے! اور گویا یہ طے ہو چکا اور مسلم ہو چکا ہے، کہ حق ہر حال میں دونوں
 فریقوں کے درمیان رہا ہے!

بہر کے جوئے جذبات اگر سکون تاب کے ساتھ طرز فکر کی اجازت دیا
 تو گزارش ہے کہ مسئلہ کا حصر علماء پر نہ کیا جائے، یہ ان غریبوں پر ظلم کرنا، اور
 دوستی کے پیرایہ میں ان کے ساتھ دشمنی کرنا ہے۔ مسئلہ تاثر سیاسی ہے،
 نہ کہ فقہی یا فکری یا تفسیری! انبیاء کا تعلق کبیر تجربہ اور نبوی بصیرت
 سے ہے، نہ کہ کسی آیت کی تفسیر ہے کسی حدیث کی شرح ہے، فقہ کے
 کسی جزئیہ سے۔ گفتگو جو کچھ بھی ہے، ان کے مذاہن و اطلاق

APPLICATION میں سے۔ فن حرب STRAFE BY
 کو خالد بن ولید ہی سب سے بہتر سمجھتے تھے، گو علم و فضل میں، زہر دہن
 میں، عبادات و دنیا منات میں دوسرے صحابہ ان سے کہیں بڑھ کر
 موجود تھے۔

علماء دین کا نیاز مند دیر مدتی سے بڑھ کر اور کون ہو گا۔ لیکن
 وہ اسکا ہرگز تاج کی نہیں کہ "عربی: دھوئے" لکھانے کے لیے بجا ہوا، لیکن

کے قادیانی، ان کے دہندہ و جمعہ دی جانے، ان کے حاکم کا کام
 تو نقد سچا ہے کسی انجیر سے تیار کر لیتے کے حاضر کسی سلامہ کو دی
 کی حد میں دی جائے۔ سر جی کے تحت کیوں ہیں ذریعہ آپریشن کی
 ضرورت جو اور جو غزلی محل کے کسی مقتولی یا مقتولی بڑھ کر
 کیا جائے! — جس کام کے لیے علماء و مفتی ہیں، ہوتے ہیں، ان کی
 ذمہ داری بھی ان پر رکھ دینا، عقیدہ تندی نہیں، عقیدہ تائید نہیں۔

[نوٹ: پریس میں جاری ہوا کہ ترجمہ میں مفتی عبداللطیف صاحب مد
 مدرسہ مظاہر علوم کی طرف سے اعلان نظر پڑا جس میں محمود زنگری، اب
 کے اہل بیان سے تیری دینا ملک ہے! انا اللہ!]

وحدت امت کے دشمن

"ہندوستان کی تاریخ میں یہ پہلی بار

سے کہ ایک شخص میں کٹر سے ہونے
 واسے شیعہ نے ان کی جوت پر اپنے
 کو شیعہ اقلیت کا وکیل درجہ مان
 بنائے ہوئے یہ کہا کہ ہم شیعہ حقوق
 کے لیے اسمبلی جا رہے ہیں۔
 ہے حسین بھائی لاجپت کی مدد آت
 منیر اور اخلاقی جرأت اور
 کی زبان میں می ہے وہ
 ادا میں پر ہم جان دیتے ہیں۔
 (شیعہ آرگن)
 سنی انکسشن ہورڈ (کھنڈ)
 کو مبارک ہو کہ اسے اپنی تقلید

کے لیے غالی شیعوں کی حمایت مل گئی! — وہ دن کیا کچھ دہے
 کہ جب سنی اکاشن اور "شیعہ انکسشن" کے پہلو پہ پہلو، "سنی انکسشن"
 اور "ہالی انکسشن" "مقلد انکسشن" اور غیر مقلد انکسشن "الہمدیث انکسشن"
 اور "اہل قرآن انکسشن" اور خدا معلوم اور کتنے نئے نئے "انکسشن ہورڈ"
 ایسے ہی ایسے جاذب نظر اسرارہ القاب کے ساتھ اپنے اپنے پوسٹر اور
 جھنڈے لہرانے پھرنے۔ اور وحدت امت جو کچھ بھی کھنڈی جاتی رہ گئی ہے
 وہ بھی اسی نیم جالبی عصبیت کی پریش کے آگے پارہ پارہ ہو کر رہ گئی!

فرزند اکبر کی وفات

ڈپٹی سید مشرت حسین صاحب (مخلد
 حضرت اکبر الہ آبادی) بھی بالآخر اسی سفر پر روانہ ہو گئے جو سب کے
 لیے ناگزیر ہے۔ دونوں ڈپٹی کالمٹور ہے تھے۔ پنشن کلکری سے لی تھی۔
 سن ۶۵-۶۴ کا ہو گا۔ لیکن عام تندرستی اتنی اچھی تھی کہ اس سے
 ۱۰-۱۲ سال کم کے معلوم ہوتے تھے۔ بڑے سادہ مزاج اور معمولی طبیعت
 کے تھے۔ اپنے والد ماجد کے کلام کے عجیب حافظ تھے۔ اسی اپریل میں جب
 وہ دن کے بے الہ آباد و جانہ دیا تو انھیں کی میزبانی عزیزانہ میزبانی
 کا لطف حاصل رہا۔ دینا غیر معمولی آخری ملاقات ہے۔ خوب جانی

مشورے اور گزارشیں

(۴۹)

(اس علامت سوال کی ہے آج علامت جواب کی)

س۔ حقہ کو اپنے آخری خط مورخہ ۱۱ ستمبر کا جواب، ۱۲ ستمبر ۱۳۵۵ء کو وصول ہوا۔ حقیر تو یہ چاہتا تھا کہ اس آیت کے کوئی پندہ ان بعد ایک گزارش نامہ روانہ نہ کرے تاکہ حضرت والا کے ارشاد کے مطابق دو خطوں میں تم انکم اکہ جہینے ہ نفس رہے لیکن علامات کی وجہ سے یہ خیال چھوڑنا ہو سکا اور مدت بہت زیادہ ہو گئی۔

ج۔ کچھ معذرت نہیں کہ مدت تو ایک مام از سدا کی طرح یہ تجویز کی گئی تھی۔ حسب ضرورت ہی پیشی میں ابھی رہی تھیں۔

س۔ حقیر فساد خون کی وجہ سے پھوڑے پھینپوں کی تکلیف میں مبتلا ہے۔ علاج جاری ہے۔ حضرت والا دعا فرمائیں کہ کمالی صحت ہو۔

ج۔ علاج کا برواء نام پڑا۔ احتیاط ہے۔ یہ خاص طور پر یاد رہے۔ اکثر مرعین اسی کو قبول جاتے ہیں۔

س۔ حضرت والا اس بیماری سے توبہ ثابت کر دیا کہ حقیر کے ایمان کی مصیبت کچھ نامے سے زیادہ نہیں ہمارا پانچ دن اس کے بیٹھے نہایت درد ہوتا تھا تو کسی نماز میں نعت پڑھ کر گئیں۔

ج۔ سہ دوری کی بنا پر اگر کسی کی نمازیں ساری عمر بھی نیتا رہی رہیں، جب بھی صحت ایمان پر استدلال صحیح نہ ہوگا یہ جائیکہ چند نفروں سے باہر نہ دوری سمجھی اور داعی ہو جا چاہیے۔

س۔ نمازیں نیتا ہونے کی ایک وجہ تو بیماری ہے دوسری وجہ جو بہت زیادہ سمجھ میں آئی وہ یہ کہ حقیر نے ایک مدت درمیک خاطر کتایت حضرت والا سے نہ کی۔ حضرت والا کے فیض سے کئی بیماریاں حقیر سے دور ہوئیں۔ چند دن کے وقفہ نے ان بیماریوں کو پھر لوٹا دیا۔

ج۔ توبہ توبہ۔ سراسر دم کج خیالی ہے۔ فوراً رجوع توبہ لازمی ہے۔ ایسی اندھی عقیدت کسی واقعی بزرگ کے ساتھ بھی جائز نہیں۔ جہ جائیکہ ایک کھٹھ دنا بار اور عصیاں شمار کے ساتھ!

س۔ ایسی صورت میں حضرت والا اگر حقیر کو بھلت خط لکھنے کی اجازت دیں تو کرم فرمائی ہوگی۔

ج۔ یہ درخواست و خواہش فی نفسہ تو بیجا نہیں، لیکن اسکی جو بنیاد قائم کی گئی ہے وہ سراسر لغو اور مہمل اور بالکل ہے۔

س۔ حضرت والا کا وہ عنایت نامہ جو صدق نمبر ۳ میں مہیا ہے، سبب مہولی ہوا اسوقت حقیر نماز عصر کی تیاری کر رہا تھا۔ پہلے عنایت نامہ پڑھ لیا۔ پھر نماز کے لیے کھڑا ہوا۔ دل کھرا لیا، آنکھیں کھڑیا آئیں۔ نماز ختم ہوئی، دعا کے لیے ہاتھ اٹھے، اگر یہ شدت سے طاری ہوا۔ حضرت والا کے لیے بہت زیادہ دعا کی گئی۔

پہنچے۔ رشیدانِ ہال مغرب فرمائے۔ ان سے مل کر کچھ دیکھ لیے حضرت اکبرؒ کی پانچ ماہہ زندہ پائی تھی۔ افسوس ہے کہ محفل برخواست ہونے کے بعد یہ شیش زریں علی ہو گئی۔

۱۰ سحر وہ بھی نہ چھوڑی تھی اسے یاد رہا۔

یادگار رونق محفل تھی پورا دن کی۔

حضرت اکبرؒ کے ملام کا ایک بڑا ذخیرہ ابھی تک زیرِ موشافہ۔ مذاکرہ اعلیٰ طب و اشاعت کی توفیق مرحوم کے مائتروں کو ہو جائے۔

مسلمان کی موت

ایک صدق خوان اپنے مکتوب میں اعلان دیتے ہیں:-

”والد صاحب مجرم پورہ سی احسان حسین میر سید، شہید بارہ غلی) نے ہمارے عشا کی اذا (پشتی) کا زاجاعت کی تیار ہی تیار ہ تھے، کچھ گرمی محسوس ہوئی پشک پڑ گئے۔ اپنی خوش نماز ہ تھے کہ حرکت قلب بک بیک بند ہو گئی، اور جان سپرد کر دیا کر دی۔ نماز کی تیاری و انجام میں موت گویا عین نماز ہی میں موت ہے۔ اور نماز میں موت کے مرتبہ کا کیا کتنا! — اللہ جیسے جس رحمت سے چاہے ذرا دے اور اسکی رحمت صرف متارک سفیوں اور مردوں پر لگوں تک ہرگز محدود نہیں۔“

(بقیہ صفحہ ۵)

اشرفانی قلوبہم لعل کی آیت اس سلسلہ میں بالکل بے محل ہے۔ اس آیت میں جس واقعہ کی طرف اشارہ ہے، وہ تو فرعون کی قلامی سے نجات کے بہت بعد کا ہے۔ پساکہ خود قتل کیسہ ہی سے ظاہر ہے۔

(۷) جب آپ کے مقدمات و مسلمات ہی بے بنیاد ٹھہرے، تو آپ نے جو نتیجہ نکالنا چاہا ہے، وہ خود بخود باطل ٹھہر جاتا ہے۔ مسلمان کے لیے پہلی چیز مسلمان بننا اور احکام اسلام کی پابندی ہے۔ اس میں جو چیزیں فوری لازم آجاتی ہیں، اور تا متر اس کے اختیار کی ہیں، انہیں فوراً ہی اختیار کر لینا۔ مثلاً نماز، روزہ، اجراءِ بیراث، ترک شراب خواری، ترک کلام، عصمت و عفت و غیرہ۔ اور جو چیزیں اجتہادی حد و جہد چاہتی ہیں، مثلاً نظام کفر سے غلامی، انکے لیے بھی یہ قدر درست و استطاعت کو ششرا کرنا۔

دہانجام شیخ شوکت حسین پرنٹر سن پرنٹنگ پریس میں میں طبع کرانے دفتر صدق و امن گو لکچ لکھو سے شایع ہوا

ج - جزاک اللہ

س - اپنے بے اور والدین کے لیے میں اس وقت کچھ بارگاہ یزدی سے نام لیا۔

ج - احمد شہ

س - کوئی تین بیٹے سے غیر برکات میں حضرت داریکے دعا کر رہا ہے

ج - جزاک اللہ

س - حقیر کے اس سوال کا جواب میں کہ "حقیر کو اس کے

والدین سے بے بلا وجہ کوئی سخت بات کہہ دیتے ہیں تو عد درجہ عصہ آفانہ

ہے۔ انگریزوں کو کچھ کہنے کے لیے چاہتا ہے "حضرت داریکے

ارشاد فرمایا: "..... و حفظ من اللہ من الرمنہ" اور کہا

علق تہیات مدنیہ سے ہیں۔ "تبدل فراموشی اسلام سے ہے۔"

منہ لشدہ "یہ کا ربط سوال سے کیا ہے انما ہر ہوا۔"

ج - معذرت تھا کہ والدین کی انتہائی اخلاقی و مصلحتی

نصو، قرآن سے ہمارے اور دہ ہرگز کی چیز ہے اس کی نصیحت

سنبھال لی چیز نہیں جو ہرگز بڑوں کے کہنے کی جو۔

س - ہاں میں بد نظری کی عادت ہے حقیر کو ہے اس کے متعلق

حضرت داریکے ارشاد فرمایا تھا کہ کسی ہونیاں سے یہ حقیر صابر کہیے کہ وہ

ایسی چیزوں پر حقیر کو کہے۔ "بچوں کا لٹ بہتہ شہر نظر آ رہا ہے۔ اب

حقیر خود غور کر لے گا۔" اور اپنا آپ کو اس عادت سے بچا دے گا۔

ج - یقیناً یہ غور نہیں قابل قدر ہے۔ لیکن کسی غفلت کی شہرت

سہولت مزید کا باعث ہوئی۔

س - حقیر کو کہہ دیا تھا "اسلامی سندھ کی تبلیغ کرتے

رہنا، معقیات اب ان کے دروں تک پہنچاؤ آئیں، تاکہ اہل

راغب کرنا۔" تو خود ایک سنبل ابراہیم بنے۔ اس سے

اپنی ہمت از بڑھتی ہے اور اس لحاظ سے یہ اپنی اصلاح و تربیت

کا بھی ایک جزو ہے۔ کچھ وقت اس میں ضرور لگیگا لیکن یہ وقت

صانع نہ ہوگا۔

ہمارے ناشرین

جونا گڑھ کے مشہور اہل قلم جناب قاضی احمد سیال صاحب ناشر

نے اطلاع دی ہے

سیری کتابچہ اسلامی و قریبی (Studies: Oriental & Islamic)

شیخ محمد اشرف صاحب لاہوری نے جہاں کو تیار کر دی ہے۔ سو ادھر

صفحات کی کتاب ہے۔ کاغذ اور طباعت بہت خوب ہیں۔ غریب کل کے

و آپ کو ایک نسخہ بھیجیں مجھے رات گئی میں نہرت پانچ نسخے ملنے

والے ہیں۔

یہ ہے ہمارے ہندوستانی ناشرین کی فہرست انی ایک لینڈ پاپہ عالم

ادب پر اس کی عمر بھر کی جان بھری و غریزی سے لکھ دے شاہکاروں

جوناشر صاحب کی نگاہ میں قابل رشادت اور قابل مذمت ہیں

قرارداد ہے، "میل صرف" پانچ نسخے دیا جاتا ہے۔ اور یہ بھی گویا

بڑا احسان فرمایا ہوگا۔ میں خود اس قسم کا ذاتی تجربہ بہ لاہور

کے ایک سرورث پبلشر سے "حیات" لفظ رحمت خاں "ماہ سرورثین

چھاپنے کی گفتگو ہوئی۔ فرمایا "ہیں اپنی یہ کتاب دو ہزار چھاپنے

کی اجازت دے دیجیے۔" عرض کیا گیا "ہیں حق نصیحت کیا گیا؟"

جواب دیا صاحب آپ کا نام ہوگا، کیا یہ کم ہے کہ آپ کی کتاب

کی اچھی طرح اشاعت ہوگی۔ ہم نے کہا "کتاب کے سرورث پر ملنا

سے نام تو آپ کا بھی چھپے گا۔" پھر دام میں دوا دینے، یا دو ہزار

میں سے کم از کم ڈیڑھائی سو نسخے ہی عنایت کیجیے۔" جواب کا طور

اگر عرض کیا جائیگا۔ آپ کو اس لائن کا کم تجربہ معلوم ہوتا ہے۔

گفتگو ختم ہو گئی۔ آج دو ماں گور گئے۔ پبلشر صاحب خود فرما

رہے ہیں اور ہم اس لائن کا تجربہ حاصل کر رہے ہیں۔

تجربہ یہ ہوا کہ ہر قسم کی گرائی لے باوجود اگر کسی کتاب کی قیمت

پبلشر صاحب ایک روپیہ مقرر کرتے ہیں تو اس پر لگت زیادہ سے

زیادہ بچھ آئے آتی ہے اور اس آئے خاص منفعہ کے ہوتے ہیں۔

اسی ذرا جب ترس از زنا انسانی کا نتیجہ ہے کہ نواہی

نواہی سے لیکر پورے ریڈنگ تک کے فرائض انجام دے دے

مصنفین تو ہمیشہ مفلوک الحال اور تیار ماں کے صورت چھاپ کر

بیچنے والے کو ٹیوں اور ٹنگوں سے مالک اور خوشنظر آتے ہیں۔

ہمارے ملک میں جوں جوں تعلیم بڑھ رہی ہے اور سیاسی

بیداری پھیل رہی ہے، اخبارات و رسائل اور کتابوں کی مالک

میں بھی تیزی کے ساتھ ترقی ہو رہی ہے۔ اس خوشگوار صورت

حال کا اقتضا تھا کہ ہمارے ناشرین اخبارات و رسائل اور

تاجران کتب بھی سہروردی قومی و ملی سے کار لیتے اور مناسب

سنا بنی پر عہدہ سے عہدہ لٹو پھر پھر عوام کے ہاتھ میں پہنچاتے

مگر معاملہ برعکس ہے۔ ہمارے بیشتر رسائل اور کتابوں کی غرضی صورت

باجذب نظر نام اور خوشگراں پوش "تک محدود رہتا ہے اور

ان ہی کی گراں قیمت و معمول کی جاتی ہے۔ مثلاً کچھ عرصہ سے

"کتاب خانہ دانش محل لکھنؤ" کی طرف سے مختلف اخبارات و رسائل

میں کتاب "داعی علی شاہ" کا نہایت دھوم دھام کا اشتہار نظر سے

گزر رہا تھا۔ اور عنوان کتاب بوجہ اس کی خریداری پر طبیعت کو اہل

گردا ہوا۔ پناہ کتب شگائی۔ درویشیسا پونچھی۔ اب جیسے

دیکھا کہ ایک صاحب ستر محمد نقی ایم اے کا نہایت سہروردی

لکھ ہوا ایک سہروردی سا مقام تھا، جو شاہ کسی "داعی علی شاہ" سے

لے انہوں نے اہم اور سہروردی ماخذوں سے استفادہ کے بغیر تیار

کیا ہوگا۔

پبلشر صاحب نے اس نوع سے فائدہ اٹھا کر کہ آخری آجدار اودھ

جان عالم داعی علی شاہ پر کوئی کتاب بازار میں نہیں رہا بانی پر

و ثبوت باطل ہے اور جملہ خاتقا ہی نظا ہماے نوکیہ لغو ہیں وارا علویوں
کما تینسی نظام۔ اگر وہ چناہ آزادی میں بدب انماک سے نہیں
ہیت۔ غیر شمر اور بالکل بکار ہے۔ ہمارے داخلین اور انکے مواعظ و غیر
کس کا ملے؟ یہ سارا دینی کاروبار آخر اس روز غلامی میں ہم جب
جنگ۔ آزادی اپنے مقصد کو پالے تو یہ سب کچھ کیا جاسکتا ہے اور برہمن
ٹھیک ہو سکتی ہے۔ امید ہے کہ آپ ان اچھنوں کو دور کر کے
تسلر آزادی کا حق دیں گے۔

٤١٥

حکیم عبد القویہ دانا باوجودی نائب دیر صدف کے قلم سے،
 یہ دعویٰ ہے کہ اس سے ناقابل تسلیم ہے کہ انبیاء علیہم السلام
 مختلف مقامات پر اس دنیا میں بھیجے گئے "مناحد سب کے
 اس لئے یعنی نو حیدر و حسانت کی دعوت۔"

ہندو اسلام مرا سارہ بھار کو یہ معلومات کہاں سے، بس کہ "مصرفہ
ابراہیم اپنے وطن سے جب نکلتے گئے تو استخلاص وطن کے لیے
افسوسانہ تشہ دلی پالیسی کے ماتحت مصر و شام و حجاز کا دورہ کیا
تاکہ فوجی قوت ماموس کر کے اپنے وطن کو نمرود سے آزاد کرالیں۔"
یہ واقعہ نہ کلام محمد ہے نہ حدیث میں نہ اسلامی اسمعی، یوہدی
کسی تاریخ یا اسی طرح یہ دعویٰ بھی سراسر غلط اور تیرت انگیز ہے
کہ انکا اس قومی نہم تھا جو کھائش باپوں سے بھی زیادہ نامکامی ہوئی۔"

تعلیق نظر سے کر ایک کانفرنس بڑی طور پر پٹی انبیاء کی سطح پر ہونا
ایک مسلمان کا ذوق ادب و اسرار مرتبہ شناسی کس طرح گوارا کر سکتا
ہے۔ نفس دہشتہ و تمشیل ہی نہ اسرفظ ہے۔ سو باش پس نہیپ ک
مجرموں کا طرح قرار ہوے، وہ جس قسم کی آزادی ہندوستان کے
لیے چاہت تھے، اسلام اور مسلمانوں کو اس سے کس نفی کی امید تھی
یہ سب چیزیں بحث طلب ہیں۔ سچا کہ حضرت ابراہیم کی روشنی
کھلی ہوئی اور صاف ہے، یعنی وہی نو حید درمالت۔ اکاب
یوں کہے ذکر میں نہ تو استیلا میں وطن کا بیان آتا ہے اور نہ انہوں
کو سیاسی تحریک یا اٹھانا نہیں۔ قرآن مجید میں حضرت فیل کا ذکر
کس اثر سے آیا ہے۔ اس میں کہیں ایک جگہ بھی ذکر استخلا میں
کتاب اللہ راہ نہ سہی دورہ و نعمت سہی۔

(۱۵) حضرت موسیٰ بنی اسرائیل سے فرمایا کہ تم میرے لئے ایک قوم بنو، میں تمہارے لئے ایک خدا بنوں گا۔ تم میرے لئے ایک قوم بنو، میں تمہارے لئے ایک خدا بنوں گا۔ تم میرے لئے ایک قوم بنو، میں تمہارے لئے ایک خدا بنوں گا۔

کلام عبید میں طغی، و بعضی اس قسم کے جو الفاظ فرعون لے یا
میں استعمال ہوئے ہیں ان سے یہ گہرا مراد یہی ہے کہ نہ اس کے مغا
میں عصیاں و لیثان سے کام لیا، اور اسکی سزا اسے کھینچ کر بڑی
مرنے وقت اُن کا ایمان قبول نہ ہوا۔ - دبیہ بر صغیر ۱۲

اسلام اور جنگ آزادی

و از احمد علی صاحب بی اے بریلی

153

(۴) مندرجہ بالا تقریر سے کیا یہ ثابت نہیں ہوتا کہ انبیاء علیہم السلام مختلف مقاصد کے حامل اور دنیا میں بھیجے گئے ہیں اور طریق کار میں وہ باہم اختلاف رکھتے ہیں اور یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے وطن عزیز عراق سے نکالے گئے تو انہوں نے استخلاصِ وطن کے لیے ہی زبردستی پامیسی کے ماتحت دھڑ شام اور حجاز کا دورہ کیا، تاکہ فوجی قوت حاصل کر کے اپنے وطن کو غرور سے آزاد کر سکیں؟ یہ الگ بات ہے کہ انہیں اپنی اس "قومی ہم" میں سربہاوش باپو سے بھی زیادہ اسکا حمایتی بنی، تاکہ میابی اور کامیابی کا انحصار مختلف اسباب و عوامل پر نہ ہو تاکہ !

[illegible]

(۶) اگر یہ بات ہے تو آپ کا اور دوسرے تمام مسلمانین کا طریق

علامہ محمد مولانا شبیر احمد عثمانی کا نام

جمیۃ علماء اسلام کا نفرس کلکتہ کے نام

بسم اللہ الرحمن الرحیم

میں اپنے آپ کی کانفرنس میں شریک نہ ہو سکا، اسکا افسوس ہے۔ ہم سب کو معلوم ہے کہ خدیو جمیۃ العلماء ہند دہلی میں اپنے شایع کردہ مفاد کے لحاظ سے کچھ بُری نہ تھی، وہ اپنی مذمت اور قربانیوں کے اعتبار سے اچھی خاصیت پر رکھتی ہے۔ جو کچھ اعتراضات کیے جلتے ہیں وہ اس کے اخیر کے چند سالہ طرز عمل پر ہیں۔

اب ہم کہہ دیکھنا چاہیے کہ جدید جمیۃ علماء اسلام عملی لحاظ سے تجربہ کی کسوٹی پر کتنی کھری ثابت ہوتی ہے؟

ہر حال اگر وہ اپنے اعلانات کے مطابق قرآن و سنت کی روشنی میں صحیح راستہ پر گامزن رہی تو کوئی وجہ نہیں کہ انہماک پسند اور حق پرست علماء اسکے ارادوں میں بیش از بیش تمادین اور شرکت نہ کریں۔ اسی امید کے ساتھ ہم اسکی اصلاح و ارتقا کی الوازعہ یوں کا بغیر مقدم کہتے ہیں۔ ہندوستان میں جو سیاسی کشمکش اسوقت جاری ہے اس سے

نزدیک اس سلسلہ میں سب سے زیادہ قابلِ تفرماکہ اشتغال انگیز جھوٹ اور سب سے بڑی اہانت آمیز دیدہ و البیری یہ ہے کہ یہاں کے دس کروڑ فرزندِ اسلام کی مستقل قومیت کا صانت اٹھا کر دیا جائے۔ میں تسلیم کرتا ہوں کہ صحیح اصطلاحاً طور پر دنیا میں اقوام کی تقسیم دین، نسل، زبان اور طرز تمدن وغیرہ کے لحاظ سے ہوتی رہی ہے اور اب بھی

موجود ہے۔ لیکن خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے دنیا کی جو تیسرے جدید ہوئی اس میں تخلیق کے اعلیٰ ترین مقاصد کے پیش نظر اللہ کے پیدا کیے ہوئے تمام انسانوں کی باعتبار قومیت کے ایسی ثنائی تقسیم کر دی گئی جس کے احاطہ سے کوئی فرد بشر باہر نہ رہ سکے۔ اب اسلامی نقطہ نظر سے گریار دے دیں پر دو ہی قومیں آباد ہیں۔

ایک وہ قوم جس نے خاطر ہستی کی صحیح معرفت حاصل کر کے اس کے کسب اور آخری قانون کو اس کو زمین پر رائج کرنے کا التزام کر لیا ہے نہ مسلم یا مومن کہلاتی ہے۔ دوسری جس نے اپنے ادنیٰ التزام نہیں کیا، اسکا نام کافر ہوا۔ ہوالذی خلقکم فیکم مومن و فیکم کافر۔ یاد رہے کہ ایمان و کفر کی یہ تقسیم حضور سے پہلے بھی تھی، لیکن

آپ سے قبل چونکہ ہر نبی کسی مخصوص قوم کی طرف مبعوث ہوتا تھا اس لیے اسکی بعثت سے قومیتوں کے قائم شدہ امتیازات کلمتہ مٹائے نہیں جانتے تھے۔

البتہ رحمۃ اللعالمین اور نذیر للعالمین کی بعثت نے جو کسی ملک و زمانہ یا زبان و مکان سے مقید نہ تھی۔ اُن تمام جھوٹے جھوٹے تشخصات اور محدود امتیازات کی قدر و قیمت گھٹا دی یا ختم کر دی جن کو لوگوں نے اپنے جہل و غلبہ نظری سے شرافت

دکھوات کا اصلی سیار بنا رکھا تھا۔

اسے آپ یوں خیال کیجیے کہ ہمارے ملک میں چھوٹے بڑے دریا کنگا، جمنہ، ندی، گنگا، گندک وغیرہ سجائے خود اپنے اپنے تشخصات کے ساتھ موجود ہیں اور ایک دوسرے سے جداگانہ وجود رکھتے ہیں، مگر سب دریا ایک صبر بردار پتھر اپنی اپنی ہستیوں کو سمندر کی ڈھلوانی ہستی میں اس طرح گم کر دیتے ہیں کہ وہاں اُنکا کوئی امتیازی نہ ہو باقی نہیں رہتا۔ ٹھیک اسی طرح دنیا میں وطنی، نسلی، کوئی، فتنی، اور تمدنی تقسیم کے اعتبار سے گو سیکڑوں قومیتیں سہولت تجارت کے لیے اپنی اپنی جگہ موجود اور قائم ہوں پھر بھی یہ محدود قومیتیں اسلامی قومیت کے بڑے سمندر میں گر کر ایک ایسی قوم کی تشکیل میں شامل ہو جاتی ہیں جو انکے وہ سارے امتیازات اور نظریے ختم کر دیتی ہے۔

جو سلطان عزت علم پر کشید

جہاں سر پہ جیب عدم در کشید

اسی عالمگیر اسلامی قومیت کا بیان صحیح قسم کی اس حدیث

میں ہے۔ عن ابن عباس عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لعلیٰ کبابا لدعاء فقال من القوم قالوا المسلمون فقال من أنت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (صحیح مسلم ص ۹۹)

دیکھو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قافلہ سے پوچھا صاف تم کون

قوم ہو۔ جواب میں انھوں نے یہ کیا کہ ہم حجازی یا نجدی یا یمنی ہیں

یا قریش یا بنی نضیر یا تمیم یا کعبہ اور ہیں۔ اس سب سے زیادہ قابلِ

نقص و عذر رکھنے والے ملک میں ایسا جواب صرف یہ تھا کہ

ہم مسلمان ہیں۔ حالانکہ اسوقت تک انھوں نے حضور کو

پہچانا بھی نہ تھا۔ گویا وطنی اور نسلی تعصبات کے سبب بت ٹوٹ چکے

تھے۔ اور بجز اسلام کے اب کوئی حقیقی قومیت انکے نزدیک

باقی نہ رہی تھی۔

ابو عقیبہ فارسی کے نصیب میں جو آپ دانا اللام الفارسی

کے نعرہ پر ناخوش ہوئے اور جب اس نے آپ کی تنبیہ کے

مواخفہ، انا اللام الفارسی کا نعرہ لگایا تو آپ کو سرت ہوئی

اسکا راز بھی یہی تھا کہ مسلمانوں کی نظریات قومیت کی تاسیس سچا

فلسفہ و وطن کے دین اور کمالات دین پر ہونی چاہیے۔

اس اساسی نقطہ نظر سے لامحالہ کل غیر مسلم قومیں دوسری

قوم سمجھی جائیں گی۔ اور اب اس چیز کا کوئی امکان ہی باقی

نہیں رہتا کہ مسلم اور غیر مسلم دونوں کے امتزاج سے کوئی قومیت

مستعدہ صحیح معنی میں بن سکے۔

لغوی توہمات سے ہم کو بھٹ نہیں اسی لیے وہ معاہدہ

جو صحابہ اور ہجو مدینہ میں ہوا تھا۔ اس میں مسلمان اور یہود کے

مستقل قوم نامہ کا لفظ نہیں محض امتہ واحدہ کا لفظ استعمال

ہوا تو صاحب لسان العرب کو اس پر متنبہ کرنا چاہیے کہ یہ اصطلاح

نہا ہے۔ حالانکہ اگر اسکو لغزین حب: ہم بعض فضلاء قومیت سے قرار
 بھی دیا جائے تو اس ماہر کی سب سے اہم دفعہ (جسے عموماً استدلال
 کے وقت نظر انداز کیا جاتا ہے) یہ تھی کہ اگر کسی ممالک میں فریقین
 و مسلمان اور ہون گے مابین نزاع ہوئی تو آخری فیصلہ وہ ہوگا جو ات
 اور اُس کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم صادر فرمادینگے۔ کیا قومیت متحدہ
 یکے طہرہ آج کوئی ایسی شرط اپنے یا سوانے کے لیے تیار ہیں؟
 بہر حال ہندوستان میں دس کروڑ مسلمان ایک مستقل قوم ہیں۔
 اس قوم کی وحدت و شیرازہ بندی کے لیے ضرورت ہے کہ اس کو
 کوئی مستقل مرکز ہو جہاں سے اس کے اسی محرکات اور عظام و زنج
 با سکیں اور جہاں سے وہ مکمل آزادی اور سیاسی اقتدار کے ساتھ
 اپنے مذہبی قانون کو لب و لہجہ کا تذکرہ سکے۔ بلکہ اس کے مثال
 تمام قانون عدالت اور دیگر امور کو بھی خود قائم کر کے دنیا کو پیش پایت
 دے گا۔ اس کے لیے اس ہمیشہ سے زور دیا کہ ضرورت ہے
 اس کے لیے۔ انہیں کا جتنا حد جس حد تک ہماری قدرتیں
 آج کے اور آگامیہ کے اس سے بڑھ کر ترقی پزیر ہیں چاہیے۔

یہ حال ہے جو ہمیں سیاسی سیاست دنیا میں رائج ہیں لائے
 ماتحت ہم صرف ان سوچوں میں اس قسم کی کوئی قسط حاصل کرسکتے
 ہیں جہاں اکثریت مسلمانوں کی ہے۔

یہ بھی اللہ کی عجیب قدرت و حکمت کی نشانی ہے کہ باوجودیکہ
 مسلمان اس ملک میں مجموعی طور پر دوسری اقوام سے کم تعداد میں
 ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے ہماری اس کمی کو ملک کے تمام صوبوں میں
 ساری نسبت پر تقسیم نہیں کیا، بلکہ بعض صوبوں میں جو جغرافیائی
 حیثیت سے اہم بھی ہیں۔ ہم کو دوسروں کے مقابلہ میں اکثریت عطا
 فرمادی

یہ گویا قدرت کہ طرف سے پاکستان قائم کر لینے کے اسکان
 کی طرف ایک نہیں اشارہ ہے۔ ہر ماں اسکا نام پاکستان رکھ دیا ملک
 انویہ یا اور کوئی کچھ اتنی بات میں کوئی شبہ نہیں کہ مسلمان ایک
 مستقل قوم ہیں اور ان کے لیے ایک مستقل مرکز کی ضرورت ہے۔ جو
 اکثریت کی محاذ حکومت میں کی طرح حاصل نہیں ہو سکتا۔

میاں کی دونوں قوموں کے مناقشات کا حل بھی اسی نوادوں
 کے قائم کرنے میں ہے کہ دونوں کو اپنے اپنے مستقر اور مرکز میں پوری
 آزادی نصیب ہو اور اس طرح طبعی طور پر دونوں آزاد ریاستیں
 اپنی اپنی اقدیوں کے تحفظ کا انتظام درست رکھنے پر مجبور ہوں،
 دونوں مل کر معاہداتی سسٹم کے ماتحت پورے ملک کو خوشحال اور
 چرخہ امن رکھنے کی جدوجہد کریں اور باہمی تعاون سے ملک کی ہر جہتی
 ترقی دینے میں کوشاں ہوں۔

نفس کو فریب دینا ہے۔ مذبذباتی لوگ جو پیاس کت رہیں، حقیقت پسند
 جاننے ہیں کہ ایسی صورت میں اسی امیدیں باذہنا شیخ علی کے منصوبوں
 سے آواز۔ الحاح اس کی مسلم قوم سے۔ ذبح ہرگز نہ کر گئے کہ ہرگز
 لی سنس اور ہندوستانی غلامی کے مقابلہ میں۔ مگر یہ اور ہندو کی ذہل وند
 انتہائی غلامی کو ترجیح دینی

مذکورہ بالا حقائق کے پیش نظر آل انڈیا مسلم لیگ سٹر محمد علی جناح
 کی نیابت میں کھڑی ہوئی ہے۔ کل وہ جو کچھ بھی تھی مگر آج عامتہ السلیس
 کی شرکت سے اس سے اپنا صحیح موقف اور صحیح مقام نظر آ رہا ہے اور وہ
 اس کے لیے دوزخ و عذاب کر رہی ہے۔ آخر کانگریس بھی تو اپنے آغاز میں
 جو کچھ بھی انجام میں وہ نہیں رہی۔

بالشبہ مسلم لیگ اور اسکے قائد میں انسانی کمزوریوں اور
 ان کی بہت سی باتیں ہمارے علماء کے نزدیک قابل اعتراض ہیں لیکن ضرورت
 ہے کہ خواہ کو تیار کیا جائے اور اچھے اچھے پختہ کار علماء و علماء عوام کی طاقت
 سے انکو مجبور کر دیں کہ وہ امانت داری سے اپنے کو اس منصب کا اہل ثابت کریں
 جو جمہور کی طرف سے انکو تفویض ہے اسے۔ جہاں تک میں اپنی بساط کے موافق
 اذادہ کرسکتا ہوں، مجھے یقین ہے کہ ستر جناح آجکل کی سیاست کے مادہ پچ
 سے مسلمانوں میں سب سے زیادہ واقف ہے۔

پھر وہ کسی قیمت پر خریدیا جاسکتا ہے اور نہ کسی دباؤ کے آگے
 سر جھکا سکتا ہے۔

میں ذمہ دار ملک ان مسائل کی طرف و جو انہیں پر غور کرتا رہا، دنیا
 میں وہ تین اشک سب اچھے تجربے ہیں اور ہر نظر کو گئے آخر کار اس قسم پر
 پہونچا کہ اس وقت مسلمانوں کو حصول پاکستان کی خاطر مسلم لیگ کی تائید و
 حمایت میں حدود و شرحیہ کی رعایت کے ساتھ حصہ دلینا چاہیے۔ میں یہ
 گمان کرتا ہوں کہ اگر اس وقت مسلم لیگ تائید کیا جائے تو شاید پھر مدت
 دراز تک اس ملک میں مسلمانوں کو پہنچنے کا موقع نہ ملے گا۔ اس لیے وقت
 کی ضرورت یہ ہے کہ مسلمان مسلم کے بازو مضبوط کریں اور ساتھ ہی عوام
 سلیس ہر قدم پر مختلف غزائوں سے یہ ظاہر کرنے میں کہ ہم نے زعمائے
 ایک کا ساتھ اپنے دین اور اپنی اصلی قومیت کی حفاظت کے لیے دیا
 ہے اور تمام دینی معاملات میں ہم عاملین دین اور علماء رہا نہیں کی

آواز کو سب آوازوں پر مقدم دیکھنا چاہتے ہیں۔ اگر خدا نہ کر دے، ایسا نہ
 ہو، تو ہم انشاء اللہ ایسے ناسد عناصر کے ایک کو مسات کر کے دم لینگے
 واللہ الموفق۔
 کہا جاتا ہے کہ مسلم لیگ انگریز کی حکومت و سیطرہ سے آزاد ہونا اور
 آزادی دلانا نہیں چاہتی، بلکہ غیر ذات اللہ کہ اس کے پیچھے بڑی رہتی ہے
 اس کے برخلاف کانگریس کا سطح نظر آزادی کا مل ہے اور اس کے لیے وہ
 بڑی بڑی قربانیاں کرتی ہے۔ میں کہتا ہوں کہ انسان تو انسان جو انات
 کو بھی آزادی محبوب ہے۔ ایک طوطا جو نقص نہیں سالہا سال بند رہے
 جب نفس کا دروازہ کھولے، تپ سے کل کر اڑ جانے کا خواہشمند ہوگا۔
 لیکن اگر وہ اپنی آنکھوں سے دیکھ رہا ہو کہ پنجرہ کی گریز پر جس گشت

لگا رہی ہے تو نفس کا دروازہ کھلنے پر سجائے! بہرنگنے کے اٹل نفس کی نیلیوں کو چھٹنے لگیگا، کیونکہ وہ جانتا ہے کہ کھلنے کی صورت میں پہلی زندگی ہی کا خاتمہ ہے۔

کیا ہو سکتا ہے کہ ہندوستان کے مسلمان آزادی کے طلبگار نہ ہوں چنانچہ انگریزوں کی طرح مسلم ایک بھی آزادی کا لاپتہ نصب نہیں کھتی ہے۔ لیکن کچھ تو پہلے سے اور زیادہ تر مسلمہ کا نفس کے بند مسلمان یہ سمجھنے لگے ہیں کہ ہندو کا انگریزوں کا منہ ہی کچھ اور ہے۔

ان کی زندگی میں ہر قسم کی آزادی کا مل تو کیا حاصل کرتے اپنی قوم پرستی اور قوم پرستی کے۔ جو لوگ ایسا سمجھتے ہیں وہ تو بے وقار ہونا چاہتے ہیں۔

پھر یہ نظر دیکھ کر بہت سے لوگ جو کسی طرف آگیا ہوتے تھے وہ اپنے ارادے سے ٹوک جاتے ہیں اور اندر آگے بڑھے باہر پھلے لگتے ہیں۔ تمام جماعتوں کے اعظم رجال کا فرض ہے کہ پوری آزادی و جدوجہد سے اسی ایک حرکت کا اسناد کریں۔ اور جیتنے والے کے ساتھ جیتنے والے کی ہر وقت پیش نظر رکھیں۔ والذین کفروا عنہم اریہ بعض الان تقصروں لیکن فست فی الارض دنسا کثیر۔

وہ بلا تو خدا ان نسیا اور اخطا مار بنا دلا نکل ملنا صرا کما ملنا علی الذین من قبلنا بنا دلا نکلنا لا لحاقہ بہ و اعف عما و اعفنا و اعفنا انت یولینا فاعفنا علی القوم الکافرن۔

صاحب بدایا نے تو بیان کیا کہ: اسے کہ استعانة بالکفار علی کفار ان سے معاہدہ کر کے بعد بھی مناسب نہیں۔ کیونکہ ان کے اندر کسی وقت بھی مسلمان ہون نہیں حالت یہ بیان کی ہے کہ غمان اللہ وہ لہذا یہ تحکم علیہ کہ نفس مذہبی عداوت ان کو خدا اور برہم دی پر بھاریگی آگے صرف حالت انتظار کا استثناء فرمایا ہے۔ اور ظاہر ہے کہ انتظار کا مطلب اس کے سوا کچھ نہیں کہ اس کے سوا کوئی اور رستہ باقی نہ رہے۔ اب آپ تمام حالات پر جو وہ کا جائزہ لے کر اندازہ فرمائیں کہ اس وقت ہم اس چیز کے لیے مضطر ہیں یا نہیں۔

میری غرض یہ ہے کہ ایک مرتبہ ہم سب مل کر ایک پاکستانی راستہ بھی اختیار کر کے دیکھ لیں۔ کیا بعید کہ سب مسلمان اگر مل کر ارد گرد ہوں ہو کہ اس چیز کا مطالبہ کریں تو اس راستہ کے منزل مقصود تک پہنچ جائیں۔ اللہ کے فضل و رحمت سے اسید دار رہنا چاہیے کہ یہ مسلمانوں کے اجتماعی مطالبہ سے قوت پیدا کر دیکھا در فوج و نصرت شامی ہاں ہوگی۔ لیکن اس اجتماعی طاقت کا فراہم ہونا ہی وقت کا دشوار ترین مسئلہ بن رہا ہے۔ اور امت مسلمہ کا تفرق و تخریب اس تک پہنچ چکا ہے کہ اگر ایک مفید تحریک کے پروردگار جبرمے میں یہی غلیج آگے جاتی ہے۔ ہر جماعت کے غیر ذمہ دار لوگ بلکہ بعض اوقات اعاقبتہ اندیش ہیں اس غلیج کو پاٹنے کے بجائے اپنے تداخل یا تساہل سے اور وسیع تر کرتے چلے جاتے ہیں۔

جب ایک جانب سے تاثر اعظم کی جگہ کا فراغ اور ملعون دنیا و دنیا دار کے جلتے ہیں تو ان کیوں اٹھتی ہیں کے سیدو ہیں

نقد تیرداشرین کرگئے ہیں، دوسری طرف اگر مولانا ابوالکلام آزاد مولانا حسین احمد صاحب مدنی کے ساتھ کوئی گستاخانہ اور ناشائستہ معاملہ کیا جاتا ہے تو نہ صرف ان کے معتمدین بلکہ ہزاروں مسلمانوں کے قلب و جگر بھی جھلنی پر جاتے ہیں جبکہ ان حضرات سے انتہا تک کسی جماعت کے بڑے آدمی یا کسی عالم دین کو اس طرح بے آہود کرنا یا اس خوش ہونا پر لے درجہ کی ثقافت اور حماقت ہے اس سے ملای قوم کی ہوا خیزی 'روائی' بے عزتی ہوتی ہے اور جو لوگ سیکڑی سے ہرجا نہیں اس طرف حصہ لیتے ہیں اُن کے لیے یہ چیز ناقابل برداشت حد تک پہنچ جاتی ہے

پھر یہ نظر دیکھ کر بہت سے لوگ جو کسی طرف آگیا ہوتے تھے وہ اپنے ارادے سے ٹوک جاتے ہیں اور اندر آگے بڑھے باہر پھلے لگتے ہیں۔ تمام جماعتوں کے اعظم رجال کا فرض ہے کہ پوری آزادی و جدوجہد سے اسی ایک حرکت کا اسناد کریں۔ اور جیتنے والے کے ساتھ جیتنے والے کی ہر وقت پیش نظر رکھیں۔ والذین کفروا عنہم اریہ بعض الان تقصروں لیکن فست فی الارض دنسا کثیر۔

وہ بلا تو خدا ان نسیا اور اخطا مار بنا دلا نکل ملنا صرا کما ملنا علی الذین من قبلنا بنا دلا نکلنا لا لحاقہ بہ و اعف عما و اعفنا و اعفنا انت یولینا فاعفنا علی القوم الکافرن۔

(بقیہ صفحہ ۵)

اور ایسی ہی چیزوں کی آجکل مانگ ہے، مقالہ ذکر کردہ کو ۲۰۳۰ کے سائز پر پانچاں کتابت کرائے ایک سو سولہ صفحات پر پھیلایا گیا۔ اچھی اچھی لکھائی، چھپائی، دقت نظر سے لکھے ہوئے معنوں اور نفس کا فائدہ کی ضرورت نہیں۔ کتاب کا نام اور "گورچش" شایقین کے دلوں کو بے چین کرنے کے لیے لکھی۔ ایک روپیہ آٹھ آنے والا محمولہ ایک قیمت مقرر کر دی۔ اور شاندار اشتہار دینا شروع کر دیا۔

اس قسم کا سچا استحصال ذریعہ بھی اس زمانہ میں بہت دور ہے جس کا علمی و قومی مفاد کے پیش نظر سید باب ضروری ہے۔ ہمارا خیال ہے کہ غریب معتمدین کی محبت شکنی اور خریداروں کی کمی بیویوں پر تا جائز قیمتوں کا بار دال کر ہمارے تاجران و دانشمین کتب "ہندی پرست ہندوؤں سے زیادہ آلودہ دشمنی کا جوہر دے" (صحف - علی گڑھ) ہے ہیں۔

گزارش

ماہرین صدق براہ کرم اپنے خط و کتابت کے وقت اپنا منبر خریداری ضرور تحریر فرمادیا کریں۔

ایڈیٹر۔ عبداللہ جاد

پتہ: دریا درمنگ بارہ بنگلہ

نائب: سکیم عبدالقوی بی اسے

مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر سے کی جائے

(۳۹۷۷)



چندہ اور انتظامی امور
کے متعلق مراسلت اس پتہ پر کی جائے
محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق
مرشد آباد چیس۔ گولہ گنج۔ کھنہ
چندہ سالانہ آمد روپے
ششماہی
پیر وین ہند سے ۱۸ ششماہی
قیمت فراہم تہ ۲

سچی باتیں

مشہور ہے۔ مارچ کے ختم ہونے میں دو تین دن باقی ہیں۔
بوڑھا جبریل اپنی زندگی میں بڑا نام آور، مرثیوں کی صفیوں میں مبتلا ہوتا
ہو غافل اور پریشوش ہوتا ہے۔ لوگ کہتے ہیں، کہ یہ نام کا مسلمان تھا۔ ایسے ہی
اچھے بچہ ملا، اور ایک دو تین بہت سے اُسکے گھر کے فوٹے دے دیے
اور اسکے زمانہ پر متفق ہو چکے ہیں، اور اُسکے اقوال میں بھی کچھ ایسے ہی دشت
آفریں۔ سب مرگ بوڑھا غفلت سے کسی کسی وقت ذرا کی ذرا چٹکتا
ہے اور منٹوں کے لیے زبان حرکت نہیں آجاتی ہے، اسوقت یہ بند ہوتی ہوئی
زبان نام نہ لکھ لیتی ہے نہ قوم کا نہ گورنمنٹ کا، اور نہ ذکر بیوی بچوں
کرتی ہے۔ بلکہ اتنا ادا کرتی ہے تو بندہ نہ کا نہیں، اللہ کے اس کلام کا
ان اللہ و ملائکہ یصلون علی النبی یا ایہا الذین آمنوا صلوا علیہ وسلموا تسلیا۔ اور اس
اور اس حکم کی تلاوت کے بعد خود ہی اسکی تمیل میں اللہ صل علی محمد و آلہ
پڑھتے لگتے ہیں۔ یہاں تک کہ اس عالم میں آخری بار بند ہو جاتی ہے۔
ایک جوان عمر عالم و صنعت نیار داری کو حاضر ہیں، وہی چشمہ گواہی اپنے
ایک حبیب مہمان کے سامنے پیش کرتے ہیں۔

اس بوڑھے "ذہنیق" کو آپ نے پہچانا؟ مشہور نیچری اور پجری کر
مرسد احمد خاں تھے! جی ہاں، وہی سید احمد خاں، جسکی تعمیر پر بڑے بڑے نقاد
میں کا علماء متفق ہو چکے تھے، اور روایت کے وادی مولانا خلیل تھے، جو سرب
کے نہ سیاسی عقائد تھے نہ مذہبی عقائد! انھوں نے یہ روایت صدر یار جنگ
مولانا محمد حبیب الرحمن خاں شردانی سے بیان کی، اور خاں شردانی نے ابھی
مکتبہ کے مکتب پر ۱۲ فروری ۱۳۲۷ء کو اس نامہ سنا ہے!

ایم اے شیخ اکبر

ایک مکتوب میں فرماتے ہیں: امداد مکتبہ باب کے حوالہ سے شیخ اکبر
کے یہ فقرہ
دعوت ان کل و ہر فی العالم
یجمع کل حقیقۃ فی العالم کما ان
کل اسم الہی سمی بحیۃ الالہی
طرح ہر اسم الہی سارے اسماء الہی
کا مجموعہ ہے۔

اور اس کے بعد کی کئی سطروں کی توضیحی جارت کو نقل کر کے فرماتے ہیں:-
"آپ کی رائے سے امداد چاہتا ہوں۔ پہلا جملہ میں نے بار بار
پڑھا۔ جب سے چھوٹی بے اندازہ اور بے پایاں طاقت کا انکشاف
ہوا ہے، ہر کچھ کر خلیل اسی طرف جاتا ہے۔ شیخ کے نزدیک بھی
یہ بہت ہی عجیب و غریب اور مہتمم بالشان مسئلہ تھا، جسکے لیے
شیخ کو اس اہتمام سے اپنی کتاب کے قارئین کو متوجہ کرنا پڑا۔
آپ کا خیال سلوم کو نامہ چاہتا ہوں کہ شیخ کا یہ جملہ کیا اس

ہر صاحبِ سر سے ۱۱ لاکھ میں ہیں۔ بے جی پستوں کا ہر

تھا آپ کے لفظ ”بے منتی“ نے دیر تک ہنسایا اور پھر فرمائی کہ
 کیا کہنے نفیر نے بھی ان بزرگ کو بہت سمجھایا تھا۔ بلکہ عرب میں کیا تھا کہ
 کسی مذہب میں گوشت خوری کی عادت میرے خیال میں اسکی دلیل
 ہے کہ اس مذہب کا قائل خدا سے ملامت الہیہ سے نہیں بلکہ کسی
 جاہل انسان سے ہے جو یہ بھی نہیں جانتا کہ موجودہ زندگی کا مدار ہی
 اس پر ہے کہ زندوں سے دوسروں کو زندگی عطا کی جاتی ہے۔ سمجھنے
 قدرت نے بعض چیزوں کو زندگی عطا کی اس لیے کہ ہے کہ ہنسی آدم
 کے لیے زندہ خوراک عیاں ہو سہ وہ نباتی زندگی یا حیوانی زندگی میں بہت
 کا پہلو کمزور ہوتا ہے اس لیے اس سے وہ زندگی حاصل نہیں ہو سکتی
 جو حیوانی زندگی کی قوت سے فراہم ہو سکتی ہے۔ اللہ کے اس بندے
 کو بہت سمجھایا، قرآن کی آیت پڑھ کر بار بار پوچھا کہ

۱۱۔ لاکھون حرم ام الزینین کیا گزشتہ جانوروں میں بھیڑ مکاری ہے
 ۱۲۔ اشکات علیہ السلام | انٹ کے تروں کو اللہ نے حرام کیا ہے
 ۱۳۔ نبوی علیہ السلام کنتم صدقین | انکی مادیات کو یا انکو میں پرادہ کے
 ۱۴۔ در تمام مشنیں ہوتے ہیں خبر دو مجھے کسی علم کا اگر تم سچے ہو۔
 ۱۵۔ بھی عرض کیا کہ بھائی سورۃ الاحکام اٹھا کر پڑھ لیجئے۔ اس ہی
 ۱۶۔ سوالات کو دوہرا کر اللہ میاں نے گوشت خوری پر حرمت کا حکم لگایا ہے
 ۱۷۔ دالوں سے پوچھا ہے کہ اللہ صیقت انکو حرام کر۔ ایتھا اس وقت
 ۱۸۔ کیا تم موجود نہ تھے؟ آگے یہ بھی ہے کہ اس سے بڑا عالم کون ہے جو مذاہر
 ۱۹۔ جھوٹ! نہ سے اور علم کے بغیر لوگوں کی راہ مارنا پھر سے۔

”حیات پیدا ہوئی ہے اذہ سے“

کلمہ خیر

"پیر ۲۰-۱۰-۲۰۱۰ء کو لاہور میں منعقد ہونے والے جلسہ میں جی نے اپنے نازہ بیان میں کہا ہے کہ انتخابات کے سلسلہ میں بعض نعرے میرے سننے میں آ رہے ہیں جنہیں میں بالکل ناپسندیدگی کی نظر سے دیکھتا ہوں۔ شرمناک ہوں! کوئی دوسرے لیڈر ان کے خلاف غیر مہذب نعرے ہرگز نہ لگنے چاہئیں مجھے اس سے دکھ ہوتا ہے۔ میں تمام پارٹیوں سے یہی درخواست کرتا ہوں" (خبر)

کاش یہ اچھی اور سچی بات کسی پارٹی کے سلمان لیڈر کی زبان سے دوسرے سلمان لیڈروں کے حق میں نکل جوتی! آج جو دوسروں کے حق میں بدزبانی اور ذاتیات اور سب دشمن شہ دے رہے ہیں! وہ خود اپنے سر بھی مصیبت بٹا رہے ہیں۔

سمندر میں آگ ۱۲- فومبر - امریکی سینیٹ کلاب

”گوشت خوری پر ایک نظر“

میرے ہنایت رزدے کر کہا ہے کہ جو ہری لم کے سجری تجربہ کرنے میں لگی
 بڑی احتیاط کی ضرورت ہے کہ کہیں سمندری ریڈیو ایسٹ
 (RADIO-ACTIVE) نہ پیدا ہو جائے، جس سے مسموم
 پھیلوں اور ہر قسم کی سمندری حیوانات کا خاتمہ نہ ہو جائے مگر
 موصوف نے کہا کہ اس شائع زنی سے جو آفت اور قیامت دیا ہوا ہے

از عبید الماجد

السلام علیکم ورحمة اللہ وبرکاتہ

میاں تہا ہوں ۔
 اور علامہ دہلوی کے اذہان و مدائناتِ محمدیہ کے متعلق شیخ شیرازی رحمہ اللہ
 علیہ کے رشاد کو اپنے کچے پٹے کا کاشف اور شفیق بنائے ہیں ۔
 آں ۔ کہ عقل و ہمت و تدبیر و راستہ نیت ۔ خوش گفت پروردگار کے لئے نسبت
 والسلام از آقا تہا ہوں ۔ ۴۰ ۔ باب ششم ۔

یہ ہے "وہ نیشک و درخت مزاج" مولانا عفاوی کا جواب ایسے ایک کہیں کو اُٹھ کر
اور اِعتقادِی اور سیما سی دلوں مشیتوں سے ایک منافع کیمپ کے مولود
سادب کے ام —————
"وہ نیشک و درخت مزاج"

اُکتھ غلط یہ حرف بھی مشہور ہو گیا !

وطن ہو پنج کر سر پر بھروسہ اور میزان کا سندیہ الزیر ہے۔ ہو چتے ہی
جو عرصہ کھا، وقت کے ناز و تاثرات کا ترجمان ہے۔ لیکن دل ہلکا ہوا
ہے کہ جو باتیں عمرت سرگوشیوں میں کہنے کی ہیں، انہیں حریف محفل کیلئے
چاہا جائے؟ دوسری طرف دلانا کے انادات کے منافع
و مصالح! انہیں چھپا کس طرح ڈالا جائے؟

اچھا تو نصیاء پورہ ہی کہہ دیا کہ ارشادات فوجوں کے تو نقل کر دیے جہاں رہے اپنے معرود مناسبت تو وہ کہیں نقل اور کہیں انکی محض

م - وطن چو سنڀا

م - کہند میں خواجہ [عزیز الحسن مجددی] صاحبکے دو لکھ نام ہیں

دہنوں بہت چڑ لاف

۵ - ماشاء الله - زادكم الله عطفكم على الخلق

۴۔ ایک دفعہ ایک عورت نے اپنے شوہر کو بتایا کہ میں نے ایک آدمی کو دیکھا ہے جو میری طرح ہے۔
 ص۔ اکیبہ فیضیہ عامری میں انکھوں نے اور دل کی آنکھوں نے جو کچھ دیکھا
 کچھ شہر ہے، دوسروں کو بھی دکھا سکتا ہے۔

کوئی چیز ہی نہیں ہے جسکو کوئی: افسی: کہے۔ یہ نساہت حقیقت

۱۔ کوئی چیز اس کیلئے کہ جیسو کوئی باجی دے۔

اہل نظر کے اہل دہم ہونے کی بات ہے۔ مگر جو بین اہل دہم ہیں، ان کی

میرے لیے تو وہ دہمِ شمسِ ظہن ہے، جو میرے لیے ہر حال میں مبارک ہے۔

م۔ کہتے آغازِ احباب غلط نہیں میں پڑے ہوئے ہیں، ان کے لیے دل

۴۔ اس کے اثرات و پہلوئیں یہ ہیں۔
۱۔ اعتدال گرہتا ہے۔

پہلے اعلیٰ درجہ کے طلبہ اور چوتھے درجہ کے طلبہ اور اس غالب جماعت پر

۱۰۔ یہ غالب ہے محبت کا اور ال پر۔ اور چو کہ میرا اور اس کا جہاں ہے

۱۔ میں اس کے سرور میں کہ ان کے خلاف ذرائع اعمہ اور سفیانی مملوک

۴۔ مجھے جو فہمیں حاصل ہوئیں انکو اظہارِ افغانا کیا کیونکر کر رہا

۱۔ عینہ انوار انوار سے ابلیغ ہے۔

یہ سب کچھ دیکھ کر وہ بے حد غصہ ہو گیا۔

م۔ پوری نسبت ۔ (۲) مائیں کوئی جو مدیہ سوزاوی تہ میں رہا ۔

ہوئی تھی یعنی قدم قدم پر اپنی بہتی اپنی نکلا جیسی کما انساں

اور سب سے بڑا اور سب سے قیمتی ہونے کے اہل

و مقرر کیا کہ کہیں یہ وجودِ جنسِ بیاں کی نعمت سے پاک ہو گئے ہوں کہ

حضرت سب سے بڑی نعمت ہے۔ جس پر مبارکباد دیتا ہوں۔ یہ نیستی

حضرت میں جو کلمہ نکلے۔ میں پوچھتا رہتا ہوں کہ کیا اس کا

مکتبیت
ہی تو راستی ہے۔

م۔ بس اسی قسم کا جین تھا نہ جھون کی خاموشی میں کہ۔

مگر اتنا فرق ہے کہ وہاں : واسطہ محل کے نام و بیاں با : واسطہ محل

۱۔ اگر کسی کو محفل کا گیان ہو اور جو بارہ جود غلات واقع ہونے لگے

کے مولود کو آپ کو محل کا ایمان ہو اور جو بڑا ہو وہ سب سے بڑا ہو

مفر نہیں۔

م. مبتنی بر معاصر حضرت ربه اعلیٰ سلوم و آلهما که آفتاب

۱۲۔ سائنس ایک ٹکڑا سا چراغ ہے۔ دل یار بار بار دست و خجلال

سے ایک سو پچاس روپے

سے گڑا جاتا تھا۔

۱۔ اشعارِ رشید ہیں تو بڑی دولت ہے کہ چھپو نوں کے بھی آپے

محبوبہ مسیحیہ ہائے۔

م۔ تفسیر، مدینہ، فقہ سے متعلق بھی محبت سے امور ہیں آنحضرت

مگر لیکن تصویب اخلاق سے متعلق جو پیش ہمارس نے ادا

ان کے بارے سے عاجز رہے۔

ان کے توں بھل
انے بیان سے عاجز ہے۔
مات عمر کہنے کو دل جاتا ہے کہ یہ سب غیر محمل سے مل۔

م۔ ان یونین سنوکی کے علاوہ مادی حیثیت سے بھی بڑی راحت ملی
 گویا اپنے گھر میں تھا۔ اپنے اوقات دشمنی میں پوری طرح آزاد۔
 ۱۔ اس جزد میں تو میں بھی بلا کسی نہضیل و تامل کے موافق ہوں۔
 لکھ اس کو خود بھی بار بار پھر تہجد شہداء اللہ کے کہا کرتا ہوں کہ
 یہاں کسی چہ کوئی گرائی نہیں ڈالی جاتی، نہ خیزی نہ واقفی۔
 م۔ کاش ماسے بولا... یہی اسی طرح اپنے غاموں کو آزاد چھوڑ دیتے۔
 ۱۔ تو لکھتے مجاہد جواب ہے لیجئے ہوتا۔
 م۔ چند گفتگوں کی حاضری میں بار بار لکھنے اور پاس سے مجبور ہونا پڑا۔
 ۱۔ میں مجبوری تو ج سے تھا کی۔

م۔ ایک خوب تھنا بہون کے زمانہ قیام ہی میں دیکھا تھا۔ آج عرض
 کرتا ہوں۔ دیکھا کہ ایک بڑا سا مکان جسے کسی طبیب کا مطلب۔ جناب
 وہاں کھڑے ہیں اور اس میں ہادی کے اندر چھوٹے مکمل سجادہ
 تشریف فرما ہیں۔ اتنے میں وہ باہر نکل آئیں اور تخت پر تشریف
 فرما کر میری طرف پشت کیے کچھ خانگی معاملات کا ذکر فرماتے لگیں
 میں مسرور بھی کہ مجھ پر اتنا اعتماد فرمایا گیا، ساتھ ہی دنگ و متحیر
 بھی کہ جناب جیسے محسن شریف کے ہوں نامحرم سے مخالفت کی اجازت
 کیسی؟

لی لکھتے کہ لکھنا محبوب ہوتی ہے۔ چھری نسبت محبوبیت اس شکل میں
 ظاہر ہوئی۔ اور نسبت محبوبیت سے یہ مراد نہیں کہ جس محبوب میں
 بلکہ مراد یہ ہے کہ میرے قلب میں ملائین کی محبت بیت ہے۔ غرض
 صفت اس شکل میں ظاہر ہوئی اور اس صفت کا آپ کی طرف توجہ
 ہونا اشارہ ہے خاص نفع حاصل ہونے کی طرف ان شاء اللہ۔
 م۔ وہاں کے دوسرے حضرات میں کوئی شبیر علی صاحب بہت بہتر نظر
 آئے۔ اللہ انھیں برکات و اربین عطا فرمائے۔
 ۱۔ اللہ تعالیٰ آپ کی دعا قبول فرمادیں۔

م۔ میرے ہمنام مولانا بدایونی ایک طریفہ خدمت والا ہیں، خدا معلوم
 میرے توسط سے کیوں ارسال کر رہے ہیں، ملفوظ ہے۔
 ۱۔ غالباً اس توسط کو موثر سمجھا۔ میں بھی اسی مصلحت سے اسی توسط
 کو اختیار کرتا ہوں کہ میرا عذر موثر ہو۔

فرمایا: فہم میں ہے، کہ دسبر ۱۹۲۵ء کا میل رہا ہے۔ صدق
 نقش ادل سچ (ہفتہ وار) اس وقت ماشاء اللہ دوزخ سے نکل رہا تھا۔
 دو بزرگ ایسے بھی تھے، جنکی خدمت میں انتہائی تعلق کے باوجود پوچھ
 نہیں بھیجا جاتا تھا۔ ایک اپنے سب سے بڑے محبوب مولانا محمد علی دوسرے
 اپنے سب سے بڑے مقتدا مولانا محمد زوی دونوں کا رعب ادب اور لکھا
 اتنا غالب تھا کہ پہنچہ ذکر کرنے کی بہت ہی مشکل تھی۔ خدا معلوم کس دلت کس
 صفوں پر کیا، متراض کر بیٹھیں۔ اس وقت کچھ کہتے دھرتے نہ تھیں۔ نہ
 اپنے منیرہ ایمان کے خلاف پہنچے پر فعل آواز ہوگی اور نہ ان حضرات کے
 ارشادات کی عدم تعمیل کو دل قبول کرے گا۔ لیکن اب سچ کے سلسلہ

مما ایسی صورت آئی، کہ ملکہ الامت سے رجوع کرنا ناگزیر ہو گیا۔
 بلکہ میں کیے کہ کوئی ایک دو سال سے سچ میں ایک مسلسل معین
 فلمو ریح دو جال اور خدیج باجوج و حاج بر پور و اسلام اود۔
 دوسرے خدیج اس سے نکل رہا تھا۔ لکھنے والے عید آباد کن کے ایک
 صاحب علم معونی اور مالک شاہ جیلانیہ سندھ دارہ کے شیخ مولوی شاہ
 صاحب قادری تھے جنہوں نے کسی مصلحت سے اپنا اخباری نام
 ”عبد اللہ شاہ قادری“ رکھا تھا۔ اما۔ یث متعلقہ کی ایک نئے اخبار پر
 کر کے موصوفت دکھائی ہے کہ پشکوئی تفسیل و مجاز کے پردہ میں جاتی ہے
 چنانچہ حدیث نبوی میں و جال اور باجوج حاج سے مراد اقوام فرنگ
 ہیں۔ عام علماء کو اس قبیلہ سے شدید اختلاف تھا۔ معنوں کے شروع
 میں ایڈیٹوریل نہیں میں اگرچہ یہ لکھ دیا گیا تھا کہ مذکورہ اسکے مطالب
 لفظ لفظ اتفاق ہے نہ یہ اذنا تحریر ہی زیادہ پسند ہے۔ اس پر جب
 معنوں کے بیسوں نمبر نکل چکے تو اپنی ذمہ داری کا احساس نہ دیا وہ ہوا۔
 اور اگست ۱۹۲۵ء سے دسمبر ۱۹۲۵ء تک پورے ڈیڑھ سال کے کل پرچے
 مولانا کی خدمت میں تحفہ کے لیے ارسال کیے۔ خط تھا اس پبلک
 صاحب کے لیے کیوں جاتا، دو تین باتیں ذاتی بھی عرض کر دیں۔

(بقیہ صفحہ ۲)

میرا چوکور دھنگی، اسکا ابھی کوئی اندازہ بھی نہیں کر سکتا۔ ”لایوش ایڈیٹر ہیں
 ن ام کیہ)
 احتیاط و تدبیریں لاکھ کر لیجیے، لیکن ہر حال کسی نہ کسی دن تو
 داذا البھا سبوت و لاذا البھا فخرت کی تقدیر سے تو ہر تدبیر کو شکست
 کھانا ہی ہے۔

و عطا سائنس کی زبان سے

طوبیہ: اہم میں تقریر کے دوران میں
 ملک کے مشہور و معروف ماہر سائنس، سر سی، دی، اس نے کہا کہ ہمارے
 ملک کی بعض طلبیں بہترین صنعت گری کا نمونہ ہیں، لیکن اخلاقی ذہن سے
 بہرہ یز۔ امریکی فلموں میں ۸۰ فی صدی کا تعلق جرائم، جنسی معاملات،
 عاشقی اور جنگ سے ہوتا ہے۔ اور جنسی معاملات میں مرد و عورت کا
 کا بے پناہ خیال شائع ہے۔ ہندوستان کی فلم ساز کمپنیوں کو امریکہ کی نقالی
 سے بچنا چاہیے۔ (ایڈیٹر، ۱۰ نومبر ۱۹۲۵ء)

سر سی، دی، آسن فن لطیفات کے ماہر ترین ہیں، لیکن ”آرٹ“ کے
 ذوق سے کچھ دور سے نظر آتے ہیں۔ امریکہ کی نقالی سے اور شہوانی فلموں
 سے ہندوستانی صنعت فلم سازی اگر آزاد ہو گئی، تو پھر سینما میں کشش ہی کیا
 باقی رہی، اور کئی کئی لاکھ روپیہ سالانہ کی آمدنی کا ذریعہ ہی کیا رہ گیا؟

سین پر نظر کرنے میں ہر شے میں لکھن میں طبع کر کے
 دفتر صدق گو رہ گئے لکھنے سے شایع کیا)

ہماری زبان

انگریزی اچند کی سمدردی تقریر - ترقی پسند کا غرض عید آبادکن میں ہمارا ملک بہت بڑا ہے - اور اسکے مسائل بھی بہت پیچیدہ ہیں لیکن انکو حل کرنا ہمارا فرض - اور اگر ہم نے اس فرض کو کامیابی کے ساتھ انجام دیا تو کچھ یقین ہے کہ دنیا کی تاریخ میں ہم ایک نیا باب کھولیں گے - زبان کا مسئلہ بھی بہت پیچیدہ مسائل میں شمار ہوتا ہے - سامنے اس وقت آتا ہے ایک قومیت اور ایک سلطنت کا خیال پیدا ہوا - اور کل ہندو زبان کی ضرورت محسوس کی گئی - پہلے بنگال والوں نے بنگالی والوں نے بنگال کے لیے قومی زبان ہونے کا دعوے کیا - وہ بھارتی والے اور اردو والے الگ الگ ایسے ہی دعوے کر رہے ہیں - بعض لوگ اس ایک زبان کی ضرورت ہی کو نفی دیتے ہیں اور اسکی مثال پیش کر لیتے ہیں کہ ایک سے زیادہ زبانیں ہونا برا ہے نہیں ہے مگر ایک سے زیادہ زبانیں کل ہندو زبانیں نہیں ہو سکتیں - اس کی مثال پر غور کر کے ہمیں اپنے یہاں ہر علاقہ کی موبائی زبان کو ترقی مند دینی چاہیے - لیکن ایک زبان موبائی بھی ہونی چاہیے - جیسی کہ روس میں روسی زبانیں ہیں - امریکہ میں چودہ زبانیں بولی جاتی ہیں لیکن انگریزی زبان سب سے زیادہ عام ہے مگر ایک سے زیادہ زبانوں کو اعلیٰ تعلیم کی زبان بنایا گیا تو ایک اور سوال یہ پیدا ہوگا کہ جہاں قریب قریب ایک ہی زبانیں بولی جاتی ہیں مثلاً شمالی ہندوستان کے مشرقی حصہ میں کچھ ہندی اور پنجابی وغیرہ بولی جاتی ہیں وہاں اعلیٰ تعلیم کی زبان کیا ہوگی - یہی میں انٹریڈیکٹ کے طلبہ اور ہندی میں امتحان کے پرچوں کے جواب لکھتے ہیں - مگر یونیورسٹی کی "تعلیم" کے متعلق کئی سال سے بحث جاری ہے - پھر یہ مسئلہ بھی ہے کہ تحقیق کے لیے کونسی زبان اختیار کی جائے تحقیق کر جو اے کو ایسی ہی زبانیں سیکھنا پڑتی ہیں اس پر مزید بارڈالنا مناسب نہ لگا - اسی لیے ضرورت منبابت کی ہے کہ ہماری ہندی زبان معزز کر دی جائے۔

تاریخ سے پتہ ملتے ہے کہ ہندی اور اردو دونوں ایک ہی بولی کی ترقی شدہ صورتیں ہیں - بولی میں کھڑی بولی کہلاتی ہے جو پہلی اور اسکے آس پاس کے علاقوں میں بارہویں صدی سے آج تک بولی جاتی رہی ہے - اسے کچھ ہندی کی شاخ کہتے ہیں - اور کچھ ہندی خود پر اکرت سے کہتے ہیں - اسکے چاروں طرف "استھانی" "پنجابی" "پوربی" "ہندی" "ہندی" "مرہٹی" اور گجراتی زبانیں بولی جاتی ہیں - مسلمانوں کی آمد کے وقت یہ سب موبوہ تھیں - بارہویں صدی عیسوی سے پندہویں صدی تک ان میں ترقی ہوئی اور یہ ادبی زبانیں بن گئیں -

جب مسلمان ہندوستان میں آئے اور دہلی کے آس پاس ہے اس علاقہ پر سب پر اکرت لکھنے لگے اور آریائی کھڑی بولی میں

تبدیلیاں ہو گئیں - یہ تبدیلیاں محض ظاہری اور صرف ان لوگوں کی بولی تھیں جو شیرے کر آئے تھے بلکہ یہ بہت گہری اور ان لوگوں کی پیدا کی ہوئی تھیں جو ہندوستان کی ذہنیت میں تبدیلی کرنا چاہتے تھے مثلاً خواجہ حسین الدین چشتی اور دوسرے مولوی غفرانگوں نے ہندوستان کی ذہنیت پر گہرا اثر ڈالا - اور مسلمان ہوتا تو اس پر غور کرتا - اس تبدیلی کا اثر آج میں بھی محسوس کر رہا ہوں - مسلمانوں کے آسنے کے بعد ایک نئی زبان بننے لگی - یہ شروع میں محض بول چال کی زبان تھی - جو عیسوی صدی تک اس میں کوئی اثر نہ تھا - یہاں تک کہ مسلمانوں نے اس میں تبدیلی کر دی - یہاں کے لوگوں کو اصول زندگی سکھانے کے لیے انھیں ایک زبان کی ضرورت محسوس ہوئی - پہلے پہل کھڑی بولی میں ادب لکھا جانے لگا اور پندرہویں صدی سے اٹھارویں صدی تک ہن میں ہندو زبان خوب پھیلی پھولی - مگر زبان کو پھیلانے والے حکمران نہیں بلکہ وہ لوگ تھے جو عام لوگوں کی ذہنیت پر اثر ڈالنا چاہتے تھے اس زبان کا بیشتر حصہ گڑبے الفاظ پر مشتمل ہے -

اس زمانہ میں شمالی ہند میں دو ہی تحریریں اُنھیں اور کرسن بھگینی کا بوجھا ہوا - اسکے ساتھ اس خط کی بولی نہیں بوجھا شائے ادبی صورت اختیار کر لی - اس میں سورت اس نے سب سے پہلے لکھا - وہ زبان بھی ہندی کی شاخ کھڑی بولی سے بڑی شہادت رکھتی ہے یہ پوربی ہندوستان میں ہندوستان میں کبیر داس کا زمانہ تھا - جس کی نسبت اب تک تحقیق سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ ہندو تھے یا مسلمان - انھوں نے اردو ہی زبان میں دوسرے لکھے اور اسی زبان میں عباسی سے سب سے پہلے کتاب لکھی - جب سترہویں صدی عیسوی میں مسلمان داس نے قومی کے طرز پر دانا لکھ کر اردو ہی زبان میں سنسکرت کے ناموں سے الفاظ بھر دیے - اور اسی طرح جب اٹھارویں صدی میں بوجھا شاپر سنسکرت کا اثر غالب آنے لگا تو زبان کی ترقی رک گئی اور تنزل شروع ہو گیا -

اٹھارویں صدی کے آخر میں ہندوستان پر انگریزوں کا تسلط قائم ہو گیا انھیں بھی مقامی زبان جاننے کی ضرورت محسوس ہوئی - چنانچہ کلکتہ فورٹ ولیم کالج میں انگریز افسروں کو سنسکرت، فارسی، عربی اور اردو کی تعلیم دی جانے لگی - مگر اس فہرست میں ہندی کا نام کہیں نہیں ہے - لیکن جب انگریز حکمران اور موخین نے دیکھا کہ مسلمان لکھے مخالفت ہیں اس لیے ہندوؤں کو اپنی طرف مائل کرنے اور عیسائی بنانے کے لیے انھوں نے ہندو استادوں سے اردو زبان میں سے فارسی اور عربی الفاظ نکال کر سنسکرت کے الفاظ لکھوائے - اسکا نام انھوں نے ہندی تجویز کیا تاکہ ہندو اور مسلمان ایک دوسرے سے الگ الگ رہیں - یہ تفریق سنہ ۱۸۵۷ء سے شروع ہوئی - لیکن شروع میں ہندی زبان میں کوئی ترقی نہیں ہوئی - سنہ ۱۸۵۷ء میں بہت کم کتابیں لکھی گئیں مگر چارہ اردو کی بہت سی کتابیں لکھی گئیں - سنہ ۱۸۵۷ء کے بعد

ہندوستان میں ترقی ہوئی اور دہلی کے آس پاس ہے اس علاقہ پر سب پر اکرت لکھنے لگے اور آریائی کھڑی بولی میں

تصوف اور اسلام

(۱: جناب برادر الدین صاحب بی اے، لکھنؤ)

پہلے مجھ کو ایک گزارش کہیں دیکھیے۔ موجودہ رسم کے لحاظ سے مجھے آپ کو مولانا کے لفظ سے مخاطب کرنا چاہیے تھا، مگر میں اس کو اختیار اسلام کے سوا کسی شخص کو اس خطاب سے نہیں چاہتا۔ اور کم از کم پنج آئین کے زمانہ تک جس کے اذر بڑے بڑے جلیل القدر بزرگ گزرے ہیں، غالباً کوئی عالم اس خطاب سے نہیں بچا رہا۔ معنی کی دوسری سرور کائنات کی ذات با برکات ہی اس خطاب کے لیے موزوں ہے۔ میرے خیال میں ایک عالم کے لیے مولوی یا زائد سے زائد علامہ کا خطاب کافی ہونا چاہیے۔ محمدین اور مشائخ طریقت کو امام اور شیخ کہہ لیجیے۔ یہ تو ایک بڑی سخت پابندی قوم پر پھیل گئی ہے کہ لوگ مولانا بغیر مولانا کے یا کمالائے خوش من بڑھتے۔ مگر شل مشور ہے کہ "ادب سے ادب تری کو کسی کل سے ص" قوم (ظاہر ہے کہ میں خود بھی اس میں شامل ہوں) کے کن کن صاحب پر آج روایا جائے "چنبہ کچا کچا نغم تن ہمہ داغ داغ ہشت"

قوم کا آج یہ حال ہے کہ ملک کے ہر اُس شہر، نصیب، یا گھاؤں کو جہاں کسی ولی اللہ کی قبر ہو، شریف کے خطاب سے متنازع کرنے کو عبادت تصور کرنے لگی ہے۔ میں بجز کچھ منظم، بنیہ مؤدہ اور بیت المقدس کے کسی مقام کو شریف کے نام سے نہیں بچاتا۔ خواہ امیر ہو یا سرہند۔ مالاںکہ مجھ کو ان بزرگوں سے اتنی عقیدت ہے کہ یہ گمان رکھتا ہوں کہ اگر نبوت کا سلسلہ سرور کائنات پر ختم نہ ہو جاتا تو انبیاء، غالباً ان ہی بزرگ ہستیوں میں پیدا ہوتے۔

برادر عزیز (میں مسلمان بننے والے اللہ اور اُس کے رسول کی محبت سے دین کی خدمت کا بیڑا اٹھا رہا ہوں وہ واقعی ایک عزیز بھائی ہے) اس وقت دراصل جس نوع پر آپ کو خط لکھنا چاہتا ہوں وہ تصوف اسلام سے متعلق ہے۔ اس پر آپ کی ایک تصنیف ہے جو میں نے پڑھی ہے۔ اس کتاب کے آخری حصہ کے پڑھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا بھی یہی خیال ہے جو ایک قرن سے مسلمانوں میں رائج ہے کہ روحانی تعلیم ایک خاص جماعت جو شیوخ طریقت کے نام سے مشہور ہے، کے ذریعہ ہی ہے (بصورت پیری و مریدی) حاصل کی جا سکتی ہے۔ مجھے اس خیال سے اتفاق نہیں ہے اور اس کی وجوہات یہ ہیں:

۱۔ لیکن اس وقت تک تو یہ آجکل کے اصطلاحی القاب تھے ہی بہت کم۔ "مولانا" کا لقب ابھی آج سے ۳۰ سال قبل تک بڑے عالم کے مراد تھا۔ جس طرح "مولوی" بھیجنے کا لفظ ہے۔ مگر اب اس کے ہر "مولانا" ظفر علی خاں صاحب کا

کہ انہوں نے اس زمانہ کے مشہور و کثیر الاشاعت روزنامہ زمیندار کے ذریعہ سے پہلے ہی اسکا استعمال ایک خاص مغربی قسم کے اہل قلم رایت آزاہیل سید امیر علی کے لیے کیا اور اس کے بعد سے بلا تفریق یہ لقب ہر قومی کارکن کے لیے پڑا (موجودہ محاورہ کے اعتبار سے بھی اب اسکا استعمال کو محدود کرنے کی شدید ضرورت ہے۔ (مدن)

سورق اور حدیث میں اسکا ثبوت کہیں نہیں ملتا۔ سرور کائنات کے نام اور نہ خلفائے راشدین کے عہدوں میں اس قسم کے سلسلہ تعلیم کا وجود تھا۔ ملت کے سلطان ظاہری اور باطنی تعلیم ائمہ عصر کی مجلسوں میں حاصل کرتے تھے۔ ایک مسلمان کو روحانی علم تو بس اُسی ذلت حاصل ہو سکتا ہے جبکہ وہ اپنے اعمال کو خداوند تعالیٰ کے اوامر و نواہی کے مطابق بنائے اور عبادت و ریاضت کو اپنے اہل لازم کر لے۔ یہ دوسری بات ہے کہ مشائخ طریقت نے سلوک و ریاضت کے خاص خاص طریقے ایجاد کیے ہیں۔ جیسے جسمانی ورزش کے مختلف طریقے بنوے گئے، قواعد، ڈنڈ، غیرہ ماہران ورزش نے، ایجاد کر رکھے ہیں۔ اگرچہ طریقت کے سلسلوں کے موجد ذات خود عالم تھے اور ان کی نیت اچھی تھی اور ایک عہد اور مدت تک انکی تعلیم بہت سے لوگوں کے لیے نہایت مفید ثابت ہوئی ہوگی مگر بعد میں اس سلسلہ تعلیم سے جو ہر ملک متاثر پیدا ہوتے گئے ہیں انکو مد نظر رکھتے ہوئے آج علماء کو چاہیے کہ اس پیری و مریدی کی بدعت کو قطعاً حرام کر دیں۔ اس بدعت نے توحید کا جو اسلام کی روح ہے خاتمہ کر دیا ہے۔ رسول اللہ کی بات دوسری تھی آپ کا ہر حکم خدا کے حکم ماتحت ہوا کرتا تھا۔ ہر تعلیم دین و دنیا کی فلاح کی بنیاد ہوتی تھی۔ لہذا آپ کے است مبارک پر بیعت کرنا عبادت تھی۔ رسول اللہ کے بعد جو بیعت کی جاتی تھی وہ صرف اہل سنت کے اہل فہم پر سیاسی و فساداری کی کی جاتی تھی۔ بھلا بیروں کے ہاتھ پر بیعت کرنے کے کیا معنی؟ عا بن تو خود کو سب سے زیادہ گناہگار تصور کرتے ہیں۔ بعض تو ایسے گزرے ہیں کہ انکو دھم ہونے لگتا تھا کہ انکی قوم پر جو حسنین لڑائی ہوئی ہے کہیں اُنکے گناہوں کی نحوست کی وجہ سے نہ ہوتی؟ ایسے بزرگوں کو کہیں نہ سوچیں کہ دوسرے مسلمانوں کو اپنے سامنے یا پشت کی جانب بٹھا کر انکو "توجہ" دی، یعنی اپنے قلب کا انکے قلوب پر اثر ڈالیں! میں ہر کیفیت عرض کر چکا ہوں کہ باطنی سلسلہ طریقت نہایت بزرگ ہستیاں تھیں مگر اسکے کسی نہیں کہ ان کا ہر نفس اور طریقہ مدد سمجھا جائے۔ خداوند تعالیٰ کی عادت کے برعکس ہے کہ کسی ایک شخص کو کسی فن میں کامل علم عطا کرے۔ لہذا کسی بڑے سے بڑے عالم کے متعلق بھی یہ عقیدہ رکھنا کہ اسکی کل دانیں صاف نیچ اور غلطی سے بھرا ہیں، غلط ہے۔ بدعتوں (گو بعض کو حسنہ کی کی نوعیت دی گئی ہے) کی تردید میں یہی ہوتی ہے کہ ہر ابتدائی کسی کسی بزرگ نے کوئی اجتہاد فی فطری کی اور اسکے بعد انکے پیرو انکو خطاؤں سے برا سمجھ کر انکو بند کیے۔ انکے قول و فعل پر عمل درآمد ہوتے گئے۔ یہی حال تصوف کا ہوا ہے کہ آج پیری و مریدی کے سلسلہ کو روحانی تعلیم حاصل کرنے کا واحد ذریعہ سمجھا جاسکتا ہے۔ اور مشائخ نے تو قرآن کریم کی ایک آیت کے معنی کو کچھ سمجھ کر پیری و مریدی کو قرآن سے ثابت کرنے تک کی کوشش کی ہے۔

اب ذرا غور فرمائیے کہ اس نام خدا تصوف اور پیری و مریدی کی رسم سے دین و ملت میں کسی کسی خرابیاں پیدا ہو گئی ہیں۔

۱۰) پیر کے لیے عالم ہونا ضروری نہیں سمجھا جاتا ہے۔ کیونکہ وہ ایک ایسے عالم کا حامل سمجھا جاتا ہے جو جماعت صوفیہ کے عقیدہ کی رو سے سنیہ سینہ پلا آتا ہے۔ اسکا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ حامل پیر مریدوں کے ایسے عقائد اور اعمال کی تعلیم دیتے ہیں جو شریعت کے خلاف اور اکثر منکرانہ ہونے میں مریدوں کو یہ بتایا جاتا ہے کہ شریعت اور پیر ہے اور طریقت اور خدا کی تعلیم کو یہ کہہ کر بیکار کر دینے کی کوشش کی جاتی ہے کہ حضرات غیر متعلقہ اور دلیلی ہیں۔ لہذا تکرار کائنات سے یہ فرمایا ہے کہ عالم کی عباد پر اتنی فضیلت ہے جتنی مجاہد پر ہے اور اتنی شمع پر ہے۔ بیچارے حامل مریدوں کا اتنی ہیچو کہاں کہ اپنے ان مرشدوں سے جو چھین کر جن ائمہ کے آپ متعلق ہیں، انھوں نے کب کب کلمہ شریعت اور طریقت اور مختلف چیزیں ہیں۔

(۱۱) مرید اپنے پیروں کو مقدس سمجھتے ہیں، بلکہ اکثر کتابیں پرستش تصور کرتے ہیں۔ اس گندے عقیدہ کے نتائج پر بحث کرنے کی ضرورت نہیں۔ صوبہ سندھ کی حرمات کی تاریخ شاہ ہے۔

(۱۲) چونکہ پیر کو محراب بارگاہ (پزدی) سمجھا جاتا ہے۔ فریہ نذا کے ساتھ اپنے تعاضلات درست کرنے کی پود نہیں کرتا ہے کیونکہ اس کا ایمان ہے کہ کوئی تعصبات ان پر نازل ہوگی تو مرشد کی وجہ سے وہ ٹھیک جائے گی۔

۱۳) سلوک و طریقت کی آڑ میں قرآن اور احادیث کی تسلیات میں بہت ڈال دی جاتی ہیں، بلکہ نو ذبا شد مشائخ کے لکھنوی و نغونکات کو کتاب اللہ اور کتاب الرسول سے بڑھ کر اہمیت دی جاتی ہے۔ ان کے کلام کا زیادہ سے زیادہ احترام کیا گیا تو یہ کہہ دیا کہ شہزادی مولوی معنوی بہت قرآن اور زبان پیلوکی ذرا اس بد تمیزی کو ملاحظہ فرمائیے جس قرآن کی عظمت کا خداوند تعالیٰ نے یہ کہہ کر اظہار فرمایا ہے کہ اگر میں اسے پیار ڈر آتا تو خدا کے خوف سے پیار شوق ہو جاتا، اسکو ایک انسان کی ٹھنی ہوئی کتاب سے نسبت دی جاتی ہے یہ کہہ کر کہ یہ تو قرآن ہے، صورت یہ فرق ہے کہ بجائے عربی کے فارسی میں ہے۔ "بازی بازی بارش با ہم بازی" اس بد تمیزی کے شر سے میرے دل کو جو صدمہ پہنچا کتنا وہ خدا تعالیٰ کرے اس شخص کا جس نے یہ شر کہا ہے۔

اس حدیث از صوفیائے نوم نسبت شہزادی مولوی روم نصبت کہ اسکے اس شعر سے ایک حد تک عیاں رہا اور میں خدا کا شکر بجالاؤ کہ امت محمدیہ میں ایسے لوگ اب بھی موجود ہیں جو مولوی دم کی پرستش میں کرتے۔

اس شعر کو لفظی معنی میں لے کر مولوی کے دل کو صدمہ پہنچا، لیکن درست ہے، لیکن شاعر کی بھی یہ مراد ہی تھی کہ مولوی۔ یہ لفظ شعری خود ایک مستقل قنہ مرثیہ سے مستطیع اور اسکی سند جوادہ ہوتی ہے، لیکن قنہ مرثیہ سے اس شعر کا موقوع و محل اور اس شاعر کا نام ہوتا تو تو معلوم آسکتا۔ خوش نہ ہوتے۔ (مصدق)

عارفین حق جو علم و عمل کے ذریعہ سے آراستہ ہوتے ہیں انکو شبکے بڑے بڑے روحانی کمالات حاصل ہوتے ہیں مگر اول تو ان کمالات کی دوسریوں کو خبر نہیں ہوتی۔ شیخ سعدی علیہ الرحمہ نے بالکل سچ کہا ہے کہ ان کا کہ خبر شد خبرش باز نیاد۔ دوسرے یہ کمالات اس قسم کے نہیں ہوتے جیسا کہ عام طور سے سمجھا ہے، مثلاً کسی پر ایک نظر ڈالی تو اسکو شیطان سے دلی یا بھلا کر بھسم کر دیا۔ ایسے کمالات تو کسی نبی یا رسول کو بھی عطا نہیں ہوتے تھے۔ مجددین تک تو سب کے سب اپنی عاقبت کے خوف سے لہذاں و ترساں رہا کرتے تھے۔ بھلا حضرت مہر مہنی رحمہ اللہ سے بڑھ کر مشائخ طریقت ہی سے بزرگی اور کمالات اور کرامات کا کوئی مستحق ہو گا۔ مگر آپ کے خوف عقبی کا یہ حال تھا کہ کہ فراتے تھے کہ اگر قیامت لے روز خداوند تعالیٰ فرما لے میں بجز اپنے ایک بندے کے سب کو جنت میں داخل کر دے گا، تو مجھے گمان ہو گا کہ وہ نہ، شاید میں ہوں۔ اسی طرح اپنی عاقبت کا بھی اظہار فرمایا سبحان اللہ۔ یہ ہے خداوند تعالیٰ کی بے نیازی اور اس کے جبروت اور ہیبت کا سچا تصور۔

مشائخ طریقت کی بتنی کرامات عام طور سے کتابوں میں لکھی ہوئی ہیں، تہہ بنیاد سب کے سب لغو اور بے بنیاد ہیں جو اسکے خلفاء اور اولاد انکی وفات کے بعد مشہور کرتے گئے۔ بڑے بڑے عیسائے القدر ائمہ مثلاً امام مالک رحمۃ اللہ علیہ، امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ، امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کے متعلق آخر اس قسم کی کرامات کہیں نہیں مشہور ہیں، اس لیے کہ انھوں نے پیری مریدی کا سلسلہ قائم نہیں کیا تھا، اور خلفاء اور مریدوں کی کوئی جماعت ان سے چھوڑ گئے تھے، انکے خلفاء تو بس انکے شاگرد ہو کر تھے جو خود بھی یکے سنوں میں بودیان دین میں مبتلی ہوتے تھے اور حضور سرور کائنات کے قول کے بموجب انبیاء بنی اسرائیل کا درجہ رکھتے ہوئے۔

برادر عزیز۔ میں نے اس طویل تقریر سے آپ کا بہت راقبتی وقت لے لیا، مگر اس امید پر ایسا کیا ہے کہ اگر آپ کو میرے خیالات سے اتفاق ہو گا تو آپ اس ضمن میں قوم کی اصلاح کرنے کی کوشش فرمائیں گے۔ میں نہ عالم ہوں اور نہ میرے پاس سر دست اتنا وقت ہے کہ باقاعدہ کوئی دینی خدمت کر سکوں۔

خدا کو اس دعا کے ساتھ ختم کرتا ہوں کہ خداوند تعالیٰ آپ کے علم و فضل میں روزانہ اضافہ فرمائے اور جو سب سے بڑی بات ہے علم کے ساتھ ہی ساقم ملکیت جسکا ذکر اللہ جل شانہ نے اکثر اپنے کلام میں علم کا حکم کے ارشاد سے فرمایا ہے عطا فرمائے۔ علم تو انسان کو سب سے حاصل کر لیتا ہے مگر حکمت رب العالمین کا ایک خاص عطیہ ہے اور

اس سادہ سے ذرا بزرگ نہایت تامل سے سنو خدا سے بخشندہ

مصدق۔ مخلص کتب نگار کا پند یہ ایا کی قابل قدر ہے اور انکا کتبہ اصلاحی۔ لیکن جوش اصلاح میں وہ ذرا دوسرے

سے پر پوچھے جا رہے ہیں۔ شریعت و طریقت میں حقیقت کوئی شائبہ
نہا دیتا تو عقل ہی نہیں بلکہ دین ایک دوسرے کے ستم و کھٹل ہیں
اور جتنے عارفین و کالمین آج تک ہوئے ہیں وہ سنا سنہ یا فتنہ
عام ہو رہے ہوں ہر حال سب کے سب مغز شریعت کے حال ہو رہے ہیں
خوش عقیدہ مسندین نے شک کو بڑے غلبے کام لیا
ہے، اب بھی کام لے رہے ہیں، لیکن انکی زیادتیوں سے شغل ہو کر
اصل نظام طریقت کی زبردہ تغلیط بھی دوسری آتا ہے۔
کپڑے کو دہیں تک دھوئے کہ داغ و جبیل کچھیں ذرا ہو جائیں نہ
کہ خود کپڑا ہی تشریف لیجائے۔ غذا و صفا داغ و گدرا بنا ملک و مقلد
ہے۔ یا قرآن مجید کی زبان میں تبارک و تعالیٰ البر و التوفی ولا تعاذ علی
الافثم، العروان۔ اصل معنی یہ تو توحید کے پتلے ہوئے ہیں۔ حال کے
ساتھ حال میں بھی عبد کامل بننے والے۔

مراسلہ

مفتی محمد علی اسلم و آداب
مصدق سلسلہ ایک ہی ملا ہے۔ مسنون نصیاتی علاج
پیش نظر ہے۔ اس پر آپ کا فٹ پڑھ کر نہ چھپے کس قدر سرت حاصل
ہوئی۔ آپ کے اس نیا دمنہ نے اس سلسلہ میں جو خیالات قائم کر رکھے
تھے، آل محرم نے گویا انکی توفیق فرمادی۔ تردد سے استحکام کی جانب
کئی منزلیں کب نہمت ملے ہو گئیں۔
فائنل مرسلہ نگار پر ان الفاظ ”دوسوہ، شیطانی و سوسہ وغیرہ“
میں جو حکمت پوشیدہ ہے اور انکی حواہیت ہے، معلوم ہوتا ہے پوری
طرح واضح نہیں ہے۔ یہ طرز تبصرہ نو نگار زیادہ معقول نظر آئے لگتی ہے۔
پھر اس کے سہل الفہم ہونے میں تو کلام ہی نہیں ہونا چاہیے! میرے
ذہن میں محض یہ خیال آہستہ آہستہ جڑ پکڑتا جا رہا ہے کہ اس قسم کی جاہل
کا علاج اس دنیا میں مذہب اور فقط مذہب ہی کے پاس ہے بغض
میں جانے کا موقع نہیں در نہ بیان کر کے آپ کے تصحیح چاہتا۔ خیر۔
مراسلہ نگار صاحب جس خود اعتمادی کا ذکر فرما رہے ہیں وہ تو
میرے خیال میں اعتماد علی اللہ کا لازمی اور غنمی نتیجہ ہے اور یہ لحاظ
افادیت شاید اسکے براہ راست حصول کے لیے زیادہ بہتر و اشد اعلم۔
مریض کو غیر ضروری اکھاڑے سے بچانے کے علاوہ مصطلحات کا
استعمال اس وقت بھی مناسب نہیں ہے جبکہ آپ کسی ایچ الوقت نظریہ
ذرا برابر بھی ہٹ کر کوئی بات کہنا چاہتے ہوں۔ لیکن اگر کوئی اصطلاح
آپ کے خیالات اور آپ کے نقطہ نظر کا پورا ساتھ دے رہی ہو تو پھر اسکا
ستعمال معنوں کے لیے یقیناً مفید بھی ہے۔ ایسے موقعوں پر ان سے کسر
اجتناب برتا بھی میرے خیال میں مناسب نہیں ہے۔ داند اعلم۔ زیادہ
کیا عرض کروں۔ کبھی کبھی انکا استعمال تو ہر حال ہو جاتا ہی بہتر ہے داند اعلم۔
اہل فائزہ کی تسبیح و تحمیل پر استہزاء کرتے دہلے انکے بعض تہلیلات

و اجتماعات پر انھار ناگواری کہنے والے پہنچ نہیں پڑے اور اگر
سے آئی ہوئی اس اصطلاح (خود تباری) سے متعلق کیا دندہ ہے؟
والسلام
نکار شفت کچھ لکھی۔ از سبھی دانشندان
صدق۔ مدیر اصطلاحات کے مولیٰ ہشتالی ہیں نہ
تہ صلاح پر جاری ہے۔ بہ طور استثنا، خاص خاص موقعوں پر متعلق
سے انکار بھی نہیں۔

نقصہ صفحہ ۵

انگریزوں نے مسلمانوں کو قلعی طور سے ابھی مان لیا اور انھیں دبا لے
زور دار کوشش شروع کر دی۔ چنانچہ ہمارا اور اڑیسہ کے گورنر کیسی نے
ہندوؤں سے کہا کہ تم اُردو دیکھیں گے۔ یہ تو دہلی کی طوائفوں کی
زبان ہے۔ انگریز افسروں نے گرامر اُردو کتب خانہ لکھ کر ہندوؤں کو
اکھایا کہ اُردو کی کوئی زبان نہیں ہے۔ اور اہل میں مقامی زبانیں سب
کچھ ہیں۔
یہ حکمت عملی ۱۹۰۵ء تک جاری رہی۔ مسلمانوں کی تحریکیں
بھی چلتی ہیں۔ اس اثنا میں لارڈ سیکلے۔ اور دوسرے انگریز
نے جن میں ہندو کا نام خاص طور سے قابل ذکر ہے، یہ کہنا شروع کیا کہ
مسلمانوں کی مالیت قلب کی ضرورت ہے۔ سکے ساتھ ساتھ ہندو
کچھ کچھ سراٹھا رہے تھے۔ مسلمانوں میں سرسید احمد خاں کی تحریک
شروع ہونے کا زمانہ بھی یہی تھا۔ لیکن انکی تحریک میں ہندو بھی
شرکیب تھے۔ چنانچہ علی گڑھ کالج کے لیے ہندوؤں نے بھی ہندو دیا۔
لیکن جب فازی پور سے یہ آواز بلند کی گئی کہ ہندوؤں کی زبان ہندی
ہے اُردو نہیں، تو سرسید کی ذہنیت بدلنے لگی۔ انگریز افسروں میں
سے کچھ نے سرسید کا ساتھ دیا اور کچھ ہندوؤں کی طرف آ گئے۔ اس طرح
۱۹۰۵ء سے ہندی کی ترقی شروع ہوئی۔ اور آج یہ حال ہے کہ
تھوڑے دنوں میں اُردو بولنے اور لکھنے والے ہندو دنیا میں دشوار
ہو جائیگا۔ دہلی جیسے شہر میں بیشتر ہندو لڑکے لڑکیاں اُردو کے بجائے
ہندی پڑھ رہے ہیں۔ میری اپنی ذات کے لوگوں میں کاسبتوں کا بھی
جو اُردو سے بہت قربت رکھتے تھے یہی حال ہے۔ اُردو اور ہندی دونوں
آج قومی اور ملکی زبان ہونے کا دعویٰ کر رہی ہیں اور ان کے سلسلہ
فرقہ داری رنگ چڑھ رہا ہے۔ (پیام)

خیرداران صدق کی خدمت میں

آپ حضرات کی سیاح خیرداری ماہ دسمبر ۱۹۰۵ء میں تمام بھیم ہی ہے براہ
عنایت اپنا چہڑہ سال آئندہ کے لیے ”نریجی فرمت میں بھیجیں تاکہ
وہ دسمبر کے پہلے ہفتہ میں دفتر کو وصول ہو جائے اور اردو سحر کو دی جلی
نہ رونا نہ کیا جائے۔“

۹۴	۲۱۹	۵۹۱	۱۱۳۴	۱۲۰۳
۱۲۰۶	۱۲۱۰	۱۲۱۱	۱۲۲۲	۱۵۳۰
۱۵۳۵	۱۵۴۸	۱۶۳۸	مستم صدق کھنڈ	

وَقَدْ كَانَ الْقَدِيقُ وَتَمَلَّكَ بِهٖ اَذْهَکَ حَمْدُ الْمُسْتَوِیْنَ اور جو بھی بات لیکر آیا اور جس نے اسکو سچ مانا، وہی ہر ہیزگار ہے۔

چندہ اور آتھامی امور

عبد الما جد

دریا باد صلیح بارہ بلی

حکیم عبد المتوی بی اسے

مستامی کے بارہ میں چند کتابت ایڈیٹر کے ہائے



کے سنی مراست اس پتہ پر کیجائے۔

مکتبہ دارالودت عباسی مہتمم صدق

پتہ بارہ بلیس - گولہ زر - لاہور

چند سالہ آثار و آثار

شعبہ

پیر در چند سے ۵۰۰۰ سال

نیت لہو چ

(میلینون نمبر ۱۹۹۱)

نمبر ۵۵ - ۲۵ - دی اکبر ۱۳۶۲ مطابق یکم دسمبر ۱۹۴۵ء - حلیہ ۱۱

سچی باتیں

ہاں میں ایک عظیم نظم نظر سے گزری۔ صدق میں چھپنے کے لیے آئی تھی۔ پاکستان کے کسی جلسہ میں پڑھ کر سنائی گئی تھی اور اس پر تب مقبول ہوئی تھی۔ قلم خمس کی شکل میں تھی۔ ٹیپ کا حصہ تھا "ہم لے کے رہیں گے پاکستان"

ماری نظم، جوش و خروش، اپنے وقت و علاقہ کے ذکر سے لبریز تھی۔ محض لفظوں کی ہر طرح کی دھکیلاؤں تھیں، ایک شعر کا معنوں و اساتذہ تھا کہ ہم شیر ہیں اور تم سیار (گیڈر) ہو۔ دوسرے مصرعوں کے معنوں یہ تھے کہ تمہارا ڈر اور گھبرانا بالکل قدرتی ہے، دیکھو ہم تم کو کب لٹیک بنا کر رہیں گے وغیرہ! — صدق کا ایک گونہ ہمدردی پاکستان کے تصور سے ہے۔ اس نظم کی اشاعت اس تصور کے ساتھ دوستی ہوتی ہوئی یا دشمنی؟ کتنوں کی مخالفت اسکے بعد مداخلت میں تبدیل ہو کر رہی؟ کے دشمن اسکے بعد دوست بننے؟ کتنے غیر پاکستانیوں کے قدم اسے سن کر پاکستانیہ کی طرف اٹھنے لگے؟ غمہ بیزاری، نفرت و انتقام کا جذبہ، کتنوں کے دل میں پیدا ہوا؟ اور کشش و بہن کتنوں کو ہوا؟ تقریبی اور چند کچھ گشتی ابا کچھ اور بڑا بد بانی؟ بڑے جس سے نفرت و نفرت کی تھی بلکہ جس سے نفرت دورہ نفرت کی تھی۔ آخر کس آئینہ ہم دورہ نفرت کے مطابق ہے؟

ایک اور نظم اسی زمانہ میں ایک قابل ذکاوت شاعر نے

فرقہ شیعہ کے دو رجحان نظر سے گزری۔ یہ سلجھ نہ تھی، قلمی تھی اور مذاہن کرے کہیں بھی ملے۔ ایسے ہو۔ ایک سادہ سی میں ایک شیعہ کی زبان سے "سلام ہے سب کو کریم انشا عسری ہیں" کے استحضار وہ سب کچھ گنا دالگاہے، جو شیعہ تائید کے لیے باعث توجہ بن اور شیعہ عقائد کے لیے اشتغال انگیز ہو سکتا ہے۔ — سنیت کے ساتھ دوستی اور ہواؤں کی ہوئی، یا اور انسانی دشمنی کے شبیہوں پر دستاویز تھی اور جس میں بھی پڑ سکتا ہے، اشتغال انگیزی اور بد زبانی دوسروں کو بھادک دہے، مسلمانوں خصوصاً اہل سنت کا طرہ امتیاز یہ کب رہی ہے؟ ہم دنیا میں تو صلہ کے لیے آئے ہیں یا فصل کے لیے؟ اپنے بھائیوں کو جو کلمہ تو حید میں، اقرار رسالت میں، استقبال کعبہ میں، ہمارے شریک ہو کر، پھر دوسری غلطیوں اور گمراہیوں میں پڑ گئے، انھیں راہ ہدایت پر بلائے کے لیے اُنکے بھائی بن کر، اور انھیں کی ہواؤں کی غرض سے بانا مفید ہو گا، اسکے برعکس طرزِ طعن، تحقیر و نسخہ کے ہتھیاروں سے مسلح ہو کر؟ — اللہ ہی بہتر جانتا ہے کہ عقلیں کسی سچے نوکلی ہیں اور کوئی سی موٹی! توں پر ہیں پر سے کیسے پڑ گئے ہیں!

سائینس کی قوت! "دان اور اسکے اسرار" (TIME)

STRIPES کے عنوان سے سائینس کے ماہرین خصوصاً نیو یارک نیوز میں دیے ہوئے چار پگچوں کا مجموعہ ۱۹۴۲ء میں شائع ہوا تھا۔ پہلا مقالہ "تصور وقت اور احساس وقت مذہب و غیر مذہب قوموں کے عنوان سے" بنو باریک و نیو یارک کے ماہر طبیعیات ڈاکٹر ڈی۔ ایبلر ہیز گس کے نظم سے ہے، جس میں ایک جگہ، ایک

دوسرے امر فن کا یہ مقالہ نقل کر کے کہ

"پہلے نفسیاتی کلام غور و فکر کرنا اور طبیعتی کلام نہ پڑھنا
ہوتا تھا اب نفسیاتی کلام نے لگا ہے اور طبیعتی غور و فکر کرتے آئے

غور و فکر کرتے ہیں۔

"مقولہ ہے تو بہت خوب۔ لیکن اکثر کلاموں کی طرح گو یہ

مصحح یقیناً نہیں، لیکن تا مترسیح ہی صحیح نہیں۔ طبیعتی آپ

میں تو اب بھی لگا ہوا ہے اور بڑے جوش و خروش اور

تہہ پہن کے ساتھ، لیکن اب اسے یہ نہیں سلام دیا ہے کہ وہ

آخر کس چیز کو آپ رہا ہے یا یہ کہ جسے وہ اپنے خیال میں

آپ رہا ہے اسے وہ واقعی بھی آپ رہا ہے۔۔۔

اسکا نفسیاتی سکون خاطر خست ہو گیا ہے اور اسکی طبیعت

تا بعد الطبیعیات کی دھندلی فطرت کے درمیان گم ہوئی جا رہی

ہے۔ خاص کر مسئلہ انسانیت اور مسئلہ ذہن پر اس کے اثرات

کے اثرات کے بعد۔۔۔

طبیعیاتوں کے کلیات و تیاسات سالمہ کے مستقبل کی بابت

اس کی برپا ہوئی اس کی نشا اور اسکی احیاء ثانی سے متعلق اذہ

اور زمین کے مسائل کو بھی لازمی طور پر نشان کرتے ہوئے ایک

سیلاب کی طرح ہم پر آبل پڑے ہیں اور اسکا نام "ایمانیاتی"

شاعرانی" خوب پڑ گیا ہے" (مکمل)

اس سائنس کا اتنا زور شور تھا؟ اسی کی "تحقیق" اور "قطعی" سے ہمارے

دل و دماغ ڈسے اور سکے ہوئے تھے؟ اسی کی زبان سے است و نیت کے

روا ہونے پڑے؟ وہ زرخِ دجنت، جزا و سزا، حور و ملائکہ، وحی و معجزہ، نبوت و

رسالت و حیدر و الوہیت کا دار مدار تھا، اسی پر "پروت حریف" کو جواب دہ

بنا کر مذہب کے مقابلہ میں لایا جا رہا تھا؟

یہ شور سنتے ہی پہلو میں دل کھلا

اسکی جان و جاندار ہی کی بساط کل اتنی ہی بھلی؟۔۔۔ اسلئے احکام

اسکے حکام و فطریات میں، مسائل میں، نظریات میں نہیں، محض فطرت

و تیاسات کے *CIRCULATION* ہیں، جو دنیا میں سیلاب کی

طرح اُٹھائے ہیں اور انکے مجموعہ پر "ایمانیاتی" کا ذرہ چسپ

کرتے والے، امر نہیں، خود ماہرین سائنس دریا ضیاء ہیں۔

نشاط زندگی۔

"ہوائی سوار یوں کی ذہن پرست رنابت کے باوجود

امریکی کی تین ریلوے بیٹوں نے ریل گاڑیوں میں تفریح و تیش کے حسب

ذیل انتظامات کا تہیہ کر لیا ہے:-

(۱) غسل و تہائی (سین کاں برہنہ) کی ٹہلیں

(۲) کرسیاں (یا ناچ گھر)

(۳) شراب نوشی کے کمرے۔

(۴) زمینیت خانے

(۵) ریڈیو گھر

گرمیوں کے شروع میں یہ حد بڑھ گئی۔ ۱۰ لاکھ ڈالر کے خرچ کے بعد

پہلے لگیں گی، یہی سردی (یعنی لاری) دے دیں اس خصوص میں کچھ سمجھیں

وہ جانے والے نہیں، وہ بھی اپنے ہاں شراب خانوں کا بڑھ چکا

گھروں کا، اور زینت خانوں کا اور انتظام کر رہے ہیں۔ ان تجارتی دکانوں

سے امریکی چاک، سفر میں وہ راتیں لے لگتی ہیں، چاک پہلے کی خیال

بھی نہیں کر سکتا تھا۔ (انٹرنیٹ آن لائن)۔۔۔ (۱۰-۱۱-۱۲)

گویا امریکہ کی ہر جگہ پھرتی لاری، اور ہر دورانی ڈرائیون ایک

کمل محرک نشاط خانہ ہو گیا، اور امریکہ کے ہر گوشے چھوٹے باشندے۔

ہر دن دھند، ہر لڑکے اور لڑکی کو سفر میں وہ دھند سا ان پیش، ہر قسم اور

ہر مقدار کے حاصل رہیں گے جو غریب مشرقیوں کو خواب میں بھی نصیب

نہیں!۔۔۔ جو قوت مشرق! "ترقی" کے صحیح مفہوم ہی سے ناواقف

و جاہل مشرق! حرام و حلال، جائز و ناجائز میں ابھی رہنے والا مشرق!

اتنی سوئی بات نہیں جانتا کہ زندگی نام ہی ہے وہ نام نشاط کا، تسلسل

نیش کا!

ضعف بصارت اور سنہ

ایک بڑی کمزور بندہ و خاتون کا

مراسلہ ایڈر ۹ نومبر ۱۹۷۷ء میں:-

"اگر موجودہ سنہ سائنس میں کچھ اصلاحات ہوسکتے تو میرے خیال میں

چھوٹے لڑکوں کی خرابی بصارت کا مسئلہ کچھ حل ہو سکتا، سنہ کی اردن

زمین شرح جن لوگوں کے لئے موزا ہے جو پردے کے قریب زمین ہوتے

ہیں اور یہی شرح لڑکوں کے لئے آدھی کر دی جاتی ہے! چند خاص

طور پر اعلیٰ سنہاؤں کو چھوڑ کر عام طور پر ہیں اردن نشین تو سخت سفر

بصارت ہوتی ہیں۔"

سنہا بین کے جہانی نقصانات ہیں ان نقصانات کی طرح کثرت

ہیں، لیکن جنہوں نے بعیرت کے نقصانات کو خوشی خوشی گوارا کر لیا،

وہ بصارت کے ان خطرات کو آخر کیوں محسوس کرتے تھے؟ اور جنہوں نے

دل کی آنکھیں پھوٹ جانے کی کچھ پروا نہ کی، وہ جسم کی آنکھ کے ضعف

کی کبھی پروا کرتے تھے؟

ایک معنیوں پر گرفت

جناب بدرالدین صاحب بن! اسے

کلمت سے تحریر فرماتے ہیں:-

"گوشت خوردی پر ایک نظر کے معانی سے ایک معنیوں کی ہفتوں سے

فصل و شایع ہو رہا ہے۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر کس معنی سے معنی

کے کالم کے کالم اس معنیوں سے برباد کیے جا رہے ہیں۔ کسی معنی پر جو وہی

اس معیار کا معنیوں میری نظر سے بہت کم گزرا ہے۔ معنیوں کا کلام

کے نہ سر پہ نہ پاؤں۔ کہاں کی بات وہ کہاں لے جاتے ہیں۔ مجھے

میں اس پر تنقید مقصود نہیں، آپ کے حوالے میں تو خود ہی معنیوں کا

کے پہلوں کا کافی سامان موجود ہے۔ مجھے یہ گزارش کرنا ہے کہ ایسا

معنیوں جو مسئلوں کی شریعت و تمدن کے سراسر خلاف ہے اس قدر میں

قال النور حاصی تھا (ابن جریر) یعنی حج اہل حاصی طاقا لہا ہن بھی
 و معاً و امن و کذا لک قال ابن عمر و جابر (قرطبی) و نرجا من مدن
 اشترج با رجاء الخیرات (روح)
 حالت اہرام میں جب ستر جائز شے مثلاً خکارا نا جائز ہو جاتی
 ہں تو جان چوڑی کسی قسم کی سمیت کی گھائی میں ظاہرے کہاں کل کھاتے
 یہاں یہ مکر محض تاکید کے لیے ہے۔

ولا یبال - جدال اپنے عام درجہ میں پہنچا ہے۔ اہل بیت
 پاؤں لکھ رہی زبانی محبت و تکرار جو از سلاطنت اور سعادت کے
 حقوں پر ہوتا ہے سب احرام کی حالت میں مسموع ہے۔

قال محمد بن کعب القرظی الجہدال ان تعول طائفۃ صیونا و یترن
 و یقول آنا خرنشل ذلک (قرطبی) و قیل یحکی الموال کان فی النحر لا یار
 (قرطبی) لا خصام مع النعم و لا رفقا (یہیج) لا یرو مع الرقة و لا یوظم
 (راوی) اسے الجہد فی تقریر الباطل و طلب الحال (الجہاد) (کبیر)
 حج کے موقع پر دنیا کے گوشہ گوشہ کی آبادیاں کھنچ کر آجاتی ہیں۔

ہر قسم ہر عمر ہر قماش ہر مزاج کے لوگ ہوتے ہیں بڑے بڑے بھی جوان
 بھی بچے بھی بڑے تیز مزاج اور مضمر و بھی آوارہ مزاج بھی
 حرمین و طامع بھی مسین و نو جوان عورتیں بھی۔ پھر تجلیفیں اور ہوشیں
 بھی راہ اور سواری کے سلسلہ میں طرح طرح کی پیش آتی ہیں۔ بڑے
 بڑے علم بھی دامن مہر چھوڑ بیٹھتے ہیں رشک و منافقت
 بد نظری و بدکاری 'مزاج و جہال کے موقع قدم قدم بدکے ہوئے
 ہوتے ہیں۔ حکیم مطلق کی جگہ نہ گناہ نے اٹھ اور فسوق
 اور جہال سب کی آریجا اور تاکید مخالفت کر کے مردہ بندوں کے
 حق میں کیا خوب انتظام کر رہا ہے۔

محققین نے یہ بھی کہا ہے کہ فرے کے آؤں یعنی فی الحج
 میں جو سچاے متحیر کے اصل اسم لایا گیا ہے مہمید و تعلیم کے لیے ہے
 الا تھار فی مقام الاضمار لانہا کمال الاھنہ (ابن جابر) (روح)
 اس کے مطابق سلسلہ میں دیکھا۔

مادیوں کے اعمال قبر کی تنوین و رغبت افزائی کے لیے یہ بہترین
 و موثر ترین یاد دہانی ہے۔ اللہ کے عالم کل و عالم جزئیات ہونے کا پورا
 استحضار رکھو اور اہل جاہلیت کی طرح کہیں اس مذہب میں نہ پڑ جاؤ کہ
 ہمارے فلاں فلاں عمل خیر کا سلسلہ ہے یا نہ ہے۔ علم الہی میں وہ آئے
 بھی یا آئے سے رو جائے۔ سون کے لیے تو بڑی سی بڑی محبت میں اس
 اس مقید کا استحضار پیدا کر سکتا ہے کہ غنی سے غنی، ادا ربیب سی ادا ربیب
 ایک ہی عالم انیب کی نظر سے غنی نہیں!

الہا و یونانی موسم بہار میں مصفیات چاہتے ہیں اور جاڑے کے
 زمانے میں شقیات کا استیصال کراتے ہیں کہ ان موسموں کو ان ادا ربیب کے
 ساتھ خاص مناسبت ہے۔ رمضان کا حبیبہ اور حج کا موسم کا بھی
 یہ دعائیات کے عالم میں اپنی محبت بخش آب و ہوا کے لیے نماز میں اور

حبیب حقیقی ان موسموں میں اس کی فیر کی طرف خصوصی توجہ دے گا۔
 مکتبہ (حبیب ارادہ) کے مکتبہ (کراچی)

اس ہدایت کی قدر ہونے والی جب جاگی دھوں کے کنارے ہونے لگتی
 پر نظر ہو خصوصاً جاہلیت عرب کی تاریخ پر۔ آج بھی ہندوستان میں کتنی ہی
 قومیں ایسی ہیں جو تیرہ جاترا کے وقت گہرے غفلت و تہیہ ست کلنا ہی
 اپنی روایت کا کمال سمجھتے ہیں اور اس میں مانگتے ہوئے جانیں کے کوئی
 دوسرا نہیں کھلا جلا دیا کرے گا۔ یہ اپنے (غیر ہونے پر) غر کر گئے۔ اس
 قسم کے سارے تخیلات و ادھام اسلام نے مٹا دیے۔ اور حکم دیا کہ جب
 گھر سے حج ریزارت کے لیے نکلا تو عزت بھر کا روپیہ پسہ لے کر نکلو۔ راستہ
 میں دوسروں پر بار بٹنے کی کوشش نہ کرو۔

عرب جاہلیت میں یہ مرض اور زبوں تعلیم اور افتادہ بعض گیارہویں
 کو تو یہ فاشا کہ احرام پہننے کے بعد جو کچھ سراپہ ہوا بھی اسے بھی
 پھینک دیتے!

کاؤا یحون بغیر زاد دکان معنہم اذا احرم علی ما نہ من الزاد لان
 جریر) کان اہل البین یحون ولا یزود دان و یقولون نحن التوکلون و اقولون
 کہ سالما الناس (بخاری - عن ابن عباس) طائفۃ من العرب کانت
 یحی الی الحج بلا زاد و یقول معنہم کیف یح بیت اللہ و لا یطعمنا نکاؤا
 یحون عاتۃ علی الناس (قرطبی)

اسلام ایسے دستور کا جو جھوٹی اور نمایشی روحانیت پر مبنی تھا،
 اور ایک طرت شخصی غیرت و خود داری کے بھی ستانی تھا اور دوسری
 طرت معاشیات اجتماعی پر ایک خواہ مخواہ کا بار تھا ایسے معطل و سنا
 تھا اور اسے کیونکر جانی رہنے دیتا۔

تزوودا کے معنی اہل حقہا نے نکالا ہے کہ نادر اہل بیت کا
 وجوب آیت سے یہ قاعدہ عبارتۃ النفس ثابت ہے۔

فقہاء نے یہ بھی صاف لکھ دیا ہے کہ آیت ان "وکل یشہ" مونیہ
 کے مذہب کی بھی تردید کر رہی ہے جو کب معاش کو چھوڑے بیٹھے
 ہیں اور اسے کوئی بڑا روحانی کمال سمجھ رہے ہیں۔

ہذا یدل علی بطلان مذہب المصوفۃ الذین یحبون بالموکلۃ فی
 ترکم التزوود و السی فی الماش (ربیع ص) ہم المفسرون عن درجۃ
 التوکل الغافلون عن حقائقہ (ابن العربی)

اپنے مزا سلسلہ نگاروں سے

غضنفر علی صاحب کندل وادی

معنیم جو ابی ستاروں کا تفسیر عالم ہے اور اس وقت
 تک تین کی تعداد میں پہنچ چکے ہیں۔ صدق کے جس غن رکھنا
 بھیج نہیں کہ وہ سلسلہ کی خدمت کے لیے وقت رہیگا۔

چند تاریخی حقائق

دارالعلوم مولانا شاہ حسن صاحب گیلانی مدظلہ

عبدالملک جس قسم کا بادشاہ تھا معلوم ہے۔ دو تین سو

ایک کتاب میں اس واقعہ پر نظر پڑی۔ ابتداً اسلامی دارالفرہان بنیاد کیجئے قائم ہوئی اس قصہ کو بیان کرتے محسوس لکھا ہے، اصل قصہ جو طویل ہے۔ حاصل یہ ہے کہ مصر میں جو کاغذ بناتا تھا اس میں ہی حروف میں کچھ لکھا جاتا تھا۔ عبدالملک نے کسی سے اسکو پڑھوایا تو معلوم ہوا کہ باب بنیاد، روح القدس کا نام روز میں لکھا جاتا ہے۔ یہ معلوم کر کے عبدالملک نے فرزانہ صادر کیا، آئندہ کاغذوں میں سجاوہ اس کے علاوہ توحید و شہادت کو درج کیا جائے۔ اس کی خبر سلطانین قیصر ملک پہونچی۔ آگ بگولا ہو گیا۔ لیکن تو اس نے کچھ خوشامد اور نیک کام کام نکالنا چاہا۔ قیصرین مخفوں کے ساتھ تین دنہ اس نے عبدالملک کو لکھ بھیجا کہ اس فرزانہ کی نسخہ کا اعلان کر دیجیے اور جو کچھ پہلے لکھا جاتا تھا اس کے لکھنے کی اجازت کاغذ بنانے والوں کو دیجیے۔ لیکن عبدالملک نے تمام مخالفت جو لاکھوں روپے کے تھے واپس کر دیے اور اپنی حد پر قائم رہا۔ تب قیصر نے دھمکی کی، اہانتیاری کی اور لکھ بھیجا کہ تمہارے ممالک محروسہ میں درازم و دنا میر (روپے اور اشرفیاں) ہمارے یہاں کی کمسوں سے ڈھل کر جاتے ہیں۔ اگر تم اپنے حکم کو نسخہ نہیں کرو گے تو میں بھی کمسوں میں کشتی جاری کر دیتا ہوں کہ ہر درہم اور دینار پر چھٹا روپہ پیغیر کے نام سب بستم لگائی اور دشنام کے الفاظ طبع کیے جائیں۔ میں بھی بات عرض کرنے کی ہے۔ ابراہیم بھیجے کتابت سیدہ الماسن: انا صدقہ میں نقل کیا ہے اور میں ذکی مبارک و شاکی کتاب علم الدین صلی اللہ علیہ وسلم نے نقل کر رہا ہوں۔ یعنی قیصر کا یہ خط اس وقت

عبدالملک کو ملا تو لکھا ہے

صاحب ملکی عبدالملک و فقط
و منات چالا من

سینے کا قرعہ اس کے بعد کا ہے جو انیس موزنین نے لکھا ہے کہ اسی پرشانی اور بدحواسی کی حالت میں عبدالملک کی زبان پر بار بار یہ فقرہ جاری تھا اسبغی الشام مولود فی الاسلام میں خیال کرتا ہوں کہ اسلام میں کچھ سے الانی بندیت علی رسول اللہ زید و سنخوس اور بدبخت آدمی کوئی پیدا نہیں ہوا، کیونکہ اس کا فری و شام نہ تھا صلی اللہ علیہ وسلم جو مدت دراز تک باقی رہی اس گناہ کی وجہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حق میں بڑی ہو گیا۔ (۵۹)

بعد کو پھر خود اسلامی دارالفرہان کی تجویز حضرت جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مشورے سے طے کی گئی اور اسلامی لکھنے لگے۔

مجھے یہ عرض کرنا ہے کہ ان کے سلاطین بے یار و پاں رہ گئے

لیکن ہے کوئی غیر مسلم بادشاہ یا راجہ جو قیصر کی اس دھمکی کے بعد اپنے آپ کو بنی آدم کا منخوس و بدبخت ترین آدمی قرار دینے پر تیار ہو گیا و مسلمان ہر ماں مسلمان ہی رہتا ہے۔ سلاطین نے اپنے فرائض کے ادا کرنے میں کتنے چست ہیں، اگر اپنی بخشائیش کی اس نگاہ سے ہیں تو آفران بجا دروں کے لیے عذا کی رحمت کیا عذا کی رحمت نہ باقی رہی۔ دوسروں پر تنقید کر کے دھمکے کا ش تغید سے پہلے اپنے اس کا جائزہ لے لیا کریں تو شاید ان کا قلم اتنا بے لگام نہ ہو۔ اور میری سمجھ میں نہیں آتا ہے کہ خلف کاسلف سے مکاتے اور بکھر جانے کا رویہ اس زمانہ میں جو بعض لوگوں نے اختیار کر رکھا ہے، آخر اس کا نفع کیلئے مجھے آنکھیں کھلیں اس قسم کا منظر بھی ہوتا ہے کہ ہمارے سرداران امیر امیر خاویسے لاکھ گڑھے اور سنہ پھیلانے ہوں۔ لیکن آج اگر یہ مشورہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی لکھتے ہیں تشریف لائے ہیں اہ امیر معاویہؓ اور عمر بن عباسؓ کی باتوں کو اپنی آنکھوں کو متک کر کے دیکھو شاہ پرشیہ بھائی اگر سنیوں سے آگے نہیں تو پیچھے بھی ہیں رہیں گے۔

حضرت اعظم دلیلیں گے یہی ہے دیکھنا

سانے محفل کے اُن کو بے نقاب آنے دو

ادھر دو عجیب نئے اکتشافات ایران کے متعلق ہوئے

(۱) یعنی ابن حوقل جو چوتھی صدی کا مصنف و مورخ و سیاح ہے وہ اپنی کتاب "الممالک و الممالک" میں اپنی چشم و شہادت یہ نقل کرتا ہے، بحسب عربی الفاظ اس کے درج کرتا ہوں۔

والمیوت نیرانا فاما لا تملوا لیکن فارس کے آتشکد سے سو اس ملک احیہ وادنیہ بغارس القلیل کا نہ کوئی ایسا علاقہ ہے نہ شہر جو آتشکد سے خالی ہوں الا یہ کچھ قناری آبادی اکثر الممل بجا (مسلط) (یعنی اس آتشکد میں ہیں) اور فارس کی تمام قوموں میں سب سے زیادہ آبادی نجوس (پارسیوں) کی ہے۔

حالانکہ مدت سے میں بھی سنا جا رہا ہے کہ صحابہ نے ایران پر قبضہ کرتے کے ساتھ ہی پارسیوں کو ایران سے نکال باہر کیا۔ مارے بھاگے لوگ کچھ ہندوستان میں پناہ گزین ہوئے یہ تو سنا جا رہا ہے اور دیکھنے والا یہ دیکھ رہا ہے کہ ایران کی تمام قوموں میں سب سے زیادہ آبادی پارسیوں کی ہے۔ اسی وجہ سے مجز چند قبیل کے اسے ہر شہر اور ہر علاقہ میں نجوسیوں کے آتشکد سے جو تھو سیدی ملک نظر آئے۔

(۲) براؤن نے اپنی مشہور تاریخ ادبیات ایران میں ایک صفحہ ملاحظہ سے یہ عبارت نقل کی ہے۔ جبکہ حاصل یہ ہے کہ تبریز میں جب شاہ اسماعیل صفوی (بالی خاندان صفویہ جو سنیہ ہند کے معاصر تھے) یہ حکم جاری کیا کہ خطبوں سے خلفائے کلمہ کا نام نکال دیا جائے۔ تو بادشاہ کے پاس خود علماء و شیعہ کا ایک وفد آیا اور اس عرض کیا قربانت شوم و دلبست سی مد ہزار فلن کہ در تبریز ست آں جہت حق انداز زمان حضرت تا حال اس خطبہ کے

بر لا خواہد، اسی ترمیم کہ مردم گویند بادشاہ شیعہ نہیں خواہم و
نموداشتہ اگر رعیت برگردند چھ تدارک دریں باب تو ان کردہ

برادری نے اس عبارت سے جو نتیجہ نکالا ہے کہ اس سے یہ معلوم ہوا کہ اس وقت
تک پہلی دسویں صدی ہجری تک جو شاہ اسماعیل صفوی کے اقتدار کا زمانہ
ہے، دو ٹوٹ آبادی صورت تیرہ سو تھی۔ براؤن ۵۱۵

بیکہ مطلب یہ ہوا کہ ہزار سال کے قریب قریب تمام ایران میں شیوں
سے زیادہ سنیوں کی آبادی تھی اور موجودہ صورت حال بالکل آفریقہ کی
طرت ہے۔ یعنی صفویوں نے جبر و ظلم سے کام لیا۔ خود براؤن نے بھی
لکھا ہے، اور ایک یورپین سیاح کی چشم دید گواہی نقل کی ہے کہ شاہ
اسماعیل صفوی نے جو مظالم رعایاں میں میں سمجھا، ان کے تہرہ (ظالم دم)
کے وقت سے لیکر اب تک ایسا جلاو بادشاہ نہ پیدا ہوا (۵۱۶)
ہر حال مجھے شاہ اسماعیل صفوی کے مظالم سے بحث نہیں۔ میں
چاہتا ہوں کہ ایران کے متعلق عام طور پر کہنے والے جو یہ کہتے ہیں
کہ نظر آتا ہے اس تہمت کی صداقت میں اور اس کے اسباب پر غور کرتے اور اس کے
واقعات سے یہ بھی کتنی بیدار ہوتے۔

اس سلسلہ میں جناب محقق اعظم جواہر صاحب جنگی ہر بات سنجیدگی
میں سمجھتے ہیں، کی حیثیت ارباب استشرقیت و استغرابیت کے نزدیک ملتی
کیے ہوئے ہیں، واقعات بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اسی سلسلہ میں
ایک مشہور شیعہ عالم قاضی حسین سیبزی کو بھی تو کی دربار کے سفراء کے
سامنے شہید کیا گیا۔ ۵۱۷

اس کے بعد قاضی صاحب کا تدارک کرتے ہوئے داد تحقیق دیتے
ہیں کہ آپ ہی کی کتاب "ہدایہ" درس میں داخل ہے۔ حالانکہ واقعہ
یہ ہے کہ ہدایہ کے مصنف تو علامہ مرتضائی ہیں۔ قاضی حسین سیبزی نے
البتہ ہدایہ اشکات مصنفہ امیرالدین ابھری کی شرح کی ہے "تہذیبی"
اس کے اہم سے دو درس نظامیہ کے فلسفہ کی کتابوں میں شریک ہے۔
بجایا کہ ہدایت اشکات کی شرح اور ہدایہ فقہ کی کتاب میں شہداء
ہو گیا۔ مگر سوال یہ ہے کہ اسی قسم کے غامض روایات پر آج اعتماد کی جو
حالت ہے کیا وہ اس کے مستحق ہیں؟

آئیر شکیب ارسلان نے ابن خلدون کے مقدمہ پر ایک مقدمہ لکھا ہے
در اصل ترکی سلطنت کی تاریخ ہی لکھ ڈالی ہے۔ ایک وقت پر سلطان سلیم
کے تذکرہ میں اسکا ذکر کرتے ہوئے کہ سلیم نے چاہا تھا کہ بیٹے عیسائی
ممالک محروسہ ترکی میں آباد ہیں انکو دواؤں میں سے کسی ایک بات
کے قبول کرنے پر مجبور کیا جائے۔ اسلام قبول کر لیں یا ملک سے باہر
سلطنت استغراب استشرقیت کے مقابلہ میں غلط بنا گیا ہے۔ مزید کے
باشندوں میں مشرقی چیزوں سے دلچسپی لینے والوں کو مستشرق اور اُن کے
طرز عمل کا نام استغراب لکھا گیا ہے، تو مشرق کے باشندوں میں مغربیات
سے دلچسپی رکھنے والوں کو مستغرب اور اُن کے طریقہ کار کا نام استغراب
کیوں نہ رکھا جائے۔ ۱۲۰ سنہ [اس لفظ کے وضع کرنے میں مولانا
کو مدبر قدق سے نوادہ ہوا ہے۔ قدق]

ہو جائیں (معلوم ہوتا ہے کہ ایران کو دیکھ کر سلیم کو سادہ اسکا خیال آیا ہو
ہیں ہو رہا تھا کہ یہ جبر لوگوں کا دین ہے تو ایسا جابر تھا لیکن یہ مطلب
مذہب شیعہ نے اسماعیل صفوی کو دیکھا چاہا اگرچہ مظلوم ہوتا ہے کہ
اسی طرح لکھا ہے کہ سلیم سے اُس زمانہ کے مفتی جلال آفندی نے باکو کا
"نظام تھا شیعہ" لے لیا، اسکا گونا گونا ہوا گا ہم مسلمان صریح اس کے
دو ہی چیزوں کا جزیہ ادا کر سکتے ہیں، حکومت کی اتالیقی ہو سکتے
ننداری نہ کریں) دوسرے (ذہنی خدمت سے مشتے ہونے کی وجہ سے
جزیہ لیں "مفتی صاحب کی بات سلطان نے ان کی اور انچاہانہ
سے باز آگیا"

اس واقعہ کو نقل کرتے ہوئے بعد اُس نے لکھا ہے کہ سلطان سلیم کے
متعلق یہ قصہ کتابوں میں بھی لکھا ہوا ہے اور زبان زد عام بھی ہے پھر
اُنھوں نے موجودہ احوال ترکوں کے اس طرز عمل کی طرف توجہ دلائی
ہوئے کہ عیسائیوں کو یہ جبر ملک سے جو نہ نکالا گیا اسکا الزام دیا
اسلامی پر دھرتے ہوئے کہتے ہیں کہ اسلام ہماری حکومت کا مذہب ہے
نہ ہوتا تو ملک میں عیسائیوں کو اُن وسیع ممالکوں کا وقت نہ لگتا بلکہ
یہ دولت ہم آج اس حال تک پہنچے ہیں۔ آئیر لکھتے ہیں کہ یہ وجہ ہے
کہ ہوسر اقتدار آتے ہی ترکان اور اسے جنگ عظیم کے بعد عام قانون نافذ
کر دیا کہ "ترکی ملائقہ سے سارے نصاریں مل جائیں" اسی کا نتیجہ ہے
کہ فلسطین کے سوا اب ترکی علاقہ میں کہیں عیسائی نہیں باقی رہ گئے
ہیں۔ کیونکہ یوزان کا فرض میں دول یورپ فلسطین کے شہر پر
عیسائیوں کے متعلق رومنی نہیں ہوئی۔ اس کے بدلے میں ترائیہ میں جو
یونانیوں کے قبضہ میں تھا، مسلمانوں کو رہنے کی اجازت دی گئی ہے۔

ایر نے ان چیزوں کو نقل کر دینے کے بعد کتنی اچھی بات لکھی ہے کہ
واقعات بتا رہے ہیں اس سلطنت عثمانیہ کے زمانہ میں مذہب اسلام
اس نے عیسائیوں کو اس وقت بچا لیا اور اُن کی حفاظت کی جب سلیم
کے زمانہ میں ان کے ساتھ جپ کچھ کیا جاسکتا تھا، لیکن اُدو واسطے
یورپ والے اسلام کے آراء حق اور دنیا سے اس کے ملنے کی فکر میں
رہتے ہیں حالانکہ اسی اسلام نے مالک اسلام میں ان عیسائیوں
کی تعداد دس لکھ کے قریب قریب تھی اختتام امتیاز حقوق سے استفادہ
کرتے ہوئے، عیسائی خوشی و غمی کی زندگی اسلام کے زیر پاہ گوارہ ہے
تھے۔ مگر پھر بھی یورپ والے ترکان احوال کی مذہب حکومت پرانے میں
حالانکہ ان ہی لوگوں نے عیسائیوں کو ان کے وطن سے جلا وطن ہونے پر مجبور
کیا وہ کہتے ہیں اور سچ کہتے ہیں کہ مذہب اسلام سے یورپ کے مذہب
کی یہ انتہا ہے وہ اسلام کو شاد بنا چاہتے ہیں خواہ اسلام اکی حفاظت
اسی کیوں نہ کرے اور زوال اسلام پر راضی ہیں خواہ انکا زوال ہی اسلام
کے زوال سے کیوں نہ ہو۔ یا عجیب!

(۵۱۸) تعلقات برابن خلدون

ایک پر مغز خطبہ صدارت

راؤ مولانا عبد الرزاق ڈانا پوری مدظلہ ہندو جمعیۃ علماء (سلام) کلکتہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم

الابد - حضرات علماء کرام و حاضرین - آج میں مقصد کے لیے ہم سب جمع ہوئے ہیں یہ بہت اہم ہے اور بعض منہات سے یہ اپنی نوعیت کا نیا مقصد ہے۔

اس اجتماع کی غرض یہ ہے کہ علماء ہند کی ایک جدید آل انڈیا جمعیۃ قائم کی جائے۔ حالانکہ علماء کی ایک آل انڈیا جمعیۃ پہلے سے موجود ہے اور اس میں جناب مولانا سید حسین احمد مدنی اور جناب مولانا مفتی کفایت اللہ صاحب جیسے بلند پایہ علماء و شریک ہیں۔ یہ حضرات مسلم لیگ کے نزدیک بھی دنیا کے سب سے بلند پایہ علماء ہیں اور اسی لیے مسلم لیگ نے اس جمعیۃ کی دعوت کی تھی کہ ایک تحریک کے ذریعہ تسلیم کر لیا تھا لیکن باوجود اسکے ایک اہم اجتہادی اور سیاسی مسئلہ میں جدت نہ کرنے پر ویش اختیار کر کے وہ مسلم لیگ کے اراکین و علماء کے نزدیک غلط اور مسلمانوں کے حقوق و مفاد کے لیے بہت نقصان دہ۔ اس روش کی وجہ سے اس جمعیۃ کی حیرت سے مسلمانوں میں برابر بے وفائی بڑھتی جا رہی ہے اور اب بہت سخت ناگوار صورت اختیار کر چکی ہے۔ حضرات علماء! بڑی ضرورت ہے کہ اس سیاسی اختلاف کی نوعیت کو آپ اچھی طرح ذہن نشین کر لیں۔ اسکے بعد آپ ملے قائم کر سکیں گے کہ آیا محض اس سیاسی اختلاف کی بنا پر علماء کی دوسری جمعیۃ قائم کرنا مناسب ہے یا نہیں۔

میں نہ عرض کیا کہ یہ اپنی نوعیت کا نیا مقصد ہے علماء کا مذہبی نئی چیز نہیں ہے نہ مذہبی اختلاف کی وجہ سے علماء کا فرق اور جماعتوں میں بٹ جانا نئی چیز ہے۔ مگر سیاسی خیال کی بنا پر علماء کا فرق اور جماعتوں میں بٹ جانا یا صرف سیاسی اغراض کے لیے دو جمعیۃیں بنانا بلاشبہ نئی چیز ہوگی۔

آپ حضرات واقف ہیں کہ ہندوستان کے باشندے اس وقت ایک بڑی کشمکش میں مبتلا ہیں۔ خلافت تحریک کا زمانہ آپ نے خود اپنی نظروں سے دیکھا ہے۔ ہندو مسلمان اور ہندوستان کی ساری قومیں ایک پلیٹ فارم پر جمع ہو گئی تھیں اور ہندوستان کی آزادی کے لیے متفقہ طور پر ہر طرح کی قربانی کے لیے تیار تھیں۔ مسلمانوں نے اپنی تلمت قہر اور قومی افلاس کے باوجود اس وقت اتنا قربانی کا وہ نونہ پیش کیا جو اپنی نظر آپ تھا۔ اگر ارباب سیاست فراتے ہیں کہ خلافت تحریک کے پہلے کانگریس پکاس کی ایک بے جان جماعت تھی مسلمانوں کے جوش و خروش اور ایثار قربانی کا یہ اثر تھا کہ وہ ملک کی بے انتہا طاقتور سیاسی جماعت بن گئی اور اسکے ساتھ مسلمان رہنماؤں کی بے لوث

خدمت کا یہ لازمی نتیجہ تھا کہ مسلم رہنماؤں کو ملک میں بڑی مقبولیت حاصل ہوئی اور مسلم رہنماؤں کا علیٰ نفوذ ہندوستان میں بڑھ کر سکے۔ غیر ملکی حکومت سے آزادی حاصل کرنے کے بجائے وہ پہلے مسلمانوں کو کردہ کرنے کی ترکیبیں بن گئیں۔ بڑے بڑے کانگریسی لیڈروں نے ہر اسے نام علیحدہ پلیٹ فارم بنا کر شد میں اور شعلوں کی تحریکیں شروع کر دیں اور سارے ملک میں بے علم اور بے ہوش مسلمانوں کو مرکز کرنے کا کام جاری کر دیا گیا۔ ہندو راجہ اور اشراف نے اسکے لیے اپنے خزانہ کا منہ کھول دیا اور سب سے سب وراثت کی جانتی۔ مسلم ہونا تھا کہ ہندوئی سے ہندو کر لیا جیسے کہ ہندوستان کی سرزمین کو فرائز و فرائض تو حید سے علی کر لیا جیسے۔ سارے ملک میں طوفان بے تیزی برپا ہو گیا۔ لاکھ لاکھ مسلمانوں کو دشمن کے دھوکے میں اسکی کسی طرح علی مخالفت تھی۔ بلکہ حقیقت کانگریس ہی کے تجربہ کار رہنما دوسرے کام اور دوسرے پلیٹ فارم سے بے سبب کچھ کر رہے تھے۔

اسکے علاوہ انہیں ایام میں کانگریس کے جلسے برے لیدر نے ترک موالات کے خلاف کانگریس کے اندر سورا جیہ پارٹی بنائی۔ اور کونسل میں جانے کے لیے انتخاب میں کھڑے ہوئے۔ اور یہ دیکھ کر مسلمانوں کی حیرت کی انتہا نہ رہی کہ انکی طرف سے بڑے بڑے پوسٹر شائع ہوئے جن میں ملک کی تصویر تھی اور اسکے نیچے لکھا تھا کہ اگر لگو آتا کہ بچا نا چاہتے ہو آؤ ہاں صاحب کو دوش دو۔ یہ نظریہ صاحب برطانیہ کے کانگریس اور نیشنلسٹ تھے۔ (باقی آئندہ)

(بقیہ صفحہ ۲)

شائع کرتے رہنا ہی مناسب ہے۔ مانا کہ آپ خود یہی فرماتے جاتے ہیں، پھر بھی گمراہ کن خیالات کی اشاعت قومی نفسہ صفر ہے۔ خصوصاً کار ان ذہنوں کے لیے جنہوں نے خود کو قوم پرست طبقہ کے نام سے مشہور کر رکھا ہے

کتوب میں اور بہت کچھ بھی اسی سلسلہ میں تھا۔ صرف ایک صفحہ اوپر درج ہوا۔ اور یہی ایک مراسلہ عین اسی قسم کی حماست مختلف اور حلقوں کی طرف سے بھی تحریری اور زبانی سرعہ ہو چکے ہیں۔ معنوں کی انتہائی گزربھی کا ذکر آغا ز معنوں ہی میں کر دیا گیا تھا معنوں کی اشاعت پانچا نے سے یہ ہمیشہ لازم نہیں آتا کہ معنوں میر کی نظریں کافی قوت میں رکھتا ہے۔ کبھی کبھی دوسری مصلحتوں پر بھی نظر رکھنی ہوتی ہے۔ پھر یہ کام درست نہیں کہ ایسے معنوں صفر بھی معروض ہوتے ہیں۔ جواب میں جتنی سفید چیزیں اشاعت پر نہ ہو گئیں، ان خود غالباً نہ ہوں گیں۔

بریںج شوکت حسن نے پڑھنا پس گھنوں میں طبع کر کے دفتر صحت کو دینے کھڑے ہوئے

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ

راہ جو سچی بات لیکر آیا اور میں نے اس کو سچ کہا وہی پروردگار میں

ایڈیٹر: عبدالحمید

1945

چندہ اور خطاطی امور

کے تعلق اس پتہ پر مراسلت کیجئے

محمد عبدالرزاق عباسی مہتمم صدق
رشتہ آمار پلیس - گولہ کنگ - لکھنؤ

چندہ سالانہ آمدنی
نشانہ

برون سندھ - سندھ

نہایت پر ہر

ٹیلیفون نمبر (۲۹۱)

صدق

پتہ: - دریا پور ضلع بارہ بنکی

نائب: - محمد عبدالغفور علی

مستاین کے لئے حکومت ایڈریس کی جائے

نمبر ۵۶ | یوم چہار شنبہ - ۲۹ - ذی الحجہ ۱۳۶۲ھ مطابق ۵ - دسمبر ۱۹۴۵ء | جلد ۱۱

سچی باتیں

عربی کے مصنفین کی تصنیف و اصلاح تو عالموں کا صندوق ہے۔ مگر جوڑیے، لیکن عربی کے علاوہ فارسی میں تو اب تک ہمارے بچے کچھ کتوں، مدرسوں میں جاری ہے۔ اور کتبوں، مدرسوں کے سوا۔ البتہ اسے اور بنی لے، اور ایم لے کے اور نشی اور نشی فاضل اور مولوی اور عالم اور دہراد اور دیر کامل وغیرہ کے بہت سے سرکاری اور غیر سرکاری کورسوں میں بھی قوشاں ہے۔ لیکن ان نصابوں میں کون کون سی کتابیں شامل ہیں؟ وہی قصہ بد، بچاچ، قصائد قافی، قصائد عربی، وہی بوسفت زلیخا، وہی بہاوتخان، غیرہ جو آج سے صدیوں پہلے لکھ کر مختلف احوال میں، بالکل مختلف مندرتوں اور مقصدوں کے لیے تیار ہوئی تھیں۔ آج وہ شاہ پرستی کی قصا کہاں باقی ہے؟ آج امراء کے درباروں میں ان قصیدوں کے واسطے سے رسائی پیدا کرنے کی ضرورت کسے ہے؟ ہجے کے اس مذاق لطیف، اس معیار اخلاقی کے برقرار رکھنے پر آخر آج کبوں امراء کیا جائے؟ اس کئی سو سال کی مدت میں گویا دو چار بھی نہ اچھے شاعر پیدا ہوئے نہ اچھے ادیب! اس سارے عرصہ میں نہ کوئی شخص غالب نامے گزرا ہے نہ کوئی اقبال! کیا یہ بھی کوئی دینی خدمت ہے، کہ ہر قدیم چیزوں کی فوں قائم رہنے دی جانے؟ کیا دین خدا خواستہ قدانت پرستی اور مجود کے مترادف ہے؟

کو مجھڑیے کہ وہ بشتاب ہر رنگ اور ہر زمانہ کے لیے ہیں۔ باقی اور اس صدیوں قدیم کتبیں ادبیات میں آخر کیا رکھا ہے، کہ نہ یہی نوشتوں کی طرح ہم نے عمل اس کی بوجا اختیار کر رکھی ہے؟ ہمیں مبالغہ کی کوئی مدد ہے؟ دیکھو جہاں سربراہی ہے وہاں اور خزانے کے ان میں بھروسے پڑے ہیں، کوئی حق انہیں آئندہ زندہ رہنے کا ہے؟ یہ صرف زینت جیسی چیزیں اور ایک پیمبر حق کی شان میں گستاخانہ کتاب، اگر آنا شریعت کی شکست ہوتی، تو نذر آتش ہونے سے بچ سکتی تھی؟ غلامی کے نام کے تقدس کا سہارا خدا و رسول کی عدالت میں کیا کام دیتا ہے؟ پیام مشرق، نور مجسم، جاوید نامہ، بال جبریل، ارمان حجاز، منرب کلیم وغیرہ میں کیا کوئی اس قابل نہیں، کہ ہمارے نصاب سازوں کی توجہ اپنی طرف مائل کر سکے؟ تو میں زندہ وہی رہتی ہیں، جتنے لڑکے اور جوان کتابیں بھی زندگی بخش و حیات پرور پڑھتے رہتے ہیں۔

غالیوں میں اتحاد کسی شیعہ کو دھڑ بھڑ زندہ، اور چونکہ مسلم ایک اس اصول کی قائل نہیں، اس لیے اسکے شیعہ دوستی پر ہندو کی مخالفت کرو شیعہ ایدوار کی تو اس لیے کہ وہ شیعہ ہے، اور اسی امیدوار کی اس لیے کہ وہ انٹی شیعہ نہیں۔ لکھنؤ کے سنی الکلیں بوڑھے کہا: کسی لیگی کا دھڑ ہرگز نہ دو، اس لیے کہ وہ انٹی سنی نہیں۔ یہ شیعہ پولیکل کا غرض کے صدر نے کہا: مبارک ہو ایک کو کہ اسکی مندی میں غالی شیعہ اور غالی سنی مسجد ہو گئے۔ یورپی تاریخ میں ایک اتحاد HOLY ALLIANCE (قدس) پاک اتحاد کی آئی ہے کا شمس اسکے مقابل میں کوئی اصلاح (HOLY ALLIANCE) "غیر مقدس" یا "پاک" اتحاد کی بھی ہوئی

مجموعی مولانا سے وہ پاکستان صدی وغیرہ درچاران لکھی کتابوں

”صاحب“ کی چھوٹ چھات

”دلا تھی، انبارات جو مال
میں تو مولیٰ ہوئے، ان سے معلوم ہوا کہ برطانیہ کے اخراجات لگ بھگ
ایک کروڑ پندرہ لاکھ مل رہے تھے۔ ہوائی کشتیوں کا جو ”ڈسٹر بولے
ہیں“ اور ہوائی کشتیوں کے ”جہاز“ (جولڈا) ہو رہے ہیں۔
ایک قاعدہ یہ ہے کہ دونوں ایک جگہ کھانے پینے میں ہو سکتے۔
بارہینٹ میں اس سے اس ہوائی کشتیوں کے ہوائی کشتیوں پر
سفر کرتے ہیں۔ دونوں موت کے منہ میں یکساں جاتے ہیں۔ اور وہاں
دوسری مشینیں کا سوال نہیں پیدا ہوتا۔ تو ان کے لیے سبزی پرکھوڑا ہوا
جو اب مل کر کہ اس پر اعلیٰ معیار کے غذا ہے۔“ لکھنؤ
یعنی لکھنؤ، قوم ایک، زبان ایک، رنگ ایک، شعبہ زندگی
ایک، لیکن عہدہ میں چھوٹے بڑے ہوتے ہیں۔ انسانی اتھنی کا فرق
ان ساری عہدوں پر غالب اور چھوٹے عہدہ دار کی ہوا میں نہ
ہو۔ یہ وہی ہے کہ ساتھ گدا کے لیے ایک سبز پرکھوڑے کے
ہے اس میں ساری ساری کے بساط۔ ”ساختہ“ کی مساوات، انسانی
چھوٹ چھات، قابل مساوات و برابری چھات اس سے
لکھ بڑا کر ہے؟

سر سید کا حسن خاتمہ

نمبر ۵۲ میں جو سچی باتیں درج ہوئی
تھیں، ان کے ذریعے شیخ ظفر احمد صاحب مدنی ایم اے پرنسپل
اسلامیہ کالج اٹک، غریب قرار تھے۔
آپ نے مولانا ثناء الدین کے حوالہ جو کچھ تحریر فرمایا ہے میں نے اسکا
ذکر اپنے دیرینہ سال نیچر صاحب (مولوی بشیر الدین صاحب) سے کیا۔
انہوں نے بھی اسکی تائید فرمائی اور فرمایا کہ یہ سلسلہ و استقلال کے
کئی روز قبل سے جاری تھا۔ ”سر سید“ کو جب ذرا ہوش آتا تو
قرآن کریم کی آیات اور قرآنی دعائیں ہی زبان پر ہوتی تھیں۔
ایک دوسری روایت انہوں نے: ”میں بیان فرمائی اور میں یہ کارڈ
اسی غرض سے لکھ رہا ہوں کہ یہ کہ مشورہ: معرفت بزرگ مولانا ثناء الدین
”سر دآباد“ کے صاحبزادے احمد بیاب صاحب نے ان سے بیان کیا
کہ کسی نے ان سے بیان کیا کہ کسی نے مولانا سے مرزا غلام احمد قادیانی
اور سر سید دونوں کی بارہ دریافت کیا، تو حضرت نے قادیانی کے متعلق
تو بہت بڑی رائے ظاہر کی تھی (العقائد منجرب) صاحب کو یاد نہیں ہے،
لیکن سر سید کے متعلق فرمایا کہ کوہن کے غلطیاں بہت سی ہوئیں، لیکن
انکی نیت بخیر تھی، خاتمہ انکا بہت چہا ہوا۔“

سر سید کے سن خاتمہ کی شہادت یعنی مرض الموت میں برابر آیات
قرآنی پڑھتے رہنے کی روایت و عالمی کی حیات باوید میں بھی درج ہے
مدلل دعوے
”شیعوں کا یہ طرز عمل“ ”یہ“ کا اشارہ غریب
ایک شیعہ کا انفرنس سے بار بار طرز عمل کی مبالغہ ہے (شیعوں کی روایت)

اور انکی ائمہ کی سیرت کے اطلاق ہے۔

یہ لکھنؤ کے ایک ممتاز شیعہ ائمہ کیٹ سید کلب مصطفیٰ سے
نے لکھا۔ اور سنا دوسری سطح پر ہے اس دوسرے پر وہاں بھی قائم ہوا
”حضرت علیؑ کا ہر روز غسل نہایت ثلاثہ کے ساتھ استاد بن اسلمہ
کی خاطر نہیں تو اگر کس لیے تھا؟ سادہ کے غلات حضرت کے اقدام کا
مقصود افراق بین اسلمین کی سرکوبی نہیں تو اور کیا تھا؟ کیا حضرت سید
کاشم اور کوڑ کی اسیری میں تمام زمیں کے بواشت کر لے کے باہر
اور ہر رات کی امانت کے بارہ صحت سرمد پر لٹنے والے مسلمانوں کے لیے
کرنا شیعوں کے سے اسوہ حسنہ کا مروجہ شیعہ لکھنؤ اور کیا ہو جو دوست
ہیں یہ ہر حرکت سے معلوم کی امانت کی کوشش کی جا رہی ہو۔ شیعوں
کا یہ نہیں نہیں ہے کہ وہ سواد اعظم کا راقم ہیں ”رہبر سواد از سید
کلب مصطفیٰ۔ ایڈیٹ، لکھنؤ، ۱۳۱۱
ہے مصنفہ کی کے مطابق ہے۔“

”ان کی ترویج کرنا چاہیے کہ ساری قرآنی احادیثی تعلیمیں
اخلاقی اور اقتصاد کی نقطہ نظر سے شیعہ رہا حال شیعوں ہی کا ہے۔
اور ان کے لیے بڑی ضرورت ہے۔ ساری ساری سنیوں کے لیے خاتمہ
! نقصان رسد ہوگی شیعوں پر یہی اسی طرح اثر انداز ہوگی جسے سنیوں پر
بلکہ غیر مسلم کے ہاتھ کی تہیز اور اس کے دھوکے ہو۔ ہندوؤں کی سبابت
کا خیال شیعوں کو غلام مسلمانوں سے الگ نہیں کر سکتا۔“ (شیعہ)
جسٹم بصیرت کا صحیح رہنا اور کئی نظریے کے محفوظ رہنا خواہ
وہ ماضی کے متعلق ہو خواہ حال ہی اللہ کی ایک بڑی نعمت ہے۔

ایک تہنیت نامہ

بہ بزرگ و محامس شریز کا علامہ، ان کے
ہاتھ سے نکلے ہوئے سالنامہ ”الکلمۃ“ انہیں درپس ملا ہے۔ خبر
سن کر ذیل کا کتبہ الٹی عزت میں درج کیا گیا:۔
”دلی سرسید اس خبر سے ہوا کہ کئی سوئی دولت پھر واپس آگئی
— زیادہ مسرت اسوقت ہوئی جب اس دولت کا استقبال بھی
ہوئے ”سرخ“ اور عقلی محرم پر دلکا“ ان شادانہ
دولت دنیوی بھی زندگی اور نعمت ہی کی طرح اللہ کی برسی
نعمت ہے، اور ساتھ ہی اللہ کی دولت بھی۔ اللہ کے دین اور سوقت اللہ
بزرگواروں کی خیر ضرورت ہے۔ کسی ایک بنی قریب نہیں، ہندوؤں
غریبوں سب ہی طبقوں سے۔ اور یہ ضرورت آج کلامی ہونے
ہی رہی ہے۔ شروع ہی بنی اگر ایک طرٹ، بوز، بوز، بوز، بوز
تہدیت و تادار سے تو دوسری طرٹ عثمانی اور عربی عرب بن ہوت
جیسے امیر کبیر۔“

بندہ کسی حال میں رہے اور کھا بندے، یہ فیصلہ ہر کے بس کا نہیں
لکے ایک کے اہل نہیں ہے، کہ وہ فقر غنا ہر حال میں اپنی حالت کا
حق کس طرح اور کس حد تک ادا کر رہا ہے۔ ساری بزرگی اور
دریشی کا لب لباب بھی صحیح ادا سے حقوق ہے۔ (بقیہ برصغیر)

کہ اپنے اور غیر کے سامنے محتاج و ذلیل نہ کر، ہمیشہ بقدر ضرورت
رزق عطا فرما۔

ج۔ اصل سوال اسی ہے: قدر ضرورت پر راضی و قانع ہونے
کا ہے۔ ہر شخص نے (الہاماً، اللہ) اپنی ضرورتیں بقدر بڑھائی
ہیں کہ نمایاں و بین "اسراف کو بھی" ضرورت ہی میں داخل کرنے
لگا ہے۔ ممکن ضرورت پر اگر نفاقت ہو جائے تو آج دنیا کی آدمی
سینیں ختم ہو جائیں اور مرد و جماعت دونوں ایک بڑے عذاب
سے نجات پائیں۔

س۔ کچھ کچھ بہت سادہ، یا شاید حضرت والا کو تکلیف
کا باعث ہو۔ حالت فراموشی یا ذلیلی ثابت تھے جو آپ کے
سلسلے پیش کر دیے تاکہ کوئی سبیل کام کی تکلیف آئے، خادم مل کر
کے قابل ہو جائے۔

ج۔ سبب جو اہانت اور پر آپ کے ہیں۔ مغربی حد تک فائدہ
نوب۔ شدت تو لازمہ زندگی ہیں، ان سے سفر کسی مالی میں اس عالم
آب و گل میں نہیں، لیکن ان میں غلو کرنا، جس بھی زیادتی ہے۔
س۔ حضرت والا گذشتہ خط میں خواب کی تعبیر کے ماتحت
تحریر فرمائے تھے کہ خواب یہ کہنے والا بہ عتوں میں بننا ہے، اگر اہل حق
سے تعلق محفوظ ہونے کی بنا پر مشغول بننا ہو، پاسکیگا۔ پیشانی ہوں
کہ بہ عتوں سے یکے چھٹکارا حاصل کروں۔

ج۔ چھٹکارا حاصل کرنے کی راہ تو وہی ہے اچھی صحبت،
اجتماع مطالعہ۔ اس سے بصیرت بھی اپنے احوال سے تعلق پیدا ہوتی
ہے۔ مشغول و مشغول سے دعائیں بھی بہت سین ہو جاتی ہیں۔ لیکن
خود خواب کی تعبیر کو بھی یقینی سمجھ لینا صحیح نہیں۔ محسن ایک ظنی و
تخمینی چیز ہے۔

س۔ کونسی باتیں خادم کے اندر ہیں

ج۔ تفصیل کا علم یا خود اپنے کو، نہ سکتا ہے باہر ہر وقت
کے ساتھ دینے والے بے طاقت ہشتیں کو۔

س۔ اگر رمضان کے آخری دن غروب آفتاب سے پہلے
جامد نظر آجائے، تو کیا اسی وقت روزہ افطار کر لینا جائز ہے؟

ج۔ روزہ کا افطار رات کے شروع ہونے سے قبل جائز نہیں،
اتوا الصیام الی الی۔ اور ظاہر ہے کہ شب کا آغاز غروب آفتاب کے
بعد ہی ہے، لہذا نہ کہ اُس کے قبل سے۔ (اس بے دن چھپنے سے قبل، ۳۰
رمضان کو فرض جائز دیکھ کر افطار کر لینا جائز نہیں۔

(بقیہ صفحہ ۲)

آپ کے دو استخوان (زر داری اور ناداری) کے پہلے پوچھے تیسرے
استخوان کا دراب شروع ہو رہا ہے۔ پیمبر برحق (آب) پر بھی یہ وقت پڑ چکا
سب کچھ چین گیا تھا۔ مدتوں چھٹا رہا۔ پھر سب کچھ واپس بھی مل گیا۔ مرتبہ

نوبت میں فرق نہ زرداری نے پیدا کیا، نہ ناداری نے

... سلیمان کا سرت نامہ ہو چکا تھا۔ اس دعا نامہ کو وہ بھی
پڑھ لیں اور ... سلسلہ بھی، اور انکی والدہ ماجدہ بھی سن لیں
ہر حال اللہ سب کو مبارک کرے۔

یہ سچے دو سطروں کا تمنیت نامہ دو صفحوں کا دعا نامہ بن چلا۔
جس نے مانا، اور آپ لوگوں کے اعلان اور شفقتوں کی بنا پر جی نہ مانا
میرا سبوں کی طرح خالی خالی مبارکباد کی صدا لگا کر بات ختم کر دی جائے۔

مذہب اور حفظانِ صحت

حال میں انگلستان کی ایک تعلیمی رپورٹ کو دیکھنے کا موقع ملا۔
اس میں ایک موقع پر ان امور کی تفصیل بیان کی ہے مثلاً پابندی کے
تنبیر کسی بچہ کو پرانے اسکولوں میں داخلہ کی اجازت نہیں، یہ سیکولر
پابندیوں کے رپورٹ میں ایک خاص پابندی کے تعلق لکھا ہے۔

پیش پرانے اسکولوں میں بچوں کے ساتھ کے یہ نہ وہی
تربہ دیا گیا ہے اور اہانت ہو رہی ہو، کیونکہ تجربہ سے یہ ثابت ہوا ہے کہ
بچوں کو ابتدائی میں معصوم، اس سے انہیں بچنے کا طریقہ فائدہ
ہو رہا ہو، نہیں ہو سکتا۔ جن اسکولوں میں داخلہ کی یہ شرط نہیں ہے
وہاں حفظانِ صحت کے بعض اہم اصولوں کی رعایت کر کے کے باوجود
کا مانی نہیں ہوتی اور بچے ان امور میں کا شکار ہو رہے بغیر رہے، فتنہ
نہ کرانے کا لازمی نتیجہ ہیں۔

انہی میں صرف مسلمان اور یہودی ہی وہ قومیں جن میں فتنہ
کرانے کا رواج ہے اور اسے سنت ابراہیمی کہا جاتا ہے۔ آج
سائنس و حکمت کی جدید تحقیقات سے فتنہ کی افادیت ظاہر ہوئی
اور ان معتقدین کی صداقت بھی ثابت ہو گئی جنہوں نے میں اصولوں
کے بغیر محض باطنی اور الہامی تحریک سے اسکی تعلیم دی یا اسکی تعلیم
برائیتوں میں بذیل فتنہ لکھا ہے۔

تسلیم کرنا پڑتا ہے کہ کسی بڑے عقلمند اور دور اندیش قانون ساز
نے فتنہ کا مفید علم دیا ہے جسکا جاری کرنا بہت سے فوائد کا حامل ہے۔
فتنہ کی اصولی رسم پر اسلام کے اہم قوانین کی افادیت کا اندازہ
لگا یا جاسکتا ہے۔ اور ایک جو یا سے صداقت پر بصیرت کی بہت
سی راہیں کھل گئی ہیں۔ (اندازہ حرم)

لاہور میں نیا کعبہ

... غضب یہ ہے کہ جو جزیں اسلام میں شائر اللہ کے حکم میں
داخل ہیں وہ بھی ہماری دست درازیوں سے محفوظ نہیں ہیں۔ اسلام
کا حکم تھا کہ ذی استطاعت مسلمان عمر میں ایک بار حرم مقدس میں
ضرور حاضر ہوں، اور وہاں جا کر اسلام کے مرکز سے اپنی ذمہ داری
کا اظہار کریں۔ مگر مسلمان کو اس پر صبر اور تمناعت کھانا، جب

سرا سہلہ بہادر خاں و قرآنی دنیا

ایک خدا کے مقابلہ میں ہر دلی اور فقیہ کو مذاہبنا سکتا ہے داس سے
بہتر ہے کہ اس چند داستان میں دوسرا بیت اللہ دوسرا کعبہ اور دوسرا
حرم قائم کرے چنانچہ سندھ میں لواری کا حج مشہور ہوا اور
باد جو سندھ گورنٹ کی فراغت کے دہاں اب تک مصنوعی حرم
نہایت اور شاہیں رکھا طور و کرایے میں منقول !

جب ہم نے سنا تو ماتم کو لیا کہ شہر لاہور میں تفریق ملی جو برقی
کے مزار کی بہت محرم اور مبالغہ عداوت میں بڑے اطمینان سے تبدیل
کر لیا گیا ہے اور وہاں مسلمان زمین "حج" کرنے کے لیے جاتی ہیں اور
حج کا تصور اس قدر غالب ہے کہ کئی مسلمان موت پر نہیں کھتی کردہ
دار پر حاضر ہیں دینے لگی تھی بلکہ کسی کو کہ حج کرنے لگی اور حج
کرنے کے واسطے آئی یہ فتنہ تو دلوں میں بہت کہ لاہور کے مسلمان
قرآنی کی بھڑک رہا ہے اسلام کی کھیلے شہر سنی جو برقی کی مذہب
میں سے جاتے ہیں مگر یہاں وہاں حجاب کرام اسلام بھی لگے لگے ہیں
مسلمان مزار پرستی، تعزیر پرستی اور غیر اللہ کی تعزیر میں پہلے ہی
ہو گیا۔ اس لیے کہ یہ بیت اللہ محرم بھی ٹھہرتے ہیں اور تہذیب
کردہ ہیں اور کچھ بھی نام کے نہیں بلکہ ان میں حج کرنے مانا گیا جاتا
ہے کہ وہ حقیقتی کچھ ہیں۔ آج کچھ گڑھے جا رہے ہیں، کل، الٹراہ
گزر رہا ہے اسلام میں شرک مسلمانوں کا یہ وہ فتنہ ہے جس کا شمار
ڈیڑھ ہزار سال کا کوئی فتنہ نہیں کر سکتا۔ سوال یہ ہے کہ لاہور کے علماء
کرام جنہیں اس شرارت کا علم ہے اس سلسلہ میں کیا کر رہے ہیں؟ جہاں
تک ہماری معلومات کا تعلق ہے یہ دین فروش علماء و جہلاء کے در پر
بھیاب انگنے والے خطیب اور عالم نما جاہل و اعلا اس فتنہ کے
غلات ایک حث منہ سے نہیں نکلتے۔ کبیر بن رہا ہے حج کا
سلسلہ جاری ہے، مگر دین فروش کی سنت نے علماء و علماء کے
لبوں پر ٹھہر لگا رکھی ہے، آمین البھارہ و رفیعین پر ہر طوفان اٹھنے
کے لیے تیار رہے لیکن حرم مقدس کی حرمت کے لیے کبھی غیرت کی آگ
نہیں بھڑکتی اور مصدق کبوں اور جہلی مجوں کے لمون فتنہ کے غلات
کسی کی زبان ماتم سرائی کے لیے وقف نہیں ہوتی!

یہ فتنہ جو اسلام کی مرکزیت کے لیے ڈانٹا بیٹ کا ملکہ رکھتا ہے۔
اس طرح آسانی سے برداشت کیا جا رہا ہے کہ گویا یہ بھی کوئی اسلامی
مسئلہ ہے جسے اجیت نہ دینی چاہیے! انہوں نے ان کے مساجد و عظیمین
اور خطباء نے دین فروش کی دکان سجا رکھی ہے اور شرکین خاموشی سے
نہت خلیل اور میدان عرفات کو لاری اور لاہور میں نصب فرما رہے ہیں
ہم لے اپنا فرعن ادا کر دیا ہے، اب دیکھیں گے کہ علماء کرام اس فتنہ پر
کب بیدار ہوتے ہیں! (تقریر)

بہتر ہو کہ جو جیسے کسی نہ پہلے ناگ نے روح کے نازک حصہ میں اپنے ذات گوشت
دیے ہو۔ والسلام
دیو بسف! فی ادرہ تفسیر القرآن۔ ناظرین۔ دکن

اگر آج عقل کی بجائے آدابوں سے نکلے خاطر دنیا کے سلسلے
قرآنی حقائق پیش کیے جا میں تسلیم حضرت انسان بکار نہیں گئے کہ
نی اوانح۔ دینی سرسید روح کی قدرتی بکار کا صحیح جواب اور اس کے
اپنے ذہن کی۔ جہاں دینی گریجواری سے کو آگاہ ہے۔
میں سے قرآن کریم نے خود کو "ذکر" یہ یاد دلاتا ہے کہ ہم سب
دوسرے ہیں۔ ہر ماہر وقت ہر ماہر سب سے پہلے خود سے سنبھل

درست اور حیات سے پہلے ہی پورے۔ نہایت ہم پر ہوتا ہے۔ ہر اس میں
ہو گیا۔ فتنہ کے دنوں میں آج کے دین کی وایت راہری میں ایک
ہو گیا۔ اس لیے کہ ہم اقوام، مگر کی پہلے اور درست کی خدمت انجام
دیتے رہے۔ میں کہن کی سرزمین کو ان صلوں میں خوش نصیب سمجھتا ہوں
کہ اس کی آغوش میں "بہادر خاں" نامی صاحب اشعار، محرم زاد اور سید اول
والا پیدا ہوا۔ جس کا غیر محبت دین کی دلوں انگیزوں اور عشق قرآن کی جنون
خواروں سے تیار ہوا تھا، جس کی پراثر صداؤں اور آتشیں فداؤں نے
ایک آن میں سب کی کاپی لپٹ دی۔ اس کے قرآنی فنوں سے دشت
بہل گونج اٹھے اور مسلمانان دکن اس سرچشمہ حیات سے اپنا رشتہ
استوار کر سنے لگے حکو علما اور علما لیاقت لیاں کا کھدستہ بنا کر فرزندانِ حق
نے اپنی سلوت کو دہی۔ اس قلب آشنا جہاں گیتی اور جہاں راہِ ہر
کی صحت نے عجیب کیمیائی اثر پیدا کیا، دلوں کی دنیا بال دی اور محبت سے
ایسی ررجوں کی جو خدا کا نام لیتے ہوئے شرمندہ ہوتی تھیں تسکین کا ذریعہ
"ملاوت قرآنی" بن کر رہ گیا۔ جو رجا (فلسفہ اشیاں) کی سیاسی سرگرمیوں اور
اصلاحی کارناموں کی وسیع دائرہ چند دکن کے آئین انقلابات کے تحریک
کا قلم ہی دے سکیگا۔ مگر قرآنی تعلیمات کی نشر و اشاعت کی جو ناقابل
فراوش خدمت انجام دی ہے اس کی عظمت و ایاذ و دلوں میں صدائے
فریاد بنا رہی ہے۔ ترقی و ترقی۔ مجدد تعلیم یافتہ طبقہ کی بڑی اکثریت آج
حقائق قرآنی سے بہرہ اندوز اسی سیمائیت کی حیات آفریں آواز کی
رہبری میں ہو رہی ہے۔ اگرچہ اس میں کلام نہیں کہ پہلے ہی اس
طبقہ میں بعض تشنات ایسی تھیں جن کی قرآن کریم سے دالمانہ شفقگی

قرآن سے غافل مسلمانوں کے لیے سرمایہ عبرت سے کم نہیں۔
لیکن اس قسم کے اتفاقات جیسا کہ اوپر کہا گیا ہے تشنات کی
حیثیت رکھتے ہیں جو یورپ کی سکرا لود دفنا میں بھی اسکا دین حلیف والی
نظرت اسکو ہر قسم کے فتنوں سے مامون رکھ کر ایسا ٹھوس کردار بخشتی ہے
محقر یہ کہ عام تعلیم یافتہ طبقہ میں قرآن مجید سے وابستگی اسی بددہ دینی
سعی کا ثمر ہے جو اگرچہ شہادت کی لطیف برلیوں میں روپوش ہو چکا ہے مگر
اس کی یاد دکن کے ہر مسلم فرزند کے ذہن میں موجود اور اسکی جہاں
نا سو رنگہ رس رہی ہے۔ مجلس انجمن کا سالانہ جلسہ تہنہ
میں قائم ہو رہا ہے۔ سالانہ طلبہ کی یاد دہن کو ہر اک رہی ہے ایسا

ایک پرمغز خطبہ صدارت

(۱۱)

اولاد عبدالرحمن درنا پوری نامہ ہندو جمعیۃ علماء اسلام کلکتہ
 لغرض ملک میں ایسی فضا پیدا ہوئی تھی جس سے مسلمانوں کو
 یقین ہو گیا کہ ہندو لیڈروں نے لڑائی کا رستہ ہی لیا ہے۔۔۔ پہلے
 ملک پر یاکم زبرد کر دیا جائے۔ اس وقت مسلمانوں کے لئے کیا کرنا ہے۔
 آزادی سے پہلے ہر کوئی اپنے حقوق اور انصاف کا انتظام کرنا ضروری ہے
 مگر عین سرکاری سالانہ دور میں یہ پس نہ جائیگا جیسا اس سے پہلے
 ہندو قوم پر مشتمل ہندو کے ہندو پیکار ہے۔ اس لیے کانگریس سے علیحدہ
 اپنا پارٹی فارم سن کر لے لیا گیا۔ اس وقت مولانا محمد علی دھرم
 علیہ السلام دہلی جمعیۃ علماء ہندو سے دو تہہ علماء فرنگی محل اور قادیان
 جمعیۃ علماء ہند کے سب مسلمان کانگریس کے طرز عمل سے نا افسوس تھے۔ اور
 مسلمانوں کی تعلیم و تنظیم کے عامی تھے۔ کانگریس کے ساتھ بہت تعلق نہ
 مسلمان رہ گئے تھے۔

مگر پھر اسے ہی دہلی کے ہندو جمعیۃ علماء ہند کے ہندو کانگریس کی حمایت
 شروع کر دی۔ جسکی وجہ سے اس وقت کانگریس اور حکومت کے خلاف
 مسلمانوں کا محاذ نہ بن سکا بلکہ ایک نیا اختلافت مسلمانوں کے اندر لیگ
 اور جمعیۃ کی وجہ سے پیدا ہو گیا۔ جمعیۃ علماء ہند پہلے علماء ہند کی واحد
 سیاسی انجمن تھی اور ہر خیال کے علماء اس میں شریک تھے۔ جمعیۃ نے جب
 مسلم مسلمانوں کی سیاسی انجمن مسلم لیگ کے خلاف کانگریس کی امداد
 شروع کی تو اسکا اختلاف مسلمانوں میں انتشار کے برابر ہو گیا ہو سکتا تھا۔

نتیجہ یہ ہوا کہ بہت مسلمان اس وقت لیگ سے اس لیے جدا ہو گئے کہ
 سارے علماء لیگ سے علیحدہ ہو گئے ہیں۔ بات یہ تھی، مگر جمعیۃ کی جدائی
 کا مطلب ہی سمجھا گیا۔ اور اسی طرح بہت سے علماء جو جمعیۃ کے شامل تھے
 اس لیے علیحدہ ہو گئے کہ جمعیۃ ہندو دور سے مل گئی ہے۔ لیگ کے اندر
 بڑی تعداد ایسے لوگوں کی تھی جو تحریک خلافت کے وقت آزادی کے
 لیے۔ فرشتہ خانات انجام دے چکے تھے۔ اور وہی جوش و دلوان
 میں موجود تھا۔ ایسے لوگ لیگ میں سرکاری آدمیوں کی کثرت تعداد
 کو پسند کرتے تھے۔ مگر ہر حال مسلمانوں کی تقویت و تنظیم ضروری سمجھے۔
 تھے اور جانتے تھے کہ بغیر سرکاری آدمیوں کو ساتھ رکھے مسلمانوں کا تنظیم
 ناقص رہے ہو سکتی۔ اور کانگریس بھی پہلے سرکاری آدمیوں کے انھیں
 بدل کر جو ان ہوئی ہے۔

مولانا محمد علی مرحوم اسی آخری جماعت کے بھائی تھے۔ مسلمانوں
 کو منظم کرنے حکومت اور کانگریس کے مقابل مسلمانوں کا ایک منفرد قومی
 محاذ بنانا چاہتے تھے۔ وہ جمعیۃ علماء کے خلاف تھے مگر مسلمانوں کو
 صحیح راستہ پر منظم کرنے کے لیے علماء کی ایک متحدہ قوت

کے ساتھ رہنا ضروری سمجھتے تھے۔ اس لیے انکی کوشش سے ایک ہندو
 جمعیۃ العلماء اسی وقت بن گئی۔ جس میں علماء فرنگی محل، ابراہیم
 رام پور، اور کانپور وغیرہ شامل ہوئے۔ اور اس اختلافت کے بعد علماء
 الحمد سیٹھ غلام دوڑوں جماعتوں سے علیحدہ ہو کر کار کشہ بن گئے۔ اور
 جمعیۃ العلماء کی وہ اجتماعی قوت باقی نہ رہی۔

وہ زمانہ مسلمانوں کے اضطراب و پریشانی کا زمانہ تھا۔ ہندووں
 سے طرز عمل سے پریشان ہو کر من حیث القوم وہ کانگریس سے جدا ہو گئے
 تھے اور اپنی تنظیم علیحدہ کرنا چاہتے تھے۔ مگر سرمایہ کی قلت اور تجارت
 رہنماؤں کی کمی کی وجہ سے تنظیم کی بہت سی اسکیں ناممکن رہیں اور
 ہندووں نے ارادہ کر لیا کہ جس طرح بھی ممکن ہو مسلمانوں کو ایک مرکز
 پر جمع نہ ہونے دیا جائے۔ دہلی، لاہور، اور خوست اور دیگر صوبوں
 کو جو امت سے علیحدہ رکھنے کی کوشش کی گئی۔ نسل پرستوں کی
 کے ذریعہ مسلمانوں کو مسلمان رہنا سے جدا رکھنے کا اہتمام کیا گیا ہندو
 حکام نے انرا سرچسبے افشاں کیا۔ ہندو زمینداروں نے مسلمان
 رعایا پر دیو ڈھائے۔ یہ بھی یاد تیار ہیں۔ فرامانی اور مسجد کے ساتھ
 باجہ بھلنے کا بیاد تیار کیا۔ ملک میں فسادات برپا کر دیے گئے بہت
 سے مسلمان قتل کر دیے گئے۔ بہت سے قتل کر دیے گئے۔ بہت سے
 غارت خان تیار کر دیے، بہت سی مسجدیں برباد کر دی گئیں، بابا ان کی
 بے حسی کی گئی۔ شاہ آباد کے پورے ضلع میں تباہی مچا کر دی گئی
 اور مسلمانوں کی سیکڑوں بیتیاں برباد کر دی گئیں، مظالم اتنے سخت
 اور اتنے زیادہ ہوئے کہ کمزور مسلمانوں کو مایوس اور سکت کر دینے کے
 لیے کافی تھے۔ مگر ہندوستان کی بائیس کروڑ ہندو آبادی کی طرف سے
 کبھی کسی سالہ میں نہ لیا تم ہندووں پر ملامت کی گئی نہ مسلمان مظلوموں
 کے ساتھ صرف لفظی ہمدردی کا اظہار ہی کیا گیا۔ حکومت کانگریس کی طاقت
 سے مرغوب تھی نہ حکومت کی شینہی حکومت کے اختیار سے باہر تھی۔
 شاہ آباد، بہار، دہلی، اور بھارت وغیرہ کے فسادات نے یہ ثابت
 کر دیا ہے کہ لانا نہ آرڈر کی موجودہ شینہی ملک کے منظم فرشتہ خانات
 کو روک دینے کی صلاحیت نہیں رکھتی۔ خود مسلمان فسادات کی بگڑتی
 میں بھی بہت کم تھے اور غیر منظم بھی تھے کچھ نہ کر سکے۔

افسوس یہ ہے کہ ان تمام مظالم کے بعد بھی مسلمان اپنی تنظیم
 اور اپنی قوت کو جمع کرنے سے غافل رہے تنظیم کے نام سے اکٹھاں قائم
 اور سب اکٹھے نہ کر سکے۔ مولانا محمد علی مرحوم نے جمعیۃ علماء ہند قائم
 کی تھی۔ مگر اسکا کہیں نہ بھی نہ رہا۔ جبکہ علماء ہند بڑے بڑے ذی اثر
 تجربہ کا علماء کی پُرانی جماعت ہے۔ اسکے اراکین خود مشغول رہے
 ارتداد کے میدان میں انکو خود مشکلات کا سامنا کرنا پڑا۔ باوجود اسکے
 نہ انھوں نے مسلمانوں کو منظم کرنے کی پرواہ کی نہ ہندووں کا ساتھ دیا۔
 میں ان حضرات کو اپنا پیشہ سمجھتا ہوں، مگر اتنا غرض کرنے
 کی اجازت چاہتا ہوں کہ آزادی حاصل کرنے کا یہ قاعدہ نہیں ہے
 کہ اپنی قوت کو جمع کرنے سے غفلت کی جائے۔ آزادی کے لیے ہم

شرط ہے کہ اپنی طاقت کے حقد اور تحکم کیا جائے۔ جناب سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب دہشت پرست کی اس وقت طمان پروریت سے خطرناکیت کو محسوس ہوتا ہے۔ آپ نے عرب اور اتر ایشیائیوں کے قبائل سے معاملہ آگے اور بھی خطرناک نہ کی نہ پاس نہ کی بنی قیامت، بنی نصرہ بنی قریظہ کے بعد دہشت پرست طاقت کے خلاف کیا۔ آپ نے انکی پرواہ نہ کی کہ اسی قرآن اور دوسرے نبیوں کا خطرہ بانی ہے۔ آپ نے ان قبائل سے خطا قبضہ کر لیا ضروری سمجھا۔ قریش پر دیگر قبائل کا خطرہ نہ تھا۔ دجیل کے معاہدہ میں کی غلطی سے جو قبیلہ خطرہ پیدا ہو گیا تھا، آپ نے اسکو مٹا دیا۔

سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت یہ تھی کہ آپ نے معاہدات کی پابندی کی۔ آپ نے کسی سے گمراہی نہ کرنا شروع کیا۔ آپ نے معاہدہ پر اکتفا کر کے اپنی اسکاکی طاقت کو جمع کرنے میں آپ نے عفت نہ کی۔ ہمارے تمام معاہدے کمال اسلام پر مشتمل ہیں کہ پہلے اس بات سے بھیجی گئی تھی کہ وہ نہ کی۔ آپ نے پڑوسی اقوام سے کوئی معاہدہ کیا۔ نہ اپنی قومی ذات کو جمع کر کے۔ نہ اس کی معاہدت پر ان کی اقوام کے شر سے مسلمان محفوظ رہے۔ اس میں حناستہ آپ کر سکیں۔

اس میں کس کو شک ہو سکتا ہے۔ کریم اللہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے بڑا فدا کی ہے۔ ان پر تو اسکا وہم بھی نہیں ہو سکتا کہ وہ غیر ملکی طاقت کی نظر عنایت کی کوئی ترسواں ہو پاشیدہ رکھے۔ وہ آزادانہ ہند کے سب سے زیادہ ہمتی اور شفیق ہند کے بڑے ایڈر تھے۔ مگر انھوں نے شہرہ فائدہ دلائی جس اور سو بچے کی طمانہ سلام دشمنی اور کمال کر سکی ہندوؤں کی اندرونی ریشہ دوانیوں سے یہ سمجھ لیا تھا کہ ہندو اسلام اسکا دشمن تھا۔ ہندوؤں نے جب تک ہندو مسلمانوں کو کمزور سمجھا کر انکو دبا لینے کی آرزو دل میں پوشیدہ رکھیں گے۔ اور یہ بھی سمجھتے تھے کہ ہندو علم انعام دے بغیر آزادی مانگے ہیں۔

یہ عذرات تھے جسے انکو مجبور کیا کہ کچھ روز کالگریس کے پر شور پلٹ فارم سے جدا ہو کر مسلمانوں کو منظم کر کے طاقتور جماعت بنا دیں تاکہ ہندو مسلمانوں کو لاپٹ یا ٹوٹ کے ذریعہ دبا لینے کی ایسے ایسے ہو کر ساویا معاہدہ کے لیے مجبور ہو جائیں۔ اور اسکے بعد علی برادری نے یہ کیا آزادی کے سب سے بڑے داعی ہونے کا باوجود وہ کالگریس کے پر شور پلٹ فارم جدا ہو گئے اور اپنی سیاسی وقت و طاقت مسلمانوں کو منظم کرنے کے لیے وقف کر دی۔

علی برادری نے میرے خیال میں سنت میچو کے موافق پیچھا۔ عمل کو اختیار کیا تھا اور مسلمانوں کو میچو راستہ پر اس کے کاشش کی غرض افزوس کرنے وقت کی موت کی وجہ سے انھوں نے اسکے ثمرات نہ دیکھے۔ لیکن جب بھی ہندوستانی مسلمان منظم و طاقتور جماعت بنیں گے اسکے اجر انشاء اللہ ان کے اعمال میں درج ہوتا رہیگا۔ دن اللہ یوید الدین بالفجار۔ دلا نا محمد علی مرحوم کے انتقال کے بعد مسلمانوں کی تنظیم و تقویت کا خواب بجا ہر بے قبیلہ معلوم ہوتا تھا۔ سرور محمد علی جناح اس

وقت بھی تھے۔ انکی صلاحیت و قابلیت جن دوست اور دشمن سب کے نزدیک مسلم تھی۔ مگر اسکے ساتھ انکی امارت، راحت طلبی اور بعض ہندیوں سے بھی سرکشیت و تعنت تھا۔ کس کو امید تھی کہ امت مرحومہ کی قدرت کے لیے وہ اپنا وقت دینا گوارا کریں گے۔ مگر

مردے از غیب بروں آید و کار سے کند

مسلم لیگ جس نئی انجمن نہیں ہے۔ سر جناب میں اسلئے نے صدر بننا ہیں۔ فی الواقع علی برادران کے انبار، ترابی اور اسلامی خدمت کے جذبہ نے سر جناب کا رنگ بدل دیا۔ مولانا محمد علی مدد کی وفات کے بعد سر جناب نے مسلمانوں کو منظم کرنے کا ذمہ پوری طرح اپنے سر پر لے لیا۔ اور وہ کیا جھکا ٹھہرہ دوست دشمن سب دیکھ رہے ہیں۔ ابھی پوری طرح تنظیم کس نہیں۔ انی ہے مگر اس میں شبہ نہیں ہے کہ جو ایسی شدھیں اسلئے کے ہاتھ میں مسلمانوں پر چھا گئی تھی، وہ اب ہیں رہی۔ اپنی کتیری کا جو احساس مسلمانوں میں پیدا ہو گیا تھا وہ جاتا رہا۔ اب ان حکومت کے اندر سرکاری آبیوں کے مملکت میں، فسادات کے موقع پر اور تاجروں کی کھیتوں میں سرنگہ مسلمانوں کی زندگی کے آٹا پائے جاتے تھے۔ اور ہندو کی فسادات سے امید پیدا ہو گئی ہے کہ اگر مسلمانوں نے اندرونی منافشات کی خرابیوں کو سمجھ لیا اور شفیق اور پر ایک پلٹ فارم پر جمع ہو کر اپنی متحدہ طاقت کو غیروں کے مقابلہ میں منظم کرنے کی ضرورت محسوس کر لی تو انشاء اللہ وہ زمانہ حلد آجائیکہ کہ ہندی مسلمانوں کا شہر دنیا کی طاقتور قوموں میں کیا جاسکے گا۔

حضرات! میں سر جناب کو متفق اور دین دار نہیں سمجھتا لیکن اسلئے باوجود مسلم قوم کی تنظیم و تقویت کی جو کوشش انھوں نے کی اور اس میں جبر کا میلہ بی انھوں نے حاصل کی اسکا اعتراض نہ کرنا بھی بڑی بے انصافی ہے۔ صحیح طریقہ یہ ہے کہ ان سفید کاموں میں جو وہ مسلم قوم کی تقویت کے لیے کر رہے ہیں۔ انکی پوری طرح مدد کی جائے اور خدا سے دعا کی جائے کہ اللہ پاک اس محسن قوم کو اسکی قوانین عنایت فرمائے کہ جس طرح وہ مسلم قوم کے لیے طاقت اور اتحاد کو ضروری سمجھتے ہیں اسی طرح خدا کی عبادت کا شوق اور رسول کی رنج کا مینا بھی ان میں پیدا ہو جائے جس طرح وہ مسلمانوں کی دنیا درست کرنے میں منہمک ہیں اسی طرح مسلمانوں کی نجات کے لیے بھی بیتاب ہو جائیں۔

حضرات علماء کرام! باب الیٰہی: اپنی اصلاح بھی خدا کے فضل و کرم سے بعید اور ناممکن نہیں ہے۔ آپ کو معلوم ہو گا کہ جب علی برادران قومی خدمت کے لیے مستعد ہو سکے تھے اس وقت وہ مسلمانوں میں تہذیب اور اسلامی شعائر و اعمال سے بالکل نا آشنا تھے۔ قومی خدمت کے انہماک ہی نے انکا قلب و دماغ اور بظاہر و باطن سب کچھ بدل دیا، جو حضرات اس راست کی جھلانی کے لیے صداقت کے ساتھ کوشاں ہیں انشاء اللہ خداوند پاک انکی نجات کا سامان بھی ضرور کرے گا۔

(بانی آئندہ)

دستخط حسن پرنسنگ پریس لکھنؤ بانہم شیخ شوکت حسین پرنسنگ

ایک موثر دعا

(از حضرت مولانا سیدنا خراسانی صاحب گیلانی)

راست کو طبیعت پر خاص کیفیت طاری تھی۔ اضطراب ساتھ ہی جینی
اضطراب ساتھ ہی جینی سی تھی۔ اٹھا۔ نیز پڑھتا تھا: لا شاة فی الدین
یعنی میری بیماری رحمت اللہ کے کتبہ است کا شوق رکھا ہوا تھا۔ کہوں کہ
دیکھنے لگا۔ عجیب کتبہ ہے۔ کہوئے کے ساتھ ملنا دیکھ تک متاثر ہوا۔
اسی وقت طبیعت کا تقاضہ ہوا کہ آپ ہوتے تو بڑا کرتا، سدا دعا
سے اس کا تعلق تھا۔ خواجہ حازم آج نامی کسی بزرگ کا حوالہ دیتے
ہوئے اس میں انا ایک فقرہ نقل فرمایا گیا ہے۔ خواجہ فرماتے ہیں
”محمود گشتن از دعا بہرین صحت تو از حیران اجماعت است“

کیا بات زبان سے نکل گئی؟ اندیشہ ہے کہ کتبہ است کے مقام کے محمدی
سے بڑھ کر کوئی دوسری جگہ ہی کیا ہو سکتی ہے۔ مجھ پر اسکا بڑا اثر ہوا۔
بڑی اچھی تعبیر ہے۔ پھر مشہور بزرگ خواجہ صاحب ذرا اسی کی تائیدات حضرت
نے نقل فرمائی ہے۔ جی چاہتا ہے کہ صدق کی برادری تک اسکا ترجمہ
ہو سچا دیں۔

”پورا دیکھا! تجھے میں کیسے بکاؤں کہ باپی ہوں اسے کارہوں۔ اور
کیسے نہ بکاؤں کہ کرم کرنے والے آپ ہی ہیں۔“

پورا دیکھا! عدالت کی نیام سے لوہار کی تیر آپ کھائیں گے تو پیڑوں
اور مغربین درگاہ بھی ہستی کے لباس کو چھوڑ کر نیستی میں گم ہو جائیں گے۔

پورا دیکھا! آپ کے رسول کی بریدی میں اپنے پیٹ پر پتھر باندھنے
کی اگر مجھے توفیق نہیں ہوتی تو پورا دیکھا! مخالفت بن کر تیرے رسول پر
پتھر پھینکنے تو سچا یا گیا ہوں! اکبر مرحوم کا سراسر وقت یاد آ رہا
گو دعوے تقویٰ نہیں درگاہ خدا میں

بت جنت سے ہوں خوش رہا گنگا میں ہوں

میرے مالک! آپ کے شاؤں سے تو دنیا بھی بڑی ہے پھر اترا
کہنے والوں کی سرزنش کیوں کیجیے بڑے بڑے سرکشوں کو بال رہے ہیں
پھر جنہوں نے آپ سے جنگ کا اعلان کر رکھا ہے پھر جو ایمان کے ساتھ
صلح پر آمادہ ہوئے دروازے نہ مٹکار

اے میری ساری بہشت آپ کی بے نیازی سے ہے لیکن پھر
ساری امیدوں کا گنج اور نیازی بھی آپ ہی کی بندہ ڈاڑھی ہے سر
جھکا لئے اسے شرمندہ ہیں انہیں دوزخ بھجیے، گنگا کے گد میں منجھاس
انے گزرا پھر ہم کیسے سیجے برابر ہاتھ پڑے۔ سب مندے مجھے بال
نہیجے، بخش دیجیے گشتالی نہ کیجیے۔ خدا دے اگر اس قابل نہیں ہوں
کہ آپ کے رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) میری سفاخش فرمائیں تو آپ کا
کبا دوزخ کی آگ سے مجھے نہ سچا لے گا، پورا دیکھا! ہر دور کی طرح
جہاں کی صفوں میں توار چلانے کی توفیق اگر مجھے نہیں ہوتی تو کیا تیرے آگے
پانچ وقت اپنا سر نہیں رکھتا ہوں۔ میرے گناہوں سے زیادہ

گناہ کسی کا آپ نے اگر بخشا ہے تو مجھے بھی بخش دیجیے۔ کوتاہیوں کے
وجود اگر کسی کی طاقت آپ نے قبول فرمائی ہے تو میری اس کوتاہی
کا قص طاقت کو بھی ستر نہ فرمائیے! میرے گناہ جو اس کے دے دے مارے۔
آپ ساتھ دیکھتے تو دنیا کے اس مول مال میں سفر کو میں کیسے کر دوں گا
آپ کا رحم و کرم شامل حال نہ ہو گا تو دنیا بختوں کے فریب میں رہ جاؤں گا
نام کیسے کٹ سکتا ہے۔“

اور یہی فقرہ پر فقرے بے ساختہ پڑھنے لگے اور بے وقت
تائیدات کے ان الفاظ کا کہ

”اگر میری طاقت رسول صلی اللہ علیہ وسلم تو سنگ بنیاد

در مقام مخالفت سنگ بر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ آئے

اور دوسرا فقرہ

”بنکاراں داری سیاست جبروت خویش بر مقرر چہ، انی“

ایک فقرہ کتبہ کا اور سنئے۔ مجھ پر تو بڑا اثر ہوا

تیرس از درگ دریں سرے اُس دنیا کی موت سے ڈر، قبل اس کے
میں از انکہ آسنا درگ را کہ اُس دنیا میں تو داخل ہو جس میں
آرزو کنی و نیایی کی آرزو کر چکا اور نہ پاہلے گا۔

اکبر مرحوم کا شعر مدح

مجھے ڈراتے ہو موت سے کیا میں زندگی ہی سے ڈر چکا ہوں

بلاشبہ موجودہ زندگی بھی ڈرتے ہی کی چیز ہے، لیکن اسکا ہر حال غایت
موت پر ہے تو لیکن اُس زندگی کی نصیب کا کیا ٹھکانا ہے جس میں
موت مانگی جائیگی اور نہ ملے گی۔ لایوت نہاد لائیکس ”انکم انما نورکبنا“

صدق اکب اکینی

سفر حجاز - (مولانا عبد المجید دریا بادی)

تصوف اسلام (۱۱)

مبادی فلسفہ (۱۱)

فلسفہ جذبات (۱۱)

ہشتی زیور - اخترا ویش (مولانا تقاوی)

محاسن یوسفی (مولانا عبد الباری زرنگی محلی)

ادب الکاتب لابن قتیبہ (عربی)

آثار المحدثہ (عربی) سید احمد

دلائل العجازہ (عربی)

حجۃ المصطفیٰ للطبری (عربی)

تہذیب الاخلاق لابن سکوتہ (عربی)

منبر صدق اکب اکینی - گولہ گنج - لکھنؤ

بے پرہیزی کے نتائج " لاہور کی آزادی نسواں کی داستان

آج سے ۵۰ سال قبل اسے شروع ہوئی ہے۔ اسکی تاریخ " لاہور لیڈیگز کالج" سے وابستہ ہے۔ شرارتِ شرما میں دلچسپی نہ لے کر صرف تعلیم و تہذیب پر توجہ دینا چاہیے۔

پہلے عیسائیوں نے یہ سچے سچے بیوی بننے کی کوشش کی تھی۔

پھر انہوں نے گوانچالہ پر دیکھ کر یہ سوچا کہ یہ کونسا ملک ہے جس میں عورتیں بھی

بیوی بن کر رہتی ہیں۔

بیبی کا الکشن

ہمارے بیبی کی داستان - شبیہ پرنسپل

کامفرس ر لکھنؤ کے جنرل سکڑن کے تھرے :-

"الکشن کے صرت تین روز قبل بیبی کی ہر صفت و جماعت کے قدر و قدرات کثیر تعداد میں حسین بھائی لال جی کے پاس نشر و تہ لائے اور اس امر پر رور دیا کہ وہ موت الکشن نہ لڑیں اور ستر جنس کے حق میں مقبول رہ جائیں۔
شبیہ آگن :- ۳ :- ستمبر ۱۹۳۵ء
گو یا منتظر یہ پیش نظر تھا، ۶

خلف :- سنت ایک سترت آن شریخ تنہا ایک طرف !

"ہمارے غلامت طرح طرح پر بدگمانیاں پھیلانی گئیں، غلط بیانیوں کے طوار باز دھوکے، ہمارے کارکنوں کو دھمکا دیا، طرح طرح سے ڈرا بایا گیا، قتل کر کے جانے کی دھمکیاں دیں، یہی گئیں۔"

"نیا بانی ہوئی تھی - ایک ایسا رائٹیر کو رہا جسکو جو غیر سے تعبیر کیا جاسکتا تھا، فراموش کی گئی تھی، چلے اور چلو سوں کا کیا ذکر، کونساک میں بھی وہ تمام حربے استعمال کیے جا رہے تھے، جو بدترین فسادیت ہیں - مشکل روز، کھیلگی۔"

"ہندوستان کی تاریخ میں یہ پہلا شخص تھا جو اپنے مینسٹروں میں شعبی حقوق کی مخالفت کا اعلان کر کے میدان میں اتر آیا تھا۔" جس طرح ہندوستان کی تاریخ میں حسین بھائی لال جی کا الکشن و فی فساد شعبی نفرت سے اپنی مثال آپ تھا اسی طرح اس شخص کا جن رکیک حربوں سے مقابلہ کیا گیا وہ بھی اپنی جگہ بے نظیر تھے۔

"مذاکرہ کر کے رات کٹی - اور وہ صبح آئی جب الکشن لڑا جائے گا۔
تھا... ہم لوگ ۱۲ بجے پہنچ گئے تھے - دیکھا کہ بلڈنگ کے بہت وسیع احاطہ میں چپ چاپ پر مسلح لیگ کے رائٹروں اور کارکنوں کا قصبہ ہے - اس عظیم الشان اجتماع کا پہلا لازمی نتیجہ تو یہ ہوا کہ ہمارے رائٹروں اور کارکن، باغیہ میں داخل ہی نہ ہو سکے، ہم دونوں آدمی تو کسی نہ کسی طرح پہنچ گئے، اور ۱۲ بجے تک حسین بھائی کے کیمپ میں بیٹھ کر انتہائی فسادیت اور بربریت کا مظاہرہ دیکھتے رہے۔ کسی دھڑکے بس کی بات نہ تھی کہ وہ ہمارے کیمپ میں داخل ہو سکے۔
مظبوطیت کی ماتم انگیز رویداد دہری دہری چلائی سرخوں کے ساتھ اخبار کے پورے ۶ صفحوں میں آئی ہے - کچھ زیادہ سبالتہ نہ کیا اس پڑھنے والے نے جس نے پڑھ کر یہ کہا کہ شاید ساری شعبی تاریخ میں حادثہ کر بلا کے بعد یہ دوسرا فی حادثہ اب پیش آیا ہے !

تاریخ ادبیات

قاسمی محمد زاہد، کسینی صاحب شمس آباد ضلع الگ

نے لکھتے ہیں :- عزو القرآن جلد سوم کی کتابت مجدد شرع کر دی ہے۔ اس سلسلہ میں مجھے "ن ادیار کو" - "حج کی عزت" سے جو قرآن سننے ہیں - اگر عہد حق میں اسلحا ذکر آجائے نہ ہوتے - ہر علم اور اصحاب، دونوں بیعت ہو کر سکیں۔" - "قرآن کے شہزادہ" - "بان" - "شاہ خود" - "ریح" -

کہ بیگانی صورتوں سے ہم بات کہنے شرارتی تھیں - تقیبات میں جب کبھی ملتی تھیں تو یہ ایک خیال میں نہیں آتا تھا کہ کیا لکھتے کریں۔

پروہ کلب کے ابتدائی جلسے خفیہ ہوتے تھے - یوں اس کلب کی اپنی ممبری چھپاتی تھیں - نامی سے جڑتی تھیں - اب ڈرنے اور چھپنے کے بجائے اس کلب کی ممبری ایک فخر، اعزاز کی چیز بن گئی ہے - کلب کی اس بانیہ ایک شہری لٹری سز چرچ تھیں، ان سب کی میں صدر لیا، ڈین سر لائی ڈین، انڈسٹ گورنر پنجاب کی نیم صاحب - کلب اب لائسنس ہونے کی ایک خوبصورت عمارت میں ہے - میں ایک زمانہ کانفرنس ہونے میں مودی تھی - اس میں اخباری، پورٹر پردہ کے، ہر بیٹے تھے - اس میں وہ پورے - ان کی سی اور شے تک محدود ہو گیا ہے - اور اسی سے صوبہ پنجاب نے آزادانہ اس کی ترقی، اندازہ کیا ہو سکتا ہے - (۹ نومبر ۱۹۳۵ء)
یہ ہماری داستان، اور ستر ستر ٹیڈی زبان سے - نہ چسپ بھی ہے اور سیرت افزا بھی - شیطانا جہ - اور جہاں کہیں ہے اچھے قدم چلتا ہے، یوں ہی اور اسی طرح پہلے ہی پہلے جاتا ہے - اور اسی ٹیڈی کے ساتھ پردہ کلب کو "بے پردہ کلب" میں تبدیل کر دیتا ہے - اور یہ شہری لٹریاں اور صوبہ سے گورنر یا گورنٹ گورنر کے کشتی کی یہ لٹریاں ہر جگہ سب سے پہلی ظہور دار - ہر جگہ زمانہ تحریر کی اور اصلاح سوانح کی ہوتی ہیں -
کاش کوئی صاحب یا صاحبہ ہمت کر کے "ہندوستان میں بے پردگی کی تاریخ" پر ایک مبوط مقالہ تحریر فرمائے گا وقت بحال سکیں! بہت سے راز پردہ سے باہر آجائیں گے !

دو تہا بیبی

"مکا مذہبی جی کی روانگی بنگال کے وقت دار دھار کے میلہ آشرم (زمانہ ہندو اسکول) کی لڑکیوں نے ان کی خدمت میں ایک ساڑی اور کھادھی کی کئی دھوئیاں پیش کیں - لڑکیوں کے گرمناج کو دیکھ کر گاندھی جی نے کہا کہ یہ گرمناج دنیا میں شہور مشاہیر ہے، لیکن یہ وقت ایسے ناچ رنگ کا نہیں - (۲ دسمبر ۱۹۳۵ء)
مسلمانانہاں مقرر ہیں کہ گاندھی جی نے ناچ ہر حال دیکھا، اور تا جتنے زان ملاپات کی ہمت نرائی کی تو اگر اس غامض وقت میں ان تماشوں کو نامناسب بنا - لیکن اس میں حیرت کی کیا بات ہے - مسلمان اپنا ہی ایسا مذہب دوسروں کا بھی سمجھتے ہیں، اور دوسروں کے اکابر کو اپنے اکابر پر قیاس کرتے ہیں - گانا اور ناچ یہ دونوں تو میووب ہونا کیا معنی ہیں جزو ہندو مذہب اور ہندو مذہب کے ہیں، اور ان میں اتنی دلچسپی لینا گاندھی جی کی ہمتا تائیت کے ذرا بھی کافی نہیں - ان سے بڑے بڑے رشی، سادھو، ہاتھا، اکر، ریوتا اب خود گامچے ہیں اور ناچتے رہے ہیں - راجندر ناتھ ٹیگور تو ایسے تھے کہ ان تھے - اور مین اور مرد رنگ کے بچنے والوں میں نام ہندوؤں کے معنی فیشنوں میں ناہ ہوتی ہوتی ہوئی اور اندر ریوتا بلکہ خود "منا" - "عظم" شیعہ جی کے آتے ہیں! - کاش ہندو مذہب اور اسلام ہندو مذہب کی ایک یا کئی سمجھنے والے - ان میں "تھوں سے کام میں !

یہ ساری باتیں تو اس کی تحریر کے لیے لکھی گئی ہیں

تہذیب النصارین - بتایا ہے کہ اور اسکے قبل تم یقیناً (مومن) تھے۔ اقلوں میں تھے۔

سورہ بقرہ کوع ۲۵

از شہدانا مجد

(۱) سلسلہ مدق (۵۲)

۱۱۔ لیس ملکیک مناج ان بقوا
فصلکم من ریکم، فاذا نفضت
من عرذت، فاذا ذکرنا
عند مشرکھام، اذکرہ
کما داکم، سو ان کنتم من
تعیں اس اب میں کوئی عناقہ نہیں کہ
کہ تم اپنے پروردگار کے اس سے تماش
مشاش کرو۔ پھر جب تم حق حق فرمات
سے وہ پس چلے گئے، تو ان کا ذکر
سفر حرام کے پاس کر لیا کر۔ اور ان کا
ذکر اس طرح کر، جیسا اُس نے تمہیں

(احادیث اہل بیت سابقہ)

۱۲۔ (مفسرین) گدگری اور دوسروں کے آگے دست سوال دراز کرنے سے
امتیاز (۱) اسے اتقوا الاستطام وایام الناس وانشقین منیر (نشان)
فان غیر الزاد انکھین بہ رجیم من اسول (کیر) اسے الاتقاء عن الایام
و انشقین علیہم (مدارک)

ذاتوں اور مجاہدوں کی گدگراہ عادت اور جوڑے توکل کو خاص
طور پر روکنا تھا۔ اس لیے حکم تزداد کے بعد مزید تاکید کے لیے یہ تعریج
اور بڑھا دی۔ ابھی ارشاد ہوا تھا کہ معصارت سفر کا انتظام کر کے چلو۔
اب ارشاد ہو رہا ہے کہ بڑا انتظام ہی ہے کہ داد میں دوسروں کے آگے
لڑتے پھیلاؤ، دوسروں کے لیے باعث گرائی نہ بنایا ہے!

فتنا دینے لکھا ہے کہ یہ قاعدہ اشارۃ انفس ہوا کہ نہ کی طاقت
ہیں اس آیت سے نکل آئی۔ تزداد اللہ و الاتقاء المحیطات فان غیر الزاد
الفتاؤ۔ (مدارک)

القولے - لفظ قولے جامع ہے۔ وسیع مفہوم میں ہر قسم کے منوعات
کے بچا اس میں آ گیا۔

فتنا دینے لکھا ہے کہ زاد سے جب زاد داد اور زاد عمل دونوں مراد
ہو سکتے ہیں، تو واجب یہ ہے کہ دونوں کا اہتمام و التزام رکھا جائے
لما احتلت الایۃ الامرین من زاد الطعام و زاد التقویٰ وجب
ان یكون علیہما اذ لم تقم دلالۃ علی تحفص ذان مراد (جہانس)

۱۳۔ ان احکام کی تکمیل کے باب میں (۱)
اہم حکم کے بعد تقویٰ الہی کی تاکید اسکی دلیل ہے کہ اسلام صرف
احکام کی ظاہری تعمیل کو کافی نہیں سمجھتا بلکہ جانتا ہے کہ بندہ کی
اصلاح باطن سے ہو۔ جو بھی نیک عمل انسان کرے وہ صرف اعضا
و جوارح سے نہیں بلکہ خیر اور دل کی پاکیزگی کے ساتھ

۱۴۔ (۱) سلسلہ سفر حج) اسلام جس طرح صلاح اخروی کا مناسبت ہے فلاح
دنوی کا بھی (۱) ہے، اور اس کی یہ جامعیت اُس کی ہر عبادت کے بالکل
مساقت ظاہر ہوتی ہے۔ وغیرہ نماز، نماز، جماعت، روزہ، زکوٰۃ،

سب سے روح کو چلا دینے اور اپنے باطن کو عقیقہ کرنے کے ساتھ ساتھ
دنوی دنیاوی و حسی و حیوانی و مادی فائدوں اور جہالتوں سے بھی کتنے بہرہ نہیں؟
ہیں، حصول حج کے بارے میں بھی کام کر رہا ہے۔ حج کا منزل و منزل
سفر اخروی و دنیاوی عویل سفر اور امت کے مختلف طبقوں کا دنیا کے
مختلف طبقوں کے مختلف گوشوں سے یہ عظیم الشان اجتماع، ایک
نفس عبادت، محض ذکر الہی کے لیے نہیں۔ فرد و ملت و دونوں کے
لیے۔ یعنی، نوادہ و اجتماعی ہر قسم کے فائدے اس سے حاصل کیے
جاسکتے ہیں اور کیے جاتے چاہیے۔ حج کے روحانی اسرار و حقائق
کا اور اک آفرنگی و افق کے بے آسان نہیں۔ لیکن اس "بین الاقوامی
سالانہ کانگریس" سے جو سیاسی، علمی، اجتماعی فائدے وابستہ ہیں اور
اس "بین الاقوامی سالانہ بازار" سے جو مالی، تجارتی، معاشی فائدے
حاصل ہو سکتے ہیں، انکا اندازہ اور انکا اثرات و فریگیوں کے زبان
سے بھی باریک چکنا ہے۔

یہاں خاص طور پر تو حید اس سفر، جس کے معاشی و تجارتی پہلو
دلائی ہے۔ اور جو رکاوٹ ایک خالص دیندار شخص کو ان فوائد کے حاصل
کرنے سے ہو سکتی ہے، اُسے دور کر دیا ہے۔

نفسانہ۔ سب کا اتفاق ہے کہ فضل سے یہاں مراد مال اور نفع
تجارت ہے۔

یعنی انمال و مایکتب در اغیب) ہو النفع والنزح البتارۃ (کثرت)
لوگوں کا غلو اس باب میں اتنا بڑھا ہوا تھا کہ جو تجارتی مال لے کر
سٹی اور مکہ کے بازاروں کے لیے جاتے، یا جو اونٹ و اسے اپنے اونٹ
مزدلفہ، عربات، دھنوں کے لیے لے جاتے، سمجھا جاتا تھا کہ ان کا حج
ہی نہیں ہوتا، کہ جہاں تجارت آگئی وہاں عبادت کا وجود کہاں
پائی رہا؟

قرآن مجید نے اس منالکۃ عامۃ لاداد کی تردید کر دی۔

نزلت روا علی بن یعقوب لاج التجار و التجار و التجار (کیر) فی ہذا
جواز التجارۃ فی الحج للحاجات اداء الباقی و لا یخرج بہ الکف عن مالا
للمفترض علیہ و ابن العزلی، بدل علی ان الحج لایستلج التجارۃ و علی ہذا المراد
من عمر البنی علیہ السلام الی یومنا ہذا فی ہذا اسم سنی دکتہ فی ایام الحج (مبہم)
ابن عباسؓ نے صحیحی سے لکھ حسن، عطاء، معاد، قنادہ، وغیرہ تابعین

نیک بلا اختلاط سب سے یہی تفسیر مراد ہے۔ روئی خود ذلک من جامعہ من
التابعین منہم احسن و عطاء و قنادہ و قنادہ و قنادہ و قنادہ و قنادہ
ذلک (جہانس) صرف ایک روایت کسی حد تک اس سے مخالف نہیں ہے
لیکن معقین نے تصریح کر دی ہے کہ وہ ظاہر قرآن و احکام عام و دونوں
کے متافی ہے۔ ہذا قول شاذ خلاف ان علیہ الجہور و خلاف ظاہر الکتاب
(جہانس)

نئے اخبارات

(۱) **تنویر (لکھنؤ)** چیف ایڈیٹر چودھری خلیق الزاں صاحب قیامت خیز پرچہ اور سالانہ لکھنؤ رپورٹ - روزنامہ تنویر لکھنؤ اخبارات کثرت سے لکھنؤ میں جو اپنے ایڈیٹر کو بنا دیتے ہیں، لیکن کبھی ایڈیٹر کے آسمان سے ایڈیٹر کی زمین پر آتا ہوتا ہے۔ لکھنؤ میں جی کی نام آ رہی ہے، لکھنؤ اور آجیون کو کیا نسبت ہے! مولانا محمد علی کی شہرت سے کہ مرزا احمد علی کی تعداد اشاعت کا کیا تا سب کی مرزا؟ تنویر کی خصوصیت یہی ہے کہ، ایسی گرامر لکھنؤ اور آجیون کی نہیں بلکہ مسلمانوں کے ایک ایسے گروہ کے شعور اور چودھری خلیق الزاں کی ایڈیٹر میں نکلا شروع ہوا ہے۔

چودھری صاحب کا شمار تحریک خلافت کے شعور و محاسن و حجاز کا رکھنا میں رہ چکا ہے۔ کامیاب دکان چھوڑ کر تھیں، اب ایک ایسے رات نام اسی زمانہ میں کاشی پڑی تھی۔ اور کانگریس حلقوں میں انکی اہمیت اس سے ظاہر ہے کہ ان کے آگے میں ڈاکٹر فاضل مرحوم کے بعد کانگریس کے آل انڈیا ڈکٹیٹر وہی نامزد ہوئے تھے جن انکا سیاسی تجربہ اور انکی سیاسی خدمات کا دائرہ بہت وسیع اور پرکاش ہے۔ اور انکی شخصیت کوئی غیر معروف شخصیت نہیں۔

لکھنؤ میں ایک، چھپے اور بلند اردو روزنامہ کی ضرورت تھی۔ محسوس ہو رہی تھی۔ خواہ وہ پرچہ کسی خاص پارٹی کا ہو۔ اور اچھا شد کہ یہ ضرورت تنویر سے ایک مددگار پوری ہو گئی ہے۔ گوچر کی ایسی قدر ہے کہ مسلم لیگ ہی کے سلسلے کی ترجمانی ہے۔ تنویر کی خبری حقیقت (روزنامہ) نامور اور چھپے۔ علامہ ادریس پریس اور ایسوسی ایٹ پریس آف انڈیا اور ایسوسی ایٹ پریس آف امریکہ، یہی عالمی نیوز ایجنسیوں سے بھی براہ راست خبریں لیتے اس لئے لازمی طور پر اس میں خبروں کا ذخیرہ ہونا چاہیے اور اسے انگریزی روزناموں کے توسط کی ضرورت نہیں ہوتی۔ اندرون ہند میں بھی اسکے وقائع نگار کثرت سے ہیں اور ملک بھر میں (اپنے نمبر بھر میں) اعلیٰ افسروں سے ملے ہوئے ہیں۔ ایک غرضی لیکن لازمی غرض ہے۔ اداسی اور معالے سلمی اور سنسنی خیز نہیں، پر محض ایڈیٹر کی محنت ہیں۔ ایک ہائی سٹیج ہمدرد مرحوم کی دکھا دینے والے مسئلہ ایران وغیرہ پر جو کچھ لکھا گیا ہے، اس سے عام ناظرین کی سیاسی تعلیم تربیت کا مقصد بھی پورا ہوتا ہے۔ شعور باری کی بیداری کے بعد یہ مقصد بھی اپنی جگہ پر کچھ کم نہیں۔

ہندوؤں کے ہاتھ میں جو نو ذرا سنجیدہ ہیں، انکی خبریں غیر جانبدار نہیں، بلکہ ایک خاص مشن کے ماتحت ہوتی ہیں۔ اور ان کے اپنے انگریزی روزناموں میں نو در اس کے ہندوؤں کو شاید سٹش کی کے باقی

پڑکا، ایڈیٹر، مختل ہیرا، ہندوستان، انگریز وغیرہ سب کے سب جرم و معافیت سے کہیں زیادہ پردہ لگنے (دشمنی کے فن کے ماہر ہیں) خصوصاً ان کے "سپیشل کارپوریٹڈ" (وقائع نگاران خصوصی) حضرت اس میں وضاحت گری کے ساتھ، شہر کے اندر "ایبنا وینڈ" لگاتے رہتے ہیں، کہ عوامی خود جہوم جہوم جانی ہے۔ تنویر اس میں میں آیا نہیں، اس "علاج بالاشل" پر کبھی کبھی عمل کرتا ہے۔ یہ سوانا لگتا ہے کہ اسلامی نقطہ نظر سے یہ سیاسی ہو چکی ہیں، کہاں کہاں۔ جاننا ہے۔ یہاں وہ کہ صحت اسلام ہے کہ حریف کا جو کامیاب ترین درمیان میں ہے، تنویر نے اس کو کھتی ہونی رکھ کر لیا ہے! "طالعے کو ہاتھ لگائے تو" کا ایک بیت ہی، پنجپ د پڑھتے تو نہ۔

سب دیکھو! اردو کی عام اخباری سطح سے اب بھی بلند ہے، نجائش لینڈنگ کرنے کی ہے۔ مسلمان کے طنز کی تلواریں مسلمان پر چلتے ہیں کہ افسوس میں ہوتا ہے۔ امیر المومنین حضرت علیؑ اہل شک و غلبہ پر حق ہے، ہم پر امیر المومنین علیؑ فوج پر انکی تلواریں کے پٹے سے نکلن ہونا ایک امر طبعی ہے۔

ایک خصوصیت اور۔ اب ملک جتنے پرستے کئے ہیں، اشتیاق، حسد، بغض، انکے اشتیاق کی بددلتی کے افسر بن گئے ہیں۔ سو جو وہ دنیا میں غیر ایم نہیں، انہیں۔

مراسلہ

سرشد کا حسن خاتمہ

مدن نمبر ۵ میں آپ نے "سچی باتیں" کے زیر عنوان سرشد کے تعلق جو واقعہ درج فرمایا ہے اسکو پڑھنے کے بعد مجھے یاد آیا کہ حیات جاوید میں مولانا حالی نے سرشد کو جو محبت حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تھی اسکا ذکر خاص طور پر کیا ہے۔ اور ان کے کچھ اشارے بھی اس میں درج کیے ہیں۔ ایک شعر لکھتے اب تک یاد ہے۔

مذا دارم دل پر یوں ز عشق سلف دارم
مذا دارم دماغ کا فرسا تو سامنے کہ سن دارم

ان کی آخری حالت کیا عجیب ہے کہ اسی محبت قلبی کا نتیجہ ان دنوں کا حال وہی خوب جاتا ہے جو "عظمیٰ عزت العہود" ہے۔ نیاز مند۔ حافظ محمد عبد اللہ وکیل ناٹور۔ کن محمد ق۔ حیات جاوید میں سرشد کے حسن خاتمہ کا بھی ذکر موجود ہے۔

رہنمائی حسن پرائس پریس لکھنؤ۔ بہ اہتمام شیخ شرف الدین

خاتماہ و خلافت

سیاسیات کا تعلق روحانیات سے

(از مولوی شاہ ابوالحسن علی دہلوی صاحب - بکھرگہ - دکن)
 تقویٰ نہیں بلکہ پروردہ قلبی کیفیت اور صلاحیت ہے جو نفسانی خواہشات
 سے غلو نہ ہو کر کسی انسان کو نیکی کی طرف رجحان دینے کے لیے آمادہ کرتی
 ہے۔ تقویٰ کا ادنیٰ درجہ اسی خطری صلاحیت کے کسی نہ کسی درجے پر
 موجودگی کا نام ہے، جو باوجود ماحول کی گندمی اور سالہا سال کی بددعا
 کے ختم اللہ علیٰ قلوبہم سے قبل فنا نہیں ہوتی۔ تقویٰ کی تدریجی لمبائی اسی
 کیفیت و صلاحیت کی قوت حاصل کرتے ہوئے تمام ایک درجہ و درجہ الہی
 کی نگرانی کرتا ہے۔ اس قوت کا تدریجی حصہ ایمان، مبادیات اور اصل
 مصالح پر منحصر موقوف ہے۔ حصول غلامی کے لیے ہر کسی کے لیے یقین الذین
 یؤمنون بالغیب و یقیمون الصلوٰۃ و ما رزقہم نفیقون۔ کی شرط لگائی گئی
 ہے۔ اس تقویٰ سے مراد یہی مہمل اور کمر درجہ کی صلاحیت ہے اور
 یہ تدریجی لمبائی پر ادنیٰ علیٰ ہر کسی استہم و ادنیٰ ہم المفلکون کی
 بشارت دی جاتی ہے۔

یہ تقویٰ کی فطری قوت و صلاحیت انسان کو پس پردہ عالم سے
 لائے رکھتی ہے۔ اس کی پہلی منزل یومنون بالغیب میں قدم رکھنا اور
 پس پردہ عالم سے آگے والے پر ایمان لانا ہے۔ ہر عام مرد و عورت جو
 والا تقویٰ کی صلاحیت فطری کی تیار پر آپ کی دعوت الی اللہ میں آ
 کی سیرت بکرم میں، آپ کے اخلاق و صفات حسنہ میں آپ کے
 عدل و انصاف میں آپ کی سادات میں آپ کے عفو و کرم اور آپ
 کی شفقت میں، آپ کے عزم و ثبات اور استقلال میں، آپ کے جہد و
 پر برسنے والے انوار میں ایمان و ایمان سے سحر و نظر کی تابانی پر
 تیلو اعلیٰ آیات کی تفسیروں کو پاتا ہے۔ انہی آیات و قیامات کے
 تسلسل و تکرار سے مامور ہونے والے کے نفس کا تزکیہ ہوتا ہے۔ پھر وہ
 قرآن و حکمت کو پاتا ہے۔ لایسہ الا المستظرون تنزل من رب العلیین
 الم شرح لک صدرک اور انا اعطیناک الکوفہ کے انوار سے
 ہر مومن فیض پاتا ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم حسن بن اللہ صلیہ۔ رسول جز
 کے دل میں رنگ مانتا اور ہر مسمانی کا دل گھنے والا اور رسول پر حق
 کا اقرار کرنے والا سیرت صحابہ سے فیض پاتا ہے۔ اسماعیلی الخویم
 ائمہ اہم و اہم تیم۔ قرآن و حکمت سے نازل ترقی پر گامزن ہوتا ہے۔
 اس عالم کے صفات پر خاتم النبیین کے اخلاق حسنہ سیرت و کردار
 اور ستر اہل اذکار کسب و نقش ہیں۔ قرآن کی تعلیمات انا سخن زلنا
 الذکر و انما لا یحفظون کلمی طور پر محفوظ ہیں۔ قرآن سیرت و کردار نبوی
 کی تصدیق کرتا ہے۔ اور سیرت و کردار نبوی علیٰ طور پر اسکی تفسیر ہیں۔ ہر
 طالب حق قرآن و سیرت ہر دو کو پیش نظر رکھتے ہوئے تقویٰ کے ارنے
 درجے سے بلند و ارجح کو پاتا ہے۔ نفوس قدسیہ سیرت و کردار نبوی
 کے بعض ترجمان ہوتے ہیں۔ اس لیے انکی صحبتوں سے فیض پہنچتا ہے۔

مجرد فہم و ادراک اور شعور و فکر کا تعلق عالم مادی سے ہے۔ احساسات
 و تجربات سے انکی نشو و نما ہوتی ہے۔ انسانی کلام انہی احساسات کی
 شکل صیغہ آواز ہے۔ تعلیم و تعلم ان تمام احساسات انسانی کے ہر
 سال کے پیدا کردہ محفوظ تجربات ہیں۔

تقویٰ کا تعلق عالم باطن سے ہے اور عبادت رب کا تعلق اس
 تقویٰ سے ہے۔ ان تعلقات کی وضاحت آفاقہ و انفس میں
 کلام ہے۔ ذلک الکتاب لا یریب فیہ ہدی للیقین، اللہ کا کلام عالم باطن
 کے تعلق سے بصورت نطق و آواز ہے۔ اس کلام سے مخاطب ہر بقدر
 استطاعت و استعداد عید و رب کے تعلقات و روشن ہوتے ہیں۔ اس
 علم ہی کے تحت فہم استانی و جذباتیسانی کی صحیح تربیت شروع ہوتی ہے۔
 نما ہوتی ہے۔

کلمات بصورت کائنات انسان کو تخیلات و مادی سے
 اسباب و علل کی کڑیوں میں پرورن چماتے ہیں۔ اور اللہ علیہم السلام
 اسباب و علل کے انسان کی اندرونی و اجنبی و اختیار و تقویٰ کو
 عالم باطن کا انکشاف کر کے تقویت پہنچاتا ہے۔ استقلال و توبہ و
 عفو و استغاثہ و مغفرت اسی راستہ نطق و حکمت کا اہلکار کہتے ہیں
 یہاں اسباب و علل اور تدریجی ارتقاء کی تمام نظر آنے والی کاباں
 ٹوٹ بھوٹ جاتی ہیں اور مجرد عقل و اس کے بیانیہ سرگراں ہیں۔
 انبیاء کی نبوت کسب نہیں ہوتی۔ یہ فطری صلاحیتوں کی بجا آگ
 شدہ طاقت نہیں۔ یہ وہ قوت نہیں جو ہوتی ہے اور پھر پیدا ہوتی
 ہے۔ یہ بیدار ہی پیدا ہے۔ کذا لکھ او مینا ایک دو ما من مرنا
 ما کنت تدرسی ما الکتاب ولا الایمان و لکن جیلنا نوراً ہندی من شأ
 من عبادنا۔ یہی روح اور نور ہے جو اللہ اور اس کے رسول سے
 ایمان لانے والے پاتے ہیں۔ او من کانت یشاقا حینئذ و حینئذ
 نوراً یشی بہ فی الناس کمن شل فی الظلمت لیس بخارج ہذا۔
 تزکیہ بالقوی قوتوں کا باطن سے محفوظ شدہ کیفیات اور
 مسلسل غامی ہونے والی کیفیات سے آجا کر ہو جاتا ہے۔ اس
 مقام پر علم الیقین، باطن سے حق کی عطا کو پا کر، تو ان مہتمم
 کائنات پر حاکم اور مستقر نظر آتا ہے۔ مادیات سے آگے کا تصور
 و توانا مہتمم اس کائنات پر حاکم و مستقر نظر آتی ہے۔ یہ نظر اور
 دید ذکر مسلسل ہے۔ الذین یذکرون اللہ قیاماً و قعوداً و علیٰ جہیم
 و یفکرون فی خلق السموات و الارض ربنا ما خلقت ہذا باللاً
 سبحانک نقنا عذاب النار۔ عید و رب کے ان تعلقات کی تدریجی
 اور تزکیہ سے تمام انسانی خواہشات جامہ دولت و حکومت مل
 جاتے ہیں۔ وہ الحکم الکاثر حق و زعم المقابہ سے بچ جاتا ہے۔

انسانی نظروں کے آگے اس عالم کی رنگارنگی اور نفوس
 انسانی کا ایک لمبائی سمندر موجود ہے۔ اندرونی قوتوں کی
 بیداری کے بعد اس عالم مادی سے ان آجا کر شدہ قوتوں
 کا تقابل ہوتا ہے۔ دل سے اسنے والا قوت و نفوس انسانی کو

انسان کی تمام ایک گٹھاؤں سے نور اور رحمت کی طرف لانا چاہتا ہے۔

سراج منیر ہے جو عالم مادیات میں عالم انوار کی پیدائش کا ستارہ ہے۔
انسان مرث و مدت ہی کا مطالعہ نہیں کرتا۔ اس کے آگے
شرکت ہے۔ اشیاء کائنات کے خواص و صفات اور نفوس انسان
کے عارضات ہیں۔ ان عارضات میں بلند ترین عارضہ رسالت و خلافت
کی معرفت اور دید ہے۔ اس وقت تک حاصل نہیں ہو سکتی جب تک
کہ بندہ اللہ کے نور کے پھیلنے میں مددگار نہ کرے۔ اسی عہد و عہدے
نفس انسان کا وہ تزکیہ ہوتا ہے جس سے انسانیت کے بلند درج
اس پر پہنچتے ہیں۔ انہیں عارضات کی کشادگی و کثافت کے عوارضات
ہیں۔ بغیر اس عہد و عہدے کسی انسان پر رسالت و خلافت
عارضہ بلند کا انکشاف نہیں ہوتا۔ ان ہی اسرار کائنات
مکملت ہے۔ دامن یوقی احمقہ فتنہ داتی نیر کثیرا۔

تزکیہ کی ابتدا یہ ہے۔ ولقد انزلنا الذی یکتابت بنات
و انزلنا من الذین یعلم من قبلکم دھو علیہم للیقین۔ اللہ نور السموات
لادھق شل نورہ کشفوہ فیما یصلح، الصباح فی المرجاج،
لنرجاجہ کما نزلہ کتب دومی بو قدر شجرہ مبارکہ زیوۃ لاشتریتہ
والا غریبہ کما زیوۃ یعنی ولولہ لیسہ اور نور علی نور ہیدی اللہ نورہ
من یثاق۔ اس نور کا نہ پانا اور تاریکیوں میں رہ جانا کفالت
نہ بھر لی فیشہ نوح من فوۃ نوح من فوۃ سماب کائنات عینہ نوح
میں اذ اخرج یدہ لم یجد یرام و من لم یقبل اللہ نورہ فاما
من نور۔ اس نور کو پا جانے کے بعد مقامات بلند کو پا نے کے لیے
علم ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تمسوا خلوات الشیطن من شیخ
الشیطن فانہ یربہا لغواء و الشکر و لا یفضل اللہ علیکم درجۃ
از کی منکم میں احمد الکن اللہ نزلت من بشار و اللہ ہی علم جو اس
تعلیل حکم اور اس کی توفیق و فضل ہے محمد رہا اس کے لیے
عادل علیہم نبی الذی آتیہ آیاتہ فاستلخ منها فاتبع الشیطن و کان
من النون۔ ولولہ لیسہ لیسہ ہما و لکنہ اعلم الی الارض و اباح ہوا
نورہ کشف الکلب، ان تخلص علیہ لیسہ او ترکہ لیسہ کی دھند ہے۔

جو می گویم سلما تم میری

کہ دانم شکلات لالہ را

اسلام بنی نوع انسان کو اللہ کی طرف دعوت دینے میں قدرت
نفاق کے وسیع قلب کا تزکیہ کرتا ہے جس سے مدد کا انکشاف
ہوتا ہے۔ اور کثرت کی طرف اسی نور میں عقل کو متوجہ کرتا ہے۔
عقل و نور کے اس انتراج سے حکمت حاصل ہوتی ہے۔

انسان میں اسرار کائنات کا آشکارا دیکھنے کے لیے عبادات
اور تقاضوں کا ایک طوفان پوشیدہ ہے۔ ان ہی اسرار کے کھلنے پر
انسان نور میں چلتا ہے اور نور کی طرف درجہ ہوتا ہے جس سے دیوکی
مال و مال از محبت غیر چھوٹی جاتی ہے۔ یہی ایثار و قربانی ہے۔

اور یونین کی خوشی اسی نور کے پھیلنے اور بالکل کے پہلے نور کے
چھا جانے میں ہے۔ تشریحات اور توضیحات ذہن انسانی کی بنا پر
لیے ہوتے ہیں۔ اور ان کے ذریعہ محمدانہ رویہ سے بچا ہوا ہے لیکن
مبتدا و شوق کی پیدائش اور ایثار و قربانی نور کی بنا پر ہوتی ہے۔
تزکیہ نفس اور تقویٰ سے اسباب و علل اور قوانین طبعی اپنی
محدود عقل کے مطابق نہیں نظر آتے، جس سے کائنات غیر معقول
کی صورت ہوا معلوم ہو۔ تلک رکھ اللہ سیر کلم آیاتہ فستر فہنا۔ اقتار
میں ایسا ہی ہوتا ہے جسکو آخرت کی خبر نہ ہو۔ جب دین اللہ
جو اصل دین ہے دنیا میں آیا تو اللہ تعالیٰ نے ایمان میں یہ بات
داخل کر دی کہ جس طرح اولیت ان کے ہاتھوں میں ہے اسی طرح
آخرت بھی اُنہیں کے ہاتھوں میں رہیگی۔

اسلام کے انوار زندگی کی ہر شاہراہ پر چل بس گئے ہیں اور
اسلام میں ہر داخل ہونے والا ان قوانین کو پا جاتا ہے۔ علماء و حکماء
مستقین اور نفوس قدسیہ ان انوار کو پھیل رہے ہیں۔ تمدن و تہذیب
کی گٹھاؤں سے تاریکیوں میں اسلام ہی سادات انسانی کا حسن و خلق
کما، سیاسی و سماجی اہل قوانین و مندرجہ کا ایثار و قربانی کی تعلیم
کما، توحید کا رسالت کا اسرار و علمبردار ہے۔ کلمہ توحید نے عالم
انسانی سے اپنا مسلسل سعی و تبلیغ میں کر دیا کر دے نفوس جن لیے۔
تعلیم و تزکیہ سے نفوس کو تہذیب اسلامی سے آراستہ کیا، اخلاق حسنہ
سے سزاوار۔ سیرت و کردار کے اعلیٰ نمونے بنا دیے، مصنفہ عالم پر
انسانیت کے وہ درخشاں نفوس متقین و مرشہم کیے کہ ہر نفس انسانی
غیر شوریٰ محو پر ان ہی راہوں کو پسند نہ لگا ہوں سے دیکھتا ہے۔
اور راہوں کو مستحق کرنے کی سعی کرتا ہے۔

قوانین الہی کے تحت کوئی قوم کسی دوسری قوم پر سلاطین ہو جاتی
ہے تو مغلوب و شکست خوردہ قوم آہستہ آہستہ اجتماعی وسیع دائروں
سے محدود دائروں میں گرتا رہتی جاتی ہے۔ اسکا نظریہ حیات جو قوم
کی قوم کو تہذیب کا ہے سماجی حدود کی طرح سکڑتا ہوا محدود حلقوں
میں مقید ہو جاتا ہے۔ یہی عقیدہ نظریہ حیات کمر انقلابی دور کا پیدا
کرنے والا اور حیات تازہ کا سرچشمہ ہوتا ہے۔

اسلامی نظریہ حیات اور تزکیہ نفس کا پہلو جو وسیع تر اجتماعات
میں ہر پہلو پر جاری تھا، سکڑتا ہوا محدود دائروں اور رستوں میں
مقید ہوتا گیا۔ بہت سے حلقے آہستہ آہستہ شیطان کے کردار میں
اعلم الی الارض و اباح ہوا، کے تحت شکار ہو گئے۔ لیکن جبکہ پاس
آیت و بیانات اور قرآن و حکمت ہے وہ لاتیو مخلوقات الشیطن سے
کمر انقلاب کے علمبردار ہو گئے۔ و اللہ اللہ الذین آمنوا علیکم و علوا
الصلوات علیکم فیما لا یمن کما استخلف الذین من قبلکم لیکن ہم
دہم الذی ارشینی ہم من بعد فہم انما، بعد دینی لایسرکون لی
شیئاً۔

علامہ اکرام اور سیاست عامہ

ایک بیجا اعتراض کا جواب

مولانا عبدالمجید دہلوی نے "سبق" کا ایک قریبی انشائیہ لکھا تھا کہ موجودہ سیاسی سلسلہ کا عصر علماء پر کم دینا ان عربوں پر ظلم کرنا ہے۔ اس لیے کہ سلسلہ نما ستر سیاسی ہے نہ کہ فقہی یا کلامی یا تفسیری۔ لیکن یہ تعلق کبیر بکچر اور دنیوی تعبیر سے ہے نہ کہ کسی تفسیر سے۔

اس حقیقت کے اثبات کی کوئی وجہ نہیں تھی۔ ولانا کے اشارہ پر اب یہ تھا کہ جو علماء دین دور حاضر کے دستوری سائل سے پوری واقفیت رکھتے ہیں۔ انکی سیاسی رائے کو محض اس لیے بے قیمت سمجھ لیا جائے کہ وہ علماء دین ہیں۔ دماغی صفت یہ تھا کہ جن لوگوں کی زبانوں پر کتاب و سنت کے اور ان کے مطالعہ کے لیے وقت میں اور مردہ دستوری مسائل کے تعلقات سے واقفیت حاصل کرنے کا انھیں موقع نہ ملے۔ انکو اس بارے میں سند بنانا مناسب نہیں۔

علامہ وکلا دار کہہ رہے ہیں نہیں کہا جاسکتا کہ مولانا عبدالمجید نے کتاب و سنت میں مشنویت کا احترام ملحوظ نہیں رکھا تھا اور مردہ دستوری پیچیدگیوں کے جاننے والوں کی ستائش فرمائی تھی۔

اگر کوئی معاملہ تعزیرات مذہبی یا دوسرے مردہ قوانین سے تعلق رکھتا ہے تو اسکے متعلق مشورہ کیے بغیر کسی قابل پیر سر اور نا ذرا والی سے رجوع کیا جائیگا۔ علمائے دین سے مشورہ نہیں کیا جائیگا۔ آپ موجودہ وکلا توں اور عدالتوں کے متعلق جو جاپا ہیں نرمائیں، لیکن معاملہ محض ایک چیز کے آگاہی اور خبر داری کا ہے۔ خواہ وہ امر اکتی یا نام درست ہو۔

اسی طرح اگر کوئی شخص بیمار ہو گیا تو کسی طبیب ہی سے رجوع کیا جائیگا۔ علمائے کرام کا دروازہ انھیں کھٹکھٹایا جائیگا۔ اور اس رجوع کی بنا پر یہ نصیہ صادر نہیں کیا جائیگا کہ دیکھیے دین و سیاست میں اتحاد کی کافیتہ کھڑا کیا جا رہا ہے۔ علمائے کرام فقہ و تفسیر و حدیث پر سہن سکتے ہیں لیکن ضروری نہیں کہ ہر علم اور ہر دائرہ میں ان کی تعزیرات ظلم کی جائے۔

حضرت خالد بن ولید کی مثال مولانا عبدالمجید نے محض سبیل تذکرہ یہ بھی لکھ دیا تھا کہ ابن عرب کو خالد بن ولید ہی ستر سمجھتے تھے، گو علم و فضل و انداز تقویٰ اور مجاہدات

کے لیے یہ ستر ہی ستر ہے۔ اور دوسرے صحابہ اہل حق سے برتر تھے۔ اس پر کتنے چہن

فاروق اعظم سے ۱۰ انور سے حضرت خالد بن ولید کو سپہ سالاری سے ہٹا کر امین امت ابو عبیدہ بن الجراح کو سپہ سالار بنادیا اور علم و فضل اور تقویٰ کو فن حرب پر ترجیح دیا۔

لیکن عزیمت ہائی گئی یہ خیال نہیں فرما کہ اس تعزیر کی بڑا ہوش حذرت محمد بن ابی بکر پر پڑا ہے۔ جنھوں نے حضرت ابو عبیدہ کے علم و فضل و تقویٰ پر حضرت خالد کے ہمارے فن حرب کو ترجیح دیا۔

حضرت ابو عبیدہ کا مقام مولانا عبدالمجید کا مدعا ہرگز یہ نہ تھا کہ علمائے کرام کے پورے مجمع میں صرف وہ عزیمت خالد بن ولید اور فن حرب تھے۔ باقی تمام بزرگ اس فن سے نا آشنا تھے۔ تاہم مدعا یہ تھا کہ مولانا عبدالمجید حضرت خالد علم و دانش و تقویٰ سے غار دور تھے۔

اور میرے عزیز ستر میں کو کہاں سے عدم ہوا کہ حضرت ابو عبیدہ محض صاحب علم و تقویٰ تھے اور فن حرب میں جانتے تھے۔ خود عہد مبارک نبوی میں حضرت ابو عبیدہ کئی مرتبہ سالار لشکریتہ۔ مثلاً غزوہ ذات السلاسل میں انکی فوج کا نائب سالاری انھیں کو حاصل تھا۔ سریہ "سیدت الجحر" (شام) میں تین سو صحابہ کے سرخیل وہی تھے۔ حضرت محمد بن ابی بکر کے عہد میں جن میں پوج لشکر بھیجا گیا تھا انکے سپہ سالار بھی حضرت ابو عبیدہ ہی تھے۔ اس زمانہ میں حضرت خالد عراق میں تھے۔ البتہ بعد میں۔ است شام کی ساری فوجوں کا سالار اعظم حضرت خالد کو بنایا گیا۔ حضرت عمر کے عہد میں یہ منصب حضرت خالد کی جگہ حضرت ابو عبیدہ کے حوالہ کر دیا گیا۔ نہ محض علم و تقویٰ کی بنا پر بلکہ فن حرب کی بنا پر بھی۔

افضل و فضول کی بحث باقی رہی افضل و فضول کی بحث تو غزوہ افضل و فضول کی بحث ذات السلاسل کی لکھی فوج میں حضرت صدیق اور حضرت فاروقی حضرت ابو عبیدہ کے نائب تھے چہرہ انکے ہرگز عمر بن العاص کے پاس پونچا جنھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے اس طرف بھیجا تھا۔ سارے لشکر نے حضرت عمر بن العاص کی سالاری قبول کی حالانکہ کوئی مسلمان نہیں کہ سکتا کہ اعتبار علم و فضل و تقویٰ سے حضرت صدیق، حضرت فاروق یا حضرت ابو عبیدہ عمر بن العاص سے افضل نہیں تھے۔ غرض مولانا عبدالمجید نے جو کچھ فرمایا تھا اس پر اعتراض کی کوئی وجہ نہیں تھی نہ شرعاً نہ عقلاً اور نہ عرفاً

فن حرب اور مقاصد فن حرب یقیناً ایک عام فن ہے۔ مزاد ہی نہیں کہ ہر صاحب علم و فضل و تقویٰ اسکا اہل ہو

اور یہ بھی ضروری نہیں کہ ہر فاسق و فاجر کا فراس سے محروم ہو۔ پوچھنا تو یہ ہے کہ تقویٰ کیا مسلمان میں نہیں تھا لیکن اسکی ہمارے فن حرب سے کون اثر کر سکتا۔ اسلامی نقطہ نگاہ سے از میں قابل توجہ امر مقام جنگ کا یہ دیکھنا کہ وہاں کے مقام یقیناً وہ نہیں ہو سکتے جو دنیا داروں کے پیش نظر رہتے ہیں لیکن حضرت خالد اور حضرت ابو عبیدہ کے مقاصد میں کوئی فرق نہ تھا۔ بیشک حضرت ابو عبیدہ زیادہ صاحب تقویٰ تھے، لیکن یہ

در این مورد و در این باب که در این باب است و در این باب است
 در این باب است و در این باب است و در این باب است
 در این باب است و در این باب است و در این باب است
 در این باب است و در این باب است و در این باب است
 در این باب است و در این باب است و در این باب است

بات بقیمہ عام طور پر معلوم نہ ہوگی کہ وہ اپنی دست سے ایک گروہ
 ۱۔ علمِ ہندو کے شہادت و شکافت سے متعلق تحقیق میں لگا ہوا ہے،
 اور اسکے لیے اپنی ذہنیت اور ذائق کے لحاظ سے طریقہ "سائیکل ریسرچ"
 کا اختیار کر لیا ہے، البتہ بڑے بڑے مورخ سائنس بھی نہیں
 ترکیب ہیں، اور سر آئیور لاج اس ترکیب کے زبردست علمبردار تھے۔
 وہ عاقبت کی طرف متوجہ یہ ارگ نے بھی وہی اسی ادب کی
 آلودگی میں تھے، اور نقشِ اذان وغیرہ علمیات کی سطح سے حبیب بھی
 اونچے نہ ہو سکے!

یا علیؑ

لکھنؤ۔ ایک عالمِ دین کا خلاصہ بیان لکھنؤ
 کے دان (۲۰۲۰ء) میں کیا:

"آج کل کے دن ہے۔ ہر جہاں کا رہنے والا سیدان و فاضلین ہوگا۔
 ایک فریق، البتہ کوسو و اسی کھراٹ، اگر خوش ہو رہا ہے، دوسرا فریق
 اپنی اقلیت میں کو دلیل حق بنائے ہوئے ہے۔ سیاسی اعتبارات
 کو ذہنی اختلافات کی حد تک ہو سچا دینا، اور اس پر پھر فریق کی طرف سے
 کیساں غیر شرعیانہ گالی گلوچ عام مسلمانوں کے اندر۔ کہا کیسے کہنے
 دینے کی بات ہے!"

اختلافات کے بھی عدد درہی اگر اس پر چوش نشانی فریقین کی سمجھ
 میں آجائیں تو پھر روزِ نکس بات کا ہے، اور ہر سب دشمن کی نوبت
 ہی کیوں آنے لگے! کیا مصیبت ہے کہ جو دین کے مخالف ہیں، جو احکام
 دین کی شریعت کی جانب ہیں، انکی طرف سے تو کیر غفلت، تہود، تساہل
 بگڑتا ہوا ہے۔ اور جن چیزوں کا تعلق اسلام دین سے نہیں، بلکہ جو محض
 تجربہ و بصیرت کی چیزیں ہیں، اُن پر زور و شور اور ان میں شیف
 رانگتا ہے!

جانبِ اسی

ن ۱۰۔ اکتوبر۔ غسلِ سمندر کی کا
 پڑاؤ۔ اب اس پر زور ہے، اب وہاں ہونچا ہے، اُس نے سارے
 ملک آسٹریلیا میں شدید بیزاری کی سرور ادا کی ہے۔ سڈنی کی حکومت
 نے اس کا پینٹ پیلے ہی مجرم قرار دیا، اور اب برصغیر کی عدالت میں ایک
 ۱۹ سالہ عورت کا مقدمہ پیش ہوا ہے، اس کے پین کرٹرک پر بھی تھی۔
 جو رہا ہے پر جمع لگ گیا، اور پولیس والے اسکے لیے چادر اور
 کوٹ لے لے کر دے دیے (نیوز آف دی ورلڈ، لندن ۲۰-۱۰-۱۹۴۵ء) اکتوبر
 جس ترقی کے قدم ہندوستان سے بہت آگے آسٹریلیا پہنچ گئے
 اسے ہندوستان کے اندر قدم رکھنے اور قائم جانے کی یہی کیا لگ سکتی
 ہے؟ اور پھر یہ عدالت پولیس کی قید و بند کے دن؟ اور
 عینہ کو مستقبل میں کیوں رکھے؟ اب کب، عینہ مال بہت ترقیاں،
 ہندوستان سے دور دیکھتا ہے؟ کم از کم لاہور اور بمبئی کے دیکھنے
 والے تو کچھ ایسا ہی بیان کرتے ہیں!

"ن۔ ۱۰۔ اکتوبر۔ ۱۹۴۵ء۔ ذی الحجہ کو وقتِ سر پر خواہی دیکھا
 ایک نیا آواز، بگڑے میں جہاں کہ سبز گز رہا ہے، کھرے کی قنات لگی
 کی ہے۔ وہ قنات کے اندر چھت ہے، اور چار مرد، ثمان باہر ہی ہیں۔
 اور وہ اندر دل، شہر کا ارباب ہے۔ اور وہاں حسین احمد صاحب
 اور ان کے دو بڑے، بارہنہ، انوکھا، پنا، اپنا نظریہ پیش کر رہے ہیں
 کسی اور آواز پر آ رہی ہے، لیکن یہ سمجھ نہ سکا۔ بعد میں کسی نے کہا
 کہ۔ لاہور کے رسول اللہ صاحب کے، بہرہ سطرینج کے فائل کر دیا، میں خود
 ہی ہیرا ہو گیا، ان کے پاس ایک عظیم بیارہ تھا، اور بارہنہ دیکھنے کی
 سرت تھی، نظریہ پر دبا ہے، اسے فریب، اس تھا، مجھے حضور کی بات
 نصیب نہ ہوئی، لیکن کسی طرح یہ بات میرے گھر گئی، بہت ہی ہے۔
 اور آئے، اس نے اس کے ساتھ ساتھ بھی ہوئی ہیں، حضورؐ کی بات
 میں ہیں، مولانا آزادؒ کی باتیں ہیں، میں پروردگار عبادتیں بیٹھے رہا اور
 سامنے کی لائن میں بیٹھا رہا، کھرے کیلئے ایک کا سوٹ پہنے
 بیٹھے ہیں، امید ہے کہ میرے صلح فرمایا جائے!"

تیسرا ایک نیا فن ہے، اس خواب کی بھی تعبیر کوئی صاحب
 فن ہی ہے سکتا ہے۔ اب غامبی کی حیثیت سے سرت انی گواہی
 کی تمنا پیش ہے کہ خواب مبارک ہر صورت ہے۔ بارہنہ کی ماضی
 گامحن دور سے ایک تماشائی کی حیثیت سے سہا بجائے خود ایک
 نعمت ہے۔ دربار میں فریقین کی ماضی اور مکالمات اس اصل حقیقت
 کی ترجمان ہیں، کہ اختلاف جو کچھ ہے، وہ اجتہاد اور بصیرت کا ہے۔
 منکالت محض اور بے دینی میں کوئی فریق بھی متباد نہیں۔

باقی: ظاہر ہے کہ خواب شریعت کی کوئی چیز نہیں، ولانا کا
 صاحبین و اہلاد میں ہونا میرا اس وقت۔ سب سے زیادہ اہل حق
 ان کے سیاسی مسائل اجتہاد کا صحیح ہو، اس خواب کے بعد بھی لازم نہیں آتا
 جہاں اسی نظریاں بڑی سے بڑی، سچا یہ ملک سے ہونی ہیں (جس سے
 بزرگ ترمستی امت میں کسی کی ممکن نہیں) لیکن اس سے پہلے ملت کے
 عقیدہ میں ان کے شرف و عاقبت پر کوارڈینیشن ہونا چاہتا ہے۔

سر پھر لفظ

لندن۔ ۱۰-۱۰-۱۹۴۵ء۔ مشہور برطانوی سائنسٹ
 سر آئیور لاج جو ایک مشہور "وفاقی" لیڈر اور سائیکل ریسرچ
 سوسائٹی کے صدر بھی تھے، الگت شکوہ میں جب ان کا انتقال ہوا
 ہے، تو وہ ایک بد لفظ جس کے معنوں کا علم ہوا، ان کے کسی کو نہیں،
 سر پھر لکھے، نامور سائنسٹ لارڈ ریلے کے پاس چھوڑ گئے تھے۔ اور کہ
 گئے تھے کہ جب چند اہل مال علاقہ بنا کر بیٹھیں گے، اور ان میں کوئی میڈیم
 (واسطہ) بھی ہو گا، تو میں اس لفظ کا معنوں دوسرے عالم سے الفا کر دے گا
 اور اس میں کوئی سال بھر تک کی مدت لگیلی۔ سٹرپل سوسائٹی مذکور
 کے موجودہ صدر نے کہا کہ اب سر لاج کی سرت کا بہت زمانہ گزر چکا
 اور اس نام کوئی پیام اُدھر سے لفظ کہہ ہے، بہت سوں میں نہیں
 انداز پڑا، خواہی اسے کون سے لفظ کہے۔

نئی کتابیں

بلا تبصرہ اندام کے ایک مشہور روزنامہ کی ایک ہی تاریخ کے پرچہ

سے دو خبریں بلا کسی تبصرہ اور حاشیہ کے :-

"شہیدین" اعلیٰ قسم کی شراب اسکے ۱۲-۱۳ بوتلوں والے ۳ ہزار کس

قوانین سے سو سے زائد گال، ٹاکسٹن پر ہونے والے ۳۶ ہزار

تعلیم کے اور مافی اور اس کے والے ہیں۔ کل کیوں کی میزان درآمد ۲۰ ہزار

کی ہے۔ ۱ یعنی ۲ لاکھ ۱۰ ہزار بکلوں کی (ڈیلی اسپرین ۳۰۰ کنویرٹڈ)

"رین کے ایک اعلیٰ قلم کے قلم سا۔ تہ کی بڑی رقم ایک فریج

سدا کے نامہ باقی تھی۔ کہانی مذکور ہے یہ معادہ سب سے نقد کے

بالائی (شرا) کی بوتلوں کی شکل میں دنیا شروع کیا ہے" (ایضاً)

قصہ لیلے و مجنوں

رکن - ایک صادق و زلفی ہے :-

"عالیٰ میں روزنامہ پیام میں فلم لیلیٰ و مجنوں پر تبصرہ دو کالم کا

ایک گر سچ پٹ خاتون کے فلم کے نکلا ہے۔ مدام نہیں آپ کی نظر سے

گزر آیا نہیں۔ ان خاتون نے اس فلم پر تبصرہ تو بڑے نام ہی کیلئے اتھائی

ہر دانی تا ثبوت لیلیٰ مجنوں کے اس قصہ عشق و محبت کا ہے۔ اور ان

دروہوں کی پاپ اور بے غرضی محبت کو خوب حوجہ دیا ہے۔ عبارت

میں لکھنی قدر آگئی ہے۔ اور پیام پر کسی فلمی پرچہ کا دھوکا کھانے لگا

ہے۔ کیا آپ خود اس تبصرہ کو بلا تبصرہ کہنے دیں گے؟

آپ نے بھی کہاں ہی کیا۔ "آرٹ" اور "فن لکچر" کی بحثوں میں

ایک خٹک اور ذاق قلم کو ابھھا کر آپ اسے کچھ سنوانا چاہتے ہیں؟

تبصرہ کے بے صفحات پیام کا انتخاب تو سراسر قابل داد اور نادمہ کے

مٹن ووق کی دلیل ہے نہ کہ اس کے برعکس کی۔ اپنی اور مجنوں دونوں پر

نتیجے کے چھاننے ڈاکری نہیں" اور "خطوط نگار" سے بڑھ کر اور کس کا

ہو سکتا ہے؟

عزت ریلی لفسخ الزام

قارئین صدق کو پورے ایک ہفتہ بلا کسی اپنی اطلاع کے

پرچہ نہ پہنچنے سے جو تحفہ برائی ہوئی اس کے یہ ایک مناسبت میں

بعد ادب معافی طلب کی جاتی ہے۔ اور مسلسل ایسی اصطلاحی شواہد

پیش ہیں کہ پرچہ شائع نہ ہو سکا۔ سب سے پہلے دو اشعار ہیں مگر (سیخ

چار شنبہ ۶ محرم اد۔ چار شنبہ ۳ محرم کا ساغہ ہو۔ (نور) کل ۱۶ صفحہ کا

شائع کیا جا رہا ہے۔ درمیان میں ۹ محرم کا پرچہ بھی نکالنا چاہیے تھا۔

پہلے دفتر صدق کا ارادہ تبدیل محرم لینے کا نہ تھا۔ لیکن پریس کی خرابیوں

کے باعث یہ تبدیل لینا بھی ناگزیر ہو گئی۔ امید ہے کہ قارئین صدق دفتر

کی مذہوریوں پر پیش نظر کو اس تاخیر کو سہت فرمائیں گے۔ انشاء

آئندہ پرچہ کی اشاعت میں تاخیر نہ ہونے پائیگی اور پرچہ حسب معمول

شعبہ اور چار شنبہ کو دسویں شعبہ کے شائع ہوتا ہوگا۔

مستمر صدق

(۱) حبیب خدا - از ایچ جی جی صاحب نقیض خزانہ

۱۴۴ صفحات، قیمت پیر پتہ، بچوں کا بکڈو - کلاں محل - دہلی -

بچوں کے لیے سہل زبان اور حبیب انداز میں سیرت نبوی (احوال

معجزہ پر مجیب صاحب اس سے قبل بھی لکھی ماسکایا بی کے - اند سالے

تحریر کر چکے ہیں۔ یہ بکڈو بچوں کے لیے ہے۔ یہ بکڈو بچوں کے لیے

ہوگا جو سیرت نبوی کی دیگر کتابیں ہیں۔ یہ بکڈو بچوں کے لیے

ہر سال کے ساتھ ساتھ البیاد اور بچوں کے لیے بکڈو بچوں کے لیے

میں حاصل کرنے والا ہے۔ یہ بکڈو بچوں کے لیے بکڈو بچوں کے لیے

مختصر، بکڈو اور بکڈو بکڈو کے عنوان سے بکڈو بچوں کے لیے

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو بکڈو

صحن - گور گنج - لکھنؤ سے شاہین پور

حضرت یوسفؑ و غیر اسلامی حکومت کی کنیت

”تم جتنے سیراوت، دلیل، آیات، زیر بحث کی کرتے ہو، اس تفسیر و
زیر سے غلام پاک میں ”تفسیر“ نام ہے۔“

”تربیان القرآن“ بابت مارچ داپریل ۱۹۷۱ء میں ”مسائل و مسائل“ کے عنوان کے تحت کسی صاحب کا، ستفادہ اور مولانا سید امجد علی صاحب سرودوسی کو طرہ سے اُکلا جواب، شائع ہوا تھا۔ استفسار یہ تھا کہ

قرآن کریم میں ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام کو کھان
فیہ عطا فرمایا گیا اور وہ اترے ملکوت میں الکیہ ہزار زمینیت
کے شریک ہوئے۔ اس سوال پر پیر ابراہیم نے فرمایا کہ خدا کا
رسول الکیہ فیہ الکی تمام ملکوت کا شریک ہے۔ ہاں کس طرح رہا ہے۔

مولا نامہ دوری، صاحب نیچوہ اپ اس دستخط رکھا دیا
مقاومہ، انعام اکبر مناسبت زد کیا۔ نام پاک کی آیات کی تفسیر تامل
تفسیر برہمینی تھا، اس لیے راقم الحروف نے المید محقر سی نقیہ
مولا نامہ دوری کے جواب پر تحریر کی اور ترجمان القرآن میں اشاعت
پیش کی۔

میں نے سوچا کہ اگر میں نے میری رہ
تسلیم کر دی تو اس کے ترجمان القرآن با بیت جودی
فرمودہ

اصل: ممنوع پر بحث کے بیشتر ایک نہایت طویل تہذیبی تحریر
نہ تھی ہے، جس میں کلام پاک میں تباہی و نقص اور نقصان دہ ہونے
کی بحث جیسے ہے، اور جس میں حملہ آوار کے زمانہ کے لئے نہ
اس وقت تک کے جولو علماء و امام کو یہی نہیں کہ شرع اسلامی ہے
کلی طور پر نامہ بردار واقع قرار دیا ہو، بلکہ شرع اسلامی میں دہراؤ
دائستہ "واجب اور غیر متساویات کے لئے کائنات کو ترک
گردانا ہے۔

نہ لانا سود و دوسری صاحب کما اس غامضی پر الزام یہ ہے کہ
سورۃ یوسف کی ان آیات کی جو تفسیر تاویل میں لائی گئی ہے جس میں
حضرت یوسف علیہ السلام کے بارے میں یہ ذکر ہے کہ انھوں نے
غریبوں کی ہمدردی کی بدولت اختیار کی تھی سو اس تفسیر تاویل
کو رد سے مذاک کے کلام میں تناقض لازم آتا ہے۔ اور مذاک
کلام جو حکم تناقض سے پاک ہے اس لیے یہ تفسیر صحیح نہیں ہو سکتی۔
اس تناقض کے الزام ہے تو آئندہ بحث کی بجائے اور
توضیح کے ساتھ ثابت کیا جائیگا کہ مذاک کے کلام میں تناقض ہے
نہ ایسا ہونا ممکن ہے، البتہ اگر تناقض ہے تو سولانا سود و دوسری
کے ذہن میں ہے۔ اور اس غلط نظریہ کا نتیجہ ہے جو اس باب
میں ملاحظہ ہو۔ صاحب نے قائم کر رکھا ہے۔ لیکن اگر
آپ نے یہ دیکھا ہو تو یہ بھی لایا جائے

(ترجمہ) اور کہا: "یہ شاہ نے اپنے آؤ اس کے میرے پاس میں غافل
 کر رکھوں اُس کا اپنے کام میں رہا اپنے کام میں" کے الفاظ غور و
 غماز سے یہ دیکھ دیکھ بات کی اُس سے کہ وہ واقعی تو نے آج سے ہمارے
 پاس لگے اپنی مستر ہو کر ("ہمارے پاس لگا رہا ہے") کے الفاظ
 تو بہت کئے تھے (ہیں)

(۲) اَجَلْنِي اِلَى غَزَاةٍ اَلَا اَنْتَ اَلْحَقُّ فَحَقُّ سَيِّمٍ - وَكَلَامُكَ سَنَاءٌ
لِيُوسُفَ فِي الْاَرْضِ قَبْلُ مَهَا حَيْثُ يَشَاءُ (رَبُّو سَمِعُوا)

(ترجمہ) یوسف نے کہا مجھ کو مقرر کر تاکہ کے خزانوں پر، میں
نگہبان ہوں خوب جاننے والا۔ اور یوں قدرتِ حق ہم نے
یوسف کو اُس زمین میں، جگہ پر "فقہ اس میں" اس چاہتا
(۳) "اکن لیاخذ امان فی دین" "بہ الا ان یشاء اللہ"

(ترجمہ) وہ (یعنی یوسف) ہرگز نہ لے سکتا تھا اپنے بھائی کو
دین میں اس بادشاہ کے، مگر جو چاہے اللہ "

پس میری گزارش تو صرف اس قدر تھی اور ہے کہ اس ترجمہ کی رو سے ان آیات کا جو مفہوم ہے وہ اختیار کیا جائے۔ اب یاد مولانا مودودی صاحب یہ کہیں کہ ان آیات کا جو ترجمہ پیش کیا گیا ہے وہ غلط ہے (اور جو اُن کے نزدیک صحیح ترجمہ ہو وہ پیش کریں) اس ترجمہ کی رو سے ان آیات کا جو مفہوم ہے اُسکو قبول فرمائیں۔ اسکے سوا مولانا مودودی صاحب یا کسی دوسرے شخص کے لیے کوئی چارہ ہی نہیں ہے اور وہ مفہوم بالکل ہی بے بنیاد و تاویل کے یہ ہے کہ

”جس وقت یہ واقعہ پیش آیا اس وقت فرغوا یہ کار اپنی خدمت پر تا بعض دم صرف تھا۔ وہ اپنی سلطنت کے دستِ بزرگ بن کر نہ کسی دوسرے طریقے کے اختیارات طلب ہو سکے۔ اسی کے لئے یہ حضرت یوسف علیہ السلام کے پاس آئے۔ یہ انداز۔“

مطالعہ کرتے ہیں کہ تو مجھ کو اپنے خزانہ پر نعمت کر دے۔ فرعون مصر آپ کے اس مطالبہ کو منظور کرتا ہے اور آپ اس کے خزانہ پر نعمت

جو چاہتے ہیں پس اب کیا کوئی شخص دیانت اور انیت کے ساتھ یہ کہتا ہے کہ اس مذکورہ بالا صورت میں حضرت یوسف علیہ السلام فرعون مصر کی حکومت کے رکن نہیں بنے؟ فرض کر دو کہ اس عقیدے کے حامی حضرت یوسف علیہ السلام نہ ہوتے، بلکہ کوئی اور شخص تیرا، عمرو، کمر ہوتا اور فرعون کہتا کہ تیرا تیرا میرے پاس رہنا خالص کر رکھوں اپنے کام میں پھر جب وہ بات کرتا رہے تو

اس سے کہتا "واقف تو نے آج پارس پاس ملک اپنی بہتر ہو کہ ان بعد از فرعون سے مطالبہ کرتا کہ مجھ کو اپنے خزانہ پر نعمت کر دے" اور فرعون نے اس مطالبہ کو منظور کیا اور اپنے خزانہ پر اس کی نعمت کر دیا۔ الفاظ دیگر یہ اور فرق کے درمیان بعینہ وہ معاملہ پیش آتا تو کیا یہ کہا صحیح نہ ہو کہ یہ فرعون مصر کی حکومت کا ایک رکن بن گیا؟ اگر زیر کی صورت میں یہ لایا صحیح ہو تو حضرت یوسف علیہ السلام کی صورت میں کیوں صحیح نہیں ہے؟ کیونکہ کسی فقرہ یا کسی عبارت کا مفہوم لغت انجمنی قواعد کی رو سے ایک ہی ہونا چاہیے خواہ اس میں جو نام اعلیٰ (6031) ہے وہ زیر ہو یا حضرت یوسف علیہ السلام۔

اسی کے ساتھ یہ بھی فرض لیا جاتا ہے کہ کلام پاک کی کسی آیت کا مفہوم اصلی وہی ہو سکتا ہے جو لغت عرب کی رو سے اسی کا صحیح مفہوم ہے (اگر وہ آیت قطعی الدلالة ہے) بلا لحاظ اس امر کے کہ ایسا کرنے سے کسی دوسری آیت کے مفہوم سے تناقض پیدا ہوتا ہے یا نہیں۔ مثلاً آیہ کریمہ "ایک خبہ و ایک نستین" کے معنی عربی لغت کے لحاظ سے ایک متعین معنی ہیں، یعنی ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں، کبھی سے مدد و نصرت مہیا کرتے ہیں اس آیت کے ہمیشہ ہی معنی رہیں گے، خواہ ایسا کرنے سے کسی دوسری آیت کے معنی سے بظاہر تناقض پیدا ہوتا ہو یا نہ ہو۔

ان اصول کو مدنظر رکھتے ہوئے راقم الحروف نے یوسف علیہ السلام کے متعلق جو آیات قرآن پاک میں درج ہوئی ہیں وہ بیان کر دی ہیں ان کے جو لغات عرب کی رو سے ان کے صحیح معنی مفہوم و تفسیر کے لئے مفہوم میں اپنی طرف سے نہ، لفظ اور نہ کوئی لفظ لکھا یا ہے اور نہ ٹھکانا ہے۔ اور نہ ایسا کرنے کا اس عاصی کو کوئی حق تھا، اور نہ کسی بڑے سے بڑے عالم یا ملکہ اس ساری بحث میں بہتر یہ ہوتا کہ فریقین بادشاہ مصر کے لیے لفظ "فرعون" نہ استعمال کرتے۔ قرآن مجید نے "فرعون" کی اصطلاح صرف مدد موسیٰ کے مصری تاجدار کے لیے استعمال کی ہے، اس کا اتباع بہتر تھا۔ حضرت یوسف کے قصہ میں قرآن مجید بابر لفظ "ملک"

یا مجد کو یہ حق ہے کہ کلام پاک کی کسی آیت میں وہ لفظ یا سنہا کچھ لکھا دے یا نہ لکھا دے۔ یعنی لفظ یا معنوی تحریف کا وہ انتخاب کر سکے۔

اس کے برعکس مولانا مودودی صاحب کو کلام پاک کے معانی میں تفسیر تبدیل کسی اور تفسیر کرنے میں بھی پاک نہیں ہوتا، البتہ ایسا کرنے سے ان کے کسی نظریہ کی تائید ہوتی ہو۔ چنانچہ مولانا مودودی صاحب نے آیت کریمہ "قال اعلیٰ علیٰ خزانہ الامین" کی تفسیر کرتے ہوئے اپنے پہلے معنوں میں فرمایا تھا کہ

"تو اشدہ فقر سے عذاب ظاہر کر رہے ہیں مطالبہ کی انتہا"

کا تھا، اور اعلیٰ بھی کل انتہا استی"۔

آخر میں کرام لا خضر فرمائیں گے کہ آیت کریمہ زیر بحث میں "کلی" کا لفظ کہیں نہیں ہے، اس لیے اس آیت کی تفسیر "کلی" کا لفظ بڑھانا آیت کی معنوی تحریف ہے۔ چنانچہ میں نے اپنی تنقید میں اس معنوی تحریف کے خلاف احتجاج کیا تھا۔ میرے اس احتجاج کا مولانا پر اتنا اثر تھا کہ وہ اس وقت کے اپنے ہو جو، معنوں میں "کلی" لفظ کے الفاظ کے استعمال سے استرازا کیا ہے مگر وہ میرے الفاظ اور دوسرے تفسیر میں بڑے ایسے پھیر کے ساتھ اسی مفہوم کو لایا گیا ہے۔ چنانچہ مولانا مودودی صاحب کے زیر بحث مقامات کے تحت لکھتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

"حضرت یوسف کی دعوت کا غلامہ سورہ یوسف، کون"

میں بیان ہوا ہے، جس سے ہر شخص دیکھ سکتا ہے کہ اعلیٰ بلا

ابا تب مشرق و ان کی بندگی کی طرف نہیں تھا (ہذا کا رسول ارباب

مشرق و ان کی بندگی کی طرف بلاداد سے ہی کیسے سکتا ہے، انا تہ) بلکہ

ایک رب کی بندگی کی طرف تھا۔ یہ تبلیغ وہ قید خانہ ہی میں

کر رہے تھے (میں نے خود اپنی تنقید میں ہی عرض کیا ہے انا تہ) اس کے

دوران میں یکا کب یہ صورت پیش آئی کہ دیانت اور تقویٰ اور

حکمت اور بصیرت کے جو غیر معمولی نشانات انکی ذات سے ظاہر

ہوئے تھے (کلام پاک کی روایت کے مطابق اس وقت تک ان کے چہرے

ظاہر ہوئے تھے وہ صرف اسی قدر تھے کہ دنیا کی دعوت علی الاقلام و

العدد ان کے غلات آپ ثابت قدم رہے، اور آپ نے اپنے دماغ

تبدیل کے خواہش کی تفسیر بیان فرمائی تھی، جن میں سے تبدیلیاں

کے خواہش کی تفسیر تو صحیح ثابت ہو چکی تھیں لیکن ذہن کے خواب

کے صحیح یا غلط ثابت ہونے کی ابھی کوئی چیز نہیں آئی تھی۔ ان روایات

سے جتنا کچھ اتنے اور بصیرت یوسف علیہ السلام کی ثابت ہے

اسکا ماننا تو ہم پر فرض ہے، مگر اس کے زیادہ کو فرض رکھنے استدلال

کرنا ناجائز ہے۔ یہ دونوں باتیں، عزیز یوسف علیہ السلام کے

تقویٰ اور بصیرت پر وال نہیں لکیر، وہ اپنے معمولی نشانات

یا معجزے قرار دے جائیں گے۔ قرآن میں فرعون اپنی سلطنت کا

سب سے بڑا معجزہ حضرت یوسف علیہ السلام کے سپرد کرنے کے لیے

صدق لکھ

تیار ہو جاتا۔ تاہم فرماں روا سے مصر پر ہمارے اثر کے الفاظ
 اور مکتے کے قابل ہیں۔ تاہم ان سے متاثر ہو گیا۔ اور اس حد تک
 متاثر ہوا کہ انہیں یہ توقع ہو گئی کہ اگر وہ سلطنت کے پورے اقتدار
 اس کے انگلیں تو وہ انہیں دینے پر آمادہ ہو سکتا ہے۔ یہ دیکھا گیا
 وہ انکی اختیارات، اہلی بات لوٹ پھیر کر پھرا گئی۔ اگرچہ آیت زیر
 میں انکی اختیارات طلب کرنے پر دیکھے جانے کا شائبہ کم نہیں ہے
 علاوہ بریں یہ سب دلائل کی قیاس آرائیاں ہیں کہ فرعون نے
 متاثر ہو گیا تھا اور حضرت یوسف علیہ السلام کو یہ توقع ہو گئی تھی کہ وہ
 توقع پوری ہو گئی تھی کہ وہ اسکا ایک کسی ذائقہ کو روایت کرنے لگا (اس
 روایت میں کسی قسم کی تلمیح آئینہ جی اس روایت کے معنوم لفظ
 تو عیال ضعیف بنانے والی پرگزبان نہیں ہے غصہ نہ آئیگا۔
 یہاں سے اس کی خود غلامی ظاہر ہوتی ہے۔ اب یوسف علیہ السلام
 سے یہ دور استے تھے۔ اس سے یہ کہہ سکتے ہیں کہ اس انقلاب کے لیے
 وہ عام اور کثرت اور جناب کے طویل عمل کو ہی اختیار کریں
 نظام غلات پر اختیار کرنا پڑا ہے۔ دوسرا اس سے یہ کہ اس قدر کہ جو
 اللہ تعالیٰ کی قدرت سے انکے آگے آگیا تھا استعمال کریں اور حقیقت
 بادشاہ سے جو اختیارات مل رہے ہیں خود مولانا کا یہ فقرہ یعنی عقیدہ
 بادشاہ سے جو اختیارات مل رہے ہیں خود غلامی ہے۔ جسکے معنی
 اصل صحت ہیں یعنی اختیارات یہی تک بادشاہ ہی کے قبضہ قدرت
 میں ہیں اور وہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اختیارات تفویض کر دینے پر
 قادر بھی ہے اور دانی میں تفویض کر بھی دیتا ہے اس سے زیادہ کمال
 صورت کسی شخص کسی حکومت کے رکن بننے کی کیا ہو سکتی ہے تاہم
 انیس لے کر اس فرعون مصر سے ہوتا ہے) تک کے نظام غلامی
 اور نظام تمدن کو بننے کی کوشش کریں۔ حضرت یوسف نے دوسرے
 کو سید ترسمیہ اور اختیار کر لیا۔ غیر اسلامی حکومت کی نوکری
 نہیں کرتی جو پیٹ پالنے یا ذاتی جاناہد منزلت کے لیے یا نظام غلامی
 جس اندر جہادی صلاح کے لیے کی گئی ہو بلکہ یہ ایک تدبیر تھی جو اسی
 مقصد کے لیے اختیار کی گئی تھی جسکے لیے تمام انبیاء علیہم السلام کی
 طرح حضرت یوسف بھی مہوث ہوئے تھے۔

مولانا مودودی صاحب کی اس طویل تاویل اور تفسیر کو جس میں
 انہوں نے کلام پاک کے مضامین میں اپنی طرے سے بہت کچھ کی مشی

مکد و ریت کے بیان سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے (اور قرآن مجید سے بھی یوں
 تبادلاً ہوتا ہے) کہ بادشاہ حضرت یوسف کے تقویٰ سے کہیں زیادہ اُنکی
 پیش بینی یا غیب دانی سے متاثر ہوا تھا اور انہیں اپنی انتمی میں ماک مطلق
 فرمادیا تھا وہ انکے "عقل و انشور" ہونے ہی کی بنا پر۔ (صدق)
 لیکن قرآن مجید میں تو بجز نظام غلامی کے حضرت یوسف کی کسی
 انسانی اصلاح کا ذکر عقائد، اخلاقیات و سیاسیات کے
 سب سے نہیں۔ (صدق)

(بقیہ صفحہ ۱۸)

دیکھ لیا محمد میاں کے قول کے مطابق عالمگیر انعام کے عہد کا دارالاسلام
 بنانے کی سعی ہے۔ پھر کیا ہم یہ مان لیں کہ گاندھی اور ہندو اور پٹیل عالمگیر
 انعام کے عہد کا ادیاہ جاتے ہیں جن کی غیر مشروط تاکید مارے متقی اور
 پرہیزگار علیا سے دین فرما رہے ہیں؟ یا کیا ہم یہ مان لیں کہ دارالحرب کو
 دارالاسلام بنانے کا عہدہ صرف انگریزوں کا اقتدار کے خاتمہ تک محدود
 ہے اور مسلمانوں کے لیے استقلال حاصل کرنا ضروری نہیں؟
 تجاویز اس انداز سے ظاہر ہو رہے ہیں جو قابل قبول
 سمجھ لیا جائے کہ جن حضرات کے گرائی ندر انہوں میں وہ علم دین اور
 عمل و تقویٰ میں بڑے بلند مرتبت ہیں؟
 باقی رہا احکام کا منہ تو ہر مسلمان کے نزدیک یہ حقیقت مسلم ہے
 کہ ہر امیر کی الامت صرف عزت سے وابستہ ہے، مگر بن میں الامت
 نہیں اس لیے کہ مدار کار لا طاعۃ لخلق فی مصوبۃ الخلق لا اور اس میں
 متقی اور غیر متقی دونوں قسم کے امیر ایک حیثیت رکھتے ہیں غیر مشروط
 الامت کا حقدار کوئی بھی نہیں نہ متقی امیر اور نہ غیر متقی قائد الامت
 احکام کتاب و سنت سے مشروط ہے نہ کوئی شخص یہ کہ سکتا ہے کہ غیر متقی
 امیر اگر مسلمانوں کو نماز کا حکم دے، معصیت کی الامت کا پابند بنانے
 تو محض اسوجہ سے اسکی مخالفت کی جائے کہ تقویٰ میں اسکا درجہ بلند
 نہیں ہے۔ اور نہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ایک متقی اور پرہیزگار امیر کے غیر متقی
 احکام اس وجہ سے مان لیا جائے کہ حکم دینے والے کا علمی درجہ بہت
 بلند ہے۔

د انقلاب لاہور

ترجمہ جامعہ اور افکار و مضامین

(۱) سید محمد علی

اور یہ علم کے نزدیک اہل سنت اور ائمہ اربعہ کے لیے
میں یہ پوشین! کل مسلم ہے۔ اس کتاب میں یہ ہے کہ مسلمانوں کو جو کتابیں
اور غابروں کی کتابوں کا اتمام نہ پڑھنا ہے۔ یہ سب ایسے قائل و سرور
اگر نفسہ میں کتاب و سنت کے عقائد نہیں کہہ دیتے جہاں مسلمان ایشیا
بے چون و چرا دانتے ہیں، بآپہ دنت یہ مطالب ہے کہ اگر کسی موقع پر ایسی
ضرورت پیش آئے کہ قیادت کی باگ! کتاب علم و عمل افضل کی بنا پر
مفضول کو مل جائے، اور اس مفضول کے بعض ذاتی اعمال اسلئے
اسلام ہدیہ سے ہٹے ہوئے ہیں نظر آئیں تو التام جماعت اس وقت تک
مقدم ہے جب تک اس قائل کے کفر صریح کا ارتکاب نہ ہو، ورنہ جماعت
دو دن بھی تمام نہیں رہ سکتی اور مسلمان افضل و مفضول کی سمجھ میں پڑے کہ
مدۃ العلم خانہ چٹائی میں بنلا رہیں گے۔

(۱) مجھے واپس ملے : ایمانے

(۲) سرحد پر جنگ کے لیے جانے والا جانے

(۳) زیر کے پاس منسلک رہا جائے۔

لیکن ابن زیاد نے ان میں سے کسی صورت کو بھی منظور نہ کیا اور اسکی
شہادت دستاویز کے باعث کربلا کا دارائہ محزنہ پیش آیا۔ لیکن یہ سب وہ ہے
کہ کربلا کے سید ان میں حضرت امام حسین خلانت کے دعویدار بن گئے
اور یہ یہ سمجھ ہے کہ وہ یزید کو فاسق و فاجر قرار دے کر اسکی بیعت سے
انکار ہی تھے۔ بلاشبہ ریب وہ یزید کے مقابلہ میں باغبار حسن علی بدعت
ما فضل و برتر تھے۔ یہ بھی معلوم ہے کہ یزید کو جب حضرت امام حسین کی شہادت
کی اطلاع ملی اور اہل بیت کا مصیبت زدہ قافلہ دشمن ہو گیا تو نقص
و۔ جن کے بیان کے مطابق یزید کی آنکھوں سے آنسو نکل پڑے اور ملنے

پھر یہ بھی غماز ہے کہ تفرقے لازماً ہر شخص کو ہر منصب کا حقہ نہ
 نہیں دیتا۔ حضرت صدیق اللہ معلومؓ کے پاس دوسرا معنی اللہ عز
 تمام صحابہ میں اتفاق تھا کہ انکو مختلف اوقات میں فوجوں کی سالاری
 کا منصب حاصل ہوا آئیہ انکی ہمارت عرب اس منصب عاقل کے لیے
 اور ایں منصب عاقل کے لیے۔

اسی طرح آج ہندوستان کے مسلمانوں کے سامنے دو ماحضرت کے اصول آئین سازی کے مطابق ایک دستور بنانے کا سوال درپیش ہے ہو سکتا ہے کہ سیکڑوں ہزاروں مسلمان : باعتبار عمل و تقویٰ سترہاچ سے افضل ہوں۔ لیکن اس مخصوص کام میں قیادت کا فرض جس امن طریق پر وہ انجام دے سکتے ہیں مولانا حسین احمد یا مفتی کفایت اللہ یا مولانا احمد سعید یا مولانا حفظ الرحمن یا مولانا محمد میاں نہیں دے سکتے۔ اس طرح اگر مسلمانوں کو جنگ کی ضرورت پیش آجائے تو محض ذاتی اعمال میں تقویٰ یا کتاب و سنت کے احکام و علوم کی معرفت میں برتری کو معیار انتخاب نہیں بنایا جائیگا۔ بلکہ سب سے پہلے یہ دیکھا جائیگا کہ فنون جنگ میں قیادت کا فرض آسن مزید پر کون انجام دے سکتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ میزوں سپہ سالار افواج کے مقابلہ میں سیکڑوں مسلمان زیادہ متقی اور زیادہ دیندار ہوں۔ لیکن اگر اگر فوجوں کی قیادت کا سلیقہ نہیں ہے تو انھیں سالار بنادینے کا نتیجہ اسکے سوا کیا ہوگا کہ مسلمان قتل ہو جائیں یا خواہ مخواہ ہلاکت میں پڑ جائیں۔

اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ مولانا حسین احمد یامفتی کفایت اللہ صاحب دین کے ہم خیال بزرگوں کے علم و دین اور زہد و تقویٰ کو مسلم ملت کے لیے جو بھی انکی سیاسی راہ کو کس بنا پر قبول کر لیا جائے وہ اس کا امت کی کثرت پروردگار کی طرف اشارہ ہے کہ یہ راہ ہر امر فلاح اور مسلمانوں کے مستقبل کے لیے ہر اعتبار سے نقصان رسا ہے۔ یہ بزرگ : زعم خود آزادی کے لیے کانگریس کے ساتھ ہیں۔ حالانکہ جس شخص کے لیے یہ کوئی شمار ہیں اسے زیادہ سے زیادہ آزادی ہندو کہا جاتا ہے۔ آزادی ہند نہیں کہا جاسکتا۔ اس میں کانگریسی کا نتیجہ ہرگز یہ ہو سکتا ہے کہ انگریزی اقتدار کی جگہ ہندو اقتدار لے لے گا۔ اس میں بیجا ہے کہ اس وقت تک کہ اس میں اس قدر مدت اور سرمایہ نہ ہو کہ اس سے ہندوستان کی تاریخ بدل جائے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالَّذِي جَاءُوا بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (اور جو سچے بات لیکر آئے اور جس نے اُنکے سچا مانا وہی پرہیزگار ہیں)

ایڈیٹر:- عبدالحمید

چند - دریا بار و ضلع باره نیکی

نائب :- حکیم عبدالقوی بی اے

مضامین کے بارے میں مفاد کتابت ایڈٹر سے کیجیے

161



چند اور مقامی امور

سے متعلق مراسلات اس پہنچ کر کی جائے۔

محمد عبدالرؤف عباسی ہستم صد

مرشد! ابیہیں۔ گوہ گنج۔ لکھنؤ

چند سالہ لڑکے

” ششما ہی سر

برن بن سے ہشتنگہ ہار

قیمت فی پوچہ ۱۲

تالیف: نبر (۳۹۱)

۱۱

شعبہ ۱۶ محرم الحرام ۱۳۶۵ ھ مطابق ۲۲ - دسمبر ۱۹۴۶ ھ

4.

سچی! میں

”بھوپال کے مشہور بڑے سیاح (پولیس کے منسٹر) نے بالآخر ۱۲ سال کی عمر میں ونمات پائی۔ آخر وقت اچھے غاسے تندرست رہے۔“

”اسکاٹ لینڈ کے ایک پیر مرد نے ۱۱۵ سال کی عمر پا کر انتقال کیا۔
موت سے کچھ ہی عرصہ قبل تک چٹنے پھرنے کی عادت قائم تھی۔“

یہ دامنِ محض تازہ نمونے ہیں۔ وقتۂ وقتۂ اس طرح کی خبریں شائع
 بھی ہوتی رہتی ہیں۔ فلاں کی عمر اتنی ہوئی اور فلاں کی اتنی۔ کس کس کی
 میرٹ ہوئی ہے کہ الٰہی آخر یہ کس تک پہنچے سو سو برس کے بعد تک

بیجے — انسان زندگی کا رعبیں دباغ میں حیرت پیدا ہوتا ہے اور زبان پر ایسے سوال آتا ہاں کل قدرتی۔ لیکن اصل شے یہ ہیں کہ

اُس وقت یہ "زرقاں" کہیں نہیں۔ اُس وقت یہ بجلی کے بجلائے ہوئے قندے کہاں تھے! یہ بجلی کے چٹکے کتنے گھوٹوں میں تھے؟ ہیریڈو

کام کی رفتار

ساج کپیتی کا اطلاع ۹، دسمبر کے مکتوب میں:۔

ایچ آر ڈی سوم پریس میں جا چکا ہے، لیکن کہو ڈیٹر وہاں کھڑے

مکچوز کو نے کا کام اچھیں رکھا ہوا ہے

پاور ہوم (انگریزی) سطح دشپای ہو جانے کی اطلاع کی ہفتہ

اُس وقت یہ "زقباں" کہیں نہیں۔ اُس وقت یہ بجلی کے بجلائے ہوئے قندے کہاں تھے! یہ بجلی کے چٹکے کتنے گھوٹوں میں تھے؟ ہیریڈو

اگر ہم اسلام کا ستھ بنا کر نیے

(۴) موجودہ نثر کثافت، اصولی اسلام اور احکام اسلام کی بنیاد پر نہیں، اس لیے اس کے خیال ہی سے قناب پر ظلمت و کدورت محسوس ہوتی ہے۔

(۵) جو عالم بیادوں کا تابع نہ ہو، اگر حکم فرمائیے گا تابع نہ ہو عالم کوئی نہ ہے۔

[illegible]

زعماء مسلموں کو سامان سے غلبہ نہیں ہو اگر تا مجھ جابہ نہایت
 قوت سے اور قوت تلبیب میری ہوتی ہے خدا کے ساتھ
 تعلق رہتا ہے اور خدا کے ساتھ تعلق جو مضامین اس کے
 احکام کے اتباع کرنے اور اس کی تباہی ہوتی نہیں ہوتی کرتے ہے۔

جاء المقيم

و تمام باتیں جو دنیا کے اسلام کے نسو حصہ ہیں، انکا نہیں ہوتا
 اعلیٰ مہند کے شہروں، قصبوں اور چھوٹی چھوٹی بستیوں میں فروغ
 ہوتی ہیں۔ اور اسی مبارک مہینہ میں ظہور پذیر ہو کر رہتی ہیں۔ تقریبے
 نکلنے نہیں، 'علم' اُٹھتے ہیں، 'ماہی' بلو میں منظم ہوتے ہیں، 'اکھاڑے'
 جھٹے ہیں، 'شریت' کی سیلیاں لگتی ہیں اور حسبِ ذیل نشانے اور باجے
 بجھتے ہیں۔ ان گلوں اور زنجیروں کے سپہ کوئی ہوتی ہے۔ اور میں
 شخص سے بدتا ممکن ہے مظاہرہ غم اور اتم کرنا ہے۔

ما تم احوالہ کا خیام کنی : ایک انا شاہی شکر یہ سن

کابل کے تمام چند دل میں رہا۔ اس محلہ میں ۹۹ فی صدی شیعہ آبادی ہے۔ کابل کے شمال مغرب میں ”مزار علی“ واقع ہے۔ عین عاشورا کے دن ہزاروں انسانوں کے جہوم میں مزار کو دیکھا۔ محرم کے زمانہ میں مہتمم نشان کے چوبہ ہزارہ کے شیعہ حضرات کے ہجوم نہ کیے۔ مگر ان سب باتوں کے دیکھنے کے بعد یہ کہا جاسکتا ہے کہ مہتمم حضرات میں ائمہ عیین کا منہم ہی جداگانہ ہے۔ چند دل کے شیعہ صرف رات کی شامیہ مجلسوں پر اکٹھا کرتے ہیں۔ مزار علی کے سجادہ نشین مجلس کو پکار کر کہتے ہیں ”کے دست کو دے“۔

ہدست علیہ وسلم: "اِذَا رَدَّوْا جِوَارِہٖ بِمَقَامِہٖ اَرْسَلْنٰہُ"

باتھیں دے) اصحاب مجلس تدریس پیش کرنے سے اس انداز کے

بہارِ تبصرہ
کیونٹ آرگن نیا زمانہ (سابقہ قومی حزب) بمبئی کے
دو تاج نگار لکھنے کے قلم سے :-

” لکھنؤ میں ۲۷۔ نومبر کو میں نے ایک عجیب و غریب نظارہ دیکھا۔ ایک ہندو طالب علم اور سترہ سترے میں اچھی طرح جانتا تھا، تکلیف دہاں سے گزرا۔ اس کے پیچھے ہندو طالب علموں کا ایک جھوٹا سا جلوس تھا۔ وہ سب بھی جی غم سے گزر رہے تھے۔ اور اسٹارڈن کے اہل کر رہے تھے کہ سر قوم پرست اسید را حواد ہذا رقی کو روٹا دیں۔ کہ چورہیں کی ہندو ایک اور ایک اسٹیشن پر گرتا ہوئے۔ وہ وہاں سے بن کر ڈاکٹر نا روتی کو روٹا دینے لگے تھے۔“

ایک عارف

اسکو ملکہ کے در سے سدا روٹھک کا تیری کام تیرا پناہ نہیں ہو دینے
چاہیے۔ اور بھی اس پر منتقل ہو گئے ہیں۔ اب مسجد میں بودہ باش کی
سرزدن نہیں رہی۔ اب سفار چارو تر علماؤں اور سخاۃ کی تحریک کا کام
ان۔ اہل اللہ کی نظر کو کم کا فتنہ ہے جو غریب اداوں کو اماند بوجہ اللہ کرتے
ہیں اور اجر و صلہ کو فرد ہستیہ یوم البقرہ پر اٹھا لیتے ہیں۔ اس ہم
عالم قلوب و اعلی البر والفقوی ان مصلحین و محسنین اسلام کے بانیچ ہزار
اعانت کی اپیل کرتے ہیں جو کسی کار گزار اگر غیر سرزدن ادارہ سے اس
کنارہ کٹھی نہیں فرما سکے کہ یہاں کوئی شہر چھایا اپنے عملیہ کی داد نہیں
دے سکتی۔ ہم جناب محکم علام محمد صاحب ہیور آبادکن کی محبت و فراوانی
کے لیے اللہ سے اجر و صلہ کی درخواست کرتے ہیں اور من انصار الی اللہ
کی دعوت و اطمنین صدق نام ہو بچا کر نیک نوبہ کی توقع رکھتے ہیں۔ پتہ :-
مولوی عبدالرؤف خاں نائب ناظم درسد سراج الاسلام
جمعہ انگر۔ ڈاکخانہ رادت گنج۔ منلہ سیتی

ارشاد است شریف

(۱۱)

(۱) دوسری اقوام کی روش اختیار کرنا اور انکی تدابیر ترقی کو اپنا ذریعہ ترقی بنانا اور ان کے کسی قسم کی امداد یا چاہنا مسلمانوں کی شان و کلمے بالکل خلاف ہے۔

(۱۲) حدود و شرائع سے تباہ و زکوئے اور احکام اسلام کو پاہل کر کے جو ترقی دکھائی دیتی ہے وہ بے دینی اور فحش و فحش کی ترقی کہلاتی ہے نہ کہ اسلام اور مسلمانوں کی ترقی۔

(۳) اس وقت جو لوگ شریعتِ محمدیہ کے احکام کو نظر انداز کیے ہو، یہ ہیں اُن سے کیا توقع ہو سکتی ہے کہ قوتِ ملامت بیکار

۲۲۰ قونی عظمت و قومی تود و داری، نسلی مغناشرتیں جس طرح جہدِ باطنی
تہذیب کا عنصر اعظم ہیں۔ عرب کے دین باطنی کے بھی رکن و اعظم تھے۔
عرب حبِ مہنی میں جمع ہوتے، تو ہر ہر تہذیب اپنے قبائل کی جے پکارنا اور
سپنے پڑاگوں کے مغناشر و منافق کے ترن ترنا و سہرہ پور کرنا گاتا۔

حضرت یوسفؑ و غیر اسلامی طاقت کی کثرت

(۲)

(جناب ذکا و اللہ عنہ صواب - بریلی)

یہ بات کہ کون کون سے ممالک کے لیے اختیار کی گئی؟ نفس رکینیت
پر کوئی اثر نہیں ڈالیں۔ اور اگر ایسی کثرت فی نفس ممالک کو اجازت دے دیا
تو وہ ممالک کے خیر ہونے کی وجہ سے مجبوراً قرآن میں بھی جاسکتی۔
چوری ایک مذہب میں ہے۔ سو اگر ایک شخص چوری کرے تو اسے سزا دینا
کہ جو مال اس چوری سے حاصل ہو گا اسکو بڑے سجد کی تیسریں اگلاؤں کا
تو اس کے اس عقوبت کے مجبور ہونے کی وجہ سے اسے چوری کا نفس
میانہ اور مجبور نہیں ہو سکتا۔ اس لیے حضرت یوسفؑ علیہ السلام کا
قصہ من الغاف کے ساتھ کلام پاک میں بیان لیا گیا ہے۔ ان الفاظ
کے عربی لغت اور اصطلاح کی روشنی میں دیکھیں، سنیں۔ ان کے
لحاظ سے اس امر کو تسلیم کیے بغیر تو عیاں ہوتا ہے کہ حضرت یوسفؑ
علیہ السلام نے فرعون کی حکومت کا رکن بننا اختیار کیا۔

اسلام الہی میں تناقض
ایہ سوال کہ حضرت یوسفؑ

کی حکومت کا رکن بننے سے کلام الہی یا خدا کے احکام میں آیا
تناقض پیدا ہوتا ہے؟ تو جواب یہ ہے کہ ہرگز نہیں۔ فی الواقع
کہیں بھی کوئی تناقض نہیں ہے۔ اگر تناقض ہے تو مولانا مودودی
صاحب کفر میں ہیں۔ اور مولانا مودودی کا فرعون تناقض خود
ان کے اس غلط اہل نظریہ پر مبنی ہے کہ "اگر کوئی مسلمان
کسی زمانہ اور ملک میں کسی غیر اسلامی یا فاسد نظام حکومت
کے سیاسی اقتدار کو تسلیم کرتا ہے اور اس کا رکن بننا اختیار کرتا ہے
جیسا کہ جمیۃ العلماء کی اجازت اور فتوے سے چند سال پہلے ہندوستانی
مسلمانوں نے حکومت ہند کا رکن بننا اختیار کیا تھا تو گویا وہ اسلام
شرک فی الذات یا شرک فی الصفات کا مرتکب ہوتا ہے" حالانکہ
واقعہ یہ ہے کہ مسلمان تو مسلمان ہر نبی اور رسول کسی نہ کسی مدت کے
لیے کفر کے سیاسی اقتدار کو لازماً تسلیم کرتا ہے۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ
ہر نبی اور رسول کفر کے ماحول میں پیدا ہوتا ہے، وہیں لپکا ہوا برقعہ
ہے۔ اور بعد میں کثرت میں اسی ماحول میں رہتا ہے، اور وہیں
وہ اپنی تبلیغ کا کام شروع کرتا ہے، اور اسی دوران میں ظاہر ہے کہ
کافرانہ نظام حکومت کے سیاسی اقتدار کو بیکار اس حکومت کے
ایک شہری کے تسلیم کرتا ہے، اور بعض مہر توں میں اس کا فرمانہ

نہایت کے سیاسی اقتدار کو پہنچ کرنے سے پیشتر وہ اس دنیا
سے ادا ہوتا ہے۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام فلسطین میں مقام بیت اللحم ایک
یہود صحیح خاندان میں پیدا ہوئے۔ فلسطین کی آبادی اس وقت
زیادہ تر یہود پر مشتمل تھی مگر فلسطین اور اسکے ذرائع کے مالک
تحت سلطنت روم یا ROMAN EMPIRE

اسی اقتدار کے ماتحت تھے۔ آپ نہیں پہنے، بڑے ادیش
جو کہ سب سے پہلے۔ اور ظاہر ہے کہ اپنی رسالت سے زمانے میں
آپ نے رومیوں کے سیاسی اقتدار کو تسلیم کیا۔ آپ نے اپنی
رسالت کی تبلیغ اس قدر شور سے کی کہ یہود کے استغاثہ پر
عیسائیوں کے قول کے مطابق آپ کو سولی پر چڑھا دیا۔

اور مسلمانوں کے عقیدہ
کے مطابق آپ آسمان پر اُٹھائے گئے۔ باز جو داس کے کہ آپ نے
اپنی رسالت کی تبلیغ اس قدر جاری کی کہ پھر بھی ہر چار
انجیل میں سے کسی ایک سے بھی یہ پتہ نہیں چلتا کہ رومن ریاست
کے سیاسی اقتدار پر براہ راست آپ نے کوئی چوٹ لگائی ہے۔

یا چوٹ لگانے کی کوشش کی ہے۔ اس کے برعکس حضرت عیسیٰ
علیہ السلام اپنے ماحول کے کافرانہ اقتدار سیاسی پر براہ راست
حملہ کیے بغیر۔ نہ دنیائے اٹھ گئے۔ کیا کہا جاتا ہے کہ حضرت
عیسیٰ علیہ السلام نے خود ذرا لٹا اپنے ماحول کے کافرانہ نظام سے
باز باز کر لیا تھا۔ اور اس باب میں اپنی رسالت کے ختم کی
اور ایٹلی میں انھوں نے چلو تھی کی تھی؟ ظاہر ہے کہ ایسا
نہیں کیا جاتا۔ کیونکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی نسبت کا
نیازی عقیدہ سلطنت روم کے سیاسی اقتدار کو ذائل کرنا نہیں
تھا بلکہ وہ تو خدا کے بندوں کو خدا کی طرف بلائے کسیے بیٹوں
ہوئے تھے۔ پس جب ان کو اس میں کامیابی ہوئی اس سلطنت
روم کا سیاسی اقتدار خود بخود ذائل ہو جاتا۔ چنانچہ وہ
ذائل ہو ہی گیا۔ اگرچہ آپ کے آسمان پر تشریف لے جانے
کے بعد ذائل ہوا۔

خود نبی اکرمؐ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم نے بہشت کے بعد ادا ہو کر
سے پہلے کہ ستر سال تک خدا کے پیام کی تبلیغ کی۔ ظاہر
ہے کہ کہ میں قریش کے ہی کو سیاسی اقتدار حاصل تھا۔ قریش
کہ کے اس سیاسی اقتدار کو حضورؐ اور اپنی اس ۱۲ سالہ تبلیغ
میں تسلیم کرتے رہے۔ اور کسی روایت سے ثابت نہیں ہوتا کہ
حضورؐ ۱۳ سال میں قریش کے اس سیاسی اقتدار پر براہ راست
حملہ کیا ہو۔ اس کے برعکس روم سے یہ تو ثابت ہے کہ قریش
کے چھوٹے چھوٹے چچا ابو طالب کے پاس گئے اور شکایت کی
کہ تمہارا بیٹا ہمارے بچوں کو برا کہتا ہے، ہمارے باپ دادا کو
گراہ جاتا ہے، ہمیں تداؤں ٹھہراتا ہے، وغیرہ وغیرہ، مگر ان کے

یہ کہتے بہت ہیچ ہے، اور بحث کی گرا گریں میں بلا دیکھنے کے قابل ہے۔
اور نتیجہ صرف یہ ہے کہ آیا مسلمان کے لیے کسی حال میں غیر اسلامی حکومت
کا فرمانہ جانا ہے؟ کسی اور نبی یا اعلیٰ مقصد سے "کام سوال بکسل اللہ جبار"۔

ثابت نہیں ہوتا کہ قریش نے ابو طالب سے یہ شکایت کی ہو کہ
 تمہارا بیٹا ہماری سرداری چھیننا چاہتا ہے یا ہمارے
 سیاسی اقتدار کو ڈرنا چاہتا ہے۔ اس سلسلہ میں قریش عاتقہ
 نامی ایک سردار کو حضور کی خدمت میں بھیجتے ہیں اور عتبہ کہ
 آپ سے اس طرح کتاب ہے

"اے محمد! تو میں پھر بڑا سننے کیا فائدہ؟ اگر
 تمہیں کہہ کی سرداری چاہیے تو، ماحضریہ، اگر کسی بڑے کو اپنے
 بیٹا کی شادی چاہتے ہو تو یہ بھی ہو سکتا ہے، مگر وہ دولت چاہتا ہے
 تو ہم اس کے بھی تیار ہیں۔"

حضور اور علیؑ علیہ السلام اپنی رسالت کی تبلیغ کے
 دوران میں قبائل کے خیروں کے آگے ٹھہرے ہو کر اکثر فرمایا کرتے تھے
 یا ایہا الناس اتقوا اللہ! اللہ تعالیٰ اور ترجمہ لوگو! اللہ! اللہ
 کے سوا کوئی اور نہیں ہے یا ہر آدمی کو اس کا سیلاب ہو جائے گی۔
 اس کے عکس ابو طالب آپ سے کہتے تھے یا ابا طالب! اللہ تعالیٰ
 میں وہ آپ کی بیعت کرتا کہ اگر آپ اس سے لڑنا چاہتے ہیں
 فانا یموتکم ان تلتزموا اللہ! اللہ تعالیٰ میں امانت علم و خلفاء
 میں امانت (تو جس) لوگو! اس کی نہ ستائے تمہیں (میں) آپ سے
 کہلاتے ہو عزت اور ان بھڑوں کا خلق اپنی گردنوں سے ڈر کر
 پھٹکدو جو تمہارے دوست ہیں۔"

ان باتوں اور بیعتوں سے ثابت ہوتا ہے کہ حضورؐ کی زندگی
 میں حضورؐ کی تبلیغ کا لب لباب کیا تھا؟ اس کے ساتھ یہ بھی ثابت
 ہوتا ہے کہ کم از کم اس زمانہ میں قریش کے سیاسی اقتدار پر حملہ
 کرنا حضورؐ کی تبلیغ کا ایک بڑا بڑا تھا۔ لیکن اگر قریش کے سیاسی
 اقتدار کو ڈرنا حضورؐ کی بعثت کا مقصد نہیں ہوتا جیسا کہ
 مولانا مودودی صاحب کا ارادہ ہے تو ظاہر ہے کہ سب سے
 اول قریش کے سیاسی اقتدار پر ہی پورے ٹکرائی جاتی۔ بہر حال
 یہ تو ثابت ہوا کہ حضورؐ انہی کم از کم ایک سو تیرہ سالہ مکی زندگی میں
 قریش کے سیاسی اقتدار کو بوجہ تسلیم کرتے رہے۔ مگر اس لیے کہ
 سے حضورؐ اور علیؑ علیہ السلام نے تو ذات قریش کو خدا کی
 تقدیر میں شریک نہیں بنالیا۔

پھر بعد از خندق کی لڑائیوں میں بھی قریش ہی اور سپر
 چڑھائی کر کے کھڑے تھے۔ مسلمانانہ جو چڑھائی کر کے نہیں کرتے
 تھے، اسی طرح خود کلام پاک میں سورہ اعراف اور
 سورہ ہود میں انبیاء علیہم السلام اور انکی قوموں سے اس کی
 سیاسی اقتدار سے دست بردار ہونے کا مطالبہ کیا تھا۔
 یہ مذکور ہے کہ انکی قوموں نے ان پر یہ الزام لگایا کہ تم ہم سے
 ہمارا سیاسی اقتدار چھیننا چاہتے ہو، لیکن اگر کفار کا سیاسی
 اقتدار تو دنیا انبیاء علیہم السلام کی بعثت کا مقصد نہیں ہوتا
 تو انبیاء علیہم السلام انکی قوموں کے نکالوں میں اس کا سبب

پہلے مذکور ہوتا۔ نیز یہ کہ کلام پاک میں حضورؐ علیہ السلام کے
 کفار ہر قسم کے الزامات لگاتے ہیں کہ آپ رسالت اللہ کا شاگرد ہیں،
 مجنون ہیں، لکھ رہے ہیں، کسی عجیب غلام سے کلام پاک کی آواز نکالتے
 ہیں مگر یہ الزام کہیں نہیں لگاتے کہ محمدؐ اللہ علیہ السلام کا شاگرد
 اقتدار چھیننا چاہتے ہیں۔

علاوہ بریں غیر اسلامی نظام حکومت کو بطور ایک شہری کے
 تسلیم کرتے ہیں، اور اس نظام حکومت کا ایک افسر بارگاہ بننے میں
 دیر کا اور عرصہ کا کچھ فرق ہے۔ لیکن ان میں ایک فرق یہ ہے کہ
 فرق میں ہے۔ کیونکہ دونوں اس مسئلہ کے چلانے میں کچھ نہ کچھ
 درجہ فرق کرتے ہیں۔ ایک شہری اس طریقہ سے کہ اس حکومت
 کو ٹیکس لگا کر انہیں اور افسر بارگاہ اس طرح کہ وہ اس کے
 ٹیکس بھی دے گا کرتا ہے اور بطور بارگاہ کے اس میں کچھ نہیں
 بھی کرتا ہے۔ اور اگر اس نظام حکومت کے چلانے میں کسی
 قسم کا درکار ہو گا گناہ اجراء یا شرک ہے تو اس گناہ اور
 شرک سے نہ اس نظام حکومت کا رکن یا افسر بری قرار
 دیا جاسکتا ہے نہ ایک شہری، کیا جاسکتا ہے کہ ایک شہری
 اس کا خزانہ نظام حکومت کے سیاسی اقتدار کو تسلیم نہ
 منہ رکھتا ہے مگر وہ ہر وقت اس کے توڑنے کی فکر میں رہتا
 لگا رہتا ہے تم تو اس کے افسرین کو ایسا نہیں کر سکتے کہ ان
 یوں نہیں؟ کسی نظام حکومت کا افسر افسر ہوتے ہوئے بھی اس نظام حکومت
 کے توڑنے کی فکر نہ کر سکتا ہے بلکہ وہ خود نظام حکومت میں اس حکومت
 کا شہری ہیں اور نہ انہی اس حکومت کی شہری ہیں بعض لوگ جانتے ہیں
 کہ شہری ہونے کے زیادہ قریب ہوتی جائیگی حکومت کو جو یہ تو
 بھی رفتہ رفتہ گویا شہرہ دلی کے ساتھ رعایا کے اختیار سے لے جاتا رہے
 اور رعایا کی سب جدوجہد اور جنگ و جدل اسی لیے ہے کہ ہر دلی سیاسی
 اقتدار لگھٹے لگھٹے صغریٰ کو بابرہ جائے اور ملک کے باشندوں کا ملک کی
 حکومت میں اختیار سوتی مددی کی مدد تک پہنچ جائے۔ (ربانی آئینہ)

بقیہ صفحہ ۳۸

بڑا ہے جتنا مال لیکر چلے جاتے ہیں۔ ہزار شیعہ بستی کے کسی چوراہہ پر دوچار
 جمع ہو کر غم کی لے میں ستار کے ساتھ تھوڑے درالاب بٹھتے ہیں۔ لیکن ہندو وہ
 ہیں وہ سب کچھ ہوتا ہے جو ایمان و عراق میں بھی نہیں ہوتا۔ جو ہندو
 کے شیعہ بزرگوں، مجتہدوں اور خواجہ کے حکم نہیں۔ انکو یہی کہتے ہیں۔
 اور امام معصوم کی بارگاہ مکی میں اجرو ذاب کے ستون ہو جاتے ہیں۔ وہ
 دوتے ہیں اور اتنا دوتے ہیں کہ زمین روٹی ہے جتنا سماں روٹی ہے۔ فناء
 روتی ہے اور ساری کائنات روتی ہے کہ انہی انہی انہی بنالیتی ہے۔ ہا
 ایک کام مابود اسے نظر ہے۔ (ہر گز نہ)
 (شیخ شوکت حسین پر نثر نے حسن بڑنگ پریس میں طبع کر کے دفتر اخبار
 شہرہ دلی کو لکھنے سے شایع کیا)

کیم اور علی

سکہ مذہب کی تاریخ پیدائش اور ارتقاء جاننے والے اس
 امر سے بخوبی واقف ہیں کہ سکھ سہیہ کا تعلق اور اس کی نسبت
 اسلام سے بہت زیادہ ہے، ہندو دھرم کے سابقہ اسکا کوئی تعلق
 اور نسبت نہیں ہے، بلکہ سکھ مت کی مخالفت ہی ہندو دھرم کے پیروں
 نے سر سے اڑی ہی رکھ دی گئی۔ گو روہانک صاحب کو گونا گونا
 گونا خطاب ہندوؤں کی طرف سے ملا۔ وہ سرے گو روہانک صاحب
 اور سرہی گو دارجن صاحب اور گورنر ہرکشن صاحب کے مظالم اور
 انکی شہادتیں غور و فکر کرتے پر ہندوؤں کی سازشات کا نتیجہ اور مارشل
 ہوئی ہیں۔ مگر اسکے برخلاف مردانہ صاحب کا گو روہانک صاحب
 کا خاص مخلص، اہم مجلس و جم سفر ہونا اور پھر گو دارجن صاحب کی
 سکھی پتہ کی مقدس دیار پر گشت عمارت کا سنگ بنیاد جناب سب
 میر صاحب قدس سرہ القریہ کے اہل عقول رکھوانا۔ گو روہانک صاحب
 کی نظروں میں سائیں بھیکن شاہ اور سائیں بدھو شاہ صاحبان کا
 عزت اور مرتبہ حاصل ہونا یہ سب چیزیں میت بھی المیہ تمام اور ایک
 اور ایک خاص معنی کی مالک ہیں۔ یہ بات یا نتیجہ کسی پوچھنے
 والے کے کہ مسلمان اور سکھ اصل کل مبنی تو عید ذات یا نبی تعالیٰ کے
 مقصد اصل میں بالکل برابر کے شریک ہیں۔ مگر اتنا پس ہے کہ اسی
 مومند اقوام میں سے کسی نے اتحاد و اتفاق کی کوشش نہ کی۔ اگر
 کے لحاظ سے عیسائی اقوام کو جناب شامع اسلام میں اللہ علیہ السلام
 دعوت دے سکے ہیں تو کوئی نہ جانتا کہ ہم قلا مان محمد صلی اللہ علیہ
 وسلم ان مومند بیانیوں کو دعوت و اتحاد دیں۔ اگر دیگر اعمال و
 دہن میں غور کیا جائے تو سکھوں اور مسلمانوں کے کئی رشتے اتحاد
 اور مودت کے موجود ہیں مثلاً

- | اصول | سکر عقیدہ | ہندو عقیدہ |
|--------------|--|---|
| مذہب | وہابیت | ادھم |
| سنگھ چرن | راک اور چاروت گور پر سادھن | مہا شاک پر سادھن |
| علاقے و انت | وہابیت و جی کا خانہ - سندھ اور دہلی کی فتح | ادھم و لکھنؤ - سندھ |
| دعوت و تبلیغ | سہی گور گرنہ صاحب | وہابیت و جی کا خانہ - سندھ اور دہلی |
| نیرتہ | پانچوں تخت صاحب - گور داری | لکھنؤ - سندھ - جی کا خانہ - سندھ اور دہلی |
| پہننے کی طرز | چاروں طرف | سنگھ |
| پاک | نہ تیر کی پانچوں یا نیہ | سنگھ |
| | آساوی گور گرنہ | سنگھ |

عصمتی۔ سید سید بڑی چیز تو حیدر کا شہر اک ہے۔ اتنی ہی وہ
 ان کے خود ہمارے علماء و حکماء رہے ہیں اس کے لئے رشتہ اتحاد کے پیرو
 بھی انہوں کو ایسے کی طرف توجہ تھی۔

سینه چلانت (مولانا محمد امجد صاحب دریا بادی
 تصوف اسلام (۱۱)
 قصص و مسائل (۱۱)
 مبادی فلسفه و علم (۱۱) فی علم
 بشتی زیور (مولانا عثمانوی) اختصری ایشان
 اصول حدیث - مولانا حکیم دین محمدی
 یاد و ایام (مولانا حکیم سید محمد الحی مردم)
 الکلام (مولانا شبلی نعمانی)
 خزانة الملوك (طب) کمال
 تفسیر غایة البرهان - جلد اول دوم

مینجر صدق باب الحقیقی - لکھنؤ

ایڈیٹر: عبدالحمید

پتہ: دریا باؤ ضلع بارہ بنگی

آئینہ: حکیم عبدالقوی بی لے

مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر سے کی جائے

چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلات اس پتہ پر ہوں۔

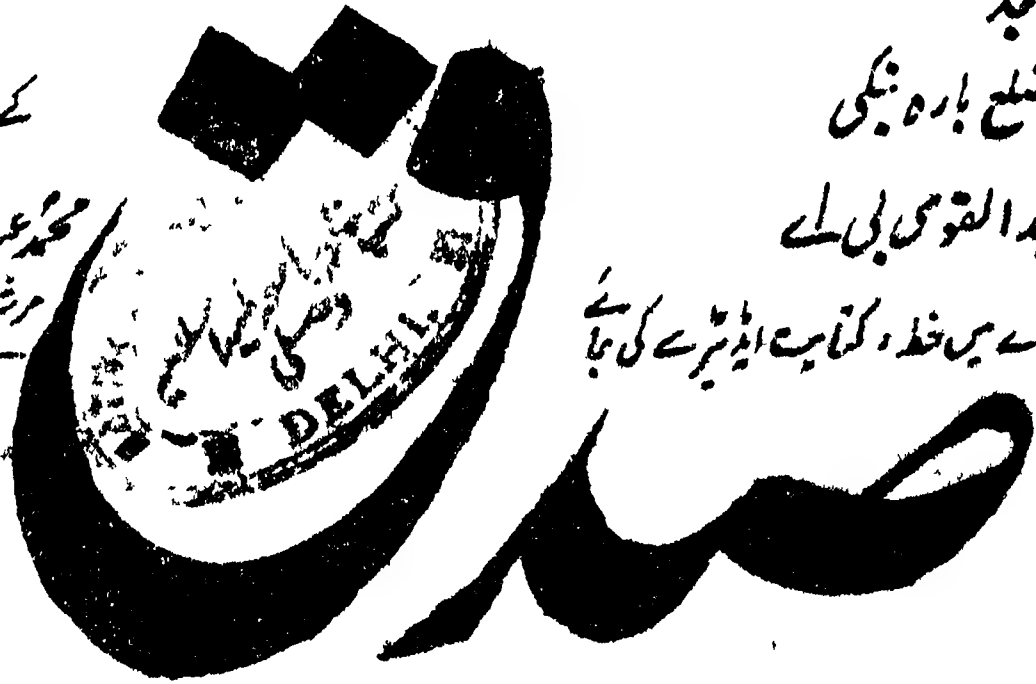
محکمہ عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق
مرشد آباد پھلیں۔ گولڈنگ۔ اکلھو

پچھلے سالانہ آمد و پیر

نشلہ ہی صدر

پر دین ہند سے ۱۸ انگلیک سال

قیمت فی پرچہ ۱۲



۱۹۹۱ء

نمبر ۶۱

چهار شنبہ - ۲۱ - محرم الحرام ۱۳۶۵ھ مطابق ۲۶ - دسمبر ۱۹۴۵ء

سچی باتیں

رازمہ صاحب سادات مولانا ڈاکٹر سید سلیمان ندوی مدظلہ
عجب بات ہے کہ لڑائی ہوئی تو قیامی قوموں میں قرآن لڑائی
کے خاتمہ پر اسکا خیر باد بھلائی تو ہوں کہ بھگتا پڑا ہے۔ ترکی سے
دشمنان کے دورِ شہر اور ایران سے آذربائیجان کا باقی صوبہ روس کو
چاہیے۔ جادا اور سواترا کے مسلمان انگریزی شگینوں کے دورے پھر لینڈ
کے تاج بننے جا رہے ہیں۔ فلسطین میں امریکہ اور انجیلینڈ کی مدد سے
یہودی ریاست کا انتظام درپیش ہے۔ شام اور لبنان میں فرانس پھر
اپنا قبضہ بٹھانا چاہتا ہے۔ شمالی افریقہ میں آزادی خواہوں کو
قید و بند اور پھانسی کی سزائیں مل رہی ہیں۔ افریقہ میں انگریزوں کی
اسلامی ریاست اصلاحات کے مطالبہ سے بھی محروم تباہی جا رہی ہے
مصر اب بھی تک انگریزی فوجوں سے خالی نہیں ہوا ہے۔ کیا یہ صورت
حال ہر مسجد اور مسلمان کی آنکھیں کھلنے کے لیے کافی نہیں؟

آجکل مسلمان اہل سیاست میں علماء کو بُرا کہنے کا عام وواج چودہ
ہے۔ اب علماء و جمعیۃ علماء اسلام نے بہت کدے انکی تائید میں آواز
بند کی ہے۔ اور اب یہ نہیں کہا جاسکتا کہ علماء غلامانہ مسلمانوں کی
موجودہ اکثری سیاست سے غلط فہمی پر رہے ہیں۔ تو کیا اب یہ
اسید کی جائے کہ جہاں سے دوستوں کے گزشتہ طرز عمل میں کوئی تبدیلی
نہ ملے گی؟ کسی قوم کی حالت کا اس سے زیادہ بُرا منظر اور کیا ہوگا کہ
اس کا غلام و دلچسپ مشغلہ غیبت، بد گوئی اور باہمی طعن و طرب ہو۔

فساد کی جڑ

”فلسطین دنیا کے تین ذہبوں، مسیحیت، یہودیت اور
اسلام کے لیے ایک ارض مقدس ہے، محمد کے ایمان دہی سفر آسمانی کا راستہ
چونکہ یہ دشمن ہی سے ہو کر تھا، اس لیے یہ شہر مسلمانوں کے لیے بھی دنیا کا
دوسرا مقدس ترین شہر ہے۔ اور یہی ایک بڑی وجہ ہے اس حقیقت کی
کہ فلسطین کا معاملہ تاریخ کے ہر دور میں بہت نازک رہا ہے اور پھر
اور اس مسئلہ کے ساتھ ہی بہتوں کے جذبات
بھڑک اٹھے ہیں، زائونیت المقدس کو یہ دیکھ کر حیرت ہی ہوتی ہے اور
رنج بھی کہ قینوں ذہبوں کے لوگ ایک ہی مقام کو مقدس بھی کہتے جاتے
ہیں اور پھر اُسکے متعلق لڑتے جاتے ہیں۔ کاش قینوں ذہبوں کے ہر گروہ
پیشوا و سردار دوستانہ طور پر مل کر آپس میں صلہ مصاحبت کا کوئی راستہ
نکالیں!“ (آب دور، لندن ۲۸۰۔ اکتوبر ۱۹۴۵ء)

سیاسی و آئینی مصاحبت کی صورت تو جو کچھ بھی ہو، دینی مصاحبت
تو اسی سے ظاہر ہے کہ اسلام ہی ایسا مذہب ہے جو اسحق اور یعقوب
اور موسیٰ پیران یہودیت کی بھی عزت و احترام کرتا ہے اور عیسیٰ دیکھتی
پیران مسیحیت کی بھی تعظیم کرنا لازمی سمجھتا ہے۔ اس کے مقابلہ
میں یہود اور نصرانیوں کا طرز عمل پیر اسلام سے متعلق کیا ہے؟
بجز عناد اور سب و شتم کے اور بھی کچھ ہے؟

”مشرقی“ افلاس

”زندگی کے جس ابتدائی دور کی طرف جرمی کو
واپس آنے پر جنگ نے مجبور کر دیا ہے، اُس میں اور مشرقی ممالک کے
غریبوں کی زندگی میں بہت بڑی مشابہت و مماثلت ہے۔ مشرق میں کوئی
چیز کیسی ہی روسی اور روسیہ ہو، غریبوں کے کام کسی نہ کسی طرح آ رہی جاتی

سے انکی بے تعلقی اور ساتھ ہی اس کی اکثریتی سیاست کے ساتھ انکی ہمدردی یہ دونوں باتیں انکے اعلان سے بالکل واضح ہو جاتی ہیں۔ ملت کی اکثریت کے لیے یہ اعلان یقیناً سب سے کمزور ترین دلائل کا باعث ہو گا۔ — سچ ہے واکٹر سلیمان، لیکن انشا میں کفر دا۔

اسن کی "برکتیں"!

۱۳۔ لندن۔ کم از کم بارہ بارہ اسی سورتہ ہاجر اور ایک نقل کی۔ یہ پیرس میں سرشب کے جرائم کا حصہ ہے۔ یہ خلاصہ ہے جرائم کی اس فہرست کا جو اس وقت پیرس میں چلی ہے۔ اخبارات لکھ رہے ہیں کہ اس مذکورہ ایک باعث تو فوجی مجبوریت میں اور وہ غیر فوجی کی وہ عادت جو پانچ سالہ بچہ کی پر چلی ہے۔ لیکن انکی تیسرا سبب گرائی انشا میں ہے: " (گلوب ایکسپریس)

"نیو مارک۔ ۲۱۔ اکتوبر۔ نقاب پوش دھیمب جرائم پیشہ ڈاکوؤں کا وہ گروہ جو امریکی بلکہ ساری مہذب دنیا میں کوٹکس طاق (کے لکے لکے) کے نام سے خوب شہرت حاصل کر چکا ہے اور اپنی سفاکی میں ضرب الشل بن چکا ہے اور شہداء سے آپید ہو گیا تھا وہ اب پھر ابھر ہے۔ اور اسکی تاخیر و دستبرد سے رعایا پھر نفرت کرنے لگی ہے۔ گروہ میں کہا جاتا ہے کہ ۲۰ ہزار افراد شامل ہیں (ٹائمز، لندن، ۲۲ اکتوبر ۱۹۵۷ء)

"برطانیہ کو اس وقت جرائم کی عظیم ترین زد سے دوچار ہونا پڑا ہے اور برطانیہ کی پولیس نے عاجز آکر عام پابک سے استدعا کی ہے کہ وہ وقت نکالے کہ بہ طور اسپیشل کانسٹیبل کے قیام اسن میں مدد سے جونا کاڑ کا ایک پورا دستہ بہ طور "ہوم گارڈز" کے تیار ہو رہا ہے۔ لیکن ان کشتوں اور انتظامات کے باوجود جرائم کی رفتار کم نہیں ہوئی ہے۔ کچھ زیادہ ہی ہے۔ اور جرائم کے اعداد کے سچے انکا اعانہ ہی ہوتا ہے اسی اکتوبر کے مہینہ میں رہنفرڈ چوری اور حملہ کی بارہا تیں برطانیہ میں ۹۰ ہزار کی تعداد میں ہوئیں اور یہ عدد اکتوبر ۱۹۵۷ء کے مقابلہ میں تقریباً دو گنے ہیں۔ (لیڈر، ۱۳۔ دسمبر ۱۹۵۷ء) تنازعہ نگار خصوصی لندن کے قلم سے)

منقوح، شکست خوردہ، اذیاد زدہ جوہنی پر جو کچھ گزرمی ہے، اُسے چھوڑیے۔ یہ مال فاختہ دیا انبال برطانیہ امریکہ، فرانس کا ہے۔ — جنگ میں جو کچھ جس پر بتنا تھی، بہت گئی، حالت امن کی روئداد کا حلقہ ہوا۔ — یہی تہذیب، یہی تمدن، یہی سائنس ہے، جس کی دعوت "صاحب" دے رہے ہیں اور جسکی طرف صاحب زدہ مشرقی غریب، لپکتا، اور دوتا جلا جا رہا ہے!

تفصیح عنوان شذرہ

انوس ہے کہ لندن ۱۹۵۷ء کے آخری شذرہ کا عنوان غلط صحیح لکھا ہے۔ صحیح عنوان "تاریخ ادیان" ہے نہ کہ تاریخ ادبیات

۴۔ دلی مچھلی طاق: ان گروہ ملک ہندوستان کے دیہاتی باشندوں میں کسی بین والے یا لوہار کے ہاں چوہنچ جائیگا اور اسکی دوکان کلاہیک مال بن جائیگا! جوہنی میں بھی اب یہی ذہن آگئی ہے، غالی ڈوب بھی اب ن آگوس کے لیے نہیں ہو گیا ہے جو کھات بچا لینے کے بتوں سے ملام ہیں۔ اور پٹرمل کا غالی نشر تو گھر میں پانی رکھنے کے لیے الپ پوری نیت ہے۔ انکی چیزیں جن سے کوئی ادنی سا ادنی کام بھی نکل سکے اب لکھ کھا بریوں کے لیے ہر قسم کے بڑھ کر ایک دولت ہے۔ راجپوت گارڈین، ۱۵ اکتوبر ۱۹۵۷ء غنیمت ہے کہ مشرق کی غنسی اور ہندوستان کے لکھے بن کا یقین "صاحب" کو یاد آیا۔ اور اب تک تو مغرب اشل کی حیثیت مشرق کے اغلاس کی نہیں بلکہ مشرقی دولت اور مشرقی اسرات کی تھی!

ایک "اسلامی کمیٹی"

لکھنؤ سٹی کانگریس کمیٹی نے آئندہ انتخابات کے سلسلہ میں ایک سب کمیٹی مسلم رابطہ عوام کی غرض سے بنائی ہے۔ ممبران کے نام حسب ذیل ہیں:۔ مسٹر انصاف، ہرودنی، مسٹر محمد اسلم، مسٹر عبدالرشید، مسٹر ہریشاد سکینہ، مسٹر دیا کرشن گنجور، مسٹر بالکند، جیسی، مسٹر راج نائن کھنڈ اور مسز اس ندر۔ (خبر) بہت خوب! کمیٹی "اسلم" اخوان کے لیے، اور کمیٹی کے ممبران میں سے ۵ غیر مسلم! — گو یا مسلمان، خالص مسلم کاموں کے لیے بے بھی اب کانگریس کو تلاش کیے نہیں ملتے! تیرہ ہی نگاہ شرم سے کیا کچھ عباں نہیں!

اعلان سلیمانی

ادنامہ سادات کے آواز، نبر میں فاضل محترم مولانا سید سلیمان صاحب کے قلم سے:۔

"مجلس دارالمصنفین بھی ایک علمی ادارہ ہے۔ اس ادارہ میں بھی طرز سیاست کے لحاظ سے لوگ مختلف خیال ہیں۔ تاہم ہمارے ارکان مجلس اس باب میں متحد ہیں کہ ادارہ کو سیاسیات کے اکھاڑے پاک رکھا جائے۔ اور اسکو علمی سرگرمیوں کا بازیچہ نہ بنایا جائے۔ خصوصاً ایسی حالت میں جب مسلمانوں کی اکثریت ایک طرف ہے خدا و صواب اپنی اپنی جگہ پر، لیکن اکثریت کی دلس کو آسانی سے نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ خصوصاً اس وقت جب اس میں بعض مصالح اسلامیہ کا پر تو ہی نظر آتا ہے۔ (اور ایسا ہی دہر افزین میں اپنے نظریہ کے متعلق میں خیال رکھتا ہوں اور فریقین اپنے دلائل پیش و پسلی کے ساتھ تادم ہیں۔"

مولانا کی ان تصریحات نے ہوا خواہان و مخلصین دارالمصنفین کے ایک بڑے گروہ کے دل سے ایک بڑا بارشکا کر دیا۔ بعض ذمہ دار اور بعض غیر ذمہ دار، دونوں قسم کے اختیار سے مولانا کا نام بے تعلقی سے کانگریسی علماء کی صحبت میں لے رہے تھے، اور دارالمصنفین کے ایک دفعہ کی کانگریس آئیزی کو تو ہندو پر پس نے خوب ہی اچھالا تھا۔ اس شخص کو دیکھتے کے لیے مولانا کے اس بیان کی ضرورت تھی۔ علی سلیمانی

حکیم الامت

نقوش و اثرات

(۱۹)

از عبد الماجد

جوانی ارشادات [علامت "ا"] میرے شخص مرصعات
[علامت "م"] کے لکھا ہوں :-

م۔ تیج میں مدت سے ایک مضمون عارضیت و بال پر کل رہا ہے۔ کل پرچہ
کیجا کر کے ارسال خدمت میں۔ اگر سب فرصت ان پر ایک نظر
کر لی جائے تو مجھے استفادہ کا بہت موقع مل جائے۔

مشکل سے آج کچھ وقت ملا۔ خیال تھا کہ آج ہی روانہ کر دوں
مگر ایک صاحب بیچ میں آگئے اس لیے کامیاب ہو سکا۔ اپنے
جہان کے بعد ڈاک خانہ کا وقت نہ ملا۔

ذیہاقتی حادثات تھے کہ اتنا بڑا پابند مولانا کی نہایت درجہ شنبلی
کا خیال کیے بغیر روانہ کر دیا تھا۔ مولانا آج کا کام کل پر لکھا جانتے ہی
نہ تھے۔ فرط اخلاق سے ضروری کاموں کا ہرج کر کے ادھر منوجہ ہو گئے۔

یہ جملہ مترجمہ تھا۔ اب آگے اسی ارشادات پھر نقل ہو رہے ہیں
مفصل دیکھنا تو مشکل تھا لیکن اس مطالبہ میں غالباً مفصل مطالبہ
کی طرح کافی ہو گا۔ بروئے نہایت مختصر اصولی جواب لکھ دیا ہے

اب منزلت اسکی ہے کہ کوئی صاحب علم اصل مضمون کو مطالعہ
کریں اور میری مختصر مرصعات ذہن میں رکھیں، تاہم امید ہے کہ
کوئی جزو بلا جواب نہ رہے گا۔

اسکا ضرور قلق ہے کہ اخبار تیج کے نمونہ لوگ معتقد ہیں۔ اس میں
شاید ہونے سے مضمون کو سچ بھی سمجھے ہو گئے اور بالکل میں مبتلا
ہو گئے ہوں گے۔ اس لیے میں نے میں نے پہلی یاد دہری ملاقات

میں زبانی یا تحریراً عرض کیا تھا کہ کوئی مضمون دینی بدن لحاظ
مولانا حسین احمد صاحب کے شائع نہ کیا جائے۔ معلوم نہیں،
کب تک اس سے قلق رہے گا۔ اصل سبب اس توسع کا ذہن

نہیں، یعنی حسن ظن۔ لیکن ہر شخص کے مدد ہوتے ہیں۔ حسن
ظن کی بھی ایک حد ہے۔ اس سے تجاوز ایسا ہے جیسے خدا سے
لطیفہ مقوی کی مقدار مقول سے تجاوز کر کے تھوہ کا سبب بن جاتا

ہے۔ چنانچہ شیخ شیرازی نے جہاں گلستاں میں حسن ظن کی تعلیم
فرمائی ہے۔

ہرگز اجماع پارسیابی پاساواں بنیک مردانگار
وہاں بوتامیں اس کی مدت پانے کو یہ بھی فرمایا ہے۔

مگر وہاں شوخ در کعبہ کہ دانہ در جہ غلن را کعبہ پر
یعنی قبل تجویز امتحان سب کے ساتھ معاملہ احتیاط کا کوئے۔ اس طرح

ہر صاحب صورت عالم نام کا ادب و عظمت تو ضروری ہے۔ مگر
اسکی تحریر و تقریر کے ساتھ کوئی ایسا معاملہ کرنا جسکا اثر اپنے نفس
پر یا دوسروں کے نفس پر ایسے رنگ میں ہو جو بڑی خطرناک ہے
یہ حد سے تجاوز ہے الا ان یشد لعمتہ من کان موؤفقا سے
بہ دلیل صحیح۔

میرا یہ معروضہ اگر موجب نقل ہو سانی کے بعد بے تکلف مطلع فرمایا
جائے تاکہ آئندہ سرت و دستی کا علاقہ رکھوں اور مد مشورہ
میں قدم نہ رکھوں۔ والسلام۔ اشرف علی۔ امر کا ملکت لگا کر
پرچہ خدمت میں مرسل ہیں۔

مولانا کی اصل تنقید تو آگے چل کر آئیگی، سردست داد کتب کی
عامیت، بدعت کی دے لینے دیکھیے۔ تبلیغ کی تبلیغ اور پھر اتنی نرم و
شیریں زبان میں! حق، کون کتا ہے کہ ہمیشہ کراہی ہوتا

ہے؟۔ تنقید مضمون نگار کے اصل مضمون پر جو ہوئی وہ تو
ہوئی، باقی خود ایک ٹیڑ کی تہیہ بھی بہت بر محل رہی۔ اُسے بتا دیا گیا
کہ ایک ٹیڑ کی ذمہ داری بہت بڑی ہوتی ہے۔ ہر مطلب و یا پس کو چھاپ پٹا

اسکا کام نہیں۔ مضامین اگر گمراہ کن ہیں تو اشاعت بالکل کی ذمہ داری
سے وہ بچ نہیں سکتا۔ اور دلالت عام، انحراف جب اجماع مدعوم ہو رہے
تو دلالت علی الشر پر کیوں نہ وعید موجود ہو؟ مولانا کو اپنے اس نیاز مند

کی خاطر بہت عزیز تھے، اور یقیناً وہ اسکے سلامات میں بڑی رعایت
اور مروت کو دخل دیتے تھے اس سے بہت ہی رواداری ہوتی تھی۔
تاہم اصلاحی شان سب پر غالب تھی۔ اور اپنے مخلصوں، نیاز مندوں،

خادموں کو وہ ضرورت کے رقع پر اور ضرورتی سے بچانے کے
لیے نہ ڈکنا، تدبیر و آئینہ ہدایت کے غلات اور یکا طور پر غلات
سمجھتے تھے۔ طلب کی دوستی اور خیر اندیشی یہی ہے کہ وہ

مرضی پر نہیں، مرضی کے مرضی پر نظر رکھے!
خط میں دو باتیں اور بھی عرض کی گئی تھیں۔ اور وہ قاسم
ذاتی تھیں۔ ایک سوال یہ تھا کہ جہری نما ز پڑھنے میں بڑا تکلف ہوتا

ہے، سو کثرت سے ہونے لگتا ہے، خصوصاً جب یہ علم ہو کہ نمازیں میں
کوئی حافظ یا نیم حافظ موجود ہے۔ اہلکار کیا علامت ہے؟ جواب آیا:-
"ممنوع قلوب و صفت دماغ اسکا سبب ہے۔ اسکے دو علاج

ہیں، ایک نرات لیل نہ پڑھنا، دوسرا علاج حق تعالیٰ کی طرٹ یا
نمانہ کعبہ کی طرٹ توجہ رکھنا۔

پہلے غلات یعنی اختصار نرات پر عمل تو پہلے ہی ہے تھا۔ دوسرے
علامت میں جو شق ثانی ارشاد ہوئی، یعنی خانہ کعبہ کی طرٹ مرکبیت توجہ
یہ تعلیم الامت کے مخصوصات میں سے ہے۔ اور تجویز سے معلوم ہوا کہ

ہم اپنے عابدوں کے حق میں یہ مشورہ بہترین ہے، خاص کر ان
ذات کے لیے جو زیارت بہت اشد سے مشرف ہو چکے۔
ایک اور صورت، صورت، خانہ کعبہ کا تصور جہاں ان کیسے بنایا

3617 & Co. 102 Police Road Exterminator
Lucknow

ہر حال یہ ہے کہ اگر حکومت کو دیر کا مل اور ریشی کا نسل
کی پالیسی کو نبھانا ضروری ہے تو حضرت علامہ اقبالؒ کی حکمت
تہا میں پانچم شرق، زبور عجم وغیرہ کو مولانا دریا بادی کے قافلے میں بندھا
دے گا۔ اس کے مطابق نصاب فارسی میں قطعی دال دیا جائے

حضرت یوسف اور غیر اسلامی حکومت کی رکنیت

راز کا راز اللہ ہی صاحب برائی

اس وقت تو ملک کے باشندے دیکھ رہے تھے کہ کئی اعتبارات سے ملک کی حالت بدتر ہو رہی ہے۔ جاری ہے۔ پس اگر کسی نے سیاسی اعتبارات میں سے جو کچھ بھی اس وقت مسلمانوں کے ہاتھ آئے اس کو نہ لیا ہی نہیں کہ بڑی سزا ہے اگر وہ غلطی ہو۔

فرعون مصر اپنے ملک میں حلقہ اہل ایمان بادشاہ تھا۔ اس کے حکام حکومت کے رکن بننے کی اہلیت ایک مسلمان کو تو دے دیتا مگر حضرت یوسف علیہ السلام اپنی سند سے اس ملک کو بنا کر قرار دیتے۔ لیکن وجود اور رکنیت کی مشینری کارکن بنانا محض عجز نہیں بلکہ لازم ہے۔ کیونکہ یہ ایک تاریخی ذریعہ ہے اس کو رکنیت کی مشینری کے توڑنے اور ختم کر دینے کا۔

حب غیر و بندگی غیر

ترجمان القرآن کی جس اشاعت میں میرا مضمون مع مولانا مودودی صاحب کے

جواب کے چھپا ہے اسی اشاعت میں امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ کے مضمون "عبادت و عبودیت" کا کچھ اقتباس بھی چھپا ہے۔ چنانچہ اس مضمون میں حب غیر و بندگی غیر کے تحت میں امام موصوفت امثال فرماتے ہیں کہ

"اگر کسی مسلمان کو کوئی کافر ظالم قید کر لے اور کوئی غاصب اس کو ذریعہ سستی غلام بنائے تو یہ چیز اس کے دین و ایمان کے حق میں کچھ بھی منفعت نہیں، بشرطیکہ اس قید و غلامی میں بھی اپنی سفارت کے مطابق وہ واجبات دین ادا کرتا رہے۔ اسی طرح اگر ایک مسلمان واقعہ کسی غلام ہے اور وہ اللہ کے حقوق بھی ادا کرتا رہے اور اپنے آقا کے پیروی تو بھی تو اس کے لیے اللہ کے یہاں وہ ہر اچھے ہے۔"

پس اگر کوئی فرد اپنے دنیوی آقا کے احکام کی خواندہ کافر بن جائے تو یہ عقل کرشمہ اور ایسا کرنے سے اس کے ایمان میں کوئی فرق نہیں آتا جو مسلمان کسی غیر اسلامی نظام حکومت میں رہتا ہے اور اس نظام حکومت کے سیاسی اقتدار کو تسلیم کرتے ہوئے اس حکومت کے نظام کا کارکن بن کر کچھ کام کرتا ہے تو وہ کیوں خود کو الزام قرار دیا بنا سکتا ہے۔

جو کچھ اوپر عرض کیا گیا ہے اس سے پورے طور پر واضح ہو گیا ہو گا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے فرعون کے دربار سے متعلق کے متعلق جو مسلک، ائمہ اھل سنت نے اختیار کیا ہے اور جو فی الحقیقت آیات قرآنی کے لغوی ترجمہ پر مبنی ہے اس کے اختیار کرنے سے کلامِ بانی میں احکام غذا و غذا میں کسی قسم کا کوئی تناقض پیدا نہیں ہوتا۔ البتہ اگر مولانا مودودی صاحب کے مسلک کے مطابق اگر

یوسف علیہ السلام کو اپنے کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے فرعون کا رکن بننا ایک مستلزم ہے کہ حضرت یوسف علیہ السلام نے فرعون کی عبودیت قبول کر لی اور احکامِ ربانی میں کھلا جوتا ناقض ضرور پیدا ہوتا ہے۔

مولانا مودودی صاحب اور علما سے اسلام

سورۃ یوسف کی آیات زیر بحث اور حضرت یوسف علیہ السلام کی سنت سے استدلال کرنے کے علاوہ میں

بچے مضمون میں علماء و متاخرین میں سے بعض برگزیدہ نفوس کے اقوال سے بھی استناد کیا تھا اور اس باب میں میں نے شاذ عبد الغفر صاحب مولانا عبدالحی صاحب فرنگی محلی، حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ اور حبیبیہ علماء ہند کے اقوال و اعمال بطور شہادت کے پیش کیے تھے۔ مولانا مودودی صاحب میری ان شہادتوں کو محض لاف کے لئے نہیں لے ان حضرات کا نام بنام ذکر کر کے یہ کہنے کی جرات کر کے کہ اس باب میں جو فتاویٰ ان حضرات کے ہیں وہ غلط ہیں۔ بلکہ صرف اس قدر کہنے پر اکتفا کیا کہ "خان بہادر صاحب بڑے بڑے نام لیکر ہم کو مرعوب کرنا چاہتے ہیں۔" مولانا مودودی صاحب نے اپنی طویل بحث میں یہی نہیں لے علماء و متاخرین کو شریعت حق میں اختلاف ایجاد کیا، جیلے اور رہائے تراشنے کا مجرم گردا ہے بلکہ صلہ مائتہ کے وقت سے اس وقت تک کے علماء کو اس جرم کا مجرم قرار دیا ہے۔ چنانچہ مولانا موصوفت فرماتے ہیں کہ

"اور کہیں یہ گمان نہ کر لیجئے کہ دین میں یہ ترسیم آج کچھ نئی ہوئی ہے۔"

پھر مسلکِ بوسے قلعے (ہاں کو خاں نے خلافت عباسیہ کا تختہ الٹ دیا تھا اور دار الخلافہ بغداد میں قتل عام کیا تھا، غالباً ہمارے تسلط سے ہیں: ائمہ مراد بے ناتہ) میں نہیں کہ نظامِ کفر میں اسلامی زندگی کا نقشہ پہلی مرتبہ اسی دور کے علماء نے مرتب کیا تھا بلکہ اگر کسی زمانہ میں بڑے بڑے علماء و صلحاء نے خود نظامِ کفر کی زندگی میں

انصاف کی تھی اور ان میں کثرت وہ لوگ تھے جنکی کتابیں ہمارے ہاں آج ہمارے مدارس عربیہ میں علماء دین اور مفتیان شیعہ میں تیار ہوتے ہیں۔ (اس طنز کو ملاحظہ فرمائیے غالباً ان علماء و صلحاء سے امام غزالی اور امام رازی مراد ہیں۔ بہر حال ناظرین ترجمان القرآن کے ساتھ انصاف کا اقتضا تو یہ تھا کہ ان علماء و صلحاء کے ہاں کچھ خفا، میں نہ رکھا جاتا، تا کہ ناظرین کو اس بات کے طے کرنے کا موقع مل جاتا کہ وہ مولانا مودودی صاحب کی بات کو ایسے ان علماء و صلحاء کے اجتہاد کو تسلیم کریں۔ تاہم اس قدریت کی وجہ سے یہ غلطی ایک مقدس غلطی بن چکی ہے اور کوئی تعجب نہیں اگر ہمارے زمانہ کے فقیہ اور محدث اور مفسر سب اس میں مبتلا نظر آتے ہیں۔ البتہ سب فقیہ، محدث اور مفسر غلطی پر ہو سکتے ہیں مگر مولانا مودودی صاحب غلطی پر ہونا امکان سے باہر ہے۔ تاہم لیکن یہ ظاہر ہے کہ غلط بات

خدا اس دلیل سے کھنڈ ہو سکتی ہے۔
 پہلے ہونے پر پھر آئی ہے۔ اور نہ انکو صحیح ثابت کرسکتے ہیں۔ دلیل کافی
 ہے کہ ان سے جو کہہ رہے ہیں، وہی یہی بتا رہے ہیں۔ حق ثابت ہو گیا ہے کہ
 جو خدا کے کتب اور وہی کتب سنت ہیں، وہی کتب ہیں۔ خدا کی کتاب اور
 وہی کتب ہیں۔ خدا کی کتاب اور وہی کتب ہیں۔ خدا کی کتاب اور وہی کتب ہیں۔
 یہاں پر حضرت یوسف صاحب، رسول کی سنت ہے اور جو وہی سنت کے نزدیک
 صحیح ہے، وہی نہیں ہے۔ ان کو آپ کتب کے نام پر لے رہے ہیں۔

اور آپ کے اقتباس میں مولانا مودودی صاحب کا یہ قول ہے کہ
 "مذہب اور حکومت کو ایک ہی علماء اسلام کے ہاتھ میں رکھنا، جو ان کے ذہن میں
 رہتا ہے، وہی حکومت اور حکومت کی کیفیت ان کے ذہن میں رہتی ہے۔
 وہی ہے جو اہم حکومت کا ہے یعنی یہ کہ ایسی حکومت ہے جو ان کے ذہن میں
 رہتی ہے۔ ان کو ان کا نام دیا گیا ہے کہ وہ اس سلسلے کو احیاء کریں
 جو علماء کا متفق علیہ سلسلہ ہے اور جو ایک ہی پوسٹ علیہ السلام
 کے نام سے ہی ثابت ہے یا مولانا مودودی صاحب کے ہاتھ میں ہے۔
 علماء اسلام کا جو سلسلہ اس باب میں، وہ ہے اور اس پر جو
 عقیدہ مولانا مودودی صاحب نے فرمائی ہے، اس کا بھی تصور سامنے نہ
 لائے۔ مولانا کی تنقید کے یہ ہمارے ہوتے ہیں کہ علماء اسلام کا جو سلسلہ
 اس باب میں ہے وہ اجنادی فلسفی پر مبنی نہیں ہے بلکہ ذہنی اور فطری
 پر مبنی ہے۔ چنانچہ مولانا مودودی کی تنقیدات میں سے بعض یہ ہیں۔
 (۱) "مسلمان اپنے اصل مقصد زندگی کو بھول کر اپنے حتمی مقصد
 کو چھوڑ کر جب دنیا پرستی میں مبتلا ہو گئے اور دنیا دار سے معنی جہاں تک نگاہ
 میں صرف یہ رہ گئے کہ عبادات اور معاشرت میں چند شرعی طریقوں کی
 پابندی کی جاتی ہے خواہ نظام اجتماعی کی ذمہ داریاں مباحین کے ہاتھ میں
 ہو یا فقیہ کے ہاتھ میں، تو ان عقائد کی سزا اللہ کی طرف سے اس شکل میں
 دی گئی کہ ان کی ہر چیز پر جو احکام لگائے گئے، ان کی فرمان ہو گئی۔ (کہ وہ ان کا پیلی)
 دو تین صدیوں میں مسلمانوں کی آبادیاں جن کفار کے تابع فرمان ہو گئیں
 ان کے رہ سب عیسائی اقوام سے غفلت رکھتے ہیں۔ سو یہ کچھ میں نہیں آیا
 کہ ان عیسائی اقوام کو جو دنیا پرستی، عبادت اور معاشرت ہونے پر ہم مسلمانوں
 سے کم نہیں ہیں۔ کس اسلامی خدمت کے سلسلہ میں ان کو یہ نظام دیا گیا کہ
 ہم مسلمانوں کی آبادیاں ان کے تسلط میں چلی گئیں، مگر ان کے ان
 من اور ان کے علماء نے اسے سزا سمجھنے اور اس کی تلافی کرنے کے بجائے اس
 پر سوچنا شروع کیا کہ نظام کفر میں اسلامی زندگی کیسے بسر کی جائے چنانچہ
 "اضطرار" کے بہانے اس سری اور اسلامی زندگی کا ایک بنیاد بنادیا گیا۔

مولانا پر یہ ابرار صحیح نہیں۔ مولانا کتاب الہی اور سنت الہی کے تحت
 فلسفی ہونے کے اس طرح تائید میں جس طرح ساری امت اسلامی (البتہ ان کے
 اپنے اجتہاد سے جو تفسیر اس سلسلہ میں کتاب و سنت کی کی ہے وہ صحیح نہیں (مصدق)

جو غیر شرعی اور غیر اسلامی نظام کے ہاتھ میں رہ گئے۔ دو ایک سبب۔
 "اضطرار" کا جو سلسلہ علماء اسلام نے کتاب و سنت سے مستفید کیا۔
 یہ سبب ہی ہے ان کو اس کی وجہ سے نہ تھی بلکہ وہ یہ دور سنت شرعی میں رہا
 جاتا تھا۔ (مصدق)

(۲) "پھر اس "اضطرار" کے تصور نے ہمیں انہیں تہا شرعی کیا کہ ان کو
 "اضطرار" کے تحت "حزب" کا تصور دینا جو وہ چاہتے ہیں۔ اس کا
 مسلمانوں کو اس "اضطرار" کے ختم کر کے کی فکر نہ کی۔ لیکن پہلے سے ہی
 اضطرار کا جو مسلمانوں میں چلا آتا تھا اس نے ان کے ذہن کو اس صورت
 میں نہیں ہونے دیا کہ اپنے اس غلط نظریہ پر نظر ثانی کرنے چاہئے۔
 یہ اسلامی زندگی کے امکان کی بابت انہوں نے ابتداً قائم کیا تھا
 مولانا مودودی صاحب اور ان کی جماعت اسلامی، نظام کفر میں
 اسلامی زندگی کے امکان کی بابت ہر حال کی نہ کوئی نظریہ ضرور ہے۔
 نظریہ کیا یعنی مولانا مودودی صاحب اور ان کی جماعت اسلامی کے
 افراد حقیقتہً ایک غیر اسلامی نظام حکومت ہی کے تحت رہتے ہیں۔
 کھاتے ہیں پیتے ہیں، کھیتی اور تجارت بھی کرتے ہیں شادی بیاہ بھی
 کرتے ہیں، غائبانہ نسل کشی سے بھی بچتے نہیں کرتے۔ نظام کفر میں
 جو ٹیکس عائد کرتا ہے وہ بھی بلا چون و چرا ادا کرتے ہیں۔ نظام کفر کی
 مدد سے ہجرت کرتے اور نظام کفر سے آگے بڑھنے کا بھی نظارہ کوئی علی
 اقدام ان کی طرف سے ابھی تک نہیں ہوا اس لیے آپ کا بھی تو نظام
 کفر میں، اسلامی زندگی کے امکان کی بابت آخر کو کوئی نظریہ ہوا ہی، پھر
 آپ میں اور ان عقائد میں جن پر آپ، امن کرتے ہیں کیا فرق ہوا ہے
 (مصدق) اسکے برعکس دینی اسطلاح کی رفتار انہیں میں رہے ہو بڑھا
 لے گئی وہ یہ تھی کہ سرے سے "اضطرار" کے بہانہ کو ختم کر دیں تاکہ جو
 حتمی نظام کفر میں ترقیات اور آسائشوں کے دروازے انہیں کھلے
 سہولتیں، وہ ٹوٹ جائیں۔ اور اباحت، حلت میں تبدیل ہو کر رہیں۔
 اس غرض کے لیے دین کا ایک یا نظریہ قائم کیا گیا کہ اس کا تعلق
 صرف عقائد اور عبادات اور چند معاشرتی امور مثل نکاح و طلاق
 ہے۔ اگر ان معاملات میں کوئی نظام حکومت مسلمانوں کو اس
 کا ذمہ لے۔ تو اسلامی زندگی کا اصل مدعا حاصل ہو جاتا ہے۔
 اسکے بعد دار الکفر اور الامن ہے، اور اس کی قانونی اور انتظامی چیز
 کے بدلنے میں کوئی معنائیت نہیں ہے، لیکن عالمہ صرف عدم معنائیت
 اور اباحت، حلت پر ہی نہیں بلکہ دار الکفر میں مسلمانوں کی ضروریات
 نے انہیں مجبور کرنا شروع کیا کہ اپنی نئی نسلیں کو خدمت کفر کا شوق
 دلانے کی کوشش کریں تاکہ ان نقصانات کی تلافی ہو جائے جو اہل
 اول کچھ مدت کے بعد اٹھتے ہیں انہیں پہنچا جاتا تھا اس لیے ایک آخر
 یہ تعینیت و تعینیت کا لفظ ملاحظہ ہو کہ ان امور میں علماء
 اسلام کا کوئی اجتہاد نیک نیتی پر مبنی نہیں ہے، (مصدق) انہیں
 مسلمانوں کی ترقی اور ترقی کے لیے، جن حالتوں میں ان کی زندگی کا
 ہی اس بات پر ہے کہ، انہیں کفر کی عدالت، تشریح، (مصدق)

فوجی، صنعتی غرض تمام شعبوں میں زائد سے زائد حصہ لیں۔ اس دلیسے بدیہ بنیشت نکر میں چیز کو جو کل مرت "تبع" کے مقام پر تھی، فراموش کیا۔ اسے درجہ پر پہنچا دیا۔ دین میں بھی تربیم دین میں یہ تربیم تھی، علامہ کا رائے تھی کہ اس کے ساتھ اجتہاد نہ تھا، تاہم (تھی جسکی بدیہ) یہ کہ بڑے مفتی، دین دار، حضرات شیعوں کو گروہ بناتے ہوئے دکان و صنعتی کے پیشوں میں داخل ہوئے۔

یہ ہے مولانا مودودی صاحب کی تنقید علماء اسلام کے ان فتاویٰ کی بابت و فتاویٰ صادر فرمائیے، ان میں سے کوئی فتویٰ مولانا مودودی صاحب کے نزدیک ایک جائز شرعی اجتہاد کا درجہ نہیں پاتا، بلکہ یہ سب فتاویٰ ایسا ہے اور یہی ہے۔ یا شرع اسلامی میں ناجائز تربیمیں۔

میں نے "حکومت وقت" کا فقط مقصد استعمال کیا ہے کیونکہ مولانا مودودی صاحب اور جماعت اسلامی کے نزدیک مفلسے، اشدین کی حکومتوں کے بعد جملہ اسلامی حکومتیں بھی حکومتیں فاسدہ تھیں۔ اس لیے ان سب کی رکبیت یا ذکر ہی بھی ایک سلمان کے لیے اسی طرح ناجائز تھی جس طرح کہ ایک کا خزانہ نظام حکومت کی ذکر کریں۔

امام ابو یوسفؒ جو خلیفہ ہارون الرشید کے زمانہ میں قاضی بغداد تھے وہ بھی اسی زمرے میں داخل سمجھے جائیں گے۔

مولانا کی مذکورہ بالا تنقید سے یہ نتیجہ مرت نکلتا ہے کہ جملہ علماء اسلام "علماء سود" تھے۔ اس لیے قدرتا یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس سارے تیرہ سو برس کی اسلامی زندگی میں خلافت راشدہ کے تیس سال کو چھوڑ کر کچھ علماء حق بھی پیدا ہوئے یا نہیں؟ اگر پیدا ہوئے تو انہوں نے ان علماء کے ناجائز فتاویٰ کے خلاف عداوت احتجاج لینڈ کی یا نہیں؟ اور ان کے زیر بحث کی بابت مولانا مودودی صاحب کے سلفہ شہود پر آنے سے پیشتر ایسے فتاویٰ صادر فرمائے یا نہیں جو شرعاً حق اور جائز و صحیح ہوں؟

مسئلہ کے کیسے کرنے کے لیے ضروری ہے کہ مولانا مودودی صاحب صاحب علماء کی نہیں تو ان میں سے سربراہان مودودی علماء کی ایک فہرست "ترجمان القرآن" میں شائع فرمادیں جنہوں نے فاسد نظام حکومت میں مسلمانوں کی زندگی بسر کرنے کے متعلق دعا پڑائی اور جیلے تراشے ہیں اور وہ تربیمیں کی میں جیٹا والہ مودودی صاحب نے اپنا محولہ بالا تنقید میں دیا ہے۔ نیز ان علماء کی بھی ایک فہرست شائع فرمادیں جنہوں نے ان علماء سود کے

تول کی تردید کی ہو۔ فقط والسلام
صدق - مولانا مودودی کی تحریک کا نقطہ آغاز بالکل صحیح اور قابل قدر ہے۔ اس میں غیر اسلامی نظام حکومت بلکہ اسے ماحول سے متعلق جو بے بسی اور مجہود کی کیفیت پیدا ہو گئی تھی اور

اور اس پر بالکل قناعت کر لی گئی تھی، اسے ضرور دور کرتا۔ مسلمان کا مسلح نظر (آئیڈیل) تو ہم حال حکومت اسلامی ہے اور یہی مسلمان اور اسکے لیے اپنے اپنے طرف، ابتداء و اصل، بحث کے حوالی کو شش بھی ہر فرد امت پر واجب ہے۔ لیکن انہوں نے کہ مولانا اس میں غلو کر کے اس نظر یہ تک پہنچ گئے کہ غیر اسلامی حکومت ماحول سے اشتراک عمل ہر صورت اور ہر حال میں اور ہر درجہ میں حرام ہے۔ اور اسکے لیے انہیں آیات قرآنی کی ایتر سرت دول اور تاریخ امت کی اسی اسی تاریخی معنی ادبیات کرنی پڑنے لگیں، جو مسیح کو دینے کی مدت تک پہنچ پونچ جاتی ہیں۔ ان ہیے زبردست اور سلیم الفکر صاحب علم کا اہل حق کی صحت سے نکل جانا، ملت کی بدستھی ہے۔ اشدین اب بھی بدستھی ہے کہ ملک حق ان پر دانتخ کر دے۔

اپنے مراسلہ نگاروں سے

مصدق علی خاں صاحب (جید آباد گٹ) ہر پریہ کا ایک خاص سیار اور ایک خاص موضوع ہوتا ہے۔ آپ کا مراسلہ صدق کے لیے سوزوں میں۔ آپ نے اپنا پتہ لکھ دیا ہوتا تو مراسلہ آپ کی خدمت میں واپس بھیج دیا جاتا۔

ایک شخصوں نگار صاحب اسم گرامی کی تصدیق

صدق علی خاں صاحب میں تصدیق و اسلام کے نام سے جو معنوں شائع ہو اس کے معنوں نگار کا اسم گرامی بدرالمنہ و الحمد صاحب ہے۔

ضرورت معلوم

تصدیر دریا باد منہج بارہ بنکی میں ایک مسلم کی ضرورت ہے جو اردو فاضل کے علاوہ ابتدائی عربی اور انگریزی کی بھی تعلیم دے سکیں۔ علاوہ ازیں مسجد میں امت کی صلاحیت بھی رکھتے ہوں۔

شاہد علی صاحب سے میں بذریعہ خط و کتابت گفتگو فرمائیں۔
علیم عبد القوی۔ تصدیق دریا باد منہج بارہ بنکی

تحفہ خسروی

حاکم و محکوم کے تعلقات پر قرآن و حدیث اور علماء اسلام، ملک یونان کے احوال کا مجموعہ۔ ایڈیٹر صاحب صدق کی ایک منیت تدیم ۲۰ سال قبل کی آیت سارے جا آتے بیجے پور سال ہو گا۔
لحقہ کا پتہ :- بحر نعتی خاں - دریا باد منہج بارہ بنکی
(مطبوعہ حسن پرنٹنگ پریس گولڈنگ لکچر - باہتمام شیخ شرکت حسین پرنٹری)

ایڈیٹر: عبداللہ ماجید

ڈیپو: دیپا باد متیل بارہ ٹنگی

نائب: حکیم عبدالقوی

مستدامین کے بارے میں غلط فہمیاں اور غلط فہمیاں کی مٹائی



چند ماہ اور اسلامیات

مجلہ اسلامیات اس پتہ پر کی جائے گی۔

محمد عبدالرؤف جہاں سہی ترم صدق

پر شدہ آباد ہیں۔ گورنمنٹ کالج لاہور

چند سالہ آنکھ روپیہ

بیران ہٹ سے ۸ اشلیک ساٹھ

قیمت فی پرچہ ۲

شعبہ: محرم الحرام ۱۳۶۵ھ مطابق ۲۹ - دسمبر ۱۹۴۵ء جلد ۱۱ نمبر ۶۲

سچی باتیں

اپنی فلاح و بہبود کی دعا ہم نے، آپ نے اس نے نہیں کی ہے؟
اور یہ نہیں کی ہے؟ لیکن فلاح و بہبود کا سوا اور کیا رہی ہے؟
وہی وہی ہے، آپ نے اپنی فلاح و بہبود کی دعا کی ہے، سیدشت کی فرحت
کی ہے، مگر ہر کوئی فلاح و بہبود کے لئے، نقد و عبارت میں؟ کچھ چاہیے اور
دل سے کام لیجیے، مغز پر خورم ایک ہی کتاب ہے، کچھ اب مل رہا ہے،
اُس سے زیادہ ہی ملنے لگے! — دعائیں بار بار قبول بھی ہوئیں۔
آزاد ہیں بار بار بھی آئیں۔ سودا لے کر پاس لے لے لے اور پاس لے لے
کو ہزار نصیب ہو گئے، لیکن تجربے سے سبق کیا سکھایا؟ عطا فیتر کیا
حاصل ہوا؟ کہیں کسی کی پیاس بجھی؟ کہیں کسی کو قرار آگیا؟ کہیں اس
سے زیادہ و زیادہ نہ لے لے؟ یا برعکس اس کے پاس کی آگ اور ٹھنڈی گئی؟
طلب و خواہش کی پیاس اور بڑھتی گئی؟ — سیکڑوں اور ہزاروں
اور لاکھوں کیا کرے، جنہیں بڑی سی بڑی بادشاہتیں مل گئیں، ان کی
طلب و خواہش کا واسن بھی اسی طرح بھلا ہوا، اُنکے اندر کی آگ بھی
وہی ہی شعلہ زن!

ہم چنانچہ درجہ اعلیٰ دگر!

روم کے دشمن برطانیہ پر۔ برطانیہ کے دانت پھر کیے پر لگے ہوئے!

حقیقت شناس۔ اب وقت ہے کہ اُس کی بنائی ہوئی دعا بھی کہیں دروزا
کر لیا جائیے۔

اللہم تقنی سائر تقنی وبارک | اسے اللہ تو نے مجھے جو کچھ بھی دیا ہے اُسی پر

لی قیہ۔ | مجھے قانع کر دے، اور اُس میں میرے

لیے برکت رکھ دے۔

اور شاہ جادوں اور عرصہ اشتوں میں یہ دعا بھی تو اُسی کی سکھائی ہوئی ہے:

اللهم اکفنی بھلاک عن | اے اللہ حرام رزق سے بچا کر اپنے ملائی رزق

حرامک و اشتی بفقہک | ہی کو میرے لیے کافی کر دے، اور اپنے فضل

عن سواک۔ | کے سوا سب کی طرف سے مجھے بے نیاز بنادے۔

آمدنی میں اعناذ کے سیکڑوں ہزاروں دریلے سوچتے رہنا ادن دنا

تنخواہ میں ترقی، کاد و بار میں ترقی، "دست غیب" میں ترقی، کی فکر اور

اور اُدھیر بنائیں پڑے رہنا اچھا، یا سب پر لالت مار کر تاملت اور

بے نیازی کی دولت سے سرفراز ہو جائے اچھا؟ — دل کے چین اور

سرت کا چشمہ دل کے اندر بٹاتا ہوتا ہے، یا اُسے لالنے کے لیے کہیں باہر

جانا اور ہاتھ بھیلنا ہے؟

انچہ خود اشت زبکناہ تناسی کر دیا

۸۸ سال کا نوجوان!

نور زکریا (الذین) نے خبر دی ہے

کر کہ وہ ہالیوڈ کی بلند ترین جٹی ایڈرسٹ پر پہنچنے کی تازہ کوشش

(جو ساتویں کوشش ہے) مغرب شروع ہوئی، اور یہ ہمیشہ میں ملی

شکل حاصل کر سکیں۔ محققین کا مختصر قافلہ جو ارکان پر مشتمل ہو گا، اور

قافلہ کے سالار ایک مشہور انگریز کوہ پیما ایک شیشیں پر لگے ایہ ۲۸ ہزار

فٹ تک ہالیوڈ پر چڑھ چکے ہیں۔ انکی عمر اس وقت ۸۸ سال کی ہے

شیشہ ۸۸ سال پر ہے۔ ۸۸ سال کے ہو جائیں گے (۸۸- و سیر شیشہ)

کہیں نہ اتنے تجربوں کے بعد ایک بار ذرا ان کو ششوں اور خواہشوں
کی کاٹھ بول کر دیکھیے۔ اور سچا ہے دولت و دولت کی رٹ اور پچا کے
ایک محدودت قناعت کہ طلب کیجیے — کہنے میں کہ دنیا میں ایک
طلب کر رہا ہے، سب داناؤں سے بڑھ کر دانا، اور سب سے بڑا وہ

غریب ہمارے آپس کے کام کی چیز سالانہ قافلہ کی عمر ہے۔ ۹۰ یا ۱۰۰ سال! اس عمر پر اور یہ معاملہ! ایورسٹ کی چڑھائی کوئی سمجھتی کارنامہ ہے؟ اچھے بچے مضبوط اور آزاد، دیکار جوانوں کی بھی نہیں جواب دے جائیں گی۔ اور پھر خالی چڑھائی ہی نہیں، ہم کی سادی انتظامی اور ملٹی سرکاری ہیں! یہ ہیں ذمہ داریوں کے ذمہ دارانے ہمارے ان کے پیچاس سال تکہ پیچاس اور چالیس سال کی بھی عمر والے اتنا جگر رکھتے ہیں! --- دنیا میں اگر سرکاری عامل کرنا اور اتنا الاٹون ان کتہم مرستین کا مصداق بنتا ہے، تو ممکن قیادت و تسبیح ہرگز کا بنی نہیں، محنت اور تحمل، شفقت کے امتحان قدم قدم پر دیتے ہو گئے۔

”صاحب کی رواداری“ ٹرکیو۔ جرنل میک آرثر کے آزادہ فرائ

کے بموجب جاپان کا سرکاری مذہب شنتو ازم آج سے ختم ہو گیا۔ اب اسکا ملکوت اور کاروبار سلطنت سے کوئی تعلق ہی نہیں رہا۔ میکاڈو (شنتو جاپان کی اہمیت پر بھی آج سے ٹھہر گئی۔ اس پر دیوتا یا رواتریشیا عام لوگوں کی طرح مادی انسان ہیں) (خبر) شنتو دھرم، جاپان کا قومی اور ملکی مذہب، ایک تکیہ مذہب تھا۔ جس میں حلول کے واسطے سے الہیت کا درجہ شاہ جاپانی کو حاصل رہتا تھا، یہ تو حمید کے نقطہ نظر سے اچھا ہوا کہ ۱۹۰۰ سال کے بعد اس شرک جلی کا وجود مٹا۔ لیکن ازراہ کرم تین سے دریافت کر کے ارشاد ہو کہ مسلمانوں نے دور خلافت راشدہ سے فکر اسوقت تک کن کن مذہبوں کو شاکر رکھا؟ یہود، مسیحی، مجوس، ہندو، عین، بدھت، سب ہی ان کے زیر ملکوت، انکی رعایا رہے ہیں، ان میں سے کسی کے مذہب کو بھی انھوں نے شایاں؟ --- اس پر بھی مسلمان ظالم تھے، سفاک تھے، دھنسی تھے! اور برطانیہ و امریکہ ”رودشن خیال“ ہیں، رواداری کا مجاہد ہیں اور مذہبی تعصب و تنگ خیالی سے منزلوں اور ہیں! ملکوت جاپان ظاہر ہے کہ اب اس مذہب پر ایک پیسہ خرچ نہ کر سکیں، لیکن ملکوت ہند کا محکمہ مذہبی E C L H S A S T I CAL DEPT جو بے دریغ لکھو لکھا روپیہ ہر سال تھلٹ اور مصرانیت کی تبلیغ، ترویج اور تقویت پر صرف کر رہے ہیں، اس کے جواز کی کوئی دلیل ”رودشن خیال“ اور ”روادار“ برطانیہ کے پاس ہے؟

”مسلم“ کلچر

شیعہ آرگن کی شکایت :-

”مسلم لیگ نے اپنی بعض مجبوروں کی وجہ سے راجہ صاحب کو آج اور سٹر جناح کو اپنے ظل عافیت میں جگہ دے رکھی ہے۔ ورنہ عام طور پر لوگ اسکو ”سنی“ لیگ خیال کرتے ہیں اور اسی وجہ سے زیادہ تر شیعہ اس سے الگ ہیں۔ ... شیعوں کا کلچر، مذہبی حقوق اور بہت سی خصوصیتیں ایسی ہیں، جنکی امتیازی وجہ سے شاید انکو کافر اور غیر مسلم یعنی ہندوؤں کے اجموت سے مل کر سمجھا جاتا ہے۔“

لیکن مسلم لیگ کے پروگرام میں تو شاید سب سے بڑی اور اہم

ہندو مسلم کلچر کی مخالفت کی ہے، اور دور شاہیہ کے زیادہ تر دبا جا رہے۔ مگر ذرا یہ مسلم کلچر کو اپنے بجز اسکی دھنشیہ کلچر کے! اچھے اور بڑے سے یہاں بحث نہیں، بحث نفس دانہ سے ہے۔ اس کے لحاظ سے کس کو اس سے انکار ہو سکتا ہے کہ ہمارے تمدن، ہماری معاشرت، ہمارے آداب و رسوم، ہماری زبان و ادب، سب پر سب زیادہ نمایاں اثر شیعہ عقائد، شیعہ اخلاق، شیعہ مراسم ہی کا ہے۔ اور موجودہ مسلم کلچر کا تحفظ و حقیقت شیعہ کلچر کا تحفظ ہے! غریب مسلم لیگ! شیعہ کلچر کے تحفظ کا یہ مسئلہ خود شیعہ مقلوں سے! بودہ بھی کہتے ہیں کہ یہ بے تلک دنام ہے یہ جانتا اگر تو کئی تانا تھر کو جیسا!

ایک نئی گالی

”سرسید کی اولاد جو سلیگڈھ کے زیر سایہ ملی

رہی ہے۔ ... ان جوانوں میں ایسے بر خوردار بھی تھے، جنھوں نے مولانا [ابوالکلام] کے ڈپٹی میں داخل ہو کر اپنی پلوش آثار دیر اور اپنی شرم گاہوں کا مظاہرہ کیا۔ ... مولانا حسین احمد مدنی جیسے عالم دین کی بے حسستی کرنے میں سرسید احمد کی اولاد بیان تک چلی گئی کہ ”انکی ٹوپی بلا دی گئی، اسکی ذرا نی ڈاڑھی میں شراب کی بوتلی انڈیل کر اپنے اخلاق کی انتہائی پستی کا ثبوت دیا“ (تقریر مولانا عطاء اللہ شاہ بخاری۔ سندرچہ زمزم و ہند) جس تقریر و لہجہ کا یہ نمونہ درج ہوا ہے اس کے سنو ہی! اس سے قلع نظر کیجئے، اسے بھی جانے دیکھیے کہ حیونت و انتقہ، انھیں علم، ان السبع والبصر، الفوائد علی ادلائک منہ سنوفا کی نفیل علم کی بابت پرسش ہو رہی ہوگی، اسوقت اس خلیفہ اعظم کے پاس کیا جواب ہوگا۔ یہاں داد معرفت اسکی دیکھیے، کہ اردو میں ایک نئی گالی خوب اچھ آگئی۔ ”سرسید کی اولاد“! --- ”سچو شمر“ اولاد ”ذرت شیطان“ ... البیس کے قبیلہ کے الفاظ و سیارک ہو کہ اُنھیں ایک نیا ساتھی ”سرسید کی اولاد“ شاہ صاحب کی عنایت سے خوب مل گیا!

پاچیوں کا راج

۱۸- دسمبر۔ لندن۔ سرکار آکٹاک

ہند کی درخواست طلاق لیڈی آکٹاک کے خلاف کل عدالت سے منظور ہو گئی۔ اور سر سومونت کو ڈگری مع فریب کے لی گئی۔ شریک مدعا علیہ ہوائی سپہ سالار ہند چیف مارشل سر جارجس پیرز تھے۔ کابیان یہ تھا کہ سر جارجس جب ہندوستان میں اس عہدہ پر تھے اسی زمانہ میں لیڈی آکٹاک سے انکے دوستانہ تعلقات قائم اور جب وہ ہندوستان سے واپس ہوئے تو برائٹن ہوٹل کے ایک میس میں سیاں بیوی کی طرح ٹھہرے۔ (ریپورٹ) ۱۸- دسمبر۔ لندن۔ سابق وزیر اعظم سٹرچمیل کے لڑکے سیرائیڈ لٹ جو میل کے بظاہر طلاق کی درخواست

۲۰۶۔ اذکرہ اللہ فی ایام حدیث
من قبل فی بین فلاح علیہ
ومن آخر فلاح علیہ لمن اتقى
واللهو الله و اعلموا انکم
انہ تمسرون

اور اللہ کو (ان چند) گئے پر سے (دونوں)
میں (برابر) بار کر کے (پیش)
(ان) دونوں میں جلدی کرے
اس پر (بھی) کوئی گناہ نہیں
(یہ) اُس کے لیے درجہ ہے اور
اللہ سے ڈرنے پر اور جانے پر
کہ تم (سب) اسی کی طرف جیسے
یکے بار کر کے

مذرت

ثابت انوس ہے کہ اس نوٹ کی سطور پھر سے اڑ گئی ہیں۔
اتنے حصہ کو حدیث کے آئندہ پرچہ میں انشاء اللہ شائع
کر دیا جائیگا۔

پھر شروع ہو گئی۔

بکیر کی کفر سے قیام لائے سنی کا ایک خاص جزو ہے۔

ایام حدیث اس پر صحابہ و تابعین سب کا اتفاق ہے کہ
اس سے مراد زمانہ تشریق ہے۔

خلافت بن اہل العلم الامم حدیث ایام التشریق و قدرہ

ذاتک عن علی و عمر و ابن عباس و ابن عمر و غیر (مجموعہ)

۲۰۷۔ یعنی سنی سے کہ منظر کی طرف روائی کے لیے دونوں صورتیں بالکل
جائز ہیں۔ اب اگر کوئی شخص ۱۰ ارکے بعد صرت و دن قیام کر کے ۱۲ کی
شام کو کہ چلا آئے تو بھی درست ہے اور جبکہ جی چاہے ۱۲ ارکے دیں
ٹھہرا ہے جب بھی درست ہے۔

امام شافعی کے اس ارکے کو بھی چاہے تو قبل غروب ہی صرت
دکنکر (پہننے) سے فراغت کر لے۔ اور امام ابو حنیفہ کے اس ارکے
تک ٹھہرے تو قبل طلوع آفتاب ہی صرت کر ڈالے۔

فلاح علیہ نفی دونوں صورتوں سے گناہ کی گئی ہے۔ گویا لہجہ
جو از دونوں طریق کیاں ہیں۔ یہ مراد نہیں کہ دونوں میں کوئی افضل
مفضول نہیں۔ اور لہجہ درجہ بھی دونوں سادی ہیں۔ فقہاء و حنفیہ کے
اس کا قیام افضل ہے۔

۲۰۸۔ یعنی یہ سب احکام مانع اُسی کے حق میں ہو سکتے ہیں جو دل میں
خوف نہاد خشیت الہی رکھتا ہو۔

تقوے الہی کی اس شدت سے اکید یوں ہی اور بیکار نہیں ہوں
کے دل پر تقوے کی اہمیت نقش کرنے کے لیے ہے۔ وہ یوں ہی کیا جو
منفی نہ ہو۔

۲۰۹۔ اور اُسی کے سلسلے اعمال کا جواب دہ ہونا ہوگا۔

یہ بارہا فی حفظہ اعمال میں کس درجہ موثر ہے! سارا کھیل اسی
استعداد ہی کا ہے۔

۲۰۷۔ ومن الناس من یحب قولہ
فی الحیوة الدنیا و یشہد اللہ
علی ما فی قلبہ و یوالد الخدم
اور لوگوں میں سے بعض ہیں جو کہ
اس کی گفتگو و ترویج میں غرض نہیں ہوتے
اور جو اس کے دل میں ہے اُس پر وہ اللہ
کو گواہ لانا ہے اور انہی ایک وہ شہید
ترین دشمن ہے۔

۲۰۸۔ (اس کی جب زبان کی بنا پر اس کے ادوائے اسلام و حب اسلام
کے باعث)۔ اور پر دوسم کے انہی کا ذکر تھا۔ آخرت کے تاملین و
مستقدین کا اور آخرت کے مستقدین کا اور آخرت کے منکرین کا۔ اب
ذکر تہنہ اور منافقین کا ہوتا ہے۔ اور ابتداء منافقین کے بیان سے
ہوتی ہے۔

۲۰۹۔ ومن الناس لازمی نہیں کہ ایک ہی شخص مراد ہو۔ ایک ہی ہو سکتا
ہے بہت سے بھی ہو سکتے ہیں۔

۲۱۰۔ اشارۃ الی بعضہم فیمثل الواحد و یمثل الجمع (بکیر)
فی الحیوة الدنیا۔ فی اظہار مقصودیت کے لیے ہے، یعنی گفتگو سے
مقصود اسے محسن حصول دنیا ہوتا ہے، طلب آخرت نہیں۔

۲۱۱۔ یطلب بہ حقاً من خلوط الدنیا (کشت) (یطلب مصالح الدنیا) (بکیر)
فی باب میں، یا دوبارہ کے معنی میں بھی ہو سکتے ہیں۔ اس صورت
میں سنی ہونے کے "دنوی امور سے متعلق"۔

۲۱۲۔ اے! یقولہ فی اور الدنیا و اسباب العاش (سیناوی) در باب
غزائی دنیا (شاہ ولی اللہ دہلوی)

۲۱۳۔ شان نزول کی روایتوں میں آتا ہے کہ قبیلہ ثقیف کے ایک شخص خوش نظر
و خوش تغیر انفس بن شریق نامے تھا۔ مجلس رسول میں جب آسمان
خوب لہجے چڑھے اپنے ایمان و اسلام کے کراہات بات پر مینا کہ
گواہ ٹھہراتا۔ لیکن جب مجلس سے اُٹھ کر چلا جاتا تو طرح طرح کی طعن و
میں لگ جاتا۔

قرآن کریم اور بائبل کا باہمی تعلق

(جناب مولوی عبد الرؤف خاں صاحب کرامت اہل علم معزز تبار کے علم سے)
قرآن کریم کی نسبت ہمارا وہی عقائد ہے جو اللہ تعالیٰ نے اس کے
لیے خود ہی تجویز فرمایا ہے۔ سورہ مائدہ میں ارشاد ہے: "وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ
الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيِّمًا عَلَيْهِ"۔ ہم نے
تیرے کا طرف سے بھی کتاب آواز دی ہے جو پہلی کتاب کی تصدیق ہے اور
علاوہ تصدیق کے اس پر خیر گری بھی ہے۔ اس آیت میں پہلے کتابوں
کی تصدیق کر کے اُسے بعض معنوں میں کے محفوظ اور محفوظ بنانے کی
طرف بھی اشارہ ہے۔ اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے کلام پاک کو ان کے
منازین کا مبین (مخالف و نگران) قرار دیا ہے۔ پس قرآن مجید کے
دو لقب ہیں۔ ایک صدق۔ دوسرا لقب مبین۔ اب دیکھیں کہ
قرآن شریف کے بصورت جدید آنے کی وجہ و علت نہ تو اللہ تعالیٰ نے
خود واضح فرمائی ہے۔ کیونکہ اگر قرآن شریف محض حق کی بات ہے تو
ایک نئے لقب کے ساتھ اس کے نزول کی کوئی حاجت مانتی نہیں ہوتی۔
پس اس شہد کے دفع فرمائے کے لیے خداوند تعالیٰ نے اس کے متصل
ہی فرمایا کہ علاوہ تصدیق کرنے کے مبین بھی ہے۔ یعنی قرآن مجید کا
نزول اس لیے ہوا کہ اگلی کتابوں (انجیل، تورات وغیرہ) میں جو غلطیوں
اور حادث اور من مانی کم و بیش پیدا ہو چلی۔ اور وہ مراد اہل تعلیم
عزاد مذہبی کے کیر سنا فی تھی۔ ان میں اپنے نزول اجمال اور فصول الحقائق
سے اصلاح کرے۔ اور اس کی غلطیوں کو واضح اور آشکارا کر دے۔
شیخ سعدی نے خوب لکھا ہے۔

نہ ازلات و غری برآورد گرد کہ تو ریت و انجیل منو بخ کرد
ہیں اس موقع پر قرآن کریم کے مصدق ہونے سے کوئی بحث
نہیں ہے۔ ہم تو صرف یہ دکھانا چاہتے ہیں کہ قرآن کریم نے ان عقائد
و اعمال میں کیا کیا اصلاحیں کی ہیں۔ اور وہ یہ کہ کتنی اہم اور
ضروری تھیں۔ باوجود ان اصلاحی کارناموں کے جنگی فہرست ہم
بعد میں لکھیں گے قرآن کریم کو بعضوں نے بائبل وغیرہ کی عین نقل
بتلا یا، اور اسی سے ماخوذ کہا ہے۔ چنانچہ رسالہ ہمارا قرآن
صفحہ ۳۰ پر پادری سلطان محمد خاں صاحب نے لکھا ہے: "القریم
ان انتہاسات کو جنگو ہم نے عقائد انتخاب کیا ہے، انجان کہ
قرآن مجید سے عقائد کر لیں تو قرآن مجید میں کیا باقی رہے گا۔ اور اس
سے بڑھ کر بعضوں نے قرآن کو بلا ضرورت کم دیا اور قرآن کریم کے
اصول جو سچے انکار کر دیا۔ اور بعضوں نے عدم ضرورت قرآن پر
سلسلہ نسخ کو بے بنیاد کہرا اعتبار من کیا۔ ان میں سے ہر ایک خیال
کی ہم ایک ایک تردید کریں گے۔"

زمانہ قدیم کے پادریوں نے بھی اور
پادریوں کا شہسہ اول اور زمانہ حال کے پادریوں کا

خزائن فی نفس بن خربن متقی ابن جبریل کان ربلا حلا کلام منہ انظر
و علم کان سائنس السن الکتابہ خبث ابان (کبیر) گر شان نول کی دوا بنو
کے یہ مطلب نہیں ہوا کہ آیت کا انطباق صرف اس خاص شخص تک محدود ہے
بلکہ یہاں کہیں بھی وہ صفات پائے جائیں، وہاں وہ آیت بھی چپا لے ہوگی
اتوں اثنی فی آتیه و جو اختیار اکثر محققین من المفسرین ان مذہب لکونہ
عائد فی حق من کان حوصو فابندہ الصفات المذكورہ (کبیر)

اللہ کے دین کا اللہ کے رسول کا۔
شہد اللہ۔ یعنی آپ کو اللہ کی نفس کھا کھا کر یقین دلانا ہے
اخصم کا منہم بھی شہادت میں پیش کرنا ہوا ہے۔
بقول لا تجک و یحلف باللہ علی ذلک (عالم)
رسول سے علم غیب کی نفس پر دلائل بہت سے قائم ہیں۔ ایک مزید
دلیل اس آیت سے ملتا ہے

منافق کے نفاق کا علم آیت کے ذریعہ سے حق تعالیٰ آپ کو
کراہا ہے۔ ورنہ آپ کو اس کی باڈوں سے فاش ہو رہے ہوتے۔ اگر
آپ اسے منافق پہچان گئے ہوتے تو ظاہر ہے کہ اس سے لکھو میں
لطف ہی کیوں لیتے۔

خریداران صدق کی خدمت میں

آپ حضرات کی مبارک خریداری جو ری سلسلہ میں عام
ہو رہی ہے۔ برادر عنایت فرمایا فرماتے ہیں اپنا چند بھیج دیں۔
و نہ جو ری سلسلہ میں دی پی و دانہ ہونگے۔ اور دی پی میں خرچ
زائد ہوتا ہے :-

۱۵۹۹	۱۵۴۴	۱۲۴۸	۱۲۲۳
۱۶۲۲	۱۶۲۱	۱۶۱۱	۱۶۰۹
۱۶۳۸	۱۶۲۸	۱۶۲۳	۱۶۲۳
۱۳۸۰	۱۵۲۱	۱۵۴۲	۱۶۴۵

ہم صدق لکھو

دلائل ہستی باری تعالیٰ

ہر کتاب مبالغہ عالم حق تعالیٰ کے وجود پر جو دیکھ دیکھ پرکھ گئی
ہے، جو دشمن خیالات و ہریوں کی تردید کے ساتھ مستند دلائل و دھنوی
شکل ہے۔ طلبہ کرام کے علاوہ عام ناظرین کرام آرد وہ ان حضرات کے
مطالعہ کے قابل ہے۔ صدق ۱۸ دسمبر ۱۹۵۵ء میں مولانا دیوبند
نے اس پر ایک تقریر بھی لکھی ہے۔ قیمت فی نسخہ علاوہ معمولہ اک
آٹھ آنے ہے ۹ روپے لکٹ بھیج کر طلب کریں۔

پتہ :- (۱) دفتر اخبار الحمد بیٹ۔
(۲) مدرسہ جعندہ انگریز پوسٹ، امرت نگر ضلع بستی
عبد الرؤف رحمانی

محرم

اسلامی تعلیمات کے نقطہ نظر سے، محرم کی کوئی اہمیت نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے عہد میں یہ ایک مہینہ تھا دوسرے مہینوں کی طرح۔ اہلبیت علیہم السلام کے چار ماہ جن میں جنگ اُتالی حرام تھا۔ یہ مہینہ بھی ماحرام تصور ہوتا تھا۔ اسلام نے بھی اس حرمیت کو قائم رکھا۔ کیونکہ اس کی منزل تو یہ ہے کہ فوج انسانی پورے سال میں جنگ بعد ال سے الگ رہے اور خدا کی زمین پر کامل امن و امان قائم رہے۔ لیکن سلسلہ میں جب حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی شہادت دشت کربلا میں واقع ہوئی تو جو لوگ حب اہلبیت کے نام سے است میں تفرقہ خانہ جنگی اور قتل و ہلاکت جاری کر سنے کے خواہشمند تھے۔ انہوں نے اس واقعہ کو تبلیغ مقاصد کا ذریعہ بنالیا۔

اسلام کی تاریخ میں اس سے پہلے بھی بعض نہایت اہم انگیز سانحات پیش آچکے تھے۔ مگر چونکہ اسلام کا مزاج قائم گمراہی اور سینہ کوبی سے بالکل میل نہیں کرتا۔ اس کے نزدیک زندگی کا ہر واقعہ فائدہ و سرت کا ہو یا غم کا، زندگی کا ایک واقعہ ہے۔ اور زندگی سرت اس لیے ہے کہ خدا کی راہ میں کام آئے۔ اس لیے مسلمانوں نے واقعات شہادت کو غم انگیزی اور ماتم آرائی کا ذریعہ بنانے کی کبھی ضرورت محسوس نہ کی۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی شہادت بڑی اذدہ آفریں اور جگر گداز تھی۔ مگر ایک وقت عزن و مال کے علاوہ جو بجز فراق کا قدرتی نتیجہ تھا۔ اس واقعہ کو کوئی خاص اہمیت نہ اسی گئی۔ اسی طرح حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی شہادت کا واقعہ ہے جو غالباً تمام انسانی تاریخ میں اپنی نوعیت کا ایک ہی سانحہ اسیہ ہے۔ اسکو بھی اسلامی تاریخ کا کوئی مستقل عنوان غم نہ بنایا گیا۔ بلکہ اللہ کے رسول کے حقیقت آشنا دوستوں نے دانا رسول اور پیردان حق کے امیر و امام کے جنازے کو اندھلیں قلب اور پر غم آنکھوں کے ساتھ گنہ ما دیا، جنت البقیع میں اُسے پہنچایا، انکی میت مینہ کا سپرد خاک کر کے واسے مغفرت کی اور قصہ ختم کر دیا۔

ان حقیقت پوری انسانی تاریخ میں ——— صرف اسلامی تاریخ ہی میں نہیں ——— شہادت حسین کے غم آفریں سلسلے کو جو شکل و نوعیت دیدی گئی اسکی مثال کبھی نہیں ملتی۔ سانحہ بہت المناک تھا۔ ایک مرد حق کا اپنے تمام کنبے کے ساتھ معیبت و تکلیف کے انتہائی اصول میں بکسی کے ساتھ جان دیدیا مولیٰ واقعہ نہیں، مگر اس واقعہ کا جو دستاویز مجاہد اہلبیت نے کیا، وہ نہ صرف غیر اسلامی ہے بلکہ غیر خریفانہ اور غیر انسانی بھی ہے۔

سب سے پہلے تو اسکو سرت غم و اذدہ کا سامان بنایا گیا۔ مگر اس کا مقصد ہی یہ ہے کہ سینہ کوبی کی جائے اور سرت چند آنسو با لیے جائیں۔ اور امام حسین رضی اللہ عنہ نے شہادت کا جو عظیم الشان کارنامہ سرانجام دیا، اس سرت یہ تھی کہ ماتم دوسرا کسی کی ایک مستقل

یادگار قائم کر دی جائے، تاکہ امت میں ایک دوسرے کے لئے ڈاکٹر و پیر ہو جائے جسکے نزدیک نجات اخروی کا مدار ہی غم حسین پر چند آنسو گرا ہو۔

دوسرے اس واقعہ شہادت کو شتم صحابہ اور سب صحابہ کا ذریعہ بنایا گیا۔ گویا حسین رضی اللہ عنہ کو میدان کربلا میں انہوں نے پہنچایا تھا جو چند روز پیشتر حایان حسین تھے، ابکہ صدیق کربلا میں اور دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم نے تلوار چلائی تھی۔ اور کس واقعہ کو اتنی فضا اور بود و بقیہ سے انسانی تاریخ کیسرا خالی ہے۔

تیسرے شہادت کی جو اصل غرض و غایت تھی اور اسکے جو حقیقی اسباب تھے، ان پر پردہ ڈال دیا گیا۔ اور اسے سیاسی پردہ انگڑاس کے لیے آلاکار بنالیا گیا، جسکا مقصد سرت یہ تھا کہ بنی امیہ کی حکومت و امارت کے خلاف گردہ بندی کی جائے اور بالآخر حب بنی امیہ کا اقتدار ختم ہو گیا اور منصور سفاح کے ذریعہ بنی عباس برسر حکومت آگئے، تو پھر کئی جڑیں کھودنے میں واقعات کربلا کو آلہ کار برآری بنایا جائے۔ یہاں تک کہ امت کو گھبراہٹ ہو جائے اور خانہ جنگی کا ایسا لانتا ہی سلسلہ جاری ہو جائے کہ اسلام کی سلطنت و طاقت بالکل ختم ہو جائے۔

حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی مظلومیت کی حقیقی صورت نہیں کہ انھیں دشت کربلا میں اعزہ و اقربا کے ساتھ شہید کر دیا گیا، بلکہ یہ ہے کہ ان کے منصب شہادت کا نقشہ بجا ڈرایا گیا۔ اور انکو انسانی تاریخ میں ایک طالب حکومت جنگ آور شخص کی حیثیت میں جگہ دیدی گئی۔ جس نے حریف کے سامنے بکسی سے اپنی جان دیدی۔ غور فرمائیے کہ اگر حقیقت اتنی ہی ہے تو کردار حسین میں کونسی عظمت باقی رہ جاتی ہے؟

لیکن حاشا و کلا شہید کربلا کی زندگی اس قسم کی پست افکار دنیاوی اور ادنیٰ اغراض و مقاصد سے بالکل پاک ہے۔ حقیقت میں ان کی زندگی کی ساری جدوجہد اسلام کے چند بنیادی اصولوں کی حفاظت پر مرکوز رہی اور بالآخر اسی راہ میں انھوں نے شہادت پائی۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ جس مرحلے پر امت کی تاریخ کے پورے پر نمودار ہوتے ہیں وہ اپنی نوعیت میں نہایت نازک تھا۔ اُس وقت اسلام مشرق مغرب اور ایران و روم میں پھیل چکا تھا اور اسکی تہذیب کی فکر باہمی تہذیبوں سے ہو رہی تھی۔ اس فکر کا سب سے بڑا مظاہرہ یہ تھا کہ اسلامی اسٹیٹ کا نظم صرف ان اصولوں پر قائم ہو، اسکی بنیاد صلیحانہ امت کے شورش پر ہو یا قیصر و کسرس کے رسم و رواج کے مطابق و لیبیدی، چابگنی اور نسلا بعد نسل لموکیٹ کے نظام، اصول پر۔ ہر قسم سے ایک طبقہ خلافت راشدہ کے آخری دور کے واقعات سے اس نتیجہ پر پہنچا تھا کہ

امت میں اب مسلمان کی اتنی تعداد اور اسکا اثر اتنا نہیں رہا کہ تہذیب کے بغیر امارت و خلافت کا فیصلہ ہو سکے۔ ہیں نے دیکھا کہ روم کی عباسی سلطنت میں ایک بادشاہ مر رہا ہے اور اسکا بیٹا چپکے سے تخت حکومت پر علاوہ گروہ جا رہا ہے اور خون کا ایک قطرہ بھی زمین پر نہیں پٹکنا۔ اور وہ

اس غلط خیال پر غور کرو کہ بالکل غلط اور لیسوی کا نظام سیاست ہی
 اس وقت کار فرما اور مفید نظام ہے۔ یہ وہی اس غلط خیال کی پیدوار
 تھا اور اسکی غلط فہم و ادراک اسی غلط مفروضہ پر مبنی تھی۔ اس وقت ضرورت
 تھی کہ ایک مرد حق اُٹھے اور اس جابی فلسفہ کے تار و پود کو کھینچ کر رکھ دے۔
 اور جو یہ عالم پر اپنے خون گرم سے روشن حردت سے یہ لکھ دیا جائے
 کہ اسلام میں لوگوں کی اہمیت اور اس کا قائم ہونے والے نظام سیاست کے
 لیے کوئی گنجائش نہیں۔۔۔۔۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے
 اسلام کے اس نظام کو پورا کیا اللہ اپنی جان اس غرض کے لیے قربان کر دی
 حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے اس عظیم الشان کارنامہ کی عظمت کا اندازہ
 لکھنے کے لیے قلم ہی دیر کے لیے فرسہ کیجے کہ واقعہ شہادت پیش ہی
 نہیں آیا۔ شہید کر بلا کے واقعات و ذمہ کو تاریخ میں سے نکال دیجیے
 اور پھر بتائیے کہ اسلامی سیاست کے اس پہلو کو ثابت و ظاہر کرنے کے
 لیے کوئی سامان موجود ہے؟۔۔۔۔۔ اس سوال کا جواب ایک کامل
 نسخہ میں ملے گا۔ اسلام کی تاریخ اب بعد میں سلاطین جابر کے سامنے لکھ
 حق کرنے اور اسلامی نظام سیاست کے شورانی پہلو کو واضح کرنے
 کے لیے حضرت حسین کی عزیت ایک ناگزیر شے ہے۔ ایک طرف رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی سند ہے کہ حضور اپنا جانشینی کسی شخص کو مقرر
 نہیں کرتے۔ ہمارے جین و انصار کا طریق کار ہے کہ وہ اسلامی ریاست
 کا رہنما منتخب کرنے کے لیے حضرت ابوبکر صدیق کو منتخب کرتے ہیں۔
 اسکے بعد حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اپنی اولاد میں سے کسی کو
 نامزد کرنے کے بجائے اپنے بعد بہترین شخص کو مقرر کرتے ہیں اور
 حضرت عمرؓ ایک کابینہ سا بنا دیتے ہیں، تاکہ اسکے ارکان اپنے
 میں سے کسی شخص پر اتفاق کر لیں۔ اور اپنے بیٹے کو اس کا اگلا
 نامزد کرنے کے باوجود خلافت کی اسید داری سے محروم کر دیتے ہیں۔
 اور دوسری طرف یہ صورت حال ہے کہ خلیفہ اسلام اپنے بیٹے
 کو ولیعهد نامزد کرتے ہیں۔ کیا ایسے وقت میں اس بات کی
 ضرورت نہیں تھی کہ حقیقت کو قائم کرنے کے لیے کوئی شخص سید ان
 میدان میں نکلے۔۔۔۔۔ اور ایسا شخص اس وقت حسینؑ کے سوا
 اور کون ہو سکتا تھا۔ لیکن امت کی برہنہ سی دیکھیے کہ جس غرض کے
 لیے حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے اپنی جان دے ڈالی اُس کے
 بالکل برعکس نظریہ پیش کیا گیا، اور کہا گیا کہ یہ سارا قصہ محض اس لیے
 پیش آیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے بعد امت
 نے حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو رسول اللہ کے عہد و بھائی ہونے
 کی بنا پر جانشین رسول نہ بنایا۔ گویا بات وہی صحیح تھی جبکہ حضرت
 سید زینؑ نے اختیار کیا۔ اسلامی ریاست کا اصول جانشینی ہی کا ہے
 فرق صرف یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ رسول حق کے لیے دین
 میں نکلنے کے بلکہ وہ نصیحت کر کے اپنی جان سلامت لے گئے۔
 اور اُن کے فرزند گرامی نے اپنی جان دے ڈالی۔ اگر اس نظریہ کو
 تسلیم کر لیا جائے تو مزید اسلام اور اس کی تاریخ کے دامن میں

کیا باقی رہ جاتا ہے۔

لیکن یہ نظریہ بالکل غیر اسلامی ہے۔ اس کی تفسیر غیر اسلامی ہے
 اسکا فلسفہ غیر اسلامی ہے، اور حق وہی ہے جس پر اصحاب رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم قائم رہے اور جو کام کرنے کے لیے حضرت علی
 رضی اللہ عنہ نے میر جہنم کے اور حضرت حسینؑ نے جہاد و شہادت
 کے کام لیا۔ اور محمدؐ کے نام کے آج عبادت و عرفات امت کے
 مختلف فرقوں میں پائی جاتی ہیں اس سے اسلام کو کوئی تعلق
 نہیں۔ انکی بنیاد حضرت سیاحی پر و پا گندہ ہے۔ جبکہ آج
 کوئی معرفت نہیں اور نہ ضرورت ہے۔ اب نہ یہ دیکھو کہ اُس کے
 نام لیا ہیں۔ نہ سلسلہ خلافت ہے اور نہ اُس کے امیدوار۔ اب تو
 اسلام کے سلسلے اور ہی سائل اور پیش ہیں۔ آج فقہیہ خلافت
 نہیں پورے اسلام کو از سر نو دنیا پر قائم کرنے کا سوال امت کے
 سامنے ہے۔ دین باطل نے ہمہ گیر غلبہ حاصل کر لیا ہے اور ضرورت
 امن پر دامن حسینؑ کی ہے جو اقامت دین حق کے لیے اُٹھیں اور
 باطل کی فوجوں سے لڑ جائیں۔ (کوثر)

(بقیہ صفحہ ۲)

سز چرمل کی طرف کی سے جو غائی کی بنا پر گزری تھی وہ آج
 منظور ہو گئی۔ اور سز چرمل کو طلاق مل گئی۔ شادی ۱۹۹۹ء
 میں ہوئی تھی۔ (ریوٹر)
 شوہر: اگر زینہ کاؤن میں بیوی سے افتراق حسی ہی مائل ہو گا
 جب بیوی پر ختم بد چلنی ثابت ہو لے۔ اور "خریبہ راعا علیہا" سے
 قانونی اصطلاح میں سرور ہر شخص ہوتا ہے جس سے بد چلنی پائی
 جائے۔ سپہ سالار افواج ہند سپہ سالار ہند شہبہ جو انی بیج پر چلے۔
 ان کے بڑے کر سوسائٹی میں سوز افراد اور متاثرہ ددار اور کون
 ہو سکتے ہیں۔ اس مرتبہ کے سوز و غم کے ہاں بد چلنی و حرام کاری
 کے واقعات ہمارے دور ہند میں بھی کبھی پائے گئے تھے؟ اور
 عروج میں نہیں؟ اور ان خطا طماک میں؟۔۔۔۔۔ تصور اس شخص
 افراد کا اتنا نہیں، جتنا اخلاق سوز و غم، محنت کش تہذیب، بیبیائی
 پر در تعلیم کا ہے۔

اپنے مراسلہ نگاروں سے

شفقت جیلانی صاحب۔ (منشی جالندھر) اگر ساگرہ و سابعہ کی گنجائش
 باقی ہو تو سر دست ہی کیوں و سبزواری اختیار کی جاتی۔

بزم ہمدردان صدق

(۱) داد و محمد صاحب (ڈوبن، جنوبی انڈیہ) ص ۵۵
 (مہتمم صدق)

(بقیہ صفحہ ۷)

میں نے یہ شہد کیا ہے کہ قرآن کریم: بائبل را جیل و تورات و غیرہ سے
 و خود سے اور انہیں کی نقل ہے۔ جسکا لازمی نتیجہ یہ ہے کہ قرآن کریم
 کی کوئی نزول نہ ہو۔ کیونکہ یہ تو محض نقل ہے، اور اصل کے ہونے
 نقل کی عزت نہیں ہوتی۔ چنانچہ پادری حماد الدین نے تحقیق اللہ بیان
 و حقیقت لکھا ہے۔ وہ سب احکام جو محمدی تعلیم میں مذکور ہیں سب
 موسیٰ علیہ السلام ہی کی شریعت اور تورات سے لیکر قرآن میں ملے گئے ہیں
 قرآن فریب اگر ذاتی نقل مطابق اصل ہے تو پھر اسلام
 کوئی جداگانہ چیز نہیں۔ بلکہ یہ اس لحاظ سے عقیدہ
 اسلام تو میں عیسائیت یا عین یودیت قرار پائے گی۔ کیونکہ قرآن بتول
 شہاد و حقیقت نقل محض ہے۔ المائدہ کے قرآن کی تفسیر کا مجموعہ
 ہمارے پاس ہے۔ اس میں قرآن کو بائبل سے ماخوذ بتایا ہے۔
 مورخہ ۲۰ ستمبر ۱۹۳۷ء پر چھپاؤ میں ملاحظہ ہو۔

جواب

دوسرے یہ اعتراض وارد ہوگا کہ جب قرآن شریعت و احکام
 و انجیل کی نقل ہے تو پھر اسلام میں اور ان فرقوں کے درمیان بقدر
 اختلاف کیوں پیدا ہوا کہ انکا عیدانام اور ان میں عید و احکام
 تجویز ہوا اور پھر یہ کہ یودیوں اور عیسائیوں نے اپنی اسلام کا
 اس قدر سخت سے سخت مقابلہ کیا۔ حتیٰ کہ خدا کی ناریں تھیں؟
 تیسرا اعتراض یہ ہے کہ اگر یہ حقیقت درست ہے کہ قرآن شریعت
 مجموعہ بائبل کی ایک نقل ہے تو پھر اس اعتراض کے کرنے کی سب سے
 اول مقدار صدر اول کے یودی اور عیسائی تھے جسکے دو ہزار تین
 تیس سال پر ایم کرتا رہا۔ کیونکہ وہ اہل کتاب خصوصاً یودی
 اسلام اور کتاب اسلام کے سخت ترین دشمن تھے۔ جان اور مال سب
 اسلام کے فلاح قربان کر سنے کے لیے نہ صرف تیار تھے بلکہ تمام جنگوں
 اور لڑائیوں اور تکلیف و ایذا رسانی کے میں لوگ اپنی ہوسے تھے ہیں
 ان یودیوں اور عیسائیوں میں سے کسی کا یہ اعتراض نہ کرنا کہ قرآن شریعت
 نبیہ نقل وراثت یا انجیل ہے، ہرگز نفرازا نہ کر دینے کے قابل نہیں ہے۔
 اس پر فریاد یہ ہے کہ وہ لوگ اگر قرآن کو تورات یا انجیل کی نقلیات
 کے عین عین اور اصل کی نقل سمجھتے تو حضور سے بجائے مناظرت
 اور مشد کرنے کے حضور کی ہوسہ الی و جانی امداد کرتے ایک لاکھ
 اچھی نگاہ سے دیکھتے۔ کیونکہ انکے مذہب کی اشاعت کے لیے
 سخت کا ایک ایسا آزمیہ مسلح ہوتا تھا جو حسن اتفاق سے سادہ
 قوم میں ہر دلعزیز تھا اور امین کے لقب سے پکارا جاتا تھا۔ جس سے
 اشاعت کا زمیں آج ادا ہوتا۔

قرآن کریم کا قول نقل فرماتا ہے: **ما سئلنا ہذا انی اللہ لا فرقی**
 ان ہذا الانشراح (سورہ ص) اسکا مطلب یہی ہے کہ وہ سمجھتے
 کہ یہ انکی ساختہ باتیں ہیں۔ کیونکہ ایسا بیان آج تک نہیں ملے اس کے
 وقت میں دیکھا نہ سنا۔ یہی وجہ ہے کہ وہ حضور کو کہتے تھے آیت

پھر ان غیر ذرا اولیاء دین کے ہم اس قسم کا قرآن نہیں لکھتے
 یا تو کوئی دوسرا قرآن لکھ دیا جائے۔ یا اگر پہلے ہی قرآن لکھا ہو تو اس کی نقل
 صفائیں بدل دو۔ ملاحظہ اس کے اس شہد کہ بے حقیقت کر دینے کے
 لیے یہ خود کافی ثبوت ہے۔ جو آج نقلیات و نقل اور قرآن کریم میں
 فرق موجود ہے۔ ہم اس بلکہ تیشا قرآن کریم کی ایک جامع عبارت
 کرتے ہیں ارشاد ہے: **و اخرج قصاص من نون نقدرن لک کفارة لہ (مائدہ)**
 یعنی زخموں کا بدلہ لیا جاسکتا ہے۔ اس سے آسان اور انجیل کی
 تردید مٹا دیتی ہے۔ کیونکہ تورات کی تعلیم صرف بدلے سے ہے
 چنانچہ حکم ہے: **ذات کے بدلہ ذات**۔ آئندہ کے بدلے آئندہ کا
 کے بدلے تک۔ (توریت، گنتی باب ۴۰)

انجیل کی تعلیم مطلقاً بدلے پر ہے۔ حکم ہے کہ شرکار ہرگز مقابلہ نہ کرے
 بلکہ جو غیرے داہنے گال پر ٹپکا پڑے دوسرا بھی اسکی طرف چھوڑ دے
 جو کوئی تجھے ایک کوس بگاڑ لیجائے تو اس کے ساتھ دو کوس پلا جائے
 (انجیل متی باب ۵ آیت ۳۹)

ظاہر ہے کہ یہ طرح یہ نہیں درست ہے کہ کسی حالت میں بھی
 عینہ انتظام سے کام نہ لے سکے۔ بلکہ بعض حالات میں اسکی ضرورت
 تھی کہ شریعہ آدمی کو اس کی شرارت کی دیوی جلے تاکہ وہ سزا پائی
 اور ایذا سے غلج سے باز رہے۔ اس لیے سلطنتیں و امین و تعزیرات
 مقرر کرتی ہیں۔ اسی طرح یہ بھی درست نہیں ہے کہ اس کے ہر تصور
 سزا بھی ضروری ہو جائے بلکہ بعض صورتوں میں اس کے تصور کا نفرازا
 کر دیا جاتا یا صاف کر دیا جیسا کہ انب و محل ہوتا ہے۔ اسی لیے
 مسلمان تو کہتے آئے ہیں

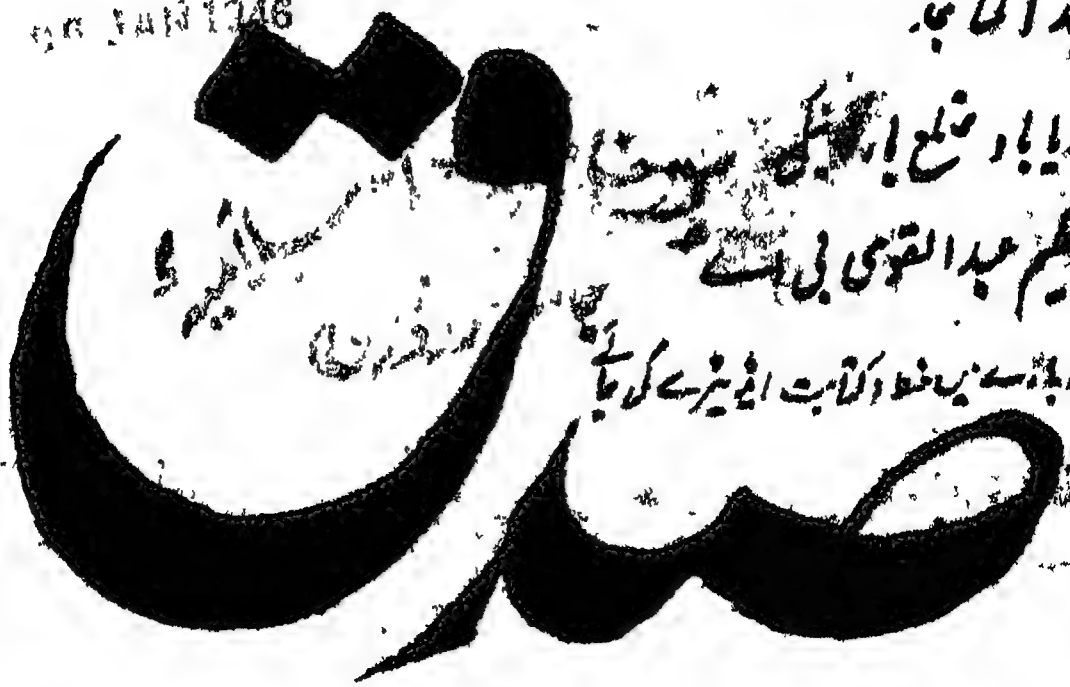
ہی ماہی سہل باشد جزا اگر مردی حسن الی من اس

اب جبکہ یہ شہادت عقل انسانی و فطرت بشری ہم یہ ثابت کرتے ہیں کہ
 نہ ہی تورات کی یہ تعلیم درست ہے اور نہ ہی انجیل کی۔ کیونکہ ان
 میں ایک ہی ایک ملحق کا حکم دے کر دوسرے سے روک دیا گیا ہے۔
 حالانکہ دونوں کی اجازت کی ضرورت ہے۔ اسی لیے کلام مجر نظام میں
 فرمایا: **جزا و سبہ سنہ بشکاء من عفا و صلح فاجز علی اللہ و اللہ شاد و ہوا**
و اخرج قصاص من نون نقدرن لہ کفارة لہ (مائدہ) جسکا مطلب یہ ہے
 کہ بدلہ لیا جاسکتا ہے اور صاف و درگزر بھی کیا جاسکتا ہے باطل
 اس طرح مثلاً قصاص میں قرآن کریم کا ارشاد: **تعلیم انجیل ہی و تورات**
گنتی باب ۱۷ مخالفت ہے۔ پس ان دونوں میں سے قرآن مجید میں بدلے
 نئی تعلیم اور جدید حکم کا ہونا ثابت ہوا، جو انجیل اور تورات کی تعلیم
 کیسرنائی ہے، تو پھر یہ آقا کہ قرآن اپنی تعلیمات کے لحاظ سے انجیل
 کتابوں کی نقل ہے، مراعات اہل دین حقیقت ٹھہرا۔ کمالا کہنی۔
 (باقی آیت)

(شیخ شوکت حسین پرنٹرز حسن پرنٹنگ پریس میں طبع کرانے
 دفتر اخبار صدق گو گوئی گھنٹے شائع کیا)

چندہ اور انتظامی امور
کے متعلق مراسلت کا پتہ :-

1246 JAN 1976



محمد عبدالرزاق عباسی بہتم صدق
مرشد آزاد پسند - اورنگ آباد - گھنوا

چندہ سالانہ آنکھ دوسرا
" ششماہی " مہر
بیرون بند سے اسٹاک سٹاک
قیمت فی پوچھ ۲
(ٹیلیفون نمبر ۲۹۱)

پتہ :- دریا بار ضلع بارہ بکلی
اے۔ بی۔ بی۔ حکیم عبدالقوی بی بی

مضامین کے بارے میں مفید کتابت ایڈیٹر کے پاس

1246 JAN 1976

نمبر ۶۳ " یوم چار شنبہ ۲۸ محرم الحرام ۱۴۰۵ھ مطابق ۲ جنوری ۱۹۸۶ء

اور انکا اطمینان قلب دیکھ کر میں تو دنگ رہ گیا!

ہمارے اخبارات

برطانوی صحافت کی نظر میں

[نور آت دی ورلڈ (لندن) اس وقت برطانیہ کے نہیں سامنے
ہے۔ بلکہ دنیا کے اخبارات میں سب سے زیادہ شایع ہونے والا پچھلے
مستقل اشاعت ۵۰ لاکھ ہے اور پچھلے اسکا ایک ٹائیدڈ خدوسی ہیری
وٹین (DITTO) کچھ ۵۰ لاکھ سے ہندوستان میں تھا اور اخبار
نمبر کا ایک مخصوص ایڈیشن فوج کے لیے تیار کرتا تھا۔ اسکا ایک
مختصر سامعین ۲۵- ڈیڑھ لاکھ کے پچھلے ہندوستان کے انگریزی
اخبارات پر نکلا ہے اور اپنی دلچسپی کے لحاظ سے اس قابل ہے کہ
اس پر تبصرہ کا حق آئندہ کے لیے محفوظ رکھ کر، فوراً اسے اورد میں کھینچ
مستقل کر دیا جائے۔]

میں اب ہندوستان سے کوچ کرنے والا ہی ہوں۔ تین چھپنے کے
مختصر قیام کی بنا پر جو رہنے سے رہا کر میں "فیصلہ ہندوستان" لکھ ڈالنے
کے حکم پر لا جاؤں۔ اس کے لکھ ڈالنے کی جسامت ہی کر گزروں۔ میں
تو یہ چاہتا تھا کہ عوام کے لیے لکھ لکھتا ہوں جو سیاسیات میں فضا
و فرق نہیں اور ملکی دلچسپی تو سیاسی کھیل سے کہیں زیادہ اپنے
ایسوسی ایشننگ ال میں ہے۔ ہندوستان کے اکثر انگریز
میں میں سے میں لاہوں اس قبیل کے ہیں جو منظم الشان کھیل مایاں
بھی ہوئی ہے اور جسے کامرپیوں کی آتش دہانیاں اور ایک غیر فوجیہ
نظم کا چرچا ہے اور جو اسے اس نے ان لوگوں کی بے باک فوجی

ہمارے عامہ کے بنانے میں بڑا دخل اخبارات کو دتا ہے۔ لیکن
ہندوستان میں دو ایک سستیات کو چھوڑ کر دنیا سے صحافت کا سب
سے زیادہ غیر ذمہ دار پوس ہے۔ جو معلوم و معرفت مینا رہیں۔ ان کے
لحاظ سے انہیں اخبارات کھنچا ہی نہ چاہیے۔ ان میں خبریں بھی کچھ نہ کچھ
نکل آتی ہیں۔ خاص کر انہیں برٹش ملگ کی لیکن اصلاً وہ محض سیاسی
پروپیگنڈا کے ہوتے ہیں، تحریف میں، تبلیس میں اور صریح جھوٹ
میں ایک دوسرے سے بڑھے ہوئے۔ یہ اخبارات میں جو ہندوستان
میں رہا ہے عامہ کو تیار کرتے ہیں۔ اور انکا میں چلے ہندوستان کو تو
سلف گورنٹ بینر کشت و خون کے حاصل ہی نہ ہونے پائے! ایشیائی
نے اس سے بڑھ کر مجنوناں جوش والی نسل نہیں تیار کی تھی جیسی یہ ہندوستان
لیکٹ والے اخبارات آج تیار کر رہے ہیں!

اگر آپ کو ان میں سے کوئی سا اخبار خریدنا پڑ جائے تو آپ انظر آپ
کہ گوہی تو ہم کے غلات تیز قسم کا نسل نہ ہر گز کے ٹیل کو در اس پورٹس ہل
کے صفحات پر موجود ہے! آسٹریا کے "سروس میں تھا بھی مالی میں
بیانی ایک غیر سرکاری ششہرچ لکھا تھا۔ ہندوستانی پریس میں ان کی
اکی دورہ آئیں ہوئی کہ اگر وہ اپنا دورہ سوخ کر دیتے اس میں حق
بجانب ہوتے۔ اتنی سی بات ہے کہ لٹل سے جن کے ایک جھوٹے
سے بیچ کے ہوتے پر آسٹریائیوں نے پنج ہندوستانی کی بڑی پریس لکھا،
ایک اخبار نے یہ اعتراف تراش لیا کہ آسٹریائیوں کو بیچ کی آدمی میں سے
پورا آدمی تھا۔ یہ سگٹ نوشی کے ہم سے منہ دوزانہ کے۔ اور لکھا،
کہ ہم آسٹریائیوں کو یہ رقم اس لیے نہیں دیتے کہ وہ ہندی تو ہیں کریں!

ایک سجدہ ان سپر فوہیوں کے ہیں جو آسٹریلیوں کی گئی ہیں۔
 پہلے کے دوران میں ہندوستان کی تماشائیوں کا طرز عمل اس قدر ناگوار
 تھا کہ ایک مرتبہ تو کھیل روک ہی دیا پڑا تھا اسٹیڈیم کے بعد جب
 سابق آسٹریلیائی کھلاڑی ڈکٹر جروڈسن سے سوال کیا گیا کہ آپ کے خیال
 میں ہندوستان کو آسٹریلیا میں کھیلنے کے لیے دعوت نامہ ملنے کا کیا امک
 امکان ہے تو اس نے بڑی محنت عمل سے جواب دیا کہ "آسٹریلیا سے
 کھیلنے کے لیے جانے والے زائر ملک تیار ہیں کہ ہندوستان کو دعوت نامہ
 ملنے کی باری تو کبھی ملے گی یا نہیں؟"

ہندوستان میں بنگال ابھی بہت سی خرابیوں کا درہمابہ ہے۔ لیکن
 محب نہیں جو ہندوستان کے لیے سب سے بڑی مصیبت اسکا پر میں ہی
 نکلے۔ جب تک اسکی اصلاح نہیں ہوتی اور جب تک ہاں خبریں دیا
 کے ساتھ نہیں پیش کی جائیں گی ہم ہندوستانیوں کو ہزار سجدہ پائیں
 وہ ہرگز ہمیں نہ سمجھ سکیں گے اور نہ ہماری نیک نیتی کے قائل ہوں گے!

کام کی رفتار

انگریزی پارہ درم کی طبع دا شاعت کی
 اطلاع پچھلے مہینہ درج ہو چکی ہے۔ پارہ سوم کے سلسلہ میں تاج کھپتی
 کا تازہ کتب :-

"انگریزی کام کا جلدی کرانا ہمارے اختیار کی بات نہیں۔ دوسرے
 ہمتوں کا کام ہے۔ ہم روپیہ خدا کے فضل سے لگا سکتے ہیں۔ کتابت ادا
 بلاک سازی جلد سے جلد کر سکتے ہیں۔ لیکن انگریزی مصنفوں کی کمپوزنگ
 ہمارے اختیار سے باہر ہے۔ جس دن پارہ درم چھپ کر آیا اس
 دن ہم نے تیسرا پارہ دیدیا۔ سنت کی۔ خوشامدی۔ انہوں نے پہلے اور
 دوسرے پارہ سے دو گنا نرخ بتایا۔ اسے منظور کر لیا۔ لیکن آج تک
 بدلت کا ایک صفحہ کا بھی نہیں آیا۔ فون پر دوا نہ جھاڑ دیا کرنا ہوں
 لیکن چکنے گھڑے والا مالہ ہے۔"

جن چیزوں میں ہم مغربی قوتوں سے ابھی بہت پیچھے ہیں ان میں
 سے یہ وقت کی پابندی بات کا پاس اور سستی و کاگراری ہے۔
 اور اہل طبع اور تاشیہ تو خاص طور پر اپنے تساہل اور بے مہدوں
 کے لیے بدنام ہیں۔ پارہ ادا کی سلسلہ میں نکلا تھا کہاں اندازہ
 یہ تھا کہ ڈھائی سال میں پورے تیسوں پارے شائع ہو جائیں گے
 اور کہاں اب تک کل دو پاروں کی ذمت آئی ہے!

"نئی دنیا" کی دنیا

"نیو یارک - ۲۴ - نومبر - ہمارے دقتی نگار

خصوصی کے قلم سے :-

ستیر کے مہینہ سے نیو یارک پر جرائم کی شدید رو ڈھکی ہے، اکثر
 کے پانچ مفلوک دنیا سے مرت ایک حلقہ سنہاٹن میں ۷۰ دن کی مدت میں
 رہتی اسرڈ! بجرا اور حملوں کی واردات کے ۶۲ تو مرت قتل ہی
 ہو چکے ہیں! اور نیو یارک کی اسپیش پولیس کے ۲۱۲ ماہرین قاتلانہ

کو تازہ حکم ملا ہے کہ فوڈ گولی مار کر ہلاک کر دے۔ شہر کا ایک کچھو میں ٹاپل
 پر لپٹا گیا ہے اور سب کو کچھو دیر و زمانہ کا کام بلا دی کے بھی کرنا پڑا
 ہے۔ مسخ پولیس کے نئے دستے خاص طور پر بھرتی کیے گئے ہیں اور ان کے
 گشت دن رات ہوا کرتے ہیں۔ پیدل اور میں غیر معمولی وقت کے انہیں
 دالے موڑوں پر تو تو میل فی گھنٹہ سے زائد کی رفتار سے دالے
 ان سب کے پاس، انگلیں بھی ہوتی ہیں اور میں گنیں ہیں اور سب
 پستولی نشانہ بازی میں انعام پائے ہوئے پولیسمن ہیں۔ ان سب کا رہنا
 سلسلہ شہر کی ہر پولیس چوکی سے ملا جلتا ہے اور ہاں بڑی بڑی
 ہر وقت گشت میں رہتی ہیں۔ پولیس کٹر کا بیان ہے کہ یہ ساری جنگ
 اور حربی تیاریاں شہر کے غریبوں، قاتلوں، ہرنوں اور گندوں کے
 مقابلہ کے لیے ہیں جنہوں نے اسکا بڑا ٹھکانا ہے کہ جنگ کے پہلے
 سال میں جو ۴۲ ہزار سنگین جرائم ہوتے تھے اس کا ریکارڈ کو بھی اس وقت
 ات دہریلے۔ (نیو یارک دی ورلڈ، لندن - ۲۵ - نومبر ۱۹۳۵ء)

گو یا ۱۹۱۵ء میں جنگ عظیم اول سے دنیا کو ترکہ اگر ملک قسم کے
 انفلو انزا، نوٹیا، وغیرہ وباؤں کا لٹا تھا تو اس جنگ عظیم ثانی کا ترکہ
 ۱۹۳۵ء میں علاوہ گرائی دھچکا کے قتل، سفاکی اور نام داسی جی
 مند اور مذاقی قاتلوں سے بے نیاز رہنے والی اور اس سے
 بے نیازی پر فخر کرنے والی ملکیتیں آخرت و قیامت دنیا کو بھی کیسا کچھ سنہا
 رہی ہیں! دنیا کو بھی کیسے کیسے انہوں سے سرفراز کر رہی ہیں! —
 محمد علی جوہر سے

عقبنی تو کجا داں نہیں دنیا کا بھی کچھ ٹھیک

اُس کا فرے نہیں سے دل تو بھی لگا دیکو!

دھوکے کی ٹھیاں

"ہمارے نقلی ہوائی اڈوں نے برطانیہ

میں جو اہم خدمت انجام دی اسکا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ
 دشمن کے ۴۴۳ ہوائی حملوں سے کل ۶۳ کے نشتے ہمارے اصلی ہوائی
 اڈے ہو سکے! ہماری وزارت صیفہ ہوائی کے تازہ بیان سے اعلان کیا
 ہے کہ ہم نے برطانیہ میں ۵۰۰ نقلی مقامات بنا رکھے تھے، اسپیش، شہر
 کا رنلے، ہوائی اڈے وغیرہ۔ اور بار بار ایسا ہوا کہ اصل مقام بالکل
 بچ گیا، اور اس کی نقل پر بار بار حملہ ہوا۔ وزارت کا اندازہ ہے کہ ان
 مقامات نے لے لے ۲ ہزار انسانوں کو مرتے سے اور ۳ ہزار کا زخمی ہوتے
 سے بچا لیا۔ اور کل بموں میں سے صرف ۵ فی صد ہی برطانیہ کی
 آبادی پر پڑ پائے۔ (ریڈیو نیل - لندن - ۲۴ - نومبر ۱۹۳۵ء)

ابھی کیا ہے۔ ابھی اور رفتہ رفتہ کتنے کمالات "صاحب" کے
 اسی طرح کے کھیل گے۔ اور جس پچھلے جنگ کو حیلہ دیکر بتایا تھا
 (اعرب خدمت) اسکی بات کی تصدیق ساڑھے تیرہ چودہ صدیاں گزرنے
 کے بعد تو اور زیادہ ہوگی۔

"جور فلک" صاحب کی زبان سے

لندن کے مشہور رفقہ دار

فلسفہ مغربی، شعر ادب، اور قرآن مجید، حدیث، اور کلام و فقہ وغیرہ۔۔۔ اس سے علوم شرعیہ میں بھی داخل اور دلچسپی کا مال رکھتے ہیں، اس لیے کتاب عام اہل علم کے لیے بھی اچھی خاصی دلچسپ اور پُر مغز ہو گئی ہے۔

کتاب تصوف سے زیادہ فلسفہ تصوف پر ہے اور عام کم، سند و ناظرین کے قابل نہیں۔ دیکھنے کے قابل سورت انھیں لوگوں کے لیے، جو خود بھی نفس زد ہونے سے کچھ اعلیٰ اور دلچسپی رکھتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے علمی شہادت بھی بہت سے ہو جائیں گے، اور علمی تعبیر میں بھی بہت کچھ حاصل ہو جائیگا۔۔۔ جن لوگوں سے تہمید پرستی، اردو ادب پرستی اور دوسرے بدعات و خرافات کا نام تصوف رکھ دیا ہے، وہ کتاب کو چھوڑیں بھی نہیں۔ معنی کو ایسے عالم کی ہوا بھی نہیں آتی ہے۔ ان کے معنی یہ ہیں: شریعت سے آخر تک زور و حیر پر ہے۔

کتبہ چینی کی نگاہ کو صرف ایک جگہ حوت رکھنے کی تھی۔ ص ۱۰۰ کے وسط میں غرائی کا جو قول بلا سند و حوالہ، اپنے ایم پلاٹ سے متعلق نقل کیا ہے، اس سے مفہوم یہ پیدا ہوتا ہے کہ علوم شرعی کی تہذیب و انشاء میں بہت صحت کرنا ہی عمر بھر کا کام ہے، اس لیے اقبیہ قول۔ یہی غلط نقل ہوا ہے، یا پھر اسکی کوئی معقول و لطیف توجیہ کر دینی تھی۔ حیدر آباد میں مولانا محمد حسینؒ نے نکال دیا دار، ایک خاص طرز و رنگ کے بلند پایہ مہر و بیگز تھے۔ کتبگو کی ایک ایک نشست میں ہذا جیسے کتبہ نکات معرفت بیان کرتے تھے۔ معذریہ ہو چکا تھا کہ انکی تلبیہات کا ایک بڑا اہم جزو یوں ایک "ورپ رسیدہ" اکثر آیت ناسخی کے قلم سے محفوظ ہو جائے!

(۱۲) قصص النبیین اللہ اطفال - اجزاء اثنا عشر (دوبی) از مولانا سید ابوالحسن علیؒ، ص ۱۵۱ صفحہ - قیمت پیر پتہ: کتبہ اسلام - ۲۴ گوین روڈ - لکھنؤ۔

کتاب لے حصہ اول، دوم دونوں پر پھر اس کے قبل نکل چکے ہیں۔ بڑے شکر از سرست دونوں کی بات ہے کہ تیسرا حصہ بھی شائع ہو گیا۔ حضرت ابراہیمؑ، حضرت یوسفؑ، حضرت نوحؑ، حضرت ہودؑ، حضرت صالحؑ کے قصے ان حصوں میں آچکے تھے۔ اس تیسرے حصہ میں حضرت موسیٰؑ علیہ السلام کا پورا قصہ درج ہے۔ اور شریعت میں نکیل سلسلہ کے لیے حضرت یوسفؑ کا بھی! فی قصہ آگیا ہے۔ یعنی حضرت یعقوبؑ و اولاد یعقوبؑ کا کنعان سے مصر منتقل ہونا اور وہیں وہ بڑا۔

کتاب کی زبان اور معنوں دونوں میں روح و تفسیر کے مستثنیٰ ہیں۔ انداز بیان نہایت سلیس و مادہ زیادہ تر قرآنی زبان میں۔ اور جزئیات و افادات کی تکمیل تاریخ اور تواریخ سے کرتے گئے ہیں۔ کتاب مبتدیان کے لیے عربی سیکھنے کے لحاظ سے بھی بے نظیر اور جہتیت فیصلہ لائیا گئے ہیں ہر طرح مستند و معتبر۔

کتاب میں مایہ جانتے اور محققوں وغیرہ کی تصویریں بھی ہیں

اور شروع میں مولانا سعود عالم ندوی کے قلم سے سند ہے۔

اب بعض شہرے طبع انانی کے لیے عرض ہیں:-

(۱) ہر صحت معانی میں کے ساتھ تہذیب کی درست بھی شروع میں ہوتی تھی۔

(۲) اعراب کی تصحیح پر مزید توجہ لازم ہے، غلطیوں کا فی نہیں۔

(۳) مسئلہ پر اس کی تصریح کر دینی تھی کہ بنی اسرائیل اس وقت تہذیب سے گھرے ہوئے تھے، سائنس سند رہے اور دوطرف ہادوی سے۔

ایک ہی سمت تھلی تھی۔ اور ادھر فرعون کا ظلم آگیا۔

(۴) مسئلہ وسط سے ایسا نکالنا ہر دو تہذیب کو ایسا مذکور ہے جسے بیدار ہے۔ واقعہ اس کے برعکس ہے۔

(۵) ص ۱۵۰ پر جم تفسیلی کیفیت ثبوت کے آمد کرنے کی درج ہے کہ

محل گفتگو ہے۔

(۶) ص ۱۵۰ پر فرعون کا جو اصل جوہر بیان ہے اس میں نمایاں ہوا ہے

نسلی غرور کا محل رہا ہے۔ حالانکہ اسرائیل کا اصلی جوہر اسکی نظر میں

تہذیب کا نہ رہا، سرکاری مذہب کے باغی اور مصری عقائد کے شکر تھے۔

(۷) عمدہ موسیقی کے نشین اب مدد اعلیٰ تک پہنچ چکے ہیں۔ انکا

ذکر کر دینا تھا۔ تقریبی تحقیق حیثیت سے تھی۔

(۸) تصویر علم و عقل کی روشنی میں۔ مولانا محمد اسحق

سند یوپی و مولانا ابوالاعلیٰ سودودی - ۳۸ صفحہ - قیمت پیر پتہ:-

کتبہ نشاۃ ثانیہ - چینل گوڈ - حیدر آباد دکن۔

کتاب دراصل دو مختلف مقالات کا مجموعہ ہے۔ پہلا مقالہ، سی

عنوان سے مولانا محمد اسحق سند یوپی کے قلم سے ہے جو مسئلہ ایک آیا

ہے، اور "دیندار" رسالہ انفرقان کے دو نمبروں میں شائع ہوا تھا۔ آخر

کے دو صفحوں میں مولانا ابوالاعلیٰ کا ایک مطبوعہ مضمون چھوٹا سا سلسلہ

کے عنوان سے شامل ہے۔

پہلا مقالہ ماشاء اللہ ہر طرح مکمل، مفصل و مدلل ہے۔ اور

سارے تعلیم یافتہ گروہ کے مطالعہ کے قابل۔ محض فقہی نوٹس نہیں

بلکہ نفس مسئلہ اور اس کے اطراف و جوانب پر ایک پُر مغز مقالہ، حکیمانہ

و نفسیاتی حقائق سے لبریز۔ مولانا سودودی کا مضمون بھی اپنے اختصار

کے مادہ و جامع و قاطع ہے۔ ضرورت ہے کہ دونوں مقالوں کی

اشاعت پر بڑھ لکھوں میں زیادہ سے زیادہ ہو۔

اخبارات

(۱) سرفراز - محرم نمبر - ۶، صفحہ - قیمت پیر پتہ:- دفتر

روزنامہ سرفراز - نادان محل روڈ - لکھنؤ۔

شعبہ روزنامہ سرفراز نے حسب معمول ایک ہی سالانہ محرم نمبر

شائع کیا ہے۔ اشتہارات کا حصہ نکال دینے کے بعد بھی اچھا خاصہ مختصر

معنا بن نظم و نثر تقریباً سب، شعبہ نقطہ نظر کے ترجمان ہیں، اگرچہ بعض

سستی ناموں سے بھی ہیں۔ نسیم احمد، ہوشی کامر، شبہ شامی کے اعتبار سے

تذیل (صدق علیہ)

چند سالہ سوره ہنرہ رکوع ۲۴ (صدق علیہ)

(مذہب ذیل طریق گذشتہ پر ہیں پھر ہرے انگلی تھیں)
 ۸ شنبہ ۸۰۰ اپریل ۱۸۸۰ء (۱۰ رجب الاول ۱۲۹۷ھ) کو
 تفسیر کا سودہ اول یہاں تک پونچھا تھا کہ سہ پہر کے وقت دنیا میں
 سب سے زیادہ عزیز و کرم ہستی یعنی والدہ ماجدہ کی شدید علالت کی
 خبر نصیب آباد سے آئی۔ پہلی ٹرین سے گیا، رات میں پونچھا۔ صبح ہی
 بن پڑی آخری خدمت کی۔ کیشنبہ ۱۳۔ اپریل ۱۸۸۰ء (۱۵ رجب الاول
 ۱۲۹۷ھ) کے سہ پہر کو مید نماز عصر عالم نزع عاری ہو گیا۔ اس زمانہ سیاہ
 نے سورہ یس کی تلاوت کی۔ دوسرے اعزاء کاہ طیبہ پڑھتے تھے۔
 اللہ اللہ کہتے رہے۔ عصر کا وقت آخر ہو چکا تھا اور آفتاب غروب
 ہو رہا تھا کہ اس نیک اور نبی گزرا سب کی زندگی کا آفتاب بھی
 تقریباً ۸۵ سال کی عمر میں غروب ہو گیا۔ آٹا بٹہ، آٹا لیہ، راجون۔
 نقش وطن لا کر دوشنبہ کی دوپہر کو نماز اتنی مسجد کی مین پشت چسب
 رعیت مرحومہ سپرد خاک کی گئی۔ تفسیر کا کام دودھ بھائی ہنرہ کر رہا تھا۔
 اب کل ۱۰۲۴ اپریل (۲۹ رجب الاول) سے ان شاد و دل بھر شہر دست ہو گیا۔
 ناظرین سے التجا ہے کہ اس مومنہ مرحومہ کے حق میں دعا و خیر
 کہنے خود بھی اجر حاصل کریں!

سنیہ اور بچے

بچوں کی نظرت ہے کہ وہ ہر اس شے کی نقل کرنے میں جھکو۔
 دیکھیں۔ اور انکی اہم فطرت کے مظاہرہ کا اندازہ انکی بات چیت،
 انکے کھیل کود اور انکی زندگی سے لگایا جاسکتا ہے۔ مثلاً دیوے
 ملازمین کے بچے جب کھیلے گے تو دماغ ہو کر بولے ٹرین مارا اور ڈرائیور
 وغیرہ کی کوشش کریں گے۔ تاجر پیشہ لوگوں کے بچے مہینو می گا کہ اور
 دوکاندار بنتے ہیں۔ کاشتکاروں کے بچے بات چیت میں زمین کی باتیں
 نقل کرتے ہیں۔ چنانچہ آج ہم ہر گلی اور ہر گھر کے اندر اگر بچوں کو دیکھیں
 بھی وہ گئے بھی وہ "ہماری گلی آنا" "کالے بادل گھر گھر آئے" وغیرہ
 عشقیہ گلے لگاتے ہوئے سنتے ہیں تو اسکی وجہ ہندوستانی سنیہ اور اہل
 دکھائی جانے والی فلمیں ہیں۔ کیونکہ بچے اگر سنیہ دیکھیں گے تو وہ اپنی
 نظرت کے باعث سنیہ میں گائے جانے والے گائے اور دکھائی
 جانے والے سین کی نقل کرتے کے لیے مجبور ہیں۔ اس سنیہ کا اثر
 قصور نہیں۔ سنیہ کے ان اثرات اور ان اثرات سے پیدا شدہ ملک
 کی آئندہ نسل کی تباہی کا خیال کرتے ہوئے مناسب تو یہ تھا کہ والدین
 اپنے بچوں کو سنیہ کی نفاس سے بالکل الگ رکھتے، تاکہ ان پر یہ برے اثرات
 نہ پڑتے۔ مگر وہ لوگ اپنے بچوں کے کیرکیر کی پروا کیا کریں جو خود اپنے
 کیرکیر کی پروا نہ کرتے ہوں اور جھوٹ بولنے اور دہانسی کو سننے اور
 انسانیت سے محروم ہونے کو اپ آرٹ اور قابلیت سمجھتے ہوں۔
 بچوں کو برے اثرات سے بچانے کی صورت تو صرف ایک ہی ہے۔

خوب ہے۔ کاش یہ بات اس کی موت سونی سے متعلق بھی کہی جاسکتی!
 اور یہی حال غالب کے سلام کا بھی ہے۔ بیاہوں میں جوش یا رنگ بھلا
 لکھنوی کا پیام قابل قدر ہے۔ متعدد معنوں میں اسے جتنے پڑھنے
 میں اہل سنت تکلیف محسوس کریں گے۔ حالانکہ تھوڑی ہی سی توجہ و احتیاط
 سے تمنیوں شیرینیوں میں تبدیل ہو سکتی تھیں۔ حسین کا نام
 اس بلند آہنگی سے لینے والے بھی بہی حیثیت سے کہتے دور ہیں!
 ۱۲ قومی آواز۔ روزنامہ۔ ایڈیٹر۔ حیات اللہ صاحب
 انصاری لکھنوی۔ قیمت ماہانہ ۱۰ روپے۔ ۱۰ روپے۔
 نیچر قومی آواز۔ لکھنؤ۔

لکھنؤ سے شام کو شاہی ہونے والا یہ کالگری روزنامہ حال میں
 ممکن شروع ہوا ہے اور اس وقت تک اس کے کل پانچ نمبر نظر سے گزرے
 ہیں۔ ایڈیٹر صاحب لکھنے والے اچھے غلط ہیں اور سالانہ آمد
 میں انکے مضامین انکے ذوق علم کے بھی شاہد ہیں۔ لیکن ہر بچے کے
 اب تک کے فیروزہ انگریزیت میں کچھ امانت نہ رہے ہیں اور نہ کانگریس
 ہمیں ذمہ دار دارہم جماعت کے معیار سنجیدگی ہی کے مطابق ہیں۔
 ایڈیٹر، یل معنایں اور شاد و دل درمیان درجہ کے ہیں، گو ان میں بھی
 اصل طرح گورنمنٹ سے زیادہ سہم لگب کی جانب ہے، لیکن "گورنیا"
 کے زیر عنوان "لکھا بھی" کے فرسے زبانی زبان اور زانے لے لے
 لکھتے ہیں جو کچھ اب تک نکلا ہے اسکی رکاوٹ ابتدائی ایک لینڈ اپ
 روزنامہ کے لیے باعث فخر نہیں باعث شرم ہے۔ حیرت ہے کہ
 ایڈیٹر صاحب کے ذوق سلیم نے اسے گوارا کیسے کر لیا۔ اور اس سے
 بڑھ کر حیرت پرچہ کے سرپرست جناب رفیع احمد قدرتی اور پنڈت
 جو اہر لال پرچہ (بشریکہ پنڈت جی ایک اردو پرچہ سے اس میں
 با خبر ہوں) ! ہوا کا یہ ہونے لگتا ہے کہ پرچہ کا مقصد آزادی ملک کی
 دعوت اور اتحاد ہند کی تبلیغ ہے یا غفلت الزماں اور حسن ریاض کی
 شخص تصویک! آخر انگریزی میں اسی کے۔ تو نیشنل پرچہ بھی تو
 تو نکلتا ہے، اپنا رخ، بالکل سچا اور پرگورنمنٹ کی جانب رکھے
 جو ہے، اور لگب پرچہ لکھا بھی ہے تو ذاتیات کی اتنی بہت
 سطح پر بہر حال نہیں اترتا۔ صحیح سیاسی تعلیم و تربیت کی اردو خوانوں
 کو بہت شدید ضرورت ہے اور ماسٹری، اخلاقی، معاشرتی، تعلیمی،
 تہذیبی پیشینوں سے اس وسیع ترین موضوع پر سیکڑوں معنایں و
 محالات کی گنجائش ہے۔ جیسا کہ رسالہ ماحول نے اپنا سلاک لکھا تھا۔
 اور متعدد جاسی کچھ اللہ اب بھی اس رنگ کو بنا رہے ہیں شرف کا
 کانگریس کی حمایت میں ہی، آخر پتہ ہم کے انداز کی بھی ہو سکتی ہے،
 گویا بھی سچ ہے کہ ہر شخص فاضل عبد الغفار نہیں ہو سکتا۔

(فتح شوکت حسین پرنٹر نے حسن پرٹنگ پریس میں طبع کرائے
 دہرہ قندہار۔ گوکہ کچھ لکھنؤ سے شائع کیا)

قرآن کریم اور بائبل کا باہمی تعلق

(جناپ عبدالرؤف خان صاحب جھنڈے نگر کے قلم سے)
(۲)

ایک دوہم کا ازالہ اس موقع پر کر دینا چاہیے کہ قرآن مجید اور نہماے جنت اور ملائکہ وغیرہ اور نبی انجیل و تورات سے مشترک ہے۔ پس اس سے ایک ظاہر ہیں کے عکاس یہ بات مندرجہ ذیل رکھتی ہے کہ چونکہ قرآن متاخر ہے اور اہل کتاب کی کتابیں مقدم ہیں۔ اس لیے متاخر کا معنوں مقدم سے مطابقت ہو سکتی ہے اس لیے اس شہادے سے بڑی نہیں ہو سکتا ہے کہ وہ اس سے اخذ ہے۔

الزامی رنگ میں جواب دیدوں کی نسبت دیا چھوٹا میں پر وفسر ولسن صاحب وغیرہ کے اذال کا اقتباس کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اہل یورپ کی رائیں دیدوں کی نسبت گیارہ ہزار برس قبل مسیح سے ۲۵۰ برس قبل تک شاید ہزار برس سے ملے۔ ایک ایک ہزار برس دیکھو دیا چھ بونہال سنگھ مندرجہ چھوٹا ملے۔

اب دیکھو کہ دید بچا ظا تا پنج خود حضرت علی علیہ السلام سے سیکڑوں ہزاروں برس پہلے سے موجود ہے اور اُس میں یہ حکم ہے کہ اسے انسانوں کے تپ، مہدات، وغیرہ آتشگیر اسلحہ اور تلوار وغیرہ میری عنایت سے مضبوط و فنج نصیب ہوں۔ تم دشمنوں کی فوج کو ہزیمت دے کر انہیں دو گرداں اور پسا کر دو۔ تمہاری فوج جہاد اور کارگر اور نامی گرامی ہو۔ تاکہ تمہاری عالمگیر حکومت قائم ہو، اور تمہارا حریف نامہنجا شکست یاب ہو اور دنیا دیکھے۔ درگ دید اشکب، اول اودیاے ۳۔ بحوالہ دگ دید چھوٹا ملے ۱۲۲۹

اب اسلحہ جنگ کی دستی کے متعلق مسیح کی ہدایت کو انجیل و تائیں پڑھیں۔ اب جیکے پاس بوا ہو یوے اور اسی طرح جھولی ہیں۔ اور جیکے باتیں نہیں وہ اپنے کپڑے بیچ کر تلوار خریدے (لوتا باب ۳۶) جاری غرض اس عبارت کے نقل کرنے سے ہے کہ حکم جہاد و دستی اسلحہ دونوں میں مشترک ہے۔ اب عیسائی حضرات بتلائیں جو اس خیال کے موجد ہیں کہ دید و حریفوں (آریہ سماجیوں وغیرہ) کا یہ کہنا کہ چونکہ دید بائبل پر مقدم ہے اور بائبل کے وہ معنایں جو دید کے معنی مطابق ہیں دید ہی سے ماخوذ ہیں۔ کیا اسے آپ اسے تسلیم کیجئے۔ اور کیا اعتراضات کرینگے کہ بائبل دید کا خوش چسپ ہے۔ اگر نہیں تسلیم کیا جاسکتا۔ تو پھر ایسی چند سوئی مطابقت کی بنا پر قرآن کو انجیل کا خوش چسپ سمجھتے ہیں۔ انچہ بر خود نہ پسند ہی ہو دیگر اس پسند۔

ایک اور دوہم کا ازالہ۔ پاریشیر احمد الہ آبادی نے انہما حقیقت

میں لکھا ہے۔ خود قرآن ہی سے ثابت ہے کہ قرآن میں وہی چھوٹا ہے پہلے کتب مقدسہ میں تھا۔ بیسا کہ ان ذوالفی الصفت والا علی صفت اہلیم و موسیٰ انرا لے سے ظاہر ہے۔

الجواب پوری آیت یہ ہے ولا خزۃ غیرہ البقی، ان ذوالفی الصفت والا علی، صفت اہلیم و موسیٰ۔ یعنی

آزیت بہتر اور باقی رہنے والی چیز ہے، بیشک یہ معنوں (آزیت کا بہتر ہونا) پہلے معنیوں میں نہیں تھا۔ ناممکن ابراہیم اور موسیٰ کے معنیوں میں۔ پس قرآن ہرگز یہ نہیں کہتا کہ قرآن میں جو کچھ ہے وہ اہل کتابوں کا معنوں ہے۔ بلکہ اس میں تو صرف یہ خبر ہے کہ قیامت اور آخرت کی بابت پہلے معنیوں میں ناممکن ابراہیم و موسیٰ کے معنیوں میں یہی متنبہ کر دیا گیا تھا۔ قرآن نے ان دونوں معنیوں میں اسی اعتبار سے معنیوں سے اس لیے ذکر کیا کہ وہ قرآن کو یہ معلوم تھا کہ آخر ان دونوں معنیوں کا پتہ نہ ہو گا اور اگر ہو گا تو اس میں معاد و آخرت کا ذکر نہ ہو گا۔ چنانچہ ایسا ہی امر واقع ہوا۔ کہ بائبل کے عہد متین موسیٰ کی کتابوں سے شروع ہوتی ہے اگر موسیٰ کی ساری کتابوں میں قیامت اور طریق نجات کا کہیں ذکر تک نہیں ہے۔ اور یہودیوں نے ابراہیمی معنیوں کو لم کر دیے کہ ساری بائبل میں کہیں اسکا پتہ نہیں۔ زمین اذنی خلیہ البیان۔

باہمی اشتراک مضامین عیسائیوں کے اعتراض کی تردید

اگر عیسائیوں کا یہ نظریہ صحیح ہو کہ عہد جدید کی بتنی باتیں عہد متین سے ملتی جلتی ہیں وہ سب عہد متین سے ماخوذ ہیں۔ مثلاً اشتراک بائبل کے فقرہ ۱۶ میں ہے۔ سو تم اپنے سارے دل اور سارے جان سے ان پر عمل کرو۔ اور سنی باب ۲۱ فقرہ ۲۴ میں یہی معنوں ہے کہ اپنے خدا سے سارے دل اور ساری جان سے محبت رکھو۔ اسی طرح سیکڑوں مثالیں ہیں۔ اب معنوں متی پر اشتراک سرتہ و خوشہ چسپی کا الزام لازم آتا ہے۔ ماہو جو اکبر نو جو ابنا۔

تحقیقی جواب یہ ہے کہ تقریباً ہر رائج الوقت مذہب کی تعلیم میں ہے کہ جھوٹ نہ ہو، جھوٹی گواہی نہ ہو۔

چوری نہ کرو۔ ناحق خون نہ کرو، زنا، بدکاری وغیرہ نہ کرو۔ اہل ایمان تعلیم ہے۔ اس باب کی عزت کرو۔ اساتذہ کا ادب کرو۔ ہمسایہ کا حق پہچانو۔ لڑکے کو تعلیم دلاؤ، وغیرہ۔ پس کیا اس اشتراک کی وجہ سے ہم کہہ سکتے ہیں کہ بعض معنی کی نقل ہے اور ماخوذ ہے۔ ظاہر ہے ہم ایسا نہیں کہہ سکتے۔ ورنہ پھر کسی کتاب کو ہم اس الزام سے بری نہیں ٹھہرا سکتے کیونکہ قرآن مثلاً بائبل سے ماخوذ ہے تو بائبل دید سے اور بد مذہب وشت فرقہ والوں کی کتاب ٹرنر پائرنڈ (اسام) سے ماخوذ ہے دیکھا۔

سو امی جی اس نکتہ کا خیال نہ کر کے ادعا باطل تک پہنچ گئے تھے۔ چنانچہ انہوں نے قول ستیارتھ پر کاش دیکھو مسکامیں موجود ہے کہ جو سچائی بھی کسی کتاب میں ہے وہ دید ہی کی سچائی سے نکلتی ہے اور اسی سے اخذ ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ ادعا محض خوش عقیدگی ہے ورنہ

کیونکہ پہلے حکم کو اٹھانا اسکے نا تجربہ کاری اور لاعلمی پر مبنی ہوتا ہے چنانچہ حکام سلطنت کسی حکم دکانوں کو جوڑ کر دقت نہیں ہوتا۔ اور یہ امر خدا تعالیٰ کی شان علم کے خلاف ہے۔ کیونکہ خدا علام الغیوب ہے پس نسخ کا عقلاً نا درست ہونا معنی ہے کہ آخری کتاب مصلح ہونے کی حیثیت سے آئے۔ ایک نقل روایت کو بھی اصحاب اہل بیان کہتے ہیں کہ قرآن میں ارشاد ہے: لا تبدل الکلمات اللہ۔ یعنی اللہ کے کلام میں تبدیلی نہیں ہوتی۔ اور یہی حضرت مسیحؑ نے تو اس کے منہ میں فرمایا ہے۔ کیونکہ میں تم سے سچ کہتا ہوں کہ جب تک آسمان وزمین ٹل نہ جاویں تو رات کا ایک نقطہ یا شیشہ نہ ٹلیگا۔ (انجیل متی باب ۲۴) اس کا آسمان وزمین ٹل جانا شریعت کے ایک نقطہ کے مٹ جانے سے آسان ہے (لوقا ۱۶) پھر کیونکہ ممکن ہے کہ احکام و روایات وغیرہ احکام قرآن سے منوخی ہوں۔ پس جبکہ حکم خداوندی کا نسخ ہونا۔ ہر دو دلیل سے ثابت ہوا۔ تو لا محالہ قرآن کا نسخ اور مصلح ہونا بھی غلط ٹھہرا۔ لہذا نتیجہ کہنا چاہئے کہ قرآن کی کچھ ضرورت نہیں ہے۔ (باقی آئندہ)

ہماری زبان

ڈاکٹر ناراجند کے خطبہ صدارت کی آخری قسط میں مسلمانوں سے کہتا ہوں کہ اگر وہ سمجھتے ہیں کہ اُردو کو ہندوؤں اور مسلمانوں دونوں نے مل کر بنایا ہے تو انھیں یہ بھی سمجھ لینا چاہیے کہ یہ زبان کیوں بنائی گئی۔ اس کی فائیت یہی تھی کہ دونوں مل کر رہ سکیں۔ زبان کچھ کی حامی ہوتی ہے۔ اگر زبان ایک ہے تو کچھ بھی ایک ہی ہونا چاہیے۔ اگر اُردو زبان کے شرک ہونے پر زور دیا جاتا ہے تو اسکے نتائج سے گریز نہیں کرنا چاہیے۔ ہندوؤں سے میں کہوں گا کہ اُردو ملک میں پندرہویں صدی سے آج تک جاری رہا ہے۔ اسکا نام چاہے جو ہو۔ یہ کسی جبر دینی ملک کی زبان نہیں ہے۔ ہم سب کو اس پر فخر کرنا چاہیے۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ ہر زبان خدا کا ایک ہی بیج پر بنی رہتی۔ نظامی کی زبان دلی کی زبان سے مختلف ہے۔ دلی کی زبان سودا کی زبان نہیں ہے۔ سودا کی زبان آتش کی زبان سے الگ ہے اور آتش و ناسخ کی زبان آج کل کی زبان نہیں تھی۔ اگر ہندو اسے اپنی زبان مان کر اس میں دھن کی طرح اور الفاظ رائج کرنا چاہیں تو انھیں کوئی روک نہیں سکتا۔ زبان کے طرز الگ الگ ہوتے ہیں۔ شمالی جرمن لکھنے والے جنوبی جرمن نہیں سمجھتے۔ اور جنوبی جرمن بولنے والے پریشانی زبان نہیں سمجھتے۔ اسی طرح اُردو کے بھی مختلف طرز ہو سکتے ہیں۔ اس پر مہندے دل سے غور کرنے کی ضرورت ہے۔ یہ کہنا غلط ہے کہ ہندو مذہب کے خیال اُردو سے ظاہر نہیں ہو سکتے۔ مذہب کی کتابیں

دن حقیقت کچھ نہیں۔ کیونکہ اس طرح دیدہ زندہ اخذ ہو گا۔ دیدہ کا لفظ پڑھنے سے اخذ ہوا اس طرح ہے کہ نور الدین شاہؒ میں یہ یقین تھا ہے کہ جو اس اپنی کتابوں (زندہ پانڈ) کی مدت تداست بیان کرتے ہیں۔ ہمارے سنگم کے آگے اور سترہ صفر بڑھاتے ہیں اور پہنچا اپنی کتابوں کی مدت رہا کی مدت سے بھی کئی گنا زیادہ بتلاتے ہیں۔ ہر فرقہ مدعی مذہب ہے۔ پس یہ طریق کتابوں کی التامی اور آملی جوتے کا کلن اٹھا دینا کا باعث ہو گا۔ نماز جو اکہم نہو جانا۔

الحاصل تو ان مجید کے معنی معنائیں سے متوافق ہونے پر ہم نے اور اخذ و نقل کا ان کرنا محض فاسد و کاسد گمان ہے جو ادنیٰ ۱۳۱ سے ظاہر ہے۔ اسی طرح سائل اگر آید یہ ہے اور بائبل کے اشتراک معنائیں کی بنا پر قرآن کی عدم ضرورت کا قائل ہے تو اسکو جواب دینا چاہیے کہ تمہارے سلامات کے رد سے یہ امر محقق ہو چکا ہے کہ چاروں دیدہ (دگ، بجر، سام، اعتقد) میں سے ہر ایک دیدہ میں ایک ہی طرح کے معنائیں ہیں مثلاً اگر گوید کرم کا نڈ (عمل) اور گمان کا نڈ (علم) اپنا نڈ (عبادت) و گمان کا نڈ (معرفت) کا بیان ہے تو اسی طرح بجر دیدہ میں بھی چاروں کا نڈ کا بیان ہے اسی طرح سام اور اعتقد میں بھی۔ چنانچہ جو کسا اُردو شاہ کے حاشیہ میں بابو خاں سنگھ مترجم جو کسا نے لکھا ہے۔

یہ مراد نہیں ہے کہ گوید میں محسن گیان کا نڈ ہے کرم یا اپنا نڈ کا نڈ نہیں ہے۔ یا بجر دیدہ میں صرت کرم کا نڈ ہے۔ اپنا نڈ گیان کا نڈ نہیں ہے بلکہ ہر دیدہ میں سب ہی معنوں سے مراد ہے۔

پس اگر اشتراک معنائیں کے باوجود دیدہ چاروں سکتے ہیں اور ان پر کچھ اعتراض نہیں کیا جاسکتا ہے کہ یہ دیدہ ایک دوسرے سے اخذ یا دوسری کی نقل ہیں۔ تو اسی طرح قرآن شریف پر بھی بعض معنوں میں اشتراک ہونے سے کوئی اعتراض نہیں کیا جاسکتا۔ ہاں اگر معنائیں ایک دوسرے کے ساتھ اشتراک ہو جانے سے دوسری کی نیستی ضروری ہے ایک دیدہ کے سوا باقی دیدہ کا انکار ضروری ہو گا۔ پس اس اعتراض کا لایینی ہونا ثابت ہوا۔ علاوہ ازیں لکھی کی پوجا میں یسوعیہ میں آتشکدہ فادس کی عبادت سے جو ثابت ہے اسکے پیش نظر اس طریق کو زبردستی اصولوں کی نقل قرار دیا جاسکتا ہے۔ کیا آریحضرات اس اشتراک کی بنا پر اس خیال کو صحیح سمجھیں گے؟ اگر نہیں تو بھی نظر انصاف ہر جگہ قائم رکھیں

اداسے دیکھ لو جاتا ہے گمہ دل کا

پس اگ نکلا، یہ ٹھہرا ہے فیصلہ دل کا

اہل بائبل کی طرف سے یہ اعتراض ہوتا ہے پادریوں کا شہہ ثانی کہ سلمان قرآن کریم کو خوشہ پیمانی کے الزام سے محفوظ رکھنے کے لیے قرآن کریم کی اصلاحی آیات پیش کرتے تھے ہیں مگر یہ بھول جاتے ہیں کہ اس میں کلام آخر کا کلام اول کے لیے مصلح و ناسخ ماننا لازم لائے گا حالانکہ خدا کے لیے نسخ جانا نہیں

علوم آتے ہیں۔ ان میں سب کو آزادی ہونی چاہیے۔ نہیں تو اردو اور ہندی کی آسان شکلیں قریب قریب یکساں رہیں گی۔ ہر ایک خاص ادب کا نکلنا ہے اس میں کوئی پابندی کسی پر نہیں لگائی جاسکتی۔

ہیں کوئی نئی زبان بنانے کی ضرورت نہیں ہے۔ زبان ہمارے پاس پہلے ہی سے موجود ہے۔ صرف نئے الفاظ کی ضرورت ہے اور ہماری زبان میں نئے الفاظ کے بے گنجائش موجود ہیں۔ جہنگ میں جرسی نے فرانسیسی الفاظ بحال کیے۔ اسی طرح انگلستان میں جرس نام اور الفاظ بحال دیئے گئے۔ مخفیہ کہ اگر ہمارے دلوں میں یہ جذبہ ہے کہ اس ملک کے لوگ ایک ہی گروہ میں ہیں تو یہیں اس سوال کو حل کرنا ہوگا کہ اس گروہ کی زبان کو کسٹی ہوگی اور میرے خیال میں وہ زبان وہی ہو سکتی ہے جسے میں ہندوستانی کا نام دیتا ہوں۔ (پہلا م)

(بقیہ صفحہ ۵)

قانون اور قانون کے ڈنڈے کے ذریعہ معصوم اور بے گناہ بچوں کو بچایا جائے۔ اور اسکا طریقہ صرف ایک ہی ہے کہ بچوں کے لیے ان تمام فلموں کا دیکھنا دالہ بن اور مالکان سینما کے لیے قانوناً جرم قرار دیا جائے جو فلمیں بچوں کے ذہن پر برے اثرات پیدا کر سکتی ہیں۔ یورپ اور امریکہ میں قانوناً پوزیشن یہ ہے کہ نابالغ بچے تمام فلموں کو نہیں دیکھ سکتے۔ اور اگر عام فلموں کو دکھانے والے کی صورت میں کوئی بچہ سینما میں داخل ہو تو پچھلے والدین اور مالک سینما کو سخت نراؤ ہی ملتا ہے۔ اور بچے صرف وہی فلمیں دیکھ سکتے ہیں جو بچوں کے لیے تیار کی جاتی ہیں۔ اور بچوں کے مذاق کے مطابق دیکھ پڑتی ہیں۔ پناہ گزینوں کا فرض ہے کہ وہ ہندوستانی بچوں کی موجودہ تباہی پر سنجیدگی کے ساتھ غور کرے۔ اور چاہے گورنمنٹ کے انتظام میں ہو یا فلساذوں کو مجبور کیا جائے، بچوں کے لیے علحدہ فلمیں تیار کی جائیں اور ان فلموں کے تیار ہونے کے بعد ایک قانون نافذ کیا جائے جس کے مطابق بچوں کے لیے سوائے بچوں کی فلم کے دوسری فلمیں دیکھنے کی سخت ممانعت ہو۔ اور اس قانون پر سختی سے عمل کرتے ہوئے بچوں کو عام فلموں کی صفائے دور رکھا جائے۔ ضرورت ہے کہ گورنمنٹ اس اہم مسئلہ پر فوراً توجہ دے۔ (دبلاست)

گزارش

اعلیٰ مدن براہ کرم خط و کتابت میں اپنا

نمبر ضرور اداری ضرور تحریر فرمائیے

اردو میں موجود زبان بہت سے ہندو نیت پران اور سمرتی کے اردو ترجموں میں سے اپنی ضروریات پوری کرتے ہیں۔ یہ صحیح نہیں ہے کہ اردو مسلمانوں کی زبان ہے۔ انکی مذہبی زبان عربی ہے، بنگال کے مسلمان ہندوؤں کی طرح بنگالی بولتے ہیں۔ مثلاً وہاں صدر کا لفظ نہیں بولا جاتا بلکہ سیمپاتی جیسے لکھتے ہیں۔ میں ابھی دہلی سے آ رہا ہوں۔ وہاں مسلمان اساتذہ تامل تو فرماتے ہیں کہ اردو میں بات کرتے ہیں تو اس پر ہنسی آتی ہے۔

زبان کا سلب سمجھو ہوتے ہوئے بھی کوئی زیادہ دشوا نہیں ہے۔ اردو۔ ہندی اور ہندوستانی، لسانی حیثیت سے ایک ہی ہیں۔ زبان کے علمی اعتبار سے تین پہلو ہوتے ہیں۔ صرفی، صرف و نحو اور الفاظ کی بنیاد جہاں تک پہلے اور دوسرے پہلو کا تعلق ہے ان تینوں زبانوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔ اگرچہ (خ) (دوم) (دست) اور (دق) کی آوازیں ایسی ہیں جسکے ادا کرنے میں یورپ والوں کو دشواری ہوتی ہے مگر آوازیں کٹری بولی میں شامل ہیں۔ البتہ ہندی کھنڈ والے اب معنی آوازیں استعمال کرتے ہیں جسکے استعمال کا انہیں کوئی حق نہیں ہے اس لیے کہ سنسکرت کی سب آوازیں کٹری بولی میں نہیں آتی ہیں۔ مثلاً سنسکرت میں (ریت) کے بجائے (ریت) اور (ریت) کے بجائے (ریت) بولا جاتا ہے۔ ہندی والے ان پر اپنے الفاظ کو جگا کر اپنی زبان کی خوبی بڑھانے کے بجائے اسے نقصان پہنچاتے ہیں۔ چنانچہ اس ہندی کے شعر زبان پر نہیں چڑھتے اور اردو کے شعر غیر اردو کی طور پر زبان پر چڑھ جاتے ہیں۔ بات یہ ہے کہ ہندی کی یہ نئی زبان ہے۔ یہ انیسویں صدی میں پیدا ہوئی۔ اور اس میں اردو کی ایسی صفائی اور سحرانی نہیں ہے۔ اگر ہندی والے سنسکرت کی آوازیں اور ترکیبیں ترک کر دیں اور اردو والے بھی عربی اور فارسی ترکیبیں چھوڑ دیں تو دونوں ایک دوسرے سے بہت قریب آسکتے ہیں۔

ایک اور اہم سوال یہ ہے کہ ہمارے علمی اور ادبی کتا ہیں کس زبان میں لکھی جائیں، انکے لیے اصطلاحات کہاں سے لائی جائیں، انکے لیے ایک طرف سے عربی اور فارسی کو پیش کیا جائے اور دوسری طرف سے سنسکرت کو دونوں میں کافی وزن ہے۔ لیکن بیچارہ سب سے اچھا ہو گا۔ مگر یہ ہو گا کہ علوم کو کئی شاخوں میں تقسیم کر دیا جائے۔ لیکن علوم ایسے ہونگے جن میں اصطلاحی بہت زیادہ ہے۔ اسکے لیے ہیں انگریزی کی رودی اصطلاحات لے لینا چاہیے البتہ انکی آواز کو ہندوستانی بنا کر پڑھنا اس لیے انکے فائدے قرار دینا چاہیے۔ کچھ علوم ایسے ہیں جن میں جیسے اصطلاحی حصہ سے زیادہ ہے مثلاً فلسفہ ان علوم کی اصطلاحات بھی ایک ہیں تو اچھا ہے لیکن اگر مشترکہ اصطلاح نکل سکے تو اصطلاحات بھی رکھی جاسکتی ہیں۔ اسکے بعد آریعہ اور اس قسم کے دوسرے

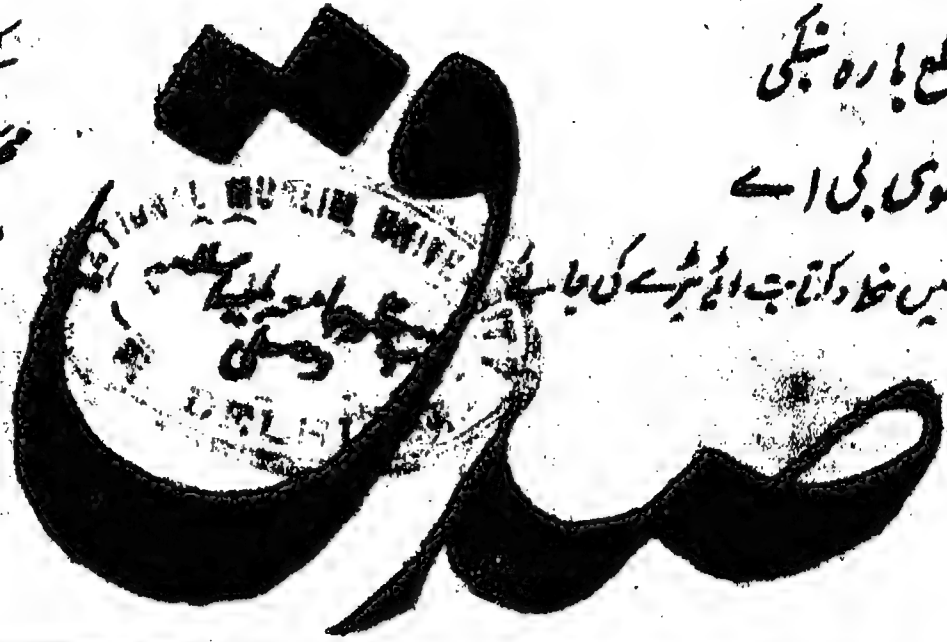
ایک پیر: عبد الماجد

چندہ اور اسلامی امور

پتہ: دریا باد ضلع بارہ بنکی

نائب ویکیم عبد القوی بی اے

مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر کے پاس



کے متعلق مداخلت اس پتہ پر:۔

محمد عبد المروت عباسی مہتمم صدق
مرشد: ابوبکر - گورکھ - الکمنہ

چندہ سالانہ انٹرنیشنل

ششماہی صدر

بیران ہندوستان سالانہ ۱۰ اشک
قیمت فی پرچہ ۲۰

جلد ۱۱

چہار شنبہ - ۱۸ صفر المظفر ۱۳۶۵ھ مطابق ۲۳ - جنوری ۱۹۴۶ء

نمبر ۶۹

سچی باتیں

سنہ آج سے ۳۰ سال قبل ۱۹۱۶ء کا ہے۔ پیرس میں آلہدولہ
میوزک اکیڈمی "عالمی نمائش موسیقی" ہو رہی ہے۔ ہندوستان کے
مشہور شوقین، رئیس اور ایڈوکیٹ جو آکے چل کر انور ایڈریجی موسی
ہندوستان سوتی لال ہندو ایسے جلسہ کو یکے چھوڑ سکتے تھے، ہندوستان
سے سفر کے پیرس پہنچے ہیں، اور ہندوستان کے ایک شہر رانیہ
استاد فن کہیں اپنے ساتھ لائے ہیں۔ ہندوستان غریب کوہاں
کوئی کیوں پچھنے لگتا تھا، لیکن ہندوستان کی دہرہ دھوب آکر کلہ
رائیگاں نہ رہی، اور ہندی گوئی کے لیے بھی پشکل ہندوستان کا
وقت جلد کے بالکل آخری دن، ۱۲ بجے رات کے وقت گل آیا۔
استاد ڈاکس پر وقت مقرر ہو آتے جاتے ہیں، لیکن پیرس کے جلسہ کو
شاہد کمنہ کی بزم نشاط پر قیاس کے ہوئے ہیں، وہاں وقت کا
کوئی احساس ہی نہیں۔ ۵ منٹ، ۱۰ منٹ، ۲۰ منٹ گزرے
اور استاد خاصہ ان سے مگوریوں نکال کر چباتے جاتے، اور
ہاتھ سے ساڑ لگاتے جاتے ہیں۔ اہل محفل اسی پر لڑتے جاتے ہیں،
اور تحسین و آفریں کی تالیوں کے ساتھ نقادانہ ہر طرف سے ہونے لگتا
ہے، کہ اصل مجرا شروع کرنے میں اب دیر نہ کیجیے۔ استاد کراستائے
ناں ہندوستان کو لے، لکنا کی دُمن شروع کرتے ہیں، اور
محفل کو نکال دیتے ہیں۔ کام شروع کرنے سے پہلے نام
لینے آئے۔

شراب کی نہیں

لندن - ۱۲ - جنوری - ہر اسکانی

کوشش اس کی جا رہی ہے کہ ہندوستان کے دھنکی شراب کی برآمد
ہندوستان کے لیے عہدہ میں دُمن ہو جائے۔

ششماہی مختلفہ - ستمبر ۱۳۶۵ء میں اسکی مقدار ۱۰ ہزار گیلن تھی
سنہ ۶ میں یہ مقدار نصف رہ گئی

شکار ہی مختصہ شدہ ہیں یہ مقدار ایک لاکھ ۱۰ ہزار تھیں یہی تھی ہر ملک کو شش ماہ کی پوری ہے کہ اس شکار ہی میں یہ مقدار اگر شکار سے دو گنی نہ ہوئے تو لگو دزم سنگلہ دالی مقدار کے تو ضرور ہوا ہوتا ہے۔

اعداد میں اسکا ذکر نہیں کہ یہ نسبت غلطی کا صاحب کے حصہ میں کتنی پڑتی ہے اور خوش نصیب کالوں کو کتنی نصیب ہوتی ہے! اس قدر سے قبل اس آسانی اور اس ارزائی کے ساتھ کہ باہم گردش میں رہتا تھا؟ اعداد قدرت دلائی شارب اور اسکی بھی صرف ایک خاص قسم کے ہیں!

ذکر اشرف

لکھنؤ یونیورسٹی کے ایک ایم اے لکھتے ہیں:-

"میل کے ایک تازہ سفر میں ایک مسلمان فوجی عہدہ دار (صنیہ ہوائی) کا ساتھ ہوا۔ دوران گفتگو میں عورتوں کے پردہ کا ذکر آیا اور صنیہ نام عکس الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی مرحوم کا تیری زبان پر آیا، اس پر وہ صاحب بولے کہ "مولانا کی ذات تو عجب بابرکات تھی۔ تعانہ بعد بھی عارضی کا اتفاق ایک بار ہو چکا ہے۔ نہ پوچھتے کہ دل پر کیا اثر ہوا۔ باتوں باتوں میں مولانا نے سب ہی کچھ ارشاد فرما دیا۔ نفسیتیں بھی نہیں اور حکایتیں اور ہم انہیں بھی سمجھتے۔ اس مدنی میں اتنی پاکیزہ اور اس درجہ باشرعیت زندگی بسر کرنا مولانا ہی کا حصہ تھا۔" حیرت و حیرت تو ہم لوگ سے باتیں کر رہے تھے، اور دوسری پہنچ پر ایک پنڈت جی بیٹھے ہوئے ہماری باتیں سن رہے تھے۔ آخر کار بول اُٹھے کہ "مولانا صاحب کی معنی بھی تعریف کی جائے کہ ہے۔ میں تو انہیں بھگوان سمجھتا ہوں۔ اپنی کار کے سلسلہ میں عورتوں میں تعانہ بھیرن میں رہ چکا ہوں۔ بارہ مولانا صاحب کے درشن کیے۔ ہمیشہ انہیں باتیں بتاتے تھے۔ ایسے لوگ اب کہاں؟" اس تذکرہ سے آپ سے بڑھ کر خوش ہونے والا اور کون ہے، اس لیے یہ مختصر روداد سفر آپ کی خدمت میں لکھے بھیجتا ہوں۔"

بیشک مولانا کی ذات ایسی ہی تھی۔ عقائد اسلام پر شگفتگی اور احکام شریعت کی پابندی ہرگز اسکے منافی نہیں کہ غیر مسلموں کے ساتھ بھی معاملہ فراخ دلی اور حسن سلوک کا رکھا جائے۔ اور مولانا کی زندگی اس کی ایک حقیقی جاگتی مثال تھی۔ ہر فنی و مہیاگی کے حقوق بھی تو آخر شریعت اسلام میں ایک اہم مقام رکھتے ہیں۔

حکومت اسلامی

ایک کانگریسی سماج میں سوالات:-

"اسلامی حکومت۔ اس ایک لفظ میں نہ جانے کتنی دلربا کمانیاں چھپی ہوئی ہیں۔۔۔۔۔ سیدھے سادے مسلمانوں کی آنکھیں اس حرکت کے سامنے خیرہ ہو جاتی ہیں۔ دل بے اختیار اسکی طرف بھاگتا ہے اور داغ خوڑی دیر کے لیے اس نام کی لذت سے سرشار ہو کر عقل پر جانا ہے۔ ورنہ کے بعد یہ سوالات اُٹھتے ہیں کہ یہ اسلامی حکومت کیسی ہوگی؟

ہماری قسم کا یا عباسی قسم کی یا ہندی غلطی قسم کی؟ پھر یہ سوالات اُٹھتے ہیں کہ وہاں سنی فقہ پٹیل یا شیعہ فقہ؟ اور سنی فقہ مغربی ہوگی یا حبشی؟ اس کے بہت سے سوالات۔

الزامی جوابات (مثلاً یہ کہ سواراجی حکومت کس کے خیالات کے مطابق ہوگی؟ لگاندھی جی کے اصول کے یا پنڈت جواہر لال کے نقطہ کے یا سوامی چندر پوس کے نظریات کے مطابق؟ دقت علی ہذا سے اگر قطع نظر کریں گے جب بھی پس کردہ سوالوں کا جواب بہت ہی آسان ہے۔ اسلامی حکومت اپنی بدتر سے ہر شکل میں اور کسی فرقہ کی فقہ کے مطابق جی سہی ہر حال ہر کارخانہ حکومت سے بہتر و قابل ترجیح ہوگی، صحت کمزور، کمزور ہر حال بیماری کی ہم سچ تو نہیں ہو سکتی! روشن جیسی سے دیکھی سہی ہر حال تاریکی سے تو غنیمت ہی رہیگی۔

فسق کا عروج

بھئی کرانیکل (۱۲۶-جنوری) مقالہ پر مدد چھوٹی

امریکہ کی قد آدم تصویر درج ہے۔ صدر صاحب کچھ پڑھ نہیں رہے ہیں لکھ نہیں رہے ہیں، تقریر نہیں کر رہے ہیں بلکہ سامنے پناہ کھاتے ہوئے ہیں اور صدر صاحب یہ باجہ انہوں سے بگاڑ رہے ہیں! نیچے یہ تصویریں درج ہیں کہ صدر صاحب بڑے اہر پانچ ہیں، اس مزے سے چلتے ہیں کہ سننے والے جھوم جاتے ہیں اور چشمہ اور گھر بھر گانے بجاتے ہیں ہر جہاں خصوصاً صاحبزادی جی کا نام مار گرتا ہے، باپ بیٹی ساتھ مل کر گانے بجاتے ہیں۔ اور صدر کے سرکاری مکان میں تین پانچ تین مختلف کمرے میں لکے ہوئے ہیں! — ہم اور آپ یہ سب سنتے ہیں اور خاموشی سے گڑبغاڑ ہیں۔ اب یہ ارشاد ہو کہ ہمارے لوگ دسلاطین میں جو نیک و بیکلام ہوئے ہیں، ان کا ذکر نہیں جو بدنام ترین گروہ ہے، بالکل عیش پرستان اور رنگینیاں ضرب المثل کی حد تک پہنچ چکی ہیں، ان میں بھی کس کے متعلق یہ ضمیمہ رایتین منقول ہے کہ بادشاہ دیوان خاص میں بیٹھ کر لمبا سجا یا کرتا تھا، شہزادی صاحبہ کا ایکرتیں اور بادشاہ صاحب ساز ملانے دہتے اور تال دیا کرتے؟ "صاحب" اور ان کے سارے لوازم زندگی سے مرغوبیت کی بھی آخر کوئی حد ہونی چاہیے

شیعہ سنی اشتراک عمل

شیعہ روزنامہ سے:-

"ہمارے سامنے ایک طرف سنی اکثریت ہے تو دوسری طرف ہندو اکثریت، تیرہ سو برس کی پھیلی تاریخ پیش نظر رکھتے ہوئے یہ فیصلہ آسان نہیں کہ ان دونوں میں سے کون اکثریت ہمارے لیے قابل ترجیح ہے، بین ان میں سے کس نے ہم کو شیعہ سمجھتے ہوئے ہمارے ساتھ ظالمانہ برتاؤ کیا ہے اور کون مدیوں کی معاشرت میں بہتر رفیق رہا یہ ثابت ہوتی ہے۔"

کیا سنی اکثریت اور مذہب شیعوں کی مخالفت میں کچھ کرنا چاہتا ہے، تو اس سے زیادہ کچھ کرنے کی ضرورت اسے باقی ہے؟ — "جو تہ تم دوست جیسے دشمن اس کا آسمان کیوں ہوا"

"یعنی نہ گاندھی سے مطلب نہ ابوبکر سے سردار۔ ہمارے لیڈر کا نام

حکیم الامت:

نقوش و تاثرات

نمبر (۲۰)

از حکیم الامت

[خوب خیال کر لیا جائے، مقالہ حکیم الامت کی یہ بیسویں صدی کا قلم
عبد المجید نہیں، یہ قلم حکیم الامت ہی ہے]

مسلکِ نفوس کا اپنے خواہر پر محمول کیا جائے اجماعی سنتوں کی سلسلہ اور
سنتوں کی۔ وہ تمام نفوس اور تمام قوانین سے اس منفعہ کو جانتا ہے۔
البتہ اگر کوئی عقلی یا نقلی صارت ہو تو بغیر دلت غیر ظاہر پر محمول کر لیا جائے گا
مگر صارت کا محض خیالی یا ذہنی ہونا کافی نہیں اور نہ ہرگز قرآن و حدیث
کا تحریف کرنے والا ایسے خیال یا ذہن کا مدعی ہو سکتا ہے۔ اور تصوف کی
تاریخ اس سے مستثنیٰ ہے کیونکہ ان معانی کے مولف نفس ہونے کے
مدعی نہیں بلکہ اصل مدلولات کو قبول کر کے ان مدلولات کے شاہد کو بطور
اعتبار کے ظاہر کرتے ہیں۔

مسلکِ اہل سنت و جماعت خرد و خیال و دل و جوارح کو جو سمجھیں ہیں
بھی مذکور ہیں جو شخص غلو و ذہن کے ساتھ بڑھتا اس کے ذہن میں مختلف
جو معانی آدھینکے وہی ان اہل سنت کے مشہور اور صحیح معنی ہیں۔
مسلکِ اہل سنت کا اعتقاد کسی دلیل عقلی سے ثابت اور کسی
دلیل نقلی سے۔ مثلاً کسی دوسری ایسی ہی صحیح و ریشہ میں اس کے
خلاصہ آیا ہو! حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے خرد و دل کوئی
زمانہ معین فرمایا ہو اور وہ زمانہ گزر گیا ہو۔ مگر ایسا بھی نہیں ہوا بلکہ ایک
صحیح حدیث میں تصریح ہے کہ آپ کو دجال کے متعلق یہ بھی احتمال تھا کہ شاید
پھر سے ہی زمانہ میں ظاہر ہو جائے۔ تو ایسی صورت میں حقیقت کو چھوڑ کر
مجاز مراد لینا کیسے صحیح ہو گا۔

مسلکِ پھر وہ مجاز بھی بعض قلیل عبارات میں جاری کیا گیا ہے۔
اور جو عبارات اس مجاز سے بھی خالی چھوڑ دی گئیں وہ بہت زیادہ
ہیں۔ چنانچہ مضمون مذکور کی تاویلات کو اہل سنت پر منطبق کرنے سے
واضح ہو سکتا ہے۔ چنانچہ نوٹ کے طور پر ایک عبارت بالعمنی پیش
پیش کرنا ہوں۔ کہ ان دونوں واقعات کے وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام
تشریف رکھتے ہوئے تھے جس میں ایک واقعہ ختم ہو گا اور دوسرا شروع بھی
اور ختم بھی ہو گا۔ اور حدیثوں میں آپ کے نام مبارک کے ساتھ
لفظ نبی اللہ بھی آیا ہے۔ اس لیے اس میں کوئی صحیح تاویل بھی نہیں ہو سکتی۔

جو نہ رہیں؟ جاہلی تہذیب اور دونوں طرف سے بلکہ جہاں طرف سے اپنے منکر و کفر
ہوئی منقہ و مسعت کے جھنڈے اڑا دیں، لہذا نفس کی رغبتیں پیش کرتی ہوئی
مسلمانوں کو گھیرتی ہوئی چلی آ رہی ہیں مسلمان اپنا فتوے اور جہاد میں بھی کب
بیم محفوظ رہ سکتا ہے؟

نہایت شیعہ طرز کے اپنے کو تسلیم و تسلیم کر لیتے۔

جہاں اک اللہ۔ تو ہرگز ہرگز کہ میں فیصلہ میں اپنے انہیں لیڈر پر کیے
تسلیم آپ کے نہیں، اہل سنت کے بھی اسی قدر محترم لیڈر اور شیوخ ہیں
تسلیم کیا فتوہ اللہ انہیں بھی لگانا ہو جی اور حضرت ابو بکر صدیق کے
کے درمیان تہذیب و تہذیب تھا؟ کیا خدا خواستہ تاریخ کی ساری شہادتوں کو کلمہ
جسٹڈ کر رکھا جائے گا؟ کیا صحیح الہامیہ کے اوراق خدا خواستہ دنیا سے
آپ سے ہو گئے ہیں؟ کیا علی مرتضیٰ کا ربط و اتحاد صدیق و دار و حق کے
مذہب تاریخ کو کوئی چھپاؤ دکھا دیتا ہے؟ کیا صدیق کی وفات پر بغیر زندگی
میں ہرگز روح و توصیف کے الفاظ مرتضیٰ کی زبان سے منقول نہیں!
”اگر شیعوں کو پاکستان میں غنا زاد اکبر کی اجازت ہے تو کیا مسلم لیگ
اس پاکستان کا کوئی حصہ شیعہ فرقہ کو غنا زاد اکبر کے لیے عنایت کر لگی؟“

لیگ کیا کر لگی؟ اس کا جواب تو کوئی لیگ ہی کا جہر دے سکتا ہے البتہ اس
سوال کو پڑھ کر چند اور سوال خیال میں آ گئے۔ کیا یہ واقعہ ہندو مت کے
جو کچھ بھی جھگڑے ہوئے ہوں غنا سے مستثنیٰ تو اب بھی کوئی جھگڑا شیعہ
مستثنیٰ میں نہیں؟ کیا علی گڑھ مسلم یونیورسٹی میں ایک ہی مسجد میں سنی اور
شیعہ دونوں اپنے اپنے اماموں کے پیچھے اپنی اپنی نمازیں سالانہ لے سکتے
ہو؟ یہی آزادی کے ساتھ بلا شائبہ کشمکش پڑھتے نہیں چلے آ رہے ہیں؟ کیلکٹ
میں ”ایمان میں“، ”سحر میں“، ”نفس میں“، ”شام میں“، ”حجاز میں“، ”غنا میں“ کوئی
صاحب جھگڑے شیعہ سنتوں کے درمیان ہو سکتے ہیں؟ کیا نوٹ لکھنے میں راجہ
کو وہ آباؤ کے مکان میں سنی شیعوں نے مل کر نمازیں نہیں پڑھیں؟ کیا
الحیدر آباد کی مسجد میں شیعہ عہدہ داروں نے امامت کا کام کے پیچھے
نمازیں نہیں پڑھیں؟ اور اردو کے ایک شیعہ رئیس نے زعم بھی
ظاہر کیا جاسکتا ہے کہ کم از کم ان مسطورہ کے راقم آئم کے ساتھ فاشنی جماعت
میں کھڑے ہو کر اپنے طریق پر نماز ایک بار نہیں دس میں بار تو مزدور ہی
پڑھیں۔ یہ حیرت انگیز نہیں، طیب خاطر و انشراح قلب کے ساتھ۔

پکٹی کے پاٹوں کے درمیان

نارہ تعلیم گاہ کی حیثیت سے دنیا میں ایک بہترین و مشہور ترین درس گاہ ہے
..... ہاں رقص جمالی تعلیم کا ایک اہم مضمر ہے اور میاں کی لڑکیاں فاسی
میں کلاٹ فن کے بہت اچھے مرتبہ پر ہیں۔ (جس کی کڑی ۱۲-جنوری)
”کل سے ہر کو بھارت! لیکھا دیالہ (لڑکیوں کی تعلیم گاہ) نہ رہی، لکھنؤ
کے سالانہ تقسیم انعام کا جلسہ سر سپور ناخند سابق وزیر تعلیمات یو پی کی صدارت
میں ہوا۔ ... تقریروں کے بعد بڑا دلچسپ پروگرام لڑکیوں کے گلانے
اور ناچ کا پیش ہوا۔ مختلف صوبوں کی لڑکیاں رنگ پر رنگ پوشاک
پہنے ہوئے وطنی ترانہ گاتی ہوئی آئیں اور ان کے رقص و سرود نے سماں
بارہ دیا۔“ (پاکیزہ-۱۲-جنوری)

مسلمان لڑکیاں اب تک بڑی حد تک بچی ہوئی تھیں، لیکن آخر کتبک
فرنگی تہذیب اور ہندو تہذیب کی اس دوہری مار کے بعد بچی ہوئی رہ سکیں گی؟
احول میں جب عمارت میں ٹھہرا تو کتبک اپنے کواحول سے متاثر ہونے

اگر کسی کا دل پہلے شکوہ کے یہ ابواب ان معنی صاحب کے سامنے لیکر بیٹھ جائے، معلوم ہو جائیگا کہ کتنی جاگڑی اکیلی۔

مسئلہ۔ اسی لیے علماء است میں سے حضور میں ملت خیر القرون میں سے کسی کو اپنے معانی کا استعمال ہی نہیں ہوا، اگر یہ کہنا جائے کہ وقوع سے پہلے حقیقت سمجھیں نہیں آتی۔ اول تو یہ بات غلط ہے جب حقیقت واضح ہے، سمجھ میں نہ آنے کی کوئی وجہ نہیں، پھر اسی میں نکلا ہے کہ بسکہ وقوع کہا گیا ہے یہ وقوع ہے یا نہیں، ممکن ہے کہ وقوع اسی طور پر نہ جیسا دلائل تباد رہے۔

مسئلہ۔ پھر اگر علماء یا معنی نہ سمجھے ہوں تو خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم میں تو یہ احتمال نہیں، پھر جب بعض صحابہ کا متبادر معنی پر محمول کرنا آپ کو مسلم ہوا تھا، آپ نے اسکی نفی کیوں نہ فرمادی، اس معنی کی تقریر کیوں فرمائی۔ چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ جب حضرت عمرؓ کو ابن مسعودؓ پر دجال ہونے کا شبہ ہوا تو حضورؐ سے اُنکے قتل کی اجازت چاہی، آپ نے فرمایا اگر یہی ہے تو تم اس پر مسلط نہیں ہو سکتے، اگر وہ نہیں ہے تو اسکا قتل کرنا اچھی بات نہیں، آپ نے یہ کیوں نہ فرمایا کہ یہ دجال ہو سکتا ہی نہیں، کیونکہ دجال شخص واحد کا نام نہیں، خاص قوم کا نام ہے، اس لیے یہ دجال نہیں ہو سکتا۔ حضور میں جیکہ وہ اس قوم میں بھی نہ تھا۔

مسئلہ۔ پھر اگر ایسی ہی تاویلات کا باب مفتوح ہو تو اسکی کیا دلیل ہے کہ جو اسوقت سمجھایا گیا وہی مراد ہے، ممکن ہے دوسری قوم اور دوسرے واقعات مراد ہوں جو ذات ہو چکا ہوں یا آئندہ واقع ہوں اور اس حالت میں مرزا کی تاویل پر بھی حجت کہ دعویٰ نبوت میں بھی کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ اس پر اعتراض کیا گیا ہے۔ اسی تحریر میں اُس نے بھی ایسی ہی تطبیق کی کوشش کی ہے۔ یہ دوسری بات ہے کہ دوزخ تطبیقوں میں تعداد احادیث کی کمی و بیشی کا تفاوت ہو۔

مسئلہ۔ کسی مدعا کے اثبات میں زیادہ کوشش کرنا کوئی حقانیت کی دلیل نہیں ہے۔ اہل باطل اپنے آراء و ابواء کے اثبات میں اس سے زیادہ کوشش کی ہے مگر ان کے باب میں یہ ارشاد ہوا ہے

الذین مثل سہیم فی الحیۃ الدنیا وہم کعبون انہم کعبون صفا۔ اور ارشاد ہوا ہے لایا تو علم نہ لایا۔

مسئلہ۔ اسی طرح دعا کے بعد روانے نہ ہونا کوئی شرعی دلیل نہیں۔ مرزا نے بھی ایسے دعویٰ کیے ہیں شرعی اولہ ستین ہیں یہ اُن میں سے نہیں، اور راز اس کا یہ ہے کہ بعض دعا شرائط سے خالی ہوتی ہے۔ اس لیے قبول نہیں ہوتی۔

مسئلہ۔ پھر غضب پر غضب یہ ہے کہ بلا دلیل اپنے دعویٰ اتنا جو دے کہ مخالفت پر جبکہ پاس شرعی دلیل بھی ہے اطمینان و انتہا و استغنائت بلکہ سب بستم بھی کیا گیا ہے۔ کیا یہ مجاز ایسا قوی و

راخ ہو گیا کہ حقیقت کا قائل مسخ و ابطال کے قابل ہو گیا۔

مسئلہ۔ مدبر صاحب کی یہ شکایت ہے کہ نبی حقیقہ انکو شلیح کر دیا۔ مذا جانے کتنی امت محمدیہ غلطی میں مبتلا ہو گئی اور جو عذر شاعت نکال لیا ہے محققین علماء و سے استفادہ کیا جائے کہ وہ عذر اللہ پر درج ہو سکتا ہے یا نہیں، تا وقتیکہ اس معنوں کے مطالبان کی اور اشاعت کے خلاف ہونے کی تصریح شائع نہ کی جاوے۔

۳۔ میرا ذاتی خیال اسوقت بھی تھا، اور اب تو اور زیادہ

جزم و وثوق کے ساتھ ہے کہ جس طرح حقیقہ دجال کا اطلاق آخر زمانہ کی کسی ایک شخصیت پر ہو گا، اُسی طرح مجازی، صفاتی

دجال مذکور کس کثرت سے پیدا ہو چکیں گے، افراد بھی اور انفرادی بھی۔ چنانچہ اسی خیال کی رونا حمت کے لیے ایل کا نوٹ بھی لکھا

کے معنوں کے نیچے شایع ہوا۔

سچ۔ حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ نے دلائل اسوقت علماء است کے اُن گئے۔ چنے افراد ہیں، جنکی رائے پر مسئلہ دین میں غراہ وہ ہم عابوں کی سمجھ میں پوری طرح آئے یا نہ آئے،

پھر حال پورے عزت و قرام 'توجہ و التفات کی مستحق ہوتی ہے۔ معنوں یورپ اور اسلام' اور اسی سلسلہ کے دوسرے معنایں کے بہت سے نمبر سمجھئے، یہ میں مولانا موصوف کی خدمت میں بعض انظار رائے گرامی بھیج دیے گئے تھے۔ مولانا نے کہاں عنایت وقت

نکال کر آنکھیں ملا حلقہ پایا اور انکے ذہن و تحقیق نے اس پر جو ارشاد فرمایا، سببہ و پرورج کر دیا گیا۔ امید ہے کہ بارے کرم

جناب مولوی عبداللہ صاحب قادری حیدر آبادی اس انتقاد کی روشنی میں آئے نقادان بحث کو آئندہ اور زیادہ مضبوط و مدلل بنانے کی کوشش کریں گے۔ متقاد اگر تحقیق حسن نیت

کے ساتھ کیا گیا ہے تو بہر صورت مفید ہی ہوتا ہے۔

جہاں تک سچ و دروغ کے ذاتی عقیدہ کا تعلق ہے یہاں ان صفحات میں بارہا اس سے پیشتر بھی عرض کیا جا چکا ہے، دجال کے ذوق ذاتی اور صفاتی میں اُسے کوئی تعلق نہیں نظر آتا۔

بلکہ اسکے فہم و فہم میں یہ دونوں عقیدے ایک دوسرے کے مدد اور ایک دوسرے کے قتل وستم ہیں۔ اور سچے رسول کی پیشینگوئیوں کی پوری عظمت بھی درحقیقت میں ہی ظاہر ہوتی ہے کہ وہ مجازی اور حقیقی، عقلی اور معنوی، ذاتی اور صفاتی ہر رنگ سے پوری ہو کر رہیں۔ اگر آج ان صفحات میں موجودہ فرنگی تمدن کو شیطانی

تمدن سے یا موجودہ فرنگی حکومتوں کو فرعون کی حکومتوں سے تعبیر کیا گیا ہے تو اسکے یہ معنی ہرگز نہیں کہ المیہ کی کے شخصی وجود یا حضرت

موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ کے فرعون کی تاریخی شخصیت سے بھلا سہ

تھیک اسی طرح موجودہ تمدن یا فرنگی قوموں کو دجال قرار دینا

اسکا تسلیم نہیں کہ آئندہ کسی شخصی دجال کے ظہور سے انکار ہے۔

آج صفاتی حیثیت سے بے شمار دجال اور بے شمار ہمدی وجود ہیں و

ایک عالم ربانی کی نظر میں

علامہ محمد مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی کا خطبہ مہارت
لیگ کا نعرہ سیرت میں

(۲)

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یحرقون بن الدین المایقوت
المسمی لرسولہ دین سے اس طرح نکل جائیں گے جیسے تیر شکار کا
جسم خبیثہ گرسات نکل جاتا ہے۔ اور فرمایا: لعنہ و دکتہم لا تقسم قتل عادی
و دایہ خود۔ ارمیں نے انکو پاپا قویا اور شہود کی طرح انکا رتبہ
کردیا۔ اور ہم شراحت دہ بدترین غلامی ہیں اور انھرا نکلنے والی
قتالی وہ اللہ کے نزدیک سب سے زیادہ مبغض ہیں۔ اور قہر کان ہوتا
مسلمین فساد و کفار، پست یہ مسلمان تھے پھر کافر ہو گئے اور فانی
نعمت فاقا ہوئے۔ تم ان کو جہاں پاؤ تہل کر دو۔
اس فرقہ کا عقیدہ ہے کہ جو مسلمان کسی ایک گناہ کبیرہ کا مرتکب
ہو وہ کافر ہے۔ اس کی جان و مال سب حلال ہے۔

خیال کیجئے کہ آج اس فرقہ نے ہندوؤں کو قتل کرنے آئی مسلمان رہیں گے
لہذا ابن عابدین رحمۃ اللہ علیہ دن کے مال میں کہتے ہیں۔
یہ یوں دماء المسلمین و کفرہن الصحاۃ۔ وہ مسلمانوں کے خون اور انکے
ابوال کو حلال سمجھتے ہیں اور صحابہ الدباد ابنتہ (حضرت علیؓ وغیرہ) کو
کافر کہتے ہیں۔

اب خیال فرمائیے کہ ایسے فرقہ سے کسی طرح کے تعلقات رکھنا یا اور
دوسرے اعلیٰ شوکت کو بڑھانا کہاں تک صحیح ہو سکتا ہے۔

ان تمام امور کے باوجود حضرت امام محمد رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ
گران خارج کی جنگ مشرکین بت پرستوں اور کفار مجاہدین سے ہو جائے
تو اہل حق مسلمانوں کو کچھ مضائقہ نہیں کہ ان کفار اور مشرکین کے مقابلہ میں
انکی مدد کریں، کیونکہ وہ اس وقت کفر و صریح کے فتنہ کو دفع کرنے اور فتنہ
اسلام کو ظاہر کرنے کے لیے لڑ رہے ہیں۔ لیکن جو کہ کلمہ گو ہیں اور اس وقت
مشرکین کے مقابلہ میں اس کلمہ کو بلند کرنا انکا مقصد ہے خواہ فی حقیقت
وہ کہتے ہی اس سے ہٹے ہوئے ہیں۔ اس لیے کلمہ گو کلمہ اسلام سے
انکار کرنے والوں کے مقابلہ میں انکار کرنے والوں کے مقابلہ پر انکار کرنا
محض اسلام کے نام اور اسکے کلمہ پر لڑنا ہے، لہذا انکی مدد کی جاسکتی
ہے۔ غور کیجئے کہ خارج کی یہ امداد کیا انکی تقویت کا سبب نہ بنیگی۔
گردیدنا صرف یہ ہے کہ اس وقت ان کا مقابلہ ان لوگوں سے ہے جو
نفس اسلام سے جڑے ہیں اور کلمہ سے علاوہ بیزاد ہیں۔

اتفاق سے آج ہندوستان میں مسلم لیگ کا مقابلہ بھی کفار و مشرکین
سے ہے اور مسلم لیگ میں شریک ہونے والے کلمہ گو مدعی اسلام ہیں۔
جو مسلمانوں کے قومی استقلال، سیاسی اقتدار، نفس کلمہ اسلام کے اعلاء
اور ملت اسلامیہ کو من حیث المجموع مضبوط، طاقتور اور سر بلند کرنے کے لیے

ایک آئینی جنگ امن کفار و مشرکین کے مقابلہ پر کر رہے ہیں۔ جو مسلم لیگ
میں شامل ہونے والے بے شمار آدمیوں میں ان باطن پرستوں کی تعداد
اہل حق کے نسبت عشر عشر نہیں۔

اس کا مطالبہ یہ نہیں کہ مسلم لیگ اسلحہ اپنی ہاتھ دے رہی ہے کہ
وہ کل آدمی جو ایک میں شامل ہوں لیکن انھیں اور ان کے پیروں کو اس میں
میں اس نے اپنے دستوں میں اعلان کر دیا کہ ہماری مراد مسلم
لفظ سے صرف اس قدر ہے کہ اس میں شریک ہونے والا سلام کا دعویٰ
رکھتا ہو اور اسکا کلمہ پڑھتا ہو۔ کیونکہ مسلم لیگ کوئی انہوں کی جماعت نہیں
علماء کے فساد سے اپنی جگہ پر قائم رہیں گے صرف غیر لوگوں کے مقابلہ
میں قہر سے قہر کر دیا گیا ہے۔ گو واقعہ اس قدر روشن ہو چکا ہے کہ
ہم مسلم لیگ سے کنارہ کشی کے لیے یہ عذر نہیں بن سکتا۔ اب سب سے بد
تمام علماء کا یہ حکم ہے کہ وہ سب۔ اس کر لیگ میں آئیں۔ جس طرح پست
مستعدان آچکے تھے اور عقولیت اور اکثریت کے ذریعے اس چیز کی
اصلاح کریں۔ اور خاص طور سے اسکو بالکمرے کی متفقہ کوشش کریں
یہ لائیں، نہ یہ کہ مسلم لیگ سے غناہ و دشمنی کے کیوب میں شامل ہو جائے
اگر آج تمام علماء مع اپنے متبعین کے دھڑا جائیں تو سب کا متفقہ مطالبہ
یہاں کی ہمسایہ اقوام کو بھی متاثر پڑے گا۔ اور اس طرح تمام ہندوستانی
مل کہ آپس کے معاہدات کے ماتحت بیرونی طاقت کی غلامی سے تھوڑے
وقت میں آبائی نجات حاصل کر لیں گے۔

اگر مسلم لیگ کے موجودہ رہنما اور قائدین جو غلطیاں علماء، سلام
کے نزدیک۔ دین سے بغیر ہی بالا پردائی کی بنا پر کہتے ہیں یا کر رہے ہیں
انکے تدارک کی بھی واحد صورت یہی ہو سکتی ہے کہ وہ زیادہ سے زیادہ اپنا
اثر اور رسوخ لیگ میں بڑھائیں۔ میں یقین کرتا ہوں کہ عاتہ المسنین
اور بہت سے اوسنے طبقہ کے حضرات کی طاقت ایسی اصلاحی اور اذکی
پوری قوت کے ساتھ تائید کریگی۔

اب میں آخر میں بطور اختتام محبت اور یقیناً اللہ اللہ اللہ اللہ
کے مناد اور ذمہ دار قائدین کو ایک نامزد دین کی حیثیت سے غایت
نظم قلب کے ساتھ مخاطب کرنا چاہتا ہوں

ذمہ دار قائدین لیگ سے خطاب
مسلم قوم کی تنظیم، نصیبین
کی وحدت، ہندی مسلمانوں

کی قومی سیاسی استقلال اور انکی مرکزیت کو مضبوط تر بنانے کے لیے آپ
حضرات نے جو عذات جلیلہ انجام دیں وہ یقیناً لائق تہنیک و تحسین ہیں
ہر فرد مسلم جسے اس نازک ترین دور میں ملت کی اجتماعی ضروریات
کا صحیح احساس ہے۔ آپ کے لیے جذبات امتنان اپنے قلب میں موجزن
پاتا ہے۔ اس کے ساتھ اس نازک موقع پر چونکہ نواب محمد اسماعیل خاں
مماحب صدر مجلس عمل آل انڈیا مسلم لیگ علماء، ربانین سے لیگ
کی دستگیری اور حمایت کی پُر زور اپیل کر رہے ہیں۔ چند اہم امور کی طرف

لے دین خیر خواہی کا نام ہے۔

بروقت آپ کی توجہ مصطفیٰ کرانا بھی ہم ضروری سمجھتے ہیں۔ ملا کو رام کی ایک سند بہ طاعت سے مضموناً مجتہد علماء اسلام کے اجلاس کلکتہ سے منع پر مسلم لیگ کے اہل علم نظر کو تقویت پہنچانے کے لیے جو آواز بلند کی ہے اُس کا مقصد نہ آپ کو خوش کرنا ہے اور نہ محض لیگ کے بڑھتے ہوئے اقتدار میں حصہ دہانے کے لیے اس کے طاقتور اپنے دہن کو رہا کر دینا ہے۔ ہمارا مقصد یہ ہے کہ ایک صحیح اصول کی تائید و حمایت شخصیات سے بے نیاز ہو کر مناسب مدد کی جلتے مسلم لیگ کا پیادہ ہو جائے۔ بلکہ فرض کر لیجیے کہ وہ خود کل اس سلسلہ کو چھوڑ دے جسے آج اُس نے اختیار کر رکھا ہے، تب بھی انشاء اللہ یہ نہ ہو گا کہ جس چیز کو ہم صحیح سمجھتے ہیں اُسے غلط کہنے لگیں۔ حق کہنے والے کو ایسے رہ جاتے سے گھبرانا نہیں چاہیے۔ احادیث صحیحہ میں ہے کہ بعض انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام تمام امت کے ان ایسے آئینے جیسا کہ اتباع کرتے والے صرت ایک یا دو آدمی ہو گئے۔ بلکہ بعض وہ ہوں گے جیسے سابقہ ایک آدمی بھی نہ ہو گا۔ کیا کہا جاسکتا ہے کہ ماذا مشدودہ حق پر نہ تھے۔ بہر حال آپ کو یقین۔ لکنا چاہیے کہ ہر حق نامی بعض حق کے لیے حق سمجھ کر تائید کر رہے ہیں۔ پس سے فی حق غرضی و ذنی ہے کہ اگر مسلم لیگ کو اللہ سبحانہ تعالیٰ اپنے فضل و رحمت سے کامیابی عطا فرما دے اور پاکستان قائم ہو جاوے تو آپ اور قائمین لیگ اپنے حسب ذیل مشہور امانات کے صدق سے پابند رہیں

لیگ کے سب سے بڑے قائد مسٹر محمد علی جناح نے ۱۹۴۷ء عید الفطر کے موقع پر ہمیں سے مسلمانوں کو اس طرح مخاطب فرمایا تھا "مسلمانو! ہمارا پروگرام قرآن پاک میں موجود ہے۔ ہم مسلمانوں کو لازم ہے کہ قرآن پاک کو بغور پڑھیں اور قرآنی پروگرام کے ہوتے ہوئے مسلم لیگ مسلمانوں کے سامنے کوئی دوسرا پروگرام پیش نہیں کر سکتی۔" "آل انڈیا مسلم لیگ کے اجلاس کراچیا کے موقع پر انھوں نے ہزار ہا مسلمانوں کی موجودگی میں نہایت تاکید سے فرمایا تھا کہ

قرآن عظیم تمام مسلم قوم کی پشت و پناہ، لہجہ و ادبی اور فنی کشتی کا کھیرن مار ہے۔ ہم مسلمانوں پر فرض ہے کہ قرآن پاک کو بغور پڑھیں اور اس پر عمل کریں اور تعلیمات قرآنی کو سب سے مقدم سمجھیں۔" اسی طرح کی نصیحتیں علی گڑھ، یالکوٹ، دہلی، لاہور، وغیرہ مختلف مقامات پر تھیں۔ پھر ستمبر ۱۹۴۷ء گزشتہ عید کے موقع پر جو چنانچہ انھوں نے دیا وہ بہت ہی مفصل و شرح تھا۔ اس کا ایک جملہ یہ ہے کہ "ہر مسلمان کا فرض اسلامی ہے کہ وہ قرآن پاک کی تلاوت کیا کرے۔ تاکہ احکام الہی سے واقف ہو، اور ان پر عمل کرنے و نیوی مقامات میں غیر درجہت اور آخرت میں نجات حاصل ہو۔"

ابھی حال میں نواب زادہ لیاقت علی ان صاحب جنرل ملکر ٹری آل انڈیا مسلم لیگ نے مقام پشاور پر موجودگی اور کان غبرہ دلا محضین علی اعلان فرمایا کہ پاکستانی علاقوں میں تمام نظام و انتظام حکومت قرآن پاک کے احکام اور اصولوں کے بموجب ہو گا۔"

چنانچہ انھیں اطلاعات سے متاثر ہو کر جناب اور باب عبد الغفور خاں صاحب غلیل مع جملہ افتادان جرگہ سرحد مسلم لیگ شال مسکتے مذکورہ بالا اطلاعات کی روشنی میں مجھے کہنے دیجیے کہ قرآن عظیم کی ہدایت و احکام پر عمل کرنے کے لیے کچھ تمام پاکستان کے اقتدار کی ضرورت نہیں۔ بلکہ سچ پچھوئے پاکستان کا ملکہ احکام شریفیہ اور تعلیمات قرآنیہ پر استقامت کے ہمارے عملدرآمد رکھنے کا ثمرہ ہو گا۔

فرض کیجیے پاکستان کے بانٹے، چلنے والے یا رہنے والے قرآنی احکام تو کسی وقت بھی عمل نہیں ہو سکتے۔ تاکہ استقامت ہم کو اپنی انفرادی اور اجتماعی ذاتی سبب و نسبت احکام اسلام کی پابندی ضروری ہے۔ خصوصاً ارکان چار (کلہ شہادت، نماز، زکوٰۃ، حج) کا التزام۔ اور شراب، سود، زنا، فحشاء، غم، تمام شکوات و فواحش سے اجتناب و احتراز ہر صورت لازم ہے۔ اور ان چیزوں کا لزوم جس قدر عامہ مسلمین کے حق میں ہے اُس سے زیادہ نوکد علماء اور قائمین کے حق میں سمجھنا چاہیے۔ کیونکہ ان کے ذاتی افعال و اطوار کا اثر دوسروں تک پہنچتا ہے۔ اور ان کے اصلاح و تقویٰ کے قوم کا مزاج درست ہوتا ہے۔ اور اس طرح پوری قوم حق تعالیٰ جل شانہ کی نصرت و حمایت کی ستم ہو جاتی ہے۔ پھر مزید زکوٰۃ و صدقہ کی نصرت اگر حاصل ہو جائے تو تمام مخالفت غائب و غاسر ہو کر وہ ملتے ہیں (ان مفکر کم اللہ ذال غالب حکم داں سینہ لکم فمن ذی الذی مفکر کم من بعدہ، و علی اللہ فلیتوکل المؤمنون) اکبر مرحوم نے خوب کہا ہے

اُنکے مضبوط چاروں کی مدد کا رہے آگ میری ٹوٹی ہوئی کشتی کا سہارا اسلام خوب حق الفت احمد کو تھوڑے اکبر منحصر ہے انھیں دو نقطوں پر ساما اسلام (باقی آئندہ)

کتاب عربی بغرض قرءت

(۱)	حاشیہ الطبری علی ابن عقیل	قیمت	لکھ
(۲)	دیوان سقط الزند	"	لکھ
(۳)	حجۃ المصطفیٰ للطبری	"	۱۲
(۴)	دلائل الامحاز	"	۴
(۵)	دیوان حاتم طائی	"	۸
(۶)	دیوان فرزدق	"	۱۲
(۷)	شرح نخبۃ الفکر	"	۸
(۸)	طرز الہجاس لحنفاجی	"	۱۲
(۹)	المدد لابن رشیق جلد ۱	"	۱۲
(۱۰)	فتوح الشام	"	۱۲
(۱۱)	قاموس فیروز آبادی	"	۱۲

المشترا۔ فیجر صدق باب آجینسی گوئی علی کتب

ریڈیو اور لاؤڈ اسپیکر

کے احکام شرعی کے متعلق ایک فاضلانہ و سبیرانہ فتویٰ

(۱) مولانا مفتی محمد شفیع حجتہ اقدس فرائی مہملی - مدرسہ عالیہ (کلاکتہ)

(۲)

مگر یہ امر قابل لحاظ ہے کہ اس قسم کے انتظام کی شرعاً کوئی خاص ضرورت اور اہمیت نہیں، ہر مقام کے لیے وہاں کی رویت و عدم رویت پر عمل کے لوگوں کا، روزہ رکھنا اور نہ رکھنا کافی ہوتا ہے۔ کسی مقام کے مسلمانوں کے لیے یہ ضروری نہیں کہ وہ دوسرے مقامات کی رویت و عدم رویت سے اپنے کو باخبر رکھنے کی کوشش کریں۔ یہ دوسرا امر ہے کہ اگر کسی مقام پر دوسرے مقام کی ضرورت "بظہرین موجب" اٹھائی جائے تو اس کا اعتبار کر لیں بلکہ کہا جاسکتا ہے کہ جب شریعت اسلام نے کسی مبارک میں سہولت قائم کی ہے تو ایسا انتظام کرنا جس سے اجتماعی طریقہ سے اس سہولت کی گنجائش باقی رہے "التزام الایمان" کی وجہ سے بالکل غیر مناسب ہے جبکہ اس سے کوئی فائدہ دینی بھی مقصود نہیں اور اندیشہ ہے کہ چند دنوں کے بعد مسلمانوں کے ذہن میں یہ راسخ ہو جائے کہ شریعت کی طرف سے اس میں سہولت نہیں۔ "جب"۔ مثلاً اگر دوسرے مہینوں کے ثبوت رویت کے فیصلہ کے لیے محض خبر رویت پیرائے کے کہ بظہرین شہادت ہو کافی نہیں، اس لیے اگر غیر اسلامی مداخلت کے بغیر کوئی مناسب انتظام بھی کر دیا جائے (جیسا کہ عدالت میں مذکور ہوا) اور ریڈیو کس سے سنی ہوئی آواز بولنے والے ہوں گی اصل آواز قرار دی جائے تب بھی ریڈیو سے "نشر شدہ خبر" ثبوت رویت کے فیصلہ کے لیے کافی نہ ہوگی۔ کیونکہ شہادت کے لیے ضروری ہے کہ شاہد اس شخص کے سواچہ میں شہادت دے کہ جو شہادت پر فیصلہ کرنے والا ہے۔

البتہ شرعی شہادت کی بنا پر ثبوت رویت کا جو فیصلہ ہوا ہے اس فیصلہ کی خبر مستبر ہونے کے لیے ہرگز "خبر الشہادۃ" ضروری نہیں اس لیے غیر اسلامی مداخلت کے بغیر اگر اس فیصلہ کے نشر کا معقول انتظام ہو جائے تو فیصلہ ثبوت رویت ہلال رمضان کی خبر کی طرح (ان حدود کے ماتحت جو نبرالعت میں مذکور ہوئے) اس نشر شدہ خبر کے اعتبار کی بھی گنجائش پیدا ہو سیکے گی بشرطیکہ جس مقام پر فیصلہ کی خبر سنیں گے وہاں کے قاضی کا فیصلہ اسکے خلاف نہ ہو۔ کیونکہ ایک جگہ کے قاضی کا فیصلہ جو شہادت کی بنا پر ہو، دوسری جگہ کے قاضی کے لیے حجت نہیں۔ اور مقام قاضی کے فیصلہ کے خلاف عمل کا جواز مستحب ہے۔

لیکن جیسا کہ نبرالعت میں مذکور ہوا اس قسم کے انتظام کی شرعاً کوئی خاص ضرورت اور اہمیت نہیں اور غیر مناسب بھی ہے جبکہ شہادت پر رویت کا فیصلہ کرنے والے عموماً اصلی معنوں میں قاضی نہیں ہوتے۔ محض ضرورتاً ان کا فیصلہ قاضی کے فیصلہ کے حکم میں قرار دیا گیا ہے اور اس کے فیصلہ کے قبول کرنے

کے لوازم میں سے یہ نہیں کہ ریڈیو کے ذریعہ فیصلہ کی خبر بھی نشر ہو وہاں تک کہ کہا جائے کہ اشقیٰ از اشت مثبت بلوازم) بغیر اسکے میں باسانی کام چل سکتا ہے۔ دانشور اعلم و علما اتم۔

(۱۲) یہ امر بالکل ظاہر ہے کہ نماز بخشوع و خضوع ادا ہونا چاہیے (نماز میں خشوع و خضوع کے متعلق حالات کم از کم کراہت سے خالی نہیں ہوتے) اور اعمال نماز کے علاوہ نماز کی حالت میں کوئی عمل نہ ہونا چاہیے تبیح و تنسیل اور قرآن وغیرہ کے علاوہ نماز پڑھنے والے کی زبان سے جو ایسے الفاظ آج ہوں کہ جو حقیقتاً یا علماً کلام الناس کے تحت میں گئے

برسان الفاظ کا ادا ہونا "غلل کثیر" جو افعال نماز میں سے نہ ہوں، یہی طرح کھانا پینا ان سب کو مفادات نماز میں سے شمار کیا جاتا ہے اور نماز پڑھنے کی حالت میں حقیقی غللوں سے "نات چیت" کہنے میں "جائز نہیں" خواہ یہ غللم ایک ہی نماز پڑھنے والے اور خارج نماز شخص کے مابین ہو، البتہ وہ امور کہ جو اگرچہ حقیقتاً غللم نہیں مگر عروت کے لحاظ سے یہ غللم ہی سمجھے جاتے ہیں (مثلاً کسی شخص کے پیارے پر جواب دینے سے کہ جواب جس چیز کے پڑھنے میں مشغول تھا اسے زور زور سے پڑھنے لگانا اگرچہ پڑھنے والے شخص کو معلوم ہو جائے کہ میں نماز پڑھنے کی وجہ سے جواب نہیں دیتا، یا کسی شخص کے کسی حکم دینے پر اس کے برائے عمل کر لینا، یا اشارۃ کسی امر کو منع کرنا یا اشارۃ سلام کا جواب دینا یا کسی سے جہنم آگے پر "یوحک انشد" کے مثل الفاظ اور اگر نماز میں (تک) تو ان میں سے بعض کے متعلق احادیث و اقوال علماء سے تراءت جواز کا حکم ملتا ہے اور بعض کے متعلق ممانعت کا باس طور کہ نماز کے فاسد ہو جائے گا حکم ہے یا نماز کے مکروہ ہونے کا اور بعض کے متعلق جواز ہلا کراہت کا اور بعض کے متعلق استیباب بلکہ لزوم کا۔

بناء پر یہ تو کلیتہً یہ کہا جاسکتا ہے کہ خارج از نماز شخص کے قول یا فعل سے نماز پڑھنے والے کا اثر قبول کرنا اور اس سے احوال نماز میں تغیر و تبدل کر دینا نماز کو فاسد یا مکروہ کر دینا ہے اور نہ لازم آتا ہے کہ جب مسافر امام ہو اور وہ اپنی بدو رکعتیں پڑھنے کے بعد اپنی نماز سے فارغ ہو جائے اور مقتدیوں سے کہے کہ تم لوگ اپنی اپنی نماز پڑھ کر دو اور اسکے اس کہنے کے بعد مقتدیوں اپنی اپنی بقیہ رکعتیں پوری کرنے کے لیے کھڑے ہو جائیں تو ان کی نماز فاسد یا مکروہ ہو جائے، حالانکہ نماز کا فاسد یا مکروہ ہونا تو درکنار امام کا اس طرح کی تلفیق اور مقتدیوں کا اس تلفیق کو قبول کر کے اپنی اپنی بقیہ رکعتیں پوری کرنا ہی (یعنی مقتدیوں کا تلفیق) طریقہ شریعہ ہے، اسی طرح لازم آتا ہے کہ آگے والے کی آہٹ پا کر (جبکہ آگے والے کی شخصیت معلوم نہ ہو) رکوع میں خلل دینے والے کی نماز فاسد یا مکروہ ہو جائے، حالانکہ اصح یہی ہے کہ یہ مکروہ بھی نہیں۔ اسی طرح لازم آتا ہے کہ نماز پڑھنے والے کو اگر کوئی پکارے (مثلاً بابا یاں) اور اس امر کو جھانسنے کے لیے کہ میں نماز میں مشغول ہوں "تکبر است" انتقالات کو باخبر ادا کرے یا بالآخر سبحان اللہ کہہ دے تو اس کی نماز فاسد یا مکروہ ہو جائے، حالانکہ ضرورتاً اسکے نماز میں

اگر ذکر کردہ بھی نہیں ہوتی اس طرح لازم آتا ہے کہ بچہ کے دل کا دواؤں سے بھرنا
 میں تحفہ کی رو سے بھی نماز فاسد یا مکروہ ہو جائے حالانکہ خود رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا اس پر تھا کہ آپ تحفہ فرماتے
 تھے ۔ اسی طرح لازم آتا ہے کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ
 نے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عین وقت کے زمانہ میں جو نماز پڑھا
 اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کو حضرت لاکھ لاکھ
 ہوئے وہ ان کی نماز فاسد یا مکروہ قرار دی جائے گی، کیونکہ انہوں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریفات اور ہی کو محسوس کر کے پیچھے ہٹنا چاہا لیکن رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا جو اس وقت نماز میں شریعت سے اشارہ یا کردہ اپنی
 جگہ میں پر قیام پیر ہے کیا کوئی نقیہ اس پر استلزام کرتا ہے کہ وہ یہ کہہ
 کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کی یہ نماز فاسد یا مکروہ ہوگئی چون بعض علماء
 کے قول میں خصیصہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہے اسکا تعلق ہر وقت
 سے نہیں ہے، ورنہ علماء اس واقعہ سے تبلیغ ثلث الامام کے حوالہ کا استنباط
 نہ کرتے ۔ خصیصہ کا تعلق صرف طریقہ اقتداء سے ہے ۔ حضرت ابو بکر رضی اللہ
 عنہ کے اشارہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ورنہ پیر ہونے سے تعبیر
 کا تعلق لائق تسلیم نہیں ۔ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ حضرت ابو بکر رضی اللہ
 عنہ کا بعض ارادہ قلب تھا کہ اگر ایسا ہوتا تو اس سے اسکا اظہار نہ ہوتا
 اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم محسن اپنے ملکہ نبوت سے اس امر میں کہ
 مہموم کر کے اشارہ فرما دیا ہو تا تو وہ اس حدیث میں باز رہنے کی وجہ رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اشارہ کو نہ بیان کیا جاتا جبکہ وہ اسی حدیث خود
 حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نہیں، اور اسی اس علم کو حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی جانب منسوب نہیں کرتا، غلط فہم) اور نہ ہی کلیتہً کہا
 جاسکتا ہے کہ نماز فاسد یا مکروہ نہیں، ہوتی ورنہ لازم آتا ہے کہ نماز پڑھنے والے
 کو اگر خارج تو نماز شخص لغو ہے (قرآن شریف پڑھنے میں جو غلطی کی ہے
 سے بتائے) ورنہ اسے تو بول کر کے (بتائے کے بعد ہی صحت اسے) تو سہلی
 نماز فاسد نہ ہو ۔ حالانکہ صراحت اس کے خلاف ہے ۔ اسی طرح لازم آتا ہے
 کہ نماز پڑھنے والا اگر سلام کا جواب زبان سے دے تو نماز فاسد نہ ہو، حالانکہ
 صراحت اس کے خلاف ہے وشل ڈالک ۔

اور جب خارج از نماز شخص کے قول یا فعل سے نماز پڑھنے والے
 اثر پذیر ہونے کے متعلق کئی خیال کہا جاسکتا ہے اگرچہ اس سے اعمال نمازیں
 مرد بھی ملے ہوں کہ اس سے نماز فاسد یا مکروہ ہوتی ہے ۔ جب تک کہ یہ اثر
 پر ہی شرع منوع کے خلاف نہ ہو تا اس سے نماز کی صحت میں اعمال نماز
 کے بارہ کسی عمل میں مشکول ہو نا لازم نہ آتا ہو ۔ اسی وجہ سے نماز کی صحت میں
 مصحف سے دیکھ دیکھ کر تلاوت قرآن سے نماز فاسد یا مکروہ ہوتی ہے، لیکن
 اگر کتب پر نظر پڑ جائے تو نماز مکروہ بھی نہیں ہوتی، اگرچہ نظر پڑنے کے ساتھ
 ہی آداب کے الفاظ یا معانی میں ذہن میں آجائیں ۔ درختخوار میں ہے (وہ قصد
 نظرہ الی کتوب و فہم) و لا مستغبرا وان مکروہ ۔ علامہ شافعی "وہ مستغبرا کے
 تحت تحریر فرماتے ہیں، اشارہ الی نفی انہی ازہ مستغبرا قصد عند محمد فی الجہر
 و بہ اتفاقاً لعدم الفصل منہ و شبهة الاختلاف الخ اور "دون کرہ"

اسی شکل میں جو اگرچہ نماز میں جہت میں نہ صرف کرنا کہ عین کی

نظرہ بلا قصد و فہم نکلیا کرہ ۔

اور مذکورہ بالا کے پیش نظر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ آلہ کبر الصوت کے
 ذریعہ امام کی آواز سن کر مقتدی میں اگر کوئی رجوع کریں تو نماز فاسد یا مکروہ ہوگی
 اگر یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ آلہ کبر الصوت کے ذریعہ جو آواز سنی جاتی ہے
 وہ بولنے والے کی اصل آواز میں ہوتی، آواز کے مائل ہوتی ہے جسے
 کتنا پہلے) کیونکہ یہ امر نہ شروع و ختم کے خلاف ہے اور نہ یہ حقیقت یا
 حکم حکم کے بغیر ہے (جبکہ مائل آواز کسی جہاز کی آواز نہیں ہوتی) اور نہ
 اسکی وجہ سے نماز میں اعمال کے علاوہ کسی دوسرے عمل میں نماز میں شریعت
 ہونا لازم آتا ہے (اور نہ یہ وہ تعلق من الحاد ہے جو سلف نماز کو فاسد
 کر دیتا ہے ۔ یعنی اس تعلق کا تعلق بابت سے نہ کہ قرأت قرآن سے) اور
 نہ خود اس کے متعلق کتب فقہ میں کوئی جزئیہ موجود ہے کہ اس صورت میں
 نماز فاسد یا مکروہ ہوتی ہے اور نہ اس کے مائل کسی صورت کے متعلق علم
 کے فاسد یا مکروہ ہونے کا کوئی جزئیہ موجود ہے (سجدہ والی آیت کی تفسیر
 سے سجدہ تلاوت کا واجب نہ ہونا دوسری جہت سے اور نماز میں کسی جگہ
 سے اثر پذیر ہونے کی وجہ سے نماز کا فاسد یا مکروہ ہو جانا دوسری جہت سے
 صحاح کا اصل حکم میں نہ ہوتا صرف اس امر کو مستلزم ہے کہ لا یدعی سیکر
 والی آواز نماز سے ایک خارج چیز ہے، لیکن ہر خارجی نماز کو فاسد یا مکروہ
 نہیں کرتی۔ لہذا وہ سیاحتی حد کا یہ نہ ہوتا غلظت و الجذبات تھتا) اور صل عبادا
 میں صحت بلا کراہت ہے ۔

اس سلسلہ میں یہ امر قابل لحاظ ہے کہ نماز کی حالت میں خارجی ادا سے
 نماز کے فاسد یا مکروہ ہونے کے جو جزئیات کتب فقہ میں مذکور ہیں ان میں زیادہ
 سب ایسے ہیں کہ ان کا تعلق اس خارجی ادا سے ہے کہ جو نماز کی حالت
 میں نماز پڑھنے والے حاصل کر لے یعنی بالفسد والارادہ ادا دینے کا قصد
 اور وجود نماز کی حالت میں ہو اگر نماز شروع ہونے کے پہلے ایسا خارجی
 سامان کو دیا جائے کہ جس سے نماز پڑھنے والے کو نماز کے دوران میں
 بغیر اس کے قصد ارادہ کے ادا ملتی رہے تو کیا اس ادا سے بھی نماز
 فاسد یا مکروہ ہو جائیگی ؟ (باقی آئندہ)

(بقیہ صفحہ ۴)

آئندہ کیا محب ہے کہ کسی شخصیت کے اندر دجال کامل اور کسی ایک
 شخصیت کے اندر ہمدی کامل کا ظہور ہو جائے ۔ غرض سچ تو اپنے نزدیک
 علماء و سنت کے عام و ستر عقیدہ اور مولوی عبد اللہ شاہ صاحب کے
 عقیدہ کے درمیان سلف کوئی تناقض و تضاد نہیں پایا ۔ فریق
 امتا ہے کہ وہ دون فریق ایک ایک پہلو پر زیادہ زور دے رہے ہیں ۔

تصحیح نمبر ۶

۵۔ پرک کے وسط میں "اور ک کے ثلث اول میں آدھ کتوں
 پر پو پو کے سلسلہ میں (کتاب لبرۃ و کتاب لبرۃ کے آخر میں) ابو یوسف
 کے دستخط موز چھپے ہیں، و دوزں مگر (ع۔ ق) پڑھا جائے

چند ۱۵ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہوا۔

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق

مرشد آباد پٹنہ۔ لاٹھی۔ لکھنؤ

چند ۱۵ اور انتظامی امور

شکریہ

بیرون ہند کے ۱۸ ششما سالہ

قیمت فی پرچہ ۲

(ٹیلیفون نمبر ۲۹۱)



پتہ ۱۔ دریا باد ضلع بارہ بنکی
نائب۔ حکیم عبدالقوی بی اے
مفتاحین کے بارے میں مذکور کتابت ہرگز سے کی جائے

۱۵۹۱

نمبر ۷۰ - شنبہ - ۲۱ - صفر المظفر ۱۳۵۵ - مطابق ۲۶ - جنوری ۱۹۳۶ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

مکراچی - ۱۴ جنوری - گورنمنٹ کے اس نادر حکم کا کہ
پانچ سو اور ہزار، اور دس ہزار کے نوٹ ایک بہ یک منسوخ کیجئے جائیں
ایک اثریاں یہ ہوا کہ ۴۰ کی ٹرک ایک پنجابین چنگے پاس ایک ایک
ہزار کے نوٹ ۱۰ لاکھ کے اندر دھتے تھے، انکی حرکت قلب اس
چانک صدر سے سڑک گئی اور وہ ختم ہو گئیں۔ (اسے، بی، آئی، اے)
دوسری تیر اسی طرح کی مرگ ناگہانی کی المورہ یا مینی مال
سے تین سو وصول ہوئی ہے، بہت ممکن ہے کہ ابھی ہوئی ہوں، جلی
خبر کسی خبر رساں ایجنسی کو نہ پہنچی ہو۔ اور ہم مردہ تو خدا معلوم کتنے
ہی لوگ ہو چکے۔ اخباروں میں بکثرت رپورٹیں شائع ہو رہی ہیں
کہ سمیٹ، کلکتہ، کراچی، کانبور، دہلی وغیرہ ہر تجارتی مرکز کے
کاروباری طبقوں میں تو لکھ عظیم ہوا ہو گئے، اور کتنے لوگ
اپنے ہوش و حواس کھو بیٹھے ہیں! — یہ نفع خود اور دھتہ باز
اور "سیچ سنی میں" سرایہ دار، اور ہمارے اور ساہوکار، جس دولت
پر تکیہ کیے ہوئے تھے، وہ سہارا کیا بودا نا! — مارے غش
کا سہارا، اندر کا اطمینان، باطن کی راحت نہ ملتی۔ خارج کی آرزوئیں
تھامیں، اسدیں تھیں، وہ کیسی کچھ لکھی بے ثبات کیسی کردار
نہیں! لکھتی اور کردار تھی، دم کے دم میں غفلت دکھائی ہو گئی۔

بنے ہوئے گھر گر گئے۔ اونچے اونچے محل فرش زمیں پر آ رہے، اقبالی
اور کمانوں میں نہیں، واقعات کی شوش ہمیں دنیا میں
دنیا میں کسی خانہ زاد، مہاجر کو بھی کسی کسی سے ملے ہوئے
ہوتے تھے، دیکھا ہے؟ اسکے بے بسی کسی اس کا کوئی امکان
کوئی حشر ہے کہ حکومت ایک بیفیش فلم سے اُسے اسکے دل کی
ریاست سے محروم کر دے؟

بڑا نادر اور پورا اطمینان اپنی جن کمائیوں پر تھا، وہ تو بیوٹی
کوڑی نکلیں! اور اپنی بڑی سی بڑی چالاکیاں اور بلایا عیاں
سرت نفسیوں کی اس گٹھڑی کے ٹالنے میں ذرا بھی نہ کام آسکیں!
دل نے کہا کہ آج جن جن کمائیوں پر یہاں بہت مانہ ہے
جس قال اور جس مال کو، جن عقائد اور جن اعمال کو آج قابل قدر
قابل فخر سمجھا جا رہا ہے، کہیں ایسا تو نہیں کہ "کل" خدا خواستہ
حاکم اعلیٰ کے سامنے، یہ ان حشر میں بھی کھوٹے سکے اور جعلی بیٹے
ثابت ہوں، اور انکی بھی دہاں کچھ قیمت نہ ٹھہرے! کیا حال ہوگا
اُس بد نصیب کا اُس گٹھڑی جب بڑی بڑی شقیں اور کاوشوں
اور بڑی بڑی تہیروں سے معاملے کے پورے اپنے زرق برق کارنامے
دہاں بے اصل اور بے حقیقت نکلیں گے! — لفظ عبارت
کی کوئی کوشش اُس یاس و حسرت کے جذبات کا نقشہ کھینچ سکتی ہے
کیوں نہ اپنے ان تہیوں اور بھاری نوٹوں کی "آج" ہی کی خدمت
میں خوب اچھی طرح جا بجا پر مال کر رکھے!

ایک آیت کے معنی

ایک دینی درس گاہ کے فاضل اور

مسلم قرآن اپنے مکتب میں لکھتے ہیں :-

"سورۃ الانبیاء کی آیت : وَلَوْ رَدُّوا عَنْهُ لَخَرَجَتْ مِنَ الْإِسْلَامِ أَسْفُلًا کے متعلق خاص طور پر دریافت کرنا تھا کہ جناب نے اس آیت کا ترجمہ اختیار فرمایا ہے۔ آیت بہت مشکل معلوم ہوتی ہے۔ قرآن مجید کو ہر نو مسلم سے آسان سمجھنے والوں کو کیا کہا جائے۔ یہاں تو ہر قدم پر گھڑی ڈکٹی ہے۔ قرآن مجید کو ہر نوع سے آسان کرنے والے بس وہی لوگ ہرچہ معنی اور حقیقت کو سمجھے بغیر ممکن لفظ بول دینے کے عادی ہیں۔ قرآن مجید کے اشکالات کا اندازہ تو کچھ دینی کر سکتے ہیں، جنہیں تحریر عربی کلاموں میں قرآن پڑھانے کا قرآن کے تفسیر و ترجمہ کرنے کا ہو چکا ہے۔ اور یہ دشواریاں اس وقت ہیں جب اس کثرت سے تفسیریں اور تشریحات پہلے سے لکھی ہوئی چلی آ رہی ہیں۔ یہ ذخیرہ نہ موجود ہوتا، تو ہم لوگ تو شاید چند سطریں بھی نہ مل کر پاتے۔

آیت کا بار اسباق و سیاق یہ ہے :-

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ	اور ہم نے آسمان اور زمین کو اور کچھ اُنکے
وَمَا بَيْنَهُمَا لَبِئْسَ الْأَوْدَانِ	درمیان ہے اسکو (اس طرح) نہیں بتایا کہ ہم
إِنْ تَتُخَذُوا آلَاءَ اللَّهِ تَتُخَذُونَ لَكُمْ أَسْفُلًا	نفل عیث کرتے والے ہوں، اگر ہم کو ہی منظور
إِنْ كُنَّا ظَالِمِينَ	ہو تاکہ ہم کوئی مشعل ہی کرے تو ہم اپنے پاس
بِأَمْرِ عَلَى الْبَاطِلِ خَبِيرُونَ	(اسی کی چیز) کو مشعل بنالیں، اگر ہم کو یہ کہا
فَإِذَا هُوَ ذَاهِقٌ عَنِ الْكَلَمِ الْوَلِی	اسی تھا (لیکن یہ ہمیں منظور ہی نہ ہوا) بلکہ ہم
طَائِفُونَ - (سورۃ انباء)	حق کو باطل کے اوپر پھینک مار رہے ہیں تو وہ
ع ۲ - آیت ۱۶-۱۸	اُسکا سمجھا بکمال دیتا ہے، سو وہ (اُنا بود
ہو جاتا ہے اور تمہارے لیے تو بڑی کجمنی ہے اس سے کہ جو تمہارے	
رہتے ہو	

ادھر سے ذکر نماز میں اور شرک توہین کا چلا آتا ہے جو بالآخر عیب سے ہلاک ہوئیں۔ اُنکے عقائد شرکیہ کی تردید میں ارشاد ہوا ہے کہ اس کا اُد عالم کو حقیقت سے منبری اور معنی و مقصد سے خالی نہ سمجھو، یہ "ایشور کی لیا" یا خدا کی تماشہ گاہ نہیں، جسے خدا نے یونہی بغیر کسی غرض و مقصد کے محض اپنی تفریح و تماشہ کے خاطر پیدا کیا ہو۔ آسمان اور زمین اور ساری مخلوقات کی خلقت بیشاں حکمتیں اور مسکینیں رکھتی ہے۔ بالفرض ہمیں تفریح و تماشہ مشعل (لو) اس مقصود ہوتا، تو اسکے لیے ہم مخلوق کے محتاج نہ ہوتے۔ بلکہ اسلئے مخلوقات ہم اپنے براہ راست اپنی ہی ذات سے متعلق (من لولنا) کسی چیز کو اختیار نہ کر لیتے۔ مثلاً اپنی ہمصفات کمال کا مشاود کیا کرتے۔ ذی شعور و صاحب اختیار مخلوق کو اس چکیں کیوں ڈالتے۔ لیکن یہ تو جب ہوتا، جب ہماری شقیّت تکوینی یہ ہو تو (ان کتا فاطین)

لیکن یہ دوسرے سے ہماری شقیّت ہی ہے۔ تم شرکوں نے خواہ مخواہ ایک عیب خالق کائنات سے خلق گڑھ لیا بلکہ ہم نے تو یہ کائنات بجا سے تفریح گاہ یا تماشہ گاہ کے ایک جنگل گاہ یا مرکز عباد کے پیدا

کی ہے، ہمیں ہر وقت حق و باطل، نور و ظلمت، صدق و کذب، بفرور کی کشمکش جاری رہتی ہے اور ہم کذب و باطل کو باطنی یا ظاہری یا کئی کئی ہیں۔ سو تم جو ادین اور شرکین کے اس باطل نظریہ میں گرفتار ہو کر عالم حقیقت و معنی سے غریبی، ایک کھیل ہی کھیل ہے، سو اپنی باطل پرستی کا مزہ خود چکھو گے

آیت سے ضحکا کلام اور ساک دہنوں کا یہ مسئلہ بھی نکل آیا، کہ تحقیق کائنات خود بخود ہی کے نفع و صحت کے لیے ہے۔ سچ کہا، آدم عادت نے سے

من نہ کوم اما سو دے کتم بلکہ ۱۲ بند گاہ سودے کتم

ایک خواب پر مزید روشنی

صدق و ۵۵ میں ایک خواب

ایک کربن سے تعلق شایع ہوا تھا، اُس کے سلسلہ میں شیخ احمد ریف علامہ گیانی حیدر آباد کن سے لکھتے ہیں :-

"گیانی ۷ اہلی اہلی واپس ہو سچا ہوں۔ صدق کے کسی پرچے جو وہاں نہیں دیکھے تھے، یہاں دیکھنے کو مل گئے۔ سنو سی الطریقہ صاحب

کے خواب کو دیکھ کر خیال آیا کہ جناح صاحب کے قائل ہو جانے کی غیر صاحب خواب ایک مجہول الاسم و الصفات، اسی کے ذریعہ سے ملی ہے اس قسم کی روایت جب بہ حالت بیداری مجہول روایت سمجھی جاتی ہے، تو خواب کی ایسا مجہول روایت مجہولیت کے جس درجہ میں ہوگی ظاہری ہے۔ اس میں الہی الہی انسانی اہل الشیطان فی انسانی نفس حکم ہے۔ اس کے بعد بیانی و سائنس کے الفاظ میں جو شکوک، وہ بھی بہ حالت خواب پیدا ہو سکے ہیں، عمل غور و خال ہے۔ اور اصلی بات تو یہی ہے کہ اسلام میں بڑا، سو سے محبت ہی نہیں۔"

غیروں کی نظر میں

کلاکت کے ایک مشہور اور دین کے قلم سے

روزنامہ مازنگ نیوز (کلاکت) میں :-

"میں مذہب اسلام کے اُس نظم و تنظیم کے نظارہ کو کبھی بھول نہیں سکتا، جو میں نے اپنی نو عمری میں پہلی بار اُس وقت پایا، جب میں نے ایک مصری کو ہرام نصر کے قریب شایع عام پر نماز پڑھتے ہوئے تماشہ کیا تھا۔ میں رنگ رہ گیا کہ اسلام میں کس درجہ نظام ہے، اور اتنا لیکہ دوسرے مذہب اس سے خالی ہیں۔ اور پھر ساتھ ہی عموست و جمہوریت بھی کس درجہ کی، کہ ایک ہی جائز پر بادشاہ کے پہلو، پہلو ایک گروہ بھی کھڑا ہو" (آگن) ۱۹ - جنوری ۱۹۷۷ء

کاش ہم خود بھی وہ کچھ کہتے جو دوسرے ہم میں دیکھ رہے ہیں! غم و جماعت کے پورا اثر سے غیروں کے تاثر کی یہ پہلی مثال ہیں۔

نیا رجمہ

مشرقی صاحب کا اعلان "جہاد" اور تازہ خبر :-

"میں نے اور خاکساروں نے فیصلہ کر لیا ہے کہ کابینہ پنجاب بھرتیا مسلم لیگ کا کوئی جلسہ نہ ہونے دینگے۔ ہم سر جناح کا چچا کر رہے ہیں اور

سورہ بقرہ رکوع ۲۶

سلسلہ صدق منہ

از عبد الماجد

۳۱۸	یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا	آپسے پوچھتے ہیں۔ کیا خرچ کریں، آپ
	تِلْکَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا	کہہ دیجئے کہ جو کچھ تمہیں اس سے خرچ کرنا
	تِلْکَ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا	ہے سو وہ حق ہے والدین کا اور عزیزوں
	وَالْیَتٰمٰی وَالدِّیْنَ	کا اور یتیموں کا اور مسکینوں کا اور سستوں
	وَالْیَتٰمٰی وَالدِّیْنَ	کا اور جو بھی نیکی کر دے اللہ کو اس کا
	وَالْیَتٰمٰی وَالدِّیْنَ	پورا عطا فرماتا ہے۔
	وَالْیَتٰمٰی وَالدِّیْنَ	من خیر فان اللہ یشاء علیہم

۳۱۹۔ (اور کون سونوں پر)

سال المؤمنون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (روح - من
این جریح) المطلوب بالسوال ان حصرہ اتی شئی ہو (کبیر عن القضاة)
مراد ہم من قولہ لیس ہو طلب الما یذیل طالب المصرت (کبیر)
سوال مسلمانوں کی طرف سے تھا اور اس باب میں تھا کہ اپنی حسب
ہست و حیثیت اور خوشدلی سے کب خرچ کریں۔ باقی جو خرچ کہ فرماں
ہو چکا تھا یعنی زکوٰۃ اس کا حساب لگلا ہوا تھا۔ سوال اس کی بابت
تھا۔

الا کثرون علی ان الآتی فی التکوین (روح) عن الحسن بن علی بن القنبر
(دارک)

قرآن جو مکمل دستور حیات ہے اس میں معاشیات کے مسائل کو
نظر انداز نہیں کیا گیا ہے اپنی جگہ پر وہ پوری اہمیت اسکے اندر رکھتے ہیں۔
خیر کا مفہوم علاوہ نیکی اور بھلائی کے سعادت و شہادت معنی کے
محمود اور نیک کائناتی دالے مال کے بھی ہیں۔

المال من لا یمیر محمود (راغب)

اور یہاں بھی مراد ہے۔

۳۲۰ مصادیق خبر کی یہ فہرست کسی جامع اور اسکی ترتیب کفہر علیا نہ ہو
سب سے بڑھا ہوا اور اہم ترین حق انسان کے اس باپ کا ہے۔ یعنی بھی
الی خدمت ہو سکے، انکی کی جائے۔ پھر دوسرے عزیزوں کا فہرہ اور
اس میں بھائی بن، چچا، بھوپھی وغیرہ سب آگئے۔ شریعت نے
اپنے نظام میں خاندان کو جو مرکزی اہمیت دی ہے اس پر یہ الیہ اور
دلیل ہے۔ پھر اُمت کے وہ فرزند ہیں جو معاش کے سب سے
بڑے ظاہری سہارے یعنی شفیق باپ کے سایہ سے محروم ہو چکے ہیں۔
پھر وہ اللہ کے بندے ہیں جن پر کسی طبی معذرت کی وجہ سے یا اور کسی
خارجی سبب سے معاش کے عام ذریعے بند یا تقریباً بند ہو چکے ہیں۔
اور اپنی ضرورتوں کے پوری ہونے کے لیے بیرونی امداد کے محتاج ہیں۔
اور آخر میں وہ انسان آتے ہیں جو اپنے وطن سے علیحدہ ہونے کے باعث
عارضی طور پر امداد یا تنگدستی میں مبتلا ہیں۔

جان پر کمین کر بھی انکو وہ آئے دیں گے۔

اس عقیدہ کے لیے اگر ہم سیکڑوں اخصاس کار میں بنانا پڑے تو ہم اس
سے دریغ نہ کریں گے۔ ہم ستر جناح کو ختم کر دینا چاہتے ہیں ہم دیکھیں گے
کہ اب ستر جناح زندہ کس طرح ہو سکتا ہے۔ خاکسار سپاہی جاننا ہوتا ہے
(م۔ م۔ م۔ سرورس) بہ قول انقلاب لاہور

خانہ انگشتہ نذاں کہ اسے کیا لگے!

یہ آخر ہے کیا! کچھ ان بزرگ پر جن سوار ہو گیا ہے یا یہ کہ موسم کی سے قرب
معاوش جوں ہے؟ لیکن کئی تو موسم بہار کے شروع ہونے میں غم
ہے! — ہر حال جو کچھ بھی ہو، ایسے بیانات اسنکے کہاں ہیں؟

اتنے دھچپ اتنے شہہ اور اتنے سہنی آموز!

مرتا ہوں اس انداز پر چند کسر آڑ جائے

جلا دے لیکن وہ کئے جائے کہ ہاں اور!

ایک عالم دین اور بعض مسائل حاضرہ

ایک نواز
عالم دین جو تحریک خلافت کے زمانہ میں جیل جاکے ہیں اور جلی جہادیاں
آج لیگ سے کہیں زیادہ کانگریس کے ساتھ ہیں اپنے الیہ تادم کتب
میں لکھتے ہیں:-

”میں لیگ کانگریس کے معاملہ میں ذہنی حیثیت سے آپ کے خیال
کے بالکل مخالف ہوں۔ لیگ کی سیاست کہ نفوذ کلاس کی سیاست سمجھاؤں
اور غرا نگیز ہوں۔ لیکن اب چونکہ اسی شر سے غیر پیدا ہوتے دیکر رہا ہوں
اس لیے اس مخالفت میں بھی بہت کمی ہو گئی ہے۔ اور عمل حیثیت سے بالکل بغض
جانبین سے ہے۔ مسئلہ خالص سیاسی ہے اسے مذہبی رنگ دینے والے
سخت مجرم ہیں۔ مولانا مائی کی سیاست اصولی حیثیت سے تو سمجھ میں
آتی ہے لیکن عملی حیثیت سے نہایت بوجہ غلط ہے۔ مولانا آزادی کی اصولی نو
عملی دونوں سیاستیں اپنی جگہ پر ہیں۔ جو دھری فلیق الزلزل صاحب
کے معاملہ میں مولوی خضر الملک صاحب کے مسلک سے کچھ ہی پیچھے ہوں۔
غائب پر کچھ چکا ہوں لیکن اگرچہ دھری صاحب امیدوار کی حیثیت سے
کھڑے ہوں تو خضر الملک صاحب کے برعکس میری ہمدردی جو دھری صاحب
کے ساتھ ہوگی اگر اسکے وہ فہرہ اہل ہیں۔“

خریداران صدق کی خدمت میں

آپ حضرات کی سیاد خریداری فروری ۱۹۲۶ء میں تمام ہودی
ہے۔ براہ عنایت اپنا چند فریبی خدمت میں بھیج دیں تاکہ آپ
دی پی نہ ادا نہ کیا جائے جو آغاز فروری سے ادا نہ ہوں گے۔

۱۵۶۹	۱۶۲۵	۱۶۲۶	۱۶۲۷
۱۶۳۸	۱۶۲۴	۱۶۲۳	۱۶۲۲

قادم مستم صدق - لکھنؤ

دقت کے تھے!

کرہ لفظاً معصومہ، معنی معذرت کے معرہ ہے سب سے خیر سے مراد
سو جاتی ہے، یہ نقصان سے مراد مفتوح

اس آیت میں تائیل اور قوت و شوکت میں ضعیف و مضلل میں مسلمانوں کو
اور قتال پر آمادہ کرنے کے لیے قرآن مجید کو اس میں درہنہ نام سے ظاہر
یعنی کی ضرورت پیش آ رہی ہے انکی بابت اسلام کے مشہور و معروف کیا گیا
اور بھی دنیا کے نامور مورخ و سیرت نویس پروردگار کے کلام کی تائیل میں
"سچائی" اور "دیانت" سے بہرہ ور ہے کہ (نور بانٹھ)
"محمد نے اپنے شورش پسند پیروں کو مشنوں پر روانہ کرنے کیلئے

انہیں جہاد میں لگا دیا!"

گو کہ کزروں کا زور اور دوس کے سامنے اپنی جانیں، اپنے بے آنا، شکار
کی قسم کا کوئی شتہ سیر و تفریح تھا! — — — دین کے دشمنوں پر یہ بھی
اشر کی کیسی پٹکا ہے کہ عقلیں بھی مسخ ہو جاتی ہیں!

شتہ معنی "کرہ" میں ہے، اور اس سے یہ اشارہ نکلا گیا کہ ہر کوئی
مکمل نامعدہ نہیں بیان ہو رہا ہے۔ لیکن ہر طبعی و محبوب و مرغوب کا شرف و ثناء
اور ہر طبعی کردہ، دستخط کا خیر و نالامذمی نہیں۔

معنی اشدہ ہی کا علم کامل اور کامل مرد باطن ہر پہلو کو محیط ہے۔ اس لیے
انکے احکام ہمیشہ بشارت و معجزات پر مبنی ہوتے ہیں۔ انسانی علم اسکے
بر غلاف کسی چیز کا بھی کامل و جامع نہیں ہوتا۔ اس لیے خود انسان کی
حافیت و معلومت اسی میں ہے کہ حکام مذاہم کی عقل بے چون و چرا
کرا کہے۔

جوش و ہوش

ایک سفید زریعہ کتاب

سلاخی الاکرم - سلام علیکم -

آپ "جوش و ہوش" کے سلسلہ میں، خبریں کر غالباً بہت محکمہ کا ہو
کہ اس خط الماری میں بھی بعض درد مند مسلمان گوشہ گنہگار میں ایسے
موجود ہیں جو بغیر ترکیب محسن حبیبہ خاوشی سے وہ کام کر جاتے ہیں
جسکی بارج انظر میں بعض اوقات بڑے بڑے پڑوں سے اسید نہیں ہو سکتی
واقف یہ ہوا کہ جوش کے مقابلہ میں میری بعض تردیدیں نقیض و کجیہ کہ
جناب مجتبیٰ حسین صاحب ایوبی وارث بلا لنگ سینا پور نے قبل
طاعت عا مسلمانوں کو مفت تقسیم کرنے کے لیے تیار کیا ہوں کی
پیشگی پیش کر رہی - خداوند کے اس جذبہ غلوں کو قبول فرمائے
اور "جوش و ہوش" کو مقبول کرے۔ آمین۔

عقید احمد جعفری - از خیر آباد

صدقہ - ہرگز تو کہ تو کا پونے کے برابر نفس رقم کی تفریح کر دی گئی ہو تو
یا کم از کم اسکی کہ فی سبوت نیت کیا تجویز ہو گی ہے۔ بہر حال جو بھی قیمت تجویز ہو گی
۲۵ مزید نسخوں کی خریداری کے لیے ایک اور مخلص اس مراسلہ کی اہمیت
سے قبل ہی آنا، ہو گئے ہیں

۲۱۹ کتب مستقیم اقبال و جو
کرہ لفظاً معصومہ، معنی معذرت کے معرہ ہے سب سے خیر سے مراد
سو جاتی ہے، یہ نقصان سے مراد مفتوح
اس آیت میں تائیل اور قوت و شوکت میں ضعیف و مضلل میں مسلمانوں کو
اور قتال پر آمادہ کرنے کے لیے قرآن مجید کو اس میں درہنہ نام سے ظاہر
یعنی کی ضرورت پیش آ رہی ہے انکی بابت اسلام کے مشہور و معروف کیا گیا
اور بھی دنیا کے نامور مورخ و سیرت نویس پروردگار کے کلام کی تائیل میں
"سچائی" اور "دیانت" سے بہرہ ور ہے کہ (نور بانٹھ)
"محمد نے اپنے شورش پسند پیروں کو مشنوں پر روانہ کرنے کیلئے

قریبی اور دوسرے معتمد اور قریبی شتہ لکھنے والے سب سے سب اپنی
اپنی جگہ پر کس خوب صورتی سے ایک خبر لکھنے کے اند "فٹ" ہونے! معصومہ و شریعت
یہ ہرگز نہیں کہ پڑوس میں جہاد ابھاری ہو کہ سے تڑپ رہا ہو، اور ہم سب
بے خبر چہلہ لکھ رہے ہوں۔ یہی طبیعت فتنہ میں!

شتہ زور اس سے اسکا اہم نہیں پورا مل کر رہا۔

خیر، عام ہے۔ بدنی، مالی، بڑی، چھوٹی، کسی قسم اور وجہ کی تار
ہو، سب کو شامل ہے۔

آیت میں تنبیہ ہے کہ گمراہ قوموں نے اپنے دیویوں، دیوتاؤں سے قتل
جو عقیدے گمراہی میں "ان پر قیاس کر کے یہ نہ سمجھ لیتا کہ اسلام کے بعد
کا بھی علم ناقص و نامعدہ رہے، یا جزئیات یا معنیات پر محیط نہیں۔
اللہ (جب اسکے شرائط کا تحقق ہو جائے، اسے سلاوا)

قتال کے آداب، شرائط و قواعد کے کچھ پہلے اسی بار میں بیان
ہو چکے ہیں، کچھ آئندہ سب موقع بیان ہوتے رہیں گے۔ خبر موعوبی کو
قتل نہ کرنے پر اسلام نے جو زور دیا ہے اسکو یاد رکھ کے، اور اذیل کا
انتہاس لانا، اسی کتاب سے جو یہود و نصاریٰ دونوں کے نزدیک
مقدس ہے:

"سواب تو با، اور عاقبت کو مار۔ اور جو کچھ اسکا ہے کیلنت

ختم کر، اور ان پر رحم مت کر، بلکہ مرد اور عورت نئے بچے،

اور شیر خوار اور بیل بھیڑ اور اونٹ اور گدے تک سب کو

قتل کر" (۱ - سوریہ - ۱۵: ۲)

لکھ (جیسا کہ اصل تدریسی اور عربی میں)

اپنی جان کس کو عزیز نہیں ہوتی اور اپنی جان خطرہ میں ڈالتے ہوے
ہر جاندار نہ رتہ سبکیا تا اور گھبراتا ہے۔ پھر کچھ کے غریب سماجین جو ابھی
ترک و وطن کے دینہ میں آکر پناہ لینے پر مجبور ہو سکتے، دونوں و پیہ پیہ
نہر، ساز و سامان میں، تعداد میں، غرض امدادی اعتبار سے کسی مٹی میں ہو
اپنے حریفوں کے مقابل نہ سکتے۔ ان نمائندہ لوگوں، شاکستہ بازوں کو
ملک جنگ و قتال با کہ اگر طبعی گرائی محسوس ہوتی ہو تو یہ انکے مرثیہ خنامیں
اور قوت ایمانی کے ذرا بھی منافی نہیں۔

شاق علیکم کردہ طبعا (یعنی وہی) کرہ لفظاً طبیعتہ (بھی) ہذا لکھ معنی
نفور، الطبع منہ المانیہ من مونتہ المال و شقۃ النفس و خطر الروح الا انہم کرہوا
امر اللہ تعالیٰ (مخالم)

ہرگز لکھ آیت پوری تردید کر رہی ہے ان بے غیرت مستشرقین
کی، جنہوں نے یہ لکھ ڈالا ہے کہ مسلمان مال غنیمت کی حرص میں خود ہی شاق

ازدواجی زندگی اور راز رازی

بیوی کی اہمیت شباب میں اور آدمی میں اور بڑھاپے میں

رازدادی اور راز رازی کا مطلب یہ ہے کہ کسی اور سے اس کی راز رازی

ازدواجی زندگی کا یہ مطلب ہے کہ آدمی کا دل نہیں ہے اس بارے میں
خفا رکھتا ہے۔ بعض کہتے ہیں کہ ایسی زندگی سرت و شادمانی کی انتہا
ہے۔ اور بعض کا خیال ہے کہ ازدواجی زندگی دروغ و سخی، کم از کم جنت
کا نوٹہ نہیں بلکہ سخی، ذاتی طور پر میں یہ نہیں سمجھتا کہ اس کے بارے میں
کہ شادی نے بہت سے لوگوں کو خوش دکھایا ہے کافی شہادت موجود ہے۔ کئی
ایسی شہادتیں موجود ہیں جہاں شوہر کے حوالے سے بہت سے آدمیوں کو
اپنے متوفی شریک زندگی کا نام سن کر رقت طاری ہو جاتی ہے۔ اگرچہ ازدواجی
زندگی کو قطع ہو سکے ایک عرصہ نہیں گزرا ہو۔

بے شک شادی دوری اور صورتوں کی طرح ازدواجی زندگی میں دور
وسکون پیدا کرتی ہے۔ فکروں اور پشیمانیوں سے دور رکھتی ہے جن سے
ہر شخص متاثر رہتا ہے اور قبل از وقت بڑھاپا ہو جاتا ہے۔ اس اعتبار
سے ازدواجی زندگی درازی عمر کا سبب بن جاتی ہے۔ غم کا حصہ ہوا تو
غم بھی آ جاتا ہو گیا۔ اور ایک شخص اپنی بیوی کے ساتھ دنیا کے مصائب
و آلام کا حصہ دار ہوا تو اس کے معنی یہ ہیں کہ اس کے سر کی گھڑی بھی ہلکی ہو گئی۔
یہ امر بھی صحیح ہے کہ انسان زندگی زندگی اس وقت تک مکمل نہیں ہو سکتی
جب تک "بہتر نصبت" اس کے ساتھ نہ ہو۔ جسمانی ساخت اور ترکیب کے
علقہ ہو جانے کی وجہ سے نسوانی سیرت مرد کی سیرت سے کچھ ایسی
مختلف ہے کہ ان دونوں کے امتزاج سے مرد اور عورت کی سیرت مکمل
ہو جاتی ہے۔ اس طرح سے ازدواجی زندگی دونوں کو نادمہ ہو جاتی
ہے۔ اس قسم کی زندگی سے صرف یہی ایک فائدہ ہو چکے تو ظاہر ہے
شادی بڑی نعمت ہے۔

ازدواجی زندگی سے جنسی خواہشات کی تسکین ہو جاتی ہے۔
ان خواہشات سے اگر روکنے کی کوشش کی جائے تو ہر مرد اور عورت
کی صحت خراب ہو جاتی ہے۔ اور انکو اگر بے ہنگام چھوڑ دیا جائے تو
گناہ کی اجرت ادا کرنی پڑتی ہے۔ ان وجوہ کی بنا پر بچے شباب کے
لیے ازدواجی زندگی کا مشورہ دیا جاتا ہے بشرطیکہ اس میں اعتدال
سے کام لیا جائے اس وجہ سے کہ جنسی تعلقات انسانی زندگی کے
پہیلے کے لیے ہیں شہوانی خواہشات کی تکمیل اس کا مقصد نہیں ہوتا۔
ازدواجی زندگی ضروری زندگی کی مناسبت ہوتی ہے۔ کوئی مرد یا عورت
ازدواجی زندگی میں منسلک نہیں ہے اس کو گھر کے آرام اور سکون سے
دور کا بھی تعلق نہیں ہوتا۔ مجردین کی زندگی بونگلوں میں بسر ہوتی ہے
اور موت شفا خانہ میں واقع ہوتی ہے۔ بونگلوں میں انکی غذا کا اہتمام
کے مناسبتہ اہتمام رہتا ہے کہ اس شفا خانہ پہنچ جانا کوئی قابل تعجب

امر نہیں۔ غرض وہ لوگ جو تنہا رہنا پسند کرتے ہیں۔ وہ اکثر ایسے
اثرات قبول کر لیتے ہیں کہ انکی زندگی کے دن پورے ہونے نہیں پاتے۔
ہم اس سے واقف ہیں کہ درازی عمر نا ایک ذریعہ اعتدال
ہے اور یہ اس وقت پیدا ہوتا ہے جبکہ ایک آدمی ازدواجی زندگی کو
محروم زندگی پر ترجیح دے۔

گھر گھر کی صنعت

ہندوستان کی چند مائے ناز صنعتوں میں سے میاں کی پارچہ بانی کی
صنعت تھی۔ یہ صنعت قدیم تو اتنی ہے کہ چھ سات ہزار سال پرانی
میاں جو مصر کے مقبروں سے برآمد ہوتی ہیں، انکے ہون پر جو کچھ لکھا ہوتا
ہے وہ ہندوستان کا بنا ہوا ہے۔ یہ قدیم صنعت رفتہ رفتہ ترقی کر کے
اتنی لمبی کی پونج گئی تھی کہ اس نے ساری دنیا کو حیرت زدہ کر دیا
تھا۔ اس کی ایک شاخ ڈھاکے کی مٹلی تھی، جبکہ دوسری میاں گرنے
تھا تو دکن ڈھائی تو لہ تک ہوتا تھا۔ کپڑا کیا کرے کا جالا
ہوتا تھا۔ اس طرح ہندوستان کی شالیں، قالین، زربفت، کتاب،
بہ سب صنعتیں اتنی ترقی کر چکی تھیں کہ انکے معمولی معمولی ہونے
بڑے بڑے شاہکار ہوں گے لیے تھے سمجھ جاتے تھے۔

جب میاں گریز آتے ہیں تو انکو گھر گھر کی صنعت کی بہتر تیاں
ایک آنکھ نہیں بھاس، کیونکہ یہاں کے ہاتھ کسے ہوئے کپڑے
کے مقابل میں انکی مشینوں کی پیداوار ماند تھی۔ اور وہ ستا آتا ہوتا
تھا کہ لوگ اسے انگلیٹن لے جا کر فروخت کر دیتے تھے تو وہاں کی عین
کسے ہوئے کپڑے کے مقابل میں ستا اور اچھا رہتا تھا۔

ایٹ اڑیا گینے کے بار بار بھلا دیسی صنعتوں کے ان مشوروں
کو کب سمجھ کر سکتی تھی۔ اس نے ٹیکس پریکٹس، محصول پر محصول بڑھانے
درآمد پر آمد پر پابندیاں لگائیں، ذرائع مل و نقل میں دشواریاں پیدا
کیں، اور جب اس میں بھی کامیابی نہیں ہوئی، تو وہ تاریخی جلاوی
عمل میں آئی مین کا۔ گروں کے انگوٹھے کاٹ ڈالے۔

ان مادوں کے بعد اس صنعت کو ختم ہو جانا چاہیے تھا، لیکن
اسکے وارث ایسے جرمی اور مستقل مزاج بن گئے کہ سب کچھ جھیلے، بھی
ہندوستان کے ہر صوبہ کی کمائی کو منٹے دیا۔ چنانچہ ایک وہ بانی
ہے۔ حکومت کی طرف سے کوئی امداد نہیں مل رہی ہے، پھر بھی بانی ہے۔
صنعت دانوں کی کمائی کا زیادہ حصہ بچے کے لوگوں کی جیبوں میں چلا
چلا جاتا ہے پھر بھی وہ باقی ہے۔

گھر گھر کا وجود آئندہ ہندوستان میں ضروری ہو جائے گا۔ ہر گھر ڈنگوں کو گھر
مہانے کے لیے ہستی مشینوں کی ضرورت ہے وہ ہم سر دست دیا نہیں کر سکتے اور
اتنی کیا اسکا دسواں حصہ بھی دیا نہیں کسے اور ہندوستان دیا نہیں کسے۔ اس لیے
اگر ہندوستان کو نکلنا نہیں، لکھنا ہے تو گھر گھر کو ترقی دینا چاہیے۔ قومی حکومت کا تو
یہ پہلا فرض ہوگا، لیکن موجودہ حکومت کا بھی فرض ہے۔ اگر وہ کچھ اور نہیں کر سکتی

رازدادی اور راز رازی کا مطلب یہ ہے کہ کسی اور سے اس کی راز رازی

قرآن کریم و بائبل کا باہمی تعلق

(۲۱)

از مولانا عبد الرؤف خاں صاحب مدرسہ سراج العلوم جھنڈے نگر

اناجیل کی کثرت اور انکی بے اعتباری پر ایک اور بیان

جب ہر جگہ جھوٹی اور سچی انجیلیں ایک لکھنے کے توفیق کی کونسل منعقد ہوئی تھیں جو پہلے کوشش ہوئی وہ یہ تھی کہ مستند و غیر مستند متنی ہیں انجیلیں میں سب کو جاکے صدر مقام پر رکھ دی گئیں اور بزرگان عیسویت نے بے خضوع و خضوع سے اعلان کیا کہ شرع کی کہ متنی کتابیں مستند ہوں وہ اور پرکھی رہیں اور متنی غیر مستند ہوں نیچے گر پڑیں۔ پس اس موقع پر جو کتابیں نیچے گر پڑیں وہ مسترد کر دی گئیں اور جو اوپر رکھی رہیں واجب اہل مانی گئیں۔ کونسل کے ممبروں میں سے دو بپشپ ہیں، انقضاء کونسل کے زمانہ میں مر گئے۔ کونسل کی کارروائیوں کے استناد کے لیے ان دونوں کے دستخطوں کی بھی ضرورت تھی۔ کونسل کے ذمہ داروں کی سلیس اُنکی قبروں پر لے جا کر رکھ دی گئیں اور پھر مقرر کر دیا گیا کہ کوئی اندر نہ جلتے پاوے۔ محترم بزرگان کلیسا رات بھر دعا مانگتے رہے۔ صبح کو جا کر دیکھا تو سلوں پر دونوں مرحومین کے دستخط موجود تھے (حوالہ کے لیے مسیح و سمیت معتقد زکوی عبدالحلیم شرر لکھنؤی مرحوم دیکھیے)

حیرت و استعجاب یہ ہے ان اناجیل کے معتقد و مستند ہونے کی وجہ سے عجیب و غریب داستان کہ جس میں نہ تو ان کی ضرورت ہے نہ سلسلہ اسناد کی۔ اسی طرح نہ مستند مفصل ہے نہ کوئی جرح کا موقع۔ یہ ہے وہ خوش عقیدگی کہ ایک رات کی تاریکی اور بلی دعا، سلوں پر دستخط کر الیت ہے اور غیر مستند انجیلیوں کو مستند کر کے جھوڑتی ہے۔ اگر اناجیل کے مستند کرانے کے لیے مسیح ہوسے پادریوں کی دستخط، میں دعا کی تاثیر سے کرائی جاسکتی ہے تو سخت عجوبہ حیرت ہے کہ خود زنا و مسیح کی دستخط پس دعاؤں کے ذریعہ کیوں نہ حاصل کر لی گئی جو سب کے لیے محبت طلعی ہوتا۔ (۱۱ باب کونسل کے اس طریقہ کار کی کیا کوئی موثر گائی کی جاسکتی ہے یا اس زمانہ بجانب کے لیے ممکن خوش عقیدگی کافی ہے؟

ماظرین کرام موجودہ اناجیل کے موجودہ اناجیل ناقص ہیں ۲۲ تمام ہونے کی اور دونی شہادت

یہ ہے۔ انجیل یوحنا باب ۱۶ فقرہ ۱۲ میں ہے۔ ”مجھے تم سے اور مجھ سے سب بائبل کہنی ہیں مگر اب تم اسکی برداشت نہیں کر سکتے“ اس سے صاف ظاہر ہوا کہ خود حضرت عیسیٰ نے تمام بائبل بندوں کو نہیں پونچھائیں۔ اسی طرح یوحنا باب ۲۰ فقرہ ۳۰ میں ہے۔ ”سب ہجرات اس کتاب میں نہیں لکھے گئے۔ اگر وہ ساری لکھی جائیں تو جو کتابیں

ان سے تیار ہوتی وہ دنیا جہان میں نہ سما سکتیں۔

بائبل کے غیر محفوظ ہونے پر اندرونی شہادتیں

بائبل کے غیر محفوظ و غیر مستحکم ہونے پر تاریخی اور علمی میں بنا ہی و برہادی کے حالات اور نیز اس کے زمانہ تصنیف کی تعیین و قدیم نسخوں کی گمشدگی اور دار علیہ قدیم نوشتہ کے تلف و لاپتہ ہونے کے حالات آپ پڑھ چکے ہیں۔ اب ہم اندرونی شہادت سے بہت سی کتب سادہ کے مدد و عطا پتہ ہونے کا اظہار کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہو:-

۱۔ عہد نامہ یسوع لاپتہ ہے۔ اس کتاب کا حوالہ فریچ باب ۱۱ فقرہ ۱۲ میں ملتا ہے۔ عہد نامہ عذائی لاپتہ ہے۔ اس کا حوالہ فریچ باب ۱۲ فقرہ ۱۲ میں ملتا ہے۔ کتاب الیاسر لاپتہ ہے اس کا حوالہ فریچ باب ۱۲ فقرہ ۱۲ میں ملتا ہے۔ کتاب اعمال سلیمان لاپتہ ہے اس کا حوالہ سلیمان باب ۱۲ فقرہ ۱۲ میں ملتا ہے۔ اب عہد جدید کے غیر محفوظ اور ناقص ہونے کا حال سنئے۔

(۱) یوحنا کی انجیل باب ۲۱ فقرہ ۲۵ میں ہے۔ اگر وہ عہد جدید کے جاتے تو میں گمان کرتا ہوں کہ ان سے جو کتابیں نکلنے وہ دنیا میں نہ سما سکتیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ انجیل بھی ناقص ہیں۔

(۲) پولوس مقدس کا نامہ اول کا نامہ اول لاپتہ ہے۔ اس کا حوالہ قرنتیوں باب ۶ فقرہ ۹ میں ہے۔

جیکہ کئی کئی کتابیں اور کئی مجلے کا لکھوایا جانا بائبل کے اندر نہ شہادت سے ثابت ہے تو اس بائبل کی برہادی و غیر محفوظ اور محنت ہونے کا اس سے زیادہ ثبوت اور کیا دیا جاسکتا ہے۔ ہم تو یہ کہتے ہیں کہ مجلہ اور غلط فہمیوں اور بغیر کو تاہیوں کے بنی طرح دنیا اور بعض دیگر افریقہ کے ماتحت مقدس کی و بیش کی گئی۔

تخریفات جدید کے تازہ امثلہ (۱) انجیل سنی امریکہ والی مطبوعہ سنہ ۱۹۰۹ء میں یہ الفاظ ہیں ”ایک شخص آیا اور اس نے (یسوع سے) کہا اے نیک استاد میں کونسا نیک کام کروں؟ اس نے جواب میں کہا تو مجھے نیک کیوں کہتا ہے، نیک تو کوئی بھی نہیں۔ مگر ایک یعنی خدا۔ انجیل سنی امریکن۔ باب ۱۹ فقرہ ۱۶-۱۷۔ لیکن بائبل کے انگریزی نسخہ مطبوعہ آکسفورڈ۔

(۲) یونیورسٹی سلسلہ ۱۹۰۹ء کے سنی باب ۱۹ فقرہ ۱۶ (تو مجھے کہیں نیک کہتا ہے) کے الفاظ محذرت کر دے گئے۔ (المجربہ، گسٹ ۱۹۰۹ء)

ان الفاظ کے اڑا دینے کی غرض یہ ہے کہ حضرت یسوع کو نیک اور معصوم ہونا ثابت کیا جائے کیونکہ بقول عیسائیاں حضرت یسوع کا بقیہ تمام انبیاء کے بر غلات معصوم اور نیک ہونا ہی کفارہ کے لیے درجہ دیا ہے۔

(۳) انجیل سنی باب ۲۱ فقرہ ۲۱۔ مگر اس طرح کے دو بیانیہ اور دے کے نہیں نکالے جاسکتے۔ (ملاحظہ ہو انجیل مطبوعہ لندن سنہ ۱۹۰۹ء)

بائبل مطبوعہ مرزا پور سنہ ۱۹۰۹ء۔ اس کے بالقابل پوش فادہ

بائبل سوسائٹی لاہور کی انجیل مطبوعہ سنہ ۱۹۰۹ء۔ سنی کے باب ۱۶

ایک عالم ربانی کی نظریں

علامہ عمر مولانا شبیر احمد صاحب کا غلطیہ صحافت
ایک کانفرنس سیرٹھ میں

(۳)

میں نے جہاں تک قرآن کریم میں تہذیب کی اصلاحی طور پر دو آیتیں
ہماری انفرادی و اجتماعی کامیابیوں کے لیے کافی ہیں۔ انہیں کی
تفسیرات قرآن کریم کے بہت سے مقامات پر پھیلی ہوئی ہیں۔ ایک
آیت: **وَمَا تَقْوَاهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ أَسْكَنَتْهُمُ** اسعدا و اطمینا و التقویٰ فیہ الذل و الضم
یعنی شیخ نفسہ غار لکھ ہم المفلحون (انتہا پر چلے)

دوسری آیت: **وَاللَّهُ تَعَالَىٰ أَسْكَنَتْهُمُ** من قوت و من رابطہ اہل
تربیت چہ عہدہ انتہا پر ت الیکم و انتہا لا تفلحون (انتہا پر چلے)
حق تعالیٰ کی شفقت و رحمت کی نگاہ سے کہ دونوں جگہ استقامت
کی شرط کی تصریح فرمادی ہے۔

تاکہ استقامت کی حالت تک تو کوشش میں بندے کی نہ کریں اور جو
تیاری و استقامت سے باہر ہو۔ اس کے نقصان سے بیدار اور

ماریس نہ ہوں۔
اگر آپ ٹھنڈے دل سے کسی کی ساتھیوں میں غم نہ کرنا چاہتے
تو شکستہ ہو جائیگا کہ پاکستان حاصل ہونے تک کا یہ درمیانی زمانہ
بطوری سخت آزمائش کا زمانہ ہے۔ ہر کوئی بعد پاکستان کے لیے قرآنی تعلیم
و تربیت کا ابھی سے درس حاصل کرنا ہے اور اپنے نفس کو اس کی
خواہشات کے خلاف اُن امور کا جو گرہ بنانا ہے جو پاکستان حاصل
ہونے کے بعد ہم کو زیادہ منظم اور زیادہ وسیع بنانا ہے انجام دینے ہونگے۔

آپ کو معلوم ہو چکا کہ قرآن کریم نے تکمیل فی الارض (یعنی اسلامی حکومت)
کی کیا عرض و غایت بیان فرمائی ہے۔ سنیے، الملاہن ان کتابہم
فی الارض و انما موال الصلوٰۃ و آؤا الزکوٰۃ و امروا بالمعروف و نہیوا عن المنکر
و یشہ عاقبۃ الاولاد۔ اگر ابھی سے ہم نے ان چیزوں کی عادت نہ ڈالی
تو اس وقت ہمارا انجام کیسے درست ہوگا۔ اگر ہم آج ہر شعبہ زندگی میں
اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے فیصلوں کے سامنے کھڑے
ولی سے گردن ڈالنا نہ سیکھیں گے تو کل کیا توقع کی جاسکتی ہے کہ ہم

دوسروں کو ان فیصلوں کی طرف دعوت دیں گے تو لوگ ہماری دعوت
پر لبیک کہیں گے۔ خلا: ربک لا یوسون حتیٰ یحکوک فیما شجر بنہم ثم
لا یجدوا فی انفسہم حرجا ما تہیت و یسلوا تسلوا۔ ہم اس وقت غیر اللہ
کی غلامی میں بہتے ہوئے ہیں جس قدر آزاد ہیں جو چاہیں کرتے رہیں کوئی
اعتساب اور رک ڈک نہیں آزادی سننے کے بعد یہ آزادی نہ رہی
بلکہ ایک بہت بڑی غلامی (اللہ کی عبودیت) کا عملی ثبوت دینا ہوگا
کیا آپ حضرات اپنے ایک مخلص بھائی کی اس قدر عاجز و خج
فرمانیں گے۔ خدا کی قسم اگر ہماری قوم کے بڑے آدمیوں نے غلامی

قرآنی احکام کی پابندی پانا خیر اور ہر کسی سچکچا ہٹ کے شروع کر دی
تو جو وہ تحریک میں بے حد بے حساب دور پیدا ہو جائیگا۔ اور
رفتہ رفتہ خدائی دواغ اللہ کی مدد سے سب دور ہوتے چلے جائیگا
قرآنی احکام کا لفظ استعمال کرنے وقت یہ واضح رہنا چاہیے کہ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوۂ حسنہ کا اتباع اور آپ کے احکامات
گرامی کا مثال بھی اسی لفظ کے تحت میں آ جاتا ہے۔ بلکہ سلفین
مابین کے طور طریق کا تبع کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ رب
سے پہلے ایسی چیز پر نظر اور ایسی چیز کی تلاش کرتے تھے کہ کسی قسم کے
پیش آنے والے معاملہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا طریق کار لیا جاتا۔
کہو کہ وہ حضور کے مابین و شارح قرآن ہونے کی حیثیت کو بخوبی سمجھتے
تھے۔ پھر یہ چیز بھی محالات عادیہ میں سے ہے کہ کسی معاملہ میں
قرآن کا کوئی حکم یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح اور تفسیر
مہیاں گزرا جائے پہلی تمام استرحوہ کی سمجھ میں نہ آئے اور
مرد و دیور کے باوجود اس کے تمام اہل علم اور ائمہ مہند بن باوجود
انتہائی جدوجہد اور غایت شغف و اعتباط کے ساتھ اس کی صحیح مراد
سے (معاذ اللہ) جاہل رہیں۔ کسی حکم شرعی کے متعلق جس پر عمل پیرا
ہونے کی امت کو ہدایت کو ہدایت ہو ایسا خیال کرنا گویا قرآن ہدایت
کو چھیننا بنا دینا ہے۔

بناؤ علیہ میں تمام ذمہ دار تائیدین کو ایک ایسی غامضہ بن کی
حیثیت سے نہایت پرورد طریق پر دعوت دینا ہوں کہ خود اپنے اعلان
کردہ الفاظ کے مطابق قرآنی احکام کی سراد ملنا پابندی فرمائیں لہذا
مسلمانوں کو برابر باقاعدہ یہ اطمینان دلانے رہیں کہ ایکشن میں کامیابی
کے بعد دستور سازی کے وقت ہم اپنی اسکانی حد تک کوئی ایسا
قانون بنانے کی اجازت نہ دیں گے جو ہمارے پرستار اور شرعی معاملات
کے بارے میں علماء اسلام کے طے کردہ فیصلہ کے خلاف ہو اور اس
طرح کی غلطیاں نہیں کی جائیں گی جو امنی میں احکام شرعیہ سے بھری
بالا پردائی کی بنا پر آپ کی طرف منسوب کی جاتی ہیں۔ اگر خدا کرے
ایسی غلطیوں کا صدمہ درہوا تو یہ چیز عامہ سلفین کے لیے ناقابل برداشت
ہوگی اور وہ یہ سمجھیں گے کہ جو عقیدہ ایک کی حمایت اور اسکے حق
میں دوش دینے کا تقارہ حاصل نہ ہوا۔

ہر حال ہم سب کو اس کی پوری کوشش کرنی چاہیے کہ اس
سلسلہ میں ہم عند اللہ عند الناس کا خود نہ ہوں۔ میں اسبدار
ہوں کہ آپ ایک بے لوث مخلص کی گزارش پر اسکی اسپرٹ میں نظر
کریں گے جس میں وہ پیش کی گئی ہے۔ قال اللہ تعالیٰ عن رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ادعوا الی اللہ علی بصیرۃ انما من اجبہا۔

خاتمہ کلام پر ایک اور ضروری چیز پر تہذیب کرنا ہے اور وہ
یہ کہ آپ پورے جوش و ولولہ اور عزم و استقلال کے ساتھ مسلم لیگ
کو آگے بڑھانے، ابھارنے، سوار کرنے اور کھارنے میں سرگرم
رہیں اور ساتھ ہی اسکے نام کی لاج رکھیں۔ دیکھیے مسلم لیگ پر

بقیہ

کا یہ فقرہ اٹھا دیا گیا ہے۔ (بجوانہ الحدیث، ج ۱، صفحہ ۱۹۹)
 یہاں اس عبارت کے مدد کرنے کی غرض یہ ہے کہ اس میں کلمہ
 کا سلطان موجود ہے کیونکہ عیسائی حضرات کہتے ہیں کہ اعلان سے نجات نہیں
 کفار، یہ عجیب ایمان لائے ہیں جو جب سمجھتے ہیں اور الفاظ کو دیکھیں اس کی
 ضرورت، نماز روزہ پر رتبہ عطا کی گئی ہے، جو عید نکلتا، دیر منسوب کی گئی
 (۵) قاضیوں کی کتاب باب اول آیت ۱۱ میں منسلک ہے کہ
 بائبلوں میں قینی کو حضرت موسیٰ کا سر لکھا ہے۔ اور منسلک ۲ کی بائبل میں
 قینی کو حضرت موسیٰ کا سالا بتایا ہے۔ یہ تحریف اس لیے کی گئی ہے کہ
 اور اچ ہوئی کا ثابت نہ ہو سکے۔

(۵) اسی طرح منسلک ۶ پہلے کے نسخوں میں ابنا باب ۸ فقرہ ۳۰
 میں صاف مذکور ہے "تم میرے ملکوں پر چلو اور میرے قانون کو حفظ کرو۔"
 لیکن مطلوبہ الفاظ اٹھا کر منسلک ۶ کی بائبل میں یہ عبارت بالکل اڑا دی
 ہے۔ اس کی جگہ "تم میری شریعت کو اتنا لکھا ہے۔ اس شریعت سے انکار فائدہ
 ہے کہ کوئی اہل بائبل سے یہ نہ کہے کہ تم کو جو جب آیت فائدہ حفظ کرنے کا حکم تھا
 اور خود تمہاری کتاب میں یہ حکم موجود ہے۔ پس جب تم نے حفظ نہیں کیا
 اس لیے تحریف کی کسی و بیشی یا آسانی داد پائی۔ پس مثل شہد کے مطابق
 کہ نہ وہ بائبل نہ بیک بائبل۔ عبارت ہی (حفظ کرو) کا حذف پر دراک
 نہ وہ عبارت وہی نہ الزام دیا جاسکے۔

(۶) کتاب اشنا باب ۱۳ فقرہ ۳ کی عبارت منسلک ۶ کے قبل
 والی تمام قدیم نسخوں میں موجود ہے مگر منسلک ۶ میں نہیں ہے۔ یہ تحریف
 اس لیے کی گئی ہے تاکہ مسلمان اہل بائبل کو الزام نہ دے سکیں۔

(۷) گنتی باب ۲۳ فقرہ ۱۹ میں ہے کہ خدا آدمی زاد نہیں کرتا
 ہو منسلک ۶ کے بائبل میں (جو بیٹیاں ہو) کا لفظ اڑا دیا گیا ہے۔ اس
 جگہ یہ مندرج ہے کہ اپنا ارادہ بدلے۔ ارادہ بدلنا، جو کچھ چاہتا
 کہ گزرا کمال قدرت کی دلیل ہے اور بیٹیاں نہ ہونا خدا کی عظمت و عظمت
 کمال عالم کی دلیل ہے۔ کیونکہ ناقص علم والا۔ بعض باتوں کے انجام
 سے بخیر کی بنا پر سمجھتا ہے۔ اب یہ تحریف اس لیے کی گئی تاکہ کتاب
 پیدا ایش کا تعارض نہ باقی رہے۔ کیونکہ پیدا ایش میں خدا کی خلقت کی
 گنتی آدمی کو دیکھ کر سمجھتا ہے کہ صاف مذکور ہے۔ چنانچہ یہ مباحثہ
 خود انفرادی ہے کہ بائبل میں تحریف ہوئی ہے۔ وہ فرماتے ہیں، ہم کو نظر
 کہتے ہو کہ خدا کی شریعت تمہارے پاس ہے۔ دیکھو کہ کھنے والوں کے
 باطل علم نے بطالت پیدا کی ہے۔ (یہ مباحثہ باب ۸ فقرہ ۸) وہی
 جگہ فرماتے ہیں، تم نے خدا کے کلام کو بگاڑ ڈالا ہے۔ (یہ مباحثہ باب
 فقرہ ۱۳۶) یحزقون الکلم عن مواعدہ (۱۸۵) کی آیت کو یہ ایسے
 اس مصدقہ حرکت کی شہادت پر ہے (انی آمینہ)

اور حدیث شریعت میں آج ہے کہ اسلام من سلم المسلمون من لسانہ و بعدہ
 اسلام وہ ہے کہ جس کے ذمہ اور زبان سے دیکھنا (ہیں) جو لوگ آپ
 کے سیاسی افکار، کے مخالف ہیں، ان سے بھی آپ کو معاملہ شریعت
 صبر و تحمل اور حسن اخلاق کے ساتھ ہونا چاہیے۔ گو دوسری طرف سے
 کچھ زیادتی اور اشتعال انگیزی بھی کی جاسکتی ہے۔ بعض مقامات پر ج
 ناشائستہ برتاؤ سولانا حسین احمد صاحب دینی کے ساتھ کیا گیا ہے اگر
 اس کے متعلق اخبارات کی روزانہ شیعہ ہیں تو میں انہما بیزاری کے بغیر
 نہیں رہ سکتا۔ مولانا کی سیاسی رائے خواہ کتنی ہی غلط ہو ان کا
 علم و فضل بہر حال مسلم ہے اور اپنے منصب میں کسی کی
 عزیمت و ہمت اور ان ملک جدید و جدید جیسے کامیوں کے لیے
 قابل عبرت ہے۔

اگر مولانا کو اب مسلم لیگ کی تائید کی بنا پر میرے ایمان میں
 خلل بھی نظر آئے یا میرے اسلام میں شبہ ہو تو مجھے اس کے ایمان اور
 بزرگی میں شبہ نہیں۔ کیا کروں۔ علماء نے لکھا ہے کہ زمین کا اپنے
 ایمان میں شک کرنا بھی کفر ہے۔ اس لیے بہر حال اپنے ایمان میں
 تردد نہیں کر سکتا۔ ہاں اپنی سیاہ کاریوں کے پیش نظر اپنے کو دین
 کہتے ہوئے اور اشرم آتی ہے۔ البتہ ڈرتے ڈرتے اتنا غم کرنے کی
 ضرورت مہارت کرنے لگا ہے۔

گو دعویٰ فقہائے نہیں ہوگا و عذائیں
 نیت میں سے ہوں خوش، اپنا گنگار میں ہوں

اب میں آپ حضرات کی عزت افزائی اور ان کی فاضلہ کی شکر ہے اور
 دعا ہے اپنا معزز منہ ختم کرنا ہوں۔

الحمد للہ رب العالمین، اللہ اعلم بالصواب، اللہ اعلم بالصواب، اللہ اعلم بالصواب
 سبحان رب العزۃ العلیٰ، سلام علی المرسلین و الحمد للہ رب
 العالمین۔

دلائل ہستی باری تعالیٰ

یہ بالکل سچ ہے کہ امانت بلا حجت اور محبت بلا معرفت حاصل نہیں
 ہو سکتی۔ کسی اسٹیشن پر رات کی اندھیری میں باپ کا بیٹا بھی اگر بٹل
 میں لگا ہے اور میں نے نہیں پہچانا تو اس عدم معرفت سے محبت نہ ہوئی۔ اور
 جب محبت نہ ہو سکی تو اطاعت یعنی اُکلی خدمت کا جذبہ بھی دل میں نہ ہوگا۔
 شکیب اس طرح الحالت الہی کے لیے محبت الہی اور محبت الہی کے لیے
 معرفت الہی کی ضرورت ہے اس لیے میں نے باری تعالیٰ کے ساتھ معرفت
 و یقین کامل کی راہنگی پیدا کرنے کے لیے ۷۶ صفحات میں یہ رسالہ
 لکھا ہے۔ اس میں ائمہ دین کے دلائل اور روشن خیالوں اور ذہریوں کی
 تردید کا مفقہ کی گئی ہے۔ نیت سچ محصل ۱۳ رہے

پتہ :- مولانا عبدالرؤف خاں رحمانی - نائب ناظم مدرسہ
 جعندہ انگر - ڈاکخانہ داد پور - ضلع بستی

برخورد روان صدق

۱۱ جناب ذکا د اللہ خاں صاحب بریل

۱۱

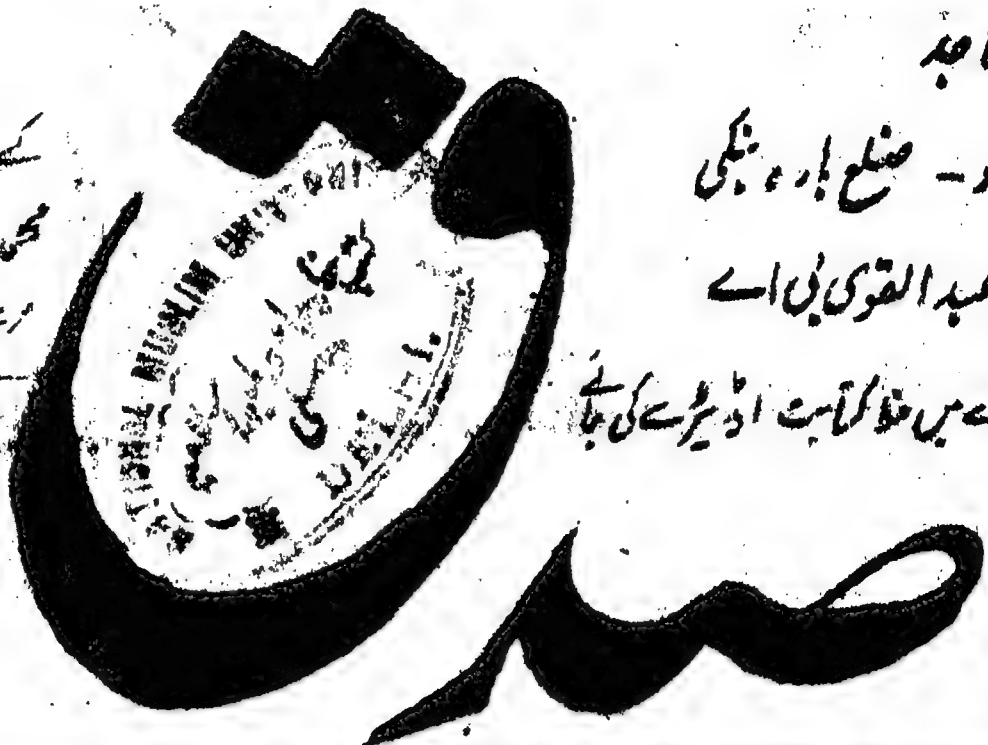
ایڈیٹر: عبدالماجد

پتہ: - دریا باد - ضلع بارہ بنگی

مکتب: - ملک عبدالقوی بی اے

مضامین کے بارے میں خاک کتابت اڈیٹری کے ساتھ

نمبر ۱۷



چندہ اور اسلامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہو
محمد عبدالرؤف عباسی مکتب صدر
مرشد آباد پولیس گولہ کنج - کلکتہ

چند سالانہ

"شکریہ"

برون ہندوستان

قیمت فی پریم

نمبر ۱۷ - یوم چار شنبہ - ۲۸ صفر المظفر ۱۳۸۵ھ مطابق ۳۰ - جنوری ۱۹۶۵ء - جلد ۱۱

سچی باتیں

ڈیلی میل لندن کا مشہور و معروف اخبار اپنے ایک تازہ نمبر میں لکھا ہے کہ ہم (اہل برطانیہ) میں ایک وصف ایسا ہے جس کی تکرار دوسری قوموں کو کرنا چاہیے۔ وہ یہ کہ ہم وقت پڑنے پر آپس کے سارے اختلافات اور نزاعات بھلا کر بالکل ایک ہو جاتے ہیں۔ اور سوال ہمارے سامنے یہ بالکل نہیں رہتا کہ کسی پارٹی کو کیا حاصل ہو رہا ہے۔ بلکہ صرف یہ رہتا ہے کہ ملک و قوم کے نفع کا تقاضا کیا ہے۔ جنگ کے اس چھ سال میں کس نے جانا کہ وہی کون "ایسیر پارٹی" والا کون اور برل کون؟ نہ کوئی سرایہ تھا نہ کوئی سرایہ بیزار، میں سب کے سب صرت انگریز تھے۔ یہ جنگ جیتی ہوئی۔ اب فرمائیے "آپ جیتی" کیا ہے؟ آپ کہیں تو صرت مسلم اور محمدی بنیں کہیں تو برادری پر فرقہ پر اپنی سیاسی ٹولی پر دین کو اور اسلام کو مقدم نہیں!

واٹ آنر ایل سر تیج بہادر سہرڈی ساگرہ ابھی حال ہی میں مانی گئی۔ جس "اور اتفاق سے اسی زمانہ میں پنڈت من موہن مالاوی جی کی بھی مبارکباد دینے والوں میں" آپ کو معلوم ہے کہ سب سے پیش پیش کون تھے؟ — کوئی اور نہیں پنڈت جو اہل لال ہندو، غلوں قلب کے ساتھ سہار کھا رہے ہیں، مدھیہ صنعتوں کے "دوڑوں کی خدمات کو سراہا" وہوں کے کارناموں کی داد دی۔ اس سوشلسٹ اور برطانیہ پر

جو اہل لال کو سرمایہ دار اور خطاب یافتہ اور برطانیہ دوست سپردے اور محمد و آزاد خیال جو اہل لال کو ٹھیکہ اور پختہ ہندو مالاوی جی سے کوئی بھی مناسبت ہو سکتی تھی؟ جو اہل لال اور ان دونوں کے درمیان بجز ہندو مت کے اور کوئی چیز مشترک ہے؟ — ایک آپ ہیں! اپنی پارٹی، اپنی ٹولی سے باہر کسی خوبی کا رجحان نہیں ہیں نہیں کرنا دو اور دو چار بھی کوئی کہے اور نہ کہنے والا آپ کی پارٹی سے تو شاید اسکی تردید بھی آپ واجب سمجھیں! انگریز کو چھوڑیے کہ وہ تو آپ سے بہت آگے ہیں ہی کو لیجیے کہ وہ تو آپ ہی کی طرح محکوم ہیں! پابند ہیں نے اتنا "سپین" اپنے اندر کہاں سے پیدا کر لیا ہے۔ نعم و انتظام فرق مراتب کا احساس، اختلافات و اشتراک کے حدود کا تعین کہاں سے سیکھ لیا ہے؟

ایک آیت پر سوال

قرآن مجید کے ایک علم و تعلیم کا سوال ہے۔ "سوال سورہ یوسف کی آیت کہ ہم کتنا یوسف فی الارض و نخلہ من تاویل الامادیات میں لکھا کہ مکمل کیا ہے۔ اب تک اس باب میں شرح صدر نہیں ہو سکا ہے؟

جہاں تک آیت کے مفہوم کا تعلق ہے، بعد اللہ وہ مسلمان و بے غبار ہے۔ دکن تک پہنچیں جس طرح پہلے یوسف کو اُنکے دشمن بھائیوں کے شر سے نجات دی تھی، قتل سے بچا دیا تھا، اندھیرے کو نکلتے، اپنی دکان تھی، اُس طرح

کتنا یوسف فی الارض اب ہم نے یوسف کو مصر میں قدم جماتے کی جگہ دیدی، اور اس کے بے گویا زمین تیار کر دی کہ وہ آئندہ بہتر ہو

اصناف :-

دوکان توڑ کر گھس آنے کے واقعات میں	۹۲	فی صدی کا اصناف
ڈاکہ ریزہ بنی، حملہ آوری	۱۰۶	"

سورة البقرہ رکوع ۲۴

سلسلہ صدقہ
(از عہد الامجد)

۲۲۰۔ وَاَسْبَغَ مِنْ شَرِّهِمْ اَمْرًا
تَقَالَ فِيهِ قَتْلُ قَتَالِ نِيَه
کبیر۔ رعد عن سبیل اللہ
دکفر بہ : السعد الاحرام
اور آپ سے حرم والے ہینوں کی باہر
یعنی اس میں قتال کی بابت
کرتے ہیں آپ کہہ دیجئے کہ اس میں قتال
کرنا بڑا گناہ ہے اور اس سے کہیں
بڑے اجر (اللہ کے نزدیک) اللہ کی
راہ سے روکتا اور اللہ سے کفر کرنا اور
سید الاحرام سے روک دینا۔

۲۲۱۔ الشہر الاحرام بالشہر الاحرام کی ذیل میں اور گزر چکا ہے کہ قمری سال کے
چار مہینے محرم، رجب، ذیقعدہ، ذی الحجۃ، عرب میں ہینوں کی باہر
محرم تھے۔ قتل و غارت تو ان لوگوں کا پیشہ تھا، لیکن اس زمانہ میں ہینوں
کی جنگ بند رہتی تھی

الشہر الاحرام نے یہاں مراد ماہ رجب ہے۔ ہوا یہ کہ سلسلہ ہجری
میں مینی ہجرت مدینہ سے کوئی، اس مہینہ بعد ایک بار سفر میں معین صحابیوں
کا مقابلہ مشرکین سے ہو گیا اور ایک مشرک قتالہ میں جان سے مارا گیا۔
واقعہ کی تاریخ صحابیوں کے خیال میں ۳۰ جمادی الثانی کی تھی۔ بعد ازاں
ہوا (میں) کہ آج بھی قمری مہینوں میں بار بار ہوتا رہتا ہے کہ چاند کا
ہو گیا تھا اور وہ تاریخ کیم رجب کی تھی۔ مشرکین نے سو دھنوں کی اس
رائی کو لیکر ہلاٹ بنا دیا اور وطن و اعتراف شروع کر دیا کہ مسلمانوں کو اب
محرم مہینوں کی حرمت کا بھی لحاظ نہیں!

ان محمد ابٹ سرینہ خلقوا عمر بن اکھمری آخر لایہ من جمادی اول لایہ
من رجب وان امیاب محمد معلوم کا نو لایون تاک اللیہ من جمادی وکانت
ادل رجب ولم یثروا قتلہ رجل ستم واحد (ابن جریر۔ عن ابن عباس)
لحق واقده من عبد اللہ عمر ابن اکھمری اول لایہ من رجب و ہویری اول من
جمادی فقتلہ (ابن جریر۔ عن عسمر)

تَقَالَ فِيهِ تَرْكِبٌ مِّنْ بَلَدٍ هُوَ الشَّهْرُ أَحْرَامُ
بلد اشکال من الشہر الاحرام (میں) ہذا ایسی بلد الاشکال کہو گئے
امینی زید علیہ لغنی زید کلانہ (کبیر)
اھلہ (جگہ) دانستہ یعنی ماہ حرام کا علم رکھنے والے ہوں۔ اور یہ جو مسلمانوں
سے ہے سرزد ہی نہیں ہوا۔

و ما وقع من اصحاب علیہ السلام کان من باب الخلفاء الاجتہاد
وہو معذرتہ (روح)
فتھا و مفرین میں ایک بڑی بحث اسکی ہوتی ہے کہ حرمت والے
مہینوں میں قتال اب بھی جائز ہے یا نہیں؟ بعض کا موقف نفی ہے

ہوٹا کار کی چوری کے واقعات میں ۱۵ فیصدی کا اضافہ
مکانات کے اندر سترہ ۱۰۰
جہنمی چوریوں

(آج دور، لندن، ۱۶ دسمبر ۱۹۵۷ء)
جرائم کی تعداد میں یہ سوہگئے اڈیڈ ڈیڈ سہگئے اضافے
افریقہ کے جنگوں میں نہیں ہندوستان کے دیہات میں نہیں، آسٹریلیا کے
دعشی علاقوں میں نہیں، خاص الخاص لندن اور اسکے مضافات کے
ہیں! اور یہ فرسٹ بھی ظاہر ہے کہ مہرت جتنے چٹے جرسوں
کی ہے۔ کل کا قیاس، سی جز پر کر لیا جائے! — تشخیص یہ کی گئی
ہے کہ ہندوستان کے امراض کی علت یہاں کے باشندوں کی جہالت
ہے اور سب کا علاج تعلیم ہے، تو کیا "فرنگستان حنت نشان" میں بھی
تعلیم کی کمی ہے؟ کیا لندن کا علاقہ بھی جاہل اور حنت ناشناس ہے؟
اسکولوں، کالجوں کی وہاں کچھ بھی کمی ہے؟ — حجاز اور نجد کا
برہمنی غریب اپنی "ترقی" و ذلاح کے لیے اسی تعلیم، اسی تہذیب، اسی
نظام معاشرت کا محتاج ہے؟

تفاوت راہ " وہ آشرم کے ہر کام میں گرجو شے سے حصہ لیتے۔
وہ ایک قابل تقلید سہتی تھے وہ اپنے اصولوں میں بہت ثابت قدم
تھے۔ وہ زمانہ صبح شام گھوم گھوم کر ڈھول بجاتے، اور ستر پڑھتے نظر
آتے تھے۔ جب پولیس بلا کسی اطلاع کے انھیں گرفتار کرنے
آئی تو وہ اپنا پسندیدہ ستر پڑھ کر رخصت ہو گئے، وہ اپنی ڈھول
میرے ہی پاس چھوڑ گئے۔

یہ گاندھی جی نے اپنے مدد و اح ایک آشرم نشین غیر مسلم کی طرح
میں کہا۔ نفروں کی نقل سے مقصد مرثیہ دکھانا ہے کہ عبادت کے
بابے میں اسلامی اور غیر اسلامی تخیل میں کتنا فرق عظیم ہے! یہ صبح و شام
ڈھول بجا بجا کر گھومتے رہتا " اسلامی نقطہ نظر سے کسی درجہ کی بھی
عبادت ہے؟ کوئی شائبہ عبادت بھی اپنے اندر رکھتا ہے؟ — کیا
ظلم و صریح ہے کہ ہندو مسلم کلچر کو ایک کہا جاتا ہے!

اپنے مراسلہ نگاروں سے

جناب سردار احمد (بیلی بھیت) آپ کے مضمون کے لیے کوئی روزنامہ موزوں
و مناسب ہو گا۔

بعض مضمون نگاروں نے (۱) مضامین، مراسلات، ناگہانی کتبوبات
میں دفتری و انتظامی امور سے متعلق لکھا، کاتب و مکتوب الیہ دونوں کا محض
وقت ضائع کرنا ہے۔ (۲) صدق روزانہ نہیں سرزد ہوتا ہے۔ پھر گنجائش محدود
اپنے ہر چھوٹے بڑے مضمون کے لیے یہ توقع رکھنا کہ وہ عجیب ہی ہو جائیگا
اور فوراً چھپے گا اور اس توقع کی بنا پر جلد جلد تقاضا نہ بھیجتے رہنا،
بہت ہی بیجا قسم کا حسن ظن ہے۔

داخراۃ الہدٰی الی اللہ نہ اکبر شہادت
والفقتۃ اکبر من القتل
اس کے اسکے دلوں کو نکال دینا
اس اور فتنہ قتل سے (کہیں)
بڑھ کر ہے۔

کہ سب کا درس زمانہ میں تمام شریعت کو دینا تو مسلمان کی حیات کی حقیقت
کے لئے دنیاوی و دجائی تیار ہونا بہ حال جائز ہے
لا غلۃ فی ذلک القتال فی الشہر الحرام اذا وہا اذا والحاد
فصل احکام قتل غیر
گفتگو اس میں ہوتی ہے کہ مسلمانوں کو اپنی دین سے بھی اس میں
ابتدا جائز ہے

انما غلۃ ان یقاتل فیہ ابتداء (ذوالحجہ)
سو امام ابوحنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد اور جہود فقہاء
اس کے قائل ہیں کہ قرآن ہی کی دوسری آیتوں سے یہ حکم حرمت کا عدم
ہو گیا ہے اور اب جہاد ان میں سے شروع بھی ہو سکتا ہے
فما جہود و جہود و قاتلہ الحرام فیہ منہ منہ
الامۃ الامویۃ (ذوالحجہ) قال سائر علماء ہی مبنیۃ (ابن العربی)
روی سلمان بن سيار: سعید بن السیّد ان القتال جائز فی الشہر
الحرام وہو قول فقہاء الاصحاب (جصاص) لیکن علماء تابعین اور بعض
اور اکابر اسکے قائل ہیں کہ حرمت دالے ہیںوں میں جنگ کی حرمت
کا حکم دائمی و قطعی ہے۔ بلکہ علماء تو اپنے فتنے کی صحت پر حلف
آٹھ لینے کو تیار تھے۔

مذہب علماء وغیرہ الی انہ ثابت غیر مذبح ذکاں عطاء و بخل
بائتہ ما یحیل القتال فی الشہر الحرام (ذوالحجہ) کان عطاء و بخل
انہ ثابتۃ لأن الآیات الی بعد ما مانتہ فی الازمنۃ و ہذا خاص
الامام لا یشیخ بالخاص بالتمام (ابن العربی) قالست طائفۃ مکۃ
بائتہ لم یشیخ و نہیں ذاک عطاء بن ابی رباح (جصاص)

مذہب (سو بالغرض وہ جرم مسلمان سے سرزد ہوا بھی ہوتا، جب بھی
اسے شدید جگہ اشد جرم کے مجرموں کو کیا حق ہے ایک اتفاقی واقعہ
قتل پر اعتراض و احتجاج کا)

صد عن سبیل اللہ اللہ کی راہ سے مراد اسلام ہے اس سے
دکنا، یعنی اسلام قبول کرنے والوں کی راہ میں طح طرح کی رکاوٹیں
ڈالنا، ان پر ظلم و ستم توڑنا۔

سبیل اللہ اسے الاسلام اور بواسل الہدٰی الی اللہ (بیضاوی)
کفر پر، یعنی اللہ سے کفر اختیار کرنا۔

اللہ کے دین و شریعت کو قبول کرنے اور اللہ کا شریک و دوستوں
کو نظر کرنے کا عین کفر ہوتا ہے

والمسجد الحرام مسجد کعبہ خاص اہل توحید ہی کا مسجد
مرکز ہے۔ اسکا ہر وقت اللہ کے پرستاروں کے لیے کھلا رہنا اسلامی

حکومت کے فرائض اور میں سے ہے۔
المسجد الحرام کا عطلہ ترکیب میں سبیل اللہ پر نہیں بلکہ فتنہ پر خاتم
ہوں ہے و یصدون عن المسجد الحرام۔

ولا یحسین عطفہ علی سبیل اللہ (بیضاوی) فتنہ پر فتنہ و نہیہ دن عن
المسجد (علیری) و اختاروا البقاء لہ منہ منہ بصل محذوف الی علیہ
الصدۃ و یصدون عن المسجد الحرام (روح)

اخراج الہدٰی - و ذلک منہ من المسجد الحرام کی طرف سے یعنی
رسول اور مرسلین کو ہر طرح تنگ و پریشان کر کے مسجد الحرام سے
نکال دینا، وہاں آٹھ داخلہ بند کر دینا۔

انہیں اہل اس بے کما گیا کہ یہی لوگ تو اس حرمت دہلی
سید کے حقوق کو کرتے دالے تھے۔

انما کا ذوالحجہ لا ینم القاتلون بجموعۃ (روح)

گو ایہ کافروں کے اعتراض کے جواب میں دو باتیں ارشاد ہوئیں۔
ایک: مسلمانوں سے وہ گناہ عمدہ زمانہ حرمت میں قتل کرنے کا

عمل صادر ہی نہیں ہوا۔ دوسری بات یہ کہ بالغرض صادر ہوتا
ہی، و فقہاء سے ایسے سنگین و شدید جرم کے اسکا کیا مقابلہ۔

مذہب (اپنے مفاسد اور اپنی نفرتوں کے لحاظ سے)۔

الفتنۃ سے مراد وہ شدید محنتیں اور رکاوٹیں ہیں جو مسلمانین
سے دین حق کی راہ میں پیدا کر رکھی تھیں۔ اس دین کی راہ
میں جبکہ عقیدہ ہی دنیا کو راہ اسن دکھانا اور تمام رحمتوں اور کلفہوں
سے اس دالنا ہے۔

اسے مہینتین: المسلمون و یذہبون بہ لکیر ذوالحجہ (روح) و العین
مذہب و المفسرین الفتنۃ الی کانت فتنۃ المسلمین عن دہیم یعنی ہیلو
(سج) الفتنۃ ما کذا فیفتن المسلمین عن دہیم تارۃ بالغاء الشہات فی
قلوبہم و تارۃ بالتذیب (کبیر)

فتنۃ کے معنی یہاں مطلق کفر کے بھی کیے گئے ہیں، لیکن زیادہ چسپا
نہیں ہوتے۔ قول امام رازوی کے: ہذا عندی غیبت (کبیر) قول محقق
نہی ہے جو اہل درج ہوا۔

کبیر کی تفسیر ابن عباس صحابی اور تابعین کے قول میں اشد سے آگے
من القتل۔ یعنی اس خاص واقعہ قتل سے۔

مقصود ارشاد یہ ہے کہ دین حق کی راہ میں جو لوگ رکاوٹ پیدا کرتے
ہیں اور لوگوں کو اس طرف آنے سے طح طرح کی سازشوں، پیردوں، ترکیبوں
سے روکتے ہیں، وہ حقیقہً دنیا کو اس عدل و عافیت سے محروم کر دینا چاہتے ہیں
اور اس بے وہ نوع و نسل انسانی کے مجرم ہیں۔ اسلامی جہاد کی غایت ہی
دنیا سے ہر قسم کی خود غرضیوں اور فریب کاریوں، ظلم و جور، شورش و ہراسی
کو دور کرنا ہے۔ جو احسن اسکا اور عام دنیوی حکومتوں کے قتل و قتل کی
کیاں سمجھو ہے ہیں وہ جراح کے نشتر اور ڈاکو کے منہر کو ایک سلح پر
دکھ رہے ہیں

مع انہی کے وجود کے لیے دوسرا کوئی منظم ہو یا نظم کی صلاحیت رکھتا ہو اور لاؤڈ اسپیکر میں معتدنی تبنے کی صلاحیت نہیں اس طرح منظم ہونے کی جی) کہ اسکے لیے ذی روح ہونا ضروری ہے۔ بنا بریں آلا کبر الصوت والی آواز سن کر رکوع و سجود کہنے میں اقتداء بالنبی (اور پیغمبر کا) ہو و نہیں پایا جاتا، یعنی قرآن قرآن کے بارے میں غیر کی اثر پذیری منفی نماز ہونے کے لیے کافی ہے (کیونکہ قرآن قرآن نقش و سنی سے ہونا چاہیے) غیر کے فعل اور عمل کا قبول صاحب نفع القدیرو اس مفہود نماز ہونے میں کوئی خاص اثر نہیں اس وجہ سے اس غیر کا ذی روح ہونا ضروری نہیں

اور نتیجہً بالآخر میں (اسی طرح محکمۃ النبیر میں) محض اثر پذیری کا کافی نہیں ورنہ لازم آتا ہے کہ قرآن قرآن کے علاوہ صورتوں میں بھی جب نماز کی حالت میں خارج سے اثر پذیری ہو تو نماز خاسد ہو جائے۔ حالانکہ جزئیات اسکے خلاف موجود ہیں۔ کامر۔

آلا کبر الصوت کے متعلق اوپر جو کچھ لکھا گیا اس کا رداج دینا کوئی مزدوری امر نہیں۔ بلکہ آلا کبر الصوت کے متعلق غلط فہمی ہے کہ وہ ہم کرتے کرتے کہیں اپنے کام نہ چھوڑ دے اس لیے نماز میں اگر اسکا وادہ ہوگا تو کبرین کا انتظام نہ باقی رہنے کی وجہ سے (جیسا کہ غلط اسکا لازم ہے) معتدین کو امام کے رکوع و سجود کی اطلاع نہ ہو سکیگی۔ اگر دوران نماز لاؤڈ اسپیکر فیل ہو جائے (آلا کبر الصوت اپنا کام چھوڑ دے) اس لیے شرعی طریقے سے مناسب ہیں کہ نماز میں اسکا وادہ نہ دیا جائے۔ خطبہ کے الفاظ کا ہر شخص کے کانوں میں پڑنا (خصوصاً جبکہ اسکے سامنے بھی سمجھ نہیں آتے ہوں جیسا کہ ہندوستان میں خطبوں کی زبان عربی ہونے کی وجہ سے ہوتا ہے) کوئی لازمی چیز نہیں جس کے لیے آلا کبر الصوت کا انتظام کیا جائے، علاوہ اس کے اندیشہ ہے کہ مسجد کے قریب رہنے والے اپنے گھر ہی سے خطبہ سننے بہنے کی وجہ سے خطبہ کے وقت مسجد میں آنا چھوڑ دیں (جو منشاء شریعت کے خلاف ہے) علاوہ اسکے لوگوں کو انکی صحت میں بگاڑ بیٹھنے کا شوق جاتا رہے گا۔ حالانکہ اسکے فضائل حدیثوں میں مروی ہیں۔ اس لیے عام طور سے خطبہ کے لیے بھی اس قسم کا انتظام غیر مناسب ہے۔ لیکن اگر کسی دمعی ضرورت کی وجہ سے آلا کبر الصوت خطبہ کے وقت کام میں لے آ یا جائے تو شرعاً کوئی قیاحت نہ ہوگی۔ قیاحت رواج دینے میں ہے۔

خطبہ میں خطبہ کے الفاظ کا ہر حاضر شخص کے کانوں میں پڑنا ضروری نہیں اور نماز میں رکوع و سجود وغیرہ کا ادا کرنا بہ اتباع امام لازم ہے یعنی رکوع و سجود میں امام کی پوری لازم ہے جو امام کی آواز کبر کی سماعت کے بغیر مستند ہے اس لیے دونوں کے مابین جواز عدم جواز مناسب و غیر مناسب کے لحاظ سے اور مناسب و غیر مناسب کے مراتب اعلیٰ و ادنیٰ کے لحاظ سے تعارف کیا جاسکتا ہے۔ بنا بریں خطبہ میں آلا کبر الصوت کے نفس استعمال (قطع نظر از عوارض) کا جواز حقیقہً ظاہر ہے نماز میں اسکا جواز اس قدر بڑا نہیں جبکہ بعض متبر لوگوں کی تحقیق یہی ہے کہ آلا کبر الصوت والی آواز بعینہً ہونے والے کی آواز نہیں ہوتی

معتدین آلا کبر الصوت سے۔ ادا کرتے ہیں وہ بعینہً امام کی آواز نہیں ہوتی، امام کی آواز کی مماثلت ہوتی ہے جس کے لحاظ سے معتدین رکوع و سجود کریں اور اس کا جواز محض حکماً ہے کہ اس طرح میں رکوع و سجود میں امام کی اتباع حاصل ہو جاتی ہے جو اصل مقصود ہے جو کچھ فرق ہے وہ امام کی حالت کے ذریعہ علم میں ہے جو مقصود اصل نہیں اس لیے نماز میں بہ نسبت خطبہ کے کفرانہ احتیاط کی ضرورت ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

امور مذکورہ بالا سے قطع نظر کہتے ہوئے اسلامی عبادات کی عبادات کی سادگی اس امر کی مفتنی ہے کہ خطبوں اور نمازوں میں اور بہ سلسلہ دیت ہلال رمضان اور عیدین میں آلا کبر الصوت یا ریڈیو کے انتظامات سے کنارہ کشی کی جائے جبکہ اس سے کوئی فائدہ دینی منظور نہیں خصوصاً ہندوستان میں جہاں مسلمانوں کے معاملات کسی شرعی حکومت کی نگرانی میں نہیں اور آلا کبر الصوت اور ریڈیو وغیرہ قسم کی چیزیں غیر اسلامی حکومت کی نگرانی میں ہیں ان چیزوں کا استعمال اس غیر اسلامی حکومت کے قوانین اور آیات کے ماتحت ممکن ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جسم کے حقوق

آپ کا جسم صرف قوت کی پیداوار کا کارخانہ نہیں۔ بلکہ محنت کی بچت کی بھی ایک حیرت انگیز مشین ہے۔ تھوڑے سے خرچ سے یہ کارخانہ بہت بڑی پیداوار دیتا ہے۔ آپ دس فی صدی قوت جو دیکر اپنے جسم سے دس فی صدی قوت حاصل کر سکتے ہیں۔ اس کارخانہ کو اچھی حالت میں رکھنا آپ کا اولین فریضہ ہے۔ جسم ایک غذائی امانت ہے جو آپ کو نہایت درست اور کارگر حالت میں حوالہ کیا گیا ہے۔ اسکو بے پروائی اور بے احتیاطی سے کمزور کر دینا اور تندرست نہ رکھنا جرم اور براہِ اخلاقی ہے۔

جسم اس لیے کمزور نہیں ہوتا کہ آپ اس سے کام لیتے ہیں بلکہ اس میں نرسودگی اور کمزوری صحت کے نذرانی قوانین اور آپ کی بے پروائیوں اور بیجا خواہشوں کے تضاد سے پیدا ہوتی ہے۔ زیادہ کھانا، بے وقت کھانا، ناقص غذائیں اور محرکات و مخدرات استعمال کرنا، بے قاعدہ سونا اور جاگنا، روشنی اور ہوا سے دور رہنا جسم کی اندرونی اور بیرونی صفائی کا بوجھ اخیال نہ رکھنا، اس قسم کی بہت سی بے احتیاطیاں جس کا مقابلہ جسم زیادہ دن نہیں کر سکتا اور انکی وجہ سے تندرستی خراب ہو جاتی ہے۔ آپ اس سے بچنا چاہتے ہیں تو زندگی کے طبی اصول اور صحت کے قدرتی قوانین سے مدد لیں بلکہ اپنے جسم اور صحت کے متعلق کچھ معلومات حاصل کیجیے اور اس سے فائدہ اٹھائیے

وجودہ زمانہ میں جسمانی قوتوں کو ایک بڑا خطرہ بن چکا ہے

یہ لائق جو گریہ ہے اور آج کل کی ہر مہم جوئی جس میں ہر صحت کو اتارنا ہوتا ہے۔
نقصان پہنچا رہا ہے۔ مگر جہاں کی حد میں ختم نہیں ہو جاتی بلکہ ہر
دین و اخلاقیات میں عقل کی رہنمائی شریک ہے۔ ہر سلسلے سے پر ال دنیا
عقل و مشق کے علم میں داخل ہے اور جسمانی قوتوں کے زوال کا باعث
ہوتی ہے۔ اگر آپ تندرستی اور زندگی کی کامیابی چاہتے ہیں تو ان تمام
عیب و خبیثیوں اور بے احتیاطیوں کو ترک کر دیجیے جو قوتوں کو دبا دیتی
ہیں یا انکو بے موقع خرچ کر دیتی ہیں اور اپنی ذہنی اور جسمانی صلاحیتوں
کو زندگی کے اعلیٰ مقاصد کے لیے کارآمد بنانے میں لگ جائے۔
(صوت عامہ)

سکھ مذہب اور معاشرہ صدق لکھنؤ

صدق ۱۵۔ دسمبر ۱۹۱۷ء کی اشاعت میں ایک مضمون "سکھ
مذہب و مسلمان" کے عنوان سے شائع ہوا ہے۔ جس میں لکھا ہے:-
"بات پائے ثبوت تک جو پہنچ سکتی ہے کہ مسلمان اور سکھ دو حید
نہایت باری تعالیٰ کے مقصد میں بالکل برابر کے شریک ہیں مگر افسوس ہے
کہ ان ہر دو موعودہ اقوام میں سے کسی نے اتحاد و اتفاق کی کوشش نہ کی۔
اگر دیگر اعمال معاشرت و تمدن میں غور کیا جائے تو سکھوں اور مسلمانوں
کے کئی رفتے مودت کے موجود ہیں۔" اس مضمون پر معاشرہ صدق رقمطراز
ہے:- "سب سے بڑی چیز توحید کا اشتراک ہے۔ افسوس ہے کہ خود پہاڑ
نکارا کا برتنے بھی اتنے گہرے رشتہ اتحاد ہونے کے باوجود بھی
سکھوں کو اپنانے کی طرف توجہ نہ کی۔"

مضمون نگار نے انتہائی تجاہل و غارت خانہ سے کام لیا ہے۔ اور محترم
دیر صدق جیسے باخبر بزرگ کے نوٹ پر بھی جس سخت قہج ہے۔ امر
واقعہ یہ ہے کہ اس طرف سب سے پہلے توحید حضرت امام عصر حاضر حضرت
میرزا غلام احمد صاحب قادیانی نے سبزل فرمائی۔ مسلمانوں اور سکھوں
کے درمیان توحید کے اشتراک کو واضح کیا اور اس موعودہ قوم میں اسلامی
تخلیق کے لیے میدان تیار کیا۔ اور بعد میں آپ کے متبعین نے سکھوں
میں تبلیغ اسلام کو عملی طور پر جاری رکھا۔ جماعت احمدیہ لاہور کے
ایک قابل شہری شیخ محمد یوسف صاحب گرنٹی اس کام کے لیے بہت
ہیں اور حال ہی میں آپ گورکھی زبان میں قرآن مجید کا ترجمہ مکمل
کیے ہیں۔ قادیان سے اجاڑ دہرے قریب ۳۳ سال سے سکھوں میں
تبلیغ اسلام کا کام کر رہا ہے اور محترم دیر نوٹسے گورکھی میں قرآن مجید
کا ترجمہ شائع کیا جو بہت مقبول ہوا۔ گورکھی زبان میں آنحضرت مسلم کی
سیرت شریف کی اور سکھ مذہب کے متعلق اعلیٰ درجہ کا لٹریچر پیدا کیا۔
غرضیکہ حضرت امام عصر حاضر کے متبعین کو اللہ تعالیٰ نے یہ توفیق عطا
فرمائی کہ وہ سکھوں اور مسلمانوں کے توحید کے اشتراک کو نمایاں کر کے
اسلام کے متعلق پہلی پائی غلط فہمیوں کو دور کرے اور انہیں اسلام کے
قریب لائیں۔ چنانچہ معاشرہ صدق کے مضمون نگار نے جماعت احمدیہ
کے پیدا کردہ لٹریچر سے ہی استفادہ کیا ہے اور اس کے مضمون کا سارا

مواد اسی لٹریچر سے مستعار ہے جس کام کی طرف معاشرہ صدق نے
توجہ دلائی ہے۔ اس کی بنیاد آج سے پچاس سال پیش رکھ دی گئی تھی۔
تو جب ہے کہ اسکا علم نہ معاشرہ صدق کو ہے اور نہ معاشرہ صدق کے مضمون
نگار کو ہے۔ ہم ان حقائق کو معاشرہ صدق کے نوٹس میں لائے ہوئے
یہ عرض کرنے کی جرأت کرتے ہیں کہ یہ کام آج کل کے علماء کا نہیں بلکہ
علماء و ریاں کا ہے جنہیں اللہ تعالیٰ سجدہ و دین کے لیے بیوٹ فرمایا ہے۔
پیام صلح۔ لاہور

ایک اپیل

پاکستانی کوششوں سے متعلق

(از مولوی عبد الرؤف صاحب نائب انجم مدرسہ معتمدانہ رولت کالج ضلع بستی)
میرے خیال میں ملک: قوم کی صلاح و فلاح کے لیے پاکستانی
تجویز نہایت مناسب ہے۔ دونوں قومیں و مشرکین کا الگ الگ
رہنا تو خود تعلیم نوی کے مطابق بھی ہے۔ علاوہ سیوطی خصائص میں لکھتے
ہیں کہ جنوں کا زہن آیا اور بڑا شور و غل مچا ہوا۔ جب یہ سب آوازیں
بند ہوئیں تو سمجھا کہ کام کے دریافت پر آپ نے فرمایا کہ یہ جنوں کی جماعت تھی
انکا آپس میں آبادی کے متعلق جو جگہ اتفاقاً میں نے یہ فیصلہ کیا کہ مسلمانوں
کی جماعت پہاڑوں اور دہانوں میں رہے اور مشرکوں کی جماعت نشیبی زمین
اور دریاؤں کے پاس رہیں۔ (خصائص۔ جلد ثانی ص ۳۲)

اس طرح دوسرے موقع پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم لاہوری ناراجہا دونوں
جماعتوں کی آگ اکٹھی نہ دیکھی جاوے۔ اس سے ایک حد تک پاکستانی
اصول کے مطابق دونوں جماعتوں کی حدود کا الگ الگ ہونا ثابت
ہوتا ہے۔ البتہ مسلمانوں اور غیر قوموں کے خلوط الگ الگ رکھنے
کے سلسلہ میں وہ فتنہ و فساد جو خود مسلمانوں کی جماعتوں میں اندرون
طور پر مچا ہے اسکا نہایت افسوس و تعلق ہے۔ صدق کے نازہ پر چھ
۵۔ جنوری ۱۹۱۷ء میں کسی صاحب نے مصالحت کی کوشش کے لیے بہت
پُرورد طریقہ سے لکھا ہے مولانا دیابادی کا معروضہ اسکے جواب میں
صحابہ کے باہمی شجاعت و تنازعات کے تاریخی واقعات کی طرف اشارہ
کر کے یہ ہے کہ جب عہد صحابہ کرام میں مصالحتین کے باہمی مصالحت کی
کوششوں کے باوجود جو کچھ ہونا تھا ہوتا ہوا تو اب کیا سہارا کیا جائے
بجائیکہ متعدد بار تازہ کوششیں علمائے کام رہیں۔ دراصل بات یہ ہے
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی صحابی نے خواب میں نبوت کے
ہوئے آگ کو دیکھ کر تبصرہ نہیں کیا تو آپ نے فرمایا: اشارہ ہے اُس فتنہ
کی طرف جو میرے بعد واقع ہونگے۔ صحابی نے پوچھا حضور وہ فتنہ کس
طرح کا ہوا آپ نے فرمایا: بیشتر جن جن تصیر دم المؤمنین اعلیٰ من شرب الماء
یعنی مسلمانوں میں اس قدر کشیدگی و تنازعات ہونگے کہ مسلمان کا خون نہ مرن
یہ کہ پانی کی طرف بہا یا جائیگا بلکہ حسد و کینہ کی پیاس بجھانے کے لیے یہاں
پانی کے مسلمان کا خون غیر معلوم ہوگا۔ (خصائص۔ جلد ثانی ص ۳۲)
پس تمام مسلمانوں سے اپیل ہے کہ پاکستان کا اصول جس قدر صحیح ہے

(از مولوی عبد الرؤف صاحب نائب انجم مدرسہ معتمدانہ رولت کالج ضلع بستی)

محركات کا استعمال

ڈاکٹر اشرف، کن کے اثرات

بعض آدمیوں کو چاء کافی - کوکو - تباکو اور دیگر محرکات کے استعمال سے ایک خاص قسم کی تقویت ہوتی ہے اور دائمی کام کرنے کے لیے باخوشی سے وہ ان کے استعمال سے بے زیادہ تیار ہو جاتے ہیں لیکن ہم ان کا استعمال عام طور پر مستحسن نہیں سمجھتے۔

بعض ڈاکٹروں نے ان ایسا کہتے ہیں جیسا کہ بتایا ہے اور ان کے نزدیک یہ چیزیں شہری ہیں۔ لیکن ہمارے عقیدے میں یہ چیزیں ہیں کہ سہلہ اور تنگ نظری سے بچکر ایسے وقتیں پیش کریں جو رنگ کے لیے عمدہ ترین ثابت ہوں۔

چاء کے خاص
اجزاء حسب ذیل ہیں
ہیں۔ قہقہہ جگانی
کے قہقہہ سے ملتا جلتا
ہوتا ہے اور انتہائی تیل
میں اور اکثر اکٹوس
سبز چاء میں بقا بلہ
کالی چاء کے قہقہہ
انتہائی تیل اور بیک
اسید زیادہ ہوتے ہیں
چاء کی ایک بھالی
پینے کے بعد طبیعت کو
بہت فرحت محسوس
ہوتی ہے۔ کھان دیر
ہو جاتی ہے اور جسم
لگا سلوم ہو جاتا ہے

لگتا ہے۔ یہ اثر قہقہہ اور انتہائی تیل کی وجہ سے ہوتا ہے۔ بعض پیشوں میں جینک اسید کا اثر بھی مفید ہوتا ہے۔ اثرات کے لحاظ سے کافی اور چاؤ ایک دوسرے کے متضاد ہیں کچھ بھی ان میں تمیز فرمنا ہے اگرچہ کیا ہی حیثیت سے دونوں ایک ہیں۔ کافی اور چاء دونوں کے استعمال سے ہم دائمی اور جسمانی کام زیادہ بروٹک کرنے کے قابل ہو جاتے ہیں۔ لیکن بعض لوگوں کو بقا بلہ کافی کے چاء سے اعصابی تشنج زیادہ پیدا ہو جاتا ہے جسکی وجہ سے قہقہہ زیادہ جاتی ہے۔ چاء کے مقابلہ میں کافی بہتر اور مار کرتی ہے۔ کمزور سہ دلوں کو دونوں سے پرہیز کرنا لازمی ہے۔ جب کوئی شخص ان کو کثرت سے استعمال کرنے لگتا ہے تو شدید اعصابی خرابیوں کی علامات ظاہر ہونے لگتی ہیں مثلاً طبیعت جو چڑی ہو جاتی ہے۔ نیند بہت کم ہو جاتی ہے۔ اخلاقی قلب اور درشت شروعا ہو جاتا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ بعض اثرات زہریلی

علامات نکال دیتے ہیں۔ گروڈس کے لیے چاء اور سہ دلوں کے لیے چاء بہت ہی مہتمم کہ کافی۔ اس کے استعمال سے خواہش پیدا ہوتی ہے اور شراب کی طرح چاء اور کافی کے استعمال میں بھی معتدل رہنا چاہیے۔ نہ دینا چاہیے۔ بچوں کے لیے تو کمزور سے کمزور چاء یا کافی بھی استعمال سے انتہائی ہوتی ہے۔ کافی میں بہت زیادہ جڑ کیسیں ہیں جن سے طبیعت ملتی ہوتی ہے۔ جب کافی پیوئی جاتی ہے تو اس میں سے ذہنی اور ذہنی نکلے ہیں۔ اور اس میں کی وجہ سے اس میں اس قدر عمدہ خوشبو پیدا ہوتی ہے۔ کافی قلب کو بھی قوت پہنچاتی ہے اور اعصابی سکڑ کو بھی مفید ہے۔ گروڈس پر جو اس کے مفید اثرات ہوتے ہیں اس کا بھلا ہر ہم کیجئے۔ جب کافی پی جائے تو بہترین صورت یہ ہے کہ نہ زیادہ پو اور اس میں بالائی یا دودھ ملا دیا جائے۔

تباکو بہت ہی
لوگوں میں ایک قسم کی
فرحت پیدا کرتا ہے
اور اس کے عادی
سکڑ پینے کے بعد
زیادہ کام کرنے کے
قابل ہوتے ہیں
ایسی صورت میں
اعصابی و ذہنی کام کرنے
تباکو میں بہت زیادہ اسکا
تلیا سہ نکلیں اور
وہ لوگ جو سہ عادی
نہیں ہوتے ان کے لیے
اسکی تھوڑی مقدار
بھی نشہ پیدا کرتی ہے
کر دیتا ہے۔ لیکن

جو لوگ عادی ہوتے ہیں ان کو زیادہ مقدار استعمال کرنے سے نشہ ہوتا ہے
تباکو کو کھانے یا پینے سے جو نکوشیں جسم میں داخل ہوتی ہیں اس کے سبب
مغز متعلقہ مرتبہ ہونے کا اندیشہ ہے اس لحاظ سے سکڑ سب سے زیادہ
مضر ہوتے ہیں۔ نکوشیں کے داخل ہونے سے آنکھوں کے اعصاب
اور دیگر اندرونی حصوں پر حملہ اثر ہونے کا امکان ہے اور اعصابی
نظام پر بھی اسی قسم کا اثر ہوتا ہے۔ لیکن اس میں کوئی شک نہیں
کہ اس کے استعمال سے سب سے زیادہ نقصان قہقہہ و عمدہ کو پہنچتا
ہے۔ شروع شروع میں قلب کی حرکت بے قاعدہ ہو جاتی ہے
کبھی کبھی ایسا سلوم ہوتا ہے کہ قلب کی حرکت بالکل بند ہو گئی
اگر ان علامات کے باوجود تباکو کا استعمال ترک نہ کیا جائے تو
بہت بڑی پیچیدگی ہو جاتی ہے۔ غالباً یہ مرض اس وجہ سے ہوتا ہے
کلاہ گروہ پر نکوشیں کا بڑا اثر ہوتا ہے۔ (صحت عامہ)

پیداوار ان صدق سے

راز (ملک عاقل) عبد القوی (بی اے) نائب مدیر

۱۰ ستمبر ۱۹۲۵ء میں صدق کی آمدنی ۱۰۰۰ روپے ہوئی، اور مصارف کی میزان
۱۰۰۰ روپے تک پہنچی۔ ۱۰ جنوری ۱۹۲۶ء میں یہ تناسب حسب ذیل رہا
میزان آمدنی ۱۰۰۰ روپے
میزان مصارف ۱۰۰۰ روپے

اب آپ حضرات خود فیصلہ فرمائیے کہ آمد و خرچ کے اس تناسب کے ساتھ پرچہ کا مستقبل
کیا اور کیسا ہو گا؟
آمدنی میں سابق کی بہ نسبت یقیناً اتنا اضافہ ہوا ہے اور یہ اللہ کا فضل و احسان ہے۔
لیکن جب تک یہ اتنی مستقل مقدار میں نہ ہو کہ خرچ پورے کا پورا نکل آئے، معاش نامانوس
لا حاصل رہے گا۔

صورت یہ ہے کہ تدابیر اگر ذرا ہی نہ کی گئیں، تو جو تعلق نکلے، اسے بن دہ بالکل ظاہر ہوگا۔

یہاں کے بارے میں غلام گزیت ایڈیٹر کے



نیست فی پرچہ ۱۲

47

مذہب کے نام پر! ایک انگریز میڈیٹو اکثر کے قلم سے :-
 ”کچھ سال کی بات ہے۔ میری تصانیف ایک بڑے شہر میں تھیں۔

مکان کے قریب ہی رہا۔ ایک روز وہ پور کوئیں پہنچے اور وہیں بیٹھی ہوئی تھی کہ کسی بچے کے عجب ہنسنے کی آواز آئی۔ آنکھ اٹھا کر دیکھا، تو ایک ہندو عورت تنہائی میں چڑھا، ایسے منہ دکھا رہی تھی اور اس کے ساتھ ایک پیارے بچے کو چمکے ہوئے پوسے تھی۔ کچھ دیر بعد دیکھتی کیا ہوں کہ اس منہ سے مٹکی پر پانی چل رہا ہے اور اس کے پیچھے وہی پیاری بچی چھینتی چلاتی آسمان سر پر اٹھائے دوڑتی ہوئی آتی ہے۔ اس منہ کی اپنی ماہ چلی گئی۔ ۱۰۔ بچی منہ میں زبردستی زورک لی گئی۔ میں متاثر ہو کر اس سے بدل پڑی، کہ میں مقصد سے بچیاں بیان چھوڑی جاتی ہیں، اسے جان بوجھ کر پھر اپنی بچی بیان چھوڑے جاتی ہو! اس بچی، کہ خوب جانتی تھی کہ لیکن نہ کروں نہ کروں کیا۔ ابھی پارس سال کی تو بات ہے کہ لڑکا سخت بیمار پڑا تھا، اور میں ہنڈ توں نے کہا تھا کہ لڑکا اچھا ہو جائیگا اگر میں لڑکی جب سات برس کی ہو جائے، تو اسے لا کر اس تھا کر دوں، کی نذر کرنا ہو گا! — بیٹے کی جان کی خاطر بیٹی کی عزت قربان ہو رہی تھی!

۱۱۔ برس بعد کا ذکر ہے کہ ایک معزز ہندوستانی، حسین بچیوں کو لے کر میرے مطلب میں آئے، اور بولے کہ یہ دو ذریعہ دیاں ہیں، ایک ۱۱ سال کی عمر کی، اور دوسری ۹ سال کی۔ لیکن یہ ابھی کام میں نہیں لائی گئی ہیں، آپ انکے باکرہ ہونے کا سرٹیفکیٹ دست دیکھیے تو میں انہیں شرمناک زندگی سے نجات دلا کر کسی اچھی جگہ پر بچاؤوں۔ میں نے سنا یہ کیا، تو پا پا کہ وہ ذریعہ میں سے کوئی بھی باکرہ نہیں۔ سرٹیفکیٹ کا اصرار اب بھی مجھ سے جاری رہا۔ میں نے بالکل ہی منہ زور سے ظاہر کر دیا اور یہ بھی بتا دیا کہ ایسے سرٹیفکیٹ آپ کو شرم دے گا اور کثرت مل جائیں گے۔ جواب ملا کہ آپ کے سرٹیفکیٹ کی سادہ ہکا اندہ ہے۔ میں نے عرض کیا کہ یہ سادہ اسی وقت تک ہے جب تک میری طرف سے امتیاز قائم ہے۔ (اسٹیشن - ۱۳ جنوری ۱۹۹۸ء)

دیوداسیوں (یعنی دیوتاؤں کی کنیزوں) کا رواج ہندو مذہب اور دوسرے مشرکانہ مذہبوں کے لیے کوئی نیا نہیں۔ قدیم مذہبوں میں کثرت سے اسکی مثالیں ملتی ہیں۔ سلمان غریب کا بیان بھی یہی ہے کہ بچے بچے ہوئے

پہلی آواز

”سورت - ۲۱ - جنوری - طرمارجی ڈیسی، جو کانگریس حکومت کے زمانہ میں صوبہ بھٹی کے وزیر اعلیٰ تھے، آج انہیں سورت کے چیمبر آف کامرس (ایوان تجارت) کی طرف سے ایڈرس بایا ایڈرس کے جواب میں انہوں نے فرمایا:-

گھر کھا آدمی ہندوستان میں بھوک اور فاقہ سے تڑپ تڑپ کر رہے، دراصل ایک جنگ بیاں چھڑی ہوئی ہے۔ یہ سب اندھیر اس لیے کہ بیان کا رد باری لوگ نفع بٹورنے کی اُصن میں گئے رہے اور غریبوں کا کسی نے خیال بھی نہ کیا۔ آئندہ ایسا نہ ہو سکے گا۔ ہمارے کاروباری طبقہ والے اسے خوب سن رکھیں۔ یہ خبیث ہے کہ کاروباروں کے اشتراک میں کے بغیر کوئی بھی حکومت نہیں چلی سکتی، لیکن آئندہ کاروبار کا ایک کام کا قلم کا قلم بن کر رہنا ہو گا۔ ہندوستان کو ہندوستان بنانے کے

بات سے تو تاجروں ہی نے کھو!۔ یہ لوگ اپنی ذات کے لیے نفع انداز میں گئے رہے اور ملک کو انگریزوں کے ہاتھ بیچ ڈالا۔... یہ کاروباری طبقہ اگر یہ سمجھ رہے ہے کہ توہی حکومت ان پڑھیں نہ پڑھیں یا انکی حکومت پر انہیں یوں ہی چھوڑے رہیں، تو یہ انکی بڑی غلط فہمی ہے (لے پانی، آئی) روپیہ منسٹر صاحب یہ کیا فرما رہے ہیں! آج ملک کیسے نے فرمایا تھا؟ یہ سماجن اور بیو پاری، سبھ اور ساہوکار لوگ بھی قصور دار ہیں۔ گویا آج ملک پر طرح کا قصور ڈال دو ملک کی تباہی و بربادی کا ذمہ دار۔ بجز انگریز اور انگریزی حکومت، یا پھر زمیندار اور تعلقہ دار کے کوئی دوسرا بھی ہوا ہے! — سیٹھوں، ساہوکاروں، ہاجنوں، مل کے مالکوں کا کام تو اب تک شاید صرف یہ تھا، کہ وہ بڑے بڑے نذر لے کر دھاری بھاری تھیلی بھر بڑے بڑے لیڈروں کے آگے پیش کر دیا کریں اور انکے منہ میں انکے تمام گناہ ڈھلتے رہیں!

ہمنامی کا جرم

”امروہہ میں عمر فاروق کا نزل!“

رامن غوان کے ساتھ شیعہ، زمانہ میں ایک فریادی اور طنزیہ مراسلہ آگے کے اقتباسات:-

”ہم ارکان مسلم لیگ کو اس جبارت اور بھاری کی داد دے بغیر نہیں رہ سکتے۔۔۔۔۔ کتنی شائبہ رکتی ہے امروہہ کے شیعوں کی ہجوم عمر فاروق کے ہاتھ میں!۔۔۔ اچھا شیعہ یا مسلم لیگ ذرا میدان میں آئے اور دو چار نعرے لگائیے۔ تمہارے قائد عمر فاروق، تمہارے نمائندہ عمر فاروق، تمہارے لیڈر عمر فاروق، اب لا حجت مذہب پیدا ہو گی۔“

دنیاں ہم عقیدگی، ہم خیالی کے ساتھ ساتھ ہو طینی اور ہم جنسی و خیر اب بھی غلط ایجنج، بہر حال کہیں نہ کہیں جرم سمجھی گئی تھی، لیکن ہمنامی کو جرم قرار دینا، دنیا کی تاریخ تفریبات میں شاید بالکل پہلی مثال ہے! — شیعہ حکومتیں دنیا کے مختلف حصوں میں صد ہا سال سے قائم ہیں اس انصاف کی غیرائیوں نے کہیں اور کہیں پیش کی ہے!

اپنے مراسلہ نگاروں سے

خبردار ملا! — آپ نے شاید صدق کو لیگ کا ترجمان یا نقیب سمجھ کر اس مضمون کی فراہم کی ہے۔ مذہب صدق نہ لیگ کا بہرہ نہ اس سے پوری طرح متفق نہ اس کے جلسوں میں شریک ہوتا ہے (جس طرح جینیہ وغیرہ کے جلسوں میں بھی شریک نہیں ہوتا)۔ البتہ موجودہ حالات میں اس کے نظریہ کو دوسرے سیاسی نظریوں کے مقابلہ میں اسلام اور خدایت سلین سے قریب تر پانا ہے

حاجی عبدالکریم، دلی محمد صاحب (امراؤٹی) — آپ کا مراسلہ طرمارجی ڈیسی کے نام تر کسی دلی باز کا بعض مذاق معلوم ہوتا ہے، اگرچہ تو قسم کا مذاق۔ بعد تحقیق اگر کچھ اصلیت معلوم ہوئی تو ان شاذ و نادر مزید کاروباری کی جائیگی۔

شورے اور گراشیں

نمبر (۵۲)

حق علامت سوال کی ہے اور حج علامت جواب کی
س۔ نماز کی سنت رکعتیں اگر دیدہ و دانستہ نہ پڑھی جائیں
تو کیا کوئی گناہ لازم آتا ہے؟ کیا اس طرح نماز نامکمل رہتی ہے؟ جب
نفسا نماز پر سنتیں چھوڑ دی جا سکتی ہیں اور سفر کی نماز میں بھی
تو نماز کی تکمیل کے لیے سنت رکعتوں کا لازمی طور پر پڑھا جانا تو
مزدوری نہ ہو اور پھر سنت سوگندہ اور غیر سوگندہ کا فرق کیا ظاہر
کرنا ہے؟ اس فرق سے اتنا تو ظاہر ہی ہوتا ہے کہ ایسی سنتیں ہیں
جیں جو چھوڑی جا سکتی ہیں۔ پھر سب کو چھوڑ دینے میں کیا ہرج ہے؟
حج۔ یہ ہرج کچھ کم ہے کہ رسول کے محبوب عمل سے بالکل
بے تعلق پیدا ہوئی جاتی ہے؟ نماز سنت کی حقیقت بجز اس کے
اور کیا ہے کہ وہ نماز رسول مسلم کو محبوب تھی اور آپ نے اس پر سنت
یا اثر عمل فرمایا ہے۔ اس کے عادی ترک کرنے کے معنی بھی رسول کے
سپہ پر دشمنی کے عادی ترک کے ہوتے۔ اور اس سے تعلق رسول میں
عنایت رسول میں اقتداء رسول میں، محبت رسول میں جیسا کچھ فرق
پڑتا ہے بالکل ظاہر صریح ہے۔ بانی تہذیب فقہ رنگ کا
جواب تمام اور عالمگیری کے حوالوں کے ساتھ اگر مفصلاً دے تو
ظاہر ہے کہ اسکے لیے مخالف ادارہ جہد کو بنانے کے بجائے
دیوبند، سہانپور، فرنگی محل وغیرہ کے دارالافتاء کو لگنا چاہیے۔
پھر فقہی حکم و دہاں سے سلوم ہو جائیگا، لیکن یہ ضرور ہمیں کہ حکم
کی علت و حکمت سے متعلق جو سوالات یکے کے گئے ہیں، ان کا جواب
بھی دہاں سے ملے۔

کسی عارض (مثلاً سفر) کی بنا پر سنت نماز کے ترک کی اجازت
اسکی دلیل تو نہیں بن سکتی کہ بلا عارض میں سے ترک کر دیا جائے اور
پھر اجازت ترک میں بھی فقہاء کے ہاں تفصیلات ہیں یہ فقہاء نے بھی لکھا ہے
کہ سنتوں کے ترک سے فرض نماز میں نقص لازم نہیں آتا البتہ فرائض کی
تکمیل۔ لحاظ اجود ثواب سنن، لؤا فل سے ہوتی ہے۔

س۔ اگر ہر چند دنوں سے پھر طبیعت کچھ بے کیفیت سی رہنے
لگی ہے۔ اس بے کیفی کے عالم میں پھر ایک دفعہ ان تراشوں اور
انتباہوں کی طرف رجوع ہوا جنکا ایک آدمی بار بار پڑھ لیتا ہی سر سے بے
سکون قلب کا باعث ہوتا ہے۔ شیخ حبیبہ ارکی یا د اور انکا تقویر لکھا
ہا ہے کہ داغ میں پس گیا ہے۔ میں ہی جانتا ہوں کہ اس تصور میں کتنا
سکون اور کتنی آسودگی ہے۔

حج۔ اگھر بشر۔ صدق میں کثرت سے ایسی چیزیں شائع عام
کے ہوتی ہیں، علماء و فقہاء، مونیہ و مشائخ، سب کے نظریں سے الگ

بحر و حجاج ہوتی رہتی ہیں، اسکا مقصد ہلکا ہونا ہے کہ عاصیوں اور فاسقوں
کی جس سطح پر صدق نہیں خود ہے، اسکے طبقہ اور برادری والوں کو کچھ
کچھ تنگیوں و فسلے حاصل ہوتی رہے۔

جن طبائع پر افسردگی و یاس غالب رہتی ہے، اسکے لیے غزلی کی
احیاء علوم الدین، اور کیمیاء سعادت کے ان ابواب کا (اور صرف انہیں
ابواب کا) مطالعہ مفید ہوگا، جن میں رحمت و شفقت کی بشارتیں ہیں
اور جو کتاب الہیہ، غیرہ کے تحت میں مل جائیں گے، حکیم الامت
تعالیٰ کے سوا غلط اور اسکے مرشد شیخ، حاجی اور ادا شتر ہمارے کل
کے مخطوطات بھی اس اعتبار سے بہت قابل قدر ہیں۔ طالب ادب اس
کو ایسے فوہ کسی حال میں ہونے ہی نہیں دیتے۔ قابل کی نظیں بھی
طبیعت میں جوش اور مشتک پیدا کرنے میں بہت حسین و شرمیں۔

سائل کو اپنا نقطہ نظر بھی اشخاص و حالات سے متعلق قصداً اہتمام
کر کے کسی قدر برتا چاہیے۔ یعنی بچاے تارکب رخ کے دشمن پہلوں پر
نظر ہے۔ اور جیسے انگریزی CHARITABLE VIEW
کہتے ہیں حتی الامکان ہر شخص اور ہر شے سے متعلق دہی لیا جائے۔
نعلت کی کمزوریوں اور عیوب پر بھی نظر اس سے کم کی جائیگی۔ اور دنیا
اسکے بید نظریں اتنی مبہوض اور نفرت انگیز نہ جائیگی۔
دنیا کی محبت اور دنیا کی طرف رغبت کا غلبہ ہر طرح ایک عیب مرض
ہے اس طرح مردم بیزاری بھی ایک دوسرا مرض ہے اور طبیعت میں
افسردگی و یاس بھی لازمی طور پر تو نہیں لیکن اکثر اسی مردم بیزاری سے
پیدا ہو جاتی ہے۔

مجرد انسان کے لیے شادی کر لینا اور تارکب کی زندگی بسر کرنا ہی عام
حالات میں سکون قلب اور دفع وحشت و یاس میں سین ہے۔ طبیعت
اخلاقی، روحانی، ہر نقطہ نظر سے۔

س۔ ہاں تو میں کہ یہ رہا تھا کہ اُسی الٹ پلٹ میں ایک انگریزی
تحریر دوڑ معانی سال پرانی نظر پڑی، دیکھا تو ریڈرس ڈسکسٹ کے ایک
مضمون کی نقل تھی۔ پوری نقل خدمت والا میں بھیج رہا ہوں۔ دعا کے
متعلق اس سے پہلے میں قبلاً سے استفادہ کر چکا ہوں اور اب اس
انگریزی تحریر کے پیش نظر صرف اتنا پوچھنا چاہتا ہوں کہ ایک غیر مسلم کا
دماغ دعا کے باب میں جب یقین کے اس درجہ تک پہنچ سکتا ہے
مسلمان کی دعا کی شان اعتباراً کیا ہوتی؟

حج۔ انتباس میں کسی فرنگیوں کے اقوال دعا کی اہمیت سے
متعلق ہیں۔ اور یہ کوئی ایسی تعجب کی بات نہیں۔ انبیاء کی اہمیت
ہوئی صدقاتوں کی آواز باز گشت بارہا منکرین کی زبان و دہن سے
آتی ہے۔ عرب جاہلی کے اشعار میں بہت سے کام کے اور کچھ مضمون
مل جاتے ہیں۔ اور یونان، ہند، رومہ کے حکماء اور فلاسفہ کو دین و
قلم سے بہت سی اذلی وادبی تحقیق مل جاتی ہیں۔ دیانت، طاعت
و استباز، وغیرہ، اور تو دنیا کے تقریباً ہر مذہب میں ملتا ہے۔ یہ سب
وہی انوار انبیاء کی برکتیں ہیں۔ آفتاب کی روشنی سے متاثر

لطیف چیزوں کے علاوہ کثیف چیزیں بھی تو ہوتی ہیں۔

پھر سیمیت تو ہر حال اسلام ایک صحیح دین اور غذائی ہی ذہب ہے۔ مزار کھرب اور لا کہ تعصیف کے بعد بھی موجودہ انجیلوں میں بہت سی بیش قیمت تعلیمات و ہدایات مل جاتی ہیں۔ اور انہیں میں سے ایک مسلم دنیا بھی ہے۔ انجیلوں میں اس کی بڑی تاکید موجود ہے۔ اور اسی کے اثر سے سبھی پادروں اور کلیسیائی سرداروں نے اس کی بڑی اہمیت جتانی ہے۔ پڑھنے کے سیکھنے کے لیے ایسی حالت میں بالکل تندرستی ہے کہ اسلامی نقطہ نظر کی تائید کریں۔ حضرت مسیح علیہ السلام اپنی ذاتی تجربہ میں کچھ ایسا ہی پائیں۔

س۔ میری بڑی محبت ایک یہ بھی ہے کہ عند قدیم سے متعلق کوئی کتاب اور قسم تاریخ و سوانح وغیرہ مطلق نہیں پڑھ سکتا۔ "ہم بیچ کا نقش اتنا جلد دماغ پر چھپا جاتا ہے کہ پھر میں کسی کام کا نہیں رہ جاتا۔ کل ہی مولانا شبلی کی امامتوں نے یہ کیفیت پیدا کر دی۔ بالآخر کتاب چھوڑ کر آٹھ جا اڑا۔ کرب کی یہ کیفیت کتاب کا زمانہ جتنا قدیم ہو اتنی ہی زیادہ ہوتی ہے۔ ورنہ یوں تو حیات جاریہ اور یادگار غالب طاقت و خطر گھنٹوں پڑھ سکتا ہوں۔ اس کا کیا علاج کروں؟

سج۔ کیفیات عبرت سے متاثر ہونا تو ایک نعمت ہے۔ اس کا رخ بہت مفید کاموں کی طرف پھیرا جاسکتا ہے۔ دنیا حقیقت بالکل بے ثبات اور باطل محض ہے، اگر دنیا سب سے خود مقصود ہے۔ لیکن وہی دنیا سب سے درجہ ادا و دن اور حقیقی ہے، اگر وہ مقصود بالذات نہ ہو، بلکہ آخرت کا ذریعہ ہے۔ اس فرق کو اگر خوب ذہن نشیں کر لیا جائے، تو ان شاء اللہ بڑے مفید سبق ہر تاریخ و سوانح حیات سے ملنے لگیں گے، اور قدر و ان میں دل میں لگنے لگیں گے۔ فلاں فلاں دنیوی سردار نے غریبوں پر شاہانے، بے دین سپہ سالار نے اپنی اتنی نعمات، اتنی غیرت، اتنے کارناموں کے باوجود، اپنی عمر کیسی ضائع کی؟ فلاں پیر نے، فلاں سماجی نے، فلاں دندار نے اپنی عمر میں کتنے مفید کام کر ڈالے، کتنے اجر کا ذخیرہ جمع کر ڈالا، ادبی و ادبیوں پر اپنا کتنا حق قائم کر لیا، دقت ملی ڈال۔ اس نقطہ خیال کے راسخ ہو جانے کے بعد ان شاء اللہ مطالعہ با مقصد بن جائیگا، لا حاصل نہ رہیگا، اور اس لیے بطور توجہ و ذراعت کے وہ مطالعہ دلچسپ بھی ہو جائیگا، اور اس سے جی اچاٹ نہ ہوگا۔

مزید احتیاط یہ بھی کر لی جائے کہ اکابر کی بڑی کتاب کے مطالعہ کا قصد نہ کیا جائے۔ رسالوں یا چھوٹی چھوٹی کتابوں سے عادت ڈالی جائے، یا اگر کتاب بڑی ہی ہو، تو اس کے مطالعہ کو بھی چھوٹے چھوٹے حصوں میں تقسیم کر لیا جائے۔

معاصر صدق

معاصر صدق "میں" الغفران کے حوالے سے ذیل کی عبارت نقل

کی گئی ہے۔

اس انگشتی کذب آفرینی کا نشانہ یہ عاجز، اقم سطور خود بھی بن چکا ہے ۱۶۔ نو سیر کے انگریزی اور فرانسیسی میں سے متعلق: اطلاع درج ہے کہ میں مسلم لیگ سے مستغنی ہو کر جمعیۃ علماء میں شامل ہو گیا ہوں۔ یہ محض جھوٹا، افتراء ہے۔ نہ میں نے، استغفا دیا ہے نہ میں جمعیۃ علماء کا ممبر ہوں۔

یعنی مولانا محمد منظور نعمانی مسلم لیگ سے مستغنی نہیں ہوئے بلکہ بہت دور اگلے ممبر ہیں اور جمعیۃ علماء کی ممبری تو ان کے خواب و خیال میں بھی نہیں آئی، اگرچہ مہر نے اصل رسالہ "الغفران" کو "اٹھارہ دیکھا تو اس میں آخری فقرہ اس طرح پایا گیا۔

"حالانکہ یہ محض جھوٹ اور افتراء ہے۔ میں نہ کہیں مسلم لیگ کا ممبر تھا، نہ میں نے استغفا دیا نہ میں جمعیۃ علماء کا ممبر ہوں"

یعنی معاصر "صدق" میں خط کشیدہ الفاظ اڑ گئے "مبارک ہو دیر الغفران" کو کہ "انگشتی کذب آفرینی" میں آکر چکا۔ "صدق" رسد کا پونہ لکھ ہی گیا! "صدق" کے مدیر محترم سے یہ توقع بھی نہیں کہ وہ اس غایاں فرد گزشتہ پر اپنی پہلی فرصت میں توجہ فرمائیں گے۔ (مترجم صدق)۔ مبارک کسی اور کو پوچھنا ہو، بلکہ صدق کے علاوہ کتب، طباعت و تصحیح کو تو ضرور ہی مبارک ہو کہ دست کی آرزو پوری ہوئی اور صدق کو "انگشتی کذب آفرینی" کا سرٹیفکیٹ ایک مسلمان معاصر کی زبان سے عنایت ہو گیا! معاصر موصوفت کو تو پورا حق حاصل تھا کہ غنوں ہی کو بلا تکلف "صدق کی کذب آفرینی" رکھ دیتے!

ارشادات شفیقہ

(از سید غلام رسول صاحب مستاد ادارہ دعوت اکبر، تعلیم بازار کچھنہانس منڈلی حیدر آباد دکن)

(۱۲)

(۱) حکومت حاصل کرنے کا اصلی مقصد اقامت دین ہے جیسا کہ ارشاد ہے:-

الذین ان کتبا ہم فی الارض اقاموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ و امروا بالعرفۃ و نہوا عن المنکر

سورہ حج - ۶۶

اگر حکومت سے اقامت دین مقصود نہ ہو جیسا کہ آج کل کی ممالک (یعنی سیاسی حدود و جہد) سے ظاہر ہے تو ایسی حکومت پر لعنت ہے۔

(۲) خدا و رسول کے احکام کی پابندی کے بغیر حکومت یا سلطنت حاصل کرنا ایسا ہے جیسا کہ حضور کے بغیر نماز پڑھنا یا سفر جانا بغیر سانپ پکڑنا۔ جس کا انجام ہلاکت ہے۔

(۳) کسی تحریک کی طرف اولاً اہل دنیا کا مائل ہونا اس کے خاص اسلامی نہ ہونے کی دلیل ہے اور کسی تحریک کی جانب اولاً اہل دین

مراصلہ

حضرت یوسفؑ پر ایک سوال

تھوڑی دیر - اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 "مدنی" انظر سے گزارش ہے۔ آپ کے بعض شذریں پڑھ کر ابراہیم
 یہ خیال ہوا کہ کچھ عرض کروں۔ میرا خیال ہے کہ کیا کہ غیر غالب علم کی یہ
 عبارت ہے اور یہ نہ شاعر کی جاسے۔ مگر ابھی خان بہادر ذوالقادر اللہ صاحب
 کے مقالے کے حاشیہ میں یہ نوٹ ہے:-

"بلکہ قرآن مجید میں تو بجز انتظام تھا کہ حضرت یوسفؑ کی کسی
 انقلابی اصلاح کا ذکر تھا۔ اخلاقیات و سیاسیات کے باب میں بس
 (صدق، ۵۹) پڑھ کر میری ہوتی اور الیہ ویزہ حضرت کے ترقی کے بعد
 یہ سطر لکھنے پر مجبور ہو گیا

سوال یہ ہے کہ سیدنا یوسفؑ علیہ علیہ وآلہ وسلم (صلوٰۃ السلام)
 کو بغیر اسکا زمانہ صرف نقطہ کا نظم و نسق ہی ہے؟ اگر یہ بات صحیح ہے تو حضرت
 ذیل آیات و مطالب کی تشریح کیا ہوگی؟
 (۱) ابو سنان: ابیہا الصدیق: اقلنا فی الآیۃ - یہ مدنی کا تعبیر
 کا زمانہ کی بنا پر دیا گیا

(۲) ان تبقی خلتی میں آپ نے دو ساتھیوں (صحابی امین) اور جو
 تبلیغ کی، کیا جیل کے دوسرے قیدی اور کارکنان "دعوتِ توحید" سے
 مردم سمجھ ہوئے؟ کیا ایک جلیل القدر پیغمبر کے متعلق خیال کیا جا سکتا ہے
 کہ وہ قید خانے میں دعوت و تبلیغ کے فریضے سے غافل رہے؟

(۳) "دوستوں پر تبلیغ کے سلسلہ میں قول ربانی (یہ زبان حضرت
 بوسمت) "..... ان الکیم الالبیہ، اقران لا تقبہ الا الایہ، اذک الین
 الیم" کے معنی کیا ہوں گے؟ کیا "ان الکیم الالبیہ" کی دعوت دینے
 والا خود مصری حکومت کا ایک چڑا ہوتا گواہ کر سکتا ہے؟ ایسا پڑھ
 جیسے ایک کلٹر سو سجات ستمہ کی حکومت میں ہو سکتا ہے؟ یا زیادہ
 سے زیادہ سرجو الا پر شاد سری و استو ذر منشر کی میثیت کا؟

۱۔ نام کے ساتھ "خان بہادر" کا اضافہ ارادہ ہے یا اتفاق؟ (مدنی)
 ۲۔ جاوہریت نہ کھلی۔ اگر حضرت یوسفؑ حبیب مشیر و وزیر سلطنت
 کے کسی اور محل اقدام کا ذکر قرآن مجید میں ہے تو اسے قرآن کے الفاظ میں
 پیش کر دینا تھا، اور اسی پر بحث کا ماقہ تھا۔ (مدنی) ۳۔ کیا یوسفؑ
 مشیر سلطنت اور یوسفؑ پیر آپ کے خیال میں ہر وقت سے مراد ہے؟
 کیا حضرت سلیمانؑ سے متعلق اگر یہ لکھا جائے کہ آپ نے اپنے عہد حکومت میں
 فلاں فلاں تعمیر کرائی، فلاں فلاں علاقے فتح کیے، تو اس پر ایراد بھی ہوگا؟
 کہ کیا حضرت سلیمانؑ کے پیغمبر کا زمانہ "کل اسی قدر پر" ظاہر اور بالکل ظاہر
 ہے کہ یہابی میں ذکر سرت انتظام سلطنت کا تھا۔ (مدنی) ۴۔ یہ جب منطق
 ہے کہ سچا ہے براہ راست کوئی دوسرا کا زمانہ وزارت پیش کر دینے کے دوسری
 دوسری باتوں کی تفسیر آپ دریافت کر رہے ہیں؟ (مدنی)

(۱۶) آپ نے تحریر فرمایا ہے کہ حضرت یوسفؑ (علیہ السلام) نے مردوں
 تھا کا نظم کیا تھا؟ اور کہ "بادشاہ حضرت یوسفؑ کے تقویٰ سے کہیں یاد
 انکی پیش بینی یا "غیب ہدائی" سے متاثر ہوا تھا اور انھیں اپنی اسحق میں
 حاکم ملحق جو بنا دیا تھا دو لکے "عادل دانشور" ہونے کی بنا پر (مدنی)
 — تو پھر قیوم اسنا سیف بنیاد "در کذاک گفتا یوسفؑ فی الارض"
 کا مفہوم کیا ہوگا؟ اور اگر "تکلیف فی الارض" سے صرف "فوز منشری"
 ہی مقصود ہے تو پھر یہ کہن سا بڑا انعام تھا جس کے لیے اشتہار نے
 نصیب برحق من نشانے فرمایا!

(۱۷) اور اگر انعام صرف "فوز منشری" اور "فقط سالی کے نظم و
 نسق تک محدود تھا تو آخر حضرت یوسفؑ نے شکر کیسے کیا؟ اور ان قدر شکر
 کیوں ارشاد فرماتے۔

(۱۸) اچھا اگر "فوز منشری" (جلد اول) نے فقط سالی کے نظم کے
 علاوہ کوئی کام نہیں کیا تو فرعون کی کلین شورش یا اسمبلی ہال میں
 آں فرعون کے ایک مردوں نے جو موثر تقریر فرمائی ہے اس کے اس طرح
 کے کیا مطلب ہوں گے؟

وقال رجل یوسن من آل فرعون
 ولقد جاءکم یوسف من قبل البینات فظاہر نعم فی شک ما جاءکم بہ من
 اذا لک نظم یوم حیث اللہ من بدہ رسول ... (الرحمن)

۱۔ کیا اس لقب کا تعلق دور وزارت سے ہے؟ یا آپ جیسے دور وزارت
 کے بعد گئے ہیں؟ (مدنی) ۲۔ ملا خندہ حاشیہ ۳۔ مقتدا ہی

الوہیت، ربوبیت، عبودیت کو سیاسی اقتدار کے حوادث سمجھ لینا
 آپ کی تفسیر ہے، قرآن کی تفسیر نہیں (مدنی) ۴۔ "کلٹر" تو

منشر اور سب سے بڑھ کر "سرجو الا پر شاد" صحافتی انشا کے حالات
 یقیناً ہیں۔ قرآن نہیں کے دلائل نہیں ہے یہ صدق نے اپنی رہنمائی ملی بلکہ

معنی نویت کی تفسیر اور قرآن کے حال کو پیش کر دینا تھا تکلیف فی الارض اور
 "آزادانہ نقل و حرکت" ان دونوں میں کسی چیز کو یا دونوں کے مجاہد کو

آپ اختیارات وزارت کے منافی قرار دے رہے ہیں؟ اور پھر امت کا
 بحسنہ ہی لکھا جو اس سورت میں ذرا قبل واپس آیا ہے، جہاں حضرت کو

ایک شرک آقا کے گھر میں صرت پناہ غلام کی حیثیت سے ملے، کیا وہاں
 میں آپ تکلیف فی الارض کی بھی تفسیر کریں گے کہ حضرت خود مختار بادشاہ

بن گئے تھے۔ (مدنی) ۵۔ انتظام سلطنت اور کیفیت حکومت تو بیکہ پیر
 سے اللہ نے تو اپنے ادنیٰ سے ادنیٰ انعام کو بھی اپنی جانب منسوب اور

اپنے فضل و رحمت میں شمار کیا ہے۔ (مدنی) ۶۔ پیر کا سرتو اس
 سے بھی کہیں بلکہ انعام پر سجدہ شکر میں جھک جانا ہے (مدنی)

۷۔ "ابینات" کی یہ تفسیر کہ حضرت نے زمانہ وزارت میں سیاسی انقلاب
 سرور ہی کے قرآن کی تفسیر نہیں۔ (مدنی) ۸۔ قرآن مجید یا اسکی

تفسیر آپ کی کہیں مل گئی ہو تو آپ اسے پیش کرنے میں کیوں تامل فرما رہے
 ہیں؟ (مدنی) ۹۔ شک انھیں چیزوں میں جن میں ہر شرک قوم کو

ہوا کرتا ہے۔ بین توحید، عباد، رسالت کے بنیادی عقائد (مدنی)

قدرت کا ایک عکاس

دارالعلوم اہل سنت کے صاحب کرام نے ایک خط لکھا جس میں
 سودی کاروبار اور دنیاوی طریقوں سے پیدا کیے جانے والے سودی کاروبار
 کے بارے میں غرت اور عروج پر دیکھ سکتے ہیں لیکن اگر غریب کی تباہی سے غرت
 معلوم ہو جائے کہ ظلم پیشہ کہیں سر نہیں ہوتے۔ اس قسم کی مثالیں ہر ایک میں
 اور ہر ایک زمانہ میں کثرت سے ملتی ہیں۔ اس جگہ ایک تازہ واقعہ سنئے
 گورنر جنرل نے ایک آرڈیننس جاری کر کے اعلان کر دیا کہ ہر ایک
 ۱۲۔ جنوری ۱۹۴۹ء سے ایک سو روپیہ سے زیادہ مالیت کے گھر کو

منوع کر دیا جائے گا۔ ناظرین کرام! دیکھیے قدرت کے معنی ہمارے
 اس زمانہ میں بھی ایک مارکیٹ سے آمدنی پیدا کرنے والے تاجروں اور
 سپلائی انسٹروٹوں کی سود و رشوت خوری لاکھوں آسانی سے محض کچھ
 ارشاد ہے "یعنی ایشیائی و یورپی الصدقات" یعنی ایشیائی سود اور
 رشوت کے علاوہ نفع اخذ نہی کو طرح طرح سے ملنے لگا اور صاحبین
 خیرات کو طرح طرح سے بڑھانے لگا!

و ایسے ہوتے ہیں ایک سو سے زیادہ مالیت کے گھر پر کسٹ لگائے
 دراصل قدرت کا نشانہ اور کیا ہے قدرت نے دنیا کو تباہ کرنا چاہا ہے یا
 کی تمام نئی نئی ایجادات اور نئے اندازوں کے مقابلہ میں میراث قانون سن
 محض اپنے وقت پر کام کرے گا۔

کل ملک رشوت خوری سود خوری کا بازار کیا گرم تھا۔ بیچنے
 خالی جیب انیسویں کی تمام گنگس طرح گرا کر بوجھ بن گئی۔ اور ان پوچھ
 سے کیسے کیسے گرم گرم منسوبے بنائے گئے تھے۔ اور اب آج یہ حال ہے
 کہ پانچ سو اور ہزار کی مالیت والوں پر ایک سببیت کمر لگا رہا ہے۔
 نہ پاسے رفتن نہ پاسے ماندن کا مضمون ہے۔ نہ ظاہر کر سکتے ہیں کہ
 صاحب صاف نہیں نہ محض رکھ سکتے ہیں کہ کچھ فائدہ نہیں۔ پھر
 فرمایا، لا الہ الا اللہ و لا الہ الا اللہ۔ قدرت کا ارشاد تلافی ہے فاطر
 کعبت کا ان عاقبتہ الخالین۔ یعنی خود نظر کرو ظالموں کا خاتمہ کیا دہا
 کسی نے کیا خوب لکھ دیا ہے

اور کافروں کی کہیں چلتی نہیں ظلم کی شمن کہیں پہنچتی نہیں
 بس اصل غرت صاحبان خیرات کے لیے ہے۔ کیا اس دنیا میں کیا اس
 جہان میں اصل ترقی اور برکت انہیں کے لیے ہے۔ "انٹر بس
 باقی ہوس"۔

صاحب تمام مسلم

دارالکبیر دیندار مسلمان کے ظلم سے
 بات چرائی ہو گئی لیکن آج بھی اس کی یاد تازہ ہے اور طبیعت چاہتی
 ہے کہ آپ سے مزدور غرضت کروں۔ اسی سال اسطرح سے لیکر دوسرے
 اپنی ملک ایک بار سرکاری کام کے سلسلہ میں شہر ... پہنچے کا
 اتفاق ہوا۔ پولیس لائن کی مسجد میں نماز پڑھا تھا۔ ایک صاحب

آزاد کیا بیانات لے کر آئے تھے؟ اہل مصر کو کس پر نہیں شک تھا
 (۱۷) آپ نے فرمایا کہ حضرت یوسف کے تھوڑے سے کہیں بلا
 ان کی پیشانی! غیب دانی" تو شہر مولیٰ تھی۔ قرآن حکیم کا ایک صاحب علم
 پوریاخت کر سکتا ہے کہ اشرقتالی کی طرف سے "جہات" سے لے کر کسے
 مجلس القدر و سحر میں تھوڑے کا حصہ انکی علیت اور قیصر خواب کی صلاحیت
 سے کم تھا؟ اس سلسلہ میں جب کچھ عرض کیا جا سکتا ہے؟ لیکن جناب
 کی خدمت میں زیادہ عرض کرنا آفتاب کو شش و کھانا ہو۔ جن صاحب کے خطاب میں
 خواہ مخواہ "تھوڑے" کر کے رازوں سے بھرت کرنا ہوا را شبوہ نہیں اور
 نہ یہ کسی طرح مفید نہایت۔

یہ نیاز سندانہ "شہادت" مدیر صدق کی خدمت میں پیش کی جا رہی
 ہے۔ اگر ہر مسئلہ "صدق" میں شایع فرما کر اس میں جواب نہایت
 کیا جائے تو زیادہ اچھا ہے۔ البتہ یہ گزارش مزدور ہے کہ اس علیہ میں
 کسی قسم کی کٹریج نہ پڑے۔ امید ہے کہ ان "تھوڑے" منات پر غور فرمایا جائیگا
 والسلام۔

عاجز مسود عالم مذہبی
 صدق۔ ہر سالہ لکھنا: دوسرے ایک ممتاز ذارع صاحب علم
 اور علمی حلقوں میں معروف اہل فکر ہیں انہوں نے کہ تحریک کے جوش
 میں آنکے قلم نے یہ تین سلسلے کا مراسلہ لکھ ڈالا۔ محض سوال مقصود ہوتا
 تو تین سطریں بھی بالکل کافی تھیں۔ اور ان میں یہی نیم روز کی صاحب علم پر
 یہ تو بالکل روشن ہونا چاہیے تھا کہ حضرت کی جب ایک شرک کے ہاں غلامی
 تھیں حضرت کی حصہ یقینیت و مرتبہ تھوڑے کے معافی تھوڑے شکی و وزارت تو
 ہر حال اس سے کہیں اونچا مرتبہ تھا۔ یہ تو محض آپ لوگوں کا ایک اعتراض
 کیا ہوا عقیدہ ہے کہ غیر مسلم حکومت سے کسی مال میں کسی درجہ کا اشتراک
 عمل نہیں کیا جاتا تھا۔ اس کو ثابت کرنا ہے اور اسے اسی معرکہ کو
 آپ یہ طور ایک مسلم اصل کے دلیل میں پیش کر رہے ہیں۔ مخالف مضمون
 کی شعور اصطلاح معادرت علی المطلوب تو یقیناً ذہن میں سمجھ رہی۔

نہ ہمال ایک صاحب علم کے قلم سے نہایت ہی حیرت انگیز ہے حضرت
 نے تھوڑے کے حصہ کے کم یا زیادہ ہونے سے صدق نے کب بحث کی تھی؟
 اب اس کی جانب اشارہ بھی کر سکتا تھا؟ سوال صرف یہ تھا اور ہے
 وہ مشرکین مصر کس چیز سے زیادہ متاثر ہو سکتے؟ عام مشرکین اگر
 یہی ہی مسلم حضرت ہی کہتے، تو کسی پیر کو بھی بجز احکامات و تقویٰ سے
 کسی مادی چیز کی مزدورت ہی کیوں پڑتی؟ مشرکین مشرکین کے آثر
 ، دوسرا وہی صدق یا کسی مسلمان کے سر ڈال دینا عجیب مناظرانہ
 ہے۔ (صدق)

تھوڑے پر خطاب "خان ہادی" کا اعادہ اور "کلمہ حق" کا اعادہ
 اس قابل داد ہیں! (صدق) مثلاً فراموش بلا ضرورت تھی،
 ہر حال کر دی گئی۔ (صدق)

تھوڑے پر خطاب "خان ہادی" کا اعادہ اور "کلمہ حق" کا اعادہ
 اس قابل داد ہیں! (صدق) مثلاً فراموش بلا ضرورت تھی،
 ہر حال کر دی گئی۔ (صدق)

پوزیشن کے آدمی کو ایسا سادہ و سادہ رازاج پابند نماز نہیں دیکھا۔
دست برداروں کہ اللہ تعالیٰ ان کے مراتب و مدارج میں ترقی
عطا فرمائے اور ان کے عقد میں اس گنگا راہ پر غافلہ بکیر ہو۔ آمین
آپ بھی میرے بہ - عارفائیں۔

صدق - صدق کا مطلب یہ اللہ تعالیٰ سے یہ کہ امت
کے اختیار و صلاحیتیں معلوم نہیں کن کن لباسوں میں کیے کیے پیشوں میں
پڑے ہوئے ہیں۔ ان کے بعض ظاہر و دیکھ کر باہر کی بعض کھس پھس ہوتی آتی ہیں
پر نظر کر کے انہیں بہت دس سے دور یا من اللہ مرد و سمجھنا شامت
سلائی کی روح پر ظلم کرنا ہے۔

بہر حال مراسلہ بار انہیں صاحب کی خدمت میں بھیج دیا۔
جنگے متعلق وہ ہے۔ اس پر انہوں نے جو کچھ لکھا ہے وہ بھی اس کا قابو
ہے کہ اسے بھی ناظرین تک سمجھ نہ ہو سچا دیا جائے۔

.... صاحب کے خدا کی نفس پر مکر محب کو عبرت ہوئی۔ انکو مسجد بھر
کے غازیوں سے ایک ہی غازی قابل تعریف معلوم ہوا اس لیے
کہ اتفاق سے وہ غازی سرکاری عہدہ دار تھا۔ انگریزی محاورہ میں جسے
INFERIORITY COMPLEX یا احساس کمتری
وہ ایک روحانی سفر ہے۔ اور جو شخص دل سے اعتماد اللہ رب العالمین کتنا
ہو اس میں یہ روحانی سقم باقی نہ رہنا چاہیے۔ جس نے سب ترہیں
اپنے پروردگار کے لیے مخصوص کر دی اسکو پھر کس بندہ کی دنیوی عزت
یا کمال یا دولت یا خوف سے مرعوب نہ ہونا چاہیے۔ اسی مسجد میں بہت
نیک اور دیندار بندے پابندی سے اجتماع نماز پڑھتے تھے لیکن
آپ کے مراسلہ نگار صاحب پر انکی دینداری کا کوئی خاص اثر نہ پڑا۔
شاید ایک بہت سخیف اور ضعیف بسکٹ والا تھا جو خالص ان علاقہ
سے گزر اوقات کرتا تھا اور مسجد میں نہایت پابندی سے اپنا وقت گزارے ہو
نماز پڑھنے آتا تھا، مجھ کو تو اس بوڑھے کی دینداری خاص طور پر قابل
تحسین معلوم ہوئی۔ کچھ بولیں والے بھی آتے تھے جن میں نور الدین
کی شان تھی۔

چند سال قبل

جن دنوں سرسکند رحیات خاں اور علامہ اقبال (رحمۃ اللہ) زوہ تھے
ایک دفعہ پنڈت جواہر لال نہرو لاہور تشریف لائے۔ اس زمانہ میں پنڈت
جی اس بات پر تھے کہ مسلم لیگ کے قائد اعظم کو بالائے طاق
دیکھ کر مسلمانوں کے ساتھ براہ راست رابطہ پیدا کریں۔ اور انہیں سمجھا
بجائے کہ انگریزوں کے ساتھ صلح کر لینے کی ترغیب دیں۔

لاہور پہونچکر انہوں نے سرسکند رحیات خاں سے ملاقات کی اور
انہیں روغن قازنے کی کوشش فرمائی۔ آپ نے کہا کہ سرور صاحب اگر
مسلم لیگ کے لیڈر آپ ہوتے تو انگریزوں کے ساتھ بھی کا تصفیہ ہو چکا ہوتا۔

وہ بھی کشمیری ہوتی ہو سکتی تھی، آدھیر عمر کے، سفید سادہ
دو بلی ٹائی، گلاڑھے کا پانچواں شیرازی پٹے ہونے، کبھی کبھی محض
تشیس ہی پہنے ہوئے فجر عصر مغرب عشا میں بہت اول وقت
بعد مناسبت میں آتے تھے اور کبھی کبھی ٹھہر میں بھی۔ سلام علیاک
کے بعد پہلو ہواں اذان کے متعلق ہوتا تھا۔ اگر معلوم ہوا کہ اذان نہیں
پڑھی تو بڑے شوق سے منسل خانہ کی چھت پر جس میں کہ زینہ بھی
نہیں ہے بہت دیر پہونچا ہوا ہے وہ پہونچے اور اذان دے دی۔
ان کے بعد ذائقہ و سلف پڑھتے رہے۔ اور جامعہ نماز پڑھ کر واپس
جاتے تھے۔ اگر مسجد میں خوش سجایا جا رہا ہے تو سب میں مقیم رہتے
بڑے شوق و ذوق میں بکھیرا رہتے۔ اتفاق سے ایک روز ایسا ہوا
کہ نماز عصر ہو چکی تھی نمازی امام مسجد سے پہلے گئے۔ تنہا میں مسجد
میں موجود تھا کہ وہ صاحب مسجد میں آئے اور مجھ سے یہ معلوم کر کے
کہ جماعت ہو چکی ہے بہت افسردہ دلوں میں گئے۔ کچھ دیر کے بعد
میں نے عرض کیا کہ جماعت ہو چکی ہے اب کیا انتظار رہے؟ تو فرمایا
کہ اگر کوئی صاحب آئے تو جماعت سے نماز پڑھوں گا۔ جو کہ روز ایک دن
بعد نماز جمعہ امام صاحب و چند ملازمان پولیس محکم میں بیٹھے ہوئے بات
چیت کر رہے تھے میں بھی موجود تھا۔ ایک کانسٹیبل اپنی بیوی کی ملاقات
کا تذکرہ کر رہے تھے وہ صاحب نفل پڑھنے کے بعد اسی مجمع میں بے تعلقی
ہے بیٹھے گئے اور مرید کی حالت دریافت کر کے فرمایا کہ "اخنوس مسلمانوں
میں قرآنی تعلیم کا کل چھوٹ گیا۔ قرآن پاک میں شہد کی تعریف ہے،
میں خود اپنے یہاں عمرہ دار سے ہر مرتبہ میں مریدوں کو صرت شہد
دیتا ہوں اور اس سے بفضلہ تعالیٰ شفا ہوتی ہے۔ میرے پاس اس
بھی شہد خالص ہے۔ ان کانسٹیبل سے کہا کہ میرے ساتھ چلو میں آپ کو
شہد دوں گا، مرید کو استدلال کرو۔ اس سے انشاء اللہ شفا ہوگی۔
وہ کانسٹیبل ان صاحب کے ساتھ چلے گئے۔ اس وقت میں نے امام شفا
سے دریافت کیا کہ یہ کون صاحب ہیں؟ انہوں نے فرمایا کہ یہ...
مٹائی۔ سی۔ ایس۔ ڈسٹرکٹ سش جج ہیں جو آج کل صوبہ گورنمنٹ کے
لیگل ایڈیٹر تشریں۔ نام سنا تھا، دیکھا کبھی نہ تھا۔ یقین نہ آتا تھا۔
دریافت پر معلوم ہوا کہ یہاں سے ایک فرلانگ کے قریب کراہیہ کی
شاخہ کوٹھی میں رہتے ہیں۔

راستہ میں اگر کہیں ملاقات ہو جانے تو سلام میں سبقت کریں
در مرتبہ سوٹ و ہیٹ میں ایک مرتبہ کار میں اور ایک مرتبہ گلہ میں
بیٹھے ہوئے راستہ میں دیکھا جب میں سلام میں خود ہی سبقت کی۔
کیسے کیسے اللہ کے بندے ہیں کہ یہ اس شان و شوکت، یہ اس جاہ و جہم
کے مسلمان جب ظاہر میں یہ کیفیت ہے تو باطن میں نہ معلوم اللہ سے
کیا تعلق رکھتے ہوں گے۔ ہم جیسے روسیاء ہوں گے جو ظاہر میں مسلمان
صورت رکھتے ہیں۔ بدرجہا اپنے سے افضل و بہتر ان صاحب کو
سمجھتا ہوں۔ آج بھی ان صاحب کا جب خیال کرتا ہوں قلب میں
ایک خاص کیفیت پیدا ہوتی ہے۔ میں نے اپنی عمر میں اتنی بڑی

کیا انجام ہو گا؟ بہتر یہ ہے کہ آپ کا گھر میں اور مسلمانوں کے نصیب سے
یہ کوئی قدر والا تیار کریں۔ اور میں کہنگریں کے پتھروں کا آپ سے
بات چیت کرنا پڑا اور کرتا ہوں۔

نہ کندر حیات ناں یہ سن کر سارے گئے۔ پنڈت جی
نہ تو سوچا کہ لیزر اور دیو مسلم ہوں۔ مجھ سے پنجاب کے مقلوب کچھ
دریافت فرمائیے تو اس کا جواب دینے کی کوشش کروں۔ آپ آل انڈیا
ہیں۔ آپ کا نصیب آں، ڈیالیز، روسا ہی سے ہو سکتا ہے۔ اولیٰ
میر کے مسلمانوں کا نصیب میں نہیں ہوں مگر جناح ہیں۔ ان سے
بات چیت کیجیے ان کا کیا ہوا فیصلہ، بالکل منظور ہو گا

جب پنڈت جی نے دیکھا کہ سر سٹن رہنے سے صاف اٹھ گئے۔
تو اپنا سامنے کر رکھے آئے بات کرنے کی سمت ہی نہ ہوئی۔ دوسرا
دن آپ علامہ اقبال کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ اور انہیں جوائے
کی کوشش کی۔ ڈاکٹر صاحب۔ آپ بن الا تو اسی مقرر۔ کے آدمی ہیں
مسلمان آپ کے نام پر قربان ہوتے ہیں۔ اور دوسری تو ہیں بھی آپ کی
بے مدد تعلیم کرتی ہیں۔ کوئی ایسا طریقہ غائب ہے جس سے کانگریس اور مسلمانوں
کے درمیان کوئی تسلیہ ہو جائے۔ تاکہ ملک آزادی کے سنے پر
گامزن ہو سکے۔

علامہ اقبال منہر دیے۔ (۱) کہنے لگے۔ پنڈت جی یہ آپ
کیا باتیں کہتے گئے۔ میں تو درویش آدمی ہوں اور طالب علم۔ ہرے ساق
آپ فلسفہ۔ ادب اور شوقی بات کیجیے۔ یہ آل انڈیا سیاسی بات ہیں
آپ جانیں۔ در سٹر جناح۔ ہیں ان باتوں سے کیا سروکار۔ یہی وجہ ہے
کہ ہم مسلمانوں نے اپنا سیاسی مسئلہ سٹر جناح کے سپرد کر رکھا ہے۔ وہ سیاہ
دستید جو چاہیں کریں۔ مسلمانوں کی طرف سے کچھ گناہی کا حق ہے
ہمارا کوئی حق نہیں۔

پنڈت جی ہکا بکا رہ گئے۔ ظاہر ہے کہ سر سٹن اور علامہ اقبال
نے ایک ہی قسم کا جواب دینے کی کوئی سازش تو نہ کی تھی۔ بلکہ معاملہ
حقیقت میں یہی تھا کہ دونوں کے نزدیک مسلمانوں کی نمائندگی کا حق
مردن مسلم لایب اور سٹر جناح ہی کو حاصل تھا لہذا دونوں نے
یہی اپنی جگہ ہی ایک جواب دیا۔ اور پنڈت جو اپر لال نرودا کام ہو کر
ہا پر سے چلے گئے۔ (اختتام)

(بقیہ صفحہ ۹)

اور اہل تہذیب کا توجہ ہونا اس کے خاص اسلامی ہونے کی دلیل ہے۔
(۴) صد فیاد کی اصطلاح میں ہر وہ چیز طاقت ہے جو حق تعالیٰ
کی اطاعت میں مغل ہو۔

(۵) کسی ایک مسئلہ یا معاملہ میں علماء کی ایک کثیر جماعت کا متفق
ہونا اس کے اجماعیہ ہونے کی دلیل نہیں۔ کیونکہ اس سے کسی ایک معتبر عالم
کا اختلاف کرنا قاطع اجماع ہے۔

(۶) اللہ تعالیٰ ہی کہے بغیر طاقت (امر کوئی) اور اُمریت (اُمر
مخصوص ہے جیسا کہ ارشاد ہے: لا اِلهَ اِلاَّ اَنتَ اِلاَّ اَنتَ اِلاَّ اَنتَ اِلاَّ اَنتَ اِلاَّ اَنتَ
میں کوئی اس کا شریک نہیں۔

(۷) کسی دینی و دنیوی کام کے متعلق کرتے یا نہ کرنے کا حکم
اور کسی چیز کو جائز و ناجائز اور حلال و حرام قرار دینا امر تشریعی ہے
(۸) اسنے وجہ لائے پیدا کرنے و پرورش کرنے وغیرہ کا اختیار
اور ترقی کا مسئلہ ہے۔

(۹) مسلمانوں پر کفار جو حکومت کر رہے ہیں اور حقیقت میں
کوئی اہمیت نہیں ہے بلکہ مسلمانوں کی فلاح کی وجہ سے ان پر کفار کی
سلطہ کرنا چاہیے۔ اگر یہ اپنی فلاح کی کوئی دوسری چیز ان کی
ساری دنیا پر غالب کر دیا جائیگا۔

تصانیف جناب مدیر صدق

سفر حجاز - مازین ج کے لیے بہترین رہنما۔ قیمت ۵
تصوف اسلام - اسلامی تصوف کی مستند تاریخ و تشریح۔ ۱۰
شوقی بکرا محبت - ن تبصرہ و حواشی ۱۱
فیہ مافیہ - لغویات مولانا دوم بزبان فارسی مع مقدمہ
بزبان اردو۔ قیمت ۱۲
فلسفہ جذبات - طبع ثالث۔ ۱۳
مبادی فلسفہ - حصہ اول یا فلسفہ کی پہلی کتاب۔ ۱۴
مبادی فلسفہ - حصہ دوم یا فلسفہ کی دوسری کتاب۔ ۱۵
مکالمات برکات - ۱۶

دیگر مصنفین کی کتابیں

ہشتی زیور - از مولانا اشرف علی تھانوی آخری ایڈیشن ۱۷
الکلام - از مولانا شبلی شاکر - جدید علم کلام کی تاریخ ۱۸
ایوانام - تاریخ گجرات - از مولانا حکیم عبدالحی مروت ۱۹
تعلیم الاسلام - غزوی مسائل اسلامی کا مجموعہ۔ ۲۰

نور الایمان

درس الادب - عربی تفسیر سلسلہ - از مولانا سیاحان ذوی کل ۲۱
رسالات نبویہ - از مولانا حکیم محمد حسن ڈوگلی ۲۲
اصول حدیث - از مولوی محمد ادریس ڈوگلی ندوی گرامی ۲۳
دایہ اسلامی جنتی ۲۴

تلمیذ علماء - از مولانا حبیب الرحمن شروانی ۲۵
لئے کا پتہ:۔ منہر صدق بک پبلیشنگ گولڈ گنج لکھنؤ

شیخ شوکت حسین پرنٹر نے من پرنٹنگ پریس میں طبع کر کے
دفتر اخبار صدق ارشد آباد پبلیشنگ گولڈ گنج لکھنؤ

چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتے پر ہو :-

محکمہ عبدالکروت عباسی ہسٹم "صدق"

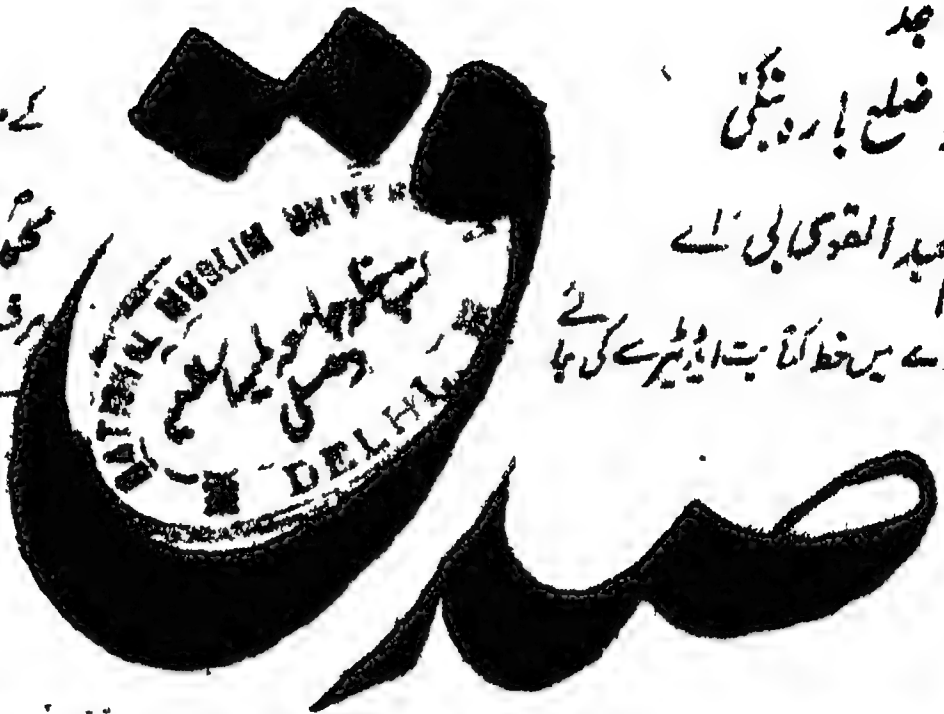
برقہ آباد پٹنہ - گوڑہ گج - لکھنؤ

چندہ سالانہ آگاہی

شمارہ

میردن ہند سے ۸ اشٹک سالانہ

قیمت نئی ۴ روپے



الذین یزکیون

جلد ۱۱

شعبہ - ۲ ربیع الاول ۱۳۶۷ھ مطابق ۹ - فروری ۱۹۴۶ء

نمبر ۷

خیر کو ہمارے بعد بھی باقی رہا۔ اور جو ہم پر ظلم کرے اس سے ہمارا انتقام لے (کہ بندہ کو ظلم کی سزا عاکم حقیقی ہی دے سکتا ہے) اور جو ہم سے دشمنی کرے اس کے مقابلہ میں ہم دوسرے دھاکا ایک ایک جزو کیسا حاجت انسانی کے مطابق اور نفسیات بشری کا حقیقی توجہ ہے :- اسی دین کو بعض برنجتوں نے "خطبہ" اور "دشوار" قرار دیا ہے۔

اہم دعا کا اہم ترین حصہ اب آتا ہے۔

دعا تجلی مصیبتا فی دنیا ولا
تجعل الدنیا کبر تنہا ولا یسلخ
علنا ولا غایۃ رغبتا ولا تسلط
علینا من لای حنا۔ اور ہمارے لیے مصیبت ہمارے دین میں نہ پیدا کر دنیا کی دنیا والی مصیبتیں تو بھری جھیلی جاسکتی ہیں لیکن فرائض دینی کی ادائیگی میں اگر دشواریاں پیش آگئیں،

تو کیا علاج آیا اور دنیا کو ہمارا مقصود اظہم بنا دینا اور نہ ہمارے ظلم کی سراج اور نہ ہمارے رغبت کی منزل مقصود۔ اور نہ ہم پر تسلط کرنا۔ جو ہم پر ناہرمان ہو!

ساری دعاؤں بلکہ سارے دین کی کلید یہی خط گشود عبارت ہے۔ لا تجعل الدنیا کبر تنہا ایسا نہ ہو کہ ہماری ساری کوششوں سارے دلوں سارے حوصلوں کا محور کر کے، تمہا سب سے رہنا والی یا طلب آخرت کے یہی دنیا اور اور اسکی جک وک ہو کر رہ جائے! — آج ایک اسی بات کے اصولے رہنے سے ہم سب کتنے ہلکے چلے، ہڈیاں کھلے ہیں اجنبی درمنا، اسی کا محل) اور اسکی نعمتیں آج کس کا مسلح نظر ہیں؟ جو دین کے کے شکر ہیں، ان کا ذکر نہیں، جو فی الجذہ ہی اساس اور درور کہتے ہیں ان کا بھی مسلح نظر بھڑاس کے اور کیا ہے بلکہ کوئی اچھی سی ذکر میں مل جائے، تنخواہ میں قوتی ہو جائے۔ یاد دہ سے دبا دہ کہ مسلمان قوم کو جاہ و مال زیادہ ملنے لگے!

سچی باتیں

اللہ قسم ان من خشیات کمال
بیتا و بین ما میک و من
لا شک ابغنا و جلیکس و من
ایقن ماتھون بہ علینا مصاب
الدنیا
اے اللہ میں اپنی خشیت کا حصہ دے مگر اتنا ہی جو جائز ہو جائے ہم میں اور ترسے گناہوں میں (اور نہ اس سے زیادہ خوف الہی کا تحمل کس بشر سے ہو سکتا ہے؟) اور اپنی عبادت کا بھی ہمیں حصہ دے مگر اتنا کہ تو اسکے ذریعہ سے ہیں اپنی جنت میں ہو سنا دے (اور نہ جو حق عبادت سیو دے) وہ کون بندہ اگر سکتا ہے؟) اور اپنے یقین و ایمان سے بھی ہمیں حصہ دے مگر اتنا کہ اس سے ہم دنیا کی مصیبتیں آسان ہو جائیں۔ رسول کی ذرا سے بھی ہوئی دنیا ہی حلیہ نہ اور اسی جامع دین میں کہ باقر میں کوئی بھی دوسری دلیل موجود نہ ہوتی تو تھا آپ کی دعائیں ہی آپ کے صدق و اعجاز کی شاہد عادل تھیں۔ انہیں جامع ترین دعاؤں میں سے ایک دعا یہ ہے۔ صفت بشری کی ایسی ایسی دقیق رعائیں بکری کے اور کوئی لحاظ رکھ ہی نہیں سکتا۔ دعا کا ایک ٹکڑا یہ ہوا۔ باقی کے لیے آگے چلیے۔

دستنا یا سعادۃ و البھارنا
و قوتنا یا جیننا و جلیا و
منا و اجل شمارنا علی من
ظلمنا و انصرنا علی من ظلمنا
اور ہمارے مکان اور ہماری آنکھیں کا آمد رکھ اور ہماری قوت بھی جب تک کہ ہم زندہ رکھے کہ قوت جسمانی ختم نہ ہو اور آئندہ کا کام زندگی بھر رہتا ہے اور اسکی

کیسے پیدا ہوئی، معلوم ہوتا ہے کہ صدق رائے مطالعہ کی زحمت اُنہوں نے
گوارا نہیں فرمائی :-

”پرسوں یہاں سٹی سلم ایگب۔ کی نشرکار کے وہ خواب جا قیصر نشر ہوا
 قائد اعظم جناح اور مولانا حسین احمد صاحب سے متعلق کسی ذاکر ذرا غفل
 دیکھا تھا اور جو صدق ۱۹۵۹ میں شائع ہو چکا ہے۔ لیکن اس سلسلہ
 ناشر صاحب نے یہ بھی فرادیا کہ مولانا عبداللہ صاحب دریا اور
 خواب کے اپنے جزد کو کہ ”مولانا حسین احمد صاحب نے غافل کر دیا“
 لے شیطانی قرار دیا ہے۔ تحریک کے اپنے جزد سے بڑی حیرت ہوئی۔ تمدن
 تو یہ کہیں بھی درج نہ تھا۔ معلوم نہیں ناشر صاحب کو یہ غلط فہمی

”میں نے بار بار کہا ہے کہ باوجود سیاسی اختلافات کے مسلمانوں کی مختلف جماعتوں کو ان باتوں میں جن میں اختلاف نہیں ہے ایک پلیٹ فارم پر جمع ہونا چاہیے۔ سیاسی اختلاف تو صرف اکابرانہ ہے۔ باقی ۹۹ باتیں ایسی ہیں کہ جن میں اتفاق ہے۔ یہ ان باتوں کو سمجھانے کے لیے ہم ایک پلیٹ فارم پر کیوں نہ جمع ہوں اور آپس میں مل کر کیوں نہ

ہم ایکب پیسٹ فلازم پر کیوں نہ جمع ہوں اور آپس میں مل کر کیوں نہ

سورة البقرة رکوع ۲

(پہلے مدتی محکمہ)

از عبد الماجد

والا یزادون یقیناً تم کو کم متھی | اور دیکھ لو کہ تو اتم سے چمکا | ایسا ہی
 یزدکم من دینکم اور تم کو کم متھی | یہی رکھیں گے تا آنکہ اگر انگلیس چلے
 دین سے تم کو شکم من دین | تو تمہیں تمہارے دین سے بھر دیں گے۔
 فیست و ہو کا فرنا دیکھا | اور جو لوگ بھی نہیں سمجھتے اس سے بھرنا
 حیطت اعلامہم دیکھا | اور اس میں اس کا فیسہ مہربانی تو یہی
 دیکھا آخرت دار الگ سے صاحب | وہ لوگ ہیں کہ ان کے اعمال دنیا اور آخرت میں
 النامہ ہم نہیں دیکھتے۔ | اور یہی اصل روزخیز ہیں۔ اسی میں
 (پہلے) پڑھ رہے ہیں۔

۶۲۹۔ یہ جان ہے اس کا کہ شرک اور اسلام میں اس درجہ بڑا فرق ہے
 کہ خود دشمن نہیں ہے۔

بریزادون یقیناً تم کو کم متھی | اشارہ انھیں دشمنان حق کی جانب سے
 ایک انگلی پھر تم کو کم متھی | کیرنڈو بنو دیکھو اسے اس قدر بڑا ہے
 جس سے سو فیصد بڑا ہے، مزید کائناتیں چلائے ہیں۔
 "اب اسلام نے کافروں پر چار طریقے دھار دیے۔
 دھار دیار: طرقت سے یقیناً بول دیا گیا تھا۔ لیکن اس محوٹ میں کچھ نہ
 اتنا ہے کہ یہ۔ عہد اسلام کا نہ تھا، خود اسلام پر تھا!
 حق کے سنی ہیں تاکہ کے ہیں، اور غرض منقصود کے انھار کے
 لیے ہے۔

حق للقلوب (یعنی دلی) بجز دین کوئی معنی الی (علیہ السلام) لے الی
 ان یزدکم و قبل المعنی لیردکم اکیرا
 ان استطاعوا میں اشارہ یہ پایا جاتا ہے کہ مسلمانوں کا اپنے دین
 سے ہٹنا اور کافروں کا انھیں اپنی کوششوں سے ہٹالینا کچھ آسان نہ تھا۔
 استطاعوا لا استطاعوا (کیرا) اشارہ الی التعلیم فی الدین و نبات قدم
 فیہ کائناتیں: الی ہم ذلک

۶۳۰۔ حیطت... الاخرۃ - حیط اعمال کا اثر آخرت میں تو یوں ظاہر ہوگا
 کہ یہ یہ نصیب مرتد اپنے کو ہر ساعت کے ہر اور ہر عبادت کے ذریعہ
 سے محروم پائیگا۔ اور دنیا میں اس کا ظہور یوں ہوگا کہ نہ مسلمان ہوی
 سے اس کا کھاج قائم رہ سکتا ہے نہ مسلمان کی ہر بات میں اسے
 حصہ مل سکتا ہے۔ بلکہ محکومت اگر اسلامی ہو تو ایسے بدعہد باغی و غدار
 کو زندہ رہنے دینے کا بھی حق باقی نہیں رہتا۔

شریعت یہودی میں ارادہ ہی نہیں سعی ارتداد و ترغیب نہ دیکھی ہے
 و شکاری ہے۔ تورات میں ہے:-

"اگر تیرا بھائی جو تیری ماں کا بیٹا ہے یا تیرا بیٹا ہے یا تیری
 بیٹی یا تیری بہن جو دیا تیرا دست جو تجھے جان کے برابر عزیز ہے

۶۳۱۔ ان الذین آمنوا و الذین
 ہجروا و وہ مدنی بن گئے
 و انیسیر جو ان سے ملے
 شیعہ و غیرہ۔

۶۳۲۔ بیشک جو لوگ ایمان لائے اور
 ہجرت کی اور اللہ کی راہ میں جہاد کیا
 تو یہی لوگ ان کے رحمت کی امید
 رکھیں گے۔

۶۳۳۔ یہ سب میں چھپا دے اور کہے کہ آج غیر مسلموں کی بندگی کریں
 جن سے تو اور غیر سے باپ روستہ واقف نہیں تھے۔ تو اس
 سے نوافق نہ ہونا، اور اس کی بات نہ سنا۔ تو اس پر رحم کی نگاہ نہ
 رکھنا، تو اس کا رہایت نہ کرنا، تو اس سے پوشیدہ نہ رکھنا بلکہ اسے
 ضرور قتل کرنا۔ اس کے قتل پر پہلے میرا حق پڑھے اور بعد اس کے
 قوم کے ہاتھ۔ اور تو اسے شکہ کرنا، تاکہ نہ مر جائے! (استثنا و۔
 ۱۳: ۶-۱۰)

اور نصرا نہیں کے ہاں بھی

۶۳۴۔ و ان سے ارتداد ناقابل تلافی گناہ ہے قتل اور زنا کاری کے

۶۳۵۔ (انسائیکلو پیڈیا آف بریٹینیکا، جلد ۶، صفحہ ۶۲۳)
 چنانچہ انگلستان میں ایک چھوٹے پادری نے جب تیرہویں
 صدی عیسوی میں ایک یہودی سے شادی کے پھر میں دین نشترخت کو
 ترک کر دیا تھا، تو اسے آکسفورڈ میں ۱۰ اپریل ۱۲۳۲ء کو جلادیا گیا
 (ایبنا، ص ۶۲۳)

۶۳۶۔ فیست و ہو کافر: اسی معانی کفر ہی میں اس کی موت

آجائے۔ یہ فقرہ بڑھا کر گویا یہ ترغیب دے دی کہ اگر خدا نخواستہ
 کوئی مرتد ہو ہی گیا، تو اب بھی سوچ ارتداد سے پھر اپنے دیہا کی
 طرقت واپس آجائے کا باقی ہے۔

امام شافعی نے اس فقرہ سے یہ استنباط کیا ہے کہ محض ارتداد
 سے اعمال کا حیط نہیں ہو جاتا جب تک کہ مرتد کی موت بھی ارتداد پر نہ ہو۔
 رہا اسع الشافعی علی ان الردۃ "حیط العمل حتی یوت علیہا
 (مدارک) قعد الردۃ بالموت علیہا فی ابطال الاعمال کما ہو مذہب شافعی
 (دیناوی)

لیکن حنفیہ کے پاس جواب ہے کہ یہ سلسلہ تو خود قرآن ہی نے
 مساوت کر دیا ہے اور ایک دوسری آیت میں صاف حیط عمل کو نفی
 ارتداد پر معلق کر دیا ہے۔ دین کفر بالایمان نقد حیط علمہ اور یہی قول
 امام مالک کا بھی ہے

قال مالک یحیط بنفس الردۃ (ابن العربی)

یہ تردد باب افتعال سے ہے۔ اور افتعال میں ایک مضموم

تکلف کا بھی نکلتا ہے۔ بعض اہل سانی نے یہ بھی لکھا ہے کہ فعل

کے اسی باب میں لانے سے اس عمل ارتداد کے استنباد پر توجہ دلائیے
 دیا و انفعیل بن معنی انفس و انکسب لانہ حکمت اذن باشر دین کن

سبحہ ان یسبح عنہ (بحر)

عن نبیہ - دین سے یہاں کھلی ہوئی مراد دین اسلام ہے کہ خطاب یہاں
مومنین ہی سے ہے۔

قالہ دیں - غور کے معنی ہیں کسی چیز کا اکیٹاٹ پر پیر کسی قسم کا غفل
پڑے ہوئے تاہم باقی رہنا۔

الحکود بقاء الاشياء علی الحالہ النی علیہا من غیر اعتراض العناد و غیب
اس تصریح نے اور صاف کر دیا۔ ورنہ یوں بھی عالم آخرت جہل کی گمانم
ہے۔ وہاں کی ہر سزا اور ہر جزا اور تہنیکہ موت و تمدد و زندگی جہل
یوں بھی دانی و نادانی ہوتی ہے۔ شاید یہی وجہ ہے کہ تدلیم
محقق ترجمین نے اپنے ترجموں میں اس پہلو کو دیکھ کر دیا ہے۔

(ایمان داروں کا دیرینہ (شاہ ولی اللہ دہلوی)

وہ بیت اسکے ہمیشہ رہیں گے۔ (شاہ ولی اللہ دہلوی)

الذین اجروا دین کی تحفظ و بقا کی خاطر وطن جیسی عزیز محبوب
چیز کو اس دہان کے تمام مرفعات و مآلومات کے چھوڑنا اور کفر کی
سبکی کو ترک کر کے ایمان کی سبکی میں آ جانے کا نام ہجرت ہے۔

الخروج من الکفر الی دار الایمان (دعوت)

جاءہ ۱۰۔ جواب دے سنی مشرک کو شش اور عبد جہد کے ہیں۔ اس
میں سب طرح کی باتیں اور تکلیفیں آگئیں اور اس کی بڑی فراقتا ہے۔
فاطر کائنات کے قانون میں ہجرت و جہاد دونوں کے بڑے
تفناں اور بڑے مرتبے ہیں ایمان خود ہی کیا کم :۔ استہیہ اور پھر
جب اسکے ساتھ یہ دونوں مرتبے بھی حاصل ہو جائیں تو اسکے
درجہ کا کیا ٹھکانا ہے۔

نفس ایمان تو سب مسماہوں میں مشرک تھا ہی اکثر سے صواب
ان دونوں دونوں سے بھی مشرک ہو چکے تھے۔

فی سبیل اللہ - یہ تہذیب کا پھر اس حقیقت کو صاف کر دیا کہ
ہجرت و جہاد سب سے خود کیسے ہی مجاہد سے سی، اللہ کے اس قبول
جیسی ہیں، جب خدا کی راہ میں ہوں، دین خدا کے واسطے ہوں۔
ورنہ محض محنت ہی محنت اور پھر وہی۔ وطن، قوم، نسل،
رنگ کے نام پر جانیں دے دینے والے، بڑی سی بڑی مصیبتیں
جھیل لے جانے والے آج ہندوؤں، پارسیوں، جرموں، انگریزوں،
روسوں، امریکیوں، جاپانیوں سب میں لاکھوں کمزوروں کی
تعداد میں مل جائینگے۔ سب فی سبیل اللہ اور الذین آشتو کے
کے دھندے نکالی!

اگر بڑے خوب کہا ہے۔

ثواب جہاد ہے کہ ناخوش ہو اس پناہ پر تم

لوگوں کو طاعت حق سے یہ دور کر لے

نہ یہ کہ پیش میں میرے ہیں یہ غفل اذاز

ہیں صلیف سمجھ کر غور کرتے ہیں

اس میں بشارت و تسلی ان مومنین کے لیے ہے جنکے ہاتھ

ایک مشرک کا قتل کم رجب کو (بیر صحت میں سے واقفیت کر) ہو گیا تھا۔

ان صفات کے اثبات سے مقصود مومنین کی مزید نشانی و بشارت پر
غور۔ سورہ اپنی صفت حضوریت کے تقاضے سے اس سرور خدا
کو صاف کر دیا۔

رجیم - سورہ اپنی صفت وصیت کے تقاضے سے جو بھی مرتد
کرے گا۔ (باقی آئندہ)

مراسلہ

ملاقات شاہ مصر و ملک الحجاز

بقول ایک مرحوم دوست کے۔ اسلام علی نبیت

سے سمٹ مٹا کر پھر اسی مرکز پر جمع ہو گیا ہے جہاں سورہ نور (انشاء
ہو تھا۔ عرب کی سرزمین کا وہ خطہ جہاں عربوں کو اللہ اور اعلیٰ عالم
ہے، بظہر ایسی تک اسلام پر بڑی حد تک عامل ہے جہاں بھگت
افراط کی مدد و کوا بھی توڑ دیا، اگر عرب تفریط میں سختی کریں تو وہ غل
ہے اور غوری دور میں تفریط زیادہ ناگوار اور خطرناک بنیں۔ ہجرت
کے بعد مصر ہی پہلا ملک تھا جس نے آنحضرت کے نامہ مبارک کا
مستقلیت سے جواب دیا تھا۔ حضرت عمر الفاروقی اور عمرو بن العاص
نے اسے آغوش اسلام میں لیا۔ اب یہیں کچھ ملے گی۔ سب سے بہت حجاز
مصر میں پائی جاتی ہے۔ حجاز کا بادشاہ مصر کی طرف رخت سفر باندھ
ہوے ہے۔ ارادے نیک ہی ہیں۔ حجاز و مصر کا باہمی تعامل بھی
وہی ہے۔ ایک اسی گناسی وادی غیر ذمی زرع کی صورت اجدید
تمدن کی رنگینوں سے کوسوں دور، صرف توحید کی امانت کو سینوں میں
محفوظ رکھے ہوئے۔ اسی دولت ابائی پر قائم ہے۔ اب وہ کو حد صرف
اس لیے تھا کہ کیوں حرم معظم عرب میں واقع ہے۔ اسی طرح عرب ہر حص
و آذ کی نگاہیں پڑ رہی ہیں کہ کیوں یہ خطہ تیس و غورہ کو اپنے سینوں میں
چھپائے ہوئے ہے۔ اپنی بقا و زب کے لیے باہمی میل جول ضروری
اور تعلقات استوار کرنا لازمی تھا۔ نامہ جات روانہ کیے گئے تھے،
حق ظاہر کیا گیا تھا۔ الحمد للہ کہ شاہ فاروق نے بصیرت فاروقی کا
ثبوت دیا۔ مصر کو کیا کہا جائے، اس زمانہ میں بھی یونانیوں کا مرکز
تھا۔ اور اب بھی باوجود مشرق ہونے کے مشرق کے "پرس" سے
موسم کیا جاسکتا ہے۔ اور سچ پچھے تو اسکے لیجن کو آدھ پرس پرس
سے بھی زیادہ دھل ہیں۔ اور اب تو پرس کا نام ہی نام باقی ہے۔
اس ماحول میں رہنے کے باوجود اپنے عزیز کی خاطر ان ادوات
میں ایسی ضرورت و نیات سے اکتفا کریں گے۔ محافل میں سوجھا
رخصت و سرور نہ ہو گا۔ اس طرح اس ذرا سی تبدیلی سے ان مجالس
کی ہیئت ترکیبی میں بڑی سی تبدیلی ہو جاتی ہے۔ اگر ذکر اذکار
سے یہ محفایں پورن ہوں تو کم سے کم بھرذنیات اور اشغال کی نوعیت
بھی حسب سابق نہ ہو گی۔ مگر یہ مصری اس تبدیلی کو بدی حد تک
محسوس کریں اور ایک خلا سا محسوس کریں۔

اب اگر اس خلا کو اسلامی ماحول میں پرورش پائے ہو۔

جماعت اسلامی اور موجودہ انتخاب

(از جناب ذکا و اللہ خان صاحب سوسائٹس - بریلی)

(۱)

یہ بات غالباً کسی ایسی پیش انسان کے ذہن میں آئی ہوگی کہ اس وقت ہندوستان میں مسلمانوں کی کوئی جماعت ایسی ہو سکتی ہے جو وہاں انتخابات میں حصہ لے سکے۔ جناب ارے یا اے معنیٰ نا جانکر تیار رہیں۔ گروہیل کے انتخاب اور اس کے جواب سے جو مسائل اور مسائل کے زیر عنوان ترجمان القرآن بابت مسائل و سوالیہ مسائل میں شائع ہوا۔ ناظرین کرام پر واضح ہوگا کہ ایسی جماعت واقع میں موجود ہے اور اپنے اندر عمر و چندار کی بنا پر اپنے کو حق پر اور ہندوستان کی جملہ دیگر جماعتوں کو باطل سمجھتی ہے۔ وہ استصواب اور مولانا مودودی صاحب کا اس کا جواب حسب ذیل ہے:-

استصواب

اس وقت مسلمانان ہند دو فتنوں میں مبتلا ہیں۔ اول کانگریس کی دھنی تھرکیب کا فتنہ جو داعیہ کفر کے مفرد منہ اور مغربی ڈیموکریسی کے اصول پر ہندوستان کی اجتماعی زندگی کی تشکیل کرنا چاہتی ہے۔

دوم مسلم فتنہ کی تھرکیب جس کو مسلم لیگ چلا رہی ہے۔ مسلمان اور موجودہ سیاسی کشمکش کے مطالعہ سے یہ بات ہم پر واضح ہو چکی ہے کہ یہ دونوں تھرکیبیں اسلام کے خلاف ہیں لیکن حدیث میں آج ہے کہ انسان جب دو بلاؤں میں مبتلا ہو تو چھوٹی بلا کو قبول کرے۔ اب کانگریس کی تھرکیب تو سراسر کفر ہے۔ اسے مقابلہ میں لیگ

کی تھرکیب اگرچہ غیر اسلامی ہے لیکن اس سے یہ خطرہ ذہنی ہے کہ دوس کو ڈر مسلمانان ہند کی ہستی ختم ہو جائے۔ لہذا کیا یہ مناسب نہ ہوگا کہ ہم لیگ سے باہر ہوتے ہوئے اس کے ساتھ ہمدردی کریں۔

اس وقت ہندوستان میں انتخابات کی ہم درپیش ہے اور یہ انتخابات فیصلہ کن حیثیت رکھتے ہیں۔ ایک طرف تمام غیر لیگی عناصر مل کر مسلم لیگ کو چھپاڑنے کی کوشش کر رہے ہیں جن میں اگر وہ کامیاب ہو جائیں تو اس کا لازمی نتیجہ یہ ہوگا کہ کانگریس کی وطنی تھرکیب مسلمانوں

پر زبردستی مسلط ہو کر رہ جائیگی۔ دوسری طرف مسلم لیگ یہ ثابت کرنا چاہتی ہے کہ مسلمان ایک قوم ہیں وہ اپنی قومی حکومت قائم کرنے کے خواہشمند ہیں۔ ایسی صورت میں ہم کو کیا رویہ اختیار کرنا چاہیے۔ کیا ہم لیگ کے حق میں ووٹ دیں اور دلوں میں اٹھائیں۔ سب سے بہتر یہ ہے کہ خود اپنے غائبے کھڑے کریں۔

جواب

آپ نے جو سوال ہمارے سامنے پیش کیا ہے اسے تفصیل میں جواب میں واضح طور پر عرض کیے

دینا ہوں

(۱) (۱) یہ کہ ہماری جماعت کے مفہور قیام کو اچھی طرح

سمجھ لیجئے اس سلسلہ بعد کچھ باتیں ضروری تفصیل سے کہ یہ جماعت کس لیے ہے۔ (۱)

(۲) دوسرے ایک دوٹ اور الگیشن کے سلسلہ میں ہماری پوزیشن کو مسلمانان ہند میں مستحکم کیجئے۔ پیش آمد انتخابات با آئندہ سے دلائل انتخابات کی اہمیت جو ہمیں ہوا اور ان کا سیاسی اثر ہماری قوم پر ہمارے ملک پر پڑا ہوا ہر حال ایک بار ہوں باعث ہونے کی حیثیت سے ہمارے لیے ہے۔ تاہم یہ کہ کسی وقت سلطنت کی بنیاد ہم ان اصولوں پر ترقی پائی کہ ناگوار کر میں ہر ہم ایمان لے گئے ہیں۔ یہ جو وہ نظام کے خلاف ہمارے لڑائی ہی اس بنیاد پر ہے کہ یہ نظام حاکمیت جمہور کی بنیاد پر قائم ہو اسے اور جمہور میں پارٹیشن اور اسمبلی کو قائم کریں۔ اس کو قانون بنانے کا زیر شرط بن

نہ ہوتا ہے۔ جس کے لیے گوارا دیا گیا ہے اس کو تسلیم نہیں ہے۔ برخلاف اس لیے ہمارے عقیدہ تو حید کا بنیادی تقاضا ہے کہ حاکمیت جمہور کی نہیں بلکہ خدا کی ہو اور آخری سند خدا کی کتاب کو مانا جائے اور قانون سازی جو کچھ جمہور کو کتاب الہی کے ماتحت ہو نہ کہ اس سے بے نیاز۔ اگر ہندوستان کے علماء اور علماء المسلمین اس

حقیقت سے ذہن پرست رہے ہیں۔ اور نتیجہ مستحق اس کے لیے سخت غیبت ایمانی سے اہم ترین گئی ہیں تو اس کی جواب دہی وہ خود اپنے خدا کے سامنے کریں گے۔ آپ خود ہی سوچ لیجئے کہ تو حید کا یہ عقیدہ رکھتے ہوئے ہم انتخابات میں کیسے حصہ

لے سکتے ہیں۔ کیا ہمارے لیے یہ جائز ہو سکتا ہے کہ ایک طرف تو ہم کتاب اللہ کی سند سے آزاد ہو کر قانون سازی کو ترک قرار دیں، اور دوسری طرف خود اپنے ووٹوں سے ان لوگوں کو منتخب کرنے کی کوشش کریں، جو خدا کے اختیارات غصب کرنے کے لیے اسمبلی میں جانا چاہتے ہیں۔ ہمارے لیے اس

سلسلہ میں صرف ایک ہی راستہ ہے اور وہ یہ ہے کہ ہم اپنا سارا دھرم اس اصول کے نواتے میں صرف کریں کہ حاکمیت صرف خدا کی ہے اور قانون سازی کتاب الہی کی سند پر مبنی ہونا چاہیے جب تک یہ اصول نہ مان لیا جائے ہم کسی انتخاب اور کسی رائے دہی کو ملال نہیں سمجھتے۔

پہلا کہ اوپر کے کسی قدر لمبیل اقتباس سے ظاہر ہو گا سائنس کا استصواب بہت سیدھا سادہ تھا اور اس کا جواب بہت مختصر ان چند الفاظ میں ہو سکتا تھا یعنی یہ کہ (۱) جماعت اسلامی کے ارکان کو لیگ کے حق میں ووٹ دینا یا دلوں میں اٹھنا

(۲) جماعت اسلامی کے ارکان کو جانوش بیٹھ رہنا چاہیے۔ (۳) یا خود اپنے غائبے کھڑے کرنا چاہیے۔ اس فقر جواب کی تائید میں جو کچھ دلائل و تا ضروری ہوتی ہیں دلائی جاسکتی

تھیں۔ مگر مولانا مودودی صاحب نے اپنی عادت کے موافق بہت لمبیل اور غیر ضروری تہید کے بعد جواب دیا ہے۔ اس جواب کا خلاصہ

ایک مراسلہ

حیدرآباد دکن۔ ۲۰۔ صفر ۱۳۹۲ھ

حضرت مولانا عبدالمصاحب قاسمی

سلام نیاز۔ حق کی حمایت کرنا میں آپ کا قلم اور آپ کا اخبار صدق بہت خوش پیش رہتا ہے۔ ۱۰۰ اجانبہ ثانیہ کی مخلوط تعلیم کے متعلق ”مہر دکن“ بہت ۱۲ صفحہ کی مالہ ایک مراسلہ کی نقل روانہ کر رہا ہوں۔ اگر آپ میں صحیح اسلامی جذبہ ہوگا تو آپ ضرور ناظرین حنبلیہ کی تحریک کی مخالفت اپنے اخبار میں کریں گے۔ روزہ صدق کے خلیفہ بیان ہوں کسی اخبار میں شائع نہیں کیا گیا۔

صدق۔ مہر کا نام مراسلہ نکالنا ایک دوسرے مراسلہ کے صدق میں نقل ہونے کے لیے دفتر کو روانہ کیا جا چکا تھا۔ کہ اسے گنگام کارڈ کے اصول پر لکھنے کے بعد اسکا دوک دنیا میں مناسب سلام ہوا۔ کارڈ میں اب یہ سرت تمام صدق کی مخالفت میں قلم اٹھا سکتے ہیں۔ صدق میں اس مراسلہ کے بجائے اب مہر میں نقل ہو رہا ہے۔

جامعہ عثمانیہ اور مخلوط تعلیم

یہ اطلاع ملک میں بڑے افسوس اور ہرجان کے ساتھ پڑی تھی کہ مجلس رفقا سے جامعہ عثمانیہ کے آئندہ اجلاس میں جو ۵ فروری کو منعقد ہوا ہے یہ تحریک بغیر منظر کی پیش آگئی کہ جامعہ عثمانیہ میں مخلوط تعلیم کی ابتدا کر لی جائے۔ یہ امر اور زیادہ افسوسناک بلکہ المناک ہے کہ یہ تحریک جو بیسیوں مفاسد کا پیش خمیہ ہے۔ اسیر شہیدہ دنیات جامعہ عثمانیہ اسکاٹ ڈاکٹر ایڈیٹر جنگ کی جانب سے پیش ہوئی ہے اس تحریک نے نہ صرف مجلس علماء دکن اور ملک کے دیگر بھی خواہ اور درمند حلقوں کو اسنادی تمہید اختیار کرنے پر آمادہ کر دیا ہے بلکہ خود مالک اور ملاقات میں بھی جن کی بڑی اکثریت بے غلہ تالی مذہبی اور شرقی روایات کو اپنی عزیز ترین ستار تصور کرتی ہے، مخلوط تعلیم کی اس تحریک سے ایک ہرجان پیدا ہو گیا ہے اور وہ رنج و افسوس کے ساتھ یہ سوال کر رہے ہیں کہ ان کے پرسکون ماحول میں کیوں اختلال پیدا کیا جا رہا ہے اور ایسی تحریک کیوں پیش کی جا رہی ہے جس کا انجام بتدریج یہ ہوگا کہ کلیہ امانت اور دیگر نسوانی تعلیمی اداروں کو جو خاصیت کر کے ملک میں مخلوط تعلیم عام کر دی جائے۔ اور نتیجہ ساری معاشرت کا شیرازہ بکھریا جائے۔ مخلوط تعلیم اور اسکے مفاسد اتنے نمایاں اور مسلط ہیں کہ مزید دماغیت کی ضرورت نہیں۔ جن حاکم اور جن اداروں میں مخلوط تعلیم

کارہاج ہے وہ خود اب اس سے ٹالنا ہیں اور مفاسد سے گھبراکر صورت حال کی اصلاح کے لیے ٹپ رہیں۔ مخلوط تعلیم اور مخلوط معاشرت کی فراہمیاں ان کالوں میں واقعات و حقائق کی روشنی میں اس اکثریت سے پیش کی جا چکی ہیں کہ ہر صاحب فہم صاحب کرام شخص کی آنکھیں کھول دینے کے لیے کافی ہے۔ یورپ، امریکہ اور دوسرے ملک کا مال جیوٹ بے جہاں اخلاقی ہستی کا یہ عالم ہے کہ غیر شریعہ افکار ہی کو شرافت کی دلیل تصور کیا جانے لگا ہے۔ خود ہندوستان کی معین ریاست میں مخلوط تعلیم کے باعث جو تعلیمی اور اخلاقی زوال طاری پیدا ہو چکی ہے وہ سب سے منظر عام پر آ چکی ہے۔ اور گھنوار لاہور اور دوسرے مقامات کے حاکم انوشاک واقعات ان خرابیوں کے تذکرہ شہر ہیں۔

شرناک واقعات نے یہ طاعون ہند کی باغات کو افسانہ بنا دیا ہے۔ اور جامعہ عثمانیہ میں مخلوط تعلیم کی تحریک کرنے نہ صرف ان سارے مفاسد کا دروازہ ہنساں بھی کھولنے کی کوشش کی جا رہی ہے بلکہ اس کا ایک انوشاک نتیجہ یہ بھی ہوگا کہ کہیں یہ جامعہ جو اپنے رفیع المرتبت باغی سبانی کے اسم گرامی سے انتساب کی سعادت رکھتی ہے، ہندو استعمار کے روز اپنی آزادی پانامی۔ شہرت سے محروم ہو کر انگشت نمائی اور حریت گیری کی موروثی بن جائے۔ مخلوط تعلیم، تعلیمی اداروں میں ڈراموں، ناچ گانے اور

اور اس میل کی پیڑوں کی نسبت اہل ملک کے جذبات کی ترمیمی اور انہوں نے ان کی جا چکی ہے اور ان جذبات کا ایک شدید مظاہرہ کئی سال قبل کلیہ امانت کے ایک مخلوط مشاعرہ کی تجویز کے بعد میں ہو چکا ہے ان جذبات کی شدت کو صدر انعام وقت سرکار حیدرآباد نے محسوس فرمایا اور ان کے رفیق کاروں کی عبد العزیز علی صاحب سابق صدر الحمام امور مذہبی نے محسوس فرمایا اور وقت پر اس مشاعرہ کو منسوخ اور ایک سخت ہرجان کا ازالہ فرمادیا تھا۔ اب بھی وزارت ایسے ہی نادر اور صحیح طریقہ کار کی ہے۔

مخلوط تعلیم کے بنبر بھی جاری رہے یہاں کے تعلیمی اداروں میں بعض خرابیاں خوری اصلاح طلب ہیں۔ تعلیمی اداروں میں اب بھی ڈرامے اور رقص و موسیقی کے مظاہرے ہوتے ہیں اور ارباب اداس کی اسی بے راہ روی کے اثرات طلباء و طالبات پر پڑتے ہیں۔ ”ترقی پسندی“ طلباء و طالبات میں بھی آہستہ آہستہ سرایت کرتی جاتی ہے اور ان کے اس غلط نظریہ حیات کا اظہار ان کے اعمال سے ہونے لگا ہے۔ اس دباؤ تعلیمی اداروں اور خصوصاً نسوانی تعلیمی اداروں کو محفوظ رکھنے کی سخت ضرورت ہے۔ اگر حجاب سیر شہیدہ دنیات کم از کم جامعہ کے وقت کے تعلیمی اداروں کے ان امور پر توجہ فرماتے، ہوا فراہم کرتے، اس کا بنظر خاتمہ فرماتے تو یہ آپ کے معزز اور ذمہ دارانہ منصب کے نمایاں ہوتا اور ملک اور خود طلباء و طالبات آپ کی اس خدمت کے بے ممانہ و شکر گزار ہوتے۔ اس کے برعکس جامعہ میں مخلوط تعلیم کی ابتدا کرنا تحریک پیش کر کے آپ نے اس منصب کے حق اور اہمیت سے

گوارا فرانی

اس امر سے کہیں کو انکار نہیں ہو سکتا کہ اب ضرورت معاشرہ کو سامنے
 بنائے اور تعلیم اداوار کی وساطت سے مہمکن اور معائنات کی چھت
 تیار کرنے کی ہے۔ اس مقصد کے تحت ضرورت اس کی نہیں ہے کہ جامعہ
 میں مخلوق تعلیم کے جو آثار بھی پائے جا رہے ہیں انہیں پورے سفر نہ کے
 نہ خود مٹا جائے۔ طالبات کے لیے ایسی تعلیمی سہولتیں فراہم کی جائیں کہ
 انہیں مرد و بچہ دونوں سے تعلیم پانے اور جامعہ کے احاطہ میں آنے کی
 احتیاج نہ رہے اور یہ عمل جامعہ اور راجب جامعہ دونوں کی نیکنامی
 اور وقار کے مطابق ہوگا۔ (رہبر دکن)

بقیہ صفحہ ۱۲

کہیں نہ کام کریں۔ شہر مسلمانوں کی تعلیم کا مسئلہ ہے۔ سوشل خرابیوں اور
 اصلاحات کا سامنا ہے۔ مسلمان پیشہ ور جماعتوں کی اقتصادی حالت
 کا مسئلہ ہے، شہر سوشل کا جھگڑا ہے، نرمن ایک سیاست کو چھوڑ
 ۹۹ ایسے مسئلے ہیں جن میں ہم ہمیشہ مسلمان کے ایک طبقہ کا نام
 پر جتنے ہو کر ان مسائل کے تعلق متفقہ اور متحدہ کوشش کر سکتے ہیں۔
 عقل کی بات، جس کسی کی بھی زبان سے پیش ہو، ہر حال
 قابل قبول ہوتی ہے۔ برہمنی شاستر ہم سب کی ہیں، کہ ہر شخص
 کی نظر اب الاخرتہ کے لیے زیادہ اہمہ الاختلاف پر پڑنے لگی ہے،
 اور کھلی ہوئی مشترک چیزوں کو نظر انداز کر کے اختلافی اور نزاعی مسئلے
 دھونڈتے ہوئے نہ کرنا چاہیے!

قادیانی مشنری

رائٹر ایجنسی نے ایک ٹیسے لیے قادیانی مشنری
 دی ہے کہ ۱۲-۱۳ صدی مشنریوں کا دستہ ابھی ۱۶-۱۷ صدی کو کمزور ہو چکا
 ہے۔ یہاں زبان وغیرہ کی زبانیں چھیننے کا عمل کر کے یہ لوگ یورپ
 کے مختلف ملکوں میں پھیل جائیں گے اور وہیں تبلیغ کیا کریں گے تین تین
 سال کے بعد انکی جگہ نیا دستہ کار کھولے اور مہنتوں کا آجائے گا۔
 ۳۳ میں جتنا جزو پروپیگنڈہ کا ہے اسے نظر انداز کر دینے کے بعد قادیانی
 بلیٹن کا یہ جوش اور انگلی یہ تنظیم غنیانہم سب کے لیے باعث رشک اور
 حیرت ہے ایک سبق ہونا چاہیے۔

مراسلہ

تصحیح ۶
 جامعہ اسلامیہ
 لکھنؤ

الصدق بنجی: الکذب ایلمک

بجانب صاحب السادت میرا صدق لازالت اوقاتہ و دتہ
 بالصفاء و شہدۃ الکربۃ ناکلہ من الجح انشاء
 السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 امامہ ۱۶- جنوری ۱۲۹۱ء جلداول کے صدق میں حضرت والائے
 مولانا منظور عثمان صاحب کے عبارت جو الفرقان میں سے نقل فرانی

ہیں، حضرت والائے سے یہ جملہ چھوٹ گیا۔ وہ یہ کہ یہ ہے میں
 نہ کہیں مسلم لیگ کا جبر تھا جس کی وجہ سے عام انگریزوں کی
 کہ مولانا موصوفت لیگ میں داخل ہیں۔ حالانکہ مولانا دکن
 کر رہے ہیں۔ امید ہے کہ حضرت والائے تصحیح فرمائیں گے۔ یہ کہ یہ ہے
 واسن کا تب الایضیہ یعنی الہ ہر اہمیت چواہ
 خلافت کتب لکھت الاشیا سترک فی القیامۃ ان ترد
 ان اريد الاصلاح والسلام وما علينا الا الاصلاح
 کا تب انور دتہ و ایمل فی الدین
 صدق - اسی سنوم کا ایک مراسلہ سب سے پہلے کہ
 ڈاکٹر صاحب (جیلو آفیسر) کا آیا تھا۔ انہیں ہے کہ وہ دیکھا ہے
 لکھتے جاتے ہیں ڈاک میں منایح ہو گیا۔

بقیہ صفحہ ۱۴

سلطان ابن سوز کی شخصیت پر کر دے۔ اور اس غلامی اسلامیت
 جاگزیں ہو جائے تو خدا کی رحمت سے کیا بید ہے۔ اس میں ہفتہ کی
 صحبت میں کیا سادگی اور صاف ستھری پائیزہ اسلامی عادات اس
 نوجوان کے دل پر کوئی اثر نہیں کر سکتے۔ قلب و نظر کی تبدیلی اگر تائید
 ایزدی شامل ہو تو صرف چند لمحوں کی بات ہے۔ ہر حال نوافذ تو
 پیدا ہو رہے ہیں۔ اگر حضرت فاروق کی زندگی چند لمحات میں تبدیل
 ہو سکتی ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ہو سکتے ہیں، تو خدا کی ذات
 سے ہم کو تو امید بندھتی ہے کہ نادانوں کے ہمتوں اس مغربی سیوا
 کو جو مشرق پر اٹھا ہوا ہے، جس کا بیلا شکار خود دھڑکی ہو ا تھا، اب
 مصر ہی سبقت کر کے اس کا رخ پھیر دیا۔ اگر اس ملاقات سے مسلم
 فرماں رواؤں کی شخصی ملاقاتوں کا سلسلہ شروع ہو جائے۔ تبادلات خیالات
 اتحاد و اتفاق برپا ہو تو اسلامی وحدت پیدا ہوگی۔ ابن خالدین
 کا خیال ہے کہ سلطنتوں کی حالت میں کم و بیش دو سو سال بعد انقلاب
 آئے۔ عالمگیر کو انتقال کیے ہوئے، ترکی کا بیڑہ ڈوبے ہوئے،
 اور عام طور پر مسلمانوں کی پسپائی اور شکست کو شروع ہوئے، درمیان
 گزر گئیں۔ گزشتہ چند سالوں سے اس خطا طر کا ہوا ہے، آثار ترقی ہو رہا
 ہیں۔ خدا کہے یہ یاد و حق و صداقت کا ہو۔ فاران سے نکلے
 دلاجر الیہ۔
 سید عبد القدر - کریم نگر - دکن۔

اپنے مراسلہ نگاروں سے

علی احمد خان صاحب (منع جانہ) سے، مرتب ہو چکا تھا جب
 آپ کا سوال نامہ موصول ہوا۔ کوشش کی جا چکی کہ اسکے لیے جگہ ملے
 یا نہ ملے، مگر اس کے، گو وعدہ کسی نہیں کیے ہیں کہ نام نکلے۔ وہ ہر
 صفحہ میں کئی کئی ہفتے سے آئے ہوئے ہیں۔

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ (اور جو سچ بات لیکر آیا اور جسے سچ مانا اور اس پر ایمان لایا)

ایڈیٹر: عبدالحمید

پتہ: دریا پار، ضلع اردو، ملتان

انتخاب: عظیم عبدالغفور کی اسے

ضامین کے بارے میں دعا گو ہے (ڈپٹی ایڈیٹر کی)

۳۹۶



چند اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہو۔

محمد علی اللہ رت عباسی مہتمم صدق

پتہ: دریا پار، ضلع اردو، ملتان

چند سالہ سابقہ انتظامیہ

پتہ: دریا پار، ضلع اردو، ملتان

پتہ: دریا پار، ضلع اردو، ملتان

پتہ: دریا پار، ضلع اردو، ملتان

شعبہ - ۱۳ - ریح الاول ۱۳۶۵ھ مطابق ۱۶ - فروری ۱۹۴۶ء

جو کسی! دوسری صبح اسپتالوں اور کھڑوں کے طلب میں جوم لگ
اور بگ غصہ میں آکر بیٹھ کر اسٹیشن پر انتہام لینے کے لیے چڑھوڑ
پڑیں گا، وہ کو اس کی حفاظت کے لیے آنا اور روک رہا تھا! پڑا!
خبر یا خبر کا انسان کا لب لباب کیا تھا؟ جس میں نہ موت نہ
آگ! اس کے سوا اور کیا تھا؟ تو کیا قرب موت کا احساس
ایسے آجے اہل غفلت کو بھی چوکتا کر دیتا ہے؟ بڑے بڑے بدستوں
کو چوکتا دیتا ہے؟ روشن خیالوں اور عقلیت آویس کو جو اس کو دیتا
ہے! اور جو خدا کے نام سے بے حس ہوتے ہیں، موت کا ذکر ان کے حق میں
بھی لازماً محبت ہو جاتا ہے! اب جا کر کچھ سمجھ میں آیا!
کہ قرآن نے ہمیں کثرت سے موت اور مصلحتات موت کی تکرار کی ہے
اور تم عرب کے بدوؤں کے لیے نہیں! جس کے وہ مغرب آؤ اور راج
روشن خیالوں کے لیے بھی ہے!

سچی باتیں

ایڈیٹر اور صاحب کی ملے اور ان کے خبر دی ہے کہ ۵ - فروری کی رات
کو پیرس، ٹی وی نے ایک عجیب و غریب ڈراما اپنے اس کے نشر کیا۔ قند
خلعت پہن کر، تھم کے کاجو خیرہ امریکہ میں ایٹم بم کے لیے محفوظ تھا
وہ دفعہ قابو سے باہر ہو گیا، اور اس نے ہر طرف موت و ہلاکت بھجوا
دی۔ پورے پورا انسان کا کا رخ بدل گیا ہے، سمندر خشکی کوٹنے لگا ہے
اور اب خود قندس اور پیرس کی باری آ رہی ہے۔ وہ ویسے آسمانی
لپک ہوتے گی اور اس طرح کے جسم میں شیخ شرع ہو گا وغیرہ۔
یہ سب کچھ بطور افسانہ کے شاید یہ طور قیصر کے بیان و اسٹوریٹ اور
میدان ہو، طرز بیان ہر چیز اسی میں قس کیلئے اسے افسانہ نہیں
بلکہ اعلیٰ انماؤں کی زبان سے خبر، اعلان ہے۔ اور خبر کبھی
نیا نہیں، خبر دہرہ دہرہ ہو، لڑک تریں، نقل کو دوبارہ، اسل سمجھنے
نہیں کیا ہو، جو کچھ ہوا اسے ہم انہیں خبر دے سکتے ہیں اس کی
زبان سے ہے۔

لا مذہبی کا فیشن

لا مذہبی کا فیشن ۱۹۳۵ء میں پیرس میں پھیلے، ان دنوں
کا ایک شہرہ لندن کی نشر گاہ ہے۔
جہاں جگہ عظیم کے بعد اور اس کی سری جگہ عظیم سے پہلے
سیاسی اور مذہبی ہر چیز میں تشکیک کا فیشن اور مذہب میں تشکیک
ہو، ان فیشن میں داخل تھا۔ اس کے سب سے زیادہ نونے نظریات
نظریہ میں پائے گئے۔ اب سب ان کے نظریات ہیں۔ جگہ
کی جگہ کو بدلنے، بہت سے ذہنوں سے تشکیک اور کر دیا ہے۔ اب
ہر ایک گھر اور مذہبی سالن پر اور اعتراض کے ساتھ نہیں
ہر مذہبی سالن کو لے گئے، ان سالن کے طور پر اب کے سالن پر نہیں

شہر میں ایک گرام پچ گیا۔ اس سے اس سے ایک سال
پر پا گیا۔ عظیم کے ترشہ جھوڑ بھڑکے۔ کار و بار بند ہو گیا
خلعت پہن کر، تھم کے کاجو خیرہ امریکہ میں ایٹم بم کے لیے محفوظ تھا
وہ دفعہ قابو سے باہر ہو گیا، اور اس نے ہر طرف موت و ہلاکت بھجوا
دی۔ پورے پورا انسان کا کا رخ بدل گیا ہے، سمندر خشکی کوٹنے لگا ہے
اور اب خود قندس اور پیرس کی باری آ رہی ہے۔ وہ ویسے آسمانی
لپک ہوتے گی اور اس طرح کے جسم میں شیخ شرع ہو گا وغیرہ۔
یہ سب کچھ بطور افسانہ کے شاید یہ طور قیصر کے بیان و اسٹوریٹ اور
میدان ہو، طرز بیان ہر چیز اسی میں قس کیلئے اسے افسانہ نہیں
بلکہ اعلیٰ انماؤں کی زبان سے خبر، اعلان ہے۔ اور خبر کبھی
نیا نہیں، خبر دہرہ دہرہ ہو، لڑک تریں، نقل کو دوبارہ، اسل سمجھنے
نہیں کیا ہو، جو کچھ ہوا اسے ہم انہیں خبر دے سکتے ہیں اس کی
زبان سے ہے۔

زمیندار پنجاب کا ایک قدیم مشہور اور معزز پرچہ ہے۔ اس کی
سزایابی ہرگز باعث مسرت نہ ہوتی۔ اس کی معافی طلبی قابلِ عبرت ہے۔
کسی مسلمان پر بھی، یہ عجیب کہ کسی روادار مسلمان پر ارشیتِ خواری اور
فقداری جیسے کریم الزامات عائد کرنے کی آخر منزلت ہی کیا تھی؟ بالقرض
تعموڈ است ثبوت موجود ہوتا، جب بھی کیا منزلت تھی؟ کون سی دلیل بغیر
اسکے اتنا مزور و مجانی؟ اختلاف شدید سائنس اور اعتراض سخت
سے سخت بھی کیا، اور نہیں ہو سکتا جب تک شخصیت کو بھی نہ بحث نہ
نہ لے آیا جائے؟ گو بار اسے کی غلطی، عقل، فہم کی کبھی، بصیرت کی
نہ ہی کوئی چیز ہی نہیں، بلکہ ہمیشہ اس کی محرک نیت یا طینت کی خیانت ہی
ہو گی؟ یہ آخر ہم پر کیا شامت سوار ہے کہ ہم کسی کی ایسی ایسا ابدی

سورہ بقرہ - رکوع ۲۷

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۲۷۱۔ یسئلک عن الکفر والمیسر
 قل ینما اثم کبیر و منافع
 اناس و انما اکبر من
 نعمتہ۔
 (لوگ) آپ سے شراب اور خمر
 کی بابت دریافت کرتے ہیں۔
 آپ کہہ دیجئے کہ ان میں بڑا گناہ
 ہے اور لوگوں کے لیے فائدہ ہے
 جس میں۔ اور ان کا گناہ اس کے ثوابوں
 سے کہیں بڑھا ہوا ہے۔

۲۷۲۔ یعنی ان کے حکم شرعی کی بابت۔ اس کے جواز و عدم جواز کی بابت
 و المیسی یسئلک عما فی تعاطیہم بلیل (کشاف) دل تفتیش
 ابواب علی ان ذلک السؤال کان دالاً قاصراً لعمراً (عقوب)
 الخمر خمر میر جاں دونوں اپنے نام، دیتا سنی میں ہیں۔
 خمر کے تحت میں ہر وہ نیشا مشروب داخل ہے جو عقل کو مفل کر دے
 اسم کل مسکر قاصر العقل (تاج) الخمر ما اسکر من عصیر کل مطلق
 (تاج) سمیت لکھنا عن الحبل و الکمرہ (کبیر) شریعت نے بھی اسی
 لغوی معنوم کو قبول کر لیا ہے۔ صحابہ و ائمہ میں سب سے
 ہی سنی منقول ہیں۔

الخمر قاصر العقل (بخاری عن ابن عمر) الخمر کل شراب خمر العقل
 شرہ و غلی علیہ (ابن جریر)
 المیسر بھی ایسے ہی دیتا سنی میں ہے، از جہ سے کے تمام اقسام
 پر شامل ہے
 کل شئی فیہ خمر فهو من المیسر (تاج)

علماء شریعت نے بھی اسی لغوی معنوم پر ہر تصدیق ثبت کر دی ہے
 المیسر ہوا القمار (ابن کثیر) یعنی القمار (سالام)
 و فی حکم المیسر اوائش الثمار و النذر و الشطرنج و غیرہ (دارک)
 شراب اور جو جس طرح آج فرنگی تہذیب میں جائز ہے نہیں،
 بلکہ عین اس تہذیب کا جزو بنے ہوئے ہیں اور دلیل عزت و شرافت
 ہیں، اسی طرح قدیم عربی تہذیب کا بھی جزو بنے ہوئے تھے، اور لازماً شائستگی
 میں سے سمجھے جاتے تھے۔ اور ایک طبع ہی پر موقوف نہیں، یہ
 شعلے سارے اوسے زمین پر پھیلے ہوئے تھے، اور ہندی تہذیب،
 مصری تہذیب، ایرانی تہذیب، رومی تہذیب تو خیر خود ہی باہمی
 تہذیبیں تھیں، اسرائیلی اور سیم تہذیبیں تک، جو شرف رسالت
 کے مقام سے شرف تھیں، انکی روک تھام نہ کر سکی تھیں۔ شریعت
 اسلامی ہی دنیا کا وہ قانون ہے جس نے آکر انکی نقلی حرمت
 کا اعلان کیا۔

یہ آیت سارے حرمت کی سب سے پہلی آیت ہے۔ نقلی حکم

کلمہ حق

ذیل کی خبر کہ اچھے کے دوزخہ حیات میں شریعت ہوئی ہے،

یہ ایک کامیاب سید گروپ کا ترجمان ہے۔

۱۔ اگر اچھی۔ ۵۔ فردوسی۔ مسلم طلبہ کے ایک مددگار حضرت مولانا آزاد
 سے ملاقات کی۔ ایک جو شیلے زور سے لگیوں کے غنڈہ پن کی شکایت
 کرتے ہوئے کہا کہ آئندہ ہم بھی اس غنڈہ پن کا جواب تشدد سے دیں گے۔
 اس پر حضرت مولانا نے طلبہ کو ٹوک کر فرمایا کہ "یاد رکھیے، بدی کو بدی
 نہیں مٹا سکتی، بلکہ اُسکو اور شکم کر دیتی ہے۔ بدی کو صرف نیکی ہی سے مٹا
 جا سکتا ہے۔" ایک ہمارے بھائی ہیں، ان کے ساتھ بھائیوں ہی کا کھڑک ہونا
 چاہیے۔ آپ کا فرض ہے کہ نیکی بھائیوں کے سامنے صحیح نقطہ نظر کا محبت
 اور غلامی کے ساتھ پیش کریں، نہ فردر اسکو قبول کر لیں گے۔ مولانا نے
 فرمایا کہ اپنے بھائیوں کی کسی بہ اعلیٰ پر ہم دھرم دی کے جذبات پیدا
 ہونے چاہیے نہ کہ غصہ لے۔

کاش یہی چیز سیاسی اختلافات کے وقت عام ہوتی، ہر سیاسی پارٹی
 میں نہ سہی۔ کسی ایک ہی پارٹی میں بھی ہوتا تو آج اس قدر تلخی، لڑائی
 بغض و عداوت کی ذہن ہی کیوں آتی!

شرافت و سیاست

۱۔ اسمبلی کی رٹانی مسلم سیٹ کے بے
 یکم بشارت حسین کے مقابلے سے ہٹ جانے سے اب یکم کو لاٹا محمد علی کے لیے
 انتخاب کا راستہ باہمی آسان ہو گیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یکم بشارت حسین
 رنج احمد قدرانی صاحب کی تحریک پر مقابلے سے ہٹ گئیں۔ (پانچ۔ ۲۰)
 فردوسی سٹ ۱۹۷۶ء

مولانا کی شخصیت کے احترام میں انکی یکم صاحبہ کو بلا مقابل اسمبلی
 میں جانے دینا ایضاً دلیل شرافت ہے۔ اور یہ پہلی مثال نہیں، جب فتح احمد
 قدرانی صاحب نے سیاسی کشمکش میں بھی شرافت کا میار قائم رکھا ہے۔
 خود لکھنؤ شری مسلم سیٹ کے لیے کسی نشست یا کانگریس ٹکٹ پر امیدوار
 مسلم لیگ کے لیڈر کے مقابلے میں میدان میں نہ آنا بھی اسی سلسلہ کی ایک
 کڑی ہے۔ اس سے قدرانی صاحب کی عزت و لوں میں گہری تھیں،
 بڑھ ہی گئی ہے۔

تحفہ خسروی

(جناب میر صدق کی ایک قدیم ۲۵ سالہ تالیف)

حاکم و محکم کے باطن تعلقات پر قرآن و حدیث اور علماء
 یونان کے اقوال پر روشنی ڈالی گئی ہے۔ اور ایک کلکتہ بیسٹ
 ارسال کی جاتی ہے۔
 طبع کا پتہ: مولوی محمد تقی خان۔ دریا باد منشع بارہ بنگلہ

بعض سوالات مع جوابات

(۱) کیا تخلیق کائنات کے بعد بھی اب ہم انتظام عالم کا ہر کام خالق کے علم سے باخبر ہیں؟ بہر حال تخلیق کے اثرات بطور آج کے علم کے مطابق ہوتے ہیں؟

جواب - شیخ ابوالفتح ہے۔

(۲) موت پرستی کی شہادت کیوں نہیں جاتی؟ کیا موت کے خلاف انسان کی غلطی سے موت نہیں ہوتی؟

جواب - دونوں شکوک میں کوئی تضاد نہیں۔ انسان کی غلطی بھی شہادت ہی کے ماتحت ہوتی ہے۔

(۳) کیا شہادتیں - فرد - فرعون - ابو جہل کے کلام شہادت کے خلاف تھے اگر ان وقت جسے تو کیوں ہو؟

جواب - سوال شہادت کے معنی نہ سمجھنے سے پیدا ہوا۔ شہادت کے معنی مرعوب یا رنہ ساری شہادتیں نہیں بلکہ اسباب کی قوت تخلیق یا کوئی چیز کے ہیں۔ اس کے بعد ظاہر ہے کہ کوئی شہادت شہادت سے باہر ہو ہی نہیں سکتا۔

(۴) اگر شہادت کے موافق اور خلاف دونوں طرف کے کلام ہوتے ہیں تو کیا رکبے ہوتا ہے؟

جواب - شہادت سے باہر نہ ہی نہیں سکتا۔ مثلاً: درمیں مراد نہیں۔

(۵) کیا وہ چاہتا ہے کہ تمام عالم ایک سچے مذہب پر ہو۔ اگر ایسا ہے تو اس کے خلاف کیوں ہے؟

جواب - "چاہتا ہے" اگر اس کی روانہ کے معنی میں ہے تو بیشک وہ یہی چاہتا ہے۔ لیکن اس نے انسان کو مجبور نہیں بنایا ہے، فاعل مختار رکھا ہے۔ اور اگر اس اسی لیے پہنچتی ہے کہ انسان اپنے ارادہ اختیار سے صحیح کام نہیں لیتا۔

(۶) کیا مذہب کی اشاعت کے لیے انسان کی امتیاز اچھی نہیں ہے۔ اگر نہیں ہے تو پتھر کی کیا ضرورت؟

جواب - سوال کا مفہوم واضح نہ ہوا۔

(۷) کیا اس کو آواز کے ساتھ بولنے کی قدرت ہے۔ اگر ایسا ہے تو تمام اور وحی کی کیا ضرورت؟

جواب - یہ سوال تو ظاہر ہے کہ اسی قوت کے ساتھ بلا اشتہار اس کے ہر اظہار قدرت پر قادر ہو سکتا ہے وحی کرنے پر بھی اور وحی نہ کرنے پر بھی۔

(۸) کیا تمام دجابر کے کام اُسکو پسند ہیں۔ اگر نہیں ہیں تو کیا ان کے دوسرے کی قدرت ہے۔ اگر ہے تو کیوں اس کے خلاف ہوتا ہے؟

جواب - سوال امور کے پیش کیجیے۔ جزئیات کے جوابات کہاں تک ہو سکتے ہیں۔ ہر ہی قدرت سے روک دینے کے معنی

(۹) کیا ان کے کلام میں ہے کہ وہ اپنی پسند سے دجابر کو مارتے ہیں؟

جواب - دجابر ایک مذہب ہے۔ اور انسانی ذہن پرورشیت کو بنی بنا رہا ہے۔

(۱۰) کیا بلا دجابر کے وہ کچھ نہیں دیتا۔ اگر ضرورت اور ضرورت کے لحاظ سے دیتا ہے خود مافی اللہ ضرورت۔

جواب - اور اگر سلطنت دجابر کے بعد دینے کی ہو تو؟

(۱۱) کیا انسان اپنی مرث بدل سکتا ہے۔ اگر نہیں تو

بہر حال اس کا عمل پر یعنی نیت پر کیوں ہے؟

جواب - سوال کے دونوں حصوں نے درمیان کوئی ربط نہیں جزاء و غیرت انہیں اعمال پر ہے جو انسان کے اختیار و اختیار۔

(۱۲) کیا انبیاء نے کہہ کر مناسب امتحان ہیں یا نہ انہیں یا ان کی قدرت کی خلاف ورزی کا نتیجہ ہیں۔

جواب - کسی نہ کسی 'توازن قدرت' کی خلاف ورزی تو ہر صورت ہر نصیبت نے پس منظر میں ہوتی ہے۔ اور یہی اس کا سبب فریب ہوتی ہے۔ امتحان یا سزا کا سوال تو یہ لحاظ غایت یا معتود ہے اور اس کا نتیجہ اسباب قریب و مادی سے ہیں۔

سبب حقیقی یا سبب الہی یا سبب سے ہے۔ سزا اور نجات کے درمیان فرق مختلف قرآن و کلامات سے سمجھا جاسکتا ہے۔

(۱۳) کیا توازن قدرت اس کے ماتحت ہیں اگر ایسا ہے تو اس کے خلاف کی قدرت کیوں نہیں ہے؟

جواب - سوال بالکل گنجائش ہے۔ "اس کے" سے مراد اگر ذات باری ہے تو ظاہر ہے کہ ہر خدا پرست کے نزدیک توازن قدرت اس کے ماتحت ہی ہیں۔ اس کے بعد سوال کا دوسرا جزو از خود محذوف ہوا جاتا ہے۔

(۱۴) نیکی کی ترغیب کے لیے قدرت نے کیا انتظام رکھا ہے۔ اگر نہیں ہے تو اس کے کیا معنی ہو سکتے ہیں۔

جواب - ہمیریں کی بعثت۔ ان کے تابعوں کا ہر مال اور ہر زمانہ

یہ کس نے کہہ دیا کہ نیکی کا نتیجہ ہمیشہ اور ہر حال میں فوری آیت ہوتا ہے؟

(۱۵) مذہب کے ذریعہ سے کیوں ان کی اصلاح کی جاتی ہے؟

جواب - عجیب و غریب سوال اس میں سوال عجیب ترین ہے "مذہب" کے معنی نہ اسلام کیا فرض کر لے گئے ہیں۔ جو بھی ذریعہ اصلاح کا اختیار کیا جاتا ہے اس کا نام مذہب پڑتا ہے۔ اگر سوال یہ ہے کہ سرسے کوئی ذریعہ ہی کیوں اختیار کیا گیا تو پہلے اس کا جواب عنایت ہو جائے کہ خدا خدا ہی کیوں ہوا؟ کیا خدا ہونے پر اسے کوئی مجبور ہی نہیں؟

(۱۶) کیا تخلیق کے لیے اس کو کوئی مجبوری تھی کہ بلا اس کے کام نہیں چل سکتا تھا یا تخلیق بے اختیار اندھونہ پر ہوئی۔
جواب - "مجبوری" اور "بلا اختیار" میں فرق کیا ہوا؟
 جیسے ایک پہچان کو دونوں شقوں میں دیکھ دیا گیا ہے۔ سوال کا جواب یہ ہے کہ تخلیق انظاراً نہیں، اختیار سے ہوئی ہے۔
 (۱۷) دعا کے لیے شرائط کیوں ضروری ہیں۔ کیا بلا شرائط کے دعا کا اس پر کوئی اثر نہیں ہوتا۔ کیا وہ کسی قانون کے ماتحت اس کے لیے مجبور ہے۔

جواب - سوال اپنی معیت کے لحاظ سے بڑا صبر آزما ہے۔ وہ شرائط اگر "مجبوری" کے مراد نہ ہوں تو پھر دعا ہی کی کیا تدبیر۔ کائنات کی ہر شے پر جیسے ہی سوال وارد ہو چکا ہے کہ اس کے لیے شرائط و اسباب کیوں ہیں؟

(۱۸) کیا اعمال کی جزا و سزا دنیا میں بھی ہوتی ہے۔ اگر نہیں تو معاصی اور خوش طاعتی کس کا نتیجہ ہیں اگر تو انہیں قدرت کے موافق اور غلات کا نتیجہ ہیں تو اس میں اس کے حکم اور امتحان کے کیا معنی ہیں؟

جواب - سال کا انتشار ذہنی پوری طرح سوال میں نمایاں ہے۔ جزا و سزا دنیا میں بھی ہو سکتی ہے اور جزا و سزا بھی ہو جاتی ہے، لیکن اصلاً جزا و سزا اس دارالعمل کے بعد ملے گی۔

(۱۹) کیا عقوبت کی جزا و سزا اس کے اختیار میں ہے یا تو انہیں قدرت کے ماتحت ہے۔

جواب - خدا معلوم سائل نے ہر جگہ قانون قدرت اور خدا کے درمیان تعلق کیوں فراموش کر لی ہے؟ جزا و سزا بالکل ظاہر ہے کہ تا سزا اللہ کے اختیار میں ہے، خواہ وہ اپنے جس قانون کے ماتحت چاہے۔

ایک اور سوال نامہ

السلام علیکم۔ خان بہادر نواب ذکاۃ اللہ صاحب نے مولانا مودودی کے مضمون پر جو تنقید "صدق" میں کی ہے وہ اور اس پر آپ کے نوٹ "نیز" "صدق" نمبر ۶ ص ۶ پر نکالتا ہوں اور اسلام کے تحت ایک سوال کے جواب میں آپ نے جو تحریر فرمائی ہے اسی سلسلہ میں سدرجہ ذیل سوالات ارسال خدمت کر رہا ہوں۔ امید ہے کہ یہ سوال جواب "صدق" میں شائع کیے جائیں گے۔

(۱) عقیدہ توحید کا تعلق آیا زندگی کے کسی خاص شعبہ یا شعبوں سے ہے یا اس کا تقاضا پوری زندگی کو اس کے اثر شرعی کے تحت کر دینے کا ہے؟

جواب - ہر شعبہ سے لیکن، مادہ فلا قدم کے اصول کے تحت اہم ترین شعبہ سے تعلق بھی اہم ترین اس کے بعد درجہ دار۔

(۲) آیا وہ عقیدہ توحید (صرفاً انفرادی زندگی کو تابع اور رب کریم کے مطالبہ کرتا ہے یا اجتماعی زندگی کو بھی؟

جواب - انفرادی زندگی کو (صرفاً) اور ہوا، راست۔ اجتماعی زندگی کو (صرفاً) اور ہوا، راست۔ یہ جواب سوال کی سطحوں کے لحاظ سے ہے۔ دوسرا مسئلہ سوال کی تحقیق ہی صحیح نہیں۔

(۱) آیا سیاست اور انتظام ملکی اور نظم معیشت اور نظم خدا سے دو قانون عقیدہ توحید کے اس مطالبہ کے اندر ہے یا باہر؟
جواب - ہر دو راست اور مطالبہ قریب کے لحاظ سے باہر۔

بالواسطہ اور مطالبہ بعید کے لحاظ سے اندر۔
 (۲) اگر یہ تمام امور عقیدہ توحید کے دائرہ کے اندر نہیں ہیں۔ بلکہ جزوی طور پر ان میں سے کچھ امور سے ہی توحید کا مقصد پورا ہو جاتا ہے تو کیا باقی (۱)۔ زندگی کے کون کون سے پہلو توحید کے دائرہ مقتضیات کے اندر ہیں اور کون کون سے اس کے باہر؟

جواب - اللہ کی کائنات پر یقین رکھنا، ذات و صفات میں کسی کو اس کو شریک نہ سمجھنا، امر و نہی، عاقبت و فاطر مروت اسی کو سمجھنا، یہ اقل قلیل مطالبہ توحید ہے۔ سب کے لیے کافی۔ اس سے ذات و عمل احکام کا اتباع حالات اور صفت و دوست کے تابع ہے۔

(۱) اس تقسیم و دائرہ کی دلیل کیا ہے

(۲) اگر یہ تقسیم دائرہ درست ہے تو پھر اسلامی حکمت کا نام لینا اور نبی صلعم کا ایک مذہبی حکومت قائم کرنا اور صحابہ کو قائم کرنا اور ایمان و سرور وغیرہ پر حملہ آور ہونا اور ان ملکوتوں کو پاش پاش کر کے انکی جگہ اسلامی حکومت قائم کرنا یہ سب اللہ جل و علا کے تبارک و تعالیٰ کے لئے کیا من نکلا آپ کے نزدیک دین کا دائرہ محدود ہے؟

جواب - اگر یہ سب چیزیں یکساں درجہ میں ضروری نہیں تو خود رسول اللہ صلعم نے ان کے لیے سالہا سال کا کیوں انتظار فرمایا۔ اور معنی جزا کا کیا ہے تو آپ کی حیات مبارک پوری ہو سکا تو کیا آپ بھی نہ ذرا اللہ مقتضیات توحید کو پورا نہ کر سکے؟
 اگر آپ مقتضیات توحید کی تکلیف کے قائل ہیں، تو

! منصب نبوت جن کا ہونا کا ہوا اور راست مقتضیات توحید انکی نصرت سے آخر اجتماعی زندگی کے اہم ترین اور موثر ترین پہلو لینے نظام حکومت کو آپ کس بنا پر خارج کرتے ہیں؟

جواب - خارج ہرگز نہیں قرار دیا گیا۔ قدرت ان کے لازمہ توحید ہونے سے انکار ہے۔ اور انکار پر دلیل علامہ انصاری قرآن و حدیث کے خود انبیاء، کرام (بشمول رسول اللہ صلعم) کا قائل ہے۔ جو ان حالات و اجازت دیں، یقیناً حکومت اسلامی ہی قائم کرنا چاہیے۔ اور

اسکی تمنا تو ہمہ وقت دل میں رکھنا چاہیے، بلکہ بہ قدر وسعت و ہمت کوشش بھی اس کی کرتے رہنا چاہیے۔ لیکن یہ جزئی صحت نہیں کہ جب تک یہ نہ ہو سکے اس وقت تک عبادات لا حاصل اور ایمان کا عدم ہے۔ یہی جزا دین میں غلو کا ہے۔

(۱) اگر توحید کا اقتضاء انسانی زندگی کو اس کے تمام انداز و اجتماعی پہلوؤں کے ساتھ زندگی رب کے تحت لانا ہے تو آپ کو

قرآن کریم و اہل کا باہمی تعلق

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۱۔ مولوی عبد الرؤف خاں صاحب لائبریری، سراج العلوم جھڑے ٹکرا

(۸)

مع ذہم تدریقی انتظام (معلقہ) اہل و قرآن کی نسبت یہ وجہ پیش کیا گیا ہے۔ اس قرآن کے لئے نبی آخر الزماں نے جسے جسے کسی نبی کے آسنے کا امکان نہیں تھا۔ ناموسیت و قویہ تخریف تبدیل آسنے والا نہیں اسکی اصلاح و تکمیل کر دیتا اس لیے خدا نے اس زمانہ کی حفاظت اپنے ذمہ لے لی، تاکہ نہ تخریف و تبدیلی ہو اور نہ ہی کے لئے کی ضرورت پیش آئے۔ جبکہ تواریخ و انجیل کے بعد قرآن کا نزول اور حضرت عیسیٰ کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سلم اللہ ازلہ میں مقرر تھی۔ اور اس طرح اس زمانہ کا تدارک جو تواریخ و انجیل کے عدم حفاظت کے سبب وقوع میں آئے مگر تھا، اس وجہ سے خدا نے قرآن کی حفاظت اپنے ذمہ لے لی اور تواریخ و انجیل کی حفاظت تواریخ و انجیل کی حفاظت تواریخ و انجیل والوں کے ذمہ ڈالی جس کی شہادت اب تک قرآن کتابوں میں موجود ہے لیکن وہ مختلف اسباب و حوادث کی بنا پر اسکی حفاظت نہ کرسکے۔ اور نتیجہ اس دین موسوی و عیسوی کی اصلاح کے لیے نبی آخر الزماں کا ظہور اور قرآن عظیمی اکل الکتاب کا نزول ہوا۔ اگر اس جواب سے تشکی نہ ہو تو ہم ایک اور طریقہ سے مرع کرتے ہیں۔ وہ یہ ہے کہ اگر سائل مسلمان ہے تو وجہ مذکور (حفاظت قرآن بذمہ خویش و عدم حفاظت باہل) کو قرآن میں دیکھ لے۔ اور اس وجہ کی وجہ خدا سے پوچھے۔ اور اگر وہ عیسائی ہے تو قرآن کی کتاب استثناء و عدم عہد کے شکافات ملا خندہ کرے (جہاں تواریخ و انجیل باحفاظت خود انھیں پوچھا کی گئی ہے) اور اپنے خدا سے پوچھ سوال کرے کہ آسمانی باب تو نے تواریخ و انجیل کو ہمارے سپرد کیوں کیا تھا؟ اور اسکی حفاظت کو اپنے ذمہ کیوں نہیں لیا تھا؟ جس طرح کہ سلاواں کو خداوند عالم نے قرآن کی حفاظت کو اپنے ذمہ دیا، سو پورا کر لے دیکھا دیا۔

ازالہ وہم یہ وہم کیا گیا ہے کہ معتقنا ملک کا یہ نہیں ہے کہ یہ کتاب روح القدس کی تائید سے دی گئی ہو اسکی ایسا محنت اور نیست و نابود کر دے کہ پھر کسی کے ہاتھ نہ آسکے اور مردہ انسان کی تربیت کے لائق ہی نہ تھی تو انکو پہلے ہی یوں دیا تھا؟

الحجاب کسی کتاب کے عدم ہونا ماننے سے حکمت الہی ہے کچھ مفہم ہیں ہو سکتا۔ اگر ایک ہی کتاب انسان کی ہر حالت کی تربیت کو کافی ہوتی تو آدھ شیشے (خدا نامہ قدیم تواریخ) کے بعد نبوشمش (خدا نامہ جدید انیس دھیرہ) کی حاجت کا یہ کیوں ہوتی اور دین موسوی میں کچھ تغیر و تبدل کا دخل نہ ہوتا تو حضرت عیسیٰ انجیل لیں لانے اور کیا تواریخ کا دعویٰ بھروسہ کرتے۔

الغرض جس طرح علم الہی میں تواریخ کے بعد انجیل کا آنا مقرر تھا۔ اسی طرح انجیل کے بعد قرآن کا نزول اعلیٰ ہی علم الہی میں مقرر تھا۔ چنانچہ سالہ سے غفلت محض کے مطابق حور میں آیا۔ تواریخ میں سچاؤ اور ہونا انجیل کو نہ لے کر جو بیا۔ اور جب خدا انجیل میں بھگاد ہوا تو خدا انجیل کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن کو بھیجی۔ اب اس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے با کسی اور نبی یا کتاب میں عزت و توفیق میں نقصان دہ نہ ہوتا۔ اس میں توحیدیت انھیں ہونی اور اسکی اصلاح کے لیے اسی اصول کے مطابق کوئی تفسیر نہ ہوتی۔ مگر چونکہ آخری کتاب انجیل اور یہ نبی بھگاد تھی تھی، اس لیے خداوند کریم نے اس مصلحت غلطی کی رعایت۔ قرآن کی حفاظت کو اپنے ذمہ لے لیا اور یہ اصول من اللہ لا یخلف، لہذا اس وعدہ کو پورا فرمایا اور فرمایا ہے اور فرمادے گا۔

پاوریوں کا شبہ خاص اگر قرآن شریعت سمیت مقدمہ تواریخ و انجیل کے لیے مہینہ بتلخ قرار دیا جائے تو یہ کتابیں ہدایت و نور کے خطاب سے محروم ہو جائیں گی۔ حالانکہ خود قرآن کریم نے تواریخ و انجیل کو ہدایت و نور قرار دیا ہے۔ یہ کہ آیت کریمہ و انزل الہودۃ و الانجیل من قبل ہدیٰ للذین (آل عمران) و دوسری جگہ قرآن و انجیل و الانجیل فی ہدیٰ نور (انعام) میں نور و انجیل میں لوگوں کے لیے روشنی و ہدایت کا سامان ہے۔ پس اب یہ کہتا کہ باہل تخریف و تبدیل کی بنا پر قابل استثناء نہیں ہے خود قرآن کی ان آیات کریمہ سے خلاصت ہے۔ کیونکہ یہ آیتیں تواریخ و انجیل کو ہدایت و نور کہتی ہیں۔ پس ان میں قرآن کریم کی تفسیر کے مطابق نہ تخریف کا قول درست ہے اور نہ ہر قرآن کے مصلح بننے کی کوئی حاجت رہ جاتی ہے۔

معقول جواب اسکا یہ ہے کہ تواریخ موسیٰ پر اور زبور حضرت داؤد پر اور انجیل حضرت عیسیٰ پر نازل کی گئی تھی۔ اس پر ایمان کا ایمان ہے ارشاد ہے کل امن باللہ و ملائکہ کتبہ و لا یفرق بین احد من رسلہ (بقرہ) پس ان کتابوں پر اور ان کے مانیہ پر ایمان لازم ہے۔ لیکن اب دیکھنا یہ ہے کہ اب جو کتابیں موجود ہیں ان کے قرآن و انجیل و تورات کے افسے موجود ہیں انکی حیثیت کیا ہے اور آیا یہ کتابیں دوزخ میں یا جنت ہو چکی ہیں؟ اور ان میں تخریف و الحاف موجود ہے یا نہیں۔ اسکا جواب یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بتاریخ پر یہ حدیث موجود ہے کہ یہودی مسلمانوں کو عربی میں ترجمہ کر کے غیر الہی تواریخ کا مطلب سمجھنے اس پر حضور نے ارشاد فرمایا کہ مسلمانو تم ان کتاب کا تصدیق کرو نہ تم کو زیب اور کہو کہ ہم اس پر ایمان لائے جو خدا کی طرف سے انرا لیا۔ امام احمد نے ایک روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ملنے تواریخ کا ترجمہ کسی نے پڑھا تو حضور کا چہرہ مبارک غصہ سے سرخ ہو گیا۔ اور فرمایا تم ان کتاب سے کچھ نہ پڑھا کرو۔ یہ خود گمراہ ہو گئے ہیں تم کو کچھ

وَالَّذِي جَاء بِالتَّهْدِيَةِ وَنَصَّا قَبْلَهُ لَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ لِقَاءُكَ إِلَّا أَنْ يَكُونُوا مُتْلَفِينَ ۖ

ایڈیٹر: عبد الماجد

چہ ۔۔۔ اور یوں یوں صنعتی بارہ بنی

مؤتب :- حکیم عبدالقوی بی اے

مضامین کے بارے میں نہ ذات بہت ایڈیٹر کے کہ جا

徐子



پیشہ اور اجتماعی امور کے متعلق مراسلت اس سہ پر کیجیے۔

محکم دلائل سے مزین و متنوع و منفرد موضوعات پر مشتمل مفت آن لائن مکتبہ

چند سالہ آزمائش پر

نفسی

زیر بن بند سے سالانہ ملازمت

زیست ۶۶۶

تیلیفون نہیں (۴۹۱)

نمبر ۵ - یوم چهارشنبه - ۴ - محرم الحرام ۱۳۶۵ - مطابق ۱۲ - دسمبر ۱۹۴۵ - جلد ۱۱

سچی بات

ڈاکٹر کی کتاب ایک نامور جرمن سائنس دان تھے۔ جس سے
 قبل ہی امریکہ منتقل ہو آئے تھے۔ (سو اسی نام کا آزاد کتاب "The
 Future of Travel Beyond Stars
 (PNEA)
 کے پرچہ بھی موجود ہے۔) یہ کتاب ۱۹۵۲ء میں لکھی گئی تھی۔
 اس کے مصنفین نے کہا کہ ہم آج کے سفر کا مستقبل ۱۹۵۲ء کے
 سفر کے مدد سے دیکھ سکتے ہیں۔ اس کتاب کا نام ہے "The
 Future of Travel Beyond Stars"۔ اس کتاب کے مصنفین نے
 کہا کہ ہم آج کے سفر کا مستقبل ۱۹۵۲ء کے سفر کے مدد سے
 دیکھ سکتے ہیں۔ اس کتاب کا نام ہے "The Future of Travel
 Beyond Stars"۔ اس کتاب کے مصنفین نے کہا کہ ہم آج کے
 سفر کا مستقبل ۱۹۵۲ء کے سفر کے مدد سے دیکھ سکتے ہیں۔

یہ تو دو ایسے مناسبات ہیں جن پر قرآن نے ایک ہی آیت میں ایک ہی حکم دیا ہے۔

اُس سے تیز تر ہو گا اور انسان اپنی انہیں نشینی تر نیوں کے سہارے
 کرو۔ وہ سیل کی سادہ تیس کوہ ہوائی میں دم کے دم میں طے کرنے رکھو گئے
 ————— خدا کرے یہ پینڈو بیاں جلد سے عیدہ اور ہمارے ہی آپ کی ہونگی
 ہی تیس پھر رہا ہو جائیں، کہ اس وقت علاج جسے ان کے ”دو شمن خیالی“
 نکرین سے جو جیلجیجے اسکے، کہ فرمائیے اب اسکے انسان سے انکار کیے جاتا
 ”میل بدشمن خیالی میں ٹھہری یا تاریک خیالی کی“۔ معراج نبوی قرآن
 اور انسانیت بجاے خود کس نوعیت کی ثابت ہو رہی ہے سدا لگ
 ہے۔ سو ان کے اور عرفہ ان سے کرنے والا ہوگا، جنوں سے اپنی
 تم علی اور بے با رہم کو چھپانے کے لیے ایسے لفظ ”دو شمن خیالی“ کا گزرا لیا
 ہے، اور اسے زخمی ہونے پر جسے انکار پر اڑے ہوئے ہیں
 اور کرہ ان کی فتنہ ہوائی سے انسان کے نیند ہونے کو ہر قانون
 طبی کے لیمانہ سے ناممکن بنا رہے ہیں!

اسلام کی حقیقت و صداقت کا یہ ایک مستقل معجزہ ہے کہ اسی علوم
بننے بھی انکا انانیت ایجادات، اختراعات میں بڑھنے جانے میں کسی
نہ کسی ہیلو سے اسلام ہی کے عقائد کی تصدیق کرتے رہتے ہیں۔

بے یار و گن کے نتائج

بے پروائی کے سماج " لاہور کی آزاد می نسواں کی داستان
 آج سے ۱۵ سال قبل اسے شروع ہوئی ہے۔ اسکی تاریخ " لاہور لیڈیگز گیلڈ
 کے واسطے ہے۔ شروع شروع میں اسکا نام یہ تھا۔ " نسواں کی داستان "۔
 پھر بعد میں اسکا نام تبدیل ہو گیا۔ " لاہور لیڈیگز گیلڈ "۔
 یہ وہ نشانی ہے کہ اس وقت عورتیں ترقی ہو رہی ہیں۔ اور یہی ہے کہ
 یہاں پر عورتوں کی تعلیم اور ترقی ہو رہی ہے۔ اور یہی ہے کہ اس
 بیان کو کہ اس وقت عورتیں ترقی ہو رہی ہیں۔ اور یہی ہے کہ اس

بیٹی کا الگشن

”مارش و میچ“ کی داستان، شبیہ و تخیل

کامیاب رہے۔ (کھنڈ) کے جنرل سکریٹری کے نام پر :-

۱۰۔ انگلستان کے صرحت نین روز قبل پہنچی کی ہر نہفت و جماعت کے قندہ
صفحات کثیر نقد و تبر حسین بھائی مال جی کے پاس نشر ہوئے لائے اندر اس امر پر
دور دیا کہ بعد انت انگلستان نہ لڑیں اور مٹر جناب کے حق میں مقبول ہو جائیگا۔
شعبہ آگن ۲۳۔ دسمبر ۱۸۵۷ء
گوریا منظر یہ پیش نظر تھا۔ ۴

فصلی بہشت ایک عرصہ اس خوش تہذیب مہرٹا !

”ہمارے غلامانہ طرح اور بدگمانیاں پھیلانے لگیں۔ سلطان بیانیوں کے لوہار باندھے گئے۔ ہمارے ہزاروں کنوؤں کو دھیرے دھیرے طرح طرح سے ڈرا لیا گیا، قتل کر دیے جانے کی دھمکیاں بھی دی گئیں۔“

” دنیا بولی ہونی تھی۔ ایک ایسا رائیگاں گور، جسکو جسم غیر سے تعبیر کیا جاسکتا تھا، فراہم کی گئی تھی، علیے اور جلو سوں کا کیا ذکر، کنوئیں میں بھی وہ تمام بڑے استاد کیے جا رہے تھے، جو بدترین و طاعت یعنی یہ مشکل روزگار تھی۔“

”ہندوستان کی تاریخ میں یہ پہلا شخص تھا جو اپنے مینیسٹروں میں شعبی حقوق کی محافظت کا اعلان کر کے میدان میں اُتر آیا تھا۔“ جس طرح ہندوستان کی تاریخ میں حسین بھائی لال جی کا ایکشن مینیسٹروں میں شعبی نقطہ نظر سے اپنی مثال آپ تھا اُسی طرح اس شخص کا جن رکیک حربوں سے مقابلہ کیا گیا وہ بھی اپنی جگہ بے نظیر تھے۔“

”عائنہ! اگر کے رات کٹی۔ اور وہ صبح آئی حبيب الكفن لڑا جا لے والا
 تھا۔۔۔ ہم لوگ ۱۲ مارچ کو پہنچ گئے تھے۔ دیکھا کہ بلڈنگ کے
 بہت وسیع رومز ہیں جہاں جیپ برسلنگ کے ڈائریکٹرز اور کارکنوں
 کا قیام ہے۔ انھوں نے اس کا پورا پورا جائزہ لیا تو یہ ہوا کہ
 اس کا دور کارکنوں کے لیے داخل ہی نہ ہو سکے، ہم دونوں
 جیپ تو کسی نہ کسی طرح پہنچ گئے، اور ۱۲ بجے تک حسین بھائی کے
 کیمپ میں بیٹھ کر انتہائی نشاط یافتہ رہے۔ اور برونیت کا نظاہرہ ادا کیے رہے۔
 کسی دوشیزکے کی بات یہ تھی کہ وہ ہمارے کیمپ میں داخل ہو سکے۔“

نظریہ سمیت کی ماتم انگیز رویداد دہری دہری چو کالمی سرخیوں کے ساتھ اخبار سے پڑے۔ ۶ مضمونوں میں آئی ہے۔ کچھ زیادہ سبابت نہ کیا اس پڑھنے والے نے جس نے پڑھ کر یہ کہا کہ شاید ساری شمس تاریخ میں حادثہ کر بان کے بعد یہ دوسرا آئی حادثہ اب پیش آیا ہے !

تاریخ ادبیات

قاسمی محمد زاہد اکسیتی صاحب شمس آباد منٹو (مک)

نے لکھے ہیں :- عزوۃ القرآن علیہ وسلم کی کتابت مجدد اللہ شرع کر دی ہے۔
اس سلسلہ میں مجھے اُن اذیان کی تاریخ کی ضرورت ہے جو قرآن سے نکلے ہیں۔
تو محدث میں اسکا ذکر آ جائے تو ممکن ہے، اس علم اور اصحاب ذوق
یہ یاد رکھیں۔ "قرآن سے نکلے ہوئے اذیان" یہ نفع خود تشریح طلب ہے۔

[illegible]

اور بہرِ سرت اندر ز بھی نشید ان صاحبِ اور چہاں کہیں میں اپنے قدم جاتا ہے،
یوں ہی اور اسی طرح اپنے ہی پیچھے جاتا ہے۔ اور اسی پیچھے کے ساتھ پردہ کلب
کو "بے پردہ کلب" میں تبدیل کر دیتا ہے۔ اور یہ مشتری نشید یوں اور
محبوبہ کے گورنر یا لفٹنٹ گورنر یا شہزادی بی بیوں یا بی بی ہر جگہ سب سے پہلی
طالبہ دار اور ہر جگہ زمانہ تحریک اور اصلاح سواں کی ہوتی ہیں! —
کاش کوئی صاحبِ سماجیہ ہمت کہے "ہندوستان میں بے پردگی کا تاریخ"
پر ایک مبسوط مقالہ تحریر فرمانے کا وقت نکال سکیں! بہت سے راز پردے
سے باہر آجائیں گے!

دو تہذیبیں

” گاندھی جی کی روایتی بنگال کے دست بادر دعا ہے
 مسیلا آشرم : زمانہ ہندو اسکول) کی لڑکیوں نے ان کی عزت میں ایک ساری
 اور کھا دی کی کئی دھوئیاں پیش کیں لڑکیوں کے گرہنا ناچ کو دیکھ کر
 گاندھی جی نے کہا کہ یہ گرہنا ناچ دنیا میں شہور بیشاک ہے، لیکن یہ سنت
 بے ناچ رنگ کا نہیں “ (ریڈر - ۲ - دسمبر ۱۹۴۷ء)

مسلمانانِ انبیاءِ ستر میں ہیں کہ گناہ صحتیٰ نے ناپ بھر میں دیکھا تو اور
 نہ چنے والی ملاقات کی ہمت، انسانی کی تو، گو اس خاص وقت میں ان
 تماشوں کو نامناسب بتایا۔ لیکن اس میں حیرت کی کیا بات ہے۔ مسلمان
 اپنا ہی ایسا مذہب دوسروں کا بھی سمجھتے ہیں اور دوسروں کے اکابر کو اپنے
 اکابر پر پیمائش کرتے ہیں۔ گناہ اور ناپ یہ دونوں تو سیوہ ہونا کیا معنی عین
 جزو ہندو مذہب اور ہندو مذہب کے ہیں اور ان میں اتنی دلچسپی لینا
 گناہ صحتیٰ جی کی لہا تاہیت کے ذرا بھی سنی نہیں۔ ان سے بڑے بڑے
 رشتی، ساوھو، ہاتھا، بلکہ دیوتا اب خود گامکے ہیں اور ناپچے رہے ہیں۔
 رہندرناتھ ٹیگور تو اچھے لکھنے پڑھنے والے اور برہمن اور بدھ کے
 بھلے والوں میں نام ہندوؤں کے مقدس نوشتوں میں نام بستی سرسوتی دیوی،
 اندر دیوتا، بلکہ خود "مقدس اعظم" شیو جی کے آتے ہیں! — — —
 مذہب اور اسلامی مذہب کے ایک یا کئی سمجھنے والے سب بھی ملکی
 سے کام لیں!

عن رکنیم . یعنی حسب تقدیر الهی .

ان الشعر من رافعة كلهما (روح)

بات میں بات پیدا کرنا قرآن مجید کا تو ایک مستقل اصحاب ہے۔ یہ
 وزراء کا لفظ لا کر ادا دلا دیا کہ اس نفع و منجارت کو جس اپنے وقت بازو کا
 فرد سمجھتا ہے، وہ کچھ بھی حاصل ہوگا، سب کو فارماں جنتی کے
 لفظ و کرم کو شرف سمجھتا ہے۔ منجارت دلا دیا کہ اس میں بھی ہر وقت اسی پر
 ہے۔۔۔ اس پر عمل کے بعد شہید۔۔۔ کہ کوئی بھی سنی بڑا
 مشائخ و بزرگ۔۔۔ یہی منجارت باقی رہ سکتی ہے؟ منجارت اس حوالہ سے کہ
 غیبت نہ بن جائے تو آخر کی ہو۔

۹۔ ذی الحجہ کی شام کو عربیت میں وفات اور اس سے ۱۱۔ (ب) (۱۰۰۔ ۱۰۱)

غنا، المستعرا، نسبتی اس کا ہے کہ گزند و بے نیستی خصوصیت کے۔ تو وہ پورے
ذمہ دارانہ اور مجاہدانہ عسکر نے مستبر نہ ہوئے۔

فوق روضہ قادیانۃ از حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب دہلی مدظلہ العالی
مترجمہ شریفہ حضرت مولانا محمد رفیع الدین صاحب دہلی مدظلہ العالی

یہ تو نہ اس قدر بڑا دلدادہ بنا کہ یہ دوست نہ ہو، لیکن سنا ہے کہ نہیں
چاہی، تو یہ دوست بن گیا، اور اس طرح دوست بن گیا اور آتش دوزخ کی کھلی

نہایت ، غور و خفا سے یہ سب سے پہلے کے لیے نہیں ، انگریز یہ تصدیق دے
اور شروع و ختم کرے ، اور نہ کرنے کے لیے ہندوؤں کی عزت و انکار کرے

انہ اپنے رسول کے ذریعہ سے نور اپنے اندر بھی طوفیوں سے بھر لیا۔

شیطان کے ہاتھ سب سے بڑھ کر درمیش رہتا ہے وہ بیانات محمدؐ کا
 مٹا ہے۔ انسان اپنے دل سے طرح طرح کے مہرے عبارت و ذکر، اللہ کے

کیا دیکھتا تھا، اور انھیں مذہب میں داخل کر رہا تھا۔ علامہ تھو دین
حضرت وہ ہے جو شارع اللہ کی طرف سے پوسنمائے، اور نہ قصدا سے بنائے

ہیں اگر ایک طرف اسکی تاکید ہے کہ برائے نام یا دای میں ملے ہو تو
 دوسری طرف اس کی بھی صراحت ہے کہ اس مانعے سے اپنے استاد کو

ہوں، اللہ اور اللہ کے رسول ہی۔ جتنا ہے بڑے ہوں۔ حکم دیکر کی
گزارش دیکھ کے ہے۔

کتاب الامتداد کی شرح (ترجمی) کے تحت جہاں انوار الایمان و السلام باب اول

م اہتمام اخلاص کے لیے ہو۔ قیلا دل امر بالذکر عند الشرا کلام دالنی امر

۱۔ عبادتِ ایزدِ کریم کے صحیح طریقوں سے) مذات ہمیشہ گمراہ ہی کے

ہم الہی سے نادرِ اقیفیت ہو سکتی ہے۔ انضلالِ عزرا بن منلال فی العلوم نظریۃ

جیسا کہ مراد ہے۔ - دالہ المراد من الفضائل یہیں بالایا ان مراسم انعام (دین)

۱۔ اے دانشمندان (روح) ان ہمارے اہل بیت ہیں اور انہیں نے تعلیم

ثلاثة من الثقلية: ١- عمر من قبله من ضمير: تدعى في حرت رابع ٥ جودا كم

فیہ لکھے اعطاء کروا جیات، سنن بسووات، توبت سے ہیں،
 البیہ فرستنا، (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (

افسانہ - انا خیر کے لفظی معنی انہو دورانیوں میں ہیں ایسے ہونے کے
 لیے و قضا میں ان کو قرار دینا

اصطلاح فقہ میں ایمانت عرفات سے مراد فقہ کے سفر کو کہتے ہیں۔

اس پر کہ سے کوئی ۱۲ میل کے فاصلہ پر کئی سیل کا رقبہ کا ایک لمبا چوڑا

بھی اسی سیدان میں واقع ہے۔ سطح زمیں سے کوئی ۲۰۰ گز بلند۔ سال بھر یہ

کو اسٹی پورس کسٹر بھل آتی ہے۔ اُس روز یہ سیدان انسانوں اور انکی

ما جیوں کو رازی اکبر کی دہر تک سنی میں آجانا چاہیے اور

مل کا درمیانی فاصلہ دوپہر تک طے ہو جائے، دوپہر کے لیکر آخری تعمیر

ہم نے اسی نیکو انسان میں دیکھا تھا جیسے 'ابو اسحاق' صلی اللہ علیہ وسلم۔ وہ تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مثال ہے، اور یہ سارا وقت تو یہی ہے کہ ہم ان کی مثال بنیں۔

انابت ہی میں صرت ہونا چاہیے۔
قریب غروب منہ لطف (یا مشعر اکرام) کہے کے پچ ہونا چاہیے۔ ۱۰:۱۰

جس طرح آج ہمارے ساتھ عصر کی نماز (بہ قاعدہ، تقیم) عزائم کی مسجد
 میں ملے گی، اسی طرح آج مغرب کی نماز (بہ قاعدہ، آخر) آج

تساے مارا کرا سوقت بڑھی جا یکی 'جب تو نہ مزدلفہ پہنچ جائیں۔
 الشجر الحرام، شجر کے (نظمی معنی) عبادت یا نشانی کے ہیں۔ از حرام

یعنی مکرم یا مقدس اسکی بطنی صفت ہے، نام اس نے من مضم کا بھی
 ہے، جو اللہ کی پناہوں کے درمیان ہے، اور خود نام کے مردانہ

لم نختار : لا العلم بوزن الشعر الحرام هو المزدلفه (تعباً) : يزداد المشهور

نئے اخبارات

(۱) **تنویر (لکھنؤ)** چیف ایڈیٹر چودھری خلیق الرحمن صاحب قیامتی پرچہ اور سالانہ **لکھنؤ** پینہ روزنامہ قیامتی اخبارات کثرت سے لکھے ہیں۔ اپنے ایڈیٹر کو ایڈر بنا دیتے ہیں۔ لیکن کبھی ایڈر کو بھی ایڈر ہی کے آئین سے ایڈری کی ذہن پر آواز آتا ہوتا ہے۔ گاندھی جی کی نام آوری سے لگے۔ آواز اور آواز جوں کو کیا بند ہوتا ہے! مولانا محمد علی کی شہرت سے نامور ہوتا ہے۔ ہندو کی تعداد اشدائت کا کیا تا سب نامور رہا؟ تنویر کی بھی خصوصیت یہی ہے کہ کسی انعام اور فخر اور آواز سیاست کی نہیں بلکہ مسلمانوں کے ایک بڑے حصہ کے شعور دیا۔ چودھری خلیق الرحمن کی ایڈری میں شعلہ شریعہ ہوتا ہے۔

چودھری صاحب کا شمار تحریک خلافت کے شعور مخالف و ممتاز کارکنوں میں رہ چکا ہے۔ کامیاب و کالٹ چھوڑ کر قید و نگاہ میں ایک بھر رات اب اسی زمانہ میں کاشانی پڑی تھی۔ اور کانگریس حلقوں میں اعلیٰ اہمیت اس سے ظاہر ہے کہ کاشانی پڑی تھی۔ اور کانگریس مرحوم کے بعد کانگریس کے آل انڈیا ڈکٹریٹورس اور مزدبوس کے غرض انہماکی سیاسی تجربہ اور انکی سیاسی مذاہات کا دائرہ رت۔ اس سے ادھر پر نکلا ہے۔ اور انکی شخصیت کوئی غیر عورت شخصیت نہیں۔ لکھنؤ میں ایک اچھے اور بلند اور روزنامہ کی ضرورت تھی۔ سے محسوس ہو رہی تھی۔ خواہ وہ پرچہ کسی خاص پارٹی ہی کا ہو۔ اور اچھا شد کہ یہ ضرورت تنویر سے ایک حد تک پوری ملنے لگی ہے۔ گو پرچہ کی ایسی قدر کا مسلم لیگ ہی کے مفاد کی ترجمانی ہے۔

تنویر کی قریبی حیثیت (نوروز) خاص طور پر آج کی علامہ اور بیٹے پرپیس اور ایسی ہی ایڈ پرپیس آتے آتے آتے۔ وہ ریوٹر اور ایسوسی ایٹ پرپیس آتے امریکہ میں عالمی نیوز ایجنسیوں سے بھی براہ راست خبریں لیتا ہے اس لیے لازمی طور پر اس میں خبروں کا ذخیرہ بھی ہونا چاہیے اور اسے انگریزی روزناموں کے توسط کی ضرورت نہیں رہتی۔ اور وہ ان میں بھی اسکے دماغ نگار کثرت سے ہیں اور ایک بھر میں اپنے مقبوضہ بھر میں اٹل انکھوس) پھیلے ہوئے ہیں۔ ایک نعمتی لیکن لازمی خیر خواہ ہے۔ اور اسے اور مغالے سلمی (اور سنسنی خیز) نہیں پڑھنا پڑھنا پڑھنا ہے۔ ہیں۔ ایک ہلکی سی جھلک ہندو مرحوم کی دکھا دینے والے۔ مسئلہ ایمان و غیرہ پر جو کچھ لکھا گیا ہے اس سے عام ناظرین کی سیاسی تعلیم تربیت کا مقصد بھی پورا ہوتا ہے۔ شعور ملی کی بیداری کے بند یہ مقصد بھی اپنی جگہ پر کچھ کم نہیں۔

ہندوؤں کے ہاتھ میں جو نیوز ایجنسیاں ہیں انکی خبریں غیر جانبدار نہیں بلکہ ایک خاص مشن کے ماتحت ہوتی ہیں۔ اور ان کے ادنیٰ انگریزی روزناموں میں نوادر اس کے ہندو کو شاید مستثنیٰ کو کے باقی

چرکا، ایڈر، فیکل ہیرلڈ، ہندوستان، فکڑ وغیرہ سب کے سب جرنلزم و صحافت سے نہیں زیادہ پروڈیگٹ (دشمنی کے شہنشاہ) ہندوستان کے "اسٹیشن کا رسیا ڈکٹ" (دماغ نگاروں خصوصاً) حضرت اس مشن و مصداق گری کے ساتھ شہر کے اندر "ایجا وینا" لائے جاتے ہیں، کہ عوامی خود بخود جموں جاتی ہے۔ تنویر اس میں میں آئیٹا نہیں۔ اس "ملاح بالمشل" پر کبھی کبھی مل کر کتاب۔ یہاں انگلہ ہے کہ اسلام اور فکڑ نظر سے یہ سیاسی ہو یو بھی "کمان" کا جواز ہے۔ یہاں ذرا مروت اسکا ہے کہ حرفت کا جو کامیاب ترین و خیر ترین حربہ ہے۔ تنویر نے اس کو کھینچ کر رکھ کر دیا ہے! "مطالعے و باعقائے تو" کا ایک ابستری و منجھپ و پڑملاؤت ہوتا ہے۔

سید احمد اردو کی عام اخباری سطح سے اب بھی ملتا ہے۔ پنجاب میں لینڈ زکری کی ہے۔ مسلمان کے فکڑ کی تلوار مسلمان ہر پہلے دیکر کہ انھوں میں ہوتا ہے۔ ایبراہیم بنی حضرت علی بن جفاک خلیفہ برحق تھے۔ انھیں شام میں مسلمان فوج پر اٹھائی اور اس کے لئے سے تعلق ہوتا ہے۔ ایک امرطبیعی ہے۔

ایک خصوصیت اور۔ اب ہم جتنے پتے غلطی اشتہار "عصمت" یا "اشتمال" کی بددلتی سے "ایبراہیم بن جفاک" موجودہ فتنوں میں غیر اہم نہیں، اور ہے۔

مراسلہ

سر سید کا حسن خاتمہ

مصدق نمبر ۴۵ میں آپ نے "سچی باتیں" کے زیر عنوان سر سید کے تعلق جو واقعہ درج فرمایا ہے اسکو پڑھنے کے بعد مجھے یاد آیا کہ حیات جاوید میں مولانا حالی نے سر سید کو جو محبت حضور کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے تھی اسکا ذکر خاص طور پر کیا ہے۔ اور انکے کچھ اشارے بھی اس میں درج کیے ہیں۔ ایک شعر لکھتے اب تک یاد ہے۔

مذا دارم دل پر یاں ز عشق مصطفیٰ دارم
نہار و ریح کا خرم تا تو سالنے کہ سن دارم

ان کی آخری حالت کیا عجیب ہے کہ اسی محبت قلبی کا نتیجہ ان لوگوں کا حال یہی خوب جاتا ہے جو "عظمیٰ عزت العہد" ہے۔ نیاز مند۔ حافظ محمد عبد اللہ وکیل لاہور۔ کن صدق۔ حیات جاوید میں سر سید کے حسن خاتمہ کا بھی ذکر موجود ہے۔

درمطلبہ حسن پرناس پرپیس لکھنؤ۔ بہ اہتمام شیخ شرف

حائے و خلافت

سیاسیات کا تعلق روحانیات سے

راز مولوی شاہ ابوالحسن نظام الدین صاحب - بکراک - وکن
 تقویٰ نعل طور پر وہ قلبی کیفیت اور صلاحیت ہے جو نفسانی خواہش
 سے علیحدہ ہو کر کسی انسان کو نیکی کی طرف رجوع ہونے کے لیے آمادہ کرتی
 ہے۔ تقویٰ کا ادنیٰ درجہ اسکا نظریہ و ماحیت کے کسی کسی درجے پر
 موجودگی کا نام ہے، جو باوجود ماحولی کی کشش کی در سالہا سال کی اقامت
 کے ختم اللہ علی قلب ہم سے قبل فنا نہیں ہوتی۔ تقویٰ کی تدریجی لمبائی یہی
 کیفیت و صلاحیت کی قوت میں ہوتے ہوئے تمام ایک درجہ و درجہ بالا
 کی نگرانی کرتا ہے۔ اس قوت کا تدریجی حصہ ایمان، ایمادات اور عمل
 صالح پر منحصر ہو قوت ہے۔ حصول غلامی کے لیے ہر مومن اللہ تعالیٰ
 یومنون بالغیب و یقیمون الصلوٰۃ و ما رزقنا من قبلہ من شیء الا ان یشکر
 ہے۔ اس تقویٰ سے مراد یہی نہیں کہ کلمہ کی صداقت سمجھنا
 بہ تدریج لینا ہی ہے بلکہ اس علی ہر شے میں ہمہ ادراک ہم انسانوں کی
 بشارت دی جاتی ہے۔

تقویٰ کی فطری قوت و صلاحیت انسان کو پس پردہ عالم سے
 ملائے رکھتی ہے۔ اس کی پہلی منزل یومنون بالغیب میں قدم رکھنا اور
 پس پردہ عالم سے آگے والے پر ایمان لانا ہے۔ ہر نامزدور بار ہوتے
 والا تقویٰ کی صلاحیت فطری کی بنا پر آپ کی دعوت الی اللہ میں آ
 کی سیرت بکر دار میں، آپ کے اخلاق و صفات حسنہ میں، آپ کے
 عدل، انصاف میں، آپ کی سادات میں، آپ کے عفو و کرم اور آپ
 کی شفقت میں، آپ کے غم و غمات اور استغفار میں، آپ کے چہرہ پر
 ہر برسنے والے انوار میں، ایمان و ایمان سے سمور نظروں کی تابانی ہو
 تیلو علیہم آیاتہ کی تفسیروں کو پانا ہے۔ انہی آیات و نیتات کے
 تسلسل و تکرار سے مانع ہونے والے کے نفس کا تزکیہ ہوتا ہے۔ پھر وہ
 قرآن و حکمت کو پاتا ہے۔ لایسہ الا المستطرون منزل من رب العالمین
 الم نشرح لک مددک اور انا اعطیناک الکوثر کے انوار سے
 ہر مومن فیض پاتا ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم حسن بن اللہ صلیبہ۔ رسول جز
 کے رنگ میں رنگ مانتا جو اور ہر صحابی کو لکھنے والا اور رسول پر حق
 کا اقرار کرنے والا سیرت صحابہ کے فضائل ہوتا ہے۔ اسماعیلی کا نجوم
 اوقدیم وبتیم۔ قرآن و حکمت سے منازل ثانی پر گامزن ہوتا ہے۔
 اس عالم کے صفات پر خاتم النبیین کے اخلاق حسنہ سیرت و کردار
 اور ستر پاؤں اور کلمہ ہر متفکرش میں اور قرآن کی تعلیمات امانت نزلنا
 المذکر واما لا یحکمنا تطون الکلی طور محفوظہ ہیں۔ قرآن سیرت و کردار نبوی
 کی تصدیق کرتا ہے۔ اور سیرت و کردار نبوی علی طور پر اسکی تفسیر ہیں۔ ہر
 طالب حق، قرآن و سیرت ہر دو کو پیش نظر رکھتے ہوئے تقویٰ کے ادنیٰ
 درجے سے بلند درجہ کو پا سکتا ہے۔ نفوس فدیہ سیرت و کردار نبوی
 کے باطنی ترجمان ہوتے ہیں۔ اس سے تین صفتوں سے فیض پہنچتا ہے۔

مجرد فہم و ادراک اور مشورہ و نظر کا تعلق عالم مادی سے ہے۔ احساسات
 و تجربات سے انکی نشوونما ہوتی ہے۔ انسانی کلام انہی احساسات کی
 شکل معیشت آواز ہے۔ تعلیم و تعلم ان تمام احساسات انسانی کے ہزار
 سال کے پیدا کردہ محفوظ تجربات ہیں۔

تقویٰ کا تعلق عالم باطن سے ہے اور دیر در ب کا تعلق عالم
 تقویٰ سے ہے۔ ان تعلقات کی وضاحت آفاق۔ انفس میں ہوتی ہے۔
 کلام ہے۔ ذلک الکتاب لا رب فیہ ہر مومن، اللہ کا کلام عالم باطن
 کے تعلق سے بصورت نطق و آواز ہے۔ اس کلام سے مخلص ہر
 استقامت و استقامت و عید و رب کے تعلقات۔ روشن ہوتے ہیں۔
 علم ہی کے تحت ہم انسانی رجحانات انسانی کی صورت نشوونما ہوتی ہے
 نما ہوتی ہے۔

کلمات بصورت کائنات انسان کو تغیرات ارضی و سماوی سے
 اسباب و علل کی کڑیوں میں جڑ جاتے ہیں۔ اور اللہ کا کلام ہر
 سبب و علل کے انسان کی اندرونی و باہرانی اختیار و اختیار کی
 عالم باطن کا انکشاف کر کے تقویت پہنچاتا ہے۔ استقامت و
 عباد استقامت و مغفرت اسی راستہ تعلق و محبت کا انوار کرتے ہیں
 یہاں اسباب و علل اور تدریجی ارتقاء کی تمام نظریات آگے والی زبان
 نوٹ بھوٹ جاتی ہیں اور مجرد عقل و الے یہاں حیران سرگرم ہیں
 انبیاء کی نبوت کسب نہیں ہوتی۔ یہ فطری صلاحیتوں کو بجا کر
 شدہ طاقت نہیں۔ یہ وہ قوت تھیں جو سوتی ہے اور پھر بلند ہوتی
 ہے۔ یہ بیدار ہی بیدار ہے۔ کلمہ ایک آواز الیک دو عالم میں مرنا
 مکتب تدریسی ما الکتاب والا ایمان و لکن جیلانہ نور اندری من نشاء
 من عبادنا۔ یہی روح اور نور ہے جو اللہ اور اس کے رسول سے
 ایمان لانے والے پاتے ہیں۔ او من کانت یشاقا حینہ و حینہ لہ
 نور انیشی بہ فی الناس کمین شفاء فی الظلمات لیس بخارج ہذا۔
 تزکیہ بالقوی قوتوں کا باطن سے محفوظ شدہ کیفیات اور
 مسلسل عماری ہونے والی کیفیات سے آ جا کر ہو جاتا ہے۔ اس
 مقام پر علم الیقین، باطن سے حق کی عطا کو پا کر، تو انما ہوتا ہے
 کائنات پر حاکم اور مستقر نظر آتا ہے۔ مابوایات سے آگے کا تصور
 تو انما سچی اس کائنات پر حاکم و مستقر نظر آتی ہے۔ یہ نظر اور
 دید ذکر مسلسل ہے۔ الذین یذکرون اللہ قیامہ و اللہ علیہم
 و یفکرون فی خلق السموات والارض، ربنا ما خلقت ذلک
 سبحانک فقنا عذاب النار۔ عبد و رب کما ان تعلقات کی ہر ذری
 اور تزکیہ سے تمام انسانی خواہشات جابہ دولت و حکومت مل
 جاتے ہیں۔ وہ الحکم النکاح حق دترم العا بر کے بچ جاتا ہے۔

انسانی نظروں کے آگے اس عالم کی رنگ رنگی اور نفوس
 انسانی کا ایک لمبائی سمندر موجزن ہے۔ اندر جتنی قوتوں کی
 بیداری کے بعد اس عالم مادی سے ان ا جا کر شدہ قوتوں
 کا تقابلی ہوتا ہے۔ دل سے اسنے: اللہ تو جو نفوس انسانی کو

علماء کرام اور سیاست

ایک بیجا اعتراض کا جواب

مولا عبدالمجید نے فرمایا ہے کہ یہ ایک ایسی ترقی یافتہ
سیاست ہے جو کہ علماء کا حصہ ہے۔ یہ کہہ دینا غریب
نہیں ہے۔ اس لیے کہ علماء نے یہی کہہ دیا ہے کہ ہم
تفسیر کے لیے تفسیر کیسے تفسیر سے ہے نہ کہ کسی
تفسیر سے۔

اس معیت سے ان علماء کی کئی وجہ نہیں تھی۔ مولانا کے
شعار مدعا یہ تھا کہ جو علماء دین در مانٹر کے دستور سے
پوری واقفیت رکھتے ہیں۔ انکی سیاسی رائے کو محض اس لیے بے قیمت
سمجھ لیا جائے کہ وہ علماء ہیں۔ مدعا صرف یہ تھا کہ جن لوگوں کا
نزیلیاں کتاب و سنت کے احکام کے مطابق ہے بے وقعت ہیں اور
مروجہ دستور سے سائل کے تعلقات سے واقفیت حاصل کرنے کا
انھیں موقع نہ ملے۔ انکو اس بارے میں سند بنانا مناسب نہیں۔

یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ مولانا عبدالمجید نے
کتاب و سنت میں شمولیت کا احترام ملحوظ
نہیں رکھا تھا اور مروجہ دستور پیچیدگیوں کے جاننے والوں کی تائید
فرمائی تھی۔

اگر کوئی معاملہ تقریبات میں سے یا دوسرے مروجہ قوانین سے متعلق
رہتا ہے تو اسکے متعلق مشورہ کہے کسی قابل پر مشورہ توں والی
سے رجوع کیا جائیگا۔ علمائے دین سے مشورہ نہیں کیا جائیگا۔ آپ
موجودہ دکانوں اور عدالتوں کے متعلق جو چاہیں فرمائیں، لیکن معاملہ
محض ایک پیرے آگاہی اور خبرداری کا ہے۔ خواہ وہ ائمہ کثرتی ہی
نادرست ہو۔

اسی طرح اگر کوئی شخص بجا پرچھا تو کسی طلبہ ہی سے رجوع
کیا جائیگا، علماء کرام کا دروازہ نہیں کھٹکنا چاہیگا۔ اور اس رجوع
کا بنا پر یہ نصیحت صادر نہیں کیا جائیگا کہ دیکھیے دین و سیاست میں ملحدگی
کا نقشہ کھڑا کیا جا رہا ہے۔ علماء کرام فقہ و تفسیر و حدیث میں ہنر مند
ہیں لیکن موزری نہیں کہ ہر علم اور ہر دائرہ میں ان کی حقیقت مسلم
ان کی جائے۔

مولانا عبدالمجید نے محض یہی
حضرت خالید بن ولید کی مثال
تذکرہ یہ بھی لکھ دیا تھا کہ ان
رب کو خالید بن ولید ہی بہتر سمجھتے تھے، گو علم و نفس و تدبیر و توفیق اور نیابت
یہ تمام باتیں دوسرے صحابہ ائمہ سے بڑھتے۔ اس پر کتنے ہمیں

کہتے ہیں کہ یہ باتیں بے فائدہ ہیں۔ لیکن غرض ہوتی

فاروق اعظم سے، انھوں نے حضرت خالید بن ولید کو سپہ سالار بنی سے
جنا کر امین است ابو عبیدہ بن الجراح کو سپہ سالار بنا دیا اور علم و فضل
اور توفیق کو فن حرب پر ترجیح دیا۔

لیکن معزز بدائی نے یہ خیال نہیں فرمایا کہ اس ترقی کی بڑا راست
درست حدیث اکبر پر پڑتی ہے۔ نتیجہ اس کے حضرت ابو عبیدہ کے علم و فضل
و توفیق پر حضرت خالد کے ہمارے فن حرب کی ترقی دلی!

مولانا عبدالمجید کا یہ کہنا کہ یہ بیجا
حضرت ابو عبیدہ کا مقام
مروت و بہادری خالید بن ولید
اس فن کے نام آشنا تھے۔ مولانا مدعا یہ تھا کہ مولانا صاحب حضرت خالد
علم و توفیق سے ماری نہ۔

اور میرے معزز مترجم کو کہاں معلوم ہوا کہ حضرت ابو عبیدہ
محض صاحب علم و توفیق تھے اور فن حرب میں جانتے تھے۔ خود
عہد مبارک جوئی میں حضرت ابو عبیدہ کی مرتبہ سالار لشکریت
مثلاً غزوہ ذات السلاسل میں لکھی فتح کا منہ ب سالار ہی انھیں
کو حاصل تھا۔ سر یہ "سیدنا الجرح" (شہداء) میں تین سو صحابہ
کے سرخیل وہی تھے۔ حضرت صدیق اکبر کے عہد میں محض پوچھ لکار
بھیجا گیا تھا اسکے سپہ سالار بھی حضرت ابو عبیدہ ہی تھے۔ اس
زمانہ میں حضرت خالد عراق میں تھے۔ اللہ بعد میں سنت شام کی
ساری فوجوں کا سالار اعظم حضرت خالد کو بنا دیا گیا۔ حضرت عمرؓ کے عہد
میں یہ منصب حضرت خالد کی جگہ حضرت ابو عبیدہ کے حوالہ کردیا گیا
محض علم و توفیق کی بنا پر بلکہ فن حرب کی بنا پر بھی۔

باقی رہی انفس و نفوس کی بحث و غزوہ
انفس و نفوس کی بحث
ذات السلاسل کی لکھی فتح میں حضرت
صدیق اور حضرت فاروق حضرت ابو عبیدہ کے تائید تھے۔ پھر یہ غلط فہمی
نزدیک الناس کے پاس پونچا جنھیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
پہلے اس طرف بھیجا تو سارے لشکر نے حضرت عمر بن العاص کی
قبول کی حالانکہ کوئی مسلمان نہیں کہ سنا کہ باعتبار علم و فضل و توفیق
حضرت صدیق، حضرت فاروق یا حضرت ابو عبیدہ عمر بن العاص سے
انفس نہیں تھے۔ غرض مولانا عبدالمجید نے جو کچھ فرمایا تھا اس پر اعتراض
کی کوئی وجہ نہیں تھی نہ شرعاً نہ عقلاً اور نہ عرفاً

فن حرب یقیناً ایک عام فن ہے۔ موزری نہیں
فن حرب اور تھا صدر
ہر صاحب علم و نفس و توفیق اسکا ہر

اور یہ بھی موزری نہیں کہ ہر فاسق و فاجر دکان فراس سے محروم ہو۔ پھر
توفیق کے مسلمان بھی نہیں تھا لیکن اسکی ہمارے فن حرب سے کون ان
کر سکتا ہے اسلامی نقطہ نگاہ سے اذہن قابل توجہ اور مفاد مند
دینداروں کے معاملہ یقیناً وہ نہیں ہو سکتے جو دنیا و دوزخ کے
رہتے ہیں لیکن حضرت خالد اور حضرت ابو عبیدہ کے معاملہ میں

فن نہ تھا۔ بیشک حضرت ابو عبیدہ زیادہ صاحب توفیق تھے، لیکن

بہارِ باغِ باغیچہ: نو صدی پہلوؤں کا حصہ ہے۔ اور جو سچی بات لے کر آیا اور میں نے اس کو سچا کہا، وہ روزِ قیامت

ایڈیٹر: عبد المابود

پتہ :- دریا باغ، منٹلج بارہ بنگلی

نائب: حکیم عبدالقوی بلی اسے

مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر کے ہاتھ

ایڈیٹر: عبد المابود



چندہ از دستخطی انور
کے متعلق مراسلت اس پتہ پر کیجیے:

محکمہ عبد الرؤوف عباسی مسکن مدرسہ
مرشد آباد پٹنہ - گیارہ - الگھو

چندہ سالانہ انور

شمارہ نمبر

بیرزن ہندسہ شایان

ٹیلیفون نمبر ۱۱۱۱

نمبر ۵۹	یوم چار شنبہ ۱۴ - محرم الحرام ۱۳۵۵ مطابق ۱۹ دسمبر ۱۹۳۵ء	جلد ۱۱
---------	---	--------

سچی باتیں

ہم کو یاد ہے کہ ۱۸۰ سال پہلے کے زمانے میں جب کہ
اس وقت کے مسلمانوں نے اپنے آپ کو مسلمانوں کے
بہتر پرورش شدہ انسانوں کی زندگیوں کو ہمارے
مذہب کے خلاف لڑنے کے لیے استعمال کیا تھا۔

یہ سچی باتیں ہیں کہ مسلمانوں نے اپنے
دوسرے مسلمانوں کو اپنے دھرم کے نام پر
انسانوں کی جانوں اور دولتوں کو برباد کیا
ہوئے ہیں۔ یہاں پر اس وقت کے مسلمانوں کی
جیتوں نے آسمان سر پر اٹھایا: اللہ اعلم۔ جو
اپنے گرد و پیش لاشوں کا اتنا رپا یا کچھ
سودا اپنے کے پان کما ایک قطرہ بھی اب
تڑپ تڑپ کر مر گیا، اور کسی نے سمجھ
کر کہ یہ سچی باتیں ہیں۔ اگر تو میں
کی ساری مذاہنہ شیوں کے باوجود بھی نہیں
سے بھی ہم بے فکر و خوف نہ رہیں؟

یہ سچی باتیں ہیں کہ مسلمانوں نے اپنے
دوسرے مسلمانوں کو اپنے دھرم کے نام پر
انسانوں کی جانوں اور دولتوں کو برباد کیا
ہوئے ہیں۔ یہاں پر اس وقت کے مسلمانوں کی
جیتوں نے آسمان سر پر اٹھایا: اللہ اعلم۔ جو
اپنے گرد و پیش لاشوں کا اتنا رپا یا کچھ
سودا اپنے کے پان کما ایک قطرہ بھی اب
تڑپ تڑپ کر مر گیا، اور کسی نے سمجھ
کر کہ یہ سچی باتیں ہیں۔ اگر تو میں
کی ساری مذاہنہ شیوں کے باوجود بھی نہیں
سے بھی ہم بے فکر و خوف نہ رہیں؟

ایک خواب

ایک صاحب جو سرکاری ملازم ہونے کے باوجود
دیندار و مہذب تھا، ایک دن اس نے ایک
خواب دیکھا جس میں اس نے اپنے

دیکھا کہ وہ ایک بڑے بڑے
مذہب کے ایک بڑے بڑے
مذہب کے ایک بڑے بڑے
مذہب کے ایک بڑے بڑے

لکھنؤ آف دی ورلڈ، لندن، ۲۴ اکتوبر ۱۹۰۷ء

یہ بات یقیناً عام طور پر معلوم نہ ہو گی کہ یوسپ میں موت سے ایک گروہ
 عالم بوزخ کے خلد وارت و سنگا شقات سے متعلق تحقیق میں لگا ہوا ہے،
 اور اس کے لیے اپنی ذہنیت اور مذاق کے لحاظ سے طریقہ "مائیکل بیرج"
 کا اختیار کر رہا ہے، بعض جیسے برسنہ اور ان سائنس بھی اسی میں
 شریک ہیں، اور سر لیور لاج اس تحریک کے ذریعہ دست علیہ دار قلعے
 و مانیٹ کی طرف متوجہ یہ لوگ رہتے ہیں، جب بھی اسی ادیت کی
 آلوگی میں رہے، اور نقش و ناں وغیرہ کلیات کی سطح سے جب بھی
 اونچے نہ ہو گئے

نیا نیا دنیا

لکھنؤ کے ایک عالم دین کا خط میں لکشن
 کے (۲۴ اکتوبر کو) :-

"آج لکشن کا دن ہے۔ ہمارا ہی کا روز ہے۔ سیدان: غا آراستہ ہو گا،
 ایک فریق اکثریت کو سواد اعظم کا مراد "اک خوش ہو رہا ہے، دوسرا فریق
 اپنی اقلیت میں گودیل حق بنائے ہوئے ہے۔۔۔۔۔ سیاسی اختلافات
 کو مذہبی اختلافات کی حد تک پہنچا دینا، اور اس پہنچنے کی طرف سے
 کیساں غیر شرعیانہ گالی گلوچ غامس سناؤں کے اندر۔ کیا کیسے لکھنے
 روکنے کی بات ہے"

اختلافات کے بھی مدد دہی اگر اس پر چش نشانیں فریقین کی سمجھ
 میں آجائیں تو پھر یہ کیا کس بات کا ہے، اور اتنے سب دشمن کی ذہنیت
 کیوں آئے لکھنے، ایک سببیت ہے کہ تو زمین کے معانی ہیں، جو احکام
 و مسائل شریعت کی بدولت ہیں، ان کی طرف سے تو کیر غفلت استیوار شامل
 کج بے حس ہے۔ اور جن چیزوں کا متعلق امتلا: دین سے نہیں، بلکہ جو بعض
 تجربہ و بصیرت کی چیزیں ہیں، ان پر زور و شور اور ان میں شیف
 دانا ک!

بجائے لیا سہی

"لکھنؤ، ۲۴ اکتوبر۔ غل سمندر ہی کا

نیا، ذرا غل سہی جو زانس سے چل کر اب یہاں پہنچا ہے، اس نے سارے
 ملک آسٹریلیا میں شدید بیزاری کی لہر دوڑا دی ہے۔ سڈنی کی حکومت
 نے اس کا پھنسا پہلے ہی مجرم قرار دیا، اور اب برسین کی عدالت میں ایک
 ۱۹ سالہ عورت کا مقدمہ پیش ہو رہا ہے، جو اسے پین کرٹرک پر پکڑی تھی،
 چور ہے پر جمع لگ گیا، اور پولیس: الے اسکے لیے چادر اور
 کوٹ لے لے کر دوڑے (خود آف دی ورلڈ، لندن، ۲۴ اکتوبر)
 جس ترقی کے قدم ہندوستان سے بہت آگے آسٹریلیا پہنچ گئے
 اسے ہندوستان کے اندر قدم رکھتے اور قدم چلانے دیر ہی کیا لگ سکتی
 ہے؟ اور پھر یہ عدالت پولیس کی قید و بند کے دن؟ اور
 صینہ مستقبل میں کیوں رکھے؟ اب کب، صینہ حال ہی: ترقیاں،
 ہندوستان سے جبر دیکھنا ہیں؟ کم از کم لاہور اور بمبئی کے دیکھنے
 والے تو کچھ ایساں بیان کرتے ہیں!

"کل بروز چہا۔ شنبہ ۱۹۔ ذی الحجہ کو وقت سہ پہر خواب میں دیکھا
 کہ ایک غیر آبا: بیگم میں جہاں کہ سبز آؤس ہے، کھڑے کی قنات لگی
 رہی ہے اور قنات کے اندر بیٹ ہے، ۱۰ چار مرد مسلمان بہر ہی ہوا
 معلوم ہوا کہ اور رسول اللہ معلوم کا دربار ہے۔ اور مولانا حسین احمد صاحب
 اور مسٹر جناح دونوں دربار حضور انور میں، اپنا اپنا نظریہ پیش کر رہے ہیں
 گفتگو کی آواز باہر آ رہی ہے، لیکن میں سمجھ نہ سکا۔ بعد میں کسی نے کہا
 کہ مولانا نے رسول اللہ معلوم کے دربار مسٹر جناح کو غافل کر دیا، میں فوراً
 ہی بیدار ہو گیا۔ زبان پر کلمہ شیبہ جاری تھا، اور دربارہ دیکھنے کی
 سرست تھی، گھڑی میں دیکھے کے قریب وقت تھا۔ مجھے حضور کی زیارت
 نصیب نہ ہوئی، لیکن کسی طرح یہ ذہن میں ہے کہ جمع بہت کافی ہے۔
 اور آنے والے دو لاکھ میں کسیاں بھی ہوئی ہیں، حضور جس لائن
 میں ہیں، مولانا بھی اسی لائن میں کرسی پر زور: مہا پنے بیٹھے ہیں اور
 لائے کی لائن میں شریعت بھی کرسی پر کھڑے نیلے رنگ کا سوٹ پہنے
 بیٹھے ہیں۔ اسید: ہوں کہ بغیر سے مطلع فرمایا جائے"

تفسیر ایک غا: شنبہ ۱۹، اس خواب کی بھی تفسیر کوئی صاحب
 فن ہی سے سکتا ہے۔ ایک عامی کی حیثیت سے صرف اتنی گزارش
 ن گنجائش ہے کہ خواب مبارک بہر صورت ہے۔ دربارہ ہوئی کی حاضری
 و محض دور سے ایک تماشائی کی حیثیت سے سہا بجائے خود ایک
 مست ہے۔ دربارہ میں فریقین کی حاضری اور مکالمات اس اصل حقیقت
 پر جان میں کہ اختلافات جو کچھ ہے، وہ اجتہاد اور بصیرت کا ہے۔
 منکلات محض اور بے دینی میں کوئی فرق نہیں چلا نہیں۔
 باقی: ظاہر ہے کہ خواب شریعت میں کوئی محبت نہیں، مولانا کا شمار
 صاحبین دہاء میں ہونا، پیر اس خواب کے بھی ایک امر واقعہ منع تھا۔
 نئے سیاسی مسائل اجتہاد کا بھیج ہوا اس خواب کے بعد بھی لازم نہیں آتا۔
 بناوٹی غلطیاں، بڑی سے بڑی، صحابہ تک سے ہوئی ہیں (جس سے
 گت تر مہتی است میں کسی کی ممکن نہیں) لیکن اس سے اہل سنت کے
 منہم میں ان کے شرف صحابہ میں کوئی فرق نہیں پیدا ہو جاتا۔

رہبر لغافہ

لندن، ۲۴ اکتوبر۔ مشہور برطانوی سائنسٹ

ڈائریکٹر لاج جو ایک مشہور "وہائی" میڈر اور سائنٹیفک ریسرچ
 سائنس کے صدر بھی تھے، اکثر شک و شبہ میں جب اُن کا انتقال ہوا
 ، تو ایک بندہ لغافہ جیسے مصنف کا علم بجز اُن کے کسی کا نہیں،
 برٹک نامور سائنٹسٹ، اُن کے بارے کے پاس چھوڑ گئے تھے۔ اور کہ
 تھے کہ جب چند اہل حال علتہ بنا کر بیٹھیں گے اور ان میں کوئی سیدیم
 (بھی ہو گا، تو یہی اس لغافہ کا معنوں دوسرے عالم سے الفا کر دینا
 میں کوئی سال بھر تک کی مدت لگیلی۔ سٹربرل، سوسائٹی مذکور
 جو وہ صدر رہے، کہا کہ اب سیر لاج کی موت کا بہت زمانہ گزر چکا،
 بھی تک کوئی پیام دوسرے لغافہ کھولے کی بابت سوچا نہیں
 ہندوستان: خود ہی سے منہ: پورہ کر رہے ہیں

نئی کتابیں

(۱) **جعیب خدا** - از ایماں حبیبی صاحب تقطیع نرد، صفحات ۱۰۳، قیمت پیر پتہ، بچوں کا بک پو - کلاں محل - دہلی۔

بچوں کے لیے سہل زبان، دردِ حبیب، انداز میں سیرت نبوی و احوال صحابہ پر حبیبی صاحب اس سے قبل بھی کئی بار کامیابی کے ساتھ سارے تحریر کر چکے ہیں۔ ان کی کتابیں بچوں کے لیے سیرت نبوی و احوال میں سیرت نبوی کی دیگر کتب میں ملتی ہیں، لیکن طرز بیان سلیس و سہل کے ساتھ ساتھ اہلاد اور بچوں اور کم استعدادوں میں قبولیت حاصل کرنے والی ہے۔ سیرت نبوی کے ذکر کے بعد اہمات، لمہنیٹ کا مختصر تذکرہ اور کچھ باتوں کے عنوان سے چائیس مختصر اما دیت نبوی کا ترجمہ بھی درج ہے۔ (ع - ق)

(۲) **الطریقۃ السجدیدہ** - (بزار) از ذوالناصح ناظم ندوی، ۱۲۷۱ھ، ندوۃ العلماء، لکھنؤ، ۱۲۷۱ھ، صفحات ۱۰۰، قیمت درج نہیں ہے، ادارہ تعلیمات اسلام، ۱۲۷۱ھ، این آماد پارک لکھنؤ۔

یہ رسالہ ۳۸ سبقوں پر مشتمل ہے۔ عربی زبان سکھانے کے لیے اس میں یہ الزام کیا گیا ہے کہ بغیر قواعد کے مسائل کا ذکر کیے جملوں ہی کے ذریعہ ہر سبق میں کسی نہ کسی قاعدہ کی مشق کرادی جائے۔ شروع کے سبقوں میں متفرق جملے ہیں اور آخر کے سبقوں میں مسلسل مضامین اور حکایات۔ سالانہ امتحان طلبہ کے لیے خاص طور پر نافع ہے جو عربی زبان کی تحصیل، براہ راست عربی ہی زبان کی مہارت سے کرنا چاہتے ہیں۔ (ع - ق)

(۳) **محمد علی جناح** - ڈاکٹر ایمل (سٹری) (انگریزی) از سید سلووب الحسن - بالخصوص، انتشارات ۹۳۹، صفحات قیمت ۵/۰۰ پتہ، شیخ محمد اسٹریٹ، تاج کتب انگریزی، کشمیری بازار، لاہور۔

مسلم رہنما یاں قوم کے سوانح و سیاسی کارناموں کے متعلق جیب اردو ہی میں کتابیں اس قدر کم ہیں تو انگریزی میں ان کے نقد ان کا رد کیا گیا یا جاسکتا ہے۔ ہندو لیڈران جو ابھرا لال، گاندھی جی وغیرہ کے بارے میں ایک دو نہیں استند، کتابیں اور کتابچے ہزاروں کی تعداد میں شائع اور فروخت ہوتے رہتے ہیں، ہندوستان کے اندر بھی اور مسند و تان کے باہر بھی۔ (۱) ہر مسلمان بڑا ران میں سولانا محمد علی کی سنی عظیم المرتبت شخصیت کی میں یون سوانح حیات انگریزی میں موجود نہیں، پھر اردو میں کا کیا ذکر۔ لیکن اب مسلم لیگ کی جدوجہد نے مسلمانان ہند میں ملی و سیاسی شعور پیدا کر دیا ہے، اس کا خوشگوار نتیجہ یہ ہے:

مسلمانوں کی سیاسی جدوجہد اور ان کے قائدین کے میں، بری رود و دونوں میں گما بوں کی اشاعت شریعت ہو گئی ہے۔ شیخ محمد اسٹریٹ، تاج کتب انگریزی سٹریٹ جناح کی کتاب کا مجموعہ، اس سے قبل شائع کیے گئے تھے۔ موجودہ کتاب جو سٹریٹ جناح کے سیاسی کارناموں کی مختصر

بلا تبصرہ

اندن کے ایک مشہور روزنامہ کی ایک ہی تاریخ کے پرچے سے دو خبریں، بلا کسی تبصرہ اور ماحشیہ کے:-

"شہدین (اعلیٰ قسم کی شراب) کے ۱۲-۱۳ پائوں واسے ۳ ہزار کرائس سے ہوا، بیدرگاہ، پاکستان پر پونچ چکے ہیں، ۱۶ ہزار پائوں (۱ یعنی ۲ لاکھ ۰۰ ہزار پائوں کی) (ڈیلی اسپرس) ۱۰۰ پونڈ پر مشتمل اندن کے ایک اہل قلم کے قتل سارا منہ لڑ پڑی، تم ایسے ہیچ سنیہ کے ذمہ باقی تھی۔ کہنا، مذکورہ اب وہ سارا منہ بجاسے خند کے برانڈو (شراب) کی بوتلوں کی شکل میں دیا شہرہ کیا ہے" (ایضاً،

قصہ لیلیٰ و مجنون

دکن سے ایک نئی نئی ناول لکھتے ہیں:-

"عال میں روزنامہ پیام زیر قلم لیلیٰ، مجنون پر جو تبصرہ رد کالم ایک گریجویٹ خاتون کے قلم سے نکلا ہے، علوم میں آپ کی نظر سے گزرا یا نہیں۔ ان خاتون نے اسکی قلم پر تبصرہ، نو برس، نام ہی کیلئے تھائی قدر ان کی شہرت لیلیٰ مجنون کے اصل قصہ عشق و محبت کا دیس ہے، اور ان دور و حوں کی پاک اور بے غرضی محبت کو خوب سراہا ہے۔ عبارت میں رنگینی قدر آگئی ہے۔ اور پیام پر کسی غلطی پرچہ کا دھوکا دینے لگا ہے۔ کیا آپ خود اس تبصرہ کو بلا تبصرہ، رہنے دیں گے؟"

آپ نے میں کہا ہی کیا، "آڈٹ" اور "محقق لطیف" کی سمجھ میں ایک خشک اور بے مذاق قلم کو ابھرا کر آپ اُسے کچھ سنا مانا چاہتے ہیں؟ تبصرہ کے لیے صفحات پیام کا انتخاب تو سراسر قابلِ داد اور ناقہ کے مسن ذوق کی دلیل ہے نہ کہ اسکی برعکس کی۔ لیلیٰ اور مجنون دونوں پر حق انکے پڑانے ڈاکری نویس" اور "خطوط نگار" سے بڑھ کر اور کس کا ہو سکتا ہے؟

عرفت ربی بفتح الغزائم

قارئین صدق کو پورے ایک صفحہ بلا کسی سابقہ اطلاع سے کہہ رہے ہیں کہ یہ جو شخصیت ہوئی ہوگی، اس کے لیے انکی محبت میں نصیب ادب سانی طلب کی جاتی ہے۔ ادھر مسلسل ایسی اسلامی شواہد پیش رہیں کہ پرچہ شائع نہ ہو سکا۔ اس پرچہ پرچہ دو اشاعتیں مل کر (لیلیٰ چار شنبہ ۶ محرم اور چار شنبہ ۱۳ محرم کا سافری ساق) کل ۱۶ صفحہ کا شائع کیا جا رہا ہے۔ درمیان میں ۹ محرم کا پرچہ بھی نکالنا چاہیے تھا، پہلے دفتر صدق کا ارادہ تعمیل محرم لینے کا نہ تھا۔ لیکن پرس کی فراہمی کے باعث یہ تعمیل لینی میں تاخیر ہو گئی۔ اب یہ کہ قارئین صدق دفتر کی مسدوریوں کو پیش نظر رکھ کر اس تاخیر کو عذارت فرمائیں گے۔ انشاء اللہ آئندہ پرچہ کی اشاعت میں تاخیر ہونے کی پابلی اور پرچہ حسب معمول شنبہ اور چار شنبہ کو (جیسے کہ شنبہ کے) شائع ہونا رہیگا۔

ہستم صدق

مطالبہ کرتے ہیں کہ تو مجھ کو اپنے خزانے پر منحرف کر دے، فرعون مصر آپ کے اس مطالبہ کو منظور کرتا ہے اور آپ اس کے خزانے پر منحرف ہو جاتے ہیں۔

پس اس کا کوئی شخص دیانت اور امانت کے ساتھ یہ کہہ سکتا ہے کہ اس مذکورہ بالا صورت میں حضرت یوسف علیہ السلام فرعون مصر کی حکومت کے رکن بنیں گے؟ فرض کر دیا کہ اس قسم کے امور حضرت یوسف علیہ السلام نہ ہوتے، بلکہ کوئی اور شخص زید، عمرو، بکر ہوتا اور فرعون کہتا کہ زید کو میرے پاس میں مخلص کر لوں اپنے کام میں پھر جب وہ بات کو مزید سے تو اس سے کہنا "دانشی تو نے آج پورے پاس جگہ پائی سیر ہو کہ اذان بعد زید فرعون سے مطالبہ کرتا کر مجھ کو اپنے خزانے پر منحرف کر دے" اور فرعون زید کے اس مطالبہ کو منظور کرتا اور اپنے خزانے پر اسکو منحرف کر دیتا۔ الفاظ دیگر زید اور فرعون کے درمیان بعینہ وہ سالہ پیش آتا تو کیا یہ کہنا صحیح نہ ہوتا کہ زید فرعون مصر کی حکومت کا ایک رکن بن گیا؟ اگر زید کی صورت میں یہ کہنا صحیح ہوتا تو حضرت یوسف علیہ السلام کی صورت میں کیوں صحیح نہیں ہے؟ کیونکہ کسی فقرہ یا کسی عبارت کا مفہوم لغت اور نحوی قواعد کی روش سے ایک ہی ہونا چاہیے خواہ اس میں جو غلطی (Error) ہے وہ زید ہو یا حضرت یوسف علیہ السلام۔

اس کے ساتھ یہ بھی عرض کیا جاتا ہے کہ کلام پاک کی کسی آیت کا مفہوم اصلی وہی ہو سکتا ہے جو لغت عرب کی روش سے اس کا صحیح مفہوم ہے (اگر وہ آیت قطعی الدلالہ ہے) بلا لحاظ اس امر کے کہ کیا کرنے سے کسی دوسری آیت کے مفہوم سے تناقض پیدا ہوتا ہے یا نہیں۔ مثلاً آیت کریمہ "ایاک خبہ وایک نستین" کے کچھ عربی لغت کے لحاظ سے ایک ستین معنی ہیں، یعنی ہم تیری ہی عبادت کرتے ہیں اور تجھ سے مدد و نصرت چاہتے ہیں اس آیت کے ہمیشہ ہی معنی رہیں گے، خواہ ایسا کرنے سے کسی دوسری آیت کے معنی سے بظاہر تین نقص پیدا ہوتا ہو یا نہ ہوتا ہو۔

اسی اصول کو مدنظر رکھتے ہوئے راقم الحروف نے حضرت یوسف علیہ السلام کے قصہ سے متعلق جو آیات قرآن پاک میں وارد ہوئی ہیں ان کو دو معانی میں تقسیم کیا ہے جو لغت عرب کی روش سے ان کے صحیح معنی ہیں۔ ان کے مفہوم میں اپنی طرف سے نہ کوئی لفظ اور نہ کوئی لفظ گھڑا ہے اور نہ بڑھا یا ہٹا، اور نہ ایسا کرنے کا اس عاصی کو کوئی حق تھا، اور نہ کسی بڑے سے بڑے عالم یا

سلطان اس ساری بحث میں بہتر یہ ہوتا کہ فریقین بادشاہ مصر کے لیے لفظ "فرعون" استعمال کرتے۔ قرآن مجید نے "فرعون" کی اصطلاح صرف محمد موسیٰ کے مصری تاجدار کے لیے استعمال کی ہے، اور اسی نام سے اجماعاً بہتر تھا۔ حضرت یوسف کے قصہ میں قرآن مجید بابر لفظ "مَلِكًا" لایا ہے۔ طریق اسلم اس کی پروردی ہے (مصدق)

یامید دگو یہ حق ہے کہ کلام پاک کی کسی آیت میں وہ لفظ یا سٹا کچھ گھڑا دے یا بڑھا دے۔ معنی لفظی یا معنوی تحریف کا وہ اسباب کر سکتے۔

اس کے برعکس مولانا مودودی صاحب کلام پاک کے معانی میں تفسیر تیار کی اور غشی کرنے میں کہیں پاک نہیں ہوتا، بشرطیکہ ایسا کہنے سے اس کے کسی نظریہ کی تائید ہوتی ہو۔ چنانچہ مولانا مودودی صاحب نے آیت کریمہ "قال اجعلنی من الخزان الا منی" کی تفسیر کرتے ہوئے اپنے پہلے عنوان میں فرمایا تھا کہ

"خدا کشیدہ فقرے عبارت ظاہر کر رہے ہیں کہ مطالبہ لفظی اختیار کیا تھا، اور اس کے بھی کل اعتبارات ہیں"

ماخوذین کرام! ملاحظہ فرمائیں کہ آیت کریمہ زیر بحث میں "قلی" کا لفظ کہیں نہیں ہے اس لیے اس آیت کی تفسیر میں "قلی" کا لفظ بڑھا کر آیت کی معنوی تحریف ہے۔ چنانچہ میں نے اپنی تفسیر میں اس معنوی تحریف کے خلاف احتجاج کیا تھا۔ میرے اس احتجاج کا مولانا پر اتنا اثر ضرور ہوا کہ موصوف نے اپنے موجودہ عنوان میں "قلی" کے الفاظ کے استعمال سے احتراز کیا ہے مگر دوسرے الفاظ اور دوسرے حیرانہ میں بڑے ایر پھیر کے ساتھ اسی مفہوم کو لایا گیا ہے۔ چنانچہ مولانا موصوف درود یوسف کے زیر بحث مقامات سے بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ

"حضرت یوسف کی دعوت کا خلاصہ سورہ یوسف دوسرے مقامات میں بیان ہوا ہے، جس سے ہر شخص دیکھ سکتا ہے کہ اُن کا بلا دا اور اب شرف و فخر کی بندگی کی طرف نہیں تھا (خدا کا رسول اور باب شرف و فخر کی بندگی کی طرف بلاداد سے ہی کیسے سکتا ہے) لہذا ایک رب کی بندگی کی طرف تھا۔ یہ تبلیغ وہ قید خانہ ہی میں کر رہے تھے اس لیے خود اپنی تفسیر میں ہی عرض کیا ہے، اُن کے دوران میں یکا کب یہ صورت پیش آئی کہ دیانت اور تقویٰ اور حکمت اور بصیرت کے جو غیر معمولی نشانات انکی ذات سے ظاہر ہوئے تھے (کلام پاک کی روایت کے مطابق اس وقت تک ان کے حالات ظاہر ہوئے تھے وہ صرف اسی قدر تھے کہ دنیا کی دعوت علی الاقلم و العددان کے خلاف آپ ثابت قدم رہے، اور آپ نے اپنے دماغ میں بند ہونے کے خواہوں کی تفسیر میں بان فرمائی تھیں، جن میں سے بند ہونے کے خواہوں کی تفسیر تو صحیح ثابت ہو چکی تھیں لیکن فرعون کے خواب کے صحیح یا غلط ثابت ہونے کی ابھی ذمت نہیں آئی تھی۔ ان روایات سے قتنا کچھ تقویٰ اور بصیرت یوسف علیہ السلام کی ثابت ہے

اس کے باوجود ہم پر فرض ہے، مگر اس سے زیادہ کہ فرعون کے استدلال کو ماننا جائز ہے۔ یہ دونوں باتیں ضرور یوسف علیہ السلام کے تقویٰ اور بصیرت پر دال تھیں، لیکن گواہانہ اسے معمولی نشانات یا سب سے زائد لیے جاسکتے ہیں کہ انکی باوجود فرعون اپنی سلطنت کا سب سے زیادہ دشمن حضرت یوسف علیہ السلام کے سپرد کرنے لگے۔

تیار ہو جائے۔ (ناقد) قرآن و حدیث سے حضرت خیراں سے اس کے الفاظ
 پر درجہ لے قابل ہیں۔ (ناقد) ان سے متاثر ہو گیا۔ اور اس مذکور
 متاثر ہوا کہ انہیں یہ توقع ہو گئی کہ اگر وہ سلطنت کے پورے اقتدار
 اس سے مانگیں تو وہ انہیں دینے پر آمادہ ہو سکتا ہے۔ (دیکھا آپ
 وہ کھلی اختیارات والی بات کوٹ پھیر کر پھر آگئی۔ اگرچہ آیت ذریعہ
 میں کھلی اختیارات طلب کرنے اور دینے کا شائبہ نکلتا ہے
 مگر وہ ہرگز یہ سب مولانا کی قیاس آرائیاں ہیں کہ فرعون مصر اور
 شاہ فرعون کا تھا اور حضرت یوسف علیہ السلام کو یہ توقع ہو گئی تھی اور وہ
 فتح پوری ہو گئی تھی اور شاہ فرعون کو یہ توقع ہو گئی تھی اس
 آیت میں کسی شخص کی ملک آمیزی جو اس آیت کے مفہوم کو شہ جہ
 کی یا شریف بنانے والی ہرگز جہاز نہیں ہے خصوصاً ایسی روایت۔
 میں جس کا وہی خود خداوند عالم ہوتا ہے۔ اب یوسف علیہ السلام
 کے دور استے تھے۔ یہ راستہ یہ کہ وہ اسلامی انقلاب کے لیے
 دولت عام، بدو، کشکش اور جنگ کے طویل عمل کو ہی اختیار کریں
 تمام حالات میں اختیار کرنا پڑتا ہے۔ دوسرا راستہ یہ کہ اس موقع کو جو
 اللہ تعالیٰ کی قدرت سے اُن کے ہاتھ آگیا تھا، استعمال کریں اور عقیدہ
 شاہ سے جو اختیارات مل رہے ہیں (خود مولانا کا یہ فقرہ یعنی عقیدہ
 شاہ سے جو اختیارات مل رہے ہیں) خود طلب ہے۔ جس کے معنی
 صاف ہیں یعنی اختیارات (یعنی ملک بادشاہ ہی کے تصرف قدرت
 میں اور وہ حضرت یوسف علیہ السلام کو اختیارات تفویض کرنے پر
 آمادہ اور واقع میں تفویض کر بھی دیتا ہے، اس سے زیادہ کھلی
 کسی شخص کسی حکومت کے رکن بننے کی کیا ہو سکتی ہے؟ (ناقد)
 نے کہ (اسی فرعون مصر سے؟) ملک کے نظام فکر، اخلاق
 عام تمدن کو بدلنے کی کوشش کریں۔ حضرت یوسف نے دوسرے راستے
 پر ترجیح اور اختیار کر لیا۔ یہ غیر اسلامی حکومت کی نوکری
 تھی جو پیٹ پالنے یا ذاتی باا، و منزلت کے لیے یا نظام خاصہ
 پر جزوی مصالح کے لیے کی گئی ہو بلکہ یہ ایک تربیتی چارہ
 کے لیے اختیار کی گئی تھی جس کے لیے تمام انبیاء علیہم السلام کی
 حضرت یوسف بھی مبعوث ہوئے تھے۔

مولانا مودودی صاحب کی اس طویل تائید اور تفسیر کو جس میں
 نے کلام پاک کے معنایں میں اپنی طرف سے بہت کچھ کمی بیشی

ریت کے بیان سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے (اور قرآن مجید سے بھی یہی
 ہوتا ہے) کہ بادشاہ حضرت یوسفؑ کے تقوے سے کہیں زیادہ اُن کی
 یا فیہدانی سے متاثر ہوا تھا، اور انہیں اپنی ماتحتی میں ماکم مطلق
 تھا، ان کے "عقل و انشور" ہونے ہی کی بنا پر۔ (صدق)
 قرآن مجید میں تو بجز نظام خط کے، حضرت یوسفؑ کی کسی
 اصلاحات کا ذکر عقائد، اخلاقیات و سیاسیات کے
 میں نہیں۔ (صدق)

کی یہ جملہ مانتے ہوئے بھی اگر کوئی شخص ذہان اور امانت سے
 آیت کے ثبوت پر غور کرے تو وہ اس بات سے انکار نہیں کر سکتا کہ
 حضرت یوسف علیہ السلام اُن اختیارات کو قبول کرنے کی بنا پر
 فرعون مصر کے لیے اس کی حکومت کے رکن بنیں گے۔
 کسی حکومت کا رکن بننے کے لیے کن اجزاء ترکیبی کی ضرورت
 ہوتی ہے؟ یہی ہے کہ اس نفع عام حکومت میں کوئی شخص (بجز انہیں)
 سیاسی اقتدار اعلیٰ کا مالک ہے اس کا اقتدار ابھی تک زائل یا سلب
 نہیں ہوا ہے نہ وہ اپنے اختیارات کے دستبردار ہوا ہے نہ اس
 یا کسی مقتدر اعلیٰ سے کچھ اختیارات طلب کرتا ہے وہ مقتدر اعلیٰ
 وہ اختیارات دیتا ہے۔ کو وہ اختیارات کتنے ہی دیتا
 کیا ہے؟ پس کیا کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ اس صورت میں نہ اس
 شخص کی نفع عام حکومت کا رکن نہیں بنا؟ یہ سب اجزاء یوسف علیہ السلام
 کے فرعون کی حکومت میں اس کے خزانہ پر مقرر ہونے کی صورت
 میں ہو۔

بقیہ صفحہ ۱۸

(بلکہ مولانا محمد میاں کے قول کے مطابق عالمگیر اعظم کے عہد کا دارالاسلام)
 بنانے کی سی ہے۔ پھر کیا ہم یہ مان لیں کہ گاندھی اور نہ وادریل عالمگیر
 اعظم کے عہد کا احیاء پاتے ہیں، جن کی غیر مشروط تائید ہمارے متقی اور
 پرہیزگار علماء دین فرما رہے ہیں؟ یا کیا ہم یہ مان لیں کہ دارالحرب کو
 دارالاسلام بنانے کا منہ نہ صرف انگریزی اقتدار کے خاتمہ تک محدود
 ہے اور مسلمانوں کے لیے استقلال حاصل کرنا ضروری نہیں؟
 تجاویز اس اندیشہ فکر و نظر کو محض اس بنا پر کہ قابل قبول
 سمجھ لیا جائے کہ جن حضرات کے یہ گرامی قدر افکار ہیں وہ علم دین اور
 عمل و تقویٰ میں بڑے بلند مرتبت ہیں؟

باقی رہا احکام کا سامانہ ہر مسلمان کے نزدیک یہ حقیقت مسلم ہے
 کہ ہر امیر کی اطاعت صرف معروفت سے واجب ہے، مگر بن میں اطاعت
 نہیں اس لیے کہ مدار کار لا طاعۃ للمخلوق فی مسیئۃ الخالق اور اس میں
 متقی اور غیر متقی دونوں قسم کے امیر ایک حیثیت رکھتے ہیں نیز مشروط
 اطاعت کا حقدار کوئی بھی نہیں، نہ متقی امیر اور نہ غیر متقی قائم۔ اطاعت
 احکام کتاب و سنت سے مشروط ہے نہ کوئی شخص یہ کہہ سکتا ہے کہ غیر متقی
 امیر اگر مسلمانوں کو نماز کا حکم دے، معروفت کی اطاعت کا پابند بنائے
 تو محض اس وجہ سے اس کی مخالفت کی جائے کہ تقوے میں اس کا درجہ بلند
 نہیں ہے۔ اور نہ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ایک متقی اور پرہیزگار امیر کے غیر متقی
 احکام و اس وجہ سے مان لیا جائے کہ حکم دینے والے کا علمی درجہ بہت
 بلند ہے۔

تزام جماعت اور اطاعت امیر

ایک اصولی بحث

(ایک سیرسٹو کے نام سے)

مولانا غلام مرشد نے شاہ عبدالغنی میں مسلمانوں کے اتحاد پر زور دیتے ہوئے یہ بھی فرمایا تھا۔

ہر مسلمان کو ہر ماں پر التزام بافت کلمہ مستندہ کا حکم و اگرچہ وہ غیر متفق ہو، ظالم ہو، فاسق ہو، غیر ایمان والا ہو، اور مریض سے اسکا دامن پاک ہو۔

ابا ج علم کے نزدیک امارت، برکت اور التزام جماعت کے لیے ہیں یہ ہمیشہ بالکل مسلم ہے۔ اس کا یہ ہے کہ مسلمانوں کو مندرجہ ذیل اور غائبوں کی ذرا دقت کا اتمام دیا جائے، نہ یہ ہے کہ ایسے قائم و مردار اگر منصب کا کتاب و سنت کے خلاف بھی حکم دیتے ہوں تو مسلمان ان سے بے چون و چرا ملتے ہیں، بلکہ ملتے ہی مطالب ہے کہ اگر کسی موقع پر ایسی ضرورت پیش آئے کہ قیادت کی باگ باعتبار علم و عمل افضل کی جگہ مفضول کو مل جائے، اور اس مفضول کے بعض ذاتی اعمال اسلئے اسلام و دیار سے ہٹے ہوئے بھی نظر آئیں تو التزام جماعت اس وقت تک مقدم ہے جب تک اس قائم سے کفر مریض کا ارتکاب نہ ہو، ورنہ جماعت و دون بھی قائم نہیں رہ سکتی اور مسلمان افضل و مفضول کی جھڑپوں میں پڑ کر بدو العرفانہ جنگی میں مبتلا رہیں گے۔

اس سلسلہ میں حضرت امام حسین علیہ السلام اور یزید کی مثال پیش کرنا اہل علم کے نزدیک بالکل بے معنی ہے۔ حضرت امام حسین اس وقت خلافت کے دعویدار بنے تھے جب یزید کی امارت مسلم نہیں ہوئی تھی، اور عراق کے مسلمان حضرت امام کو مہلت کے لیے خط لکھ چکے تھے لیکن جب کہ مسئلہ اور کوڑہ کے درمیان حضرت امام کو معلوم ہوا کہ اہل کوڑہ سے بھی بالمجربیت ملی جا چکی ہے، تو حضرت امام نے کوئی فوج کے افسر کے سامنے تین سو تیس پیش فرمائی تھیں

(۱) مجھے واپس بلانے دیا جائے

(۲) سرحد پر جناب کے لیے جانے دیا جائے

(۳) یزید کے پاس بھیج دیا جائے۔

لیکن ابن زیاد نے ان میں سے کسی صورت کو بھی منظور نہ کیا اور اسکی شقاوت و سنگدلی کے باعث کربلا کا واقعہ محزنہ پیش آیا۔ لیکن یہ معلوم ہے کہ کربلا کے میدان میں حضرت امام حسین خلافت کے دعویدار بنائے تھے اور نہ یہ صحیح ہے کہ وہ یزید کو فاسق و فاجر قرار دے کر اسکی نسبت سے انکار ہی تھے۔ بلاشبہ ریب و یزید کے مقابلہ میں باعتبار حسن عمل و جہاد افضل و برتر تھے۔ یہ بھی معلوم ہے کہ یزید کو جب حضرت امام حسین کی شہادت کی اطلاع ملی اور اہل بیت کا مصیبت زدہ قافلہ دمشق پہنچا تو انہیں جو جن جن کے بیان کے مطابق یزید کی آنکھوں سے آنسو نکل پڑے اور ملنے

اس واقعہ کو نہ ہر سخت انہوں کا نام لیا۔

پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ کاسوق و قاپورت یزید کی نسبت کرنا انوں میں جبرالانت حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عباس مقدس بزرگ شامل تھے، چنگے زہر و نفوس اور پادشاهی شکاراویں کے متعلق کسی سلیم لفظ مسلمان کو ایک لمحہ کے لیے بھی شہہ نہیں ہو سکتا۔ عند اللہ اگر نسبت کے معنی صاف یہ ہیں کہ ثواب اخروی کے اعتبار سے اگر میت زیادتی تقیہ پر مبنی ہے۔ یہ طعن نہیں آتا کہ نسبت امارت و قیادت کا سوال آئے تو مسلمان کو پہلے یہ معلوم کرنا چاہیے کہ عند اللہ قیادت کون ہے۔

پھر یہ بھی ظاہر ہے کہ تقویٰ لازم ہر شخص کے ہر منصب کا اعتبار نہیں دیتا۔ حضرت سیدنا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی حکم دیا کہ تمام صحابہ میں اتقان تھے کہ اگر مختلف اوقات میں فوجوں کی سالار کا منصب حاصل رہا یا الہ انکی ہمارت حبیب اس منصب طویل کے لیے ادلیس خصوصیت تھی۔

اسی طرح آج ہندوستان کے مسلمانوں کے سامنے دو امور کے اصول آئین سازی کے مطابق ایک دستور بنانے کا سوال درپیش ہے ہو سکتا ہے کہ سیکڑوں ہزاروں مسلمان ہلاک یا قتل و غارتگری سے افضل ہوں۔ لیکن اس مخصوص کام میں قیادت کا فرض میں نہیں طریق پر یہ انجام دے سکتے ہیں مولانا حسین احمد یا مفتی کفایت اللہ یا مولانا احمد صدیق یا مولانا حفیظ الرحمن یا مولانا محمد عباس نہیں دے سکتے اسی طرح اگر مسلمانوں کو جنگ کی ضرورت پیش آ جائے تو محض ذاتی اعمال میں تقویٰ یا کتاب و سنت کے احکام و علوم کی مدد سے برتری کو معیار انتخاب نہیں بنایا جائیگا۔ بلکہ سب سے پہلے یہ دیکھا جائیگا کہ جنوں جنگ میں قیادت کا فرض میں حسن طریق پر کون انجام دے سکتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ یزیدوں سے سالار افواج کے مقابلہ میں مسلمان زیادہ متقی اور زیادہ دیندار ہوں۔ لیکن اگر فوجوں کی قیادت کا سلیقہ نہیں ہے تو انھیں سالار بنانے کا ذہن اسکے سوا کیا ہو گا کہ مسلمان قتل ہو جائیں یا خواہ مخواہ ہلاکت میں پڑ جائیں۔

اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ مولانا حسین احمد یا مفتی کفایت اللہ صاحب یا ان کے ہم خیال بزرگوں کے علم و دین اور ذہن و تقویٰ کو سامنے لے کر ہوئے بھی، ملکی سیاسی اسے کو کس بنا پر قبول کر لیا جائے اور اگر اسکی انت کی اکثریت پر روز و دشمن کی طرح آشکارا ہے کہ یہ اسے سراسر غلط اور مسلمانوں کے مستقبل کے لیے ہر اعتبار سے نقصان رسا ہے۔ بزرگ بزرگ خود آزاد دی کے لیے کانگریس کے ساتھ ہیں۔ حالانکہ جس نے کے لیے یہ کوٹھار ہیں اسے زیادہ سے زیادہ آزادی ہندو کا ناسا ہے آزادی ہند نہیں کہا جا سکتا۔ اس میں کامیابی کا نتیجہ صرف یہ ہو گا کہ اگر یزید یا اشد ار کی جگہ ہندو اقتدار لے لے گا۔ اس کا نتیجہ یہ ہو گا کہ اس وقت قبل ہیں اس میں مدت و عمر بزرگوں کا نام لیا جائے۔

وَالَّذِينَ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَهُمْ فِي شَكٍّ مِنْهُ لَا تَرْجُوا لَهُمْ أَجْرًا وَلَا يُسْتَعْتَبُونَ

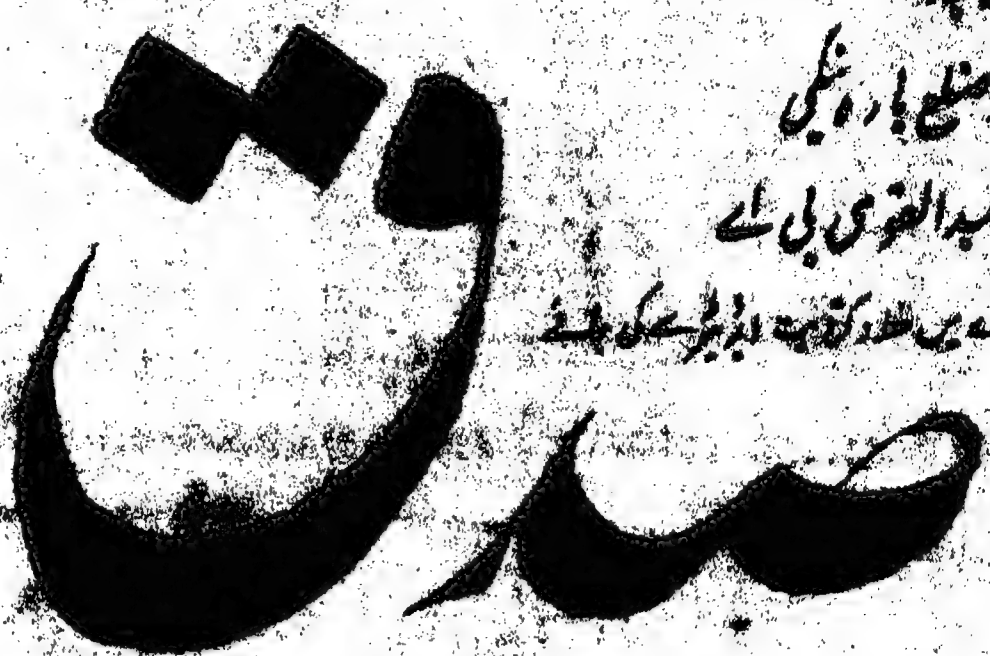
راور جو لوگ آئے ہیں بے شک سے اس کا پکا ثبوت ہی ہے ہر گز نہیں

عبد المجاہد

در پاد - صنایع بارہ خلی

عالم - حکیم عبدالغنی بی لے

محققین کے ارے میں حدیث کی بدترین کجی



چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پر ہو

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم قندھار

مرشد آباد پلے گورگنج - لکھنؤ

چندہ سالہ آئندہ

مشتاہر

بیرون ہند سے سالانہ اشتہار

قیمت فی پرچہ ۲۰

Handwritten text in the right margin, possibly a date or reference.

نمبر ۱۵ یوم چهارشنبه ۱۳۶۵ مطابق ۱۹ - جون ۱۳۶۵ جلد ۱۲

سچی باتیں

میں نے شاعروں میں قلم اوارہ بلکسی خاصے ہونا سنے۔ ریڈیو اور مشاعروں میں ہر ایک ایک نام کے تھے۔ تازہ اطلاع ہے کہ بہن کی کسی سینما میں منسلک ہو گئے ہیں۔ محرومت سلطان پوری کے نام سے اکثر ادبی رسائل پڑھنے والے واقعت ہو گئے۔ خبر ہے کہ وہ بھی کسی سینما میں چلے گئے۔ نائب حبیب احمد بی لے (معالیہ) ریڈیو کے اسٹیشن ڈائریکٹر تھے۔ اور سرکاری عہدہ چھوڑا اب سینما پر چلے گئے۔ مشہور مزاحیہ نگار شوکت قاضی ایک رات تک اس کو چھوڑ کر سیر کر چکے۔ ساغر نظامی بلکہ جوش ملیح آبادی کے مرتبہ و شہرت کے شاعر کہتے ہیں سینما کو آباد کر چکے ہیں۔ اور جناب بیگم مراد آبادی تک پہنچ کر وہ ظلم پر آگئے ہیں۔ یہ نوٹ کے طور پر چند نام مردوں کے ہوتے۔ باقی شریفی سرگھوان کی بیویاں اور بیویاں فلاں آئی، سی اس جج کی بڑی اور فلاں کی بیویاں کی ہوا جو باقاعدہ فلمی بیوہ بن چکی ہیں، اور لاکھوں مسلم و غیر مسلم ناظرین کے سامنے اپنے نیم برہنہ جسم کے تاج سے کھیلنے عزتے رہیں گے۔ ان کے نام اور پتے درج کرنے کی جرات کہاں سے لائی جائے! اپنی محبت و دلیکے اندر ساری عمر بسر کر لے جانے والے خواتین کو کچھ اسکا اندازہ بھی ہے، کہ بڑی اور وسیع دنیا کدھر سے کدھر جا رہی ہے اور کہاں سے کہاں پہنچ گئی ہے؟ ایک تو اپنے زمانہ میں کہتے تھے۔ غفلت چلی ہے اس نیت کا خزانہ کے ساتھ رہ رہا ہے، سول ہی اس اب منہ کے ساتھ!

میں بیچاروں نے ۳۰-۲۰ روپیہ سے زائد کی شکل کسی سینما میں نہ دیکھی ہو، اور انھیں اکبار کی دودھائی سوا ہوا ملے۔ انھیں جن کی محدود آمد نہ آدھیاں کبھی سو ڈیڑھ سو سے آگے نہ بڑھی ہوں اور اب انھیں سات سات سو کا مشاہرہ ملنے لگے، تو فرمائیے وہ کیسے اپنی جگہ قائم و ثابت رہ سکیں گے، پھیلنے، اور سرور پھیلنے، اگرچہ، اور یقیناً گرینے، پھر جبکہ شہر سے عزت، اور طرح طرح کی دوسری مادی لذتیں بھی لگے پر ہوں! - جاہ و مال جب دونوں قوتیں متحد ہو جائیں تو عام اور معمولی آدم زادوں میں سے کسی کے قدم ان کے مقابلہ پر ٹک سکیں گے؟ کیا اب بھی وقت نہیں آیا ہے کہ کانگریسی اور لیگ، اتحاد و اتحاد کا جمیہ علماء ہند، جمیہ علماء اسلام، حنفی و اجماعیہ، اس سلف و شیعہ، ہر طبقہ اور ہر خیال کے نرم و گرم ہر قسم کے سلطان مل کر غور کریں کہ اس تیز رفتار سیلاب میں غرق ہونے سے ملت کو بچانے کی آخر عملی تدبیر کیا ہے؟ کیا قیامت ہے کہ ادنیٰ ادنیٰ جزئی اختلافات پر مذہبی فرسے شدت سے قائم ہو گئے۔ سیاسی ٹولیاں ایک دوسرے کی دشمنی میں اٹھ کھڑی ہوئی ہیں، لیکن جو چیزیں سب کے نزدیک مسلم ہیں، اور جو فتنے سب کے لئے کیساں مہلک ہیں، ان کی طرف ادنیٰ ذریعہ واقفیت بھی نہیں!

فرقہ پرستی "یورپ میں"

انڈین اور یورپ - پچھلے انتخابات

میں نے فریق پرستی یورپ میں کتنو تک کاہلے اپنے وقت کا پورا اندازہ کر دیا۔ اور ایک نہیں چار ملکوں کے چار انگلوں میں اپنا غلبہ و تسلط نہ ذہب پارٹیوں پر ثابت کر دیا۔ یہ ملک کبھی ہاؤس آف کومونز اور ہاؤس آف لارڈز

ان میں سب کس انکشن کے راج پر کتنے کب چرچ پارٹنر کا بیابان ترین ہے
جوئی بلجیم میں موہانی انکشن میں ۹۶ نشستوں میں سے ۳۴۸ اسی کے حصہ
میں آتی ہیں اور مرکزی سینیٹ میں بھی اکثریت اسی کو حاصل رہی۔ اوس کے
قبل ایوان میں کچھ نہیں تھے۔ کینو لوگوں کو اپنے حریف کے ساتھ ۲۱ بلجیم
میں اور سویشٹ پارٹی کو ۲۹ اور کیونسٹ کو ۱۰۔ اور پھر موہانی ووٹ
ملا کر کتنے کب ۵۰ میں سے ۱۰۰ ہو گئے اور سویشٹ ۱۲۱ ہے۔ فرانسیسی
انکشن کا نتیجہ تو اسی جون میں معلوم ہوا ہے۔ اور حسب ذیل ہے:-

کتنے کب پارٹی	۱۶۰ نشستیں	(۱۰ کا اضافہ)
سویشٹ	۱۱۵	(۲۱ کا نقصان)
کیونسٹ	۱۲۵	(۱۲ کا نقصان)

ان میں کتنے کب پارٹی کو ۸۰ لاکھ ۶۶ ہزار ۸ سو ۸۷ ووٹ ملے اور سویشٹ
ان سے بہت پیچھے رہ گئے۔ (اسے بی لے)

کیا! اس جیسویں صدی کے وسط میں یورپ کے چار چار ملکوں میں
انکشنی مقابلہ میں ایک مذہبی پارٹی مذہب کے نام پر اور پھر جیت بھی
تا پڑ تو اسی کی! جیت اور پارٹی کو چھوڑ دیے۔ یہی کیا کم ہے، کہ
انکشن میں مذہب کا نام لے کر کسی پارٹی کو کھڑے ہونے کی بہت فوہائی!
— کیا قیامت ہے کہ ہندوستان کی سب سے بڑی سیاسی پشت
”کچھلنزم“ (فرڈنرستی) جیت کر کے سات سمندر پار اٹلی اور فرانس اور
بلجیم اور ہالینڈ پر تسلط ہو گئی، اور وہاں کسی کے منہ سے یہ نہ نکلے کہ کسی قیادت کی
اور آج ہیں جو جیسویں صدی میں انکشن کے میدان میں مذہب کا نام
لے رہی ہیں!

آج کا دیوبند!

استاذ العلماء مولانا شبیر احمد صاحب ثنائی مدظلہ کا
گرامی نامہ مولانا محمد منظور صاحب (الفرقان، بریلی) کے ایک مکتوب کے
جواب میں:-

”بعض اسی نوعیت کے دوسرے واقعات کو آپ اپنی آنکھوں
سے دیکھتے تو شاید اس سے کم اثر پذیر نہ ہوتے۔ وہ قضیہ کسی کالج اور
اسکول کے طلبہ کا نہیں بلکہ ایک مشہور دارالعلوم کے طلبہ کا ہے، جسے آپ
دکن بھی ہیں۔ اُس دارالعلوم کا ہے جو دین علم اور اخلاق و روحانیت کا
مرکز ہے۔ جہاں بخاری کی کتاب الادب پڑھائی جاتی ہے۔ دارالعلوم
کے طلبہ مختلف شعبہ شخص کے حق میں وہ حرکات کیں، جو اُنکے ادارہ کا صدر
اور اُنکے اکثر استادوں کا بلا واسطہ یا بالواسطہ اُستاد تھا۔ فحش اور
گندمی کام لیاں لگے لگے کر بھیس جو بازاری لوگ بھی استعمال نہیں کرتے۔ کارٹون
بنا کر بنا کر لگائے۔ جنازے نکالے۔ اُس پر لکھا کہ ابوجہل کا جنازہ جا رہا ہے۔
فردوں کا تو ذکر ہی کیا۔ ۱۵ طلبہ نے قتل کے مہلے اُٹھائے۔ محلہ کی مسجد
کی دیوار پر لکھا کہ اس مسجد میں نماز جائز نہیں کیونکہ فلاں شخص اس میں نماز
پڑھتا ہے۔ نیچی داڑھیوں اور لمبے گرتوں کا مذاق اڑایا۔ ان حرکات کو
دیکھ کر بہت سے اُستاد اور ذمہ دار خوش ہو گئے تھے۔ اور ایسے نااہل مفہم
کی حمایت وہاں سب سے بڑی ذمہ دار مجلس نے بر ملا کی، جسکے اہلکار اب
آپ میں ہیں۔ کسی کی زبان سے حرفِ ملامت بھی نہ نکلا، حالانکہ وہ ان کے

کنٹرول میں تھے۔

(مراستات سیاسی)

کتاب ہے کہ جس کے حالات یہ سارے نہایت ہی ظریفانہ طور پر
کے گئے۔ اُس سے مراد خود حضرت مولانا غازی اجماعی صاحب ہے۔ مولانا
اپنے بدمذہب حضرت عثمان کا تعصب بصرًا جانا مبارک۔ یہاں حضور اکی
تسلیم و تسلیم نہیں، مقصود یہ بند جدید کے ہیں ان کتابت اور کتابت
کو اُچھا لٹا نہیں۔

میری رسوائی ہوئی تو کس کی رسوائی ہوئی؟

مقصود نہ صرف اس قدر ہے کہ جن بزرگوں کی ہر ملامت کا بدعتیہ
اور صرف علیحدہ ہی رہا کرتا ہے، کاش، دیکھیں تصویر کا دوسرا رخ بھی
ملاحظہ فرمائیں!

یہ ریڈیو!

محکمہ آل انڈیا ریڈیو کی سالانہ رپورٹ پابند
میں اعداد و شمار پیش ہیں، کہ

اس سال محکمہ نے نشری کام ۶۵۳۸ گھنٹے تک کیا۔

اس مدت میں ہندوستانی گھنٹے کیے ۱۵۶۱۵ گھنٹے وقف رہے!

سو سیتی میں تین ”ہندوستانی“ موسیقی کی گلی ہوئی ہے۔ مغربی موسیقی
بھی حساب میں رکھ لی جائے، تو کل گانے کے گھنٹوں کی میزان کتنی سواد
بڑھ جائیگی! اگر کل مدت نشری میں نصف سے کچھ ہی کم صرف گانا
بجانا ہوتا رہا، اور نصف سے کچھ ہی زائد انگریزی تقریریں اور تقریریں
دوسری زبانوں کی تقریریں شامل رہے، عام خبریں اور سب سے بڑھ کر
یہ کہ عین شباب جنگ میں جنگ کی خبریں! اور یہ
محکمہ ایک با منابطہ سرکاری محکمہ ہے! — رندوں بھڑوں کی
آوازیں، اس شد و مد کے ساتھ، اس کثرت و تواتر کے ساتھ عام رعایا کے
کانوں تک شریعت مگر گھرانوں کے اندر، یوں گھلے خزانے، اس دور سے
تبدیل کب اور کس زمانہ میں پہنچائی گئی تھیں؟

شکاگو ڈیلی میں

”نیو دہلی۔ ۲۲ جون۔ کل رات کو ایک کے
قریب جگہ کر فو آرڈر نافذ تھا، آدمی موتی لائیز کے قریب اسپیشل شراب خانہ
میں پہنچے، اور اندر داخل ہوتے ہی ایک نے مالک شراب خانہ کو گالی
مار دی، اور دوسرے نے نقد سی بیٹن شریعہ کو دی۔ اور پھر قتل کے ساتھ
کارروائی کر کے، دونوں آدمی اسی طرح موٹر پر چڑھ گئے، لالہ ایشی میں
(مالک شراب خانہ) اسپتال جا کر مر گئے۔“ (اسے بی آئی)

سینا اور امریکی فوجوں کے دور دورہ سے قبل کئی ذہن شریعت کے
دامغ یہاں تک بھلا کہاں چھوٹے پائے تھے! — زہر باد اظہار شریعت

”حیثیت پسند“ کانگریسی حکومت

”الہ آباد۔ ۳۰ مئی۔ یو۔ پی
کے وزیر داخلہ مٹھریخ احمد ندوانی نے کل ایک اخباری بیان میں کہا کہ
پچھلی کانگریسی وزارت نے جیلوں کی اصلاح کے متعلق جو تجاویز تیار کی
تھیں، اُنکو عملہ ہی نافذ کیا جائے والا ہے۔ ایک اور اصلاح جو تیار کی
جیلوں سے زمانہ وازڈ توڑ دینے والی ہے، (ملاحظہ فرمائیں)

نئی کتابیں

۱۱ مولانا ابوالکلام آزاد - ازاد سید بزمی صاحب صفحات ۱۱۶ سائز ۳۰x۴۰ قیمت پیر طے کا پتہ، اقبال اکیڈمی سرگودھا
 دہلی جی وہ بازار - لاہور

مولانا آزاد کا یہ شہد ایک بڑی شخصیت کے ایک ہیں ان کے کمال خلافت، انقلاب، آزادی اور سیاسی و ادبی علوم، بالخصوص اسلامیات پر لکھ کر جو دور حاضر ہے اس سے انکار کرنا گناہ ہے۔ سیاسی دنیا بالخصوص یورپ اور امریکہ میں دو انڈین ٹینک کا گزریں کے صدور کی حیثیت سے روشناس ہیں۔ لیکن وہ اصل وہ مملکت علم و ادب کے ملک ان ہیں۔

ہندوستان میں مسلم سیاست کے طوفانی دور کی تاریخ میں کی مدت تقریباً بارہ سال یعنی ۱۹۲۲ء سے لیکر ۱۹۳۸ء تک ہے۔ انہوں نے آزاد اور جوہر کی حیثیت شہری و مہر واد "سے کم نہیں۔ اس دور میں الکمال کے ذریعہ مولانا آزاد نے جس طرح آواز اٹھاؤں میں لہجہ کیا تھا، اُسکے نقوش نہ معلوم دلوں پر کب تک تازہ رہیں گے۔ لیکن انہوں نے یہ ہے کہ اقبال اور جوہر کو تقاضا کے ہاتھوں نے مسلمانوں سے ملحدہ کر لیا۔

مولانا مسلم سیاست کی کامیابی سے مایوس اور وطنیت اور خدمت قومیت کی مغربی تحریکوں سے مرعوب ہو کر خود کو مسلمانوں سے اور مسلم تحریکوں سے تقریباً ۱۲ سال سے بالکل غیر متعلق بنا لیا ہے اور ان کے ساتھ وہ رہتے جو انہوں نے مسلمانوں میں قائم کیے تھے اس قطع کٹا ہلے۔ اسی لحاظ سے مولانا آزاد کی زندگی کا یہ موجودہ دور مسلم سیاست کی سب سے بڑی نرسیدگی ہے۔

بزمی صاحب نے اس کتاب میں مولانا کے علمی تجربہ ان کے خوش اخلاقی، خاموش عظمت، گنگوہی طرازی، قناعت اور سادگی، محافظہ کی قوت اور سیاسی دور بینی کے متعلق اپنے ذاتی تجربات اور مولانا کے ساتھ ذاتی تعلقات اور ملاقاتوں کی بنا پر جو کچھ بھی اپنے مخصوص انداز میں لکھا ہے اس میں اگرچہ بعض جگہ مبالغہ کی جھلک نظر آتی ہے جو محبت، خوش عقیدگی اور شخصی عظمت کے عجب کا ظری نتیجہ ہے اور اس لیے قابل معذرت ہے۔ لیکن مولانا کے یہ سب اہم کمالات ہیں جن میں اگر دس گنا باندھے بھی کام لیا جائے تو نہایت نادر ہیں۔

لاحقہ انکی سیاسی زندگی بالخصوص مسلم سیاست ہند کے متعلق انکا طرز عمل آج بھی ان کے عقیدہ مندوں اور پرانے خلافتی و تقادکار کے لیے وہی رہی ایک قابل عمل سہ ہے جتنا کہ ہندو پارٹی کے دست مولانا محمد علی محمد کے نزدیک تھا۔ تاہم ستر مباح اس کے سیاسی مسلک سے کسی طرح براہر کہ انکو کانگریس کا آلہ کار (شوہر) سمجھتے ہیں جس طرح آج کے سولہ سال قبل مولانا محمد علی محمد ان کے طرز عمل سے مایوس ہو کر انکو "ایوانی" اور "الکوت" سمجھتے تھے۔

بزمی صاحب مولانا کے ساتھ ایک غیر معمولی عقیدہ رکھتے

کے ساتھ ساتھ ایک مشہور قوم پرست اخبار دہلیہ کے مدیر بھی رہ چکے ہیں۔ اور اس لحاظ سے انکے ہر مسلک اور ہندوستان میں وطنیت اور خدمت قومیت کے قیام کے داعی بھی ہیں۔ لیکن خود انکو بھی ہکا اعتراف ہے کہ مولانا نہ صرف ایک سیاسی لیڈر کی حیثیت سے کام رہے اور مسلم سیاست کی رہنمائی سے کنارہ کش ہو گئے بلکہ انکی کسی طرز عمل پر اگر کوئی اعتراض کرتا ہے تو مولانا کے جوابات اکثر تسلی بخش نہیں ہوتے۔ چنانچہ انکی تفسیر نامہ کے سلسلہ میں جب علماء اسلام نے اعتراضات پیش کیے تو انہوں نے سبق کو لکھا کہ وہ اپنے مسلک کی توضیح تیسری جلد میں کریں گے جس سے ان اعتراضات کا جواب شافی طور پر مل جائیگا۔ اس پر بزمی صاحب اپنے تاثرات صفحہ ۱۰۰ پر اس طرح پیش کرتے ہیں "لیکن آج دس بارہ سال ہوئے گئے، مگر نہ یہ تیسری جلد شایع ہوئی اور نہ مولانا کا کوئی اور نو مینچی بیان"!

ہندوستانی سیاست میں مولانا کے مسلک بالخصوص حمایت کانگریس کی توضیح اس کتاب میں جس طرح کی گئی ہے اسکو پڑھ کر نہ صرف ایک غیر جانبدار ناقد بلکہ مولانا کا پیڑ سے جڑا ہستار اور معتقد بھی مایوس ہو سے بغیر نہیں رہ سکتا۔ بزمی صاحب کے سوالات کے جوابات میں طرز سے مولانا نے دیے ہیں ان سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا کی سیاسی عبادت کی بنیاد کسی تیسری بنیادی اصول پر نہیں ہے نہ حق و باطل کا کوئی معیار انکے سامنے ہے نہ "ملکہ صرت" یعنی بنیادیہ" پر ہے۔ انکی کانگریس میں شرکت اور مسلم لیگ کی مخالفت صرف اس لیے ہے کہ وہ ہندوستان سے انگریزی تسلط کو ختم کرنا مقصود بالذات سمجھتے ہیں اور ستر مباح کی قیادت کی سمیٹیوں کے نالوں ہیں۔ چنانچہ صفحہ ۱۲۲ پر بزمی صاحب رقمطراز ہیں :-

"اس پر میں نے مسلم لیگ کا ذکر کیا تو مولانا نے پورے جوش کے ساتھ کہا کہ میں مسلم لیگ کے بنیادی اصول اور مسلمانوں کے اس طریقہ تنظیم و اتحاد کو بے حد عناد سے سمجھتا ہوں لیکن اسی کے ساتھ آپ نے اس امر پر انہوں کا اظہار کیا کہ ایک کے نام سے جو تنظیم دہی ہے وہ علما و محبت ہند مسلمانوں کی تنظیم ہو کر رہ گئی ہے۔ تاہم آپ نے انگلیس میں شامل ہو کر کام کرنے سے القاف کیا، بلکہ اس امر پر زور دیا کہ مسلمانوں چاہیے کہ باؤ لیگ کو قریبی مسندوں کے ذریعہ اثر لائیں اور یا پھر مسلمانوں کی کوڑا سلو، نظم کریں۔"

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مولانا مسلم لیگ کے قیام اور اس کے بنیادی اصول کو برحق مانتے ہیں۔

لیکن ان کے متعلق حقائق انکی گنگوہی مولانا کے ساتھ ہر

بیان کی ہے

"میں نے کہا، آپ کو پاکستان پر کیا اعتراض ہے۔"

بولے۔ اس وقت اس سوال کو کھڑا کرنے سے انگریزوں کو روک دینی
ہاں ہندوستان کی آزادی کے بعد اگر مسلمان ہاں ہیں تو پاکستان
بنائیں۔ زیادہ سے زیادہ اس وقت ہندوؤں سے یہ خواہش
کہ آزادی کے بعد وہ پاکستان بنائے ہیں آزاد ہوں گے۔

اس معاملہ سے عوامت معلوم ہو رہا ہے کہ مولانا مسلم لیگ کے بنیادی مطالبہ
پاکستان کے خلاف نہیں ہیں، اختلافات صرف حصول کے طریقہ کار میں ہیں۔
لیکن آج جبکہ ہندوستان کو مکمل آزاد بننے دینے کا مسئلہ لیگ کی طرف
پاکستان کا مطالبہ کیا جاتا ہے تو مولانا مسلمانوں کے خلاف فرما رہے ہیں۔
ہندوستان کو تقسیم کرنے کی بنا پر کوئی گفت و شنید نہیں کی جاسکتی
صرف یہ نہیں بلکہ اس میں مولانا کی جو خط و کتابت و زبانی
دور و دراز کے دفعہ کے ساتھ شائع ہوئی ہے اس سے عوامت ظاہر ہے
مولانا نہ صرف پاکستان کے مخالف ہیں بلکہ مرکز میں ہندو اور مسلم موبو
باہمی سادات کے بھی خلاف ہیں۔

مسلم لیگ کے مطالبات کی مخالفت اور کانگریس کی تائید
یوں ہے۔ بزمی صاحب کی ملاقات کی وجہ سے یہ مخالفت اس
بلکہ مولانا کانگریس کی حمایت کو بذات خود برحق سمجھتے ہیں۔
بلکہ اس لیے کہ سٹر جناح نے ایک مرتبہ انکو "شوہر اسے" کہہ کر
غلاب کر دیا تھا۔ گویا کہ مولانا کی تمام پالیسی اور انکی ساری سیاسی
نہ کی صرف سٹر جناح کی زبان سے نکلے ہوئے ایک لفظ کا رد عمل
ہے۔ قوت ارادی اور ایمان کی کمزوری کی اس سے بدتر مثال نہیں
نکل سکتی ہے۔ بزمی صاحب صفحہ ۱۱۴ پر اپنے ان تاثرات کو ان
لفظ میں پیش کرتے ہیں:-

"بلکہ میں تو یہاں تک کہہ سکتا ہوں کہ مولانا شاید کانگریس سے
مطلوبہ ہو جاتے، بلکہ شاید وہ لیگ کی تائید بھی کر سکتے گئے
لیکن جناح صاحب کے ایک لفظ "شوہر اسے" نے وہ کام
کیا جو بڑے سے بڑے ذہریلے تیر نہیں کر سکتے۔"

ی صاحب نے بننا ہر مولانا کی رافت میں ان حدود اقتدار کو بیان
کیے لیکن حقیقت یہ ہے کہ مولانا کی نجی گفتگو کے جوابات کو شیعہ
لے اُنھوں نے مولانا کی شخصیت کو بڑا نقصان پہنچا دیا ہے۔ اور اگر
حق یہ نکالیں کہ مولانا کے خیالات کی صحیح ترجمانی ہوتے ہیں تو اس
بلا سائے اور کوئی نہیں ہو سکتا کہ جو شخص اب سے ۳۰-۴۰ سال
ہندوستان میں قیام اسلام کی دعوت لے کر کھڑا ہوا تھا آج وہ
کی اس حد تک پہنچ گیا ہے کہ اپنی مکمل دعوت انقلاب اور
سیاسی لائحہ عمل کو سٹر جناح کی مخالفت اور سٹر گاندھی کی کورانہ
میں عقیدہ کر دیتا ہے۔ جناح نے ہمارا گاندھی کا جو اثر مولانا آزاد
یا سیاست پر ہے اس کا ذکر بزمی صاحب نے اپنی اس طرح
ہے:-

"غرض گاندھی جی اپنی اس صفت کی وجہ سے مولانا

آزاد کی دل سے کوہیٹا یا تو اپنی مرضی کے مطابق بناتے ہیں
اور یا اسے اس طرح غلط فہم کر دیتے ہیں کہ مولانا ان پر غصہ
نہیں کر سکتے۔ میں یہ کہہ رہا ہوں کہ گاندھی کی صحبت نے غائب گاندھی
جی کی رستہ کو اتنا ساثر نہیں کیا جتنا خود مولانا ان کی
رستہ سے ساثر ہوئے ہیں۔"

بزمی صاحب کا یہ خیال بالکل صحیح ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ مولانا آزاد
اپنی خاموش فطرت کی وجہ سے ایسا نہیں کرتے بلکہ عقیدہ تو وہ
گاندھی جی کو اپنا سیاسی امام اور پیٹھ سمجھتے ہیں۔ جناح نے گاندھی
کا خطبہ سداوت مولانا ان اخلاقیات پر ختم کر دیا ہے

"آج ہماری ساری کامیابیوں کا دار و مدار تین چیزوں
پر ہے، اتحاد، تسلیں، اور ہمارا گاندھی جی کی رہنمائی پر
اعتماد۔ یہی ایک تہذیب بنائی ہے جس نے ہماری تحریک کا
شاہکار معنی تعمیر کیا ہے اور صرف اس سے ہم ایک
نمونہ مستقبل کی توقع کر سکتے ہیں۔"

ہر حال کتاب (جو دراصل سالہ پیام حق بولائی دسمبر ۱۹۴۷ء کے
کتاب سنوٹوں کی کتابی شکل ہے) پر صاحب نظر کے لیے الجھپ
دروں کے مستند بن کے بے عبرت کا ایک مرتبہ ہے۔

(۱) رشتہ جات اور رستے وہی۔ صفحات ۹۰ نسخہ کڑی سائز۔
مہو کی کتابت و طباعت نیت نہ رہتی، مجلہ دیباچہ - دفتر مجلس
نمائش، باغ غامہ حیدر آباد دکن۔

بعدہ صفحہ کے گریجویٹوں (دیباچہ) نے اپنے ممبروں کے قلم سے
مقالات کا ایک عقیدہ سلسلہ شروع کیا ہے جس میں تاریخی، سیاسی، ادبی،
سیاسی اور اسلامی ہر قسم کے موضوعات شامل ہیں۔ پیش نظر سلسلہ
اس سلسلہ کی انٹیمیشن کر رہی ہے۔ اس علمی محنت پر انجمن اور
اس کے ارکان قابل مبارکباد ہیں اور دوسری یونیورسٹیوں کے لیے
قابل تقلید ہیں۔

ذیل نظر کرتے ہوئے سیاسیات کے ایک نیا معنی سکے بزمی صاحب
نے قلم اٹھا دیا ہے۔ پہلے حصہ میں اس کے نظریات سے بحث کی ہے اور
اس ضمن میں انتخابات، حق رائے فضا، سیاسی جماعتوں کی رائے فضا
کی صلاحیت، اس کے مختلف معیار، جداگانہ اور مخلوط انتخابات رائے
وہی کے مختلف طریقے، انتخابات کی تفصیل، انتخابی قسم، پولنگ کے حالات
غرضیکہ تمام ضروری چیزوں کا اختصار ہے ذکر کیا ہے۔ دوسرے حصہ میں
رہاست حیدر آباد کے انتخابی طریقہ کو ہم اسکی تفصیل کے بیان کیا ہے۔ مجلس
مقامی مجالس بلدیہ، مجالس اضلاع وغیرہ کا جو ذکر کیا ہے۔ یہ

رسالہ ایک بڑی کھن کو پورا کرنا ہے۔ عوام کی سیاسی تربیت اور ان میں
صحیح واقفیت پیدا کرنا وقت کی اہم ضرورت ہے۔ اس کتاب کے ذریعہ
اسکی پوشش کی گئی ہے اسکی افادیت اور زیادہ ہو جاتی اگر
زبان سلیس اور عام فہم ہوتی اور مولانا اس سیاسی اطلاعات خاص کر
حیدر آبادی اطلاعات مثلاً ذیلیان مسلمان کی تشریح کر دیا جاتی اور اسے

عبدالحمید خان بی بی بی لکھنؤ
(۲) رشتہ جات اور رستے وہی۔ صفحات ۹۰ نسخہ کڑی سائز۔
مہو کی کتابت و طباعت نیت نہ رہتی، مجلہ دیباچہ - دفتر مجلس
نمائش، باغ غامہ حیدر آباد دکن۔
بعدہ صفحہ کے گریجویٹوں (دیباچہ) نے اپنے ممبروں کے قلم سے
مقالات کا ایک عقیدہ سلسلہ شروع کیا ہے جس میں تاریخی، سیاسی، ادبی،
سیاسی اور اسلامی ہر قسم کے موضوعات شامل ہیں۔ پیش نظر سلسلہ
اس سلسلہ کی انٹیمیشن کر رہی ہے۔ اس علمی محنت پر انجمن اور
اس کے ارکان قابل مبارکباد ہیں اور دوسری یونیورسٹیوں کے لیے
قابل تقلید ہیں۔
ذیل نظر کرتے ہوئے سیاسیات کے ایک نیا معنی سکے بزمی صاحب
نے قلم اٹھا دیا ہے۔ پہلے حصہ میں اس کے نظریات سے بحث کی ہے اور
اس ضمن میں انتخابات، حق رائے فضا، سیاسی جماعتوں کی رائے فضا
کی صلاحیت، اس کے مختلف معیار، جداگانہ اور مخلوط انتخابات رائے
وہی کے مختلف طریقے، انتخابات کی تفصیل، انتخابی قسم، پولنگ کے حالات
غرضیکہ تمام ضروری چیزوں کا اختصار ہے ذکر کیا ہے۔ دوسرے حصہ میں
رہاست حیدر آباد کے انتخابی طریقہ کو ہم اسکی تفصیل کے بیان کیا ہے۔ مجلس
مقامی مجالس بلدیہ، مجالس اضلاع وغیرہ کا جو ذکر کیا ہے۔ یہ
رسالہ ایک بڑی کھن کو پورا کرنا ہے۔ عوام کی سیاسی تربیت اور ان میں
صحیح واقفیت پیدا کرنا وقت کی اہم ضرورت ہے۔ اس کتاب کے ذریعہ
اسکی پوشش کی گئی ہے اسکی افادیت اور زیادہ ہو جاتی اگر
زبان سلیس اور عام فہم ہوتی اور مولانا اس سیاسی اطلاعات خاص کر
حیدر آبادی اطلاعات مثلاً ذیلیان مسلمان کی تشریح کر دیا جاتی اور اسے

二

گھلا خط سجدت میان شیرالدین محمود صاحب

اور از فقیر تذییر احمد "درگاہ شریعت" کی طرف سے شیعہ اپارٹمنٹس میں بیعت پڑانا
اسلام علیکم۔ میں نے اب عربیہ کلکتہ سے آپ کی مذمت میں
رد اند کیا تھا، جسکی انہیں یہ تھی کہ مرزا صاحب کے اُن کشمکش کو جو ہے
انکی تفسیر میں شخصی لازم آتی ہے، منسوخ ابن صلاح کے دعویٰ کی طرح
غلیہ احوال کا نتیجہ قرار دے کر مبنی بر تادیلی قرار دینا اور اسی طبقہ کے
درمیان اور امت محمدیہ کے درمیان جو خلیج گفرد اسلام مائل ہو گئی ہے
اُسے پاٹ دینا تو کیا حرج ہے۔ مجھے اسوقت تک اس گنوار شرمناک
کوئی جواب موصول نہیں ہوا۔

میں آپ کی خدمت میں مزید گزارش کروں کہ منشا سے خدا بھی ہے
ذریعہ اس دنیا میں امیر و نیاز تا مطلق نہیں۔ نہ تصدیق انبیاء کے یعنی دنیا
اس معنی میں ہے کہ لوگ تصدیق انبیاء کو کرتے ہیں اور وہ فی الحقیقت شرک
کے مرتکب ہیں۔ انبیاء کی تصدیق کے یہ معنی ہیں کہ چونکہ یہ طبقہ
علیہ اور دنیا ہی خدا کے علیہ سبب راسخ قائم کرتا ہے جس سے ان اور
دنیا ہی کی علیہ قدر و قیمت مدین ہوتی ہے، اسی لیے اور اس سبب
میں انکی تصدیق لازمی قرار پائی ہے۔ در نہ اصل دین تو عید و اہد
ہے اور بس تو عید و اہد ہی فقیہانہ نام حقوق اللہ و حقوق العباد
ہے، گو یہ نام ایک حد اب نازل یافتہ تفصیل پر مشتمل ہے۔

اب جو نکتہ نبی آخر الزماں محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ادا کرونا ہی
ہماری عملی سیاریات قائم کر کے دکھا گئے، جس کی پوری تفصیل تاویلات
موجود ہے اور وہ یہی ہے، لہذا اب کسی تصدیق شخصی کے کیا معنی۔ لہذا
ایسے دعاوی کی قدر و قیمت اب صرف سکرو غائبہ احوال یا پید غائبہ محبت
ہے، جہاں اصل و فرع اور اس میں دخل مشتبہ ہو جاتا ہے پورے تہذیب و
دین سے ہزاروں ہزار مسدودین خدا کا اسی پر اتفاق ہے۔

کسی اور آئینہ ازیماں کا جو ڈاکٹرباعادیت میں سے اسکی بیماری
حقیقت اس سے زائد کچھ نہیں کہ کوئی مرد خدا کسی دود میں ایسا
آئینہ کرے اپنی غیر معمولی قوت عمل سے است کے اندر بر بنائے دین ایک
عالم کی وحدت پیدا کر دیکھا جو ایک عالمگیر انقلاب پر منتج ہوگا۔ حاشا
وکلان کہ اسکا آغاز اگر کسی دشمنے اور اسکی تقدیر سے ہوگا۔ ایسے
مرد نہیں کوئی نئے اشیاں تو قائم کرنا ہی نہیں بلکہ جو مبادیات عمل محمد رسول
سے قائم و ثابت ہیں، اُن پر وہ است کو کھرا کر دینگے۔ اللہ تعالیٰ
انہیں یہ کامیابی عنایت کرے گا۔ ورنہ اُنکے کسی قول کی کوئی شرعی حیثیت
نہ ہوگی بلکہ محض تکیہ بنی ہوئی۔ تشریحی طور پر انکی حیثیت محض ایک مجتہد
کہ ہوگی۔ دوسری۔ لہذا وحدت است میں کسی قسم کے دعامادی کو محال
بدنظما نشا و تکمیل دین کے خلاف ہے۔ انکی اس حیثیت کو سنا ہی
بیاد رہے۔

۔۔ میں آپ کی خدمت میں گزارش کر رہا تھا کہ اپنے سب خباہتوں میں

۴۰ کھانا قیدق کسے بے مکان : ۱۰۰ سی طرح : ۱۰۰ منہ دال قلاب اور عبادتیں اسکی

ان سطور کا غایت دے کر پوری جماعت کو اس طرح فرمائیں۔

اس وقت بعض اقوام کی حالت ایسی ہو رہی ہے کہ اسلام کے سوا
بچے کوئی راہ حیات نہیں۔ لیکن استعمار کے اندر ایسے ہی چند شمشیر
قیمت کے نہ کہ اصولی انجوارے ہیں جن نے اسٹک گولڈ بنی طرف متوجہ
کر رکھا ہے۔ اگر آپ کی جماعت اس سے کل آتی ہے تو قطعاً باقی مسئلے بھی
اپنی جگہ قائم نہیں رہتے۔ اور محض شخصی امتیازات جو اس وقت مسلمانوں
کو اصل اسلام کی طرف متوجہ نہیں ہونے دیتے وہ ختم ہو جائیں گے۔ یہ
اکیلے کے ساتھ دو دورانی بین الاقوامی جمہوریت کی ہوائی شخصیت رستی
کے سارے خواہش کو اس طرح مٹا دیا ہے کہ اب انسانیت کا ایک حصہ جو
طبیعت انسانی حیات کو اجمالی حیثیت سے سمجھنے کے قابل ہو گیا ہے۔ میرا
یقین ہے کہ ہندوستان کا مستقبل تریب اسلام ہے لیکن اگر مسلمان اس وقت
متوجہ نہ ہوں تو کیونکہ کم کے ذریعہ پکڑنے کا احتمال ہے (جو پورے مشرق کے لیے
مملکت ہو سکتا ہے) یہ اس لیے کہ جمہوری تصور اتنے ہندو معاشرتی نظام کو
اجداد کے مشرق کے لیے مملکت ہو سکتا ہے، یہ اس لیے کہ جمہوری تصورات
نے ہندو معاشرتی نظام کو کہہ کر ایک منظمی نظام ہے کہ کھلا کر کہہ دے ہندو
اب وہ منتقل نہیں کیا، نہ اس کے نتیجے میں خود اس قوم کی جان بچاؤ ہے لہذا
اگر اندرونی شخصیت پرستانہ رجحانات دور کردی جائیں تو تمام دنیا خاصہ
کا ایک جماعت میں نظم و کرخص تبلیغ کو اپنا پروگرام بنا ڈالنا ایسا بھی امر عظیم
صرف شخصیت پرستی کے تو حیدر، خوش اسلامی کو پہنچنے سے روکا جاوے
سو اب اُسے اللہ تعالیٰ نے یحییٰ بنی سے لگا کر چھپکا ہے اور راستہ صاف ہے
ایک چیز میں نے اس سلسلہ کے بعض ہندو دانشوروں کو بھیجا ہے کہ
یہی ایک کامیابی سال خدمت کرتا ہوں۔ ملا حظہ فرمائیں (یہ رائد آزاد ہیں)
میری مذہب پر مسدود گزارش، ملحوظ خاطر رکھتے ہوئے آپ سوچو، ابو لکھنوی
کو اس پر پروگرام پر آمادہ کرنے کی سعی فراوان میں تو صاحبِ اندرون نے برسرِ
منک ختم ہو کر ایک بڑے کام کا آغاز ہو جائے

نوٹ۔ میاں چند بشیر را دیکھو یہ ہے طریق است کے فردوزی تہذیب
دائلاً ختم کیے بغیر بہ حیثیت مجموعی مداد دین پر ڈالت کا۔ اگر مہذہبیں
اس کام میں شریک ہونے کو توفیق بخشے اور بہ چند مخالفت میں گرفتار ہو
اس سے نکال لے تو وہ ہے تھاری قسمت۔ جس میں بہ مکتبہ سرخ و سفید
عہدائیں ہوتی انسان آفاق مخالفتوں سے بچے تو انہی میں گرفتار نہ ہو سکتا تھا
ایک ایک نفل حسب بل اشتغال کو بھیجا کہ شریک جواب ہو (۱) مولوی آزاد
(۲) مولوی حفیظ الرحمن صاحب حبیب العلماء ہند، محکم قاسم جان دہلی (۳)
ابو امان علی سورودی (۴) سید نفل شاہ صاحب آت صاحب اللہ، بلال پور
منہج جہلم، پنجاب (۵) مولوی غلام رسول صاحب قہروری انقلاب کوہاٹ
لاہور (۶) ڈاکٹر خیر می صاحب، غزوہ پناہی اٹن۔ دہلی (۷) ڈاکٹر
ظفر احسن صاحب سابق صدر شعبہ فلسفہ مسلمہ یونیورسٹی علی گڑھ یو پی (۸) سید
ابن حسن صاحب جادو جوی، لہرہ پارس تعمیر باغ لکھنؤ (۹) محمد علی صاحب صاحب
جامعت احمدیہ لاہور۔

صدق۔ مراۃ "نفل مطابق اصل" جس طرح موصول ہوا، "بیکر کسی"۔

نصرت ازہر صبح اُسی طاریج دین ہے۔ وارنہ ظاہر ہر مذہب اور مذہب دینی کی کتابیں ہوں۔

یہاں پر یہ اگر کچھ مراعات جو حاصل ہوتے تو غرض در نہیں کہ وہ شاید یہی کر دے جائیں

اصول تکفیر و ضروریات دین

نمبر (۱۳)

۱۔ از مولیٰ عبد الرحیم صاحب جہ پوری۔ فرمائی کہ (مکمل)
ولا یبغی ان یظن ان التکفیر لنفسه ینبغی ان یرک فکھتانی کل
من یرک التکفیر علم شرعی یرتجی الی الامتہ المال و سفک الدم و احکم
مخلو فی النار فاعلمہ کما فی سائر الاحکام الشرعیۃ فاعلم یرک یقین
تاریخ یظن غالب و تاریخ تردید۔ ہوا حاصل تردد یا وقت فیہ التکفیر
فما یطلب علی طہار من یطلب علم اہل ان قال قد فہمت من ہذا تکفیر
من المنکر فی التکفیر یتیقن! ہوا اعدا ان النص الشرعی الذی مدلل علیہ
ہو مدلل سیکل التاویل ام لا فان احتل فہل ہو قریب ام بید و سرمد یقتل
و تاویل و ما لا یقتل و تاویل لیس بل لا یتیقن! ہوا اما ہر الحاذق فی
علم اللغۃ العربیۃ باصول اللغۃ ثم مبادی العرب فی الاستعمال فی استنباط
تجوہرات و مہاجمات فی نزہۃ الاشغال، الثانی فی النص المتروک
انہ ثبت و اتراذ احادیث و بالاجماع المہرود فان ثبت و اتراذ علی شرط
تواتر ام لا اذ یظن استغنی عن تواتر و عدالتا مال یکن الشک فیہ
و علم ہذا لا ینبغی و وجود البلاء المشہورہ و غیر ہذا و انہ تواتر فی
ما عداہ علی عصر بہ عصر الی زمان النبوة فہل یتصور ان یكون قد نقص
ہذا التواتر فی عصر من الاعمال بشرط التواتر ان لا یتمثل ذلک کما فی
قرآن المانی غیر القرآن فیمن حک ذلک مبداء لا یتقبل بادر کہ الا
باعتون عن کتب التواریخ و احوال القرظن الماضیۃ و کتب الاماریہ
حوالی الرجال و اخر اضم فی نقل المقالات اذ قد یوجد عدد التواتر
کل تصور لا یحصل بہ العلم اذ کان مقبور ان یكون للبحر اکثر البلاء فی
افق لاسیما بعد وقوع التعصب بین ارباب المذہب الی ان قال
ما یستند الی الاجماع مذکور ذلک من غرض الاشیاء الی ان قال وقد
تدبروا فی الفارسی و حمد اللہ کتابا فی مسائل الاجماع و ذکر علیہ کثیر منہ
ت فی بعض تلك المسائل فاذا من خالف الاجماع و لم یثبت عندہ
فہو جاہل فہل لیس بکذب ظاہر لیکن تکفیرہ والاستقلال بمرئۃ التحقیق
ہذا لیس بسیر۔

عبادت مذکورہ بالا سے منجھ دیگر امور کے جن سے اس احقر کے اکثر
ت سابقہ کی تائید ہوتی ہے۔ یہ امر صاف ہو گیا کہ جس طرح حضرت
عبد العزیز رحمہ اللہ نے دلی نص قرآنی کو "بشرط ان یكون نصاً مرئياً
مدلل التاویل" کی قید کے ساتھ مقید کیا تھا اسی طرح مدلل سنت متواترہ کو

بھی "بشرط ان یكون النص مرئياً مدلل التاویل" کی قید کے ساتھ مقید ہونا چاہیے
اور یہ کہ تواتر سنوی سے جو امر ثابت ہوا اسکا انکار خواہ کبھی کبھار
نہیں (اور نہ انکار شفاۃ، انکار روایت و غیر ہا کی وجہ سے سنوی کی تکفیر لازم
آتی ہے) اس لیے حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ کی عبارت میں "المتاثر من
کے ساتھ آدمی غرضی کے مسلک کے لحاظ سے کچھ مناسب نہیں معلوم ہوتا،
اور یہ بھی معلوم ہوا کہ عملیات اور فقہیات کے سلسلہ میں تکفیر کے بجائے
"تخلیہ" مناسب ہے اس لیے حضرت شاہ رحمۃ اللہ کی عبارت میں سلف
"من الطہات" کا امانہ غرضی کے مسلک کے موافق نہیں اور یہ بھی معلوم
ہوا کہ مصلح مجمع علیہ ایسا نہیں کہ جسے مسلک کی تکفیر کی جائے درحقیقت
جیسے اجماع کو حجتہ قطعیہ نہ ماننے والے کی تکفیر ہوتی چاہیے ۱۱۱۔ یہ بھی
معلوم ہوا کہ غلاتہ شیخین کا انکار بھی موجب تکفیر نہیں، پھر شاہ صاحب رحمۃ اللہ
کا تحریر بنات: اہمات کے انکار اور غلاتہ شیخین کے انکار کو بھی ہر کیاں
سمجھکر: فرما دینا کہ "ولا شبهہ ان من انکر اشغال ہذا الا و لم یصح ایانہ
الکتاب البین" اسے محض انکی داسے تو قرار دیا جاسکتا ہے مگر
دوسروں کے لیے: و حجت نہیں جیکہ غرضی ایسا شخص اس کے موافق نہیں۔
اور اس معاملہ میں دوسرے محققین بھی غرضی کے ہم آواز ہیں۔ بنابرین حضرت
شاہ عبد العزیز رحمۃ اللہ علیہ کی مذکورہ عبارت سے ضروریات دین کا جو ذہاب
بنایا جائے (اس صورت میں بھی کہ جب شاہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی عبارت
مذکورہ کی وہی تشریح اور توضیح ہو جو ولعت الکفاء الحمد بن کے کلام سے
اور انکی اتباع میں مولانا بنوری کے کلام سے استفاد ہوتی ہے وہ منابہ
مسلمان لچے حجت نہیں ہو سکتا۔ منابہ "منابہ مسل" نہیں بن جائیگا و زائد
سے زائد اسے حضرت شاہ صاحب رحمۃ اللہ کی اسے قرار دیا جائے گا
جس میں وہ منفرد بھی نہیں: بسلسلہ تکفیر کتب فتاویٰ میں جو جزئیات
موجود ہیں ان سے اسکی تائید ہو سکتی ہے مگر ان جزئیات کا حال ادھر
ملاحظہ فرمائی کی عبارت سے بیان ہو چکے۔

اصل یہ ہے جیسا کہ غرض کی تائید ہے کہ ضروریات دین کا احکام دان
ہر سہ امور میں تباہ شاہ صاحب رحمۃ اللہ کا مقصد سمجھنا چاہیے (نہ یہ کہ
کہ ان سہ امور کا انحصار ضروریات دین میں) اور شاہ صاحب رحمۃ اللہ
کی عبارت شائبہ کذب سے خالی نہیں رہنی (البیاد بائد) کیونکہ شاہ صاحب
رحمۃ اللہ خبر دے رہے ہیں کہ ضروریات دین ان لوگوں کے نزدیک (علماء
اہل حق کے نزدیک) فلاں فلاں ہیں میں شخصیں (بشرط ان شرع مولانا بنوری
فلاں فلاں امور میں سے ہر ایک ضروریات دین میں سے ہوتا ہے) لفظ
"عندہم" سے بظاہر ہی سمجھا جاسکتا ہے کہ شاہ صاحب رحمۃ اللہ علماء
کا سلسلہ مسلک بیان کر رہے ہیں۔ لہذا یہ ظاہر ہے کہ محققین کے کلام سے
یہ بات بالکل عیاں اور واضح ہے کہ شاہ صاحب رحمۃ اللہ کا بیان کہ وہ
خیال علماء کا سلسلہ مسلک نہیں ہے۔ (بائید بائد) (بائید بائد)

دریغ شوکت حسین پوٹھنے من پر شک ہو پس میں چھپا کر گو کہ گنج الکفر سے مثل کہا

گاندھی جی اور عقیدہ نبوت

از علامہ مولانا محمد ظفر حسن صاحب دہلی

مکرم و محترم - السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ - صدق میری مسلسل ادھر مل رہا ہے۔ گاندھی جی سے اپنی ملاقات کا ذکر آپ نے خوب بوند پر فرمایا ہے۔ اپنے کسی عقیدہ میں اسی مسئلہ کے متعلق پہلے میں عرض کر چکا ہوں۔ آپ سے مزید علم رسالت کے متعلق ہوا۔ آپ سے بڑی شہادت اس کی اور گویا ہو سکتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو گاندھی جی "ہادی عالم" تسلیم کر چکے ہیں۔ باقی ہادی عالم کا مطلب اُن کے نزدیک کیا ہے؟ اگر وہی مطلب ہے جو ہم مسلمانوں کا عقیدہ ہے۔ بین حق و باطل امتناعی سے براہ راست غیر مشکوک علم کے کرنا یا میں تقسیم کرنے والوں کو ہم رسول سمجھتے ہیں۔ اگر "ہادی" کے لفظ سے گاندھی جی کی بھی یہی مراد ہے۔ تو "عالم" کے اعتبار سے بہ "نبوت محمدیہ" کی چند اہم خصوصیتوں سے جو سب سے بڑی اہم خصوصیت ہے۔ گاندھی جی اس خصوصیت کو بھی گویا تسلیم کر چکے ہیں۔ بلکہ بڑے بڑے خودوں کے بارے میں نبوت کے دعوے کا اعلان گاندھی جی کی طرف سے اب تک جو نہیں ہوا ہے، اسکو دیکھ کر کچھ اکثر خیال آتا ہے کہ تشریف لورہ نہ سہی شاید کوئی اور پر انکو بھی گھوسا ہوا ہے کہ "دعوے نبوت" کا وقت اب باقی نہیں رہا ہے۔ دوسرے الفاظ میں کہا جاسکتا ہے کہ اپنے طرز عمل سے نبوت محمدیہ کی دوسری خصوصیت یعنی "ختم نبوت" سے بھی انکا انکار نہیں پایا جاتا۔ مگر بائیںہ عمل طلب مسئلہ یہ ہے کہ عالم کے ہادی کی ہدایت کا رخ گاندھی جی خود اپنی طرف اور اپنی قوم کی طرف کیوں نہیں سمجھتے۔ یقیناً عالم میں گاندھی جی اور انکی قوم ابھی داخل ہے۔ آج لوگوں کو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق احترام و تکریم مدح و تعریف کے الفاظ لکھا کرتے ہیں۔ لیکن اسی کے ساتھ خود اپنے لیے اس "نبوت عالیہ" پر ایمان لانا مندرجہ نہیں سمجھتے۔ ان کی تعریف و تہنیتی الفاظ کی کوئی وجہ ایسی صورت میں سمجھ میں نہیں آتی۔ کیونکہ

سے جی نہیں، یہی تو اصل فرق ہے۔ اور اگر گاندھی جی وہی سمجھنے لگیں جو ہم آپ سمجھتے ہیں تو پھر وہ مسلمان ہی نہ ہو جائیں۔

ان کے اصلی انکار کی چیز یہی مسئلہ دھی ہے۔ وہ دھی کے اس معنی میں قائل ہی نہیں کہ وہ اللہ کی طرف سے براہ راست اور غیر مشکوک نقلی عالم ہے۔ بلکہ وہ دھی کے معنی میں اس حد تک قائل ہیں، جیسے ہم آپ بزرگوں کے کشف و باریاد سے زیادہ امام کو مانتے ہیں۔ دیکھتے ہیں کہ ہر انسان بلا استثنا ناخلف ہے۔ اور جب ناخلف ہے تو اسکا کوئی بھی علم بالکل نقلی و غیر مشکوک نہیں ہو سکتا۔ پس ریاضتوں اور روحانی مشقوں سے کتنا ہوتا ہے کہ انسانیت میں ایک پلا پیدا ہو جاتی ہے اور انسان کی اثرات و برکات پائی ہے۔ ان کے آگے کوئی رتبہ نہیں۔ گویا پیرائے خیال میں بس وہ مرتبہ رکھتے ہیں، جیسے ہمارے خیال میں شیخ سعدی یا مولانا نے زیادہ

آدم کی اولاد میں شریک ہونے کے بعد گزشتہ تیرا صدیوں میں نبوت ہوا بعد راستہ نبی العالم کی نبوت پر ایمان لانا اگر وہ مندرجہ نہیں قرار دیتے تو اس کے معنی یہ ہوتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر وحادی میں ہیں میں گاندھی جی کے لیے رسول ہیں، یا ایہا الناس انی رسول اللہ بکر جمیع (لوگو، میں تم سب کی طرف رسول ہوں) وغیرہ میں ایک غیر واقعی اور کلامی سمجھا جائے یا صحت لفظوں میں کہنا چاہیے کہ آپ کی صداقت کو مستحکم قرار دینا ہے۔ میری سمجھ میں نہیں آتا کہ غلط بیانی یا دروغ گوئی کا الزام میں پر لگا یا جائے۔ اور جھوٹ میں کیا؟ خالق کائنات پر ختم ہوا۔ نہایت تو سارے جہاں اور ہر فرد انسان کے لیے آپ کو نبی نہیں بتایا تھا لیکن اسی نے ان کی طرف آنحضرت کا یہ بھوسا بکھرا کہ اسی نے سارے عالم کا آخری پیغمبر مجھے بھیجا ہے بتایا جائے کہ جھوٹ کی اس سے بھی زیادہ کردہ ترین صورت اور کیا ہو سکتی ہے بس یہی سمجھ میں نہیں آتا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت عامہ کے دعویٰ کی تکذیب کرنے والے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف و توصیف کی گنجائش اپنے قلب میں کس طرح پیدا کر لیتے ہیں۔ مجھے دیکھا یہی طرز عمل یہ یاد کرنے پر مجبور کرتا ہے کہ زبان و قلم سے یہ جو کچھ کہتے ہیں صرف زبان و قلم سے کہتے ہیں۔ دل ہی انکا اس بیان میں زبان و قلم کا پھندا ہوتا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو چاہیے تھا کہ وہ بھی اسی طرح اپنا محبوب پیغمبرانہ لیتے۔

اس تقسیم ایک طبقہ مثلاً ہمیشہ پایا گیا ہے جو مندرجہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی تو ماننا رہا ہے۔ لیکن اپنا نبی نہیں اتنا۔ بنیادی جیسے متکبران معنوں کا خیال ہے کہ "الشیخ الدجال" کی کوئی شالی شکل نقلی، خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ دریافت فرماتے ہو کہ میں کون ہوں اُن سے جواب میں ہی کہا تھا کہ

ابن رسول اللہ! تم امتین (ام القریٰ) والے (یعنی عرب) کے پیغمبر ہو۔

"اہم کچھ ہو" اصل مسئلہ میں نے محمد کی جماعت کو دوسری جماعت سے جدا کر رکھا ہے۔ وہ خالق اور مخلوقات کی عبادت کا مسئلہ ہے۔ ہم محمد کے خالق کے سوا مخلوق مخلوق کی عبادت کو ترک یقین کرتے ہیں اور یہی اصل جس کے خیالوں سے قدرت کبھی نہ گزر نہیں کر سکتی۔ دوسرے الفاظ میں کہنا مخلوقات کے مرتب خالق ہی کے لیے اپنے آپ کو سمجھنا محمدی پیام کی روح

مخارج اجیری۔ ایک صاحب اخلاق "مراعات" بزرگ۔ لیکن ایسے کہ جنکا ہر لفظ ہمارے لیے سند و محبت ہو۔

دھی رسالت کے قائل اور مانتے ہیں ان کو اللہ ہی ان کو اللہ ہی بتی کے عقیدہ سے یہ لوگ محروم ہیں۔ اور اصل یہ ہے کہ چونکہ وہ حید ہی انکی انفس قسم کی ہے اس لیے یہ گمراہ ہیں دھڑلے سے چلتے ہیں۔ یعنی صفات الہیہ کے نظم ناقص ہے۔

شرک معنی اور اتحاد و محمود سے اتنا عقیدہ دہی بہت نیست اور ہزار درجہ بہتر ہے، لیکن وہ تو حید و رسالت ہمارے معنی میں کہاں نصیب! (عبدالحمید)

اور گاندھی جی آپ کے سامنے اس وجہ کا افراد کر چکے ہیں۔ لیکن کچھ نہیں آتا کہ باوجود اس افراد کے، ان کے دل میں اسی خانہ سے واقف ہونے کا جذبہ کیوں نہیں اُبھرتا جسکے لیے آپ کو اپنی زندگی اور موت کو منقص کرنا چاہتے ہیں۔ ہم خانہ ہی کے لیے پیدا کیے گئے ہیں آخر یہ بے سنی انسان کا نہیں ہیں۔ جسکے لیے ہم پیدا کیے گئے ہیں اس سے یہ زیادتی کرنا کہ؟ آخر ہم کیا کریں، کیا ضروری نہیں ہو جائے خود اپنی عقل و دل سے باتوں کا پتہ چلانا، اور انکو خدا کی طرف منسوب کر دینا، یعنی سمجھ لینا کہ خدا ان باتوں سے خوش ہوتا ہے یا ان سے ناخوش ہوتا ہے، خدا پر کننا بڑا افترا اور نشانہ انہی کے ساتھ کتنی بڑی گستاخی ہے۔ اور اس سے بڑھ کر جسامت یہ ہے کہ غرضی طور پر جو میں پیڑوں کے متعلق معلوم ہو چکا ہے کہ خدا کی خاص مہربانیت کی علامت تھیں کہ تیس سیرا ہفتہ وہ انہیں کتابوں کی طرف ہے۔ منسوب کرتے وہ اسے جنھیں خدا کی طرف منسوب کر رہے ہیں۔ کہ قیامت و انجیل وغیرہ کیا خود یہ منسوب کرتے وہ اسے یہ منسوب جانتے کہ ان کتابوں کی ہر بات کو خدا کی طرف منسوب کرنا، خدا پر افترا ہے۔ کیونکہ وہ قطعاً جانتے ہیں کہ ان کتابوں کی بہت سی باتیں خدا کی نہیں بلکہ ان لوگوں کی ہیں جنھوں نے خدا کے کلام کو اپنے کلام کے ساتھ غلط کر دیا ہے۔ اور ناقابل و قابل قطعی یقین کے بعد، ان ہی کتابوں کو خدا کی باتوں کو خدا ہی کی طرف منسوب کرنا، اور انکو خدا کی مہربانیت کی علامت کہنے والی کتاب میں مذکور دیتے ہوئے اس کتاب سے متنازع اختیار کرنا، جسکے متعلق ہی نہیں جو اسے خدا کی کتاب کہتے ہیں۔ بلکہ میں لوگوں کو ابھی اس میں رد ہے۔ کہ انہیں وہ بھی اس اعتراض پر مجبور ہیں کہ پیش کرنے والے نے دنیا کے سامنے جس حال میں اس کتاب کو پیش کیا تھا، تھا بغیر کسی دودھل و دھوٹے تفاوت، نیز آج دنیا میں وہ موجود ہے میرا اشارہ

”فہم الکتاب واریب فیہ“

کی خصوصیت رکھنے والی کتاب ہے۔ گاندھی کی شہادت کہ ہر سواں اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہادی عالم ہیں اگر وہ ان کی شہادت ہے۔ تو پھر گویا کسی چیز انکو روک رہی ہے کہ جس خالق کے لیے اپنے آپ کو وہ سمجھتے ہیں۔ اسکی ناقص مہربانیت کا علم اسی لاریبی کتاب سے حاصل کروں۔ خود یہ خفاقتل کی تراشی برائی باتوں کو وہ خدا کی بات آخر تک قرار دیتے رہیں گے۔ جن باتوں میں خدا کی باتوں کے ساتھ باتیں شریک ہو گئی ہیں۔ ان ہی کو خدا کی باتیں وہ کب تک یقین کرتے رہیں گے۔ ایسا امرار سچا و صراحت ہے کہ خدا کی باتوں کو وہ خدا نہیں گے۔ جو ان کے نسلی بزرگوار ان سے پہلے نہیں۔ تو اس جو میں بھی کامیاب ہونے کی تدبیر یہی ہو سکتی ہے کہ ساری شلوں کو مختلف زبانوں اور مختلف ملکوں میں ہادیوں اور ہادیوں کے ذریعے جو کچھ دیا گیا تھا، ہر قسم کی غیر خدا کی باتوں سے پاک کر کے، پھر ہی باتوں کو خود خالق تعالیٰ نے اپنی جس آخری کتاب میں سب سے واضح کو دی ہیں اس کتاب کو وہ مان لیں۔ گاندھی جو ان کے نسلی بزرگوں کی سادی باتیں بالکل زور و زحمت میں بھی قرآن مجید کو دیکھا اس طرح وہیں لکھا، جیسے میرا یوں کہ حضرت عیسیٰ کی تسمیہ اور یوحنا کو حضرت موسیٰ کی تسمیہ اس کتاب کی راہ سے رہیں لی چکی ہے۔

درب کے وہی لادال حقائق جن پر غیب کے قلم نگاروں نے انسانی اہام کی آریکیں پھیل کر انکو مشہور کیا ہے۔ قرآن ان ساری تاریکیوں کو جھانٹ کر ان ہی حقائق کو انسانی یقین کے سامنے پیش کر رہا ہے۔ پھر سمجھ میں نہیں آتا کہ جسکے یقین کے شکوک شکریں ان ہی حقائق کے سامنے ہواں کیوں اصرار کر رہے ہیں۔ خود کو ان سے بڑھ کر آپ کا فک یقین کے غالب میں ڈھل جاتا ہے، تو اس یقین کے لینے سے گریز کی آخر وجہ یہی کیا ہو سکتی ہے؟ ان ہی باتوں کو جنھیں اللہ کے ایکس کر شکوک شکریں میں اب مان رہے ہیں ان کو نہیں لکھ کر اعلان لا کر ان ہی کے ساتھ یقین کا تعلق اب پیدا کر لیتے ہیں۔

بقیہ صفحہ ۲

اور ان کے پیچھے صدمہ بھر کی عورتوں کے لیے ایک ایک اور مخصوص میں بنایا جائیگا۔ (ڈیٹیل ریسرچ - ۱۱ سٹی)

گریہ عجیب مایوس کن اور انشروگی انگیزی خیر ہے! کا گریسی حکومت کے آجائے سے قوت و عزیمت رقیوں کی قائم رہی تھی اور خیال یہ ہوا تھا کہ دشمن خیالی "۲۰۲۰" اور مردانہ کی تعزین ہی اس سے متاثر ایک ہی ہیں مردوں و عورتوں کے لیے کافی سمجھائی اور دلائل اس قسم کے پیش ہوئے کہ ہمیشہ ہر عورت مرد میں فرق ہی کیا؟ اور جب کجائی کے تجربے و فزوں اور بھڑوں میں ہو چکے، اسکو اس اور کالجوں میں رہنے چاہیے تو پھر جس میں ملنے کی گئی کیا؟ لیکن کیا، کہ یہاں تو اعلیٰ نگاہ بنے گی اور رجعت پسندی کا سنگ پلنے لگا!

بقیہ صفحہ ۶

شاہ عہد العزیز محمد اللہ اولیٰ الخاء الملکین نے اسکی جو تشریح کی ہے اسکی تشریح کی ہے اسکی نقل کے بعد سو "بنوری ارشاد فرماتے ہیں"۔ تشریح کے ضروریات، دین کی حقیقت شائع ہو گئی۔ بات تو بدلتی ہو گئی لیکن توغ ہے کہ کتاب کے لیے نہایت کارآمد ثابت ہو گئی "بشرطیکہ مولانا بنوری نے اسکی جو کچھ بیان کیا ہے طالب حق صرف اسی پر اکتفا نہ کرے" اس کے ساتھ جو کچھ میں نے عرض کیا ہے اسے بھی پیش نظر رکھئے! ایک ضروریات دین کی حقیقت تشریح تو یہ ہے، بظاہر تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ بقول صاحب قول فیصل (جسکا فیصلہ صدق عہدہ جلد ۱۱ میں شائع ہو چکا ہے) مولانا بنوری "تقلیدات" اور "ضروریات دین" ان دونوں میں سادات کے قائل ہیں حالانکہ واقعہ یہ نہیں۔ تشریح کا ضروریات دین میں سے ہونا ضروری نہیں ہے خصوصاً جب یہ بھی مسلم ہو کہ ضروریات دین میں تاویل میں مانع لکھتے ہیں۔ یا شاید مولانا بنوری نے ضروریات دین اور لوازم دین کو مفہوم آستہ سمجھ لیا ہے اگر ایسا ہے تو ضروریات "ایضاً نہیں" ضروریات دین کی حقیقت سے اگر کچھ نقاب اٹھائے تو فیصلہ التفرقة بین الاسلام والزندقة للفرالی کے ذریعہ نہ کہ مولانا بنوری کے بیان کے ہوسے "بے منابطہ" منابطہ ہے۔

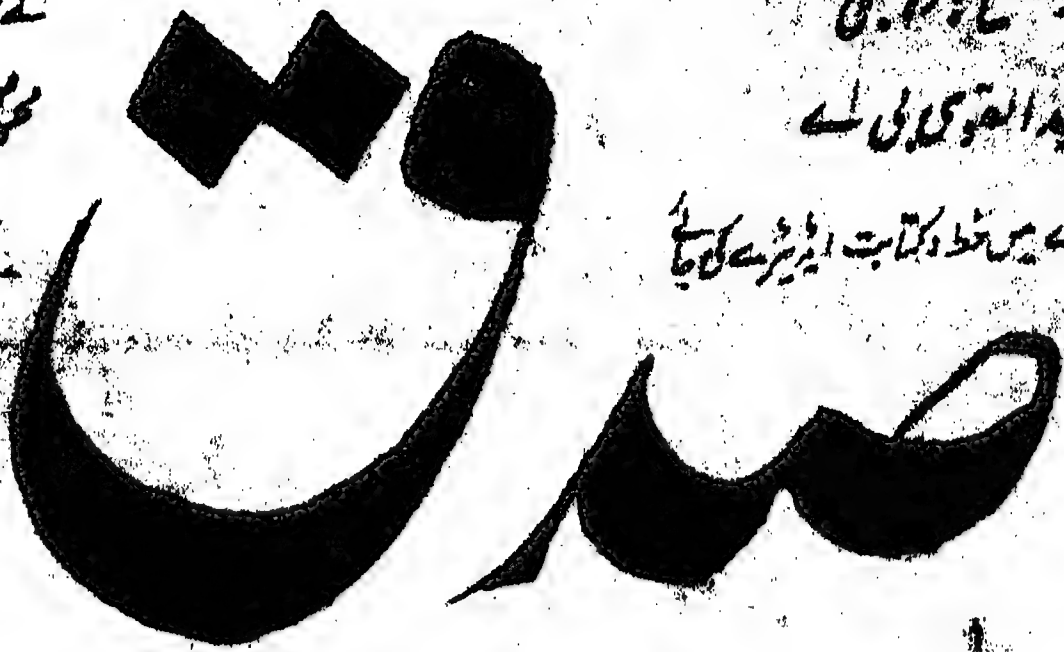
دریغ نزکت حسین پڑھنے حسن و فطرت میں تیریں کر کے "نظر مہذب" گارنج کھنڈ سے شائع کیا۔

ایڈیٹر: عبد الماجد

پتہ: دریا باغ ضلع بارہ بکلی

نائب: حکیم عبد القوی کی لے

مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر کے پاس



پیشہ (۱۵۸)

چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہو:-

محمد عبد الرؤف عباسی سترم صدق

مرشد آباد دہلیس - گولہ گنج - لکھنؤ

چندہ سالانہ آنکھ روپیہ

نشانہ

بین بن ہند سے سالانہ ۱۰ سالگ

قیمت ۱۰ روپے

نمبر ۱۶ یوم شنبہ - ۲۱ رجب المرجب ۱۴۲۵ھ مطابق ۲۲ - جون ۱۹۰۴ء جلد ۱۲

سچی باتیں

"اور سرکئی سال سے سلطان کی سمیت بگڑ گئی تھی۔ ہمارا کی پرمحکم زندگانی سے آرام و سکون کا موقع نہ ملتا تھا۔ بیاری کی وجہ سے معائنہ کے بہت سے روزے بھراؤ گئے تھے۔ مشق آہلے کے بعد انکو پورا لکڑا شروع کیا۔ روزے مزاج کے موافق نہ پڑتے تھے۔ اس لیے طیب نے روکا کہ سمیت پر اثر پڑے گا۔ سلطان نے جواب دیا سلوم نہیں آئندہ کیا پیش آئے اور کل روزے پورے کیے۔ اس کے سمیت اور بگڑ گئی، اور دس مہینے میں چھ بار بگڑ گیا۔ علامت معمولی بیمار سے شروع ہوئی، اور بہت جلد مرض الموت کی شکل اختیار کر لی۔ وفات سے تین دن پہلے غشی طاری ہو گئی جو آخر تک قائم رہی۔ عالم احتضار میں شیخ ابو جعفر نے قرآن کی تلاوت شروع کی۔ جب اس آیت ہو اللہ اللہ لا الہ الا وہ عالم الغیب والاشہاد پر پہنچے تو سلطان نے آنکھ کھول دی۔ زبان سے نکلا "سچ ہے" یوں پر ہمیں ابھر پڑا بشارت طاری ہوئی۔ اور پھر ہمیشہ کے لیے آنکھ بند کر لی۔ یہ سفر کی ۲۴ راتیں، دو شنبہ کا دن اور فجر کا وقت تھا" (خلافت عباسیہ - جلد ۳ - ص ۳۳۹-۳۴۰)

فریے: یہ موت کچھ لذت اور قابل رشک سی محکوم ہوئی یا نہیں؟ سلوم ہوئی ہو، تو صرف اتنا اور سوچ لیجئے کہ یہ انجام: خیر کن کا ہوا؟ کسی صحابی کا؟ کسی دین کا؟ انہ فتنہ میں سے کسی کا؟ شاخ طریق میں سے کسی کا؟ دوسری یا تیسری صدی کے کسی نامور محدث کا؟ مفسر کا؟ جی نہیں، ایک بادشاہ کا، اور ہر اکمل دنیا دار بادشاہ کا! اور وہ بھی چھٹی صدی ہجری کے

شباب نوشی میں ترقی

ہمارے صوبہ بڑی میں ہارساں خواب اور دوسری نشہ آور چیزوں کی پکری ۳۱ مارچ ۱۹۰۴ء کو ختم ہونے والی سہ ماہی میں ۱۵۲،۹۶،۶۴۰ روپے کی آمدنی ایک سال ۱۹۰۳ء مارچ ۱۹۰۴ء کو ختم ہونے والی سہ ماہی میں ۱۵۲،۹۶،۶۴۰ روپے کی آمدنی

یعنی اس سال ترقی و ترقیر ۵۴،۳۴،۰۰۰ روپے، یعنی ۱۱ لاکھ ۳۴ ہزار روپے اور یہ صوبہ افلاس زدہ ہے لہذا کے کھانے پر ہے، انکھ اور بھوکا ہے! — سرحد ۳۰ ہین کی دت میں کچھلے سالی، ایک سو ۵۳ لاکھ کی شرا میں بی ڈانی خیر، اور اب کی ایک گزرو، ۱۰ لاکھ سے زائد کی! — اند پھر شکوہ اپنے سے نہیں، اپنی تقدیر سے ہے!

خدا کی حمدانی ۳۰ - اپریل ۱۹۰۴ء کو مقام بنگال (دہلی) میں کوئلہ کی کان کے قریب لاؤگ پیری نامے ۱۰ سال کی عمر کا ایک

مولانا مودودی کی خدمت میں

۱۳۰۴ هـ / ۱۹۲۵ م

(1)

مولانا عبدالصمد رحمانی (جو اپنی پند مشہور دینی کتابوں کی وجہ سے دینی مکتبوں میں بہ نظر ائمہ اذہ کیلئے جاتے ہیں) اور مولانا ایک دہائیوں کے عصری بنگالوں میں اپنے اور اپنی جماعت کے خاص لفظ نظر کی وجہ سے ہمارے مسلمانوں میں ایک وہ مقام جاتی نہیں رہا ہے جس کے لئے علم و فضل کی بنیاد پر وہ مستحق ہیں۔ تاہم ان کی حکمت کے لیے یہی کافی ہے کہ مولانا ابوالحسن محمد سجاد مرحوم سابق نائب امیر شریعت باریکیہ نائب امیر شریعت کے امتیازی مدرسے پر گزشتہ سال ان ہی کا کا انتخاب ہوا ہے۔ اس سے پہلے بھی وہ امارت شریعہ کی نظامت کا کام انجام دیتے تھے۔ حضرت مولانا محمد علی سوگندری قدس سرہ العزیز سے شریعت بیعت رکھتے ہیں، رحمانی کے لفظ سے اسی نسبت کا انہماک مقصود ہے۔ کائنات ہے کہ ان ہی مولانا عبدالصمد رحمانی کا ایک مکتوب بحالت انتظار و انتشار معمول ہوا ہے۔ جسے سبب غنیمت والا میں بھیج رہا ہوں۔

”مخدوم! المحترم! اوست به تكمه السلام عليكم ورحمة الله وبركاته
داعی سے غیر ہے

داخلی سے بغیر ہے

یہ معلوم کر کے کہ اندرونِ آپ گیلوئی میں تشریف فرما ہیں۔ دروں کے بعد آج اس تقریب سے یہ حاضر ہی ہے۔ کہ جناب کو "ترجمان القرآن" بابت ۱۰ ماہ ربيع الثانی ۱۳۷۵ء کے "اشادات" کی طریت توبہ دلاؤں۔ جس میں مولانا امین احسن صاحب اسلام آباد نے لکھا ہے کہ

”اس وقت نہ صرف ہندوستان میں بلکہ پوری دنیا میں جو حالات ہیں وہ بہت سے اعتبارات سے“ ایسا ہمارے فترۂ کے زمانہ سے اچھے ہیں“ یہ تو شبہ کرنا سوا ظن ہو گا کہ قادیانی کے ”مٹنی پروزی“ کی طرح آئندہ کسی ”اشبہ نبی“ کے ظہور کی یہ تمہید ہے۔ لیکن یہ غمزدار ہے، کہ تعبیر کا یہ ایسا پھوٹ پڑتا ہے، ۹ ہر وقت ٹوک دینے کے لائق ہے۔ اور نہ کہیں آگے چل کر اس جماعت کے سطرط اور اتسناد فی الواقعہ کہیں اس غلطہ میں مبتلا نہ ہو جائیں۔ پھر اس تمہید کے بعد مسلمان تو مسلمان۔ غیر مسلموں کے متعلق بھی یہ ارشاد اذکر! کیا ہے۔ کہ

”باقی رہیں غیر مسلم تو میں خواہشات یہ ہے کہ نئے بارے میں بھی اگر اپنی ذمہ داریوں کا پھینک ٹھیک ٹھیک احساس ہو۔ تو تبلیغ - اردو تمام محبت سے پہلے ہم کو یہ حق ماننا نہیں ہے کہ ہم آج کو کافر سمجھیں۔ یا کافر قرار دیکر اُن سے بیزار ہو اور شتم و کلام انکار کریں۔“

مطلب یہ ہے کہ اب اب اسامہ کے متعلق جو وہ اقوام عالم پر نہ تو
انام محبت ہوئی ہے۔ اور نہ تبلیغ اور شایہ کر۔ تا تبیین الرشید سن العنی
کلام شاد قرآنی جو وہ دور کے لیے درست نہیں ہے۔۔۔۔۔ یہ خیال

جس طرح پر پیش کیا گیا ہے۔ اگر غلط ہے۔ تو اسکی طرف توجہ نہ دینا ہے۔ آپ کو مسئلہ ہے۔ کہ جب تک بڑے آدمی کے ذمہ دارانہ کوئی چیز تحریر میں نہیں آتی ہے۔ تو چھوٹوں کو جرأت نہیں اس لیے ضرورت ہے کہ آپ اس پر اکیس ذمہ دار تحریر نہ لکھنا کہ وہ سب کو بھی سمجھتے ہو۔ صرف نقیب میں اگر کوئی نکلے تو اسکا اتنا وزن نہیں ہوگا۔ اس لیے آپ اس کے متعلق فرما دیں۔ اور مولانا عبدالمجید صاحب دریا بادی کو بھی تو کہ اس پر وہ بھی مختلف عنوانوں سے چند نوٹ لکھ دیں۔ عا ہے کہ مزاج گرامی بے بیعت اس طرح اختیار ہو۔ والسلام

نا چیز۔ عہدہ صدر خطابی۔ از دفتر امامت شریعیہ۔ پبلو
مولانا عبدالاعلیٰ مودودی اور انکی جماعت کے متعلق

بن خطرات کا احساس روز بروز شدت اختیار کرتا چلا جا رہا ہے۔
 کچھ اندازہ آپ کو اس خطے بھی ہو سکتا ہے۔ واقعہ تو یہ ہے
 مودودی سے ذاتی بنیاد کا شرف اگر حاصل نہ ہوتا تو میری بر
 محض انکی تحریری گینتوں کی وجہ سے شاید ان ہی حدود
 پر بند ہوتا جس کا دوسرے پہنچ رہے ہیں۔ یا آئندہ ہو
 ہیں انکی سلیم فطرت، متوازن دماغ، گہری نظر، پر مجھے
 - اور ابھی اس اعتبار کا بالکل اندازہ نہیں ہوا ہے۔ میں دوسرے
 سرکار کا مافیہ بھی ہے تو۔ یعنی وہی بات کی طرح اسے
 بیخ نفوس میں آپ نے بھی اشارہ کیا تھا۔ آپ کو یاد ہو گا
 مجھے خوب یاد ہے۔ رتنام فرما گیا تھا کہ

پٹھان کوٹ کا راجہ سارہ کا دیان سے کچھ زیادہ دور نہیں
(۱) گما قلعہ

کہ اس قسم کے مفادات و مضامین ان اخباروں کی امید نہ کرنی چاہیے۔
 یہ فانی اور نفی مسائل کی خبریں برتی جاتی ہیں۔ گویا اپنے ان پیروں
 کو انہوں نے ایک قسم کی خطائی کیسیر قرار دی۔ اور انہیں پچھلے دنوں سے
 ہولناکی کے مفادات و افادات میں اب رہا ہے انہیں کہ پائی جاتی ہیں
 جو پہلے ہوتی تھیں۔ لیکن ان کے اتہام کا قلم اب بھی موافقہ لکھ رہا ہے
 ہے۔ ۳۔ اس سلسلہ میں مجھے امید ہے کہ سب سے آگے بڑھنے کے قریب ان
 بزرگوں کو بالآخر امتدال کے نقطہ تک پہنچ کر لے ہی آجگا۔ اپنے نقطہ نظر میں
 یہ غلط ہے کہ مسلمانوں کی موجودہ حالت ان کو فترت کے داند کے لوگوں کے
 مشابہ نظر آتی ہے۔ اللہ کو یقین ہے کہ یہاں رسول کو بھی مان رہے ہیں،
 اللہ کی کتابوں کو بھی مان رہے ہیں، لہذا ان کو بھی مان رہے ہیں اللہ کے پیروں کو
 سن اللہ بھی سمجھتے ہیں مرنے کے بعد بھی اٹھنے کو بھی اپنے ایمان کا لادھال
 جو نہ بنائے ہوئے ہیں، انکی ایک بڑی تعداد نمازوں کی بھی پاسداری ہے،
 اکثریت انکی راہ سے بھی نکلتی ہے۔ حج کا فرض بھی ادا کرنے والے اور
 کرنے والے اور کر رہے ہیں، زکوٰۃ و صدقات کی نیکیوں میں بھی مسلمانوں کا
 ایک بڑا حصہ ہے، قرآن کی تلاوت کو مسلمانوں کی اکثریت نے اب تک
 نہیں چھوڑا ہے، بلکہ ہر ملک اور ہر صوبہ ہر ضلع بلکہ شاید ہر آبادی میں اس
 وقت بھی کثیر تعداد ان لوگوں کی مل سکتی ہے جن کے سینوں میں ہوا قرآن
 محفوظ ہے۔ الغرض ہر دلوں کے ساتھ ہمیشہ سے چلا آ رہا ہے اچھا
 کی بھی ایک اچھی خاصی تعداد مسلمانوں کی اس وقت میں دیکھ میں موجود ہے۔
 پھر سمجھیں نہیں آتا کہ مسلمانوں کے ہاتھوں میں کتنا حق اللہ تعالیٰ کا
 مقدس خون قرآنی حرمت پر بہا گیا، جب عہد کے واقعہ میں مسلمانوں نے اپنے
 اپنے پیغمبر کے دیتے کو لٹا کھوٹا، صحابیوں کو صحابیوں کی اولاد کو انسانی
 بے ادبیوں سے قتل کیا، اور جو انہیں بھی نہیں جاسکتیں ان کا ارتکاب
 پیغمبر کے اسی شہر میں مسلمانوں ہی نے کیا، اللہ کا گھر چلا گیا، کعبہ کے بے حرمتی
 کی گئی، اور اسی نے جسے کعبہ سے بھی زیادہ اسلام میں جگہ متمتع تسلیم کیا
 ہے۔ یہی مسلمانوں کی گردنیں اسی کعبہ کے جلائیے لے لاکھوں کی تعداد میں دیں
 اسلام کے رسول کا گھر انا دشت کر بلا میں مسلمانوں ہی نے ہاتھوں کرب و بلا میں جب
 بنکاد ہو، اور کیا کرب؟ کیسی بلا کیسی آفت! اور یہ تو بولے ہوئے تاریخ
 اسلام کے ذہد واقعات ہیں، جنکے دہرائے کی بہت مجھے اس لیے ہوتی کہ
 میرے دہرائے پیغمبر بھی لوگ ان سے واقف ہیں۔ لیکن جن چیزوں کا ذکر
 مسلمانوں کے مولیٰ کا ذکر باسیرین جائیگا۔ جو ان سے واقف ہیں۔ کیا وہ
 نہیں جانتے کہ جن عام بد عملیوں کی شکایت آج مسلمانوں کی کی جا رہی ہے
 مشکل ہی سے کوئی ایسی سند مل سکتی ہے جس میں ان بد عملیوں کا ارتکاب
 کرنے والے مسلمانوں میں نہیں پائے جاتے تھے۔ بنی اسید والوں کا دشمن ہوا
 غناطہ و قریظہ، اور عباسیوں کا بغداد ہوا شیراز، مصر و یافندہ، کسی
 اور کے صرف بدنام سلاطین ہی نہیں بلکہ خوش نام عوام میں بھی وہ ساری
 آلودگیاں آپ کو نظر آئیں گی جنہیں آج مسلمانوں میں کھپ دیکھ رہے ہیں
 نہ کہیں پہلے اچھے ہی اچھوں سے دنیا سمجھ رہی، اور نہ آج بڑوں ہی
 بڑوں سے دنیا بھر گئی ہے۔ کچھ اچھے کچھ بُرے پہلے ہی تھے اور آج بھی
 اس قانون کا گذر ہے جو لوگوں کی بدگوئی و دہشت پر اثر انداز ہوتا ہے

مسک، یہ سب ہو سکتی ہے، یہی حال ہے

سیر میں غرض یہ نہیں ہے کہ اس تاریخی تجربہ کو پیش کر کے، انکی خطا
 سے لوگوں کو میں روکنا چاہتا ہوں۔ اور نہ یہ مقصود ہے کہ ایسا ڈانٹ میں
 مسلمانوں نے پیغمبر کے شہر کو لٹا، پیغمبر کے خاندان کو خائف و بے پروا کیا، مسلمانوں
 کا قتل عام کیا، انکو سرانجام چاہتا ہوں، بلکہ کہنا یہ ہے اور مرثیہ بھی ہے کہ
 فترت کے زمانہ سے تشبیہ دینے کے لیے آخر مسلمانوں کے اس عہد کو کون
 شخص قرار دیا جا رہا ہے، جس میں یہ واقعہ ہے، کہ کسی نے رسول کے
 داسے کے خون سے اپنے ہاتھوں کو رنگین نہیں کیا ہے، مدنیہ ان رسول کے
 معذرات چاہا پور و عصمتیاں، لکھتی عنایت کے ناموں پر دست دراز
 نہیں کی ہے۔

زادہ سے زیادہ ان پچھلے دنوں اور آج جو دن گزر رہے ہیں
 ان دنوں میں کچھ فرق اگر پیدا ہو رہا ہے، تو یہی پیدا ہوا ہے کہ سیاسی
 اقتدار مسلمانوں کا ان دنوں عالم پر جو قائم تھا، اس عالمی اقتدار کو
 دلی سیاسی خصوصیت سے وہ محروم ہو گئے ہیں۔ لیکن ایام فترت کی
 قرینیت میں سیاسی اقتدار کے وجود و عدم کا سوال میں تو نہیں جانتا کہ
 کسی زمانہ میں پیدا ہوا تھا۔ چونکہ سیاسی اقتدار سے محروم ہو گئے تھے
 اس لیے فترت والوں کو فترت کی حالت میں بتایا گیا تھا۔ میں اس تسمیہ
 سے قطعاً ناواقف ہوں۔ پھر موجودہ مسلمانوں کے حال کو فترت والوں
 کے مشابہ جو قرار دیا جا رہا ہے، بتایا جائے کہ آخر اسکی وجہ کیا ہے؟ سیاسی
 نقطہ نظر سے بھی دیکھیے تو اس میں شک نہیں کہ مسلمانوں کو عالمی اقتدار
 کا جو مقام حاصل تھا، اس مقام سے وہ نذر گرستے ہیں، لیکن باوجود
 اسکے عالم پر نہ سہی، عالم کے مختلف حصوں پر انکی سیاسی اقتدار مختلف
 نوعیتوں سے قائم ہے۔ کہیں وہ مطلقاً آزاد سیاسی اقتدار رکھتے ہیں،
 کہیں سیاسی اقتدار رکھنے والوں نے اپنے اقتدار کو باقی رکھنے کے لیے
 انکو اس علاقہ کا سیاسی اقتدار سپرد کر دیا ہے، لیکن انکی حالت یہ ہے
 کہ کسی قسم کا کوئی سیاسی اقتدار اس علاقہ میں مسلمانوں سے قطع نظر کر کے
 قائم نہیں کیا جاسکتا، گویا بھی ممکن ہے کہ دنیا کے کسی گوشہ میں ایسے مسلمان
 بھی ہوں جنہیں اقتدار کی مذکورہ بالا قسموں میں سے کسی قسم کا کوئی اقتدار
 حاصل نہ ہو۔ لیکن ان مسلمانوں کی حالت کو بھی فترت کی حالت سے
 تشبیہ دینے کی کوئی وجہ نہیں معلوم ہوتی۔ آخر فترت میں اللہ علیہ وسلم
 کی نبوت پر ایمان لانے کے بعد تیرہ سال تک پیغمبر کسی قسم کے سیاسی
 اقتدار کے کمر منظر میں مسلمان جن دنوں تک رہے، تو کیا وہ اپنے پیغمبر
 کے ساتھ فترت کی حالت میں مبتلا تھے، یا نبوت محمدیہ پر اس قدر ایمان
 لانے والوں کا جو گروہ ہجرت کے برسوں بعد اس علاقہ میں جا کر رہ گیا
 تھا، جہاں عیسائیوں کا سیاسی اقتدار قائم تھا، یعنی حبشہ۔ اور اسی
 حال میں ایک بڑی تعداد اسی ملک میں وفات پا گئی، تو کیا وہ پہاڑ سے
 "ایام فترت" یا "ایام جاہلیت" کی طرہت اسلام لانے کے بعد وہاں
 ہو گئے تھے۔ میں یہ چھتا ہوں کہ ہر دن عرب جہاں وہ ہیں اور یہاں
 کی حکومت قائم تھی۔ کچھ لوگ پیغمبر کے آقا پر اسلام لانے اور اسلام
 کے بعد پھر انہیں وہیں اور ایرانوں کے علاقوں میں دیکھیں وہاں

مکتبہ اسلامی ہے اور فطرت کی حالت کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ وہ یہ کہ انیسویں
قرن میں آج کے حالات ہیں۔ نیز دوسری حکومتیں ہیں۔
مسلمانوں کے لئے یہ ہے اپنے اپنے اوطان کی طرف جوڑ لگائی گئی ہے۔
یہ ہے اور سوچئے کہ عہد حاضر کے مسلمان فطرت کی حالت میں آپ کو
بھی جو نظر آتے ہیں۔ اس میں مسلمانوں کا یاد رکھئے وہ ان کی نظر کا تصور
ہے۔ ہر حال میں مکتبہ سودودی اور ان کے اتباع سے کچھ بھر رہا ہے
اور اس وقت تک ہے کہ مسلمانوں کے متعلق ان حضرات کا یہی حال ہے
نظر فطرت۔ وہ نہ سچ ہے کہ مکتبہ سودودی میں "اسلامی عقائد"
نصرت کا جگہ اجاگر کیا گیا اور نہ یہ بات سے متعلق ہے، انکی قبریں قبر کی
پر غیر معمولی قدرتی مساحت ہے، اسکو دیکھ کر ہمیشہ اسی آواز دے
دل میں سر اٹھایا کہ کاش! مولانا کا شہد بز قلم کفر کے مقابلہ میں غزا
جہاد کے لئے آواز ہو جاتا۔ مسلمانوں کو مسلمانوں کی جماعت سے نکال کر
بھر انکو مسلمانوں کی جماعت میں شریک کرتے کی کوشش انکی طرف سے
اور ان کے متبعین کی طرف سے جو ہو رہی ہے) میں نے ایک دفعہ نہیں
بار بار مولانا سے نجی مراسلات میں عرض کیا کہ غیر مسلموں کو مسلمانوں
میں لانے کی طرف اگر آپ توجہ نہ لگے، تو کاسیائی کی بجائے زیادہ
توجہ ہے۔ آواز دم مسلمانوں کی تازہ ایمانی حراتوں سے دھکی ہو رہا ہے
پر سکتی ہے کہ افسردہ دل نعت سے مسلمانوں کے قلوب میں گرا جائیں۔
لیکن مولانا کے آتشہ مالی تک نفیر کی صدا رسائی نہ حاصل کر سکی۔
اگرچہ ترجمان القرآن کی بعض اشاعتوں میں خیال آتا ہے کہ مولانا نے
خود اس تمام فرمایا ہے کہ غیر مسلموں پر انکی تحریروں کا اثر نفع انگیز طور پر
پڑ رہا ہے، جب انکی طرف خطاب نہیں ہے، اسوقت تاثر کے متعلق
خود مولانا کو جب ایسے خبر بات حاصل ہو رہے ہیں تو براہ راست
مناظر بنائینے کے بعد یقیناً شاندار نتائج کی توقع قائم کی جاسکتی ہے
مولانا سودودی ایک عداوت سلیقہ سے سرفراز ہیں۔ اس قسم کے
مسائل میں انکی نظر محیط اور ہمہ گیر واقع ہوئی ہے۔ بحث کا مشکل
اس سے کوئی ایسا پہلو باقی رہ جاتا ہے، جسے انکے علم نے تشنہ
چھوڑ دیا ہو۔ طرز ادا انہیں "طریقہ تبیر دل آئینہ" اسی کے ساتھ
انکی فطرت کی لمبندی کی شہادت تو صدق ہی کے ذریعہ سے مستند بار
اور اگر جیسا ہوں۔ خود خاکسار نے مولانا عبدالباری کی رفاقت میں
مولانا سے جامعہ عثمانیہ کی پروفیسری کی طرف طلبہ کے فائزے کی
عرض سے ایک دفعہ نہیں بار بار توجہ دلائی، لیکن جدت انکے
مالی ذرائع "تقریباً صفر کی حیثیت رکھتے تھے" انتہائی غند جبین کے ساتھ
مولانا نے ہم لوگوں کے مشورے کو مسترد فرمادیا۔ غنہ قلب کے مقام
پہنچے ہم اپنے قدم استوار کر چکا ہو، اور ذہنی و دماغی، تحریری و انشائی
حیثیت سے ان عداوت خصوصیتوں کا ایک ہوجئے مالک مولانا سودودی
خدا کی طرف سے بنائے گئے ہیں، انہیں تازہ کرنا چاہیے کہ صحیح استعمال اگر انکا
لیا جاتا یا اب بھی اگر لیا جائے تو کیسے کچھ نتائج نہیں برآمد ہو سکتے ہیں۔
لیکن ہم مسلمانوں کی یہ بھی بد قسمتی ہے کہ ہم دوسروں کو مسلمانوں میں
لانے کے لئے بہہ کیا گیا تھا وہ اٹل گیا، اور مسلمانوں کو مسلمانوں کی جماعت

نکالنے پر اپنا سارا زور صرف کر رہا ہے، اور نکالنے کے بعد پھر جن مسلمانوں کو
مسلمانوں میں داخل کیا جا رہا ہے انکے بے اصل الفاظ انکی بے جود کر کے
اردو کا ایک قرآن تیار کیا جا رہا ہے۔ اور وہ قرآن نہیں ہے نہ دینے محمد ﷺ
صلی اللہ علیہ وسلم کو مسلمانوں میں تقسیم کرنے کے لئے عطا کیا تھا، بلکہ اس قرآن سے
مولانا سودودی کا عقیدہ قرآن زبان آ، دو جو تیار کیا جا رہا ہے، اسی کو مرجع
کرنے کی جیسا کہ معلوم ہو رہا ہے کوشش انکے سامنے ہی مولانا سودودی کا
سفر جہاد عقیدہ ہی کا تصور قرآن جسکا نام انہوں نے
"ترجمان القرآن"

دیکھا ہے، جب خدا کے الفاظ سے محروم ہو کر مولانا سودودی کے الفاظ
میں رسالہ ترجمان القرآن میں پہلے دفعہ شائع ہوا، تو خاکسار نے اسی وقت
مولانا کو لکھا، اور جن خطرات کے اساس نے مسلمانوں کو تیرہ سو سال سے
اس طریقہ کار کے اختیار کرنے سے روک رکھا، انکی طرف توجہ دلائی۔
جواب میں مولانا نے اسوقت خاکسار کو بار بار کہا تھا کہ اس مسئلہ میں بالکل
میں مسلمانوں کے عام متواتر طریقہ کاری کا پابند ہوں۔ بطور نمونہ کے
پندرہ اجزاء اسوقت "ترجمان القرآن" میں شائع کیے جا رہے ہیں۔ لوگوں
نے اگر پسند کیا، تو پھر اصل الہی الفاظ کے ساتھ اس ترجمہ کو شائع کیا جائیگا۔
لیکن نمونہ نمونہ باقی نہ رہا۔ نصف سے زیادہ مولانا سودودی کے الفاظ
والا قرآن رسالہ ترجمان القرآن کا جزو بنکر شائع ہو رہا ہے۔ اور کیا تعجب
ہے کہ مولانا کے ماننے والوں نے یہ سب اسے خدائی الفاظ کے سودودی
مباحث کے الفاظ والے قرآن ہی کو زیادہ مفید خیال کر کے اسی کی تلاوت
شرع کر دی ہو۔ (باقی آئندہ)

بقیہ صفحہ ۲

ایک اگرچہ کامر اسلہ :-
"مسلمانوں میں جب میں سلون میں تھا، میں نے مشہور و معروف رجبہ کو
کی قبر کو دیکھا تھا۔ اس گزلیں قبر میں اور اس پر زیارت گاہ کی طرح عہدہ طایں
لگی ہوئی تھیں۔"
اس بیان کو پڑھ کر یاد پڑ گیا کہ ہندوستان میں بھی (کم از کم صوبہ اردو
تو یقیناً) بڑی لمبی لمبی قبریں مسلمان پیروں کی جانب منسوب ہیں۔ یہ تو لگتا
ہے "کلمائے ہیں" اور انکی قبروں کا طہل تو نوگز بیان کیا جا چکا ہے! —
عجب نہیں کہ یہ بلا بھی محبت سے دوسری بلاؤں کی طرح مشرک و باہلی
قوتوں کی دیکھا نہیں جاسکے ان آگسٹ ہو۔

اپنے مراسلہ نگاروں سے

... اتنا ہی منزل (آگرہ) سن سن کا شکر ہے۔ لیکن صدق کا دائرہ
میں سیاسیات کی ان جزئیات پر بحث کا نہیں۔ تو یہ (لکھنؤ)
نشور (دہلی) وغیرہ کو آپ اپنی فرمائش لکھ سکتے ہیں۔

میں نے سید احمد کو دیکھا۔ میں نے دیکھا کہ سید احمد کی زندگی میں جو کچھ ہوا وہ سب اس کی خدمت اسلام کی خاطر تھا۔ سارا ایشیا و دنیا۔ یہ سب مسلمانوں کے لئے، ان کی تنظیم کے لئے وہاں ایک ہی خواہش تھی صرف ایک — اگر کچھ ہو سکے تو خدمت اسلام کو جاؤں!

ملک دہلی کے لئے تن میں دھون لٹا دینے والے سپاہی کی شہادت پر یاد کا۔ مسلمانوں نے کیا کیا؟ منہ درستان مردہ پرست سمجھا جاتا ہے حیدر آباد نہ زندہ پرست نہ مردہ پرست! ایسے مجاہد ایسے زعمیم کی وفات کو آج دو سال گزر رہے ہیں ملت نے اس کی کیا یاد رکھی؟ قائم کی؟ مجلس نے اس کے لئے کیا شش کی؟ — حیران ہوں دل کو دیکھ رہی ہوں مگر کہیں! یاد رکھا تو اس مرد خدا کی خدمات ہیں! اس مجاہد اسلام کے اپنے اہل! ان کے آگے کوئی اور یاد رکھا کیا قائم ہو سکتی ہے؟ یوں کوئی محفل کے لئے ٹیکنیکل کالج کی الپ کچھ بری نہیں ان چوبیس مہینوں میں جانتے ہیں آپ مرے والے کے ہر دوسرا۔ ملک دہلی کے بڑے بڑے خدمت گزار کیا کیا کچھ کر گزرے ہیں؟ اس اجمال کی تفصیل! کوئی بتلائے کہ ہم تیار کیا یہ سب باتیں ایک طرف یہ تو بتائے کہ قائد کی حیات نشان راہ اور وفات نے مسلمانوں کو کیا سمجھایا؟ لیا بتایا اداغ مفارقت انہی حلقہ ایک مستقل ناسور سہی لیکن اس شہید ملت کی زندگی اور اس کی موت دونوں نے جو نشان راہ ملت کے لئے چھوڑا ہے اس پر عمل پیرا ہونے کی خواہش کیوں بیدار سے زیادہ بیدار نہیں؟! جسے دیکھتے تو اس کی آنکھیں پرہم ہیں اور یہ اس لئے کہ آبدیدہ ہوا معیار محبت قرار دے دیا گیا ہے۔ حالانکہ یہ صناعتی کمرچہ دئے نگوں کی ریشہ کارن ہے! اے اور دئے کا سہل اور آسان کام عورتوں اور بزرگوں کے لئے ہے جو ان سار اور جوان بہت انرا دلت کو تو قائد نے عمل اور کسیر عمل کی دعوت دی ہے۔ لیکن کتنے قلوب ہیں اور کتنے ذہن جو نا ہنار اظہار محبت سے بہت کر صحیح معنوں میں اپنے قائد کی یاد اپنے عمل سے تازہ رکھتے ہوئے ہیں؟ اگر اتحاد المسلمین صرف بیلوریاد جنگ کا پلیٹ فام تھا تو ہمارا یار جنگ کے ساتھ یہ پلیٹ فام بھی ختم ہو گیا۔ لیکن اگر یہ ملت اسلامیہ کی شیرازہ بندیوں کا قاتل ہے تو قدرت خدمت اسلام کے لئے ہزاروں جاں الدین افغانی اور زانا شاہی سید الہی رہے گی۔ جنہیں قائد مرحوم سے تعلق خاطر ہے

چند مہینوں کے آگے ہمت شرح دیں رکھ دی جسے نہ مال کی ہوس ہو نہ جاہ و منصب کی پروا نہ اس کا کوئی کیا بگڑ سکتا ہے؟ درویش خدا مست کے لئے مقام اور منزل کا کیا تعلق؟ اسے دلی سے مطلب نہ مننا ہوں سے نہ سترند سے جو کلمہ حق زبان سے نکلتا ہے اور اسلام کی فضا کے لئے بھی قتا شاہ منزل کے ماحول کے لئے بھی۔ اپنے بے غریب ساتھی کی سہولی سے سہولی سترش پر ٹری سے کڑی نکتہ چینی بھی غفلت کے اعلیٰ سے اعلیٰ عہدہ دار کی غلط روش پر سخت سے سخت تنقید ان دنوں نے ایک جرات سی جرات پانی تھی ایک بیباکی سی بیباکی۔ ایک نیازی سی بے نیازی جو خوف خدا کے سوا اور کوئی خوف لاحق نہ ہو سکتا تھا وہ خواب وہ کبھی قلندر کی کرے۔ اس کی شان قلندر انہ کوئی کیا بتا گے؟

ٹہری شکل سے ہوتا ہے جس میں دیر و بر پیدا منہ دستانی سیاست کی فریب کاریوں نے حیدر آباد کے ان داماں پر چھاپا مارا، آریہ سماجوں کی یوزش شروع ہوئی دیکھتے ہی دیکھتے انہی انفرافری شروع ہو گئی۔ حالات کے مایوس کسی بس منظر میں سبیاں اور بے راہ روی کے پرخطر ماحول میں مسلمانوں کو ایک خطر کی صورت تھی جسے شہر و شاد کا جواب عطا نے موسوی ہی ہو سکتا تھا۔ سیلا دہی سالانہ امت نے نعرہ حق بلند کیا۔ آنکھ دکھتی نے شہید کر جدید حیدر آباد کے لئے جس شخصوں کی کارایاں شروع کیں۔ ایک طرف سیاست حیدر آبادی تھی دوسری طرف اتحاد المسلمین کا نیاروپ! کہیں برون ملک سے تعلق کے مفاہم کو بھی حکومت سے مراد ملے ان اور رات سے رویت ہی معروضیت تھی۔ ملک و ملت کے لئے حیدر اور جس تہہ تھے۔ بہت جلد یہ ٹھنک گھریاں گزر گئیں جن کے میرے بہت سی گتھیاں سلجھاؤں سنیاؤں کی آمد وہاں پہنچاؤں ان کے لئے ملت لامنت کا ایک ہمارا دل گیا۔ مگر قائد ملت کہلانے والے سالانہ ملت کے لئے حیدر آبادیوں کا ایک باب کھل گیا۔ اس دانائے راز کے لئے محمد اس آڑے آئی کہیں خطاب اور جاگیر کا ورثہ بن گئے۔ لیکن انہیوں کی حلقہ طرح طرح کی پابندیاں شروع ہوئیں۔ منزل ٹھنک تھی

رہ پر خط، مگر ایمان سلامت تھا اور خدا کا مضبوط سہارا۔ ٹہری سے ٹہری قربانی دی۔ سارا ایشیا و دنیا۔ یہ سب مسلمانوں کے لئے، ان کی تنظیم کے لئے وہاں ایک ہی خواہش تھی صرف ایک — اگر کچھ ہو سکے تو خدمت اسلام کو جاؤں!

ملک دہلی کے لئے تن میں دھون لٹا دینے والے سپاہی کی شہادت پر یاد کا۔ مسلمانوں نے کیا کیا؟ منہ درستان مردہ پرست سمجھا جاتا ہے حیدر آباد نہ زندہ پرست نہ مردہ پرست! ایسے مجاہد ایسے زعمیم کی وفات کو آج دو سال گزر رہے ہیں ملت نے اس کی کیا یاد رکھی؟ قائم کی؟ مجلس نے اس کے لئے کیا شش کی؟ — حیران ہوں دل کو دیکھ رہی ہوں مگر کہیں! یاد رکھا تو اس مرد خدا کی خدمات ہیں! اس مجاہد اسلام کے اپنے اہل! ان کے آگے کوئی اور یاد رکھا کیا قائم ہو سکتی ہے؟ یوں کوئی محفل کے لئے ٹیکنیکل کالج کی الپ کچھ بری نہیں ان چوبیس مہینوں میں جانتے ہیں آپ مرے والے کے ہر دوسرا۔ ملک دہلی کے بڑے بڑے خدمت گزار کیا کیا کچھ کر گزرے ہیں؟ اس اجمال کی تفصیل! کوئی بتلائے کہ ہم تیار کیا یہ سب باتیں ایک طرف یہ تو بتائے کہ قائد کی حیات نشان راہ اور وفات نے مسلمانوں کو کیا سمجھایا؟ لیا بتایا اداغ مفارقت انہی حلقہ ایک مستقل ناسور سہی لیکن اس شہید ملت کی زندگی اور اس کی موت دونوں نے جو نشان راہ ملت کے لئے چھوڑا ہے اس پر عمل پیرا ہونے کی خواہش کیوں بیدار سے زیادہ بیدار نہیں؟! جسے دیکھتے تو اس کی آنکھیں پرہم ہیں اور یہ اس لئے کہ آبدیدہ ہوا معیار محبت قرار دے دیا گیا ہے۔ حالانکہ یہ صناعتی کمرچہ دئے نگوں کی ریشہ کارن ہے! اے اور دئے کا سہل اور آسان کام عورتوں اور بزرگوں کے لئے ہے جو ان سار اور جوان بہت انرا دلت کو تو قائد نے عمل اور کسیر عمل کی دعوت دی ہے۔ لیکن کتنے قلوب ہیں اور کتنے ذہن جو نا ہنار اظہار محبت سے بہت کر صحیح معنوں میں اپنے قائد کی یاد اپنے عمل سے تازہ رکھتے ہوئے ہیں؟ اگر اتحاد المسلمین صرف بیلوریاد جنگ کا پلیٹ فام تھا تو ہمارا یار جنگ کے ساتھ یہ پلیٹ فام بھی ختم ہو گیا۔ لیکن اگر یہ ملت اسلامیہ کی شیرازہ بندیوں کا قاتل ہے تو قدرت خدمت اسلام کے لئے ہزاروں جاں الدین افغانی اور زانا شاہی سید الہی رہے گی۔ جنہیں قائد مرحوم سے تعلق خاطر ہے

وہ مجلس سے انپارٹہ کیوں نہیں جوڑتے؟ ان کی ساری عمر کی کمائی کو ٹھیکر اگر صرف آئندہ بہانے نہ لٹا دئے فراست ہے نہ نشان مردانی! مسلمانوں کو بڑے بڑے طرے ہیں۔ لیکن سچ سچ بتائے کہ دو سال کے اس عرصہ میں مجلس کے ساتھ انہی دانتلی کا مسلمانوں نے اور مسلمانوں کے قائدین نے کیا ثبوت دیا ہے۔ قائد گور چکا ہے مگر مجلس زندہ ہے۔ قیادت کا الٹ پھیر مقدر لیکن یہ نشان دہت نہیں تنظیم کی الٹ پھیر مجلس کی شکست و ریخت یہ موت ہے یہ سافہ ارتحال ہے! اتنا تو اب نے سبہ مرک سنبھال تھا تو طلبہ کو ایک سادہ سا سکول تھا۔ کس لئے کہ مرنے والے کو یقین تھا قومی شعور اتنا بیدار ہو چکا ہے کہ ترکی کا جو بچہ اب اتنا ترک ہے۔

ہر سال ہر بار پیر یا سہارے کے روز کو جیسا کہ یہی کیا ہے اس کا نام ہے۔
 لکھو ہے۔ یہی وہ سنگ میل ہے جس کی طرف قائد کی روح مسلمانوں کو پھیرا
 جا رہی ہے۔ مسلمانوں! اور یہ نشان دہی! اچھی طرح سمجھ لیجئے۔ — فرد
 قائم ربط ملت ہے تنہا لکھو نہیں!
 (دوسرا دکن)

اسلام اور سائنس

عجب دوست لکھتے ہیں۔ مسلم لیگ کے کسی مخالف نے پہلے سال لکھا تھا کہ "محمد علی جناح کے مجوزہ پاکستان میں پاکستانی پہلے۔ پاکستانی سینا اور پاکستانی شراب خانے ہوں گے۔" یہ تو ایک سنا بد و مخالف کے جملے دل کے پیچھے چلے گئے۔ جو اس شکل میں بچو گئے۔ لیکن حال ہی میں ایک اشتہار نظر آیا "پاکستانی نسلی" جس میں یہ بتایا گیا ہے۔ کہ یہ نسلی فاضل رشیم کی ہے جسے سیاہ شادی کی تہ میلوں میں لوگ زیب سر کرتے ہیں۔ مسلمانوں کو یہ نسلی ضرورہ قبول دینی چاہیے۔ حالانکہ منظور سرور کا بیانات مسلم نے ایک باقاعدہ میں سوتا اور دوسرے میں رشیم تھا کہ فرمایا تھا۔ "معدان محمد بن علی ازکر را حتی یسیر ی امت کے مفرد پر یہ دونوں چیزیں برآں ہیں۔ یہ اشتہار ڈیو کرانڈ نشیہ ہوا۔ کہ ہمیں اس معاشرہ کی بات ٹھیک ہی نہ ٹھیکے۔ جس نے پاکستانی سینا۔ پاکستانی وکیلہ اور پاکستانی شراب خانہ کا طعنہ دیا تھا۔ ہمارے یہ دوست نہایت ہی وقیانوی قسم کے مسلمان معلوم ہوتے ہیں جو آج کل کے راستے میں اسلام اور شریعت کا نام لیتے ہیں۔

وحی حضرت۔ آج کل عربی اسلام غریب کو کرن پوچھتا ہے۔ اب تو اسلام ہی ہے کہ سیاسی سفرے لگا گئے جائیں اور مغربی تمدن اختیار کیا جائے۔

۱۔ پاکستانی سفینا "بھٹی عتہ" پر معترض وجود میں آنے والا ہے۔ لاہور میں حکومت اسلامیہ کے چند غیر حلفدار علامہ اقبال کی تعلیمات اور قائد اعظم کی سیاسیات کو پر وہ سیمیں پر لانے کا سبب و سبب قرار ہے ہیں۔ اور اس مقصد کے لئے نوجوان لڑکوں اور لڑکیوں کی ایک ٹیم کی قیادت فرما رہی ہے۔

۲۔ شہرہ آفاق چند مہینوں میں "پاکستانی سفینا" قائم ہو جائے گا۔ اور ہم آپ سب اسلامی شعائر میں جا کر اور اسلامی فلسفہ و فکر کو اسلامی ائمہ و سادات کے اسلامی مس و حمال کا چہرہ بنائیں گے۔ کیونکہ اسلام کے مفاد کا تقاضا یہی ہو گا۔ کیا آپ نے نہیں سنا۔ جاں ہی میں معری شراب کے ایک فرار کس جن کی قیمت ڈیڑھ لاکھ روپیہ ہے۔ کہ اچھی میں پہنچ گئے ہیں۔ اور یہ پہلا مبارک واقعہ ہے۔ کہ ایک اسلامی ملک سے "اسلامی شراب" ہندوستان پہنچی ہے۔

۳۔ ایک زمانہ تھا۔ جب ہندوستان میں ہندو کے ساحل پر سب سے پہلے محمد بن قاسم نے قدم رکھا تھا۔ آج ہندو کے ساحل پر ایک اسلامی ملک کی تہی ہوئی شراب پہلی دفعہ اتاری جا رہی ہے۔

استبداد و فحش - انتہا ہے

اب ان اسلامی ملکوں کی صنعتی ترقی پر کون بد بخت شبہ کر سکتا ہے۔ ایران
بیشہ بہی سے مشہور تھا۔ اور شراب خیراز کو اسلاما علی شکست نہیں دے سکا
بابتواقی: فلسطین اور مصر بڑے بڑے یورپی ملکوں سے بھی آگے بڑھے

راحمہ نمودن کے لئے مسٹر اڈامس نے شہر چھوڑ دیا۔ اس کے بعد اس نے
احتجاج کر لیا۔ اس کے بعد وہ ورسکی مندرستان میں نظر نہیں لگاں
اسلامی ملکوں میں اب بھی دستیاب ہو سکتی ہوگی۔

ایک دوسرے نے بیان کیا۔ کہ ایران کے بازاروں میں حضور اودکا تصویر
حضور سرور کا نشانہ۔ حضرت علی اور ستمیں رضی اللہ عنہم کی تصویریں
اسی طرح نکالتے ہیں۔ جیسے یہاں کرشن۔ ارجم اور عظیم اور یہ حضرت
کی تصویریں منہ دو دکاتوں میں آدھیاں نظر آتی ہیں۔ آپ پاکستانی سفیر اور
پاکستانی شراب خانے کو روکتے ہیں۔ یہاں ٹو آؤسے کا آؤر سی بگڑا ہوا ہے
سہم آپ جیسے اوٹڈنیشن اسی طرح چھتے پلاتے مر جائیں گے۔ اور دنیا
سیاسی و تمدنی "ترقی" کے راستے میں بدستور کامزوں رہے گی (السلام)

کرم قرمائیہاں

ناظرین صدق اس اطلاع سے آتش الفتہ ضرور مسرور ہوں گے کہ مدرسہ
محمدیہ انگلہ واقعہ ریاست نیپال کے امیرین ضروریات یرودہ ہرگزوں نے خاصہ
طور سے دلی توجہ کو منعقد فرمایا ہے۔ بناچار جناب محمد عارفین صاحب کھانا
نے ایک بھیمہ صفا کیا عید با اور تکسین ہمارے لئے دعا میں بھی دینے جزا
اربی نی اور جناب غلام احمد صاحب حمید آبادی سے کوئی با کرم فرمایا کہ
درست ہونے سے ایک درس گاہ کا کھل کر بہیری در خواست پر مبلغ
یک ہزار روپے سال فرمادیا۔ بارک اللہ

مقامی قوتوں سے مدرسہ کا سالانہ تعلیمی خرچہ اساتذہ و ملازمین و طلبہ و غیرہ کے احراجات مجدد اللہ پورے ہوتے جا رہے ہیں۔ اب ہمیں باعقل درس گماہوں اور کتب خانہ کی عمارت کے لئے دس ہزار کی ضرورت ہے۔ اہل دل و اہل نظر عربی پسند اسلام دوست امراء اکرام سے درخواست ہے کہ ماہ رجب آگیا ہے اس میں اپنے زکاتوں کی رقم سے کوئی رقم بیع کر داری اور قبول فرمائیں۔ دکان سعید شکور

توسل زور کا نتیجہ

عبدالبرکات خان سراجی - نائب ناظم مدرسہ حفیظ آباد
ڈاکھانہ - رام پور - ضلع سیتھی

مولانا ادریس دہلوی کا ترجمہ قرآن مع واہی تفسیری

جو سماج کیپنسی کے زیر انتظام ظاہری دستوں کی غیبیوں کے ساتھ
چرہ دار شایع ہو رہا ہے۔ چارہ اول یہ ہے، چارہ دوم یہ ہے

صدق کی سال گذشتہ جلدیں

بہترین معلومات کا خزانہ فی ملبہ ہے، غیر مصدق کتاب، ایف سی گورنمنٹ

آپ نے شرکت میں ہونے سے انکار کیا ہے اور آپ کو اس کی اطلاع دی گئی ہے۔

ایک لکھنؤی جاء بالصدق وصدقہ یہ ادلائک ہمہ المتقون (راز جو سچی بات لیکر آیا۔ اس نے اسکو سچ انداز میں پہنچا دیا)

ایڈیٹر: عبدالمجید

اپتہ: دریا بادیہ - ضلع بارہ بنکی

نائب: حکیم عبدالقوی بی بی

مضامین کے بارے میں خط و کتابت ایڈیٹر سے کی جائے

(۲۹۱ نمبر)



چندہ اور انتظامی امور

کے متعلق مراسلت اس پتہ پر ہو:

محمد عبدالرؤف عباسی مہتمم صدق

مرشد آباد پاپس - گولڈنگ - لکھنؤ

چندہ سالانہ چھوڑ پیر

"ششماہی ہے

تیرے فی پوچھ

(ٹیلیفون نمبر ۲۹۱)

نمبر ۲۹

جمعہ ۲۲ - ربیع الاول ۱۳۶۶ھ مطابق ۱۲ فروری ۱۹۴۷ء

جلد ۱۲

لکھنؤ کا یوم الہینی

(۱) ۲ ربیع الاول سے قبل

گورنمنٹ کی طرف سے اعلان پر اعلان، کہ شہر میں دفعہ ۱۴۱ نافذ ہوگی ہے، کوئی کڑاسی، ڈنڈا دیکر بھی مسلمان باہر نہ نکل سکیں گے، دقتیں بھی ہونا۔ مہنوس مدح صحابہ نہ نکل سکے گا۔ پولیس اور رائج پولیس کے نئے نئے انتظامات چورہوں پر شہر کوں پر چائیناچ کی پیرہ۔ مسلمان کی ہر نفس و حرکت پر طرح طرح کی بندشیں۔ اور پابندیاں۔ ۱۱۔ مکی شام کو تو ایسے دورانی گم ہاں۔ شیعوں کی طرف سے بار بار اور جزائی لہجوں میں صیہ ۱۲ کو ضرور ٹھیک۔ ہزار منافقت و نیش کے باوجود ٹھیک۔ شیعوں نے مزاحمت کی تو اینٹ کا جواب پتھر سے دیا جائیگا۔ انھوں نے "قدح" کی جبریت کی تو اصرار سے یعنی "قدح" میں کمی نہ ہوگی۔ گویا "قدح" کی اجازت اہل سنت کے مذہب میں بھی ہے۔

شیعوں کی طرف سے پکارا اور لکارا، کہ خبردار اگر مدح صحابہ چڑھی گئی، تو ہم اپنے آلہ "قدح" (یعنی تیرا) کو کام میں لائیں گے، اور شیعوں کو ہمیشہ کے لیے سبق دینے کے لیے۔ گویا شیعہ مذہب میں غیر شیعہ پیشواؤں اور چورہوں کی مدح سننا جرم محسوب ہوتا ہے!

(۲) ۲ ربیع الاول کو

پولیس کے ہر ممکن انتظام، حکام کی ساری دوڑ و دوپ، زبردست نگراںوں اور نوکر بندوں کے باوجود، شہر کے مختلف گوشوں اور سڑکوں پر "خاؤن شکنی" کے

تفریق کے حدود

بادری جیلن جو سن سہزادہ ارنی مدرسہ اسلامیات کے صدر اور ایک مشہور مشنری ہیں۔ جو نہ اسلام کے دوست ہیں نہ مسلمانوں کے کسی فرقہ کے خیر خواہ۔ اپنی سٹیوں و معرکات کتاب **PEOPLE OF THE MOS** (۹۰۰ رائل سید) میں مسلمانوں کے اندھوں کی فرقہ کے اسباب پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں:-

"اصل مسیحیوں یا مقدس اعتقادات رکھنے۔ اصل دینی عقائد و سبب ہی فرقوں میں منہزک ہیں اور اس لیے سب ہی اپنے کو مسلمان کہلاتے لائق رکھتے ہیں۔"

نئے رسالے اور رسالوں کے خاص نمبر

(۱) جوہر (ماہانہ جولائی نمبر) مرتبہ محمد عرفان ذری صاحب بی ایم ۲۰ صفحہ ۲۰۰
تفصیل - صفحات ۲۱۹-۲۲۰ مع تصاویر - قیمت درج نہیں - پتہ - ہستم رسالہ جوہر
جامعہ نگر - قراول باغ - دہلی -

اس نمبر کشف کون کے اندر جامعہ اور جامعہ بابت سے متعلق بہت کچھ ہے۔ مولانا
محمد علی رینا الہند مولانا محمد حسن، حکیم اجل خاں، ڈاکٹر انصاری، انبال، ڈاکٹر
ذکرہ خیرہ سعادت اور غیر سعادت جامعہ کی تحریکوں پر بعض اچھے اور قابل مطالعہ
اور بعض نئے مباحثہ آمیز مضامین موجود ہیں۔ اور جامعہ کے مقاصد، جامعہ کی
تاریخ، بنائے جامعہ کے پس منظر، غیرت سے متعلق بہت سے مسائل، جو شاید اور
کہیں کجا نہ ملیں، اس کے ذریعہ سے حاصل ہو سکتے ہیں۔ اور لکھنے والوں میں درجہ اول
تجربہ محمد انصاری (صاحب پیام) خواجہ غلام السیدین، رشید احمد صدیقی، سردار
ڈاکٹر، ڈاکٹر حسین خاں، ڈاکٹر عابد حسین، ڈاکٹر محمد شریف، سید انصاری، سید ذریہ انصاری
جنگ، بہادر شاہ جاسسی (ایڈیٹر فریون لاہور) کے نام قابل ذکر ہیں۔ رسالہ کے ایڈیٹر
کی تلاش اور ترتیب قابل داد ہیں۔ جن لوگوں کو جامعہ اور اس کے متعلق سے کچھ
ہیں، کچھ ہی ہے۔ رسالہ اس کے کام کی چیز ہے۔ نیازی صاحب کا مسنونہ انبال پر
سعادت کا میلو بھی لکھا ہے۔

(۲) پیغام حق - (انبال ستمبر ۱۹۳۶ء) مرتبہ سید محمد شاہ ایم اے - سعادت
۲۹۳ - قیمت پیش نظر ستمبر پر درج نہیں - پتہ - ہستم پیغام حق - ظفر منزل، ناچور،
لاہور -

انبال کے نام سے بہت کچھ کہا اور لکھا جا چکا ہے۔ مطلب دیا بس دونوں
اس ذخیرہ میں ایک ناز اور بحیثیت مجموعی مفید انسانہ یہ پیغام حق کا انبال نہ
ہے۔ مقالہ نگاروں کی فہرست میں اس کے گرامی پروفیسر گلشن (کیرج پونیوٹا
اور عبد الرحمن سنجوری مرحوم سے لیکر ڈاکٹر میر ذی الدین (استاذ فلسفہ جامعہ غلام
اور ڈاکٹر یونس حسین خاں (تاد سیاسیات جامعہ عثمانیہ) اور پروفیسر خواجہ
حمید، بحمد (گورنمنٹ کالج لاہور) تک متعدد سعادت اہل علم نظر آتے ہیں۔ اور
مقالات کے عنوان سے بھی انبال کا فلسفہ خود ہی، انبال اور نوازانی، پیغام شہزاد
تھیاریات انبال، انبال، ماما اور گلشن - انبال کے فلسفہ اور شاعری کے نظم
سے گوشتوں پر محیط ہیں۔ لیکن مرتب نے یہ کہیں بھی بتانے کی زحمت گوارا نہیں
کی ہے کہ یہ مسالین مدتوں قبل کے مکتوبہ ہیں بلکہ بعض شاید ایک بار سے زیادہ
کے ہیں۔ چیز اگر اچھی ہے تو پڑانی ہو جانے کے بعد بھی اچھی اور پڑھنے کے
قابل ہوتی ہے۔ مقالات کے پڑانے پڑنے پر اعتراض بالکل نہیں، اعتراض حوالے
ہوئے ہوئے۔

نظم و نثر - مقالات سے الگ اور اس کے بعد ہے۔ لیکن اس میں بعض نظمیں
بھی ہیں، انکا انبال نمبر سے کوئی خاص تعلق نہیں۔ ایک بگڑا ہوا اور بے حسہ میں
"ام لیوان السلام" (مکتبہ) کی ترکیب نظر ثانی - انبال اور اصول قرآن کے عنوان
سے جو طویل نظم درج ہے اس کی بعض ترکیبیں اور بعض خیالات بھی اسی ڈھب سے
آئے۔ بہر حال انبالیات کا یہ مجموعہ نفس سے غالی نہیں۔

(۳) جامعہ (جولائی نمبر) مرتبہ پروفیسر محمد ماقول ایم اے - صفحات ۲۱۹
قیمت ۵۰ پتہ - ہستم کتبہ جامعہ - دہلی -

۲۶۶ - ایہا الذین آمنوا انفقوا
من طیبات ما کسبتکم و مما خزنا
لکم من الارض ولا تيمموا
الجبب بفسنہ متفقین ولسنہ
بالحدیث ان ان تفسنوا فیہ
والعلم ان اللہ غنی حمید
اسے ایمان والو جو تم نے کما یا ہے اس میں
سے صبرہ چیزیں خرچ کرو اور اس میں سے
(بھی) جو تم نے تمہارے لیے زمین سے نکال
لیا ہے اور خراب چیز کا قصد بھی نہ کرو کہ اس
میں سے خرچ کرو گے، مالا لکم تم خود اس کے لیے
دستے نہیں ہو، بجز اس صورت کے کہ تمہاری ہی
کے لیے ہو، اور جاننے ہو کہ اللہ بے نیاز ہے،
ستورہ صفات ۵۱-۵۲

اللہ کی راہ میں - نیک کامیابی
کسبتم - جو کچھ تم نے کما یا ہے جائز پاک طریقہ سے - یہ بات کا اطلاق
مہر شد پاک ہی لکھی پر ہو سکتا ہے۔

تمہارے لئے یہ قاعدہ اشارۃ النص کسبتم سے یہ نکلا ہے کہ زکوٰۃ اس میں
میں ہے جو اچھا کما یا ہو، اور جو غلط طریقہ حاصل ہو جائے اس میں زکوٰۃ نہیں۔
یعنی نباتات، مسکنات وغیرہ۔
لکھ - یعنی تمہارے کلام کے لیے

من الارض - اس کے تحت میں زراعت، باغبانی، کان کنی وغیرہ کی ساری
شائیں آئیں، جس طرح کسبتم کے تحت میں تجارت اور کاروبار کے اقسام آئے۔
نفوا، لے من الارض سے یہ آیت بھی نکلا ہے کہ زکوٰۃ زمین پیداوار اور زراعت
مسکنات وغیرہ پر واجب ہوگی، اختلاف موتی، نمک، غیرہ کے وہ زمین سے
نہیں، سمندر سے نکلتے ہیں۔

اللہ مطلب یہ ہوا کہ ایسی ناکارہ، ناقص، ردی چیزیں اگر خود تمہیں ملنے لگیں تو
تمہیں لینا گوارا نہ ہو، بجز اس صورت کے کہ تم اناج، دانی، طرح طرح کی چیزیں
اللہ کی راہ میں تو ایسی چیزوں کے صرف کرنے کا تو تمہیں خیال بھی نہ کرنا چاہیے۔
انجیل - ردی ناکارہ چیز۔

تفقون - مراد ہی اللہ کی راہ میں نیک کام میں خرچ کرنا ہے
کسبتم یا نہ - یعنی جب وہ تمہیں قیہ یا بدیہ مل رہی ہو۔

غنی - وہ تمہارے سعادت کا محتاج نہیں - جو چیز تمہارے پیار سے بھی
ناکارہ ہو، اس کی نذر اس کے دربار میں پیش کرنا چاہو!
اس کے ادا اچھے میں کوئی بخل نہیں - اس سے معاملہ کرنے والا کہیں مادمہ نہ ناسر
نہیں، آتا۔

یہ - وہ نہ ہر طرح ستورہ صفات و باج کمالات ہے - تمہاری ناز و
دش سے اس کی ریت میں کوئی انسانہ نہیں ہوتا - خود تمہارے لیے شرم کی بات
ہے کہ "نقص اور ناکارہ چیزوں کی نذر ایسے باج کمالات کے حضور میں!

نہاں یہ پہلو بھی آگیا کہ جب وہ ستورہ صفات ہے، تو اس کے اس مقبولیت
بھی انہیں بندوں کو نصیب ہو سکتی ہے جو خود میں کوئی مناسب اس کی صفات سے
سے رکھتے ہوں۔

مشرک قوموں نے اپنے دیناؤں کو نذر اور خیر خواہی کا محتاج مانا ہے، صفت نئی
لانے سے اس عقیدہ کی تردید ہو گئی۔ اور دیناؤں میں کسی نہ کسی حیثیت سے نقص تو
سب ہی شرک و فتنوں کے اس سلسلے - صفت حمید نے ان خرافات کی بنیاد کو دیکھ کر ہی۔

اس مجموعہ کے اندر ہندوستان کے مختلف اہرین زیارت (غلام علیہ السلام) اکثر معنی الدین صدیقی، ڈاکٹر عابد حسین، پروفیسر محمد نبیب، سجاد مرزا صاحب، پروفیسر عبدالغفور (دیوبند) کے نفوس تعلیمی خطبہ اور غنائے مختلف نظمیں، غزالیات، بیٹے، پروفیسر عبدالغفور صاحب نے شگفتہ زبان میں ہندوستان کی متہ دینی اور پرانی تحریکوں کا جائزہ لینے کی کوشش کی ہے۔ مجموعہ اُن لوگوں کے کام کا ہے جو سائنسی تعلیم کس حیثیت سے بھی دلچسپی رکھتے ہیں اور اسکادائر، افادہ، صورت، جامعہ کیلئے تعلیمات ملک محمد درویش، شرع میں، تحریریں، ڈاکٹر، محمد حسین خاں کے قلم سے ہیں۔

(۱۱) مجاہد عثمانیہ - (جلیل نیر) ترجمہ اردو، حسن الدین احمد صاحب، ایم اے (عثمانیہ) - صفحات ۲۹۴، قیمت درج نہیں غالباً لکھنؤ۔

پتہ: نیچر محلہ، ٹھکانہ، حیدرآباد دکن۔
جلیل (جانشین ایرینیائی) اس دور آؤ کے ایک بڑے جلیل القلم شاعر گزرتے ہیں۔ ان کا کلام قدیم، رنگ تزلزل کے بنا پر بہترین رقم لکھا ہے۔ اردو دور نہ صرف اُستادی کا مرتبہ رکھتے تھے۔ بلکہ صحیح معنی میں امام بن بھی گزرتے ہیں۔ ضرورت تھی کہ ان کی یاد دلچسپی ازلی رسالہ کا کوئی اچھا تنقید، جامع نثر لکھا، اس ضرورت کو بحکم عثمانیہ کے اس نثر نے پورا کر دیا اور، یاد دلانے کا حق ادا کر دیا۔ گو عاشقان کلام مجلس، تو بہ صورت ہر علمی یا بھکار کا کشنہ اور ناکانی ہی پائیں گے۔

مجموعہ، بی، انبیدی، سوانحی سرچشمت سے معنی اچھے اچھے مقالات کا حامل ہے۔ چند لمحہ جلیل کے ساتھ، جانشین ایرینیائی، ڈاکٹر جلیل، جلیل امام قن گر حیثیت سے، جلیل کا رنگ، صفات، حکمت، وغیرہ متعدد معنوں سے اور پڑھنے کے قابل ہیں، البتہ پتہ کا ادبی میدان شروع سے آخر تک کیساں نہیں گھسیں کہیں زبان کی ایسی غلطیاں نظر آئیں، جو بڑے بڑے زبان دانوں کے یاد دہا کر رہیں گے۔ لیکن یہ تو ہماری افسوسناک ہیں۔ سخت کتابت، طبعیت کا بھی زیادہ اہتمام نہیں رکھا گیا ہے۔ لگو یا اس لحاظ سے صدق لکھنؤ کا پورا اس قابل قدر کوشش پر بھی پڑ گیا!

ہر حال یہ دیکھ کر کہ پرچہ محض طلبہ کا مرتب کیا ہوا ہے، اس کی خامیاں نظر انداز کرنے کے قابل اور اس کی خوبیاں ہر طرح جو صلا افزائی کی مستحق ہیں۔ پتہ ہر اس شخص کی نظر سے گرنے کے قابل ہے، جو کلام جلیل یا ایرینیائی کے دبستان شاعری بلکہ خود اردو شعرو سخن سے دلچسپی رکھتا ہو۔

(۵) رمضان انیل (انگریزی) ایڈیٹر محمد کئی - صفحات: دوسوے اور پچاس، شہزادہ، اقتصادیر، کثرت، کاغذ، طباعت اعلیٰ، قیمت ۲۱ قلیک سالانہ پتہ: ڈرین، جنوبی افریقہ۔

جنوبی افریقہ سے یہ سالانہ رمضان، انگریزی زبان میں مشہور مبلغ اسلام مولانا عبدالحلیم صدیقی کے زیر نگرانی اور محمد کی صاحب کی ادارت میں نکلتا ہے سالانہ بابٹ: ۱۲۱۲ پیش نظر ہے۔ کاغذ، چھپائی، کثرت تصاویر، کثرت اشتہادات سب انگریزی ذوق کی اور انگریزی سیار کے مطابق ہیں۔ مضامین کا تنوع اور ان کی سنو سی سطح: سطح درجہ کی ہے، اور مضامین کے لیے فی الجملہ پیچھے ہی ہے۔ لکھنے والے مسلمانوں کے علاوہ متعدد غیر مسلم بھی ہیں، ایک مضامین تحریر: پتہ، پتہ، ڈاکٹر، سائنس، صاحب کے قلم سے ہے۔ اس میں خامیاں:

یہ کہ اب طالب کا ذکر تو تفصیل کے ساتھ ہے اور حضرت ابو بار کا نام ہی رہے غائب ہے! یہ معنوں یقیناً نگران اعلیٰ کی منظوری کے بغیر ہی شایع ہوا ہے۔ پتہ میں: اطلاع پڑھ کر خوشی ہوئی کہ آئندہ سے یہ سالانہ عجیبہ کے مشورہ مبلغ اسلام عائدہ فضل الرحمن انصاری ایم اے، بی ٹی ایچ، میرچ اسکالر مسلم یونیورسٹی کے ہاتھ آجائیگا۔

(۶) فائیو پیلرز FIVE PILLARS یعنی ارکان خمسہ (انگریزی) سالانہ رسالہ: بابٹ جولائی ۱۹۶۶ ایڈیٹر محمد کئی صاحب بابٹ ڈیپارٹمنٹ: ۲۲ صفحے، ایڈیٹر عائدہ فضل الرحمن انصاری (علیگ)۔ ۸۴ صفحے، قیمت ۲۱ قلیک سالانہ پتہ: ڈرین، جنوبی افریقہ۔

پتہ: پتہ کا مقصد تعلیم ہے، اور پتہ مولانا عبدالحلیم صدیقی کی نگرانی میں نکل رہا ہے۔ جولائی نمبر کے مضامین بھی نئے ہیں، اور ڈیپارٹمنٹ کے اس سے بہتر اور دلچسپ تر۔

تصویروں کی اشاعت اور اشتہادات کی کثرت ایسے دینی پرچہ میں بہت ہی بے ذہب معلوم ہوتی ہے، لیکن سیرت ہے کہ ڈیپارٹمنٹ نگران اعلیٰ کے ایک معنوں کے ساتھ (جو دین میں ولایتی گوشت کی حرمت پر ہے) خود ان کی تصویر بھی شامل ہے! چو کفر از کتبہ الخ۔

(۷) ابلاغ (مہینہ ۱۰) ایڈیٹر نوسی عبد القدوس ہاشمی مذہبی بڑی تفصیل معصوم۔ ۲۰ صفحے، قیمت سالانہ ۱۰ روپے، دفتر ابلاغ۔

۱۰۱ اشتہاد - حیدرآباد دکن۔
نوسی سید عبد القدوس ہاشمی مذہبی حیدرآبادی سیاسی اور قلمی مسائل پر ایک ممتاز دستخیز، لکھنے والے ہیں۔ انبال کی ترجمانی اور ایکسانی نقطہ نظر کی تشریح، ان کے قلم کا حصہ ہے۔ یہ پہلا نمبر ظاہری اعتبار سے مولانا ابوالکلام دالابلاغ ہے۔ اور حصہ مقالات میں مقالہ بھی سب سے پہلا اور بڑا

آئینوں کے قلم کا (ان کے نام کی تشریح کے بغیر) ولادت نبوی پر ابلاغ سابق سے الیکر درج ہے۔ سیرۃ نبوی سے متعلق بعض ضروری سنیں، اسلامی مرکز میں افتائی کا پیام، وغیرہ کئی معنوں اس قبیل کے ہیں، جو معنوں اسلامی مرکز نے اپنے بعض تیاریات کے لحاظ سے محققانہ نہیں۔ یہ پہلا نمبر بھی حیثیت مجموعی قابل ملاحظہ اور متفق ستارش ہے، لیکن آئندہ اہر تو یہ ہے کہ اس سے بھی بہتر، اور چر مدیا، ایڈیٹر صاحب کے نام سے ذہن میں آتا ہے ان کے مطابق ہونگے۔

(۸) اکھنات، رسالہ، ایر، ابو سلیم محمد عبدالحی صاحب بی، اس سی، صفحات ۴۴ صفحے، قیمت سالانہ ۱۰ روپے، دفتر رسالہ اکھنات، ریاست راجھوڑ (دیوبند)۔

اسکاترٹ ایک نیر، یعنی نیر: رسول ہوا ہے۔ کس ایک نمبر کے پوری اور قطعی رائے قائم کرنا مشکل ہے۔ ہر حال رسالہ دینی قسم کا ہے، اور مذہب مسلمانوں و عام فہم زبان میں، اصل مقصد لوگوں میں مذہبی احساس کی بیداری معلوم ہوتی ہے۔ مذہب کے علاوہ بعض مضامین سائنس اور عام بغرائی، تاریخی معلومات، دینی مذہبی مضامین اچھے ہیں، لیکن بعض جملہ کھڑے یا ناکمل بیان سے حقیقت زرا شبہ برکھ گئی ہے۔ معنوں سرور عالم میں "دیکھو، اور سوچو" کی نگار، تمکبہ کلام کی مدد تک پہنچ گئی ہے، ایک حوالہ غالباً مستقل طور تفسیر کا ہوتا ہے۔

(تقریباً برصہ)

الشوکی کا سرخ رنگ

ایک نئی روشنی میں

(از مولانا مسافر حسن صاحب گیلانی مدظلہ)

ابن جوزی نے اپنی تاریخ التلویح میں فرمایا: "کاغذی زکوٰۃ کے حوالے سے"۔
 باتیں عجیب گوہر۔ ایک نوید اس فرقہ کے مختلف نام تھے جن میں ایک سرخ
 بھی تھا۔ بائبل کے نام سے اس فرقہ کو کھانا تھا۔ اس طبع سے اس کا خلق غلام
 کرتے اپنے آپ کو یہ لوگ اس بے لگے کہ خوش خرم رہنا اور کو اپنی
 زندگی کا نصب، میں ان لوگوں سے مجاہد تھا۔ ابن جوزی نے لکھا ہے کہ
 آج ان میں فرقہ کی نامی جو گروہ تھا، وہی ہے آپ کو سرخ بھی
 کہتا تھا۔ شاہ قباد کے زمانہ میں یہ فرقہ بیدار ہو گیا۔ اب جب
 عام ایس ڈی زین (ان) تینوں چیزوں کو شمس کے لیے
 عام اور ضال خیال کرتا تھا۔

یہ بھی اسی کتاب میں ہے کہ

ایک خرمی جس نے تلمیذی تقسم بائبل عباسی کے زمانہ میں خرمن
 تھا۔ آذر۔ بڑے لطافت سے اس نے سراٹھایا تھا۔

بہر حال مجھے کہنا یہ ہے کہ سیدہ دوسرے ناموں کے ابن جوزی نے لکھا ہے۔
 عمرہ کے نام سے بھی یہ فرقہ موسوم تھا۔ جسکی بڑھتی کو عمرہ (سرخ)
 رنگ اس کے لباس کا خاصہ رنگ تھا۔

ان کے اپنے الفاظ یہ ہیں کہ

دعوت مبعوث الشیاب باحمرۃ ایام | باب خرمی (ایمز کی) کے زمانہ میں ان لوگوں نے
 باک۔ اکانت شہاء ہم | اپنے کپڑوں کو سرخ رنگ میں رنگ لیا تھا اور
 ص ۱۱۲ | اسی رنگ کو اپنا خیار ہوا اپنے خاص فرقہ کی
 علامت قرار دیا تھا۔ یعنی سرخ لباس ان کا پوینہ نام تھا۔

میں سمجھتا ہوں کہ وہی کی موجودہ بالشوکی تحریک کی سراخ رسانی میں
 ابن جوزی کے ذکر وہ ماہ اشارت سے بعض عجیب و غریب حقائق کا اظہار
 اور سائنس۔ انھوں نے شرح میں اس فرقہ کے بنیادی محرکات کو بیان کرتے
 ہوئے یہ بھی لکھا ہے کہ: "حقیقت سارے سراخ دا۔ ان کے یہ لوگ شکاری
 الحاد اور بے دینی تھے، ان ختم صیت ہے ۱۰ بایسوں کے زمانہ میں جب
 تحریک کے سر تھا۔ تو اس کا کرکرت ہوئے ابن جوزی نے بیان
 کیا ہے کہ

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دنیا پر سیاسی غلبہ جب حاصل ہوا اور
 بے دینی، الحاد کا ہر جا، غالب کیا گیا تو اس فرقہ کے لوگ جمع ہوئے، انھوں نے
 س کیا۔ کہ ہم جانتے ہیں کہ پیغمبروں کا سنا، انعام صرت ڈھک سلا ہے، اپنی
 امتوں کو غلط باتیں ان لوگوں نے بارگاہی ہیں اس راہ کی سب سے بڑی
 مصیبت کی شکل تھم کی ذات بنی ہوئی ہے۔ اس شخص نے عرب کے عوام کو
 جمع کر کے ایک تمام قائم کیا اور ہم لوگوں سے ہمارے مائت ہمیں لے گئے۔
 لیکن اب میں شک ہے جس میں اس تحریک کا اجا ہوا، اس وقت کے

مذہب ان لوگوں کا خیال ہوا کہ

تھم کے ماننے والوں میں کچھ لوگ تو مزید انہوں نے اس فرقہ میں
 کتبیل تھا شوں میں بڑے ہوئے میں علماء و عیاشیوں اور باہم، ایک دوسرے کی
 متغیر کو اپنا مشغلہ بنائے ہوئے ہیں۔ وقت آگیا ہے کہ اس زمین کی بنیادوں پر
 حذب لگائی جائے۔ (دیکھو انتظم جیلپ بھونہ دا آواز)
 سیدہ (ا۔ کن)

کانگریس اپنے آئینہ میں

(۱)

میں عینہ عمر کی ایک چٹٹی جھٹی کے آگاہی اخبار نامہ انڈیا میں شائع ہے
 جس میں انھوں نے شکایت کی ہے۔ جھٹی کی صورت کانگریس کی نے مشرقی بنگال کے ہندو
 سبیت زدوں کے لیے تو ۸۸ ہزار ۱۰۰ پیسے جمع کر کے کانگریس جی کو بھجوا دیا ہے لیکن
 سبیت زدوں کے لیے ایک پیسہ بھی جمع نہیں کیا۔ یہ شکایت بالکل صحیح ہے صورت یہی
 ہی میں نہیں بلکہ دوسرے صوبہ (میں بھی صورت مشرقی بنگال) کے لیے چندہ جمع کیا گیا
 نہیں بھی لسی کانگریس کی نے ہزار ہا گندہ کنیر کے مظلوم مسلمانوں کے لیے کوئی چندہ
 نہیں کیا۔ چنانچہ گندہ میں کانگریس کے اخبار نمبروں کے ذریعے جس مشرقی بنگال کے
 ہندوؤں کی مدد کے لیے ایک فنڈ لکھا لیکن کتنے کانگریس کے لیے اس اخبار

نے کوئی فنڈ نہ لکھا۔ نہ کسی قسم کی مدد کی اپنی کی میں مذکور
 لکھتی ہیں کہ کیا اس صریح ہندو نوازی کے ساتھ میں کانگریس یہ کہ سائنس کے
 ہندوؤں کے تمام فرقوں کی نمایندہ جماعت ہے؟ یہ ایک ایسا برکھل عزت و
 جسطہ ہزار کانگریسی لیڈروں کے لیے جواب دینا آسان نہیں ہے!!

(۲)

انڈیا کا پیشہ ور مسلم اخبار البشیر لکھتا ہے کہ شرما کانگریس کمیٹی کے دفتر
 کے بند زانہ کے ریز کے نقطے ایک پورٹو جپاں ہے۔ جسکی عیاں ہے۔
 "ہر بان کرے صرت ہندی میں عزت" لکھیے

لو یا شرما وہ کی کانگریس کمیٹی صرت ہندوؤں اور ہندی زبان جاننے والوں کا نمائندہ
 ہے۔ مسلمانوں سے اسکو کوئی تعلق نہیں۔ اسکا مقصد یہ ہے کہ جو لوگ کانگریس کمیٹی
 سے کوئی کام لینا چاہتے ہوں یا دفتر میں کانگریس کے کوئی فریاد لے جانا چاہیں ان کے
 لیے ہندی جانتا لازمی ہے۔ اس طرح کانگریس کمیٹیوں کے ذریعہ اس کے بظاہر کانگریسی
 اور باطنی کانگریسیوں کی رکن اور کو کر کے بے ہندی کا پتہ چلندہ کرتے
 ہیں۔ یہ دوسری مثال ہے کہ کس طرح متعصب اور رنگ دار ہندو کانگریسی خود مسلم
 لوگ کے اس پورٹو بگنڈا کی مدد کر رہے ہیں کہ کانگریس خالص ہندو جماعت ہے!!
 (حقیقت)

تصحیح

صدق کا گذشتہ نمبر ۳۸ خط ہے۔ صحیح نمبر ۳۸ ہونا چاہیے تھا۔
 براہ کرم تصحیح فرمائی جائے۔

موت اور مرکز وجود

(از غلام محمد مصباح ذوالسنہ عثمانیہ حیدرآباد دکن)

شع و شرق انیال مردم ایک شوق ہے

فرشتہ موت کا چھوٹا ہے گوہر تیرا

نوسہ دجو دیکر کون سے دور استہ

موت کوئی چیز معدوم نہیں بلکہ ایک ہوا کا سا ہوگا اور اسکی صورت دیکھنے کے امکان ہے۔
مگر میں شوق کیا ہوں۔ وہیے شاہین اقبال نے اپنے اپنے ذائقہ کے مطابق "اقبال کے تصور
موت و حیات پر بھٹ کچھ لکھا ہے لیکن یہاں ایک عالم شجر اور عمارت جیسا حضرت
ابن عربی علیہ تعالیٰ تعالیٰ کے جہ جہ و تہیک تہیک سے عزائم سے متعلق چیز متعلق کے
جائے ہیں۔ اقبال مرحوم کے شعروہ میں میں محفوظ رکھے ان صاف صاف
حقائق کو چڑھتے اور سمجھتے ہیں۔ تو بات دل میں اتر کر نکل کر اٹھ کر موت کا
فرشتہ۔ صرت مدنی کو چھوٹا ہے۔ "دجو دیکر مرکز" سے اسکا کہانی سن نہیں
سکتے اور خوب غور سے سینے۔

"لوگ یوں سمجھتے ہیں کہ مرکز آدمی ایک کڑے میں اکابر پر تھکتا ہے۔
لہذا اس سے محروم ہو جاتا ہے" سو یہ بالکل غلط ہے اور اس سے جوہر موت
لوگوں کو موت کی حقیقت میں معلوم نہیں۔ یاد رکھو موت صرف ہم عزیزی کہ
آتی ہے۔ روح کو موت نہیں آتی بلکہ موت سے صرت ایک تعلق جسم عسری سے
مستقل ہو جاتا ہے۔ اب اس کے بعد یہ سمجھ کر کہ موت سے منتفع ہونے والا کون ہے؟
کیا آپ کے نزدیک یہ بدن ہے؟ ہرگز نہیں۔ بلکہ حقیقت یہ ہے کہ روح منتفع و
مناذہ ہو رہی ہے اور جسم اس کے لیے ہنزلہ آلود مرکب ہے اور یہ روح موت کے
بعد میں علیٰ حاطہ باقی رہتی ہے بلکہ اب اسکی قوت پہلے سے زیادہ ہو جاتی ہے تو
موت کے بعد وہ اس عالم کے لذات سے حلقہ ڈھونڈتی ہے۔ اور اگر ہم یہ سمجھو کہ میری
حقیقت کو محض جسم ہی ہے تو اسکی اسی مثال ہوگی جیسے کوئی گدے پر سوا ہو کر
یوں سمجھ کر کہ میں گدے ہوں۔ سو اسکا تو کوئی علاج نہیں۔ مگر اب آپ کی حقیقت
وہ ہے جسکو آپ "میں" سے تعبیر کرتے ہیں کہ میں نے یہ کیا میں نے وہ کیا۔ اب
غور کیجیے کہ اس "میں" کا معنی ان کیا چیز ہے؟ کیا آنکھ، ناک، یا سنہ اور ہاتھ پیر
کہ "میں" کا معنی ان کہہ سکتے ہو ہرگز نہیں اور یہ چارے کہ ان اعضاء کے جاتے
رہنے سے انسان ہی جاتا ہے اور یہ غلط ہے۔ وہیے اعضاء شریفہ اور تہیے
شریفہ جیسے قلب اور عقل وغیرہ ممکن ہے کہ آپ انکو "میں" کا معنی ان کہی
تہ ذرا کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بھی اسکا معنی ان نہیں میں کیونکہ آپ انکو اپنی
منسوب کرتے ہیں کہ میرا دل کمر ہو گیا، میری عقل میں یوں آتھ ہے وغیرہ وغیرہ
اور اضافت علامت مخاطبت ہے تو معلوم ہوا کہ یہ بھی آپ کی حقیقت نہیں بلکہ
آپ کی عجز ہے۔ اور گوداں میں اضافت ہوتی ہے کہ "میری روح" گرچہ کہ مستقل
دلائل سے ثابت ہے مگر یہی حقیقت ہے اس لیے یہ اضافت مجاز ہے اور اس
اعضاء و قوتے میں ایسی کوئی دلیل نہیں بلکہ غلط دلیل قائم ہے۔ چنانچہ ایک
زمانہ میں یعنی بالکل بچپن عقل نہیں ہوتی اور آپ ہونے میں، ایک میں لینے
بعد موت قلب نہ رہے گا اور آپ ہونگے۔ صاف دلیل ہے کہ آپ کی حقیقت
ہے چیز نہیں اس لیے یہ اضافت حقیقیہ ہے۔ ہر حال آپ کی حقیقت

روح ہے اور اس پر موت نہیں آتی بلکہ وہ مجبوز اپنے حال پر قائم رہتی ہے۔
اور اب جبکہ اس جسم کے جو موت کے بعد فنا اور فناستہ ہو جاتا ہے۔
روح کا مرکب دوسرا جسم بناتا ہے جسکو جسم ثانی کہتے ہیں۔ اب روح اس جسم
کے ذریعہ سارے انفعالات، لذات حاصل کرتی ہے اور یہ جسم ثانی وہ
جسم ہے جسکو حکمیں اہل ظاہر روح کہتے ہیں، یعنی موت کے وقت جو چیز
انگاہ ہوتی ہوئی معلوم ہوتی ہے وہ جسم ہے اور یہ بھی جسم ہے مگر اس
لہذا لطیف ہے اور اسکو اس جسم عسری کے ساتھ اسکا علیٰ حاطہ تعلق ہے
جسب جسم عسری نہ رہی تو جسم عسری کے ساتھ ملنا رہنے بیان کیا ہے۔ یعنی
و جسم عسری و جسم عسری کے جسم عسری کے برابر ہے اور وہ جسم عسری
ہی نہ رہتا جسم عسری تو عسری ہے اور یہ جسم عسری (اور جسم عسری میں زندگی میں
اس کے اندر سرایت ہے ہوتا ہے اور موت سے راستہ ایک ہو جاتا ہے۔
تو جسم عسری ہے ہوتا ہے بعد روح حقیقی کا باب بنا ہے اور یہ
جسم ثانی کہ جسے گرام جسم سے زیادہ لطیف ہے تو یہ ہے اور روح
"حقیقی" جو حقیقت میں انسان ہے وہ مادہ و جسم بالکل مجرہ ہے۔ وہ نہ
اس وقت جسم کے اندر ہے اور نہ موت کے وقت اس سے الگ ہوتی ہے بلکہ
وہ جسم عسری ہے۔ اب یہی بدن سے الگ ہے اور اسکی قدر بڑی ہے
جہاں کو جسم عسری نہ رہتا ہے بلکہ اسکا کیا ہے اگر اس بارے میں غلط سمجھ
لے تو روح بدلتی ہے۔ تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ جسم عسری کا کثرت ہیں
اس کے اندر ہے۔ روح حقیقی آدمی سے مجرہ ہے اللہ تعالیٰ کا سکون ہم
نا بیا نشان ہے۔ یہ بالکل غلط اور غلط فہم ہے۔ غرض یہ بات
ثابت ہوگئی کہ انسان میں دو جسم ہیں اور حقیقت میں وہی انسان ہے مگر
کے بعد وہ اپنے حال پر رہتا ہے اس کی قوت و صفات میں کچھ کمی نہیں آتی
بلکہ پہلے سے کچھ ترقی ہو جاتی ہے اور اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ گو روح کو
نہیں آتی مگر جسم سے تو تعلق منقطع ہو جاتا ہے تو جو ارتفاع روح سے ہوتا ہے
ہو سکتے ہیں تو اب یہ ہو سکتا ہے۔ اسکا جواب بھی معلوم ہو گیا کہ موت کے بعد
جسم ثانی مرکب بناتا ہے جو اس جسم عسری سے لطیف اور قوی تر ہے وہ جسم
لذات سے منتفع ہوتا ہے جس کے مقابل میں یہاں کی لذات پنج ہیں۔۔۔۔۔۔
ہر حال موت حقیقت میں اس کے لیے چہر نہیں بلکہ وہ تو "خفۃ المہین" ہے۔
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسکو مومن کا تحفہ فرماتے ہیں۔ جس سے معلوم
ہوا کہ موت و راحل رغبت کی چیز ہے اگر اسے کی چیز نہیں۔ اور جو گھبراہٹ
اسکا دامن سدیب موت کی حقیقت سے جمل بغفلت ہے۔ ان جسکی ذہن سے
عارفین اہل اللہ کو بھی موت سے پریشانی ہوتی ہے وہ اپنے گناہوں کا ذائقہ
ہو سکتا ہے۔ یہ فکر الہیہ سخت ہے اور یہ فکر اچھی بھی ہے۔ یہ تو ضرور ہونا چاہیے
(دعائے سحر "خیر الحیات والملت")

اپنے مراسلہ نگاروں سے

(۱) فضیل علی خاں صاحب۔ (کنڈل دہلی دکن)۔ سعید نگار کوئٹہ
حسن نعم اپنے معنوں سے ہوتا ہے، ضرور نہیں کہ ایڈیٹر بھی اس میں
شرک ہے۔

و احب العلم بافتاس نے سلسلہ میں اپنے عرابے میں بیان کر دیں اور
پڑھانے کا ذکر زیادہ تفصیل سے کوئی۔ (م ۵۰ سن)

1943

نئی کتابیں

یہ مختصر کتاب ہندوستان میں تعلیم، انفرادی اور معاشرتی زندگی پر ایک سچی مشق
لی نگار میں تعینات کا ترجمہ ہے۔ مترجم خود بھی تعلیم، انسانی ترقی اور اصول تعلیم پر
متبع کتابوں کے مصنف ہیں۔ اس کا موضوع پر سفیر ذہنی کتاب اردو میں
شکل سے ٹیکسی اس لیے ترجمہ اور تاثر دیا گیا ہے کہ اس اور عربوں
سے تشریح کے مستحق ہیں۔

بالوں کی تقسیم کے لیے جو کٹم ہیں اورو سندھ، تملی، امرہ، چھتیس
 یں رستیاں ہو سکتی ہیں ان کی فہرست بھی دی گئی ہے۔ کتب کے آدھ میں ۱۹۴۲ء
 کی خواندگی کے اعداد و شمار بھی دیے گئے ہیں۔

(محمد بن یحییٰ) پر یہ کوئی بھی طعنہ ہے، انعام شیخ حضرت حسین بن علیؑ کو کرنا بیجا ہے (۱)

حیث، ۳۰ مئی ۱۹۷۲ء

و احب العلم بافتاس نے اس سے ہر اپنے جرات سے ہیں بیاض کر دیں اور
پڑھانے کا ذکر زیادہ تفصیل سے کوئی۔ (م ۵۰ ص ۵۰)

ملکبہ اور شراب

لیکن سوال یہ ہے کہ ہوٹل والے طلبہ اور غیر طلبہ میں امتیاز
ہیں۔ موساکا ہے کہ چند نوجوان انہیں یقین دلا دیں کہ وہ طلبہ
اور وہ دراصل طلبہ ہی ہوں اور ہوٹل والا انہیں یقین دلا
نہیں ہے۔ اور وہ دراصل طلبہ ہی ہوں۔ اور ہوٹل والا انہیں
کر کے نادانستہ طور پر غلامت سمجھ رہی قانون کا مرکز ہو جائے۔ تہہ
اتن اعلیٰ حکم اس نشتہ کو روکنے میں کامیاب نہیں ہو سکتا۔ کالجوں
کے پرنسپل اور ہیڈ ماسٹروں کو بجایے کہ اپنے ہاں کے پرنسپل
کی ڈیوٹی لگائیں کہ وہ ہر شام ہوٹلوں اور ریستورانوں میں جا کر
اکیں۔ اس کے علاوہ اور تہہ بیرپ بھی اختیار کی جاسکتی ہیں۔ جن
فردش ہوٹلوں کا رخ کرنے سے محنت ہو جائیں۔ اور اصل
کہ جب تک حکومت ہوٹلوں اور تہہ اولیٰ علاقوں میں شراب کی فرو
بدمنوع قرار نہ دے۔ نوجوانوں کو میخوار ہی سے باز نہیں رکھا جاسکتا
(انصاف)

(الف)

